

الجزء الثالث

من تفسير القرآن الحليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف
الامام العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحبي السنة
علاء الدين علي بن محمد بن ابراهيم الغدادي الصوفي المعروف
بالحارن تغمده الله برحمته آمين



وسما مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محي الدين
ابن العربي اعاد الله علينا من ركاكه آمين



طبعه حسن حلمي الكتبي و محمد حسن جمالي الحلبي برخصة نظارة
المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة وثلاثمائة والـ

* (فهرست الجزء الثالث من تفسير القرآن الجليل 'الامام علي بن محمد الحارثي') *

صفحة	صفحة
٢٨٥ (تفسير سورة الانبياء عليهم السلام)	٢ (تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام)
٢٩٤ ذكر القصة في ذلك	٨ ذكر قصة ذهاب اخوة يوسف
٢٩٩ ذكر قصة ايوب عليه السلام	٥٧ (تفسير سورة الرعد)
٣١٣ (تفسير سورة الحج)	٦٧ فصل وهذه السجدة
٣١٧ فصل هذه السجدة من سورة الحج	٨٣ (تفسير سورة ابراهيم عليه السلام)
٣٣١ فصل في حكم سجود الانبياء	١٠٤ (تفسير سورة الحجر)
٣٣٣ (تفسير سورة المؤمنين)	١٠٩ فصل اختلف العلماء
٣٤٤ (تفسير سورة البور)	١٢٥ (تفسير سورة النحل)
٣٦٤ فصل في بيان التمثيل المذكور	١٢٧ فصل احتج بهذه الآية لتركبوها وزينة
٣٧٠ (تفسير سورة الفرقان)	١٤١ فصل وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن
٣٨٢ فصل وهذه السجدة من شرائع الاسلام	١٦١ فصل في حكم الآية
(اي قوله تعالى واذا قيل لهم لا تهاجروا ادينا)	١٦ فصل اختلف العلماء هل هذه الآية مدسوخة ام لا
٣٨٥ (تفسير سورة الشعراء)	١٧ (تفسير سورة الاسراء)
٣٩٨ فصل في مدح الشعر	١٧ فصل في ذكر حديث المراح
٣٩٩ (تفسير سورة النمل)	١١ فصل قال البغوي
٤٠٠ فصل وهذه السجدة من عزائم الاسلام	١١ فصل في شرح بعض الناط حديث المراح
٤١٧ (تفسير سورة القصص)	١ فصل في ذكر الآيات
٤١٨ ذكر القصة في ذلك	١ ذكر القصة في هذه الآيات
٤٣٤ (تفسير سورة العنكبوت)	١ فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في بر الوالدين
٤٤٣ (تفسير سورة الروم)	٢ فصل في الاحاديث الواردة في قيام الليل
٤٤٦ فصل في فضل التسبيح	١ (تفسير سورة الكهف)
٤٥٢ (تفسير سورة لقمان)	ذكر قصه اسباب الكهف
٤٥٧ (تفسير سورة السجدة)	(تفسير سورة مريم عليها السلام)
٤٥٩ فصل في فضل قيام الليل والحث عليه	فصل وسجدة سورة مريم من عزائم سجود القرآن
٤٦٢ (تفسير سورة الاحزاب)	(تفسير سورة طه)
٤٦٥ ذكر غزوة الخندق وهي الاحزاب	(الكلام على معنى الحديث وشرحه)
٤٧٦ ذكر غزوة بني قريظة	(فصل في بيان عصمة الانبياء)
٤٨٠ فصل في حكم الآية (اي قوله تعالى يا ايها النبي قل لازواجك)	

٤٧٤ فصل من قلت ذكروه في تفسير هذه الآية	٤٨١ فصل في الامانة
٤٧٦ فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٤٩٧ (تفسير سورة سبا)
	٥٠٧ تفسير سورة فاطر

* (مهرست الحانية لتفسير الشيخ الاكبر) *

٢ سورة يوسف	٣٧٤ سورة النور
٥٤ سورة الرعد	٤٠٥ سورة الفرقان
٥٧ سورة ابراهيم	٤٢٠ سورة الشعراء
٩١ سورة الحجر	٤٥٢ سورة النمل
١٠١ سورة النحل	٤٨٩ سورة القصص
١٤١ سورة بني اسرائيل	٥٠٩ سورة العنكبوت
١٨٣ سورة الكهف	٥١٦ سورة الفهمان
٢٣٤ سورة مريم	٥٢٠ سورة السجدة
٢٦٣ سورة طه	٤٢٢ سورة الاحزاب
٣١٠ سورة الانبياء	٥٢٦ سورة السبا
٣٤٢ سورة الممتح	٥٢٩ سورة الممتكة
٣٦٨ سورة المؤمنون	



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تفسير سورة يوسف عليه الصلاة والسلام

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
(التي تلك آيات الكتاب المبين) مر ذكره (أنا أنزلناه قرأنا عربيا لعلكم تعقلون نحن نقص عليك أحسن القصص بما أوحينا إليك هذا القرآن وإن كنت من قبله لمن الغافلين) لكون لفظه وتركيبه عجائزا وظاهر معناه مطابقا للواقع وباطنه دالا على صورة السلوك وبيان حال السالك كلقصص الموضوعة لذلك وأشد مطابقا وأحسن وفاقا منها (اذ قال يوسف لأبيه يا أبت اني رأيت احد أحد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) هذه من المسامات التي ذكرنا في سورة هود

وهي مكية باجاءهم وهي مائة واحدى عشرة آية وألف وستمائة كلمة وسبعة آلاف ومائة وستة وستون حرفا قال ابن الجوزي رحمه الله تعالى وفي سبب نزولها قولان. أحدهما روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال لما أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلاه عليهم زمانا فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فانزل الله عز وجل الله نزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فانزل الله تعالى ان تلك آيات الكتاب المبين الى قوله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص. القول الثاني رواه الضحاك عن ابن عباس قال سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف فانزل الله عز وجل ان تلك آيات الكتاب المبين الآيات الكريمة بسم الله الرحمن الرحيم
قوله عز وجل (الر) تقدم تفسيره في أول سورة يونس عليه الصلاة والسلام (تلك) إشارة الى آيات هذه السورة أي تلك الآيات التي أنزلت اليك في هذه السورة المسماة بالر (آيات الكتاب المبين) وهو القرآن أي البين حلاله وحرامه وحدوده وأحكامه وقال قتادة مبين بيده الله ببركته وهده ورشده فهذا من بان أي ظهر وقال الزجاج مبين الحق من الباطل والحلال من الحرام فهذا من بان بمعنى أظهر وقيل انه بين فيه قصص الاولين وشرح أحوال المتقدمين (أنا أنزلناه) يعني هذا الكتاب (قرأنا عربيا) أي أنزلناه بلغثكم لكي تعلموا معانيه وتفهموا ما فيه وقيل لما قالت اليهود لمشركي مكة سلوا محمدا صلى الله عليه وسلم عن أمر يعقوب وقصة يوسف وكانت عند اليهود بالعبرانية فانزل الله هذه السورة وذكر فيها قصة يوسف بالعربية لتفهمها العرب ويعرفوا معانيها والتقدير أنا أنزلنا هذا

الكتاب الذي فيه قصة يوسف في حال كونه عربياً فعلى هذا القول يجوز إطلاق اسم القرآن على بعضه لانه اسم جنس يقع على الكل والبعض واختلاف العلماء هل يمكن أن يقال في القرآن شيء غير العربية فقال أبو عبيدة من زعم أن في القرآن لساناً غير العربية فقد قال غير الحق وأعظم على الله القول . واحتج بهذه الآية أنما نزلناه قرآناً عربياً وروى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن فيه من غير لسان العربية مثل سجيل والمشكاة واليم واستبرق ونحو ذلك وهذا هو الصحيح المختار لأن هؤلاء أعلم من أبي عبيدة بلسان العرب وكلا القولين صواب إن شاء الله تعالى . ووجه الجمع بينهما أن هذه الالفاظ لما تكلمت بها العرب ودارت على ألسنتهم صارت عربية فصيحة وإن كانت غير عربية في الأصل لكنهم لما تكلموا بها نسبت اليهم وصارت لهم لغة فظهر بهذا البيان صحة القولين وأمكن الجمع بينهما (لعلمكم تعقلون) يعني تفهمون أيها العرب لانه نازل بلفظكم * قوله تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص) الأصل في معنى القصص اتباع الخبر بعضه بعضاً والقاص هو الذي يأتي بالخبر على وجهه وأصله في اللغة من قص إذا تتبعه وانما سميت الحكاية قصة لأن الذي يقص الحديث يذكر تلك القصة شيئاً فشيئاً والمعنى نحن نبين لك يا محمد أخبار الأمم السالفة والقرون الماضية أحسن البيان وقيل المراد منه قصة يوسف عليه الصلاة والسلام خاصة وانما سماها أحسن القصص لما فيها من العبر والحكم والنكت والفوائد التي تصلح للدين والدنيا وما فيها من سير الملوك والممالك والعلماء ومكر النساء والصبر على أذى الأعداء وحسن التجاوز عنهم بعد اللقاء وغير ذلك من الفوائد المذكورة في هذه السورة الشريفة قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم يتفكه بهما أهل الجنة في الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون الاستراح إليها * وقوله تعالى (بما أوحينا إليك) يعني بإيحائنا إليك يا محمد (هذا القرآن وإن كنت) أي وقد كنت (من قبله) يعني من قبل وحيناً إليك (لمن الغافلين) يعني عن هذه القصة وما فيها من العجائب . قال سعد بن أبي وقاص أنزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتلاه عليهم زماناً فقالوا يا رسول الله لو حدثنا فأنزل الله عز وجل أنزل أحسن الحديث فقالوا يا رسول الله لو قصصت علينا فأنزل الله تعالى نحن نقص عليك أحسن القصص فقالوا يا رسول الله لو ذكرنا فأنزل الله عز وجل ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله * قوله عز وجل (إذ قال يوسف لاهيه) أي اذكرياً محمد لقومك قول يوسف لاهيه يعقوب بن اسحق بن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعليهم أجمعين (خ) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الكريم ابن الكريم ابن الكريم يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم ويوسف اسم عبري ولذلك لا يجري فيه الصرف وقيل هو عربي سئل أبو الحسن الاقطع عن يوسف فقال الأسف أشد الحزن والأسف العبد واجتمع في يوسف فسمى به (يا أبت اني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين) معناه قال أهل التفسير رأى يوسف في منامه كأن أحد عشر كوكباً نزلت من السماء ومعها الشمس والقمر فسجدوا له وكانت هذه الرؤيا ليلة الجمعة وكانت ليلة القدر وكان النجوم في التأويل اخوته وكانوا أحد عشر رجلاً يستضاء بهم كما يستضاء بالنجوم والشمس أبوه والقمر أمه في قول قتادة وقال السدي القمر خالته لأن أمه راحيل قدماءت وقال قتادة

انها تحتاج إلى تعبير لا يقال المتخيلة من السموس الشريفة التي عرض على النفس من الغيب سجودها له إلى الكواكب والشمس والقمر وما كانت في نفس الامر إلا أبويه واخوته (قال يا بني لا تقصص رؤياك على اخونك فيكيدوا لك كيدا) هذا من الإلهامات المجملة فانه قد يلوح صورة الغيب من المجرّدات الروحية حافية على الوجه الكلي العالي عن الزمان في الروح ويصل أثره إلى القلب ولا يتشخص في النفس مفصلاً حتى يقع العلم به كاهو فيقع في النفس منه خوف واحتراز إن كان مكروها وفرح وسرور إن كان مرغوا ويسمى هذا النوع من الإلهام انذارات وبشارات فحاف عليه السلام من وقوع ما وقع قبل وقوعه فنهأ عن اخبارهم برؤياه احترازاً ويجوز أن يكون احترازه كان من جهة دلالة الرؤيا على شرفه وكرامته وزيادة قدره على اخوته فحاف من حسدهم عليه عند شعورهم بذلك (وكذلك يجتديك ربك يومئذ

من تاويل الاحاديث) أى مثل ذلك الاصطفاء بارادة هذه الرؤيا العظيمة الشأن يصطفيك للنبوته اذ الرؤيا الصادقة خصوصاً مثل هذه من مقدمات النبوته فعلم من رؤياه انه من المحبوبين الذى يسبق كشفهم سلوكهم (وتم نعمته عليك وعلى آل يعقوب كما انما على أبويك من قبل ابراهيم واسحق ان ربك عليم حكيم) بالنبوته والملك (لقد كان في يوسف واخوته آيات للسائلين) أى آيات معظمت لمن يسأل عن قصتهم ويعرفها تدلهم أولاً ان الاصطفاء المحض امر مخصوص بمشيئة الله تعالى لايتعلق بسعى ساع ولا ارادة مرید فيعلمون مراتب الاستعدادات في الازل وثانياً على ان من اراد الله به خيراً لم يمكن لاحد دفعه ومن عصمه الله لم يمكن لاحد رميه بسوء ولا قصده بشر فيقوى يقينهم وتوكلهم ويشهدون بتجليات أفعاله وصفاته وثالثاً على ان كيد الشيطان واغواءه أمر لا من منه أحد حتى الانبياء فيكونون منه على حذر واقوى من ذلك كله انها

وابن جريج القمر أبوه والشمس أمه لان الشمس مؤنثة والقمر مذكر وكان يوسف عليه الصلاة والسلام ابن اثنتى عشرة سنة وقيل سبع عشرة سنة وقيل سبع سنين واراد بالسجود تواضعهم له دخولهم تحت أمره وقيل أراد به حقيقة السجود لانه كان في ذلك الزمان النصية فيما بينهم السجود فان قلت ان الكواكب جادلات تعقل فكيف عبر عنها بكناية من يعقل في قوله رأيتهم ولم يقل رأيتها وقوله ساجدين ولم يقل ساجدات قلت لما أخبر عنها بفعل من يعقل وهو السجود كنى عنها بكناية من يعقل فهو كقوله يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم وقيل ان الفلاسفة والمنجمين يزعمون أن الكواكب أحياء نواطق حساسة فيجوز أن يعبر عنها بكناية من يعقل وهذا القول ليس بشئ والاول أصح . فان قلت قد قال انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ثم اعاد لفظ الرؤيا ثانياً فقال رأيتهم لى ساجدين فافادة هذا التكرار . قلت معنى الرؤيا الاولى انه رأى أجرام الكواكب والشمس والقمر ومعنى الرؤيا الثانية انه أخبر بسجودها له وقال بعضهم معناه انه لما قال انى رأيت أحد عشر كوكبا والشمس والقمر فكأنه قيل له وكيف رأيت قال رأيتهم لى ساجدين وانما أفرد الشمس والقمر بالذكر وان كانا من جملة الكواكب للدلالة على فضلها وشرفها على سائر الكواكب قال أهل التفسير ان يعقوب عليه الصلاة والسلام كان شديد الحب ليوسف عليه الصلاة والسلام فحسده اخوته لهذا السبب وظهر ذلك ليعقوب فلما رأى يوسف هذه الرؤيا وكان تأويلها ان اخوته وأبويه يخضعون له فلهاذا (قال) يعقوب (يا بنى لاتقصص رؤياك على اخوتك) يعنى لانخبرهم برؤياك فانهم يعرفون تأويلها (فيكيدوا لك كيدا) أى فيصنلوا في اهلاكك فامرهم بكنتمان رؤياه عن اخوته لان رؤيا الانبياء وحى وحق واللام في فيكيدوا لك كيدا تأكيد لاصلة كقولك نهكتك ونهكتك وشكرتك وشكرتك (ان الشيطان للانسان عدومين) يعنى انه بين العداوة لان عداوته قديمة فهم ان أنذموا على الكيد كان ذلك مضافا الى تزيين الشيطان ووسوسته (ق) عن أبى قتادة قال كنت أرى الرؤيا تمرضى حتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرؤيا الصالحة من الله والرؤيا السوء من الشيطان فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب واذا رأى أحدكم ما يكره فليتنفل عن يساره ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم وشرها فانها لن تضره (خ) عن أبى سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم الرؤيا يحبها فانها من الله فليحمد الله عليها وليحدث بها واذا رأى غير ذلك مما يكره فانما هي من الشيطان فليستعذ بالله من الشيطان ومن شره ولا يذكرها لاحد فانها لن تضره (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رأى أحدكم لرؤيا يكرهها فليصق عن يساره ثلاثا وليستعذ بالله من الشيطان الرجيم ثلاثا وليتحوّل عن جنبه الذى كان عليه عن أبى رزين العقيلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤيا المؤمن جزء من اربعين وفي رواية جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوته وهى على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها سقطت قال وأحسبه قال ولا يحدث بها الا لبيبا أو حبيبا أخرجه الترمذى ولا بى داود نحوه قال الشيخ محي الدين النوى قال المازرى مذهب اهل السنة في حقيقة الرؤيا ان الله تعالى يخلق في قلب النائم اعتقادات كما يخلقها في قلب اليقظان وهو سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء لا يعمه نوم ولا يقظة فاذا خلق هذه

الاعتقادات فكانه جعلها علما على امور آخر يجعلها في ثاقى الحال والجميع خلق الله تعالى ولكن يخلق الرؤيا والاعتقادات التي يجعلها علما على ما يبر بغير حضرة الشيطان فاذا خلق ما هو علم على ما يضر يكون بحضرة الشيطان فينسب الى الشيطان مجازا وان كان لافعل له في الحقيقة فهذا معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الرؤيا من الله والحلم من الشيطان لافعل أن الشيطان يفعل شيئا والرؤيا اسم للمحسوب والحلم اسم للمكروه وقال غيره اضافة الرؤيا المحبوبة الى الله تعالى اضافة تشريف بخلاف الرؤيا المكروهة وان كانتا جيبا من خلق الله وتديره وارادته ولا فعل للشيطان فيها ولكنه يحضر المكروهة ورتاضها فيستحب اذا رأى الرجل في منامه ما يحب أن يحدث به من يحب واذا رأى ما يكره فلا يحدث به وليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ومن شره او لينقل ثلاثا وليتحول الى جنبه الا خرقانها لا تضره فان الله تعالى جعل هذه الاسباب سببا لسلامته من المكروه كما جعل الصدقة سببا لوقاية المال وغيره من البلاء والله أعلم * قوله تعالى (و كذلك يجتنيك ربك) يعنى يقول يعقوب ليو سوف عليه الصلاة والسلام أى وكما رفع منزلك بهذه الرؤيا الشريفة العظيمة كذلك يجتنيك ربك يعنى يصطفيك ربك واجتباء الله تعالى العبد تخصيصه اياه بفيض الهى تحصل له منه أنواع الكرامات بلا سببى من العبد وذلك مختص بالانبياء أو بعض من يقاربهم من الصديقين والشهداء والصالحين (وبعلمك من تأويل الاحاديث) يعنى به تعبير الرؤيا سمي تأويلا لانه يؤل أمره الى ما رأى في منامه يعنى يملك تأويل أحاديث الناس فيما يرونه في منامهم وكان يوسف عليه الصلاة والسلام أعلم الناس بتعبير الرؤيا وقال الزجاج تأويل أحاديث الانبياء والامم السالفة والكتب المنزلة وقال ابن زيد يملك العلم والحكمة (وبتم نعمته عليك) يعنى بالنبوة قاله ابن عباس لان منصب النبوة أعلى من جميع المناصب وكل الخلق دون درجة الانبياء فهذا من تمام النعمة عليهم لان جميع الخلق دونه في الرتب والمناصب (وعلى آل يعقوب) المراد آل يعقوب أولاده فانهم كانوا أنبياء وهو المراد من اتمام النعمة عليهم (كما أتمها على أبويك من قبل ابراهيم واسحق) بأن جعلها نبيا وهو المراد من اتمام النعمة عليهما وقيل المراد من اتمام النعمة على ابراهيم صلى الله عليه وسلم بان خلصه الله من النار واتخذ خليلا والمراد من اتمام النعمة على اسحق بان خلصه الله من الذبح وهذا على قول من يقول ان اسحق هو الذبيح وليس بشئ والقول الاول هو الاصح بان اتمام النعمة عليهما بالنبوة لانه لا أعظم من منصب النبوة فهو من أعظم النعم على العبد (ان ربك عليم) يعنى بمصالح خلقه (حكيم) يعنى انه تعالى لا يفعل شأ الا بحكمة وقيل انه تعالى حكم بوضع النبوة في بيت ابراهيم صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس رضى الله عنهما كان بين رؤيا يوسف هذه بين تحقيقتها بمصر واجتماعه بابويه واخوته أربعون سنة وهذا قول أكثر المفسرين وقال الحسن البصرى كان بينهما ثمانون سنة فلما بلغت هذه الرؤيا اخوة يوسف أحسنوه وقالوا ماضى أن يسجد له اخوته حتى يسجد له أبواه * قوله عز وجل (لقد كان في يوسف واخوته) يعنى في خبره وخبر اخوته وأسمائهم رؤيل وهو أكبرهم وشعمون ولاوى ويهوذاوز بولون ويشجر وأهم ليانث ليان وهى ابنة حال يعقوب وولد ليعقوب من سرسبن اسم احدا هما زلفة والاخرى بلهة أربعة أولاد وأسمائهم دان

تطلعهم من طريق الفهم الذى هو الانتقال الذهني على احوالهم في البداية والهاية وما بينهما وكيفية سلوكهم الى الله فتشعر شوقهم وارادتهم وتشجذ بصيرتهم وتقوى عزيمتهم وذلك ان مثل يوسف مثل القلب المستعد الذى هو في غاية الحس المحبوب الموموق الى أبيه يعقوب العقل المحسود من اخوته من الملات أى الحواس الحس الظاهرة والحس الباطنة والغضب والشهوة نى النفس الا الذكرة فلها لا محسودوه ولا تقصوده بدوء فقيت احدى عشرة على عددهم واما حسدهم عليه وقصدهم بالسوء فهو أنها تجذب بطائنها الى لذاتها ومشتباتها وتمنع استعمال العقل القوة العكسية في تحصيل كمالات القلب من العلوم والاخلاق وتكره ذلك ولا تريد الاستعمال اياها في تحصيل اللذات البدنية ومشتبات تلك القوى الحيوانية ولا شك ان الفكر نظره الى القلب اكثر وميله الى تحصيل السمادات القلبية من العلوم والمضائل أشد واور

وذلك معنى قولهم (اذ قالوا ليوسف واخوه أحب الى أينا منا ونحن عصبة) وأخوه هو القوة الساقطة العلمية من أم يوسف القلب التي هي راحيل النفس اللوامة التي تزوجها يعقوب القلب بعد وفاة ليا النفس الامارة وأما قالوا ليوسف وأخوه لان العقل كما يقتضي تكميل القلب بالعلوم والمعارف يقتضي تكميل هذه القوة باستباط أنواع الفضائل من الاخلاق الجليلة والاعمال الشريفة ونسبتهم اياه الى الضلال الذي هو البعد عن الصواب بقولهم (ان أبانا لي ضلال مبين اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضاً) قصورها عن النظر العقلي وبعد طرقها عن طريقها في تحصيل الملائذ البدنية والقساوهم اياه في غيابة الحب استيلاؤها على القلب وجذبها اياه الى الجهة السفلية محدث محبة البدن وموافقاه له حتى ألقى في قعر جب الطبيعة البدنية الا أنه ألبس قيصا من الجنة أتى به جبريل ابراهيم عليه السلام يوم جرد وألقى في النار فألبسه اياه وورثه اسحق وورثه

ونفثالى و جادوا ثم توفيت ليا فتزوج يعقوب أختها راحيل فولدت له يوسف وبنيامين فهو لاه بنو يعقوب هم الاسباط وعددهم اثنا عشر نفرا (آيات للسائلين) وذلك ان اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف وقيل سألوهم عن سبب انتقال ولد يعقوب من أرض كنعان الى أرض مصر ذكر قصة يوسف مع اخوته فوجدوها موافقة لما في التوراة فمحبوا منه فعلى هذا تكون هذه القصة دالة على نبوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه لم يقرأ الكتب المتقدمة ولم يجالس العلماء والاحبار ولم يأخذ عن أحد منهم شيئا فدل ذلك على ان ما أتى به وحى سماوى وعلم قدسى أو حبه الله اليه وشرفه به ومعنى آيات للسائلين أى عبرة للمعتبرين فان هذه القصة تشتمل على أنواع من العبر والمواظ والحكم ومنها رؤيا يوسف وما حقق الله فيها ومنها حسد اخوته له وما آل اليه أمرهم من الحسد ومنها صبر يوسف على اخوته وبلواه مثل القائه في الجب ويعه عبداً وسجنه بعد ذلك وما آل اليه أمره من الملك ومنها ما تشتمل عليه من حزن يعقوب وصبره على فقدولده وما آل اليه أمره من بلوغ المراد وغير ذلك من الآيات التي اذا فكر فيها الانسان اعتبر واتعظ (اذ قالوا) يعنى اخوة يوسف (ليوسف) اللام فيه لام القسم تقديره والله ليوسف (وأخوه) يعنى بنيامين وهما من أم واحدة (أحب الى أبنائنا ونحن عصبة) انما قالوا هذه المقالة حسداً منهم ليوسف وأخيه لما رأوا من ميل يعقوب اليه وكثرة شفقتة عليه والعصبة الجماعة وكانوا دشرة قال الفراء العصبة هي العشرة فما زاد وقيل هي ما بين الواحد الى العشرة وقيل ما بين الثلاثة الى العشرة وقال مجاهد هي ما بين العشرة الى حسة عشر وقيل الى الاربعين وقيل الاصل فيه أن كل جماعة يتعصب بعضهم ببعض يسمون عصبة والعصبة لا واحد لها من لفظها كارهط والفر (ان أبانا لي ضلال مبين) يعنى لى خطأ بين في إثاره حب يوسف علينا مع صغره لانفع فيه ونحن عصبة نفعه ونقوم بمصالحه من أمر دينه واصلاح أمر مواشيه وليس المراد من ذكر هذا الضلال الضلال عن الدين اذا لو أرادوا ذلك لكفروا به ولكن أرادوا به الخطأ في أمر الدنيا وما يصلحها يقولون نحن أنفع له من يوسف فهو مخطئ في صرف محبته اليه لا نأ أكبر منه بسنا وأشد قوة وأكثر مفعة وغاب عنهم المقصود الاعظم وهو أن يعقوب عليه الصلاة والسلام ما فضل يوسف وأخاه على سائر الاخوة الا في المحبة المحضة ومحبة القلب ليس في وسع البشر دفعها ويحتمل أن يعقوب انما خص يوسف بمزيد المحبة والشفقة لان أمه مانت وهو صغير اولانه رأى فيه من آيات الرشد والنجابة ما لم يره في سائر اخوته فان قلت الذي فعله اخوة يوسف يوسف هو محض الحسد والحسد من أمهات الكبائر وكذلك نسبة أبيهم الى الضلال هو محض العقوق وهو من الكبائر أيضا وكل ذلك قاذح في عصمة الانبياء فاجاب عنه قلت هذه الافعال انما صدرت من اخوة يوسف قبل ثبوت النبوة لهم والمعتبر في عصمة الانبياء هو وقت حصول النبوة لا قبلها وقيل كانوا وقت هذه الافعال مراهمين غير بالتقين ولا تكليف عليهم قبل البلوغ فعلى هذا لم تكن هذه الافعال قاذحة في عصمة الانبياء قوله تعالى حكاية من

منه يعقوب فعلقه في ثيبة
على عنقه فاتاه جبريل في البئر
فأخرجه وألبسه اياه والا
لغمر الماء وظهرت عورته
كما قيل وهو اشارة الى صفة
الاستعداد الاصل والور
الفطري وذلك هو الذي
منع ابراهيم عن النار وحماه
بإذن الله حتى صارت عليه
بردا وسلاما واستزالتها
العقل الفكر في باب المعاش
وتحصيل أسبابه والتوجه
نحوه هو معنى قولهم
(يخل لكم وجه أبيكم
وتكونوا من بعده قوما
صالحين قال قائل منهم
لا تقتلوا يوسف والقوة
في غيابات الحب يلتقطه
بعض السيارة ان كنتم
فاعلين قالوا يا ابانا مالك
لاتأمننا على يوسف واماله
لناصحون) اي في ترتيب
المعاش وتهئية اسبابه على
حسب المراد ومرادتها
للعقل عن القلب بالتسويات
الشیطانية والتعزيرات
الفسانية مع كراهية العقل
لذلك هو معنى قولهم عند
مرادة يعقوب عنه (ارسله
مناغدا يرتع ويلعب واماله
لحافظون قال اني ليحزني
ان تذهبوا به واخاف ان
ياكله الذئب ونحن عصبة انا

اخوة يوسف) اقتلوا يوسف أو اطر حوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم) لما قوى الحسد
وبلغ النهاية قال اخوة يوسف فيما بينهم لا بد من تبديد يوسف عن أبيه وذلك لا يحصل
الا باحد طريقين اما القتل مرة واحدة أو التغريب الى أرض يحصل الياس من اجتماعه
بأبيه بان تفتسه الاسد والسباع أو يموت في تلك الارض البعيدة ثم ذكر والعلة في ذلك
وهي قوله يخل لكم وجه أبيكم والمعنى انه قد سفله حب يوسف عنكم فاذا فعلتم ذلك
يوسف أقبل يعقوب بوجهه عليكم وصرف محبته اليكم (وتكونوا من بعده) يعني من بعد
قتل يوسف أو ابعاده عن أبيه (قوما صالحين) يعني تائبين فتوبوا الى الله يعف عنكم
فتكونوا قوما صالحين وذلك انهم لما علموا ان الذي عز مواهليه من الذنوب الكبار قالوا
توب الى الله من هذا الفعل ونكون من الصالحين في المستقبل وقال مقاتل معناه يصلح
لكم أمركم فيما بينكم وبين أبيكم . فان قلت كيف يليق أن تصدر هذه الافعال منهم وهو
أنبياء . قلت الجواب ما تقدم انهم لم يكونوا أنبياء في ذلك الوقت حتى تكون هذه الافعال
قادرة في عصية الانبياء وانما أقدموا على هذه الافعال قبل النبوة وقيل ان الذي أشار
بقتل يوسف كان أجنيا شاوروه في ذلك فأشار عليهم بقتله (قال قائل منهم لا تقتلوا
يوسف) يعني قال قائل من اخوة يوسف وهو يهوذا وقال قتادة هو روبل وهو ابن خالته
وكان أكبرهم سنا وأرأى فيه قنأهم عن قتله وقال القتل كبيرة عظيمة والاصح
ان قائل هذه المقالة هو يهوذا لانه كان أقر بهم اليه سنا (وألقوه في غيابة الحب) يعني
ألقوه في أسفل الحب وظلته والغيابة كل موضع ستر شيئا وخفيه عن النظر والحب البئر
الكبيرة غير مطوية سمى بذلك لانه جب أي قطع ولم يبطو وأفاد ذكر الغيابة مع ذكر الحب
ان المشير أشار بطرحه في موضع من الحب مظلم لا يراه أحد واختلفوا في مكان ذلك الحب
فقال قتادة هو بئر بيت المقدس وقال وهب هو أرض الاردن وقال مقاتل هو في أرض
الاردن على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب وانما عينوا ذلك الحب للعلة التي ذكروها وهي قولهم
(يلتقطه بعض السيارة) وذلك ان هذا الحب كان معروفا رده عليه كثير من المسافرين والالتقاط أخذ
الشيء من الطريق أو من حيث لا يحتسب ومنه اللقطة بعض السيارة يأخذه بعض المسافرين فيذهب به
الى ناحية أخرى فتستريحون منه (ان كنتم فاعلين) فيه اشارة الى ترك الفعل فكأنه قال
لا تفعلوا شيئا من ذلك وان عزتم على هذا العقل فافعلوا هذا القدر ان كنتم فاعلين ذلك
قال البغوي كانوا يومئذ بالغين ولم يكونوا أنبياء ابعد وقيل لم يكونوا بالغين وليس بصحيح
بدليل أنهم قالوا وتكونوا من بعده قوما صالحين رقالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا انا كنا خاطئين
والصغير لا ذنب له قال محمد بن اسحق اشتمل فعلهم هذا على جرائم كثيرة من قطيعة الرحم
وحقوق الوالدين وقلة الرأفة بالصغير الذي لا ذنب له والقدر بالامانة وترك العهد والكذب
مع أبيهم وعفا الله عن ذلك كله حتى لا يأس أحد من رحمة الله وقال بعض أهل العلم عزمو
على قتله وعضمهم الله درجة بهم ولو فعلوا ذلك لهلكوا جميعا وكل ذلك كان قبل ان نبأهم الله
فلا أجمعوا على التفريق بين يوسف وبين والده بضرب من الحيل (قالوا) يعني قال اخوة
يوسف ليعقوب (يا ابانا مالك لاتأمننا على يوسف) بدؤا بالانكار عليه في ترك ارسال يوسف

إذا الخاسرون فلما ذهبوا به
واجتمعوا أن يجعلوه في غيابة
الجب وأوحينا إليه لتنبئهم
بامرهم هذا وهم لا يشعرون
وجاؤا أباهم عشاء سكون
قالوا يا أبانا ١١ ذهبنا سبق
وتركنا يوسف عديمًا
فأكله الذئب وما انت
تؤمن لنا ولو كنا صادقين
وجاؤا على قميصه بدم كذب
قال بل سوات لكم أفسكم
امرا فصر جليل والله
المستعان على ما تصفون
وجاءت سيارة فأرسلوا
واردتهم فادلى دلوه قال
يا بشرى هذا غلام واسروه
بضاعة والله عليم بما يعملون
وشروه (وافتراؤهم على
الذئب هو ان القوة الفضية
إذا ظهرت واستشاطت
حجبت القلب بالكلية عن
عن افماله الخاصة به والظاهر
من حالها انها اقوى اضرا
به وابطالا لفعله وحجباله
الذى هو معنى الاكل مع
ان القوة الشهوانية
والحواس وسائر القوى
اشد نكايه في القلب واضربه
في نفس الامر واجذب له الى
الجهة السفلية واشد اياه
وامتناعا من قبول السياسات
العقلية وطاعة الاوامر
والنواهي الشرعية واذعان

معهم كأنهم قالوا أخافنا عليه اذا أرسلته معنا (واثالة لاصحون) المراد بالنصح هنا القيام
بالمصلحة وقيل البر والعطف والمعنى واثالة طفون عليه قائمون بمصلحته وبحفظه وقال مقاتل
في الكلام تقديم وتأخير وذلك انهم قالوا لا يهيم أرسله معنا فقال يعقوب اني ليعزني ان
تذهبوا به فحينئذ قالوا مالك لا تأمننا على يوسف واثاله لاصحون ثم قالوا (أرسله معنا غدا)
يعنى الى الصحراء (زرع) الزرع هو الاتساع في الملاذ يقال رزع فلان في ماله اذا أنفقه في
شهواته والاصل في الزرع أكل البهايم في الخصب زمن الربيع ويستعار للا نسان اذا أريد به
الاكل الكثير (ونلعب) اللعب معروف قال الراغب يقال لعب فلان اذا كان فصله غير
قاصديه مقصدا صحبها مثل أبو عمرو بن العلاء كيف قالوا نلعب وهم أنبياء فقال لم يكونوا
يومئذ أنبياء ويحتمل أن يكون المراد باللعب هنا الاقدام على المباحات لاجل انشراح الصدر
ومنه قوله صلى الله عليه وسلم لجابر رضى الله عنه هلا بكرا تلاعبها وتلاعبك وأيضا فان
لعبهم كان الاستباق وهو عرض صحيح لمباح لما فيه من المحاربة والاقدام على الاقران في الحرب
بدليل قوله نستبق وانما سموه لعبا لانه في صورة اللعب وقيل معنى زرع ونلعب ندم ونأكل
ونلهو وننشط (واثالة لحافظون) يعنى نجتهد في حفظه غاية الاجتهاد حتى زده اليك سالما
(قال) يعنى قال لهم يعقوب عليه الصلاة والسلام (اني ليعزني أن تذهبوا به) أى ذهابكم به
والحرن ها ألم القلب بفراق المحبوب ومعنى الآية انه لما طلبوا منه أن يرسل معهم يوسف
عليه الصلاة والسلام اعتذر يعقوب عليه الصلاة والسلام بعذرين أحدهما ان ذهابهم به
ومفارقتهم اياه يحزنه لانه كان لا يقدر ان يصبر عنه ساعة والثاني قوله (وأخاف ان يأكله
الذئب وانتم عنه غافلون) يعنى اذا غفلوا عنه برعيهم ولعبهم وذلك ان يعقوب عليه الصلاة
والسلام كان رأى في المنام ذئبا شد على يوسف عليه الصلاة والسلام فكان يعقوب عليه
الصلاة والسلام يخاف عليه من ذلك وقيل كانت الذئاب في أرضهم كثيرة (قالوا)
يعنى قال اخوة يوسف مجيبين ليعقوب (لئن أكله الذئب ونحن عصبة) أى
بجاعة عشرة رجال (انا اذا خسرون) يعنى بحجة ضعفاء وقيل انهم خافوا ان يدعو عليهم
يعقوب بالخسار والبوار وقيل معناه انا اذا لم تقدر على حفظ أخينا فكيف تقدر على حفظ
مواشينا فحين اذا خسرون قوله عز وجل (فلما ذهبوا به) فيه اضممار واختصار تقديره
فأرسله معهم فلما ذهبوا به (واجمعوا ان يجعلوه في غيابة الجب) يعنى وعزموا على ان
ان يلقوه في غيابة الجب (ذكر قصة ذهابهم يوسف عليه الصلاة والسلام)
قال وهب وغيره من أهل السير والخبار ان اخوة يوسف قالوا له أماتشنا ان تخرج معنا
الى مواشينا فنصيد ونستبق قال بلى قالوا له أنسأل أباك ان يرسلنا معنا قال يوسف اغفلوا
فدخلوا بجماعتهم على يعقوب فقالوا يا أبانا ان يوسف قد أحب ان يخرج معنا الى مواشينا
فقال يعقوب ما تقول يا بني قال نعم يا أبت اني أرى من اخوتي اللين واللطيف فأحب ان تأذن لي
وكان يعقوب يكره مفارقتهم ويحب مرضاته فأذن له وأرسله معهم فلما خرجوا به من عند
يعقوب جعلوا يحملونه على رقابهم ويعقوب ينظر اليهم فلما بعدوا عنه وصاروا الى الصحراء
ألقوه على الارض واظهر والله ما في أنفسهم من العداوة واغلظوا له القول وجعلوا يضربونه

القلب بالموافقة في طلب
الكلمات الروحية منها
وظهور ذلك الاتم من القوة
الغضبية مع كونه بخلاف
ذلك في الحقيقة هو الدم
الكذب على قيصه وايضا
عين يعقوب في فراقه عبارة
عن كلال البصيرة وفقدان
نور العقل عند كون يوسف
القلب في غيابة جب الطبيعة
وبعض السيارة الذي
اخرجه من البئر هو القوة
الفكرية وشرائه من عزيز
مصر (بمن بحس دراهم
معدودة وكانوا فيه
من الزاهدين وقال الذي
اشتراه من مصر لامرأته)
تسليمهم له الى عزيز الروح
الذي هو من مصر مدينة
القدس بما يحصل للقوة
الفكرية من المعاني والمعارف
الفائضة عليها من الروح
عند استنارتها بنوره وقربها
منه فان القوة الفكرية
لما كانت قوة جسمانية
والقلب ليس بجسماني لم تصل
الى مقامه الا عند كونه مشغى
بغشاوات النفس في مقام
الصدراى الوجه الذى يلى
النفس منه واما اذا تجرد
في مقام الفؤاد او وصل الى
مقام الروح الذى سموه
السر فتركه عند عزيز

فبسل كلابه الى واحد منهم واستفاته ضربه فلما فطن لما هموا عليه من قتله جعل ينادى
يا ابتاه يا يعقوب لو رأيت يوسف وما زل به من اخوته لاحزنك ذلك وأبكاك يا ابتاه ما أسرع
مانسوا همدك وضيوعا وصينك وجعل يبكي بكاء شديدا فأخذه روبيل وجلده الارض
ثم جثم على صدره وأرا دقتله فقال له يوسف مهلا يا أخى لا تقتلنى فقال له يا ابن راحيل أنت
صاحب الاحلام قل لرؤياك تخلصك من ايدينا لوى عنقه فاستفاته يوسف بهوذا وقال له
اتق الله في وحل بينى وبين من يريد قتلى فأدركته رحمة الاخوة ورق له فقال بهوذا يا اخوتى
ما على هذا ما هدموني الأادلکم على ما هو أهون لكم وأرفق به فقالوا وما هو قال تلقونه
في هذا الجب اما أن يموت أو يلقطه بعض السيارة فانطلقوا به الى بئر هناك على غير الطريق
واسع الاسفل ضيق الرأس فجلسوا يدلون في البئر فعلق بشفيرها فربطوا يديه ونزعوا
قيصه فقال يا أخوتاه ردوا على قيصى لاستتر به في الجب فقالوا ادع الشمس واقمر
والكواكب تخلصك وتؤنسك فقال انى لم أرشأ فالقوه فيها ثم قال لهم يا اخوتاه أتدعونى
فيها فريدا وحيدا وقيل جعلوه في دلو ثم أرسلوه فيها فلما بلغ نصفها ألقوه ارادة أن يموت
وكان في البئر ماء فسقط فيه ثم أوى الى صخرة كانت في البئر فقام عليها وقبل نزل عليه ملك
فحل يديه وأخرج له صخرة من البئر فاجلسه عليها وقيل انهم لما ألقوه في الجب جعل يبكي
فنادوه فظن انها رحمة أدركته فاجابهم فأرادوا أن يرضخوه بصخرة ليقنوه قنهم بهوذا
من ذلك . وقيل ان يعقوب لما بمش مع اخوته أخرج له قيص ابراهيم الذى كساه الله
اياهم من الجنة حين ألقى في النار فجعله يعقوب في قصبة فضة وجعلها في عنق يوسف فالبسه
الملك اياه حين ألقى في الجب فاضاهه الجب . وقال الحسن لما ألقى يوسف في الجب عذب ماؤه
فكان يكفيه من الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فأنس به فلما أسمى نهض جبريل
ليذهب فقال له انك اذا خرجت استوحشت فقال له اذا رهبت شيأ فقل يا صرخ المستصرخين
ويا هوت المستفيثين ويا مفرج كرب المكروبين قدرى مكافى وتعلم حالى ولا يخفى عليك شيء
من أمرى فلما قالها يوسف حفته الملائكة واستأنس في الجب وقال محمد بن مسلم الطائفي لما
ألقى يوسف في الجب قال يا شاهدا غير غائب ويا قريبا غير بعيد ويا غالبا غير مغلوب اجعل لى
فرجا بما أنا فيه غابات فيه واختلفوا في قدر عمر يوسف يوم ألقى في الجب فقال الضحاك ست
سنين وقال الحسن اثنا عشرة سنة وقال ابن السائب سبع عشرة وقيل ثمان عشرة سنة
وقيل مكث في الجب ثلاثة ايام وكان اخوته يرحون حوله وكان بهوذا يأتيه بالطعام فذلك
قوله تعالى (وأوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا) يعنى لنخبرن اخوتك قال أكثر المفسرين
ان الله أوحى اليه وحيا حقيقة فبعث اليه جبريل يؤنسه ويبشره بالخروج ويخبره انه سيثبتهم
بما فعلوا ويمجزيهم عليه هذا قول طائفة عظيمة من المحققين ثم القائلون بهذا القول اختلفوا
هل كان بالغافي ذلك الوقت او كان صبيا صغيرا فقال بعضهم انه كان بالغيا وكان عمره خمس
عشرة سنة وقال آخرون بل كان صبيا صغيرا الآن الله عز وجل أكل عقله ورشده وجعله
مستطاعا للحواس والنبوة كما قال في حق عيسى عليه الصلاة والسلام . فان قلت كيف جعله
نبيا في ذلك الوقت ولم يكن أحد يلقه رسالة ربه لان فائدة النبوة والرسالة تبليغها الى من

الروح وتسلمه اليه وتفارقه
على الدريهمات التي تحصل
لها بقربه من المعاني
المذكورة وامرأة العزيز
المسماة زليخاء التي اوصى
اليها بقوله (اكرمي مثواه
عسى ان ينفعنا او نتخذة ولدا
وكذلك مكنا ليوسف
في الارض) هي النفس
اللوامة التي استتارت بنور
الروح ووصل اثره اليها
ولم تتمكن في ذلك ولم تبلغ
الى درجة النفس المطمئنة
وتمكن الله اياه في الارض
اقداره بعد التزكية والنور
بنور الروح على مقاومة
النفس والقوى وتسليطه
على ارض البدن باستعمال
آلاته في تحصيل الكمالات
وسياستها بالرياضات حتى
يخرج ما في استعداده
من الكمال الى الفعل كما
قال (ولنعلمه من تأويل
الاحاديث) اي ولنعلمه
فعلنا ما فعلناه من الانجاء
والتمكن (والله غالب على
امره ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) بالتأيد
والتوفيق والصريح بيان
غاية كمال اشده من مقامه
الذي يقتضيه استعداده
فيؤتيه العلم والحكمة كما قال
(ولما بلغ اشده آتياه حكما

ارسل اليه قلت لا يمتنع ان الله يشرفه بالوحى ويكرمه بالنبوة والرسالة في ذلك الوقت وقائمة
ذلك تطيب قلبه وازالة الهم والوحشة عنده ثم بعد ذلك يأمره ببليغ الرسالة في وقتها وقبل
ان المراد من قوله واوحينا اليه وحى الهام كما في قوله تعالى واوحى ربك الى النحل واوحينا
الى ام موسى والقول الاول اولى وقوله تعالى (وهم لا يشعرون) يعنى بابحاثنا اليك وانت
في البئر بانك سنخبرهم بصنيعهم هذا والفسادة في اخفاء ذلك الوحى عنهم انهم اذا عرفوه فرجا
ازداد حسدهم له وقيل ان الله تعالى اوحى الى يوسف تخبرن اخوتك بصنيعهم هذا بعد هذا
اليوم وهم لا يشعرون بانك انت يوسف والمقصود من ذلك تقوية قلب يوسف عليه الصلاة
والسلام وانه سيخلص مما هو فيه من الهمة وبصير مستوليا عليهم وبصيرون تحت امره وقهره
قوله تعالى (وجاؤا اباهم عشاء بيكون) قال المفسرون لما طرحوا يوسف في الجب رجعوا
الى ابيهم وقت العشاء ليكونوا في الظلمة اجترأ على الاهتذار بالكذب فلما قربوا من منزل يعقوب
جعلوا يكون ويصرخون فسمع اصواتهم ففرغ من ذلك وخرج اليهم فلما رآهم قال بالله سألتمكم
يا بني هل اصابكم شيء في غنمكم قالوا لا قال فما اصابكم وابن يوسف (قالوا يا ابانا انا ذهبنا
نستبق) قال ابن عباس يعنى نتفضل وقال الزجاج يسابق بعضنا بعضا في الرمي والاصل في
السبق الرمي بالسهم وهو التناضل ايضا وسمى المترايمان بذلك يقال تسابقا وغفلتا عنه (وما انت
ذلك ليقين ايهما ابدسهما وقال السدى يعنى نشدد ونعدو والمعنى نستبق على الاقدام ليقين
ايا اسرع عدوا واخف حركة وقال مقاتل تصيد والمعنى نستبق الى الصيد (وتركنا يوسف
عند مناخنا) يعنى عند ثيابنا (فأكله الذئب) يعنى في حال استباقنا وغفلتنا عنه (وما انت
بمؤمن لنا) يعنى وما انت بمصدق لنا (ولو كنا صادقين) يعنى في قولنا والمعنى انا وان كنا
صادقين لكنك لا تصدق لنا قولا لشدة محبتك ليوسف فانك تهمننا في قولنا هذا وقيل معناه
انا وان كنا صادقين فانك لم تصدقنا لانه لم تظهر عندك اماره تدل على صدقنا (وجاؤا على
قيصه) يعنى قيص يوسف (بدم كذب) اي مكذوب فيه قال ابن عباس انهم ذبحوا سحلة
وجعلوا دمه على قيص يوسف ثم جاؤا اباهم وفي القصة انهم لطخوا القميص بالدم ولم
يشقوه فقال يعقوب لهم كيف اكله الذئب ولم يشق قيصه فانهم بذلك وقيل انهم اتوه
بذئب وقالوا هذا اكله فقال يعقوب ايها الذئب انت اكلت ولدى ونمرة فؤادى فأنطقه الله
عز وجل وقال والله ما اكلته ولا رأيت ولدك قط ولا يهل لنا ان نأكل لحوم الانبياء فقال
يعقوب فكيف وضعت بأرض كمان فقال جئت لصلة الرحم وهى قرابة لى فأخذوني واتوا بى
اليك فأطلقه يعقوب ولما ذكر اخوة يوسف ليعقوب هذا الكلام واحضروا على صدقهم
بالقميص الملطخ بالدم (قال) يعقوب (بل سولت لكم انفسكم امرا) يعنى بل زيفت لكم
انفسكم امرا واصل التسويل تقدير معنى في النفس مع الطمع في انماهم وقال صاحب الكشف
سولت سهلت من السؤل وهو الاسترخاء اى سهلت لكم انفسكم امرا عظيما ركبته من يوسف
وهو نومه في انفسكم واعينكم فعلى هذا يكون معنى قوله بل رد اقولهم فأكله الذئب كأنه قال
ليس الامر كما تقولون اكله الذئب بل سولت لكم انفسكم امرا آخر غير ما تصفون (فصبر
جميل) اي فشأى صبر جميل وقيل معناه فصبرى صبر جميل والصبر الجليل الذى لا شكوى

فيه ولا جزع وقيل من الصبر ان لا تحدث بمصيرك ولا تزين نفسك (والله المستعان على ما تصفون) يعني من القول العذب وقيل معناه والله المستعان على حل ما تصفون * قوله عز وجل (وجاءت سبارة) وهم القوم المسافرون سبارة سبارة في الارض وكانوا رفقاً من مدين يريدون مصر فاختطوا الطريق فنزلوا قريباً من الجب الذي كان فيه يوسف وكان في قفرة بعيدة من العمارة ترده الرماة والمارة وكان ماؤه ملها فلما اتى يوسف فيه عذب فلما نزلوا ارسلوا رجلاً من اهل مدين يقال له مالك بن ذعر الحزامي ليطلب لهم الماء فذلك قوله عز وجل (فأرسلوا واردهم فأدلى دلوه) قال والوارد الذي هو يتقدم الرفقة الى الماء فيهيئ الارشبة والدلاء يقال ادليت الدلو اذا ارسلتها في البئر ودلوتها اذا اخرجتها قال فتعلق يوسف عليه الصلوة والسلام بالجبال فكان يوسف عليه السلام احسن ما يكون من الغلمان وذكر البغوي بسند متصل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطى يوسف شطرا الحسن ويقال انه ورث ذلك الجمال من جدته سارة وكانت قد اعطيت سدس الحسن قال محمد بن اسحق ذهب يوسف وامه بثلاثي الحسن وحكى الثعلبي عن كعب الاحبار وقال كان يوسف حسن الوجه جعد الشعر ضخيم العينين مستوى الخلق ابيض اللون غليظ الساعدين والمضدين والساقين خفيض البطن صغير السرة وكان اذا تبسم رايت النور من ضواحه واذا تكلم رايت شمع النور من ثنياه ولا يستطيع احد وصفه وكان حسنه كضوء النهار عند الهليل وكان يشبه آدم عليه الصلاة والسلام يوم خلقه الله وصورته قبل ان يصيب الخطيئة قالوا فلما خرج يوسف وراه مالك بن ذعر كما حسن ما يكون من الغلمان (قال) يعني الوارد وهو مالك بن ذعر (بابشرى) يعني يقول الوارد لاصحابه ابشروا (هذا غلام) وقرئ بابشرى بغير اضافة ومعناه ان الوارد نادى رجلاً من اصحابه اسمه بشرى كما تقول يا زيد ويقال ان جدران البئر بكت على يوسف حين خرج منها (وأسرؤه بضاعة) قال مجاهد اسره مالك بن ذعر واصحابه من التجار الذين كانوا معهم وقالوا انه بضاعة استبضعناه لبعض اهل المال الى مصر وانما قالوا ذلك خيفة ان يطلبوا منهم الشركة فيه وقيل ان اخوة يوسف اسروا شان يوسف يعني انهم اخفوا اسر يوسف وكونه اخاهم بل قالوا هو عبد لنا ابق وصدقهم يوسف على ذلك لانهم وعدوه بالقل سرامن مالك بن ذعر واصحابه والقول الاول اصح لان مالك بن ذعر هو الذي اسره بضاعة واصحابه (والله عليم بما يعملون) يعني من ارادة هلاك يوسف فجعل ذلك سبب انجائه وتحقيقا لرؤياه ان يصير ملك مصر بعد ان كان عبدا قال اصحاب الاخبار ان يهوذا كان يأتى يوسف بالطعام فأتاه فلم يجده في الجب فأخبر اخوته بذلك فطلبوه فاذا هم بمالك بن ذعر واصحابه نزولا قريباً من البئر فاتوهم فاذا يوسف عندهم فقالوا لهم هذا عبدنا ابقى ما يقال انهم هددوا يوسف حتى يكتم حاله ولا يعرفها وقال لهم مثل قولهم ثم انهم باعوه منهم فذلك قوله تعالى (وشروه) اى باعوه وقد يطلق لفظ الشراء على البيع يقال شريت الشيء بمعنى بعته وانما وجب حل هذا الشراء على البيع لان الضمير في وشروه وفي وكانوا فيه من الزاهدين يرجع الى شيء واحد وذلك ان اخوته زهدوا فيه فباعوه وقيل ان الضمير في وشروه يعود على مالك بن ذعر واصحابه فعلى هذا القول يكون لفظ الشراء على باب (ثمن بخس)

وعلماء) والاشد هو نهاية الوصول الى القطرة الاولى بالتجرد عن غواشي الحلقة الذى نسيمة مقام الفتوة . ولكن أكثر الناس لا يعلمون ان الامر بيد الله فى ذلك فيضيفون الى السعى والاجتهاد والتربية ولا يعلمون ان السعى والاجتهاد والتربية والرياضة ايضا من عند الله جعلها الله اسبابا ووسايط لما قدره ولذلك لم يعزلها وقال بمد قوله آيناه حكما وعلماء (وكذلك تجزى الحسين وروادته التى هو فى بيتها عن نفسه وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله انه ربى احسن مثواى انه لا يفلح الظالمون ولقد همت به وهممها لولا ان رأى برهان ربه كذلك لصرف عنه السوء والفحشاء انه من عبادنا الخالصين واستبقا الباب وقدت قميصه من دبر) فى الطاب والارادة والاجتهاد والرياضة ومراودة زليخاء اياه عن نفسه وتقليقها الابواب عليه اشارة الى ظهور النفس اللوامة بصفاتها فان التلويح فى مقام القلب يكون بظهور النفس كما ان التلويح فى مقام

الروح يكون بوجود القلب وجذبها للقلب الى نفسها بالتسويل والاستيلاء عليه وتزيين صفاتها ولذاتها وسدها طرق مخرجه الى الروح بحجبها مسالك العكرو منافذ النور بصفاتها الحاجبة وهمها ميل القلب اليها لدم التمكن والاستقامة ورؤيته لبرهان ربه ادراك ذلك التلويح بنور البصيرة ونظر العقل كاقبل في القصة تراءى له ابوه ففزع او صوت به وقيل ضرب بكفه في محرمه فخرجت شهوته من امامه وذهبت كل ذلك اشارة الى منع العقل اياه عن مخالطة النفس بالبرهان ونور البصيرة والهداية وتأثيره فيه بالقدرة والايدي البوري الموجب لذهاب شهوتها وظلماتها النافذ فيها الى اطرافها المزبل عنها بالهيئة النورية الهيئة الظلمانية وقد قيضه من در اشارة الى حرقتها لباس الصفة النورية التي له من قبل الاخلاق الحسنة والاعمال الصالحة بتأثيرها في القلب لصفاتها قاطبة صفة يكسبها القلب بالجهة التي تلي النفس المسماة بالصدر وهو الدبر لاحتالة وقوله (والنيا

قال الحسن والضحاك ومقاتل والسدي بنحس اي حرام لان ثمن الحر حرام ويسمى الحرام بنحس لانه مبنوس البركة يعني منقوصها وقال ابن مسعود وابن عباس بنحس اي زبوف ناقصة العيار وقال قتادة بنحس اي ظالم والظلم لم تقصص الحق يقال ظلمه اذا قصصه حقه وقال عكرمة والشمعي بنحس اي قليل وعلى الاقوال كلها فالبنحس في اللغة هو نقص الشيء على سبيل الظلم والبنحس والباخس الشيء الطفيف (دراهم معدودة) فيه اشارة الى قلة تلك الدراهم لانهم في ذلك الزمان ما كانوا يزنون اقل من اربعين درهما انما كانوا ياخذون مادونها عددا فاذا بلغت اربعين درهما وهي اوقية وزنوها واختلفوا في عدد تلك الدراهم فقال ابن مسعود وابن عباس وقتادة كانت عشرين درهما فاقسموها درهمن فعلى هذا القول لم يأخذ اخوه من امه وابيه شيئا منها وقال مجاهد كانت اثنتين وعشرين درهما فعلى هذا اخذ اخوه منها درهمن لانهم كانوا احد عشر اخا وقال عكرمة كانت اربعين درهما (وكانوا فيه من الزاهدين) يعني وكان اخوة يوسف في يوسف من الزاهدين واصل الزهدة الرغبة بقال زهد فلان في كذا اذا لم يكن له فيه رغبة والضمير في قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان قلنا انه يرجع الى اخوة يوسف كان وجه زهدهم فيه انهم حسدوه وارادوا ابعاده عنهم ولم يكن قصدهم تحصيل الثمن وان قلنا ان قوله وشروه وكاوا فيه من الزاهدين يرجع الى معنى واحد وهو ان الذين شروه كانوا فيه من الزاهدين كان وجه زهدهم فيه اظهار قلة الرغبة فيه ليشتروه بثلث بنحس قليل ويحتمل أن يقال ان اخوته لما قالوا انه عبدنا وقد أبقي أظهر المشتري قلة الرغبة فيه لهذا السبب قال اصحاب الاخبار ثم ان مالك بن ذعر واصحابه لما اشتروا يوسف اطلقوا به الى مصر وتبعهم اخوته يقولون استوتقوا منه لا يابقي منكم فذهبوا به حتى قدما مصر فعرضه مالك على البيعة فاشتراه قطيفر قاله ابن عباس وكان قطيفر صاحب امر الملك وكان على خزائن مصر وكان يسمى العزيز وكان الملك بمصر ونوا حبا اسمه الريان بن الوليد بن نزوان وكان من العماليق وقبل ان هذا الملك لم يعت حتى آمن بيوسف واتبعه على دينه ثم مات ويوسف عليه الصلاة والسلام حتى قال ابن عباس لما دخلوا مصر لقي قطيفر مالك بن ذعر فاشترى يوسف منه بعشرين ديناراً وزوج نعل وثوبين ابيضين وقال وهب بن منبه قدمت السيارة بيوسف مصر ودخلوا به السوق يرضونه للبيع فزافع الناس في ثمنه حتى بلغ ثمنه وزنه ذهباً ووزنه فضة ووزنه مسكاً وحريراً وكان وزنه اربعمائة رطل وكان حمرة يومئذ ثلاث عشرة سنة او سبع عشرة سنة فابتاعه قطيفر بهذا الثمن فذلك قوله تعالى (وقال الذي اشتراه من مصر) يعني قطيفر من اهل مصر (لامراته) وكان اسمها راهيل وقيل زليخا (اكرمي مثواه) يعني اكرمي منزله ومقامه عندك والتقوى موضع الإقامة وقيل اكرمي في المطعم والملبس والمقام (عسى ان ينفعنا) يعني ان اردنا نبيعه بعناه بربح او يكفينا بعض امورنا ومصالحنا اذا قوى وبلغ (او نخذه ولدا) يعني نبتناه وكان حضورا ليس له ولد قال ابن مسعود افرس الناس ثلاثة العزيز في يوسف حيث قال لامراته اكرمي مثواه عسى ان ينفعنا او نخذه ولد او ابنة شعيب في موسى حيث قالت لا يبرأ استأجره ان خير من استأجرت القوى الامين وابوبكر في عمر حيث استغلفه بمده (وكذلك مكنا

سيدها لدالباب (اشارة

الى ظهور نور الروح عند اقبال القلب اليه بواسطة تذكر البرهان العقلي وورود الوارد القدسي عليه واستتباعه للنفس وهي تنازعه بالجذب الى جهتها واستيلائه على القلب ثم على النفس بواسطة قولها (قالت ماجزاء من اراد باهلك سوء الا ان يسجن او عذاب اليم قال هي راودتي عن نفسي وشهد شاهد من اهلها ان كان قيصة قد من قبل فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصة قد من دبر فكذبت وهو من الصادقين) تلويح الى ان النفس تسول اغراضها في صور المصالح العقلية وترينها بحيث تشبه مفسدها بالمصالح العقلية التي تجب على العقل مراعاتها والقيام بها وموافقتها فيها ومخالفتها ايها فيها ارادة السوء بها ومقابعتها بالخائن التي تتعلق بالمعاش كما كره النساء بالرجال وميل القلب الى الجهة الملوثة يكذب قولها ودعواها والشاهد الذي شهد من اهلها قيل كان ابن عم لها اي الفكر الذي يعلم ان الفساد الواقع من جهة الاخلاق والاعمال لا يكون الا من قبل النفس واستيلائها اذ لو كان من جهة القلب وميله الى النفس

ليوسف في الارض) يعني كما مننا على يوسف بان اتقذناه من القتل واخر جناءه من الجلب كذلك مكناه في الارض يعني ارض مصر فبجعلناه على خزائنها (ولتعلمه من تأويل الاحاديث) اي مكناله في الارض لكي فعله من تأويل الاحاديث يعني عبارة الرؤيا وتفسيرها (والله غالب على امره) قيل الكناية في امره راجعة الى الله تعالى ومعناه والله غالب على امره بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد لادافع لامره ولا راد لقضائه ولا يفلته شيء وقيل هي راجعة الى يوسف ومعناه ان الله مسئول على امر يوسف بالتدبير والاحاطة لا يكله الى احد سواء حتى يبلغ منتهى ما علم فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعني ما هو صانع يوسف وما يريد منه (ولما بلغ اشده) يعني منتهى شبابه وشده وقوته قال مجاهد ثلاثة وثلاثون سنة وقال الضحاك عشرون سنة وقال السدي ثلاثون سنة وقال الكلبي الاشد ما بين ثمان عشرة سنة الى ثلاثين سنة وسئل مالك عن الاشد فقال هو الحلم (آتيناها حكما وعلم) يعني آتينا يوسف بعد بلوغ الاشد نبوة وفقها في الدين وقيل حكما يعني اصابة في القول وعلم بتأويل الرؤيا وقيل الفرق بين الحكيم والعالم ان العالم هو الذي يعلم الاشياء بمحققاتها والحكيم هو الذي يعمل بما وجبه العلم وقيل الحكمة حبس النفس عن هواها وصونها عما لا ينبغي والعلم هو العلم النظري (وكذلك) يعني وكما انعمنا على يوسف بهذه النعم كلها كذلك (نجزي المحسنين) قال ابن عباس يعني المؤمنين وعنه ايضا المهتدين وقال الضحاك يعني الصابرين على التوابع كما صبر يوسف (وراودته التي هوى بطنها من نفسه) يعني ان امرأة العزيز طلبت من يوسف الفعل القبيح ودعته الى نفسها ليواقعها (وغلقت الابواب) اي اطبقتها وكانت سبعة لان مثل هذا الفعل لا يكون الا في ستر وخفية اوانها اغلقتها لشدة خوفها (وقالت هيت لك) اي هلم واقبل قال ابو عبيدة كان الكسافي يقول هي لغة لاهل حوران رفعت الى الحجاز معناها تعال وقال عكرمة ايضا بالخورانية هلم وقال مجاهد وغيره هي لغة عربية وهي كلمة حث واقبال على الشيء وقيل هي بالعبرانية واصلاها هيتالج اي تعالي فحربت فقيل هيت لك فن قال انها بغير لغة العرب يقول ان العرب واقت اصحاب هذه اللغة فتكلمت بها على وفق لغات غيرهم كما واقت لغة العرب الروم في القسطاس ولغة العرب الفرس في التنور ولغة العرب الترك في الصفاق ولغة العرب الحبشة في نائشة اقبل وبالجملة فان العرب اذا تكلمت بكلمة صارت لغة لها وقرئ هت لك بكسر الهاء مع الهمزة ومعناها نيات لك (قال) يعني يوسف (معاذ الله) اي اعوذ بالله واعتصم به واجلج اليه فيما دعوتني اليه (انه ربي) يعني ان العزيز قطير سيدي (احسن مثواي) اي اكرم منزلي فلا اخونه وقيل ان الهاء في انه ربي راجعة الى الله تعالى والمعنى يقول ان الله ربي احسن مثواي يعني انه آواني ومن بلاء الجلب نجساني (انه لا يفلح الظالمون) يعني ان فعلت هذا الفعل فانا ظالم ولا يفلح الظالمون وقيل معناه انه لا يسعد الزناة قوله عز وجل (ولقد هممت به وهم بها لولا ان راي برهان ربه) الآية هذه الآية الكريمة مما يجب الاحتناء بها والبحث عنها والكلام عليها في مقامين الاول في ذكر اقوال المفسرين في هذه الآية قال المفسرون الهم هو المقاربة من الفعل من غير دخول فيه وقيل الهم مصدر هممت بالشيء اذا اردته وحده فكذلك به وقاربه

لوقع في الاعتقاد والمزينة
 لافي مجرد العمل وقيل كان
 ابن خالهما اي الطيمية
 الجسمانية التي تدل على الميل
 السفلى في النفس الجاذب
 للقلب من جهة الصدر
 المباشر للعمليات الى ارض
 البدن وموافقاته واطلاع
 الروح بنور الهداية على
 ان الحلل وقع في العمل
 لافي المقدر والمزينة وذلك
 لا يكون الا من قبل الداعية
 النفسانية وهو معنى قوله
 (فلما رأى قيصر قد من دبر
 قال انه من كيدك ان كيدك
 عظيم) وقوله (يوسف
 اعرض عن هذا واستغفرى
 لذنبك امك كنت
 من الخاطئين وقال نسوة
 في المدينة امرأت العزيز
 تراود فتاها عن نفسه قد
 شغفها حبا) اشارة الى
 اشراق نور الروح على
 القلب والمجذبه الى جابه
 للنازل النورى والخطر
 الروحى الذى يصرفه عن
 جهة النفس ويأمره
 بالاعراض عن عملها
 ويذكره للتلا محذو المبل
 مرة أخرى وتأثير ذلك
 الوارد والخطر في النفس
 بالتنوير والتصفيه فان
 تنويرها بنور الروح

من غير دخول فيه فعنى قوله ولقد همت به اي ارادته وقصدته فكان همها به عزها على
 المعصية والزنا وقال الزمخشري هم بالامر اذا قصده وعزم عليه قال الشاعر وهو عمر بن
 صائب البرجي همت ولم افعل وكدت وليقنى تركت على عثمان يتي حلاله
 وقوله ولقد همت به معناه ولقد همت بمخالطته وهم بها اي وهم بمخالطتها لولا ان رأى
 برهان ربه جوابه محذوف تقديره لولا ان رأى برهان ربه لمخالطتها قال البغوي واما هم
 بها فروى عن ابن عباس انه قال حل الهيمان وجلس منها مجلس الحائى وقال مجاهد حل
 سراويله وجعل يعالج ثيابه وهذا قول اكثر المفسرين منهم سعيد بن جبير والحسن وقال
 الضحاك جرى الشيطان بينهما فضرب بيده الى جيد يوسف وبه الاخرى الى جيد المرأة
 حتى جمع بينهما قال ابو عبيدة القاسم بن سلام وقد انكر قوم هذا القول قال البغوي والقول
 ما قاله قدماء هذه الامة وهم كانوا اهل بالله ان يقولوا في الانبياء من غير علم قال السدي وابن
 اسحق لما ارادت امرأة العزيز مرادة يوسف من نفسه جعلت تذكر له محاسن نفسه وتشوقه
 الى نفسها فقالت يا يوسف ما احسن شرك قال هو اول ما يخطر من جسدك قالت ما احسن
 عينك قال هي اول ما يسيل على خدي في قبري قالت ما احسن وجهك قال هو للتراب
 يأكله وقيل انها قالت له ان فراش الحرير مبسوط قم فاقض حاجتي قال اذا يذهب نصيبي
 من الجنة فلم تزل تطعمه وتدعوه الى اللذة وهو شاب يحد من سبق الشباب ما يحده الرجل
 وهي امرأة حسنة جميلة حتى لان لها لما يرى من كلفها به فهم بها ثم ان الله تدارك عبده
 يوسف بالبرهان الذى ذكره وسيأتى الكلام على تفسير البرهان الذى رآه يوسف عليه
 الصلاة والسلام فهذا ما قاله المفسرون في هذه الآية اما المقام الثانى في تنزيه يوسف
 عليه الصلاة والسلام من هذه الرذيلة وبيان عصمته من هذه الخطيئة التى ينسب اليها
 قال بعض المحققين الهم همان فهم ثابت وهو ما كان معه عزم وقصد وهقيدة رضا مثل
 هم امرأة العزيز فالعبد مأخوذه وهم مارض وهو الخطرة في القلب وحديث النفس من غير
 اختيار ولا عزم مثل هم يوسف فالعبد غير مأخوذه مالم يتكلم او يعمل به وبدل على صحة هذا
 ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك
 وتعالى اذا هم عبدي بسيرة فلا تكتبوها عليه فان عملها فاكذبوها عليه سيرة واحدة واذاهم
 بحسنة فلم يعملها فاكذبوها عليه فان عملها فاكذبوها عليه عشرة لفظ مسلم والبخارى بماء
 (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يرويه عن ربه
 عز وجل قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله
 عنده حسنة كاملة فان هم بها وعملها كتبها الله له عشر حسنات الى سبعمائة ضعف الى اضعاف
 كثيرة ومن هم بسيرة ولم يعملها كتبها الله له عند حسنة وان هو هم بها فعملها كتبها الله عليه سيرة
 واحدة زاد في رواية او يحاها ولن يهلك على الله الا هالك قال القاضي عياض في كتابه الشفاء
 اعلى مذهب كثير من الفقهاء والمحدثين ان هم النفس لا يؤاخذ به وليس بسيرة وذكر الحديث
 المتقدم فلامعصية في هم يوسف اذا واما على مذهب المحققين من الفقهاء والمتكلمين فان الهم اذا
 طغنت عليه النفس كان سيرة واما مالم توطن عليه النفس من همومها وخواطرها فهو الجفو

المنعكس اليها من القلب
استغفارها عن الهيئة المظلمة
التي غلبت بها على القلب
ولما بلغ القلب هذا المنزل
من الاتصال بالروح والا
ستشراق من نوره وتنور
الفس بشمع نور القلب
وقصفت عن كدوراتها
عشقته للاستنارة بنوره
والتشكل بهيئته والتقرب
اليه وارادة الوصول الى
مقامه لاجلذه الى نفسه
وقضاء وطرها منه
باستخدامها اياه في تحصيل
الذات الطبيعية واستزالتها
اياه عن مقامه ومرتبته الى
مرتبته ليتشكل هيئتها
ويشاركها في افعالها واذاتها
كما كانت عند كونها اماره
فتأثر قواها حينئذ حتى
القوى الطبيعية بتأثرها
وذلك معنى قول نسوة
المدينة (وقال نسوة في المدينة
امرأة العزيز تراود فتاها
عن نفسه قد شغفها حبا
اما تراها في ضلال مبين فلما
سمعت بمكرهن ارسلت
اليهن واعتدت لهن متكأ
واآتت كل واحدة منهن
سكينا وقالت اخرجن عليهن)
وكما استولى القلب عليها
بهيئته النورية وحسنه الذاتي
النفري والصفات الكسبي

هذه هذا هو الحق فيكون ان شاء الله هم يوسف من هذا ويكون قوله وما برى تقسى الآية أي
ما برى من هذا الهم أو يكون ذلك على طريق التواضع والاعتراف بمخالفة النفس لما رى قبل
وبرى فكيف وقد حكي أبو حاتم عن أبي عبيدة ان يوسف عليه الصلاة والسلام لم يهم وان الكلام
فيه تقديم وتأخير أي ولقد هممت به ولولا أن رأى برهان ربه لهم بها وقال تعالى حاكيا
عن المرأة ولقد راودته عن نفسه فاستمعصم وقال تعالى كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء
وقال تعالى وغلقت الابواب وقالت هيت لك قال معاذ الله الآية وقيل في قوله وهم بها أي
بزجرها ووعظها وقيل هم بها أي همها امتناعه وقيل هم بها أي نظر اليها وقيل هم بضر بها
ودفعها وقيل هذا كله كان قبل نبوته وقد ذكر بعضهم مازال النساء يملن الى يوسف مبل شهوة
زليخا حتى نبأ الله فالتى عليه هيئة النبوة فشغلت هيئته كل من رآه عن حسنه هذا آخر كلام
القاضي عياض رحمه الله وأما الامام فخر الدين فذكر في هذا المقام كلاما طويلا مبسوطا وأنا
أذكر بعضه مختصا فأقول قال الامام فخر الدين الرازي ان يوسف عليه الصلاة والسلام كان
بريا من العمل الباطل والهم المحروم وهذا قول المحققين من المفسرين والمتكلمين وبه تقول
وعنه نذب فان الدلائل قد دلت على عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام ولا يلتفت الى ما نقله
بعض المفسرين عن الأئمة المتقدمين فان الانبياء عليهم الصلاة والسلام متى صدرت منهم زلة أو
هفوة استعظموها واتبعوها باظهار الندامة والتوبة والاستغفار كما ذكر عن آدم عليه السلام
في قوله ربنا ظلمنا انفسنا الآية وقال في حق داود عليه الصلاة والسلام فاستغفر ربه وخر
راكعا واتاب واما يوسف عليه الصلاة والسلام فلم يحك عنه شيأ من ذلك في هذه الواقعة
لانه لو صدر منه شيء لاتبعه بالتوبة والاستغفار ولو اتى بالتوبة لحكى الله ذلك عنه في كتابه
كما ذكر عن غيره من الانبياء وحيث لم يحك عنه شيأ علما براءته مما قبل فيه ولم يصدر عنه
شيأ كما نقله اصحاب الاخبار ويدل على ذلك ايضا ان كل من كان له تعلق بهذه الواقعة فقد
شهد ببراءة يوسف عليه السلام مما نسب اليه واعلم ان الذين لهم تعلق بهذه الواقعة يوسف
والمرأة وزوجها والنسوة اللاتي قطعن ايديهن والمولود الذي شهد على القميص شهدوا
ببراءته والله تعالى شهد ببراءته من الذنب ايضا اما بيان ان يوسف ادعى براءته مما نسب اليه
بقوله هي راودتني عن نفسي وقوله رب المحسن احب الى مما يدهونني اليه واما بيان ان
المرأة اعترفت على نفسها واعترفت ببراءة يوسف ونزاهته فقولها انا راودته عن نفسه
فاستعصم وقولها الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين واما بيان ان
زوج المرأة اعترف ايضا ببراءة يوسف فقوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم يوسف اعرض
من هذا واستغفرى لذنبك انتك كنت من الخاطئين واما شهادة المولود ببراءته فقوله وشهد
شاهد من اهله الآية واما شهادة الله بذلك فقوله تعالى كذلك لنصرف عنه السوء
والفحشاء انه من عبادنا المخلصين ومن كان كذلك فليس للشيطان عليه سلطان بدليل قوله
لاغوينهم اجمعين الاهدالك منهم المخلصين وبطل بهذا قول من قال ان الشيطان جرى بينهما
حتى اخذ بجيده وجيد المرأة حتى جمع بينهما فانه قول منكر لا يجوز لاحد ان يقول ذلك
واما ما روي عن ابن عباس انه جلس منها مجلسا فجلس الخاشي ابن عباس ان يقول مثل

من الترقى الى مجاورة الروح
وبلوغه منزل السراستار
جميع القوى البدنية بنوره
لاستباعه للنفس واستباعتها
ايام فشقلت عن افعالها
وتحيرت ووقفت عن
تصرفاتها في الغذاء وذلت
عن سكاكين الاتها التي كانت
تدبرها امر التلذذ والتفدى
والفك وجرحت قدرتها
التي تستعمل بها الآلات
في تصرفاتها وبقيت مبهوتة
في متكاها التي هي محالها
في اعضاء البدن التي هيأتها
لها النفس في قراها وهو
معى قوله (قلما رأيت
اكبره وقطن ابدية
وقل حاش الله ما هذا بشرا
ان هذا الامك كريم)
وقولها اخرج عليهن
استحلاؤها الدور بالارادة
واقضاؤها طلوعه عليها
بحصول استمداد لتورلها
ولما انحطت النفس في سلك
ارادة القلب وقلت منازلها
ايام في عزيمة السلوك ونمرت
لمطاوعته حان وقت الرياضة
بالدخول في الخلوة لتجرد
القلب حينئذ عن علاقته
وموالمة وتجريده عن
بانتفاء التردد اذ يتردد
الغزم بالاجذابه الى جهة
النفس نارة والى جهة

هذا عن يوسف عليه الصلاة والسلام ولعل بعض اصحاب القصص واصحاب الاخبار
وضمونه على ابن عباس وكذلك ماروى عن مجاهد وغيره ايضا فانه لا يكاد يصح بسند
صحيح وبطل ذلك كله وثبت مايناه من براءة يوسف عليه الصلاة والسلام من هذه الذنبه
والله اعلم بمراده واسرار كتابه وماصدر من انبيائه عليهم الصلاة والسلام فان قلت فلي
هذا التقدير لا يلقى لقوله عز وجل لولا ان رأى برهان ربه فائدة قلت فيه اعظم الفوائد
ويانه من وجهين احدهما انه تعالى اعلم يوسف انه لوهم بدفعها لقتلته فاعلمه بالبرهان ان
الامتناع من ضربها اولى ونا لنفسه من الهلاك الوجه الثانى انه عليه الصلاة والسلام
لو اشتغل بدفعها عن نفسه لتعلقته فكاد في ذلك ان يمزق ثوبه من قدام وكان في علم الله
ان الشاهد يشهد بان ثوبه لو تمزق من قدام لكان يوسف هو الخائن واذا تمزق من خلف
كانت هي الخائنة فاعلمه الله بالبرهان هذا المعنى فلم يشتغل بدفعها عن نفسه بل ولى هاربا
فثبت بذلك الشاهد حجة له لاهليه واما تفسير البرهان على ما ذكره المفسرون في قوله
تعالى لولا ان رأى برهان ربه فقل قادة واكثر المفسرين ان يوسف رأى صورة يعقوب
عليه السلام وهو يقول له يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب من الانبياء وقال الحسن
وسعيد بن جبير ومجاهد وعكرمة والضحاك انفرج له سقف البيت فرأى يعقوب ماضيا على
اصبعه وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس مثل له يعقوب فضرب يده في صدره فخرجت
شهوته من انامله وقال السدى نودى يا يوسف اتواقها انما مثلك مالم تواقها مثل الطير في
جوا السماء لا يطاق عليه وان مثلك ان واقعتها كئله اذا وقع على الارض لا يستطيع ان يدفع
عن نفسه شيئا ومثلك مالم تواقها مثل الثور الصعب الذى لا يطاق ومثلك ان واقعتها كئله
ادامت ودخل النمل في قرنه لا يستطيع ان يدفع عن نفسه وقيل انه رأى معصما بلا مضد عليه
مكتوب وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون قولى هاربا ثم رجع فساد المعصم
وعليه مكتوب ولا تقربوا الزنا انه كانه فاحشة وساء سبيلا قولى هاربا ثم رجع فساد المعصم
الكف وعليه مكتوب واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله الآية ثم ما قال الله تعالى لجبريل
عليه السلام ادرك عبدى يوسف قبل ان يصيب الخطيئة فانخط جبريل ماضيا على اصبعه
بقول يا يوسف اتعمل عمل السفهاء وانت مكتوب عند الله من الانبياء وقبل انه مسه بمخناحه
فخرجت شهوته من انامله قال محمد بن كعب القرظى رفع يوسف رأسه الى سقف البيت فرأى
كتبا في حائط فيه ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا وفي رواية عن ابن عباس
انه رأى مثال ذلك الملك وعن علي بن الحسن قال كان في البيت صنم فقامت المرأة اليه وسترته
شوب فقال لها يوسف عليه السلام لم فعلت هذا فقالت استهييت منه ان يرانى على معصية
فقال لها يوسف استهييت من لا يسمع ولا يبصر ولا يفقه شيئا فانا احق ان استهيى من ربي
فهرب فذلك قوله لولا ان رأى برهان ربه اما المحققون فقد فسروا البرهان بوجوه الاول
قال جعفر بن محمد الصادق البرهان هو النبوة التي جعلها الله تعالى في قلبه حالت بينه وبين
ما يخطئ الله عز وجل الثانى البرهان حجة الله عز وجل على العبد في تحريم الزنا والعلم بما على
الزاني من العقاب الثالث ان الله عز وجل طهر نفوس الانبياء عليهم الصلاة والسلام من

الروح اخرى لا يمكن
الرياضة ولا السلوك ولا
تصح الخلوة لفقدان الجمعية
التي هي من شرطها وهذه
الرياضة ليست رياضة النفس
بالتطويح فانها لا تحتاج
الى الخلوة بل الى ترك
ارتكاب المخالفات والاقدام
على كسرهما وقهرها
بالمقاومات من انواع الزهد
والعبادة انما هي رياضة
القلب بالنزه عن صفاته
وعلومه وكلماته وكشوفه
في سلوك طريق الفناء
وطلب الشهود واللقاء
وذلك بعد المعصية من
استيلاء النفس عليه كما قالت
(فذلكن الذي لمتنني فيه
ولقد رآودته عن نفسه
فاستعصم) طلب المعصية
من نفسه واستزادها (واثن
لم يفعل ما آمره) من إفاء
حظي لينعم من اللذات
البدنية وروح الهوى
والمدركات الحسية بالخلوة
والانقطاع عنها (ليسجنن
واكونا من الصاغرين)
لقد انكرت كرامته وعزته عندنا
واحتذا اعنه واعتزله عن
رياسة الاعوان والخدم
في البدن ولما حيت اليه
الخلوة كما حيت الى

الاخلاقي الذميمة والافعال الرذيلة وجلبهم على الاخلاق الشريفة الطاهرة المقدسة فذلك
الاخلاقي الطاهرة الشريفة فحجزهم عن فعله (كذلك) يعني كما ارشاه
البرهان كذلك (لتصرف عند السوء) يعني الاثم (والفحشاء) يعني الزنا وقبل السوء
مقدمات الفحشاء وقبل السوء الثناء القبيح فصرف الله عنه ذلك كله وجعله من عباده المخلصين
وهو قوله (انه) يعني يوسف (من عباده المخلصين) قرئ بفتح اللام ومعناه انه
من عباده الذين اصطفيناهم بالنبوة واختارناهم على غيرهم وقرئ بكسر اللام ومعناه انه
من عباده الذين اخلصوا الطاعة لله عز وجل قوله تعالى (واستبقا الباب) وذلك ان
يوسف عليه الصلاة والسلام لما رأى البرهان قام هاربا مبادرا الى الباب وتبعته المرأة
لتمسك عليه الباب حتى لا يخرج والسابقة طلب السبق فسبق يوسف وادركته المرأة
فتعلقت بقميصه من خلفه وجذبه اليها حتى لا يخرج فذلك قوله عز وجل (وقد تقيصه
من دبر) يعني شقته من خلف ثوبها يوسف فخرج وخرجت خلفه (والفا سيدها لدى الباب)
يعني فلما خرجا وجدوا زوج المرأة قطفير وهو العزيز عند الباب جالسا مع ابن عم المرأة فلما
رأته المرأة هابت وخافت التهمة فسبقت يوسف بالقول (قالت) يعني لزوجها (ماجزاء
من اراد بأهلك سوء) يعني الفاحشة ثم خافت عليه ان يقتل وذلك لشدة حبه له فقالت
(الا ان يسجن) اي يحبس في السجن ويمنع التصرف (او عذاب اليم) يعني الضرب
بالبساط وانما بدأت بذكر السجن دون العذاب لان الحب لا يشتي ايلام المحبوب وانما
ارادت ان يسجن عندها يوما او يومين ولم ترد السجن الطويل وهذه لطيفة فافهمها فلما
سمع يوسف مقاتلتها اراد ان يبرهن من نفسه (قال) يعني يوسف (هي راودتني عن نفسي)
يعني طلبت مني الفحشاء فابت وفرت وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام ما كان
يريد ان يذكر هذا القول ولا يترك سترها ولكن لما قالت هي ما قالت ولطخت عرضه
احتاج الى ازالة هذه التهمة عن نفسه فقال هي راودتني عن نفسي (وشهد شاهد من
اهلها) يعني وحكم حاكم من اهل المرأة واختلفوا في ذلك الشاهد فقال سعيد بن جبير
والضحاك كان صبييا في المهد فانطقه الله عز وجل وهو رواية عن ابن عباس رضي الله
عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تكلم اربعة وهم صفار ابن ماشطة ابنة فرعون
وشاهد يوسف وصاحب جريج وعيسى بن مريم ذكره البغوي بعير سند والذي جاء
في الصحيحين ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وابن المرأة وقصتهم مخرجة في الصحيح
فيل كان هذا الصبي شاهد يوسف ابن خال المرأة وقال الحسن وعكرمة وقادة ومجاهد
لم يكن صبييا ولكنه كان رجلا حكيما اذا رأى وقال السدي هو ابن عم المرأة فحكم فقال
(ان كان قيصه قد من قبل) اي من قدام (فصدقت وهو من الكاذبين وان كان قيصه
قد من دبر) اي من خلف (فكذبت وهو من الصادقين) وانما كان هذا الشاهد من
اهل المرأة ليكون اقوى في نفي التهمة عن يوسف عليه الصلاة والسلام مع ما وجد من
كثرة الغلات الدالة على صدق يوسف عليه الصلاة والسلام ونفي التهمة عنه من وجوه
التي كان في الظاهر مملوكا عند المرأة والمملوك لا يسطر يديه الى سيده ومنها انهم شاهدوا

رسول الله صلى الله عليه وسلم عند التحدث في حراء (قال رب السجن احب الي مما يدعوتني اليه) وانما قال مما يدعوتني اليه ودعاه ان يصرف عنه كيدهن بقوله (والا تصرف عني كيدهن اصاب اليهن واكن من الجاهلين) لان في طباعها الميل الى الجهة السفلية وجذب القلب اليها وداعية استزاله اليها بحيث لا يزول ابدا وتنورها بنوره وطاعتها له امر عارض لا يدوم والقلب يمدحها في اعمالها دائما فانه ذو طبيعتين وذو وجهين ينزع باحداها الى الروح وبالاخرى الى النفس ويقبل بوجه الى هذه وبوجه الى هذه فلا شيء اقرب اليه من الصبوة اليها بجهالة لولم يعصمه الله بتغليب الجهة العليا وامداده بانوار الملاء الاعلى كما قال النبي عليه السلام اللهم ثبت قلبي على دينك قيل له او تقول ذلك وانت نبي يوحى اليك قال وما يؤمنني ان مثل القلب كمثل ريشة في فلاة تغلبها الرياح كيف شاءت وذلك الدماء هو صورة افتقار القلب الواجب عليه

يوسف بعدوا هاربا منها والطالب لا يهرب ومنها انهم راوا المرأة قد تزينت باكل الوجوه فكان الحاق التهمة بهما اولى ومنها انهم عرفوا يوسف في المدة الطويلة فلم يروا عليه حالة تناسب اقدامه على مثل هذه الحالة فكان مجموع هذه العلامات دلالة على صدقه مع شهادة الشاهد له بصدقه ايضا (فلما رأى قيصره قدم من دبر) يعني فلما رأى قطفير زوج المرأة قيصر يوسف عليه الصلاة والسلام قد من حلفه عرف خيانة امراته وبرائة يوسف (قال) يعني قال لها زوجها قطفير (انه) يعني هذا الصنيع (من كيدكن) يعني من حيلكن ومكركن (ان كيدكن عظيم) فان قلت كيف وصف كيد النساء بالعظم مع قوله تعالى وخلق الانسان ضعيفا وهلا كان مكر الرجال اعظم من مكر النساء قلت اما كون الانسان خلق ضعيفا فهو بالنسبة الى خلق ما هو اعظم منه كخلق الملائكة والسموات والارض والجبال ونحو ذلك واما عظم كيد النساء ومكرهن في هذا الباب فهو اعظم من كيد جميع البشر لان لهن من المكر والحيل والكيد في اتمام مرادهن ما لا يقدر عليه الرجال في هذا الباب وقيل ان قوله انه من كيدكن ان كيدكن عظيم من قول الشاهد وذلك انه لما ثبت عنده خيانة المرأة وبرائة يوسف عليه الصلاة والسلام قال هذه المقالة (يوسف) يعني يا يوسف (اعرض عن هذا) يعني اترك هذا الحديث فلا تذكره لاحد حتى لا يفسدوا ويشيع وينتشر بين الناس وقيل معناه يا يوسف لا تذكر هذا الامر ولا تهتم به فقد بان عذرك وبراءتك ثم التفت الى المرأة فقال لها (واستغفري لذنبك) يعني توبى الى الله مما رميت يوسف به من الخطيئة وهو برئ منها وقيل ان هذا من قوله الشاهد يقول للمرأة سلى زوجك ان يصفح عنك ولا يصاقبك بسبب ذنبك (انك كنت من الخاطئين) يعني من المذنبين حين خنت زوجك ورميت يوسف بالتهمة وهو برئ وانما قال من الخاطئين ولم يقل من الخاطئات تظليبا لجنس الرجال على النساء وقيل انه لم يقصد به الخبر عن النساء بل قصد الخبر عن كل من يفعل هذا الفعل تقديره انك كنت من القوم الخاطئين فهو كقوله وكانت من القانتين * قوله عز وجل (وقال نسوة في المدينة امرات العزيز تراود فتاها عن نفسه) يعني وقال جماعة من النساء وكن خفسا وقيل كن اربعا وذلك لما شاع خبر يوسف والمرأة في مدينة مصر وقيل هي مدينة هين الشمس وتحدثت النساء فيما بينهن بذلك وهن امرات حاجب الملك وامراته صاحب دوابه وامراته خبازه وامراته ساقيه وامراته صاحب سجنه وقيل نسوة من اشراف مصر وامرات العزيز يعني زليخا تراود فتاها عن نفسه يعني تراود عبدها الكنعاني عن نفسه لانها تطلب منه الفاحشة وهو يتمتع منها والفتى الشاب الحديث السن (قد شققها حبا) يعني قد علقها حبا والشفاف جلدة مميطة بالقلب يقال لها غلاف القلب والمعنى ان حبه دخل الجلدة حتى اصاب القلب وقيل ان حبه قد احاط بقلبيها كاحاطة الشفاف بالقلب قال الكلبى حبه قلبها حتى لا تعقل شيئا سواه (انالزها في ضلال مبين) يعني في خطاين ظاهر حيث تركت ما يجب على امثالها من العفاف والستر واحبت فتاها (فلما سمعت بمكرهن) يعني فلما سمعت زليخا بقولهن وما تحدثن به وانما سمى قولهن ذلك مكر لانهن

ابدا (فاستجاب له ربه
فصرف عنه كيدهن) اى
ايده بالتأييد القدسى قواه
باللقاء السبوحى فصرف
وجهه عن جناب الرجس
الى جناب القدس ودفع
عنه بذلك كيدهن
(انه هو السميع) لما جاء
القلب فى مقام السر
(العليم) بما يذى ان يفعل به
عند اقتراره اليه (ثم بداهم
من بعد ما رأوا الآيات
ليسبحنه حتى حين ودخل
معه السجن قتيان قال
احدهما) اى طهر لعزير
الروح ونسوة النفس
والقوى واعوان الروح
من العقل والفكر وغيرها
رأى متفق عليه من جميعها
وهو ليسبحنه اى ليركبه
فى الحلوة التى هى احب اليه
اما الروح فلقهره اياه بنور
الشهود ومنعه عن تصرفاته
وصفاته واما النفس وسائر
القوى فلامتاعها عن
استجذابه اليها من بعد
ما رأوا آيات العصمة
وصدق العزيمة وعدم الميل
اليها وسهر عليها بنوره
واخلاصه فى الاقتدار الى الله
والاملاخنة وشأه فى الحلوة
واما الوهم فلاهزمه عن
نوره وفراره من طله عند
التصاب فى الدين والتعود

طلبين بذلك رؤية يوسف وكان وصف لهن حسنه وجاله فقصدن ان يرينه وقيل ان امرأة
العزير افشت اليهن سرها واستكنتمهن فافشين ذلك عليها فلذلك سماه مكرا (ارسلت اليهن)
يعنى انها لما سمعت بأنهن يلتنها على محبتها ليوسف ارادت ان تقيم عذرها عندهن * قال وهب
اتخذت مأدبة يعنى صنعت لهن وليمة وضيافة ودعت اربعين امرأة من اشرف مدينتها فيهن
هؤلاء اللاتي عبرن بها (واعتدت لهن متكاء) يعنى ووضعت لهن نمارق ومساند يتكس عليها
وقال ابن عباس وابن جبير والحسن وقتادة ومجاهد متكاء يعنى طعما واما سمي الطعام
متكاً لان كل من دعوته ليظم عندك فقد اعددت له وسائد مجلس وتكى عليها فسمى الطعام
متكاً على الاستعارة ويقال انكأنا عند فلان اى طعمنا عنده والمتكأ ما يتكأ عليه عند الطعام
والشراب والحديث ولذلك جاء النهى عنه فى الحديث وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا آكل
متكئا وقبل المتكأ الاترج وقبل هو كل شئ يقطع بالسكين او يحز يقال ان المرأة زينب
البيت بالوان الفواكه والاطعمة ووضعت الوسائد ودعت النسوة اللاتي عبرن بها بحب
يوسف (وآنت كل واحدة منهن سكيناً) يعنى واعطت كل واحدة من النساء سكيناً
لتاكل بها وكان من عاداتهن ان يأكلن اللحم والفواكه بالسكين (وقالت اخرج عليهن) يعنى
وقالت زينبا ليوسف اخرج على النسوة وكان يخاف من غشاقها فخرج عليهن يوسف
وكانت قد زينته واختبأته فى مكان آخر (فلما راينه) يعنى النسوة (اكبرنه) يعنى
اعظمه ودهشن عند رؤيته وكان يوسف قد اعطى شطرالحسن وقال عكرمة كان
فضل يوسف على الناس فى الحسن كفضل القمر ليلة البدر على سائر النجوم
وروى ابو سعيد الخدرى رضى الله تعالى عنه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأيت ليلة اسرى الى السماء يوسف كلقمر ليلة البدر ذكره البغوى وغير
سند وقال اسحق بن ابي فروة كان يوسف اذا سار فى ازقة مصر تلاء * وجهه على الجدران
ويقال انه ورت حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل ان يخرج من الجنة وقال ابو المعالية
هالهن امره وبهتاليه وفى رواية عن ابن عباس قال اكبرنه اى حضن ونحوه من مجاهد
والضحاك قال حضن من الفرح وانكر اكثر اهل اللغة هذا القول قال الزجاج هذه اللفظة
ليست معروفة فى اللغة والهاء فى اكبرنه تمنع من هذا لانه لا يجوز ان يقلل النساء قد حضنه لان
حضن لا يتعدى الى مفعول قال الازهرى ان صححت هذه اللفظة فى اللغة فلها مخرج وذلك ان
المرأة اذا حاضت اول ما تحيض فقد خرجت من حد الصغار الى حد الكبار فيقال لها اكبرت
اى حاضت على هذا المعنى فان صححت الرواية عن ابن عباس سلمنا له وجعلنا الهاء فى قوله اكبرنه
هاء الوقف لاهاء الكساية وقبل ان المرأة اذا خامت او فرغت فربما اسقطت ولدها وتحيض
فان كان ثم حيض فربما كان من فرغهن وما هالهن من امر يوسف حين راينه قال الامام فخر الدين
الرازى وعندى انه يحتمل وجها آخر وهو انهن انما اكبرنه لانهن راين عليه نور النبوة وسيا
الرسالة وآثار الخضوع والاحبات وشاهدن فيه مهابة ملكية وهى عدم الالتفات الى المطعوم
والمنكوح وعدم الاعتداد بهن وكان ذلك الجمال العظيم مقرونا بتلك الهيبة والهيئة فتعجب
من تلك الخلقة فلا جرم اكبرنوا عظمتهم ووقع الرعب والمهابة فى قلوبهم قال وحل الآية على هذا

بالحق واما العقل فلتوره بنور الهداية واما الفكر فلحصول سلطانه في الحلوة والفتيان اللذان دخلا معه السجن احدهما قوة المحبة الروحية اللازمة له وهو شرابي الملك الذي يسقيه خمر المشق كاقيل في القصة انه كان شرابيه والثاني هوى النفس التي لا تفرقه ايضا بحال فان الهوى حياة النفس الفائضة اليها منه لاستبقائها وهو خباز الملك الذي يدبر الاقوات في المدينة كاقيل وهما يلازمانه في الحلوة دون غيرها ومنام الشرابي في قوله (اني اراني اعصر خمرا) اعتداء قوة المحبة الى عصر خمر المشق من كرم معرفة القلب في نوم الفيلة عن الشهود الحقيقي ومنام الخباز في قوله (وقال الآخرا) اني اراني احمل فوق رأسي خبزا تا كل الطير منه نشنا بتأويله ان اريك من الحسنين) توجه الهوى بكليته الى تحصيل لذات طير القوى النفسانية وحفظها وشهواتها وشبهت بالطير في جذب ما يجذبه من الحظوظ لسرعة حركتها نحوه وقوله (قال لا يأتينكما طعام ترزقانه الا نباتكما

الوجه اولي (وقطعن ايدين) يعني وجعلن يقطعن ايدين بالسكاكين التي معهن وهن يحسن انهن يقطعن الاترج ولم يحدد الالم لدهشتين وشغل قلوبهن يوسف قال مجاهد فا احسن الابالدم وقال قتادة ابن ابيدين حتى القينا والاصح انه كان قطعنا من غير ابانة وقال وهب مات جماعة ممن (وقلن) يعني النسوة (حاش لله ما هذا بشرا) اي معاذ الله ان يكون هذا بشرا (ان هذا الاملك كريم) يعني على الله والمقصود من هذا اثبات الحسن العظيم المفرط ليوسف لانه قد ركز في النفوس ان لا شيء احسن من الملك فذلك وصفته بكونه ملكا وقيل لما كان الملك مطهرا من بواعث الشهوة وجميع الآفات والحوادث التي تحصل للبشر وصفن يوسف بذلك (قالت فذلك الذي لمنني فيه) يعني قالت امرأة العزيز للنسوة لما راين يوسف ودهشن عند رؤيته فذلك الذي لمنني في محبته وانما قالت ذلك لاقامة عذرها عندهن حين قلن ان امرأة العزيز قد شغفها فتاها الكنعاني حبا وانما قالت فذلك الخ بعدما قام من المجلس وذهب وقال صاحب الكشف قالت فذلك ولم تقل فهذا وهو حاضر رفعا لمنزله في الحسن واستحقاق ان يحب ويفتبه ويجوز ان يكون اشارة الى المعنى بقولهن عشقت عبدها الكنعاني تقول هو ذلك الكنعاني الذي صورتن في انفسكن ثم لمنني فيه ثم ان امرأة العزيز صرحت بما فعلت فقالت (ولقد راودته عن نفسه فاستعصم) يعني فامتنع من ذلك الفعل الذي طلبته منه وانما صرحت بذلك لانها علمت انه لا ملامة عليها ممنهن وانهن قد اصابهن ما اصابها عند رؤيته ثم ان امرأة العزيز قالت (ولئن لم يفعل ما آمره) يعني وان لم يطاوعني فيما دعوته اليه (ليسجن) اي ليعاقبن بالسجن والحبس (وليكونا من الصاغرين) يعني من الاذلاء المهانين فقال النسوة ليوسف اطع مولاتك فيما دعتهن اليه فاختر يوسف السجن على المعصية حين توعدته المرأة بذلك (قال رب) اي يارب (السجن احب الي مما يدهونني اليه) قيل ان الدماء كان منها خاصة وانما اضافهن اليهن جميعا خروجا من التصريح الابا التهريض وقيل انهن جميعا دعونه الى انفسهن وقيل انهن لما قلن له اطع مولاتك صحت اضافة الدماء اليهن جميعا اولانه كان بحضرتين قال بعضهم لولم يقل السجن احب الي لم يتل بالسجن والاولى بالمبدان بسأل الله العافية (والانصرف عن كيدهن) يعني ما اردن مني (اصب اليهن) اي اميل اليهن يقال صبا فلان الى كذا اذا مال اليه واشتاقه (واكن من الجاهلين) يعني من المذنبين وقيل معناه اكن ممن يستحق صفة الذم والجلل وفيه دليل على ان من ارتكب ذنبا انما يرتكبه عن جهالة (فاستجاب له ربه) يعني فاجاب الله تعالى دعاء يوسف (فصرف عنه كيدهن انه هو السميع) يعني لدعاء يوسف وغيره (العايم) يعني بحاله وفي الآية دليل على ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما اظلمت البلية بكيد النساء ومطالبتن اياه بما لا يليق بحاله لجأ الى الله وفرغ الى الدعاء رغبة الى الله ليكشف عنه ما نزل به من ذلك الامر مع الاعتراف بانه لم يعصه من المعصية وقع فيها فذلك على انه لا يقدر احد على الانصراف عن المعصية الا بعصمة الله ولطفه به وقوله عز وجل (ثم بداهم) يعني للعزير واصحابه في الراي وذلك انهم ارادوا ان يقتصر على امر يوسف على الامراض وكنتم الجاهل بذلك ان المرأة قالت لزوجها ان ذلك العبد العبراني قد فضضني عند الناس بخبرهم باني قد راودته

من نفسه فلما ان تاذن لي فاخرج واعتذر الى الناس واما ان تحبسه فرائ حبسه (من بعد ماراوا
 الآيات) يعني الدلالة صدق على يوسف وبراءته من قد القيص وكلام الطفل وقطع النساء ايد بين
 وذهاب عقولهن عند رؤيته (ليسجنه) اي يحبس يوسف في السجن (حتى حين) يعني الى مدة
 يرون رايهم فيها وقال عطاه الى ان تقطع مقالة الناس وقال عكرمة الى سبع سنين وقال الكلبي خمس
 سنين فحبسه قال السدي جعل الله ذلك الحبس تطهير اليوسف من همه بالمرأة (ودخل معه السجن
 فتيان) وهما غلامان كانا لوليد بن زوان العملي ملك مصر الاكبر احدهما خبازه وصاحب
 طعامه والاخر ساقه وصاحب شرابه وكان قد غضب عليهما الملك فحبسهما وكان السبب
 في ذلك ان جاعة من اشرف مصر ارادوا المكر بالملك واغتياه وقتله فضمنوا لهذين الغلامين
 مالا على ان يسما الملك في طعامه وشرابه فاجابا الى ذلك ثم ان الساق ندم فرجع عن ذلك وقبل
 الخباز الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدي الملك قال الساق لا تاكل ايها الملك فان
 الطعام مسموم وقال الخباز لا تشرب فان الشراب مسموم فقال للساق اثرب فشربه فلم
 يضره وقال الخباز كل من طعامك فابي فاطم من ذلك الطعام دابة فهلكت فامر الملك بحبسهما
 فحبسهما يوسف وكان يوسف لما دخل السجن جعل ينشر علمه ويقول اني عبر الاحلام فقال
 احد الغلامين لصاحبه هلم فلنجرب هذا الغلام العبراني فتراميا له رؤيا فسألاه من غير ان يكونا
 قدر اياشي قال ابن مسعود ماراياشي انما نحلما ليجربا يوسف وقال قوم بل كما قدر ايارؤيا
 حقيقة فرآهما يوسف وهما مهمومان فسألتهما عن شأنهما فذكرتا انهما غلامان للملك وقد
 حبسهما وقدر ايارؤيا قد غنهما فقال يوسف قصا علي ما رايتما فقصا عليه ما رايا فذلك قوله
 تعالى (قال احدهما) وهو صاحب شراب الملك (اني اراني اعصر خيرا) يعني عباسمى
 العنب خيرا باسم ما يؤول اليه يقال فلان يطبخ اللبن حتى يصير آجرا وقيل الخمر العنب بلفظة
 همان وذلك انه قال اني رايت في المنام كائني في بستان واذا فيه اصل حبلية وعليها ثلاثة عناقيد
 حنبل فيبيتها وكان كائس الملك في يدي فقصرتها فيه وسقيت الملك فشربه (وقال الآخر)
 وهو صاحب طعام الملك (اني اراني احل فوق راسي خبزا تاكل الطير منه) وذلك انه قال
 اني رايت في المنام كان فوق راسي ثلاث سلال فيها الخبز والوان الاطعمة وسباع الطير تنشر منها
 (نبأ بتأويله) اي اخبرنا بتفسير ما راينا وما يؤول اليه امر هذه الرؤيا (اناربك من المحسنين)
 يعني من العالمين بصيرة الرؤيا والاحسان هنا معنى العلم وسئل الضحاك ما كان احسانه
 فقال كان اذا مرض انسان في الحبس ماله وقام عليه واذا ضاق على احد وسع عليه
 واذا احتاج احد جمع له شيا وكان مع هذا يجتهد في العبادة بصوم النهار ويقوم الليل كله
 للصلاة وقيل انه لما دخل السجن وجد فيه قوما اشتد بلاؤهم واقطع رجاؤهم وطال
 خزنهم فبذل يسلمهم ويقول اصبروا واثبروا فقالوا بارك الله فيك يا فتى ما احسن وجهك
 وخلقك وحديثك لقد بورك لنا في جوارك فمن ابن انت قال انا يوسف بن صفى الله يعقوب
 بن دهم الله اصحق بن خليل الله ابراهيم فقال له صاحب السجن يا فتى والله لو استطعت
 خلعت بيتي ولكن ساق في بك واحسن جوارك واختر اي بيوت السجن شئت وقيل
 ان الغنيين لما رايا يوسف قالوا انا قد احببناك منذ رايناك فقال لهما يوسف انشدكما الله

بتأويله قبل ان ياكما
 ذلكما معا علمني ربي)
 اشارة الى منه اياها عن
 حفظهما الا بعد تبينه
 لهما ما يؤول اليه امرها
 من شأنهما الذي يجب لهما
 القيام به بالسياسة والتشديد
 والتقسيم والاصلاح
 واطهار التوحيد لهما
 بقوله اني تركت الى آخره
 بعثه اياها على القيام بالامر
 الالهي الضروري وترك
 الفضول والامتناع عن
 تفرق الوجهة ونشئت
 الهم فان خاصية الهوى
 الفرقة والتوزع وتبديد
 الشهوات المختلفة للقوى
 المتنازعة وخاصة المحبة
 في البداية وقبل الوصول
 الى النهاية التعلق بحسن
 الصفات والتباعد لها دون
 جمال الذات فدعاها الى
 التوحيد بقوله (اني
 تركت ملة قوم لا يؤمنون
 بالله) اي المشركين العادين
 لاوتان صفات النفس بل
 لوجود القلب وصفاته
 (وهم بالآخرة هم كافرون)
 واتبعت ملة آتاني ابراهيم
 واسحق ويعقوب) اي
 وهم عن البقاء في العالم
 الروحاني محجوبون بقوله
 (ما كان لنا ان نشارك بالله)

من شيء ذلك من فضل الله علينا وعلى الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون يا صاحبي السجن) وبقوله (أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون يا صاحبي السجن) أي إذا كان لكل منكم أرباب كثيرة كما قال تعالى فيه شركاء متشاكسون يأمره هذا بأمر وهذا بأمر مما تصون في ذلك عاجزون أما للمحبة فكالصفات والأسماء وأما للهوى فكالقولى الفسادية كان خيرا له أم رب واحد لا يأمره إلا بأمر واحد كما قال وما أمرا إلا واحدة قهار قوى يقهر كل أحد لا يخالعه في أمر شيء ولا يتمتع عليه واجبرها بالسياسة على اتحاد الوجهة فإن القلب إذا غلبت عليه الوحدة امتنعت محبته عن حب الصفات وانصرفت إلى الذات وإذا تمركز في التوحيد انقشع هواه عن تعبد

أن لا تحباني فوالله ما أحبني أحد قط إلا دخل على من حبه بلاء لقد أحببني حتى فدخل على من ذلك بلاء واحبني أبى فالتقيت في الحب واحببني امرأة العزيز فحبست فلما قصا عليه رؤياهما كره يوسف أن يعبرها لهما حين سالا لما علم ما في ذلك من المكروه لهما وأعرض عن سؤالهما وأخذ في غيره من اظهار المعجزة والنبوة والدعاء إلى التوحيد وقيل أنه عليه السلام أراد أن يبين لهما أن درجته في العلم أعلى وأعظم مما اعتقدا فيه وذلك أنهما طلبا منه علم التعبير ولا شك أن هذا العلم مبني على الظن والضمين فأراد أن يعلمهما أنه يمكنه الاخبار عن المصيبات على سبيل القطع واليقين وذلك مما يعجز الخلق عنه وإذا قدر على الاخبار عن الغيوب كان أقدر على تعبير الرؤيا بطريق الأولى وقيل إنما عدل عن تعبير رؤياهما إلى اظهار المعجزة لأنه علم أن أحدهما سيصلب فأراد أن يدخله في الاسلام ويخلصه من الكفر ودخول النار فأظهر له المعجزة لهذا السبب (قال لا يا تيكما طعام ترزقه الانبأ تكما بتأويله) قيل أراد به في النوم يقول لا يا تيكما طعام ترزقه في نومكما إلا أخبرتكما خبره في اليقظة وقيل أراد به في اليقظة يقول لا يا تيكما طعام من منازلكما ترزقه يعني طعامه وتأكلانه الانبأ تكما بتأويله يعني أخبرتكما بقدره ولونه والوقت الذي يصل اليكما فيه (قبل أن يا تيكما) يعني قبل أن يصل اليكما وإي طعام أكلتم وكما أكلتم ومتى أكلتم وهذا مثل معجزة عيسى عليه الصلاة والسلام حيث قال وانبتكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقال لا يوسف عليه الصلاة والسلام هذا من علم العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم قل ما أنا بكا من ولا عراف وإنما ذلك إشارة إلى المعجزة والعلم الذي أخبرهما به (ذلكما مما علمني ربي) يعني أن هذا الذي أخبرتكما به وحى من الله أوحاه إلى وعلم عليته (أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله) فإن قلت ظاهر قوله أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله أنه عليه الصلاة والسلام كان داخلا في هذه الملة ثم تركها وليس الأمر كذلك لأن الانبياء عليهم الصلاة والسلام من حين ولدوا وظهروا إلى الوجود هم على التوحيد فما معنى هذا الترك في قوله تركت قلت الجواب من وجهين الأول أن الترك عبارة عن عدم التعرض للشيء والالتفات إليه بالمرء وليس من شرطه أن يكون قد كان داخلا فيه ثم تركه ورجع عنه الوجه الثاني وهو الأقرب أن يوسف عليه الصلاة والسلام لما كان عند العزيز وهو كافر وجع من عنده كذلك وقد كان بينهم وكان يوسف على التوحيد والابمان الصحيح صح قوله أنى تركت ملة قوم لا يؤمنون بالله (وهم بالآخرة هم كافرون) فترك ملتهم وأعرض عنهم ولم يواظبهم على ما كانوا عليه وتكرر لفظه هم في قوله وهم بالآخرة هم كافرون للتوكيد لشدة انكارهم للمعاد وقوله (واتبعت ملة آباء إبراهيم وصحق ويعقوب) لما ادعى يوسف عليه السلام النبوة وأظهر المعجزة أظهر أنه من أهل بيت النبوة وأن آباءه كلهم كانوا أنبياء وقيل لما كان إبراهيم وصحق ويعقوب مشهورين بالنبوة والرسالة ولهم الدرجة العليا في الدنيا عند الخلق والمنزلة الرفيعة في الآخرة أظهر يوسف عليه الصلاة والسلام أنه من أولادهم وأنه من أهل بيت النبوة ليسمعوا قوله ويطيعوا أمره فيما يدعوهم إليه من التوحيد

الحفظ والشهوات
والتفرق في تحصيل اللذات
واقصر على الحقوق
والضرورات بأمر الحق
لابطاعة الشيطان وقوله
(أما أحدكم فيسقى ربه
ربه خيرا) تعيين لشأن
الأول بعد السياسة بالمنع
عن الشرك وهو تسلط
حب اللذات على الروح
(وأما الآخر فيصلب
فتأكل الطير من رأسه)
بيان لما يؤل إليه امر الثاني
وصلبه منه عن افعاله بنفسه
وقعه من مقتضاه وتثيته
وتقريبه على جذع القوة
الطبيعية النباتية بحيث
لا تصرف للمتخيلة فيه ولا له
فيها ولا في سائر القوى
الحיוاية وذلك هو امانة
الهوى فتأكل بعد الامانة
والصلب طير قوى النفس
من رأسه بأمر الحق وهو
الوقوف مع الحقوق
(قضى الامر الذي فيه
تستفيان) اي ثبت واستقر
امركا على هذا وذلك وقت
وصوله وتقربه من الله
واوان ظهور مقام الولاية
بالفساء في الله واذا تمكنت
القوتان فيما عينه لهما
من الامر تم امره بالوصول
الى مقام الشهود الذاتي

(ما كان لنا ان نشرك بالله من شيء) معناه ان الله سبحانه وتعالى لما اخبرنا لنبوته واصطفانا
رسالته وعصمنا من الشرك لما كان ينبغي لنا ان نشرك به مع جميع هذه الاختصاصات التي
اختصنا بها قال الواحدى لفظة من في قوله من شيء زائدة مؤكدة كقولك ما جاءني من
احد وقال صاحب الكشاف ما كان لنا ما صح لنا معشر الانبياء ان نشرك بالله من شيء اي
شيء كان من ملك اوجنى اوانسى فضلا ان نشرك به صنما لا يسمع ولا يبصر (ذلك من
فضل الله) يعنى ذلك التوحيد وعدم الاشراك والعلم الذى رزقنا من فضل الله (علينا
وعلى الناس) يعنى بما نصب لهم من الادلة الدالة على وحدانيته وبين لهم طريق الهداية
اليه فكل ذلك من فضل الله على عباده (ولكن اكثر الناس لا يشكرون) يعنى ان اكثرهم
لا يشكرون الله على هذه النعم التي انعم بها عليهم لانهم تركوا عبادته وعبدوا غيره ثم دهاهما
الى الاسلام فقال (يا صاحبي السجن) يريد يا صاحبي في السجن فاضا فهما الى السجن
كما تقول يا سارق الليلة لان الليلة مسروقة فيها غير مسروقة ويحوز ان يريد يا ساكني السجن
كقوله اصحاب النار واصحاب الجنة (ارباب متفرقون) يعنى آلهة شتى من ذهب وفضة
وصفر وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك وصغير وكبير ومتوسط متباينون في الصفة وهى
مع ذلك لا تضر ولا تنفع (خير ام الله الواحد القهار) يعنى ان هذه الاصنام اعظم صفة
في المدح واستحقاق اسم الالهية والعبادة ام الله الواحد القهار قال الخطابي الواحد هو الفرد
الذى لم يزل وحده وقيل هو المنقطع عن القرين والمعدوم الشريك والنظير وليس هو كسائر الاحاد
من الاجسام المولفة لان ذلك قد يكثر بانضمام بعضها الى بعض والواحد ليس كذلك فهو الله الواحد
الذى لا مثل له ولا يشبهه شيء من خلقه القهار قال الخطابي القهار هو الذى قهر الجبابرة من خلقه
بالمقوية وقهر الخلق كلهم بالموت وقال غيره القهار هو الذى قهر كل شيء وذلكه فاستسلم وانقاد
وذلل له والمعنى ان هذه الاصنام التي تعبدونها ذليلة مقهورة اذا اراد الانسان كسرها واهانتها قدر
عليه والله هو الواحد في ملكه القهار لعباده الذى لا يفلته شيء وهو الغالب لكل شيء
سبحانه وتعالى ثم بين عجز الاصنام وانها لا شيء البتة فقال (ما تعبدون من دونه) يعنى
من دون الله وانما قال تعبدون بلفظ الجمع وقد ابتدا بالثنائية في مخاطبة لانه اراد جميع من في
السجن من المشركين (الاسماء سميتوها) يعنى سميتوها آلهة واربانا وهى حجارة جادات
خالية من المعنى لاحقيقة لها (انتم وآباؤكم) يعنى من قبلكم سموها آلهة (ما انزل الله بها
من سلطان) يعنى ان تسمية الاصنام آلهة لاجبة لكم بها ولا برهان ولا امر الله بها وذلك انهم
كانوا يقولون ان الله امرنا بهذه التسمية فرد الله عليهم بقوله ما انزل الله بها من سلطان (ان
الحكم الا لله) يعنى ان الحكم والقضاء والامر والنهي لله تعالى لاشريك له في ذلك (امر
الاتعبدوا الاياه) لانه هو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التي سميتوها آلهة (ذلك الدين
القيم) يعنى عبادة الله هى الدين المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) ذلك ولما فرغ
يوسف عليه الصلاة والسلام من الدماء الى الله وعبادته رجع الى تعبير رؤياهما فقال (يا صاحبي
السجن اما احدكم فيسقى ربه خيرا) يعنى ان صاحب شراب الملك يرجع الى منزله ويسقى
الملك خيرا كما كان يسقيه اولا والعناقيد الثلاثة هى ثلاثة ايام يبقى في السجن ثم يدعوه الملك

واقتضت حلوته فان طول
مدة السجن هو امتداد
سلوكه في الله فاذتم له الفاء
استوى امر القسوتين
لكنهما بالله حينئذ
لا بنفسهما واستهى زمان
الحلوة باستداء زمان البقاء
بالوحد والحقاني ولكن لم يتم
بصد لوجود البقية المشار
اليها بقوله (وقال للذي طن
اه ناج مهم اذ كرتي عند
ذلك) اي اطلب الوحد
في مقام الروح بالحب
والاستقرار فيه فان المحبة
اذا اسكرت الروح تخمر
المشق ارتقى الروح الى
مقام الوحدة والقلب الى
مقام الروح ويسمى الروح
في ذلك المقام حميا والقلب
سرا وهو ليس بالفناء
لكونهما موجودين حينئذ
مغمورين بنور الحق
ومن الوقوف في هذا المقام
يفشأ الطغيان والانانية
فلهذا قال (فانسا الشيطان
قلبت) اي انسى شيطان
الوهم يوسف القلب ذكر
الله تعالى بالفناء فيه لوجود
البقية وطلبه مقام الروح
والاذهل عن ذكر نفسه
ووجوده وللاحتجاب
بهذا المقام وهذه البقية
لبت (في السجن بضع سنين

ورده الى منزلته التي كان عليها (واما الآخر فيصلب) يعني صاحب طعام الملك والسلال
الثلاث ثلاثة ايام ثم يدعو به الملك فيصلبه (فتأكل الطير من راسه) قال ابن مسعود
رضي الله عنه فلما سمع قول يوسف عليه الصلاة والسلام قال لا مارينا شيئا انما كنا نلعب قال
يوسف (قضى الامر الذي فيه تستفتيان) يعني فرغ من الامر الذي سألتم عنه ووجب حكم
الله عليكما بالذي اخبرتكما به راجعا شيئا ام لم تريا (وقال) يعني يوسف (لذي ظن) يعني
هم وتحقق فالظن بمعنى العلم (انه ناج منهما) يعني ساقى الملك (اذ كرتي عند ربك) يعني
سيدك وهو الملك الا كبر فقل له ان في السجن غلاما محبوسا مظلوما طال حبسه (فانساه
الشيطان ذكر ربه) في هاء الكساية في فائساء الى من تعود قولان احدهما انها ترجع الى
الساقى وهو قول عامة المفسرين والمعنى فانسى الشيطان الساقى ان يذكر يوسف عند الملك
قالو الان صرف وسوسة الشيطان الى ذلك الرجل الساقى حتى انساه ذكر يوسف اولي من
صرفها الى يوسف والقول الثاني وهو قول اكثر المفسرين ان هاء الكساية ترجع الى يوسف
والمعنى ان الشيطان انسى يوسف ذكر ربه عز وجل حتى ابتغى الفرج من غيره واستعان
بمخلوق مثله في دفع الضرر وتلك غفلة عرضت ليوسف عليه السلام فان الاستعانة بالمخلوق
في دفع الضرر جائزة الا انه لما كان مقام يوسف اعلى المقامات ورتبه اشرف المراتب وهي
مصعب النبوة والرسالة لاجرم صار يوسف مؤاخذا بهذا القدر فان حسنات الابرار سيئات
المقربين فان قلت كيف تمكن الشيطان من يوسف حين انساه ذكر ربه قلت بشغل
الخاطر والقاء الوسوسة فانه قد صح في الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم
فاما النسيان الذي هو عبارة عن ترك الذكر وارائه عن القلب بالكلية فلا يقدر عليه وقوله
سجانه وتعالى (قلبت في السجن بضع سنين) اختلفوا في قدر البضع فقال مجاهد هو ما
بين الثلاث الى السبع وقال قتادة هو ما بين الثلاث الى التسع وقال ابن عباس هو ما دون
العشرة واكثر المفسرين على ان البضع في هذه الآية سبع سنين وكان يوسف قد لبث قبلها
في السجن خمس سنين فجملة ذلك اثنا عشرة سنة وقال وهب اصاب ايوب البلاء سبع سنين
وترك يوسف في السجن سبع سنين وقال مالك بن دينار لما قال يوسف للساقى اذ كرتي عند
ربك قيل له يا يوسف انخذت من دوني وكيلا لا طيلن حبسك فبكى يوسف وقال يارب انسى
قلبي ذكرك كثرة البلوى فقلت كلمة قال الحسن قال النبي صلى الله عليه وسلم رحم الله يوسف
لولا كلمة التي قالها ما لبث في السجن ما لبث يعني قوله اذ كرتي عند ربك ثم بكى الحسن
وبكى نحن اذ انزل بنا امر فزعنا الى الناس ذكره اشعبي مرسل وبغير سند وقيل ان جبريل
دخل على يوسف في السجن فلما راه يوسف عرفه فقال له يوسف يا اخا المنذرين مالي اراك
بين الحائطين فقال له جبريل يا طاهر ابن الطاهرين يقرأ عليك السلام رب العالمين ويقول لك
اما استحييت مني ان استغثت بالادميين فوعزني وجلالي لا لبثك في السجن بضع سنين قال يوسف
وهو في ذلك عني راض قال ثم قال اذا لا ابالي وقال كعب قال جبريل ليوسف يقول الله
عن وجهك لك من خلقك قال الله قال عن رزقك قال الله قال عن حبسك الى ابيك قال الله
قال عن نجاتك من كرب البئر قال الله قال عن ملك تأويل الرؤيا قال الله قال عن صرف عنك السريرة

والقضاء قال الله قال فكيف استغثت بأدعي مثلك قالوا فلما انقضت سبع سنين قال الكهني وهذه السبع سوى الخمس سنين التي كانت قبل ذلك ودنا فرج يوسف واراد الله عز وجل اخراجه من السجن راى ملك مصر الاكبر رؤيا عجيبية هائلته وذلك انه راى في منامه سبع بقرات سمان قد خرجن من البهر ثم خرج عقيبين سبع بقرات عجاف في غاية الهزال فا تلع العجاف السمان ودخلن في بطونهن ولم يرمهن شيء ولم يتبين على العجاف منها شيء وراى سبع سنبلات خضر قد انمقد حبا وسبع سنبلات اخريا بسات قد استحصدت قالتن اليها بسات على الخضر حتى علون عليهن ولم يبق من خضر تما شيء فجمع السهرة والكهنة والمبرين وقص عليهم رؤياه التي راها فذلك قوله تعالى (وقال الملك انى ارى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات يا ايها الملاء افوني في رؤياي) يعنى يا ايها الاشراف اخبروني بتأويل رؤياي (ان كنتم للرؤيا تعبرون) يعنى ان كنتم تحسنون علم العبارة وتفسيرها وعلم التعبير مختص بتفسير الرؤيا وسمى هذا العلم تعبير الان المفسر للرؤيا عاجر من ظاهرها الى باطنها ليستخرج معناها وهذا اخص من التأويل لان التأويل يقال فيه وفي غيره (قالوا) يعنى قال جماعة الملاء وهم السهرة والكهنة والمعبرون مجيبين للملك (اضغات احلام) يعنى اخلاط مشبهة واحد ها ضفت واصله الحزمة المختلطة من انواع الحشيش والاحلام جمع حلم وهو الرؤيا التي يراها الانسان في منامه (وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين) لما جعل الله هذه الرؤيا سببا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن وذلك ان الملك لما راها قلق واضطرب وذلك لانه قد شاهد الناقص الضعيف قد استولى على القوى الكامل حتى قهره وغلبه فأراد ان يعرف تأويل ذلك فجمع سهرته وكهنته ومعبريه واخبرهم بما راى في منامه وسالهم عن تأويلها فما هبزه الله بقدرة جماعة الكهنة والمبرين عن تأويل هذه الرؤيا ومنعهم عن الجواب ليكون ذلك سببا لخلاص يوسف عليه الصلاة والسلام من السجن فذلك قوله تعالى (وقال الذى نجا منها) يعنى وقال الساقى الذى نجا من السجن والقتل بعد هلاك صاحبه الخباز (وادكر بعدامة) يعنى انه تذكر قول يوسف اذ كرنى عند ربك بعد امة يعنى بعد حين وهو سبع سنين وسمى الحين من الزمان امة لانه جماعة الايام والامة الجماعة (انا انبشكم) يعنى اخبركم (بتأويله) وقوله انا انبشكم بلفظ الجمع اما انه اراد به الملك مع جماعة السهرة والكهنة والمبرين او اراد به الملك وحده وخاطبه بلفظ الجمع على سبيل التعظيم وذلك ان الفتى الساقى جثا بين يدي الملك وقال ان فى السجن رجلا ما لا يعبر الرؤيا (فأرسلون) فيه اختصار تقديره فأرسلنى ايها الملك فأرسله فأنى السجن قال ابن عباس ولم يكن فى المدينة (يوسف) اى يا يوسف (ايها الصديق) انما سماه صديقا لانه لم يحرب عليه كذا باقط والصديق الكثير الصديق والذى لم يكذب قط وقيل سماه صديقا لانه صدق فى تعبير رؤياه التي راها فى السجن (اتنا فى سبع بقرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخرى بسات) فان الملك راى هذه الرؤيا (لعل ارجع الى الناس) يعنى ارجع بتأويل هذه الرؤيا الى الملك وجماعته (لعلهم يعلمون) يعنى بتأويل هذه الرؤيا وقيل لعلهم يعلمون منزلتك فى العلم (قال)

(وقال الملك) واليه اشار النبي صلى الله عليه وسلم بقوله رحم الله اخي يوسف لولم يقل اذ كرنى عند ربك لما بقى فى السجن بضع سنين او النسى شيطان الوهم المقهور والمنوع المحجوب عن جناب الحق رسول المحبة المقرب عند ارتفاع درجته واستيلائه واستعلاء سلطانه والتحير فى الجمال الالهى والسكر الغالب ذكر يوسف القلب فى حضرة الشهود لان المحب المشاهد لا جمال حيران ذاهل عن الخلق كله وتفاصيل وجوده بل نفسه مستغرق فى عين الجمع حتى يتم فتاؤه وينقضى سكره ثم يرجع الى الصحوف يذكر التفصيل ثم لما انتهى فتاؤه بالانغماس فى بحر الهوية والانغماس فى الذات الاحدية وانقضى زمان السجن احياء الله تعالى بحياته ووهبه له وجودا من ذاته وصفاته فأراه صورة التبدل فى صفات النفس مدة اعتزاله عنها بالخلوة والسلوك فى الله بصورة اكل البقرات العجاف السمان وفى صفات الطمعية البدنية بصورة

استيلاء السنبلات اليابسة على الحضر والملك الذي قال (اني ارى سبع قرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر واخر يابسات يا ايها الملاء اتوني في رؤياي ان كنتم للرؤيا تعبرون قالوا) قيل هو ريان بن الوليد الذي ملك قطيف على مصر وولاه عاها لا العزيز المسمى قطيفير وان كان العزيز بلسان العرب هو الملك فعلى هذا يكون الملك اشارة الى العقل الفعال ملك ملوك الارواح المسمى روح القدس فان الله تعالى لا يحيي اهل الولاية عند الفناء التام الذي هو بداية النبوة الا بواسطة فحه ووحيه وبالاتصال به تظهر التفاصيل في عين الجمع ولهذا قالوا لما دخل عليه كلمه بالعباية فأجابها وكان عارفا بسبعين لسانا فكلمه بها فتكلم معه بكلها والملاء الذين قالوا (اضغات احلام وما نحن بتأويل الاحلام بعالمين وقال الذي نجحناهما وادكر بعدامة انا ابشكم بتأويله فأرسلون يوسف ايها الصديق اقنا في سبع قرات سمان يأكلهن سبع عجاف وسبع سنبلات خضر

يعنى قال يوسف معبرا لتلك الرؤيا اما البقرات السمان والسنبلات الخضر فسبع سنين مخصبة واما البقرات العجاف والسنبلات اليابسات فسبع سنين مجدبة فذلك قوله تعالى (تزرعون) وهذا خبر بمعنى الامراى ازرعوا (سبع سنين دأبا) يعنى مادنتكم في الزراعة والداب العادة وقيل ازرعوا يجد واجتهاد (فاحصدتم فذروا في سنبله) انما امرهم بترك ما حصده من الحنطة في سنبله لتلا يفسد ويقع فيه السوس وذلك ايق له على طول الزمان (الا قليلا مما تأكلون) يعنى ادرسوا قليلا من الحنطة للاكل بقدر الحاجة وامرهم بحفظ الاكثر لوقت الحاجة ايضا وهو وقت السنين المجدبة وهو قوله (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد السنين المخصبة (سبع شداد) يعنى سبع سنين مجدبة محملة شديدة على الناس (يأكلن) يعنى يفتنن (ما قد تم لهن) يعنى يؤكل فيهن كل ما اعدتم وادخرتم لهن من الطعام وانما اضاف الاكل الى السنين على طريق التوسع في الكلام (الا قليلا مما تحصنون) يعنى تخرزون وتدخرون للبذر والاحصان الاحراز وهو ابقاء الشيء في الحصين بحيث يحفظ ولا يضيع (ثم يأتى من بعد ذلك) يعنى من بعد هذه السنين المجدبة (ما م فيه يقات الناس) اى يعطرون من الغيث الذي هو المطر وقيل هو من قولهم استفتت بفلان فأفأثنى من الفوث (وفيه يعصرون) يعنى الغنم خرا والزيتون زيتا والسمسم دهننا اراد به كثرة الخير والنعم على الناس وكثرة الخصب في الزرع والثمار وقيل يعصرون معناه ينجون من الكرب والشدة والجذب قوله عز وجل (وقال الملك اتوني به) وذلك ان الساقى لما رجع الى الملك واخبره بفتيا يوسف وما عبر به رؤياه استحسنه الملك وعرف ان الذي قاله كائن لا محالة فقال اتوني به حتى ابصر هذا الرجل الذي قد عبر رؤياي بهذه العبرة فرجع الساقى الى يوسف وقال له اجب الملك فذلك قوله تعالى (فلما جاء الرسول) فأبى ان يخرج معه حتى تظهر برأته للملك ولا يراه بعين التقص (قال) يعنى قال يوسف للرسول (ارجع الى ربك) يعنى الى سيدك وهو الملك (فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن) ولم يصرح بذكر امرأة العزيز ادبا واحتراما لها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولبت في السجن طول لبث يوسف لاجبت الداعي اخرجته الترمذى وزاد فيه ثم قرأ فلما جاءه الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن هذا الحديث فيه بيان فضل يوسف عليه الصلاة والسلام وبيان قوة صبره وثباته والمراد بالداعي رسول الملك الذي جاءه من عنده فلم يخرج معه مبادرا الى الراحة ومفارقة ما هو فيه من الضيق والسجن الطويل فلبث في السجن اورسل الملك في كشف امره الذي سجن بسببه لتظهر برأته عند الملك وفيه ثاني رسول الله صلى الله عليه وسلم على يوسف عليه الصلاة والسلام وبين فضيلته وحسن صبره على المحنة والبلاء وقوله (ان ربى بكيدهن عليم) يعنى ان الله تعالى عالم بصنيعهن وما احتلن في هذه الواقعة من الخيل العظيمة فرجع الرسول من عند يوسف الى الملك بهذه الرسالة فجمع الملك النسوة وامرأة العزيز معهن و (قال) لهن (ما خطيكن) اى ما شأنكن وامركن (اذ اردن يوسف من نفسه) انما خاطب الملك جميع النسوة بهذا الخطاب والمراد بذلك امرأة العزيز وحدها ليكون اسرها وقيل ان امرأة العزيز راودته من نفسه وحدها

وسائر النسوة امرته بطاعتها فلذلك خاطبهم بهذا الخطاب (قلن) يعنى النسوة جميعا مجيبات
 للملك (حاشا لله) يعنى معاذ الله (ما علمنا عليه من سوء) يعنى من خيانة فى شئ من الاشياء
 (قالت امراة العزيز الآن حصص الحق) يعنى ظهر وتبين وقيل ان النسوة اقبلن على
 امرأة العزيز فمزرنها وقيل خالفت ان يشهدن عليها فأقرت فقالت (انا راودته عن نفسه
 وانه لمن الصادقين) يعنى فى قوله هو راودتنى عن نفسى واختلفوا فى قوله (ذلك ليعلم
 انى لم اخنه بالغيب) على قولين احدهما انه من قول المرأة ووجه هذا القول ان هذا
 كلام متصل بما قبله وهو قول المرأة الآن حصص الحق انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين
 ثم قالت ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب والمعنى ذلك ليعلم يوسف انى لم اخنه فى حال غيبته
 وهو فى السجن ولم اكذب عليه بل قلت انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين وان كنت
 قد قلت فيه ما قلت فى حضرته ثم بالغت فى تأكيد هذا القول فقالت (وان الله لا يهْدِي
 كيد الخائنين) يعنى انى لما اقدمت على هذا الكيد والمكر لا جرم انى اقتضت لان الله
 لا يرشد ولا يوفق كيد الخائنين والقول الثانى انه من قول يوسف عليه الصلاة والسلام
 وهذا قول الاكثرين من المفسرين والعلماء ووجه هذا القول انه لا يبعد وصل كلام انسان
 بكلام انسان آخر اذا دلت القرينة عليه فعلى هذا يكون معنى الآية انه لما بلغ يوسف قول
 المرأة انا راودته عن نفسه وانه لمن الصادقين قال يوسف ذلك اى الذى فعلت من ردى
 رسول الملك اليه ليعلم يعنى العزيز انى لم اخنه فى زوجته بالغيب يعنى فى حال غيبته فيكون
 هذا من كلام يوسف اتصل بقول امرأة العزيز انا راودته عن نفسه من غير تمييز بين الكلامين
 لمعرفة السامعين لذلك مع غوض فيه لانه ذكر كلام انسان ثم اتبعه بكلام انسان آخر من
 غير فصل بين الكلامين ونظير هذا قوله تعالى يريد ان يخرجكم من ارضكم هذا من قول
 الملاء فما ذا تأصرون من قول فرعون ومثله قوله تعالى وجعلوا اعزة اهلها ادلة هذا من
 قول بلقيس وكذلك يفعلون من قوله عز وجل تصديقها لها وعلى هذا القول اختلفوا اين
 كان يوسف حين قال هذه المقالة على قولين احدهما انه كان فى السجن وذلك انه لما رجع
 اليه رسول الملك وهو فى السجن واخبره بجواب امرأة العزيز للملك قال حينئذ ذلك ليعلم
 انى لم اخنه بالغيب وهذه رواية ابي صالح عن ابن عباس وبه قال ابن جريج والقول الثانى
 انه قال هذه المقالة عند حضوره عند الملك وهذه رواية عطاء عن ابن عباس . فان قلت
 فعل هذا القول كيف خاطبهم بلفظة ذلك وهى اشارة للغائب مع حضوره عند هم . قلت
 قال ابن الابارى قال اللغويون هذا وذلك يصلحان فى هذا الموضع لقرب الخبر من
 اصحابه فصار كما يشاهد بشار اليه بهذا وقيل ذلك اشارة الى ما فعله يقول ذلك الذى
 فعلته من ردى الرسول ليعلم انى لم اخنه بالغيب اى لم اخنه العزيز فى حال غيبته ثم
 ختم هذا الكلام بقوله وان الله لا يهْدِي كيد الخائنين يعنى انى لو كنت خائنا لما خلصنى الله
 من هذه المورطة التى وقعت فيها لان الله لا يهْدِي اى لا يرشد ولا يوفق كيد الخائنين
 ويختلفوا فى قوله (وما ابرئ نفسي) من قول من على قولين ايضا احدهما انه من
 قوله المرأة عن هذا التفسير على قول من قال ان قوله ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب من

واخر باسبات لى ارجع
 الى الناس لعلهم يعلمون
 قال ترعون سبع سنين
 دأبا فما حصدم قدره
 فى سنبلة الا قليلا مما تكون
 ثم يأتى من بعد ذلك سبع
 شداد يأكلن ما قدمتم لهن
 الا قليلا مما تحصنون) هى
 القوى الشريفة من العقل
 والمكر المحجوب بالوهم
 والوهم نفسه المحجوبة عن
 سر الرابضة والتبديل كما
 ترى المحجوبين بها الواقفين
 معها يمدون احوال اهل
 الرياضات من الحرافات
 ورسول الحجة الذى اذكر
 بعد امة اما يذكر بواسطة
 ظهور ملك روح القدس
 وابعاده تعاقيل وحوده
 بالرحوع الى الكثرة بعد
 الوحدة والالكان فيه حالة
 الماء ذاهبا فى عين الجمع
 لا يرى فيها وجود القلب
 ولا غيره فكيف يذكره اما
 يذكر بظهوره بنور الحق
 بعد عدمه والعام الذى (ثم
 يأتى من بعد ذلك عام فيه
 يغاث الناس وفيه يعصرون)
 هو وقت تنمية للنفس عند
 الاطمان التام
 والامن الكلى وقول سورة
 القوى (وقال الملك ائتوني
 به فلما جاء الرسول قال

رجع الى ربك فاسأله ما بال
لنسوة اللاتي قطعن ايديهن
ان ربي بكيدهن عليم قال
ما خطبك ان اذ راودتن
يوسف عن نفسه قلن حاش
لله ما علمنا عليه من سوء
وقول امرأة العزيز
(قالت امرأة العزيز الآن
حاصص الحق اما راودته
عن نفسه وانه لمن الصادقين
ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيب
وان الله لا يهدي كيد الخائنين
وما ابرئ نفسي ان النفس
لامارة بالسوء الا ما رحم
ربي ان ربي غفور رحيم
وقال الملك اثبوني به
استخلصه لنفسى فلما كلمه
قال انك اليوم لدينا مكين
امين قال اجعلنى على خزان
الارض انى حفيظ عليم
وكذلك مكنا ليوسف
فى الارض يتبوأ منها حيث
يشاء نصيب رحمتنا من نشاء
ولانصيع اجر المحسنين)
اشارة الى تنوير النفس
والقوى بنور الحق
واتصافها بصفة الانصاف
والصدق وحصول ملكة
العدالة بنور الوحدة
وظهور المحبة حال الفرق
بعد الجمع وكال طمانينة
النفس لاقرارها بفضيلة
القلب وصدقه وذنوبها

قول المرأة فعلى هذا يكون المعنى وما ابرئ نفسي من مراودتى يوسف عن نفسه وكذبه
عليه والقول الثانى وهو الاصح وعليه اكثر المفسرين انه من قول يوسف عليه الصلاة
والسلام وذلك انه لما قال ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب قال له جبريل ولا حين هممت بها
فقال يوسف عند ذلك وما ابرئ نفسي وهذه رواية عن ابن عباس ايضا وهو قول
الاكثرين وقال الحسن ان يوسف لما قال ذلك ليعلم انى لم اخنه بالغيب خاف ان يكون
قد زكى نفسه فقال وما ابرئ نفسي لان الله تعالى قال فلا تزكوا انفسكم فى قوله وما
ابرئ نفسي هضم للنفس وانكسار وتواضع لله عز وجل فان رؤية النفس فى مقام
الصحة والتزكية ذنب عظيم فاراد ازالة ذلك عن نفسه فان حسنات الارار سيآت المقربين
(ان النفس لا مارة بالسوء) والسوء لفظ جامع لكل ما يهمل الانسان من الامور الدنيوية
والاخروية والسيئة الفعلة القبيحة واختلفوا فى النفس الامارة بالسوء ما هى فالذى عليه
اكثر المحققين من المتكلمين وغيرهم ان النفس الانسانية واحدة ولها صفات منها الامارة
بالسوء ومنها اللوامة ومنها المطمئنة فهذه الثلاث المراتب هى صفات لنفس واحدة فاذا
دعت النفس الى شهواتها ومالت اليها فهى النفس الامارة بالسوء فاذا فعلتها اتت النفس
اللوامة فلامتها على ذلك الفعل القبيح من ارتكاب الشهوات ويحصل عند ذلك الدامة على ذلك
الفعل القبيح وهذا من صفات النفس المطمئنة وقيل ان النفس امارة بالسوء بطبعها فاذا تزكيت وصفت
من اخلاقها الذميمة صارت مطمئنة * وقوله (الامارحمي) قال ابن عباس معناه الامن عصم
ربى فتكون ما معنى من فهو كقوله ما طاب لكم من النساء يعنى من طاب لكم وقيل هذا استثناء
منقطع معناه لكن من رحم ربي فعصمه من متابعة النفس الامارة بالسوء (ان ربي غفور)
يعنى غفور لذنوب عباده (رحيم) بهم * قوله تعالى (وقال الملك اثبوني به استخلصه
لنفسى) وذلك انه لما تبين للملك هذر يوسف وعرف امانته وعلمه طاب حضوره اليه فقال
اثبوني به يعنى يوسف استخلصه لنفسى اى اجعله خالصا لنفسى والاستخلاص طلب خلوص
الشيء من جميع شوائب الاشتراك وانما طلب الملك ان يستخلص يوسف لنفسه لان مادة
الملوك ان يفردوا بالاشياء النفيسة العزيزة ولا يشاركون فيها احد من الناس وانما قال الملك ذلك
لما عظم اعتقاده فى يوسف لما علم من غزارة علم يوسف وحسن صبره واحسانه الى اهل
السجن وحسن ادبه وثباته على الحق كلها فلهذا حسن اعتقاده الملك فيه واذا اراد الله
تعالى امر اهايا اسبابه قالهم الملك ذلك فقال اثبوني به استخلصه لنفسى (فلما كلمه) فيه
اختصار تقديره فلما جاء الرسول الى يوسف فقال له اجب الملك الآن بلا معاودة فاجابه روى
ان يوسف لما قام ليخرج من السجن دعا لاهله فقال اللهم اعطف عليهم قلوب الاخيار ولا تهم
عليهم الاخبار فهم اهل الناس بالاخبار فى كل بلد فلما خرج من السجن كتب على بابه هذا
بيت البلواء وقبر الاحياء وشماتة الاعداء وتجربة الاصدقاء ثم اغتسل وتطلف من درن السجن
ولبس ثيابا حسنة ثم قصد باب الملك قال وهب فلما وقف بباب الملك قال حسبي ربي من الدنيا وحسبي ربي
من خلقه عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك ثم دخل الدار فلما ابصر الملك قال اللهم انى اسألك
بخيرك من خيرى واهو ذبك من شره وشر غيره فلما نظر اليه الملك سلم يوسف عليه بالعربية فقال له

وبراءته فان من كمال اطمئنان
النفس اعترافها بالذنب
واستغفارها عما فرط منها
حالة كونها اماره وتمكدها
بالرحمة الالهية والعصمة
الربانية واستخلاص الملك
اياه لنفسه استخلافه للقلب
على الملك بمد الكمال التام
كجاء في القصة اجلسه على
سريره وتوجه بتا جبه
وختمه بخاتمته وقلده بسيفه
وعزل قطيع وزوجه الملك
امراه زليخا واعتزل
عن الملك وجعله في يده
وتحلى بعبادة ربه كل ذلك
اشارة الى مقام خلافة الحق
كما قال داود اما جعلناك
خليفة في الارض وتوفى
العزير اشارة الى وصول
القلب الى مقامه وذهاب
الروح في شهوده للوحدة
وتزوجه بامرأة العزيز
اشارة الى تجميع القلب
الفس بعد الاطمئنان
بالحفظ فان الفس
الشريفة المتنورة تقوى
بالحفظ على محافضة شرائط
الاستقامة وتقين قوانين
العدالة واستتباط اصول
العلم والعمل وهما الولدان
الذيان جاء في القصة انها
ولدتهم امنه افرايم وميشا
وروى انه لما دخل عليها

الملك ما هذا الانسان قال لسان عى اسماعيل ثم دعاه بالعبرانية فقال له وما هذا الانسان ايضا
قال يوسف هذا لسان آباءى قال وهب وكان الملك يتكلم بسبعين لغة فلم يعرف هذين اللسانين
وكان الملك كلما كلمه بلسان اجابه يوسف وزاد عليه بالعربية والعبرانية فلما رأى الملك منه
ذلك اعجبه ما رأى مع حدثه من يوسف عليه السلام وكان له من العمر يومئذ ثلاثون سنة
فاجلسه الى جنبه فذلك قوله تعالى فلما كلمه يعنى فلما كلم الملك يوسف لان مجالس الملوك
لا يحسن لاحد ان يبدأ بالكلام فيها وانما يبدأ الملك فيها بالكلام وقيل معناه فلما كلم يوسف
الملك قال الساق ايها الملك هذا الذى علم تأويل رؤياك مع عجز المهرة والكهنة عنها فاقبل
عليه الملك و (قال انك اليوم لدينامكين امين) يقال انخذ فلان عند فلان مكانة اى منزلة
وهى الحالة التى يتمكن بها صاحبها بما يريد وقيل المكانة المنزلة والجاه والمعنى قد عرفت امانتك
ومنزلتك وصدقك وبرائك مما نسب اليه وقوله مكن امين كلمة جامعة لكل ما يحتاج اليه
من الفضائل والمناقب فى امر الدين والدنيا روى ان الملك قال ليوسف عليه الصلاة والسلام
احب ان اسمع تأويل رؤياي منك شفاها فقال نعم ايها الملك رأيت سبع بقرات سمان شهب
خمر حسان غير عجاف كشف لك عنهن الليل فطلعن من شاطئه تشخب اخلاهن لبنا فيبما
انت تنظر البين وقد اعجبك حسنهن اذ نصب الليل فغار ماؤه وبدا يسه فخرج من جأته سبع
بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضروع ولا اخلاف ولهن انياب
واضراس واكف كاكف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاخطلطن بالسمان فافترسن
السمان كافتراس السبع فاكن لحومهن ومزقن جلودهن وحطن عظامهن ومشمشن
عنهن فيبما انت تنظر وتتعب كيف غلبنهن وهن مهازل ثم لم يظهر منهن سمن ولا زيادة
بعدا كلهن اذ سبغ سبلات خضر طريات ناعمات بمتلحات حبا وماء الى جانبهن سبع اخر
سوديا بسات فى منبت واحد عروقه فى الثرى والماء فيها انت تقول فى نفسك اى شئ هؤلاء
خضر ممرات وهؤلاء سوديا بسات والميت واحد واصولهن فى الثرى والماء اذهبت ريح
فذرت اوراق اليباسات السود على الخضر الممرات فاشتعلت فيهن النار فاحرقتهن فصرن
سودا فهذا ما رأيت ايها الملك ثم انتبهت مذعورا فقال الملك والله ما خطأت منها شيئا فاشان هذه
الرؤيا وان كان عجاها هو باعجب مما سمعت منك وما ترى فى تأويل رؤياي ايها الصديق قال يوسف
عليه الصلاة والسلام ارى ان يجمع الطعام وتزرع زرا كثيرا فى هذه السنين الخصبه وتجعل ما ينحصل
من ذلك الطعام فى الخزائن بقصبه وسبله فانه ابق له فيكون ذلك القصب والسبل حلقا للدواب
وتأمر الناس فليرفعوا الخس من زروعهم ايضا فيكفيك ذلك الطعام الذى جمعه لاهل مصر ومن
حولها وتأنيك الخلق من سائر النواحي للميرة ويجمع عندك من الكنوز والاموال ما لا يجمع لاحد قبلك
قال الملك ومن ولى بهذا من يجمعه ويجمع ويكفيى العمل فيه فند ذلك (قال) يعنى يوسف (اجعلنى
على خزائن الارض) يعنى على خزائن الطعام والاموال واراد بالارض ارض مصر اى اجعلنى
على خزائن ارضك التى تحت يدك وقال الربيع بن انس اجعلنى على خزائن خراج مصر ودخلها
(اى حفيظ عليهم) اى حفيظ الخزائن عليهم بوجوه مصالحها وقيل معناه اى حاسب كاتب وقيل
حفيظ لما استودعته عليهم ما ولى وقيل حفيظ للحساب عليهم اعلم لغة من يأتينى وقال الكلبي حفيظ

قال لها اليس هذا خيرا
طلبت فوجدتها عذراء
وهو اشارة الى حسن حالها
في الاطمئنان مع التمتع
ومراعاة العدالة وكونها
عذراء اشارة الى ان الروح
لا يخاطب النفس لتقدسه
دائما وامتناع مباشرة ايها
فان مطالبه كلية لا تدرك
جزئياتها بخلاف القلب
واما كانت امراته لتسلطه
عليها ووصول اثر امره
وسلطانه اليها بواسطة
القلب ومحكميته اليه
في الحقيقة وسؤال التولية
على خزائن الارض ووصف
نفسه بالحفظ والعلم هو ان
القلب يدرك الجزئيات
المادية ويحفظها دون الروح
فيقتضى باستعداده قبول
ذلك المعنى من الواهب
الذي هو ملك روح القدس
ويمكنه في الارض يتبوء بها
حيث يشاء استخلافه بالبقاء
بعد الفناء عند الوصول الى
مقام التمكين وهو اجر
الحسن اي العابد لربه
في مقام الشهود لرجوعه
الى التفصيل من عين الجمع
(ولا اجر الآخرة) اي
الحظ المنوي بلذة شهود
الجمال ومطالعة انوار
سبحات الوجه الباقي (خير

بتقديره في السنين المخصصة لسنين المهدية عليهم بوقت الجوع حين يقع فقال الملك عند ذلك ومن
احق بذلك منك وولاه ذلك وروى البغوى باسناد الثعلبي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله اخي يوسف لولم يقل اجعلني على خزائن الارض
لاستعمله من ساعته ولكنه اخر ذلك سنة فان قلت كيف طلب يوسف عليه الصلاة والسلام
الامارة والولاية مع ما ورد من النهي عنها مع كراهية طلبها لما صح من حديث عبدالرحمن بن
سمرة قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الرحمن لا تسال الامارة فانك ان
اوتيتها عن مسئلة وكنت اليها وان اوتيتها عن غير مسئلة اعنت عليها اخرجاه في الصحبين
قلت انما يكره طلب الامارة اذا لم يتعين عليه طلبها وجب ذلك عليه ولا كراهية فيه
فاما يوسف عليه الصلاة والسلام فكان عليه طلب الامارة لانه مرسل من الله تعالى والرسول
اعلم بمصالح الامة من غيره واذا كان مكلفا برعاية المصالح ولا يمكنه ذلك الا بطلب الامارة
وجب عليه طلبها وقيل انه لما علم انه سيحصل قسط وشدة اما بطريق الوحي من الله او بغيره
وربما افضى ذلك الى هلاك معظم الخلق وكان في طلب الامارة ابصال الخير والراحة الى المستحقين
وجب عليه طلب الامارة لهذا السبب فان قلت كيف مدح يوسف نفسه بقوله اني حفيظ عليم
والله تعالى يقول فلا تزكوا انفسكم قلت انما يكره تزكية النفس اذا قصد به الرجل التطاول
والنفاخر والتوصل به الى غير ما يخل فهذا القدر المذموم في تزكية النفس اما اذا قصد بتزكية النفس
ومدحها ابصال الخير والنعيم الى الغير فلا يكره ذلك ولا يحرم بل يجب عليه ذلك مثاله ان يكون
بعض الناس عنده علم نافع ولا يعرف به فانه يجب عليه ان يقول انما علم ولما كان الملك قد علم
من يوسف انه عالم بمصالح الدين ولم يعلم انه عالم بمصالح الدنيا نبهه يوسف بقوله اني حفيظ عليم
على انه عالم بما يحتاج اليه في مصالح الدنيا ايضا مع كمال علمه بمصالح الدين قوله عز وجل
(وكذلك مكنا ليوسف في الارض) وكذلك اشارة الى ما تقدم بعني وكما انمنا على يوسف بان
انجيئناه من الحب وخلصناه من السجن وزيناه في عين الملك حتى قرب به وادنى منزلته كذلك مكنا له
في الارض يعني ارض مصر ومعنى التمكين هو ان لا ينازعه منازع فيما يراه ويختاره واليه الاشارة
بقوله (يقبأ منها حيث يشاء) لانه تفسير للتمكين قال ابن عباس وخيره لما انقضت السنة من يوم
سأل يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلته بجماعته ووضع له سريرا من ذهب مكللا
بالدروا والياقوت طوله ثلاثون دراطا وعرضه عشرة اذرع ووضع له عليه ثلاثون فراشا وستون
ماريا وضرب له عليه كلة من استبرق وامره ان يخرج فخرج فخرج متوجا لونه كالنجم وجهه كالقمر يرى
الناظر وجهه فيه من صفاء لونه فانطلق حتى جلس على ذلك لسرور ودانت ليوسف الملوك ونحوه
الملك الاكبر اليه ملكه وعزل قطيفر عما كان عليه وجعل يوسف مكانه قال ابن اسحق قال ابن زيد وكان
ملك مصر خزائن كثيرة فسلمها الى يوسف وسلم له سلطانه كله وجعل امره قضاءه ما بدا في ملكه قالوا
ثم هلك قطيفر من زمر مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بسدحلا كما قلنا في يوسف
عليها قال لها اليس هذا خيرا اما كنت زبدين قالت له ايها الصديق لا تظن اني كنت امرأة حسانا
ناعمة كما ترى في ملك ودنيا وكان صاحبي لا يا في النساء وكنت كما كنت الله في حسنك وحيثك
فقد بئني نفسي وملكك الله قالوا فوجدوها يوسف عذراء فاسألتها فوجدت لها ولدين ذكرين

افرايم وميشا وهما ابنا يوسف من اسنوثق ليوسف ملك مصر واقام فيه العدل واحبه الرجال والنساء فلما اطمأن يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام احسن التدبير فبنى الحصون والبيوت للكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين المجدبة وافقق المال بالمعروف حتى خات السنين المخصبة ودخلت السنين المجدبة بهول وشدة لم ير الناس مثله وقبل انه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم مرة واحدة نصف النهار فلما دخلت سنين القحط كان اول من اصابه الجوع الملك فجمع نصف النهار فنادى يا يوسف الجوع فقال يوسف هذا اول اوان القحط فهلك في السنة الاولى من اول سنين القحط كل ما اعدوه في السنة المخصبة فجعل اهل مصر يبتاعون الطعام من يوسف فبا عهم في السنة الاولى بالقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار الا اخذه منهم وبا عهم في السنة الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر في ايدي الناس منها شئ وبا عهم في السنة الثالثة بالدواب والماشى والانعام حتى لم تبق دابة ولا ماشية الا احتوى عليها كلها وبا عهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري حتى لم يبق با بدى الناس عبد ولا امة وبا عهم في السنة الخامسة بالضيايع والمعار حتى اتى عليها كلها وبا عهم في السنة السادسة باولادهم حتى استترقهم وبا عهم في السنة السابعة برقا بهم حتى لم يبق بمصر حر ولا حرة الا ملكه فصاروا جميعهم عبدا ليوسف عليه الصلاة والسلام فقال اهل مصر مارينا كما ليوم ملكا احل ولا اعظم من يوسف فقال يوسف للملك كيف رأيت صنع الله بي فيما خولني فأتى في هؤلاء قال الملك الراى رأيك ونحن لك نتع قال فأتى اشهد الله واشهدك انى قد اعتقت اهل مصر من آخرهم ورددت عليهم املاكهم وقبل ان يوسف كان لا يشبع من الطعام في تلك الايام فليل له اتجوع ويبدك خزائن الارض فقال اخاف ان شعبت انسى الجائع وامر يوسف طبخى الملك ان يجعلوا غداءه نصف النهار واراد بذلك ان يذوق الملك طعم الجوع فلا ينسى الجائع فن ثم جعل الملوك غداءهم نصف النهار قال مجاهد ولم يزل يوسف يدهو الملك الى الاسلام ويتلطف به حتى اسلم الملك وكثير من الناس فذلك قوله سبحانه وتعالى وكذلك مكنا ليوسف في الارض يتبوا منها حيث يشاء (نصيب رحمتنا من نشاء) يعنى نخنص بنعمتنا وهى البوة من نشاء يعنى من عبادنا (ولا نضيع اجر المحسين) قال ابن عباس يعنى الصابرين (ولا اجر الآخرة) يعنى والثواب الآخرة (خير) يعنى افضل من اجر الدنيا (للذين آمنوا وكانوا يتقون) يعنى يتقون ما نهى الله عنه وفيه دليل على ان الذى اهداه الله عز وجل ليوسف عليه الصلاة والسلام فى الآخرة من الاجر والثواب الجزيل افضل مما اعطاه الله فى الدنيا من الملك ~~ف~~ قوله تعالى (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون) قال العلماء لما اشتد القحط وعظم البلاء وعم ذلك جميع البلاد حتى وصل الى بلاد الشام قصد الناس مصر من كل مكان للميرة وكان يوسف لا يطفى احدا اكثر من محل بهروان كان عظيما قسيطا ومساواة بين الناس ونزل بال يعقوب ما نزل بالناس من الشدة فبعث بنيه الى مصر للميرة وامسك عنده بنيامين اخا يوسف لانه واپه وارسل عشرة فذلك قوله تعالى وجاء اخوة يوسف وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالعربيات من ارض فلسطين والعربيات ثغور الشام وكانوا اهل بادية وابل وشياه

للذين آمنوا) الايمان العيبى (وكانوا يتقون) تقية الانائية . ولما رجع الى مقام التفصيل وجلس على سرير الملك للحلافة جاءه اخوته القوي الحيوانية بعد طول مفارقتهم اياهم في سجن الرياضة والحلوة بمصر الحضرة القدسية والاستغراق في عين الجمع (وجاء اخوة يوسف فدخلوا عليه) متقرين اليه بوسيلة التأديب بآداب الروحانيين لاطمئنان النفس وتنوير تلك القوى بها وتدرجها بهيات المضائل والاحلاق بممارين لاقوات العلوم النافعة من الاحلاق والشرائع (فعرفهم) مع حسن حالهم وصلاتهم بالذكاء والصفاء وفقرهم واحتياجهم الى ما يطلبون منه من المعالى (وهم له منكرون) لارتقائه عن رتبتهم بالتجرد وانصافه بما لا يمكنهم ادراكه من الاوصاف ولهذا استحضر القوة المارقة العلمية بقوله (ولما جهزهم بجهازهم قال اشئني بأخ لكم من ابيكم الا ترون انى اوف الكيل واما خير المنزلين) اذ المعاني الكلية

المتعلقة بالاعمال لا يدركها
الاتك القوة واعلم ان
المحبوبين يسبق كشفهم
اجتهادهم فيعلمون قواهم
الشرائع و الاحكام
ويسوسونها بعد الوصول
وان اطمأنت نفسهم قبله
واما جهازهم الذي جهزهم
به فهو الكيل البير
من الحزنيات التي يمكنهم
ادراكها والعمل بها وقال
(فان لم تأتوني به فلا كيل
لكم) من المعاني الكلية
الحاصلة (عندي ولا
تقربون) لبعث رتبكم
عن رتبتي الا بواسطة ولما
كانت العاقلة العلمية اذا لم
تفارق مقام العقل المحض
الى مقام الصدر لم يمكنها
مرافقة القوى الحسية
والقاؤها المعاني الحسية
الباعثة اياها على العمل
وتحرك القوة النزوعية
الشوقية نحو المصالح العقلية
(قالوا سراود عنه اباء وانا
لفاعلون) اى بتصفية
الاستعداد لقبول فيضه
وقوله (وقال لفتياناه جعلوا
بضاعتهم في رحالهم) اشارة
الى امر القلب بقيانه القوى
النباتية عند تمتيع النفس
حالة الاطمئنان بايراد مواد
قواهم التي يتقنون بها

فدما هم يعقوب عليه الصلاة والسلام وقال بلغنى ان بمصر ملكا صالحا يبيع الطعام
فجهزوا له واقصدوه اتشتر وامنه ما يحتاجون اليه من الطعام فحضر جوا حتى قد موا
مصر فدخلوا على يوسف فرفهم قال ابن عباس وجهاد بأول نظرة نظر اليهم عرفهم
وقال الحسن لم يعرفهم حتى تعرفوا اليه وهم له منكرون يعني لم يعرفوه قال ابن عباس
رضي الله عنهما كان بين ان قذفوه في الجب وبين دخولهم عليه مدة اربعين سنة فلذلك
انكروه وقال عطاء انما لم يعرفوه لانه كان على سرير الملك وكان على رأسه تاج الملك وقيل
لانه كان قد لبس زى ملوك مصر عليه ثياب حرير وفي عنقه طوق من ذهب وكل واحد
من هذه الاسباب مانع من حصول المعرفة فكيف وقد اجتمعت فيه وقيل ان العرفان انما
يقع في القلب بخلق الله تعالى له فيه وان الله سبحانه وتعالى لم يخلق ذلك العرفان في تلك
الساعة في قلوبهم تحقيقا لما اخبر انه سينبئهم بامرهم هذا وهم لا يشعرون فكان ذلك معجزة
ليوسف عليه الصلاة والسلام فلما نظر اليهم يوسف وكلوه بالعبرانية كلهم بلسانهم فقال لهم
اخبروني من انتم وما امركم فاني قد انكرت حالكم قالوا نحن قوم من ارض الشام رعاة
قد اصابنا من الجهد ما اصاب الناس فبحثنا نمنار قال يوسف لعلكم جئتم تنظرون هورة
بلادى قالوا لا والله ما نحن بجواسيس انما نحن اخوة بنواب واحد وهو شيخ كبير صديق
يقال له يعقوب نبي من انبياء الله تعالى قال وكم انتم قالوا كنا اثني عشر فذهب اخ لنا معنا
الى البرية فهلك فيها وكان احبنا الى ابينا قال فكم انتم الآن قالوا عشرة قال واين الآخر
قالوا هو عند ابينا لانه اخو الذي هلك لانه قابونا يتسلى به قال فمن يعلم ان الذي تقولون
حق قالوا ابنا الملك انا بلاد غريبة لا يعرفنا فيها احد قال فأتوني باخيكم الذي من ابيكم
ان كنتم صادقين فاناراض بذلك منكم قالوا ان ابانا يحزن لفراقه وسراوده عنه قال
فدهوا بعضكم عندي رهينة حتى تأتوني به فاقتروا فيما بينهم فاصابت القرعة شمعون
وكان احسنهم راي في يوسف فخلفوه عنده فذلك قوله تعالى (ولما جهزهم بجهازهم)
يقال جهز القوم تجهيزا اذا تكلفت لهم جهاز سفرهم وهو ما يحتاجون اليه
في وجوههم والجهاز بفتح الجيم هي اللغة الفصيحة الجيدة وعلما الا كثرون من اهل اللغة
وكسر الجيم لغة ليست بجيدة قال ابن عباس حل لكل واحد منهم بعيرا من الطعام وكرمهم
في النزول واحسن ضيافتهم واعطاهم ما يحتاجون اليه في سفرهم (قال اثوني بأخ لكم
من ابيكم) يعني الذي خلفتموه عنده وهو بنيامين (الاترون انا اوف الكيل) يعني انا
اعم ولا انحس منه شيئا وازيدكم حل بعير آخر لاجل اخيكم اكرمكم بذلك (وانا خير المنزولين)
يعني خير المضيفين لانه كان قد احسن ضيافتهم مدة اقامتهم عنده قال الامام فخر الدين الرازي
هذا الكلام بضعف قول من يقول من المفسرين انه انهم ونسبهم الى انهم جواسيس ومن يشافهم
بهذا الكلام فلا يليق به ان يقول لهم الاترون انا اوف الكيل وانا خير المنزولين وايضا بعد من
يوسف عليه الصلاة والسلام مع كونه صديقا ان يقول لهم انتم جواسيس وحيون مع انه
يعرف برائتهم من هذه التهمة لان البهتان لا يليق بالصديق ثم قال يوسف (فان لم تأتوني به)
يعني بأخيكم الذي من ابيكم (فلا كيل لكم عندي) يعني لست اكيل لكم طعاما (ولا تقربون)

ويعتقدون على كسب
كالانهم اذ هي ايضا عنهم التي
يكنهم بها الامتياز
ورحالم آلات ادراكهم
ومكاسبهم (لعلهم يعرفونها)
يعرفون قواهم وقد رهم
على الاكتساب (اذا اقبلوا
الى اهلهم) من سائر القوي
الحيوانية كالفضية
والشهوانية وامثالهما
(لعلهم يرجعون) الى مقام
الاسترباح والامتياز
من قوت المعاني والعلوم
النافعة بتلك البضاعة (فلما
رجعوا الى ابيهم) بتصفية
الاستعداد والقرن بهيات
الفضائل اقتضوه ارسال
القوة العاقلة العلمية معهم
لامدادهم في فضائل
الاخلاق بالمعاني دائما اي
استمدوا من فيضه (قالوا
يا انا منع منا الكيل فارسل
منا اخانا نكتل وانا له
لحافظون) اي نستفد
منه وانا لانستزله الى تحصيل
مطالبنا فهل كفا فعلنا حالة
الجاهلية بأخيه بل نحفظه
بالتعهد له ومراعاته في طريق
الكمال واخذ العهد منهم
في ارساله معهم واستيناقه
عبارة عن تقديم الاعتقاد
الصحيح الايماني على
الميل والزمامهم ذلك العقد
والالم يستقيم حالهم في الميل

يعني ولا ترجعوا ولا تقربوا ابلادي وهذا هو نهاية التضييق والترهيب لانهم كانوا محتاجين
الى تحصيل الطعام ولا يمكنهم تحصيله الا من عنده فاذا منعهم من العود كان قد ضيق عليهم
فشد ذلك (قالوا) يعني اخوة يوسف (سراود عنه اياه) يعني سجنه ودفنوه تحتل حتى نزلوه
من عنده (وانا لفاهلون) يعني ما امرت اياه قوله عز وجل (وقال لفتيانه) يعني وقال
يوسف لفتيانه وهم غلامه واتباعه (اجعلوا بضاعتهم في رحالهم) اراد بالبضاعة ثمن الطعام
الذي اعطوه ليوسف وكانت دراهم وحكي الضمك من ابن عباس انها كانت الدعال
والادم والرحال جمع رحل وهي الاوعية التي يحمل فيها الطعام وغيره (لعلهم يعرفونها)
يعني يعرفون بضاعتهم (اذا اقبلوا الى اهلهم) يعني اذا رجعوا الى اهلهم (لعلهم يرجعون)
الينا واختلفوا في السبب الذي من اجله رد يوسف عليه الصلاة والسلام عليهم بضاعتهم
فقبل انهم اذا قصوا متاعهم ووجدوا بضاعتهم قد ردت اليهم علموا ان ذلك من كرم يوسف
وسخافة فيعشهم ذلك على الرجوع اليه سريعا وقيل انه خاف ان لا يكون عند ابيه شيء آخر
من المال لان الزمان كان زمان قسوة وقيل انه رآى ان اخذ ثمن الطعام من ابيه واخوته
اؤم لشدة حاجتهم اليه وقيل اراد ان يحسن اليهم على وجه لا يلحقهم فيه لؤم ولا عيب وقيل
اراد ان يريهم بره وكرمه واحسانه اليهم في رد بضاعتهم ليكون ذلك ادعى الى العود اليه
وقيل انما فعل ذلك لانه علم ان دياتهم واما تم تحمّلهم على رد البضاعة اليه اذا وجدوها
في رحالهم لانهم انبياء واولاد انبياء وقيل اراد برد البضاعة اليهم ان يكون ذلك عونا لايه
ولاخوته على شدة الزمان (فلما رجعوا الى ابيهم قالوا يا ابانا) انما قدمنا على خير رجل انزلنا
واكرمنا كرامة عظيمة لو كان رجلا من اولاد يعقوب ما اكرمنا كرامته فقال لهم يعقوب اذا
رجعتم الى ملك مصر فاقروا عليه مني السلام وقولوا له ان ابانا يصلي عليك ويدعوك
بما اولينا ثم قال لهم ابن شعون قالوا ارتد ملك مصر عنده واخبروه بالقصة ثم قالوا
يا ابانا (منع منا الكيل) وفيه قولان احدهما انهم لما اخبروا يوسف بأخيه من ابيهم طلبوا منه
الطعام لابيهم واخيه المتخلف عند ابيهم فنعهم من ذلك حتى يحضر فقولهم منع منا الكيل
اشارة اليه و اراد بالكيل الطعام لانه يكال والقول الثاني انه سميع منا الكيل في المستقبل وهو
اشارة الى قول يوسف فان لم تأتوني به فلا كيل لكم عندي ولا تقربون وقال الحسن يمنع منا
الكيل ان لم تحمل منا اخانا وهو قوله تعالى اخبارا عنهم (فارسل معنا اخانا) يعني بنيامين
(نكتل) قرئ بالياء يعني يكتل لنفسه وقرئ بالنون يعني نكتل نحن جميعا واية معنا
(وانا له لحافظون) يعني زده اليك فلما قالوا ليعقوب هذه المقالة (قال) يعني يعقوب (هل
آمنكم عليه الا كما استكم على اخيه من قبل) يعني كيف آمنكم على ولدي بنيامين وقد فعلتم بأخيه يوسف
ما فعلتم وانكم ذكرتم مثل هذا الكلام بعينه في يوسف وضمنتم لي حفظه وقلتم وانا له لحافظون فلما
فعلتم فلما لم يحصل الامان والحفظ هنالك فكيف يحصل ههنا ثم قال (فالله خير حافظا)
يعني ان حفظ الله خير من حفظكم له ففيه التفويض الى الله تعالى والاعتماد عليه في جميع
الامور (وهو ارحم الراحمين) وظاهر هذا الكلام يدل على انه ارسله معهم وانما ارسله
معهم فقد شاهد ما فعلوا يوسف لانه لم يشاهد فيما بينهم وبين بنيامين من الحقد والحسد مثل

ولم يخج (قال هل آتاكم عليه
الا كما تمكم على اخيه من قبل
قاله خير حافظا وهو ارحم
الراحمين ولما فتحوا متاعهم
وجدوا بضاعتهم ردت اليهم
قالوا يا ابانا ما بنى هذه
بضاعتنا ردت اليها ونمير
اهلنا ونحفظ اخانا وتزداد
كيل بعير ذلك كيل يسير
قال لن ارسله معكم حتى تؤتون
موثقا من الله لتأمنن به الا
ان يحاط بكم فلما اتوه
موقفهم قال الله على ما قول
وكيل وقال يا بنى لاندخلوا
من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة) اى
لاتسلكوا طريق فضيلة
واحدة كالسحابة مثلا
دون الشجاعة ولا تسيروا
على وصف واحد من
اوصاف الله تعالى فان
حضرة الوحدة هي منشأ
جميع المضائل والذات
الاحدية مبتدأ جميع الصفات
فاسلكوا طرق جميع
الفضائل المتفرقة حتى
تتصموا بالعدالة فتتطرقوا
الى الحضرة الواحدية
وسيروا على جميع الصفات
حتى يكشف لكم عن الذات
وقد ورد في الحديث ان الله
تعالى يجلي على اهل المذاهب

ما كان بينهم وبين يوسف اوان يعقوب شاهد منهم الخير والصلاح لما كبروا ف ارسله معهم اوان
شدة القسوط وضيق الوقت احوجه الى ذلك * قوله تعالى (ولما قصصوا متاعهم) يعنى الذى
حملوه من مصر فيحتمل ان يكون المراد به الطعام (وجدوا بضاعتهم ردت اليهم) يعنى
انهم وجدوا في متاعهم من الطعام الذى كانوا قد اعطوه ليوسف قد رد عليهم ودس في متاعهم
(قالوا يا ابانا ما بنى) يعنى ما ذابنى واى شئ نطلب وذلك انهم كانوا قد ذكروا ليعقوب
احسان ملك مصر اليهم وحشا يعقوب على ارسال بنيامين معهم فلما قصصوا متاعهم ووجدوا
بضاعتهم قد ردت اليهم قالوا اى شئ نطلب من الكلام بعد هذا البيان من الاحسان والاکرام
او فى لنا الكيل ورد علينا الثمن وارادوا بهذا الكلام تطيب قلب ابيهم (هذه بضاعتنا
ردت اليها ونمير اهلا) يقال ما راهلهم يمرهم امرا اذا حل لهم الطعام وجلبه من بلد آخر
اليهم والمعنى اما نشترى لا هلنا الطعام ونحملة اليهم (ونحفظ اخانا) يعنى بنيامين مما نخاف
عليه حتى زده اليك (وتزداد كيل بعير) يعنى وتزداد لاجل اخينا على احوالنا حل بعير
من الطعام (ذلك كيل يسير) يعنى ان ذلك الحمل الذى زداده من الطعام هين على الملك
لانه قد احسن اليها واكرمنا باكثر من ذلك وقيل معناه ان الذى جلتنا معنا كيل يسير قبل
لايكفيننا واهلنا (قال) يعنى قال لهم يعقوب (لن ارسله معكم حتى تؤتون من ثقا من الله)
يعنى لن ارسل معكم بنيامين حتى تؤتوني عهد الله وميثاقه والميثاق العهد المؤكد باليمين وقيل
هو المؤكد با شاهد الله عليه (لتأمنن به) دخلت اللام هنا لاجل اليمين وتقديره حتى تحلفوا
بالله لتأمنن به (الا ان يحاط بكم) قال مجاهد الا ان تهلكوا جميعا فيكون عذرا لكم عندي
لان العرب تقول احيط بفلان اذا هلك او قارب هلاكه وقال قتادة الا ان تغلبوا جميعا فلا
تقدروا على الرجوع (فلما اتوه موقفهم) يعنى فلما اعطوه عهدهم وحلفوا له (قال الله
على ما تقول وكيل) يعنى قال يعقوب الله شاهد على ما تقول كأن الشاهد وكيل بمعنى انه
موكول اليه هذا العهد وقيل وكيل بمعنى حافظ قال كعب الاحبار لما قال يعقوب قاله خير
حافظا قال الله تعالى وعزنى وجلالى لاردن عليك كليهما بعدما توكلت على وفوضت امرى
الى وذلك انه لما اشد بهم الامر وضاق عليهم الوقت وجهدوا اشد الجهد لم يجد يعقوب بدا
من ارسال بنيامين معهم ف ارسله معهم متوكلا على الله ومفوضا امره اليه * قوله عز وجل
اخبارا عن يعقوب (وقال يا بنى لاندخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة)
وذلك انهم لما خرجوا من عند يعقوب قاصدين مصر قال لهم يا بنى لاندخلوا يعنى مدينة
مصر من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة وكان لمدينة مصر يومئذ اربعة ابواب
وقال السدى اراد الطرق لا الابواب يعنى من طرق متفرقة وانما امرهم بذلك لانه خافه
عليهم العين لانهم كانوا قد اعطوا جالا وقوة وامتدادا قائما وكانوا اولاد رجل واحد
فامرهم ان يفرقوا في دخولهم المدينة لئلا يصابوا بالعين فان العين حق وهذا قول ابن
عباس ومجاهد وقتادة وجهور المفسرين (ق) من ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ان العين حق زاد البخاري ونهى عن الوشم (م) من ابن عباس عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء مما بعى الله لبيته لكانت

استسلم فاقبلوا من طائفة رضى الله تعالى عنها قالت كان يؤمر العائن فيتوضأ ثم يقتل
منه المين اخرج ابو داود قال الشيخ عبي الدين النووى رحمه الله تعالى قال المازرى اخذ
جواهر العلماء بهذا الحديث وقالوا العين حق وانكره طوائف من المبتدعة والدليل
على فساد قولهم ان كل معنى يكون مخالفا في نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد
دليل فانه من مجوزات العقول واذا اخبر الشرع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه
وانكاره وقيل لابد من فرق بين تكذيبهم بهذا وتكذيبهم بما يخبرونه من امور الآخرة قال
وقد زعم بعض الطبائعين المبتئين للعين تأييرا ان العائن تنبعث من عينه قوة سمية تتصل
بالعين فيهلك او يفسد قالوا ولا يمتنع هذا كالا يمتنع انبعثات قوة سمية من الافعى والمقرب
تتصل بالمدوغ فيهلك وان كان غير محسوس لنا فكذا العين قال المازرى وهذا غير مسلم
لانا يننا في كتب علم الكلام انه لا فاعل الا الله تعالى ويدنا فساد القول بالطبائع ويدنا ان
الحدث لا يفعل في غيره شيئا فاذا تقرر هذا بطل ما قالوه ثم نقول هذا المنبعث من العين اما
جوهر واما عرض فباطل ان يكون مرضالانه لا يقبل الانتقال وباطل ان يكون جوهر
لان الجواهر متجانسة فليس بعضها بان يكون مفسد البعض باولى من عكسه فبطل ما قالوه
واقرب طريقة قالها من يتصل بالعين فتخلل مسام جسمه فيخلق الله عز وجل الهلاك عندها
كما يخلق الهلاك عند شرب السموم مادة اجراها الله عز وجل وليست ضرورة ولا طبيعية
الجأ الفعل اليها قال ومذهب اهل السنة ان المين انما يفسد وبذلك عند نظر العائن بفعل
الله تعالى اجري الله تعالى العادة بان يخلق الضرر عند مقابلة هذا الشخص شخصا آخر
وهل ثم جواهر ام لا فذا من مجوزات العقول لا يقطع فيه بواحد من الامرين وانما يقطع
بنفي الفصل عنها و اضافته الى الله تعالى فمن قطع من اطباء الاسلام بانبعثات الجواهر
فقد اخطا في قطعه وانما هو من الجائزات هذا ما يتعلق بعلم الاصول واما ما يتعلق بعلم
القدم فان الشرع قدورد بالوضوء لهذا الامر في حديث سهل بن حنيف لما اصيب بالعين
عند اعتسائه رواه مالك في الموطا واما صفة وضوء العائن فذكر في كتب شروح الحديث
ومعروف عند العلماء فيطلب من هناك فليس هذا موضعه والله اعلم وقال وهب بن منبه
في قوله لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة انه خاف ان يقتلوا
لما ظهر لهم في ارض مصر من التهمة حكاه ابن الجوزى عنه وقيل ان يعقوب عليه
الصلاة والسلام كان قد علم ان ملك مصر هو ولده يوسف عليه الصلاة والسلام الا ان
الله تعالى لم يأن له في اظهاره ذلك فلما است ابناه اليه قال لهم لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا
من ابواب متفرقة وكان خروجه ان يصل بنينا من الى اخيه يوسف في وقت الخلوة قبل اخوته
والقول الاول اصح انه خاف عليهم من المين ثم رجع الى علمه وفوض امره الى الله تعالى بقوله
(وما اعطى حكم من الله من شيء) يعني ان كان الله قضى عليكم قضاء فهو بصيبيكم مجتنبين
كذلك من غير ان يكون من كان ولا يقع حكم من قدر (ان الحكم الا لله) يعني وما الحكم الا لله
وسجدوا له في ذلك وهذا قول بعض من يوجب في امورهما الى الله تعالى (عليه توكلت)

يوم القيامة في صورة
معتقدهم فيعرفونه ثم تحول
الى صورة اخرى فينكرونه
(وما اعطى حكم من الله
من شيء ان الحكم الا لله عليه
توكلت وعليه فليستوكل
المتوكلون) اي لا ادفع عنكم
شيئا ان منكم توفيقه وحجكم
ببعض الحجب عن كالاتكم
فان العقل ليس اليه الا
افاضة العلم لا اجادة
الاستعداد ورفع الحجاب
(ولما دخلوا من حيث
امرهم ابوهم ما كان يقف
عنهم من الله) اي امتثلوا
امر العقل بسلك طرق
جميع الفضائل لم ينف عنهم
من جهة الله (من شيء) اي
اي لم يدفع عنهم الاحتجاب
بحجاب الجلال والحرمان
عن لذة الوصال لان العقل
لا يهتدى الا الى الفطرة
ولا يهتدى الا الى المعرفة
واما التنوير بنور الجلال
والتلذذ بلذة الشوق بطلب
الوصال وذوق المشق
بكمال الجلال والجمال بل
جلال الجمال وجمال الجلال
فامر لا يتيسر الا بنور
الهداية الحقايقية (الاحاجة
في نفس يعقوب قضاها)
هي تكميلهم بالفضيلة (وانه
لذو علم لما علمناه) لتعليم الله

اياء لا ذوعيان وشهود
(ولكن اكثر الناس
لا يعلمون) ذلك فيحسبون
الكمال ما عند العقل
من العلم او اس الحواس
لا يعلمون علم العقل الكلي
(ولما دخلوا على يوسف
آوى اليه اخاه قال انى انا
احوك فلا تبئس بما كانوا
يعملون فلما جهزهم
بجهازهم) للتاسب بينهما
في التحرر (حمل السقاية
في رحل ابيه ثم اذن مؤذن
آيتها العير انكم لسارقون
قالوا واقبلوا عليهم ماذا
تفقدون قالوا تفقد صواع
الملك ولم ياجبه حل بعير
وانابه زعيم قالوا تالله لقد
علمتم ما جئنا لفسد
في الارض وما كدنا سارقين
قالوا فسا جزاؤه ان كنتم
كاذبين قالوا جزاؤه من
وجد في رحله فهو جزاؤه
كذلك نجزي الطالبين فبدأ
باوعيتهم قبل وعاء اخيه
ثم استخرجها من وعاء
اخيه كذلك كدنا ليوسف)
مشربتها لئى يكيلها على
الناس اى قوة ادراكه للعلوم
ليستفيد بها علوم الشرائع
ويستنبط قوانين العدالة
فان العاقلة العلمية تقوى
على ادراك المعقولات عند

يعنى عليه اعتمدت في امورى كلها لاعلى غيره (وعليه فليتوكل المتوكلون ولما دخلوا من
حيث امرهم ابوهم) يعنى من الابواب المتفرقة وكان لمدينة مصر وقيل مدينة اهرماء اربعة
ابواب فدخلوا من ابوابها كلها (ما كان ينفى عنهم من الله من شئ) وهذا تصديق من الله
سبحانه وتعالى ليعقوب فيما قال وما غنى عنكم من الله من شئ (الاحاجة في نفس يعقوب قضاه)
هذا استثناء منقطع ليس من الاول في شئ ومعناه لكن حاجة في نفس يعقوب قضاه وهو انه
اشفق عليهم اشتفاق الآباء على الابناء وذلك انه خاف عليهم من العين او خاف عليهم حسد اهل
مصر او خاف ان لا يردوا عليه فاشفق من هذا كله او بمعنى (وانه) يعنى يعقوب (لنوهل)
يعنى صاحب علم (لما علمه) يعنى لتعليمه اياه ذلك العلم وقيل معناه وانه لنوهل للشئ الذى
علمه والمعنى انما علمناه هذه الاشياء حصل له العلم بتلك الاشياء وقيل وانه لنوهل لما علمناه
وقيل انه كان يعمل ما يعمل عن علم لاعتجاهه وقيل انه لما عمل بما علمناه قال سفيان من لا يعمل بما
يعلم لا يكون مالا (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يعلمون ما كان يعلم يعقوب لانهم لم
يسلكوا طريق اصابة العلم وقال ابن عباس لا يعلم المشركون ما لله الله اولياءه قوله تعالى
(ولما دخلوا على يوسف آوى اليه اخاه) قال المفسرون لما دخل اخوة يوسف على يوسف
قالوا ايها الملك هذا اخونا الذى امرتنا ان نأتيك به فقد جئناك به فقال لهم احسنتم واصبتم
وسجدون ذلك عنده ثم انزلهم واكرمهم ثم انه اضافهم واجلس كل اثنين على مائدة
فبقى بنيامين وحيدا فبكى وقال لو كان اخي يوسف حيا لاجلسنى معه فقل لهم يوسف لقد بقي
هذا وحده فقالوا كان له اخ فهلك قال لهم فاما اجلسه معى فاخذه فاجلسه معه على مائدته
وجعل يؤاكله فلما كان الليل امرهم بمثل ذلك وقال كل اثنين منكم بنامان على فراش واحد
فبقى بنيامين وحده فقال يوسف هذا بنام صدى على فراشى فنام بنيامين مع يوسف على فراشه
فجعل يوسف يضمه اليه ويضم ريمحه حتى اصبح فلما اصبح قال لهم انى ارى هذا الرجل وحيدا
ليس معه ثان وسأضمه الى فيكون معى في منزلى ثم انه انزلهم واجرى عليهم الطعام فقال
روبل مارا يماثل هذا فذلك قوله آوى اليه اخاه يعنى ضمهم وانزلهم معه في منزله فلما خلا به
قال له يوسف ما اسمك قال بنيامين قال وبنيامين قال ابن المشكل وذلك انه لما ولدته امه هلك
قال وما اسمك قال راحيل قال فهل لك من ولد قال عشرين قال فهل لك من اخ لأمك قال
كان لى اخ فهلك قال يوسف اتحب ان اكون احاك بدل اخيك الهالك قال بنيامين ومن بعد
احاملك ايها الملك ولكن لم يلدك يعقوب ولا راحيل فبكى يوسف عليه الصلاة والسلام
وقام وعاتقه و (قال) له (انى انا اخوك) يعنى يوسف (فلا تبئس) يعنى لا تحزن وقال
اهل اللغة تبئس تفصل وهو الضرر والشدة والابتئاس اجتلاب الحزن والبؤس
(بما كانوا يعملون) يعنى فلا تحزن بشئ فعلوه بنا فيما مضى فان الله قد احسن الينا ونجاننا من
الهلاك وجمع بيننا وقيل ان يوسف صفح عن اخوته وصفا لهم فاراد ان يجعل قلب اخيه
بنيامين مثل قلبه صافيا عليهم ثم قال يوسف لآخيه بنيامين لانتم اخوتك بشئ مما اهلككم به
ثم انه اوفى لآخوته الكيل وزاد لكل واحد من بنيامين حل بعير باسمه ثم امرهم بسقاية
الملك فبعثت في رحل اخيه بنيامين قال السدي وهو لا يشعر وقال كعب لما قال له يوسف انى

التجرد عن ملابس الوهم
والخيال كما تقوى النظرية
وهي القوة المدبرة لآمر
المعاش المشوبة بالوهم في أول
الحال . ولتبته إلى المرفة
لتعوده بأدراك الجزئيات
في محل الوهم من المعاني
المتعلقة بالمواد وبعده عن
ادراك الكليات فلما تقوى
عليها بالاول إلى أخيه
واستفادته منه تلك القوة
بالتجرد فكأنه قد سرق ولم
يسرق . والمؤذن الذي
نسبهم إلى السرقة هو الوهم
لوجدان الوهم تغير حال
الجميع عما كانت عليه وعدم
مطابقتها له وتوهمه لذلك
نقصافهم . والحل الموعود
لأن محيٍ بالصواع هو
التكليف الشرعي الذي
يحصل بواسطة العقل المعلى
عند استفادته علم ذلك من
القاب والصواع هو القوة
الاستعدادية التي يحصل بها
علمه . والفاقد لها المتش
لما تعهم المستخرج إليها
من رحل أخيه هو الفكر
الذي يمتد القلب لهذا الشأن
ولما كان دين روح القدس
تحقق المعارف والحقة ثق
النظرية مما لا يتعلق بالعمل
(ما كان ليأخذ أخاه)
بالبحث على العمليات

أنا أخوك قال بنيامين أنا لا أفارقك فقال يوسف قد علمت اعتقام والدي على فإذا حبستك عندي
ازداد غم ولا يمكنني هذا إلا بعد أن أشهرك بأمر فطيع وانسبك إلى ما لا يحمد قال لا أبالي فأفعل
مبادلك فأتى ادس صاهي في رحلك ثم نادى عليكم بالمرقة ليتيألى ردك بعد تسريحك قال
فأفعل ما شئت فذلك قوله من وجل (فلما جهزهم بجهازهم جعل السقاية في رحل أخيه)
وهي المشربة التي كان الملك يشرب فيها قال ابن عباس كانت من زبرجد وقال ابن اسحق
كانت من فضة وقبل من ذهب وقال عكرمة كانت مشربة من فضة مرصعة بالجواهر جعلها
يوسف مكيا لئلا يكال بغيرها وكان يشرب فيها والسقاية والصواع اسم لآناه واحد وجعلت
في وعاء طعام أخيه بنيامين ثم ارتحلوا راجعين إلى بلادهم فاهلهم يوسف حتى انطلقوا
وذهبوا منزلا وقيل حتى خرجوا من العمارة ثم ارسل خلفهم من استوقفهم وحبسهم (ثم
أذن مؤذن) يعني نادى مناد واعلم معلم والأذان في اللغة الاعلام (ابنها العير) وهي القافلة
التي فيها الاحمال وقال مجاهد العير الحير والبغال وقال ابو الهيثم كل ما سير عليه من الابل والحير
والبغال فهي عير وقول من قال انها الابل خاصة باطل وقيل العير الابل التي تحمل عليها
الاحمال سميت بذلك لانها تعير أي تذهب ونجى وقيل هي قافلة الحير ثم كثرت في الاستعمال
حتى قيل لكل قافلة عير وقوله ابنها العير أراد اصحاب العير (انكم لسارقون) فقفوا والمرقة
أخذ ما ليس له أخذه في خفاء فان قلت هل كان هذا النداء بأمر يوسف أم لا فان كان يأمره
فكيف يليق بيوسف مع علو منصبه وشراف رتبته من النبوة والرسالة ان يتهم اقواما وينسبهم
إلى السرقة كذباً مع علمه ببراءتهم من ذلك وان كان ذلك النداء بغير أمره فهلا ظهر براءتهم عن
تلك التهمة التي نسبوا إليها قلت ذكر العلماء عن هذا السؤال اجوبة احدها ان يوسف لما
أظهر لأخيه انه أخوه قال لست أفارقك قال لا سبيل إلى ذلك إلا بتدبير حيلة انسبك فيها إلى
ما لا يليق قال رضيت بذلك فعلى هذا التقدير لم يتألم قلبه بسبب هذا الكلام بل قد رضى به
فلا يكون ذنباً الثاني ان يكون المعنى انكم لسارقون ليوسف من آية الا انهم ما اظهروا هذا
الكلام فهو من المعارض وفي المعارض مندوحة عن الكذب الثالث يحتمل ان يكون المادى
ربما قال ذلك النداء على سبيل الاستفهام وعلى هذا التقدير لا يكون كذباً الرابع ليس في القرآن
مبادل على انهم قالوا ذلك بأمر يوسف وهو الاقرب إلى ظاهر الحال لانهم طابوا السقاية فلم
يجدوها ولم يكن هناك احد غيرهم وغلب على ظنهم انهم هم الذين اخذوها فقالوا ذلك بناء
على ظنية ظنهم (قالوا واقبلوا عليهم ماذا تفقدون) قال اصحاب الاخبار لما وصل الرسل إلى
أخوة يوسف قالوا لهم ألم نكرمكم ونحسن صيافتكم ونوف اليكم الكيل ونفعل بكم ما لم نفعل
بغيركم قالوا بلى وما ذاك قالوا فقدنا سقاية الملك ولانهم عليها غيركم فذلك قوله تعالى قالوا
واقبلوا عليهم أي عطفوا على المؤذن واصحابه ماذا أي ما الذي تفقدون والفقدان ضد الوجود
(قالوا) يعني المؤذن واصحابه (نفقد صواع الملك) الصواع الآناء الذي يكال به وجمعه
اصوع والصواع لفظة فيه وجمعه صيغان (ولمن جاءه) يعني بالصواع (حل بعير) يعني
من الطعام (وانابه زعيم) أي كفيل قال الكلبي الزعيم هو الكفيل بلسان اهل اليمن وهذه
الآية محل على ان الكفالة كانت حجة في شرعهم وقد حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم

والاستعمال على الفضائل
(في دين الملك) لان دينه
العلم وعلمه الثقيل (الا
ان يشاء الله نرفع درجات
من نشاء) اى وقت تور
النفس بنور القلب المستعاد
منه ونفسح الصدر القابل
للمليات وذلك هو رفع
الدرجات لاراس حيث
ترفع الى درجة القلب
والقلب الى درجة الروح
في مقام الشهود (وفوق
كل ذى علم) كالقوى
(عليم) كالعقل العملى
وفوق العقل النطرى
وفوق الروح وفوق روح
القدس والله تعالى فوق
الكل علام الغيوب كلها
ومضى (قالوا ان يسرق
فقد سرق اخ له من قبل
فاصرها يوسف في نفسه ولم
يبدها لهم قال انتم شر مكانا
والله اعلم بما تصفون قالوا
يا ايها العزيز ان له اباً شيخاً
كبيراً فخذ احداً مكانه اما
نريك من الحسنين) ان
القلب استمد لهذا المعنى
من قبل دون القوى فبقوا
مكرين لهما متهمين اياها
عند أبيهما لتحصيل
مطالبهما وطلب لذة وراء
ما يطلبونها وقيل كان
لأبراهيم صلوات الله عليه

بها في قوله الحبل خازم والحبل الكفيل فان قلت كيف تصح هذه الكفالة مع ان السارق
لا يستحق شيئاً قلت لم يكونوا مراقاً في الحقيقة فيحصل ذلك على مثل رد الضائع فيكون جملة
ولعل مثل هذه الكفالة كانت جائزة عندهم في ذلك الزمان فيحصل عليه (قالوا) بمعنى اخوة
يوسف (تالله) التاء بدل من الواو ولا تدخل الاعلى اسم الله في اليمين خاصة تقديره والله
(لقد علمتم ماجئاً افسد في الارض وما كنا سارقين) قال المفسرون ان اخوة يوسف حلفوا
على امرين احدهما انهم ما جاؤا لاجل الفساد في الارض والثاني انهم ما جاؤا سارقين واما
قالوا هذه المقالة لانه كان قد ظهر من احوالهم ما يدل على صدقهم وهو انهم كانوا موابين على
انواع الخير والطاعة والبر حتى بلغ من امرهم انهم شددوا افواه دوابهم لئلا تؤذى زرع
الناس ومن كانت هذه صفته فالفساد في حقه ممنوع واما الثاني وهو انهم ما كانوا سارقين
فلانهم قد كانوا ردوا البضاعة التي وجدوها في رحالهم ولم يستعملوا اخذها ومن كانت هذه
صفته فليس بسارق ولا لاجل ذلك قالوا لقد علمتم ماجئاً لنفس في الارض وما كنا سارقين
فلما تبين براءتهم من هذه التهمة (قالوا) بمعنى اصحاب يوسف وهو المبادئ واصحابه (فا
جزاؤه ان كنتم كاذبين) بمعنى فما جازا السارق ان كنتم كاذبين في قولكم ماجئاً لنفس في
الارض وما كنا سارقين (قالوا) بمعنى اخوة يوسف (جزاؤه من وجد في رحله) بمعنى
جزاء السارق الذي وجد في رحله ان يسلم برقبته الى الممسوق منه فيسترقه سنة وكان ذلك
سنة آل يعقوب في حكم السارق وكان في حكم ذلك مصران يضرب السارق ويفرم ضمى
قيمة الممسوق وكان هذا في شرعهم في ذلك الزمان يجرى مجرى القطع في شرعنا فاراد يوسف
ان يأخذ بحكم ابيه في السارق فلذلك رد الحكم اليهم والمعنى ان جزاء السارق ان يستبد سنة
جرأه على جرمه وسرقته (فهو جزاؤه) بمعنى هذا الجراء جزاؤه (كذلك نجزي الظالمين)
بمعنى مثل هذا الجراء وهو ان يسترق السارق سنة نجزي الظالمين ثم قيل هذا الكلام من قبلة
كلام اخوة يوسف وقيل هو من كلام اصحاب يوسف فعلى هذا ان اخوة يوسف لما قالوا
جزاء السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف كذلك نجزي الظالمين بمعنى السارقين قوله
عز وجل (فبدأ بأولهم قبل واه اخيه) قال اهل التفسير ان اخوة يوسف لما اقروا ان جزاء
السارق ان يسترق سنة قال اصحاب يوسف لابد من تقنين رحالكم فردوهم الى يوسف
فأمر بتفتيشها بين يديه فبدأ بتفتيش او عيتهم قبل واه اخيه لازالة التهمة فجعل يفتش او عيتهم
واحداً واحداً قال قتادة ذكر لنا انه كان لا يفتح ثاماً ولا يظروا واه الاستغفار الله تأمناً
قد فهم به حتى لم يبق الا رحل بنيامين قال ما ظن هذا اخذ شيئاً قال اخوته والله لا نتركك حتى
ننظر في رحله فانه اطيب لنفسك وانفسنا فلما قصوا متابعه وجدوا الصواع فيه فذلك قوله
تعالى (ثم استخرجها من واه اخيه) انما انت الكناية لانه ردها الى السقاية وقيل ان
الصواع يذكر ويؤتى فلما اخرج الصواع من رحل بنيامين فكس اخوة يوسف رؤسهم
من الحياء واقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له ما صنعت بنا فضحتنا وسودت وجوهنا
يا بني راحيل مازال لنا منكم بلاء متى اخذت هذا الصواع فقال بنيامين بل بنور ارحيل مازال لنا
منكم بلاء ذهبت يا بني فاهلكتموه في البرية ان الذي وضع هذا الصواع في رحل بنيامين وضعه الله في

وسلامه منطقة يتوارثها
اكابر اولاده فورثها من
اسحق عمة يوسف لكونها
كبرى من اولاده وقد حضنته
بعد وفاة امه راحيل فلما
شب اراد يعقوب انتزاعه
منها فلم تصبر عنه فحزمت
المنطقة تحت ثيابه عليه
السلام ثم قالت انى فقدت
المنطقة فلما وجدت عليه
سلم لها وتركه يعقوب عندها
حتى مات وهي اشارة الى
مقام الفتوة التي ورثها
من اراهيم الروح قبل
مقام الولاية وقت شبابه
وحرمتها عليه النفس
المطمئنة التي حضنتها وقت
وفاة راحيل اللوامة وارادة
انتزاع يعقوب اياه منها
اشارة الى ان العقل يريد
التقى الى كسب المعارف
والحقائق واذا وجدته
موصوفا بالفضائل في مقام
الفتوة رضى به وتركه عند
النفس المطمئنة سالكا
في طريق الفضائل حتى
توفيت بالفناء في الله في مقام
الولاية والله اعلم واسرار
يوسف في نفسه كتمه علمه
بقصورهم عن ادراك مقامه
ونقصانهم عن كماله وهي
قوله اتم شرمك انا والذي
اقترح ان يأخذه يوسف

رحالكم قالوا فخذ بنيامين رقبته واقل ان المنادى واصحابه هم الذين تولوا اقتيش رحالهم وهم الذين
استخرجوا الصواع من رحل بنيامين فأخذوه برقبته وردوه الى يوسف (كذلك كدنا ليوسف)
يعنى ومثل ذلك الكيد كدنا ليوسف وهو اشارة الى الحكم الذى ذكره اخوة يوسف باسترقاق
السارق اى مثل ذلك الحكم الذى ذكره اخوة يوسف حكمنا به ليوسف ولفظ الكيد
مستعار للصيلة والخديعة وهذا فى حق الله عز وجل محال فيجب تأويل هذه اللفظة بما يليق
بجلال الله سبحانه وتعالى فنقول الكيد هنا جزاء الكيد يعنى كما فعلوا بيوسف فى الابتداء
فعلنا بهم فالكيد من الخلق الحيلة ومن الله التدبير بالحق والمعنى كما الهنا اخوة يوسف بأن
حكموا ان جزاء السارق ان يسترى كذلك الهنا يوسف حتى دس الصواع فى رحل اخيه
ليضمه اليه على ما حكم به اخوته وقال ابن الاعرابي الكيد التدبير بالباطل وبحق فعلى هذا
يكون المعنى كذلك دبرنا ليوسف وقيل صنعنا ليوسف وقال ابن الانبارى كدنا وقع خبرا من
الله عز وجل على خلاف معناه فى اوصاف المخلوقين فانه اذا اخبر به عن مخلوق كان تحته
احتيال وهو فى موضع فعل الله معرى من المعانى المذمومة وبخلص بانه وقع بمن يكيد تدبير
ما يريد به من حيث لا يشعر ولا يقدر على دفعه فهو من الله مشيشه بالذى يكون من اجل
ان المخلوق اذا كاد المخلوق ستر عنه ما ينويه ويضمره له من الذى يقع به من الكيد فهو من الله
تعالى استرا ذهوما ختم الله به قلوبته والذى وقع باخوة يوسف من كيد الله هو ما انتهى
اليه شان يوسف من ارتقاع المنزلة وتعمام النعمة وحيث جرى الامر على غير
ما قدرنا من اهلاكه وخلوص ابيهم له بعده وكل ذلك جرى بتدبير الله تعالى وخفى
لطفه سماء كيدا لانه اشبه كيد المخلوقين فعلى هذا يكون كيد الله عز وجل ليوسف
عليه الصلاة والسلام مأثدا الى جميع ما اعطاء الله وانعم به عليه على خلاف تدبير
اخوته من غير ان يشعروا بذلك وقوله تعالى (ما كان لياخذ اخاه فى دين الملك) يعنى فى
حكم الملك وقضائه لانه كان فى حكم الملك ان السارق يضرب ويغرم ضعف قيمة المسروق
يعنى فى حكم الملك وقضائه فلم يتمكن يوسف من حبس اخيه عنده فى حكم الملك فآله تعالى
الهم يوسف مادبره حتى وجد السبيل الى ذلك (الا ان يشاء الله) يعنى ان ذلك الامر كان
بعشيرة الله وتديره لان ذلك كله كان الهاما من الله ليوسف واخوته حتى جرى الامر على
وفق المراد (رفع درجات من نشاء) يعنى بالعلم كارتضا درجة يوسف على اخوته وفى هذه
الآية دلالة على ان العلم الشريف اشرف المقامات واعلى الدرجات لان الله تعالى مدح يوسف
ورفع درجته على اخوته بالعلم وبما الههم على وجه الهداية والصواب فى الامور كلها
(وفوق كل ذى علم عليم) قال ابن عباس فوق كل عالم عالم الى ان ينتهى العلم الى الله تعالى
فآله تعالى فوق كل عالم لانه هو الفنى بعلمه عن التعليم وفى الآية دليل على ان اخوة يوسف
كانوا علماء وكان يوسف اعلم منهم قال ابن الانبارى يجب ان يتهم العالم نفسه ويستشعر التواضع
لمواهب ربه تعالى ولا يطمع نفسه فى الغلبة لانه لا يخلو عالم من عالم فوجه قوله تعالى
(قالوا) يعنى اخوة يوسف (ان يسرق) يعنى بنيامين الصواع (قد سرق اخيه من
قبل) يعنى يوسف شاهداً الآية يقتضى ان اخوة يوسف قالوا للملك ان هذا الامر ليس

القلب مكان اخيه العقل
العملى هو الوهم لمداخلته
في المقولات وشوقه الى
الترقى الى افق العقل وحكمه
فيها لاعلى ما يبنى وميلهم
الى سياسته اياهم دون العقل
العملى للتناسب الذى بينهم
في التعاقب بالمادة وزروعه
الى تحصيل ما ربه من
اللذات البدنية والمواحد
القلب متاعه من ادراك
انما المعقولة عند العقل
العملى دون الوهم (قال
مصاد الله ان تأخذ الامن
وجدنا متاعا عنده اما اذا
لظالمون فلما استأسوا منه
خلصوا محبسا قال كبيرهم
الم تعلموا ان اباكم قد اخذ
عليكم موقفا من الله ومن
قبل ما فرطتم في يوسف)
ارخذوا الوهم مكانه واويناه
الىنا والقينا اليه ما القينا
الى احينكم صرتكم
الظلم العظيم لوضعنا الشيء
في غير محله . وبأسهم منه
شعورهم بمدتكمل الوهم
ايامهم وتمتعهم بدواعيه
وحكمه . وكيرهم الذى
ذكرهم موثق ابيهم الذى
هو الاعتقاد الايمانى
وتفريطهم في يوسف عند
حكومة الوهم هو الفكر
ولهذا قال المفسرون هو

بغريب منه فان اخاه الذى هلك كان سارقا ايضا وكان غرضهم من هذا الكلام انما السنا على
طريقته ولاعلى سيرته بل هذا واخوه كانا على هذه الطريقة وهذه السيرة لانهما من ام اخرى
غير امنا واختلفوا في السرقة التى نسبوا الى يوسف عليه الصلاة والسلام فقال سعيد بن
جبيرة قتادة كان لجدته ابي امه صنم وكان يعبد فآخذ يوسف سرا وكسره والقاه في الطريق
لثلاثي عشرين وقال مجاهد ان يوسف جاءه سائل يوما فأخذ بيضه من البيت فتناولها له وقال سفيان بن
عيينه اخذ دجاجة من الطير الذى كان في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقال وهب كان يحب
الطعام من المائدة للفقراء وذكر محمد بن اسحق ان يوسف كان عند عمته ابنة اسحق بعد موت
امه راحيل فحضنته عنده واحبته حبا شديدا فلما ترعرع وكبر وقعت محبة يعقوب عليه
فاحبه فقال لاخته يا اخاه سلى الى يوسف فوالله ما اقدر على ان يغيب عنى ساعة واحدة
فقلت لا اعطيكه فقال لها والله ما انا بباركه عندك فقلت دعه عندي اياما انظر اليه
لعل ذلك يسلى عنى ففعل ذلك فمردت الى منطقة كانت لاسحق وكانوا يتوارثونها
بالكبر وكانت اكبر اولاد اسحق فكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت
ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة اسحق ففتشوا اهل البيت فوجدوها
مع يوسف فقالت انه لسلم لى يعنى يوسف فقال يعقوب ان كان قد فعل ذلك فهو سلم لك
فامسكته عندها حتى ماتت فلذلك قال اخوة يوسف ان يسرق فقد سرق اخ له من قبل
يعنون هذه السرقة قال ابن الانبارى وليس في هذه الافعال كلها ما يوجب السرقة ولكنها
تشبه السرقة فيروى بها عند الفضل (فأسرها يوسف في نفسه ولم يدها لهم) في هاه
الكناية ثلاثة اقوال احدها ان الضمير يرجع الى الكلمة التى بعدها وهى قوله تعالى
(قال) يعنى يوسف (انتم شرمكانا) روى هذا المعنى العوفى عن ابن عباس والثاني
ان الضمير يرجع الى الكلمة التى قالوها في حقهم وهى قولهم فقد سرق اخ له من قبل
وهذا معنى قول ابي صالح عن ابن عباس فعلى هذا القول يكون المعنى فأسر يوسف
جواب الكلمة التى قالوها في حقهم ولم يجبه عليها والثالث ان الضمير يرجع الى الحجة
فيكون المعنى على هذا القول فأسر يوسف الاحتجاج عليهم في ادعائهم عليه السرقة ولم
يدها لهم قال انتم شرمكانا يعنى منزلة عند الله بمن رميته بالسرقة لانه لم يكن من
يوسف سرقة في الحقيقة وخيانتكم حقيقة (والله اعلم بما تصفون) يعنى بحقيقة
ما تقولون قوله عز وجل (قالوا) يعنى اخوة يوسف (يا ايها العزيز) يخاطبون
بذلك الملك (ان له ابا شيخا كبيرا) قال اصحاب الاخبار والسيرة ان يوسف عليه
الصلاة والسلام لما استخرج الصواع من رحل اخيه بنيامين ففرقه وادناه الى اذنه ثم قال
ان صواحي هذا يخبرني انكم اثنا عشر رجلا لا واحد وانكم انطلقتم باخ لكم من ابيكم
فبمقتوه قال بنيامين ابا الملك سل صواحك هذا من جملة في رحلي فقره ثم قال ان صواحي
غضبان وهو يقول كيف تسألني عن صاحبي وقد رؤيت مع من كنت قالوا فغضب روي
لذلك وكان بنو يعقوب اذا غضبوا لم يطاقوا وكان رويلا اذا غضب لم يبق لفرضه شيء
وكان اذا صاح القتل كل حامل جعلها اذا سمعت صوته وكان مع هذا اذا مسه احد من ولده

الذي كان احسنهم رأيا
في يوسف ومنهم عن قتله
وقوله (فان ابرح الارض
حتى بأذن لي اني اويحكم الله لي
وهو خير الحاكمين ارجعوا
الي ابيكم فقولوا يا ابا ان
ابنك سرق) اي لا تحرك
الابحكم العقل دون الوهم
الي ان اموت وامرهم
بالرجوع الي ابيهم سياسته
اياهم بامثال الاوامر العقلية
(وما شهدنا الا بما علمنا) اي
انا لانعلم كون ذلك المتاع
عند العاقلة العلمية الانقضا
وسرقة لمدم شعورنا به
وبكونه كالا (وما كنا لاغيب
حافظين واسأل القرية التي
كنا فيها) حافظين للمعنى
العقل العيني لانا لاندرک
الا ما في عالم الشهادة وكذا
اهل قريتنا التي هي مدينة
البدن من القوى النبائية
(والعير التي اقبلنا فيها وانا
لصادقون) من القوى
الحيوانية فاسألهم ليخبروك
بسرقه ابنك (قال بل
سولت لكم انفسكم امرا)
اي زينت طبائعكم الجسمانية
لكم امر التلذذ بالذات
البدنية والشهوات الحسية
فحسبموها كالا وتبع
المغفولات والزام الشرائع
والتأمر بالفضائل نقصا

يعقوب يسكن غضبه وكان اقوى الاخوة واشدهم وقيل كانت هذه صفة شمعون بن يعقوب
وقيل انه قال لاختوته كم هدد الاسواق بمصر قالوا عشرة قال اكفوني انتم الاسواق وانا
اكفيكم الملك اواكفوني انتم الملك وانا اكفيكم الاسواق فدخلوا على يوسف فقال رويل
ايها الملك ليردن علينا اخانا اولا صيخن صبيحة لابق بمصر امرأة حامل الا وضعت ولدها
وقالت كل شعرة في جسد رويل حتى خرجت من ثيابه فقال يوسف لابن له صغير قم الي
جنب هذا فدا اوخذ يده فاق له فلما سمع سكن غضبه فقال لاختوته من مسني منكم قالوا
لم يصيبك منا احد فقال رويل ان هذا بذر من ثمر يعقوب وقيل انه غضب ثانيا فقام اليه
يوسف فوكزه برجله واخذ ثيابه فوقع على الارض وقال انتم يا معشر العبرانيين تزعمون
ان لا احد اشد منكم فلما راوا ما نزل بهم وراوا ان لا سبيل الي تخليصه خضعوا وذلوا وقالوا يا ابا
العزير ان له اباشيخا كبيرا يعني في السن ويحتمل ان يكون كبيرا في القدر لانه نبي من اولاد
الانبياء (فخذ احدا مكانه) يعني بدلا عنه لانه يحبه ويتسلى به عن اخيه الهالك (انا راك
من الحسنين) يعني في افعالك كلها وقيل من الحسنين البنا في توفية الكيل وحسن الضيافة
ورد البضاعة البنا وقيل ان رددت بذايين البنا واخذت احدا مكانه كنت من الحسنين (قال
معاذ الله) يعني قال يوسف اعوذ بالله معاذنا (ان تأخذ الامن وجدنا متاهنا عنده) لم يقل
من سرق تحرزا عن الكذب لانه يعلم ان اخاه ليس بسارق (انا اذ الظالمون) يعني ان اخذنا
بريئا بذنب غيره فان قلت كيف استجاز يوسف ان يعمل مثل هذه الاعمال بأبيه ولم يخبره
بمكانه وحبس اخاه ايضا عنده مع علمه بشدة وجدايه عليه فقيه ما فيه من العقوق وقطيعة
الرحم وفلة الشفقة وكيف يجوز ليوسف مع علو منصبه من النبوة والرسالة ان يزور على
اختوته ويروج عليهم مثل هذا مع ما فيه من الايذاء لهم فكيف يليق به هذا كله قلت قد ذكر
العلماء عن هذا السؤال اجوبة كثيرة واحسنها واصحها انه انما فعل ذلك بامر الله تعالى له لانه
امرهم وانما امره الله بذلك ليزيد بلاء يعقوب فيضاعف له الاجر على البلاء ويلحقه بدرجة
آبائه الماضين والله تعالى اسرار لا يعلمها احد من خلقه فهو المتصرف في خلقه بما يشاء وهو الذي
اخفى خبر يوسف عن يعقوب في طول هذه المدة مع قرب المسافة لما يريد ان يدره فيهم والله
اعلم باحوال عباد الله قوله عز وجل (فلما استأثروا منه) يعني استأثروا من يوسف ان يحجبهم
لما سألوه وقيل استأثروا من اخيهم ان يرد عليهم وقال ابو عبيدة استأثروا اي استيقنوا ان الاخ
لا يرد اليهم (خلصوا نجيا) يعني خلا بعضهم ببعض يتأججون ويتشاورون ليس فيهم غيرهم
(قال كبيرهم) يعني في العقل والعلم لافي السن قال ابن عباس الكبير هو يهوذا وكان اعقلهم
وقال مجاهد هو شمعون وكانت له الرئاسة على اخوته وقال قتادة والسدي والضحاك هو
رويل وكان اكبرهم رأيا واحسنهم رأيا في يوسف لانه نهاهم عن قتله (الم تعلموا ان اباكم)
يعني يعقوب (فداخذ عليكم حوثا) يعني عهدا (من الله ومن قبل ما فرطتم في يوسف)
يعني تعصمتم في امر يوسف حتى صيغوه (فان ابرح الارض) يعني الارض التي انا فيها
وهي ارض مصر ولحي فلان اخرج من ارض مصر ولا افارقها على هذه الصورة (حتى
بأذن لي اني اويحكم الله لي) اي اويحكم الله لي (او يحكم الله لي) بردا لي

(فصير جيل) اى قامرهم
صبر جيل في العمل بالشرائع
والفضائل دائما والوقوف
مع حكم الشرع والعقل
اوصبر جيل على الاستمتاع
على وجه الشرع اجل بكم
من الاباحة والاسترسال
بحكم الطبيعة او فامرى
صبر جيل في بقاء يوسف
القلب واخوته على
استشراق الانوار القدسية
واستئزال الاحكام الشرعية
واستخراج قواعدها التي
لامدخله لى فيها فلا بدلى
من فراقهم الى اوان فراغهم
الى رعاية مصالح الجانبين
والوفاء بكلا الامرين اى
المعاش والمعاد فان العقل كما
يقتضه طلب الكمال
واصلاح المصاد يقتضى
صلاح البدن وترتيب
المعاش وتصديل المزاج
بالغذاء وتربية القوى
بالذات او فامرى صبر جيل
على ذلك (عسى الله ان
يأتينهم جميعا) من جهة
الافق الاعلى والترقى من
طورى الى ما يقتضيه نظرى
ورأى من مراعاة الطرفين
ومقامى ومرتبى من اختيار
التوسط بين المنزلتين (انه
هو المصلح) بالحقائق
(الحكم) بتدبير العوالم

على (اوبخرونى بمكم وترك اخى اوبخكم الله لى بالسيف فقاتلهم حتى استرد اخاه) وهو
خير لما كنن (لانه يحكم بالحق والعدل والانصاف والمراد من هذا الكلام الانصاف الى
الله تعالى في اقامة هذه عند والده يعقوب عليه الصلاة والسلام (ارجعوا الى ابيكم) يعنى
يقول الاخ الكبير الذى عزم على الاقامة بمصر لاختوته الباقين ارجعوا الى ابيكم يعقوب
(فقولوا) له (يا ابا ان ابنك سرق) انما قالوا هذه المقالة ونسبوه الى السرقة لانهم
شاهدوا الصواع وقد اخرج من متاع بنيامين فقلب على ظنهم انه سرق فذلك نسبوه الى
السرقة في ظاهر الامر لافى حقيقة الحال وبدل على انهم لم يقطعوا عليه بالسرقة قولهم
(وما شهدنا الا بما علمنا) يعنى ولم نقل ذلك الا بعد ان راينا اخراج الصواع وقد اخرج من
متاعه وقيل معناه ما كانت مناشهاده في عمرنا على شئ الا بما علمناه وهذه ليست بشهادة انما
هو خبر عن صنيع ابنك انه سرق بزعمهم فيكون المعنى ان ابنك سرق في زعم الملك واصحابه
لانا نشهد عليه بالسرقة وقرا ابن عباس والضاك سرق بضم السين وكسر الراء وتشديد
اى نسب الى السرقة واتهم بها وهذه القراءة لا تحتاج الى تأويل ومعناه ان القوم نسبوه الى
السرقة الا ان هذه القراءة ليست مشهورة فلا تقوم بها جهة والقراءة الصحيحة المشهورة هي
الاولى وقوله وما شهدنا الا بما علمنا يعنى وما قلنا هذا الا بما علمنا فاننا اخرج الصواع من
متاعه وقيل معناه ما كانت منا شهادة في عمرنا على شئ الا بما علمناه وليست هذه شهادة وانما
هو خبر عن صنيع ابنك بزعمهم وقيل قال لهم يعقوب هب انه سرق فليدري هذا الرجل ان
السارق يؤخذ بسرقة الا بقواكم قالوا ما شهدنا عنده ان السارق يسترق الا بما علمنا من الحكم
كذلك عند الانبياء قبله ويعقوب وبنيه واورد على هذا القول كيف جاز لي يعقوب اخفاء هذا
الحكم حتى ينكر على بنيه ذلك واجيب عنه بانه يحتمل ان يكون ذلك الحكم كان مخصوصا
بما اذا كان المسروق منه مسلما فلهذا اذكر عليهم اعلام الملك بهذا الحكم لظنه انه كافر (وما
كنا للغيب حافظين) قال مجاهد وقادة يعنى ما كنا نعلم ان ابنك يسرق ويصير امرنا الى هذا
ولو علمنا ذلك ما ذهبنا به معنا وانما قلنا ونحفظ احانا بما لنا الى حفظه منه سبيل وقال ابن
عباس ما كنا ليله ونهاره ومجيئه وذهابه حافظين وقيل معناه ان حقيقة الحال هي مطروحة
لنا فان الغيب لا يعلمه الا الله قلعل الصواع دس في رحله ونحن لانعلم بذلك (واسئل
القرية التي كنا فيها) يعنى واسئل اهل القرية الا انه حذف المضاف للايجاز ومثل هذا
النوع من الجواز مشهور في كلام العرب والمراد بالقرية مصر وقال ابن عباس هي قرية من
قرى مصر كان قد جرى فيها حديث السرقة والتفتيش (والعير التي كنا فيها) يعنى واسئل
القافلة التي كنا فيها وكان معهم قوم من كنان من جيران يعقوب (وانا لعطوفون) يعنى
فيما قلناه وانما امرهم اخوهم الذي اتهم بمصرجه المقتلة سائلة في ازالة التهمة عن انفسهم
هذه ابيهم لانهم كانوا متهمين بهذه بسبب واقعة يوسف (قال بل سوانطكم انفسكم امرا)
فيه الاختصار تقديره فارجعوا الى ابيهم فاخبروه بما حدث لهم في سفرهم ذلك وما قالوا من
كبرهم وامرهم ان يقولوا لا بهم عند ذلك قال لهم يعقوب بل نسويت حتى لم تترككم
انفسكم امرا وهو حل اخيكم مكم الى مصر فقلب لهم ما حل قال امركم الى حالكم

فلما تركهم مراعين للجهة العلوية ذاهلين عن الجهة السفلية فيخرب مدينة البدن ويهلك أهلها وذلك قبل التمنيع التام الذي أشرنا إليه اذ هو مقام الاجتهاد بعد الكشف والسلوك في طريق الاستقامة بعد التوحيد (وتولى عنهم وقال يا اسنى على يوسف) اى اعرض عن جانبهم وذهل عن حالهم لحينه الى يوسف القلب والمجذابه الى جهته (وابيضت عيناه من الحزن) اولا بوقوعه في غياهب الجب وكلال قوة بصيرته افراط التأسف على فراقه ثم بترقيه عن طوره وفناءه في التوحيد وتخلفه عنه وعدم ادراكه لمقامه وكاله فبقى بصره حسيرا غير بصير بحال يوسف (فهو كظيم) مملوء من فراقه وقولهم (قالوا تالله تفتشوا تذكر يوسف حتى تكون حرضا وتشتكون من الهالكين قال اما اشكوا بنى وحزنى الى الله) اشارة الى شدة حينه ونزوعه والمجذابه الى جهة القلب في تلك الحالة دونهم لشدة المناسبة بينهما في التجرد والميل الى العالم العلوى وقوله (واعلم

عنده بل خيلت لكم انفسكم انه سرق وما سرق) تقدم تفسيره في اول السورة وقوله (عسى الله ان يأتى بهم جميعا) يعنى يوسف وبنيامين والاخ الثالث الذى اقام بمصر وانما قال يعقوب هذه المقالة لانه لما طال حزنه واشتد بلاؤه ومحنته علم ان الله سيجلب له قريبا مخرجا من قريب فقال ذلك على سبيل حسن الظن بالله عز وجل لانه اذا اشتد البلاء وهظم كان اسرع الى الفرج وقيل ان يعقوب علم بما يحى عليه وعلى بنيه من اول امره هو رؤيا يوسف وقوله ياتى لاتقصص رؤياك على اخوتك فيكيدوا لك كيدا فلما تنهى الامر قال عسى الله ان يأتى بهم جميعا (انه هو العليم) يعنى بحزنى ووجدى عليهم (الحكيم) فيما يدبره ويقضيه قوله تعالى (وتولى عنهم) يعنى واهرض يعقوب عن بنيه حين بلغوه خبر بنيامين فحينئذ تنهى حزنه واشتد بلاؤه وبلغ جهده وهيح حزنه على يوسف فعند ذلك اعرض عنهم (وقال يا اسفا على يوسف) الاسف اشد الحزن وانما جدد حزنه على يوسف عند وجود هذه الواقعة لان الحزن القديم اذا صادفه حزن آخر كان ذلك اوجع للقلب واعظم لهيجان الحزن الاول كما قال متم بن نويرة لما راى قبرا جديدا جدد حزنه على اخيه مالك يقول ابكى كل قبر رايته * لقبر نوى بين اللوى والدكادك قلت له ان الاسى يبعث الاسى * فدهنى فهذا كله قبر مالك

فاجاب بان الحزن يحدد الحزن وقيل ان يوسف وبنيامين لما كانا من ام واحدة كان يعقوب يتسلى عن يوسف وبنيامين فلما حصل فراق بنيامين زاد حزنه عليه ووجدته وجدد حزنه على يوسف لان يوسف كان اصل المصيبة وقد اعترض بعض الجهال على يعقوب عليه السلام في قوله يا اسفا على يوسف فقال هذه شكاية واظهار جزع فلا يلقى بعلو منصبه ذلك وليس الامر كما قال هذا الجاهل المعترض لان يعقوب عليه الصلاة والسلام شكا الى الله لانه فقوله يا اسفا على يوسف معناه يارب ارحم اسنى على يوسف وقد ذكر ابن الانبارى عن بعض الغويين انه قال نداء يعقوب بالاسف في اللفظ من الجواز يعنى به غير المظهر في اللفظ وتخصيصه يا الهى ارحم اسنى او انت رأتى اسنى او هذا اسنى فتادى الاسف في اللفظ والمنادى سواء في المعنى ولا مأثم اذا لم ينطق اللسان بكلام مؤثم لانه لم يشك الا الى ربه عز وجل فلما كان قوله يا اسفا على يوسف شكوى الى ربه كان غير مملوم في شكواه وقيل ان يعقوب لما عظمت مصيبته واشتد بلاؤه وقويت محنته قال يا اسفا على يوسف اى اشكو الى الله شدة اسنى على يوسف ولم يشكه الى احد من الخلق بدليل قوله انما اشكوبنى وحزنى الى الله (وابيضت عيناه من الحزن) اى عى من شدة الحزن على يوسف قال مقاتل لم يبصر شيأست ستن وقيل انه ضعف بصره من كثرة البكاء وذلك ان الدمع يكثر عند غلبة البكاء فتصير العين كلها بيضاء من ذلك الماء الخارج من العين (فهو كظيم) اى مكظوم وهو الممتلى من الحزن الحسك عليه لانه قال فتادة وهو الذى يردد حزنه في جوفه ولم يقل الاخيرا وقال الحسن كان من خروج يوسف من حجر ابيه الى يوم الثقيان ثمانون سنة لم تحب عينا يعقوب وما على وجه الارض شيئا اكرم على الله منه وقال ثابت البناني ووهب بن منبه والسدي ان سبيل جليلي في السلام دخل على يوسف وهو في السجن فقال هل تعرفنى ايا

من الله ما لا تعلمون) اشارة الى علم العقل برجوع القلب الى عالم الخلق ووقوفه مع المادة بعد الذهاب الى الجهة الحثانية واخلاءه عن حكم المادة عن قريب كما سئل احدهم ما النهاية قال الرجوع الى البداية ولهذا العلم قال (يا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف واخيه ولا تيأسوا من روح الله) وذلك عند فراغه عن السلوك بالكلية ووصول اثر ذلك الفراغ الى العقل بقربه الى رتبته في التزل والتدلى فيأمر القوى باستزاله الى مقامهم بطلب الحفظ في صورة الجمعية البدنية وتدير معاشهم ومصلحتهم الجزئية وذلك هو الروح الذي نهام عن اليأس منه اذا المؤمن يبعد هذا الروح والرضوان في الحياة الثانية التي هي بالله فيحيابه ويتمتع بحضوره بجميع انواع العيم ولذات جنات الافعال والصفات والذات بالبنفس والقلب والروح دون الكافر قال (اه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون) وقولهم (فلما دخلوا عليه قالوا يا ايها العزيز

الصديق قال يوسف لحيي صورة طاهرة قال اني رسول رب العالمين واما الروح الامين فقال يوسف فما ادخلك مدخل المذنبين وانت اطيب الطيبين وراس المقربين وامين رب العالمين قال الم تعلم يا يوسف ان الله يطهر الارض بطهر اليبين وان الارض التي يدخلونها هي اظهر الارضين وان الله قد طهر بك الارض والسجن وما حوله يا اظهر الطاهرين وابن الصالحين المخلصين قال يوسف كيف لي باسم الصديقين وتعدي من الصالحين المخلصين الطاهرين وقد ادخلت مدخل المذنبين قال انه لم يفتن قلبك ولم تطع سيدك في عصية ربك فلذلك سماك الله من الصديقين وعدك من المخلصين والحقك باثباتك الصالحين قال يوسف فهل لك علم من يعقوب ايها الروح الامين قال نعم قد ذهب بصره وابتلاء الله بالحرن عليك فهو كظيم ووهب له الصبر الجميل قال فما قد رحزنه قال حزن سبعين ثكلاء قال فما له من الاجر يا جبريل قال اجر مائة شهيد قال امتراني لاقية قال نعم فطابت نفس يوسف وقال ما بالي بالقيت ان رايته * قوله عز وجل (قالوا) يعني اخوة يوسف عليه الصلاة والسلام لا يهم (تالله تقتوا تذكر يوسف) يعني لا تزال تذكر يوسف ولا تنقر عن حبه يقال ما فتى يفعل كذا اي مازال ولا يحذوف في جواب القسم لان موضعها معلوم فحذفت للخصيف كقول امرئ القيس فقلت عين الله ابرح قاعدا * ولو قطعوا رأسي لديك واوصالي اي لا ابرح قاعدا * وقوله (حتى تكون حرضا) قال ابن عباس يعني دنفا وقال مجاهد الخرض مادون الموت يعني قريبا من الموت وقال ابن اسحق يعني فاسدا لا عقل له والخرض الذي فسد جسمه وعقله وقيل ذائبا من الهم واصل الخرض الفساد في الجسم والعقل من الحزن او الهم ومعنى الآية حتى تكون دنف الجسم مخبول العقل يعني لا تنفع بنفسك من شدة الحزن والهم والاسف (او تكون من الهالكين) يعني من الاموات فان قلت كيف حلفوا على شيء لم يعلموا حقيقة قطعا قلت اهم بنوا الامر على الاغلب الظاهر اي تقوله ظاهرا ان الامر بصير الى ذلك (قال) يعني يعقوب عندما راي قولهم له وظلمتهم عليه (انما اشكوبني وحزني الى الله) اصل البث اثاره الشيء وتمريقه وبث النفس ما انطوت عليه من الغم والشكر قال ابن قتيبة البث اشد الحزن وذلك لان الانسان اذا ستر الحزن وكتفه كان هما فاذا ذكره لغيره كان بنا غالب اشد الحزن والحزن الهم فعلى هذا يكون المعنى انما اشكو حزني العظيم وحزني القليل الى الله لا اليكم قال ابن الجوزي روى الحاكم ابو عبدالله في صحيحه من حديث انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كان يعقوب اخ مؤاخ وقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي اذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك قال اما الذي اذهب بصرى فالبكاء على يوسف واما الذي قوس ظهري فالحزن على بنيامين فأتاه جبريل فقال يا يعقوب ان الله يقرئك السلام ويقول لك اما تسخى ان تشكو الى غيري فقال انما اشكوبني وحزني الى الله فقال جبريل الله اعلم بما تشكو وقيل انه دخل على يعقوب جاره فقال له يا يعقوب مالي اراك قد نهشت بالضعف وفيت ولم تبلغ من السن ما بلغ ابواك فقال هشمي وافناني ما ابتلاني الله به من هم يوسف فأوحى الله اليه يا يعقوب ان تشكوني الى خلقي فقال يا رب خطيئة اخطا تها فاضفرها الى

قال قد غفرته لك فكان بعد ذلك اذا مثل يقول انما اشكوبني وحرني الى الله وقبل ان
الله اوحى اليه وهزني وجلالي لا اكشف ما بك حتى تدعوني فعند ذلك قال انما اشكوبني
وحزني الى الله ثم قال اي رب اما ترحم الشيخ الكبير اذهبت بصري وقوست ظهري
فاردد علي ريماني اسمهما شمة قبل ان اموت ثم اصنع ماشئت فأتاه جبريل فقال يايعقوب
ان الله يقرئك السلام ويقول لك ابشر فوهزني لو كانا بيتين لنشترتهما لك اتدري لم
وجدت عليك لانكم ذبحتم شاة فقام على بابكم ولان المسكين وهو صائم فلم تطعموها
شيأ وان احب عبادي الى الانبياء ثم المساكين اصنع طعاما وادع اليه المساكين فصنع
طعاما ثم قال من كان صائما فليفطر الليلة عند آل يعقوب وكان بعد ذلك اذا تغدى امر
مناديا يادى من اراد ان يتغدى فليات آل يعقوب واذا افطار امر ان ينادى من اراد
ان يفطر فليات آل يعقوب فكان يتغدى ويتمشى مع المساكين وقال وهب بن منبه اوحى
الله تعالى الى يعقوب اتدري لم عاقبك وحبتك يوسف ثمانين سنة قال لا يارب قال لانك
شويت عناقا وقرت على جارك واكلت ولم تطعمه وقيل ان سبب ابتلاء يعقوب انه ذبح
بجلا بين يدي امد وهي نخور فلم يرجها فان قلت هل في هذه الروايات ما يقدح في عصمة
الانبياء قلت لا واعا عوقب يعقوب بهذا لان حسنات الابرار سيئات المقربين واعا يطلب
من الانبياء من الاعمال على قدر منصبهم وشريف رتبهم ويعقوب عليه الصلاة والسلام
من اهل بيت النبوة والرسالة ومع ذلك فقد ابتلى الله كل واحد من انبيائه بحجة فصبر
وفوض امره الى الله فابراهيم عليه الصلاة والسلام اتى في النار فصبر ولم يشك الى
احد واسماعيل ابتلى بالذبح فصبر وفوض امره الى الله واسحق ابتلى بالعمى فصبر ولم يشك
الى احد ويعقوب ابتلى بفقد ولده يوسف وبعده نيامين ثم عمى بعد ذلك اوضعف بصره
من كثرة البكاء على فقد هما وهو مع ذلك صابر لم يشك الى احد شيأ مما نزل به واعا
كانت شكايته الى الله عز وجل تدليل قوله انما اشكوبني وحرني الى الله فاستوجب بذلك
المرح العظيم والثناء الجليل في الدنيا والدرجات العلى في الآخرة مع من سلف من ابويه
ابراهيم واسحق عليهما الصلاة والسلام واما راع اليين وحرر القلب فلا يستوجب به
ذما ولا عقوبة لان ذلك ليس الى اختبار الانسان فلا يدخل تحت التكليف بدليل ان
الهي صلى الله عليه وسلم بكى على ولده ابراهيم عند موته وقال ان العين لدمع وان
القلب ليحزن وما نقول الا ما يرضى ربنا فهذا القدر لا يقدر الانسان على دفعه عن نفسه
فصار مباحا لا حرج فيه على احد من الناس * وقوله (واعلم من الله ما لا تعلمون) معنى
انه تعالى من رحمته واحسانه يأتي ما لفرج من حيث لا احتسب وفيه اشارة الى انه كان
يعلم حياة يوسف ويتوقع رجوعه اليه وروى ان ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب ايها
الملك الطيب ربحه الحسن صورته الكرم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف في الارواح فقال
لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته فلذلك قال واعلم من الله ما لا تعلمون وقبل معناه واعلم ان رؤيا
يوسف حق وصدق وانى وانتم سنبهده وقال السدي لما اخبره بنوه بسيرة ملك مصر وكمال حاله في
جميع اقواله وافعاله احسنت نفس يعقوب وطمع ان يكون هو يوسف فعند ذلك قال يعني

مساوا هذا الضرر اشارة
الى عسرهم وسوء حالهم
وضيقهم في الوقوف مع
الحقوق (وجئنا بضاعة
مزرعة) الى ضعفهم لقلة
مواد قواهم وقصور غذائهم
عن بلوغ مرادهم وقولهم
(فأوف لنا الكيل
وصدق علينا ان الله يجزي
المتصدقين) اتعطفهم اياه
بطلب الخطوط وقوله (قال
هل علمتم ما فاعتم بيوسف
واخيه اذا تم جاهلون)
اشارة الى نزل القلب الى
مقامهم في محل الصدر
ليعرفوه فيتذكروا حالهم
في البداية وما فعلوا به
في زمان الجليل والعواية
وقولهم (قالوا انك لات
يوسف قال انا يوسف وهذا
احي) معجب منهم عن حاله
بتلك الهيئة الورائية
والامه السلطانية وبعدها
عن حال بدايته وقوله
(قدم الله علينا انه من يتق
ويصبر فان الله لا يضيع
اجر المحسنين) اشارة الى
علة ذلك وسبب كماله وقولهم
(قالوا ناله لقد آثر الله
علينا وان كنا لخاطئين)
اشارة الى تهدي القوى
عند الاستقامة الى كماله
ونقصها وقوله (قال لا ثوب

عليكم اليوم) لكونها
محبولة على افعالها الطبيعية
وقوله (يفقر الله لكم وهو
ارحم الراحمين اذهبوا
بقميصي هذا فalcوه على
وجهي يا بأت بصيرا) اشارة
الى براءتها من الذنب عند
التنوير بنور الفضيلة
والتأمر بالصبر عند الكمال
والقميص هو الهيئة
النورانية التي اتصف بها
القلب عند الوصول الى
الوحدة في عين الجمع
والانصاف بصفات الله
تعالى وقيل هو القميص
الارقي الذي كان في تمويده
حين اتى في البر وهو اشارة
الى نور الفطرة الاصلية
كما ان الاول اشارة الى نور
الكمال الحاصل له بعد
الوصول والاول اولى
بتصير عين العقل فان العقل
لما لم تكتحل بصيرته بنور
الهداية الحقايقية عمى عن
ادراك الصفات الالهية
(واشوقى بأهلكم اجمعين
ولما فصلت المير قال ابوهم
اني لا جدر يج يوسف لولا
ان فخذون قالوا تالله انك
لنضلالك القديم فلما
ان جاء البشير القاء على
وجهه قارند بصيرا) اي
ارجعوا الى عن آخركم

يعقوب (يا بني اذهبوا قمصسوا من يوسف واخيه) الخمس طلب الخبر بالحكمة وهو قريب
من الخمس بالجيم وقيل ان الخمس بالحاء يكون في الخير والجيم يكون في الشر ومنه انما سوس
وهو الذي يطلب الكشف عن هورات الناس قال ابن عباس القمصا قال ابن الانباري يقال
نحسست عن فلان ولا يقال من فلان وقال هنا من يوسف واخيه لانه اقيم من مقام عن فلان
ويحوز ان يقال من لا تبغض ويكون المعنى قمصسوا خبرا من اخبار يوسف واخيه روى عن
عبدالله بن يزيد عن ابي فروة ان يعقوب كتب كتابا الى يوسف عليهما الصلاة والسلام حين
حبس عنده بنيامين من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله الى ملك
مصر اما بعد فانا اهل بيت وكل بنا البلاء اما جدى ابراهيم فشدد بداه ورجلاه والى في النار
فجعلها الله عليه بردا وسلاما واما ابي فشدد بداه ورجلاه ووضع السكين على قفاه فقاده
الله واما انا فكان لي ابن وكان احب اولادى الى فذهب به اخوته الى البرية ثم اتوني بقميصه
ملطحا بالدم وقالوا قد اكله الذئب فذهبت عيناى ثم كان لي ابن آخرو كان اخاه من امه وكنت
اتسلى به وانك حبسته وزعمت انه سرق وانا اهل بيت لا نسرق ولانلد سارقا فان رددته
الى والادعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك فلما قرا يوسف كتاب ابيه اشتد بكاءه
وهيل صبره واظهر نفسه لاختوته على ما منذ كره ان شاء الله تعالى فذلك قوله تعالى يا بني
اذهبوا قمصسوا من يوسف واخيه (ولانبا سوا) اي ولا تقنطوا (من روح الله) يعنى
من رحمة الله وقيل من فضل الله وقيل من فرج الله (انه لا يأس من روح الله الا القوم
الكافرون) يعنى ان المؤمن على خير يرجو من الله فيصبر عند البلاء فينال به خيرا ويحمد
عند الرخاء فينال به خيرا والكافر بضد ذلك قوله تعالى (فلما دخلوا عليه) فيه حذف
واختصار تقديره فخر جوامن عند ابيهم قاصدين مصر فلما دخلوا عليه يعنى على يوسف
(قالوا يا ايها العزيز) يعنون يا ايها الملك والعزيز القادر الممتنع وكان العزيز لقب ملك مصر يومئذ
(مسنواهلنا الضر) اي الشدة والفقر والجوع وارادوا بأهلهم من خلفهم ومن وراءهم
من العيال (وجشا ببضاعة مزجاة) اي ببضاعة رديئة كاسدة لا تنفق في ثمن الطعام الا بقصور
من البائع واصل الازجاء في اللغة الدفع قليلا قليلا والترجية دفع الشيء لينساق كترجبة الريح
السحاب ومنه قول الشاعر * وحاجة غير مزجاة من الحاج * يعنى هي قليلة يسيرة يمكن
دفعها وسوقها لقلة الاعتناء بها وانما وصفوا تلك البضاعة بأنها مزجاة اما لتقصاتها او لرداءتها
او لمجموعهما فلذلك اختلفت عبارات المفسرين في معنى هذه البضاعة المزجاة فقال ابن
عباس كانت دراهم رديئة زبوا وقيل كانت خلق الفرار والحيل وخيل كانت من شجاج
الاهراب من الصوف والاقط وقال الكلى ومقال كانت حبة الخضراء وقيل كانت سويق
القل وقيل كانت الادم والنمال وقال الزجاج سميت هذه البضاعة القليلة الرديئة مزجاة
من قولهم فلان يزجى العيش اي يدفع الزمان بالقليل من العيش والجمع جمعا ببضاعة مزجاة
لتنافع بها الزمان وليست بما يسع بها وقيل اما قيل لندراهم الرديئة مزجاة لانها من حبوب
مدفوعة غير مقبولة ممن يدفعها (فاوف لنا الكيل) يعنى احططنا كانت تعطينا من قبل من
الجيد الوافي والمعنى اننا نريد ان نقيم لنا الزاد مقام الناقص والحمد مقام الرديء (فارجعوا الى عن آخركم)

في مقام الاعتدال ومراعاة
التوسط في الافعال فان
القلب متوسط بين جهتي
الملو والس. فماله وانضموا
الى واتمروا بأمرى واقربوا
منى ولا تبعدوا عن مقامى
في طلب اللذات البدنية
بمقتضى طباعكم . وريحه
الذى وجدته من بعيد هو
وصول آثار رجوع القلب
الى عالم العقل والمقول
واقباله اليه من محض
التوحيد بتجهيز القوى
الحيوانية بمجاز الحفظ
على حكم العدالة وقانون
الشرع والعقل فقد قيل
انه جهز المير بأجل ما يكون
ووجهها الى كتمان .
وضلاله القديم هو تمسكه
بالقلب ازلا وذهوله عن
جهتهم وقوله (قال انا
اقل لكم انى اعلم من الله ما لا
تعلمون قالوا يا ابا ناسفك
ذنبنا انا كنا خاطئين قال
سوف استغفر لكم ربى اذ
هو الفقور الرحيم فلم
دخلوا على يوسف آوى
اليه ابوه وقال ادخلوا
مصر ان شاطئة اثنين ورفق
ابوه على العرش وخروا
سجدا وقال يا ابت هذا
تأويل رؤياى من قبل
اشارة الى سابق عد

عليه) حتى وتفضل علينا بانيين التمين الجيد والردى ولا تفتننا هذا قول اكثر المفسرين
قال ابن الانبارى ولا كان الذي يسألونه من المسامحة يشبه الصدقة وليس به واختلاف العلماء هل
كانت الصدقة حلالا للانبيا قبل نبينا ام لا فقال سفيان بن عيينة ان الصدقة كانت حلالا
للانبيا قبل محمد صلى الله عليه وسلم واستدل بهذه الآية وانكر جمهور العلماء ذلك وقالوا ان
حال الانبياء كلهم واحد في تحريم الصدقة عليهم لانهم ممنوعون من الخضوع للمخلوقين
والاخذ منهم والصدقة اوساخ الناس فلا تحمل لهم لانهم مستفنون بالله عن سواء واجيب
من قوله وتصدق علينا انهم طلبوا منه ان يحررهم على عادتهم من المسامحة وايضا الكيل
ولحو ذلك مما كان يفعل بهم من الكرامة وحسن الضيافة لانفس الصدقة وكره الحسن
ومجاهد ان يقول الرجل في دماة اللهم تصدق علينا لان الصدقة لا تكون الا بمن يتقنى الثواب
وروى ان الحسن سمع رجلا يقول اللهم تصدق على فقال ان الله لا يتصدق انما يتصدق من
يتقنى الثواب قل اللهم اعطنى وتفضل على وقال ابن جريج والضحاك وتصدق علينا يعنى
برد اخينا علينا (ان الله يجزى المتصدقين) يعنى بالثواب الجزيل وقال الضحاك لم يقولوا
ان الله يجزيك لانهم لم يعلموا انه مؤمن (قال) يعنى قال يوسف لاختوته (هل علمتم ما فعلتم
يوسف واخيه) وقد اختلفوا في السبب الذى من اجله حل يوسف وهيمه على هذا القول
فقال ابن اسحق ذكرلى انهم لما كلوه بهذا الكلام ادركته رقة على اخوته فباح بالذى كان
يكنم وقيل انه اخرج لهم نعضة الكتاب الذى كتبوه بيعة من ماله وفي آخره وكتبه يهوذا
فلما قرؤا الكتاب اترفوا بهن وقالوا يا ايها الملك انه كان لنا عبد فبعناه منه ففاظ ذلك
يوسف وقال انكم تستحقون العقوبة وامر بقتلهم فلما ذهبوا بهم ليقتلوا هم قال يهوذا كان يعقوب يبكى
ويحزن لفقد واحدنا فكيف اذا اتاه الخبر بقتل بنيه كلهم ثم قالوا ان كنت فاعلا ذلك فابعت
بأمتنا فانه بمكان كذا وكذا فذلك حين ادركته الرقة عليهم والرحمة فبكى وقال هذا القول
وقيل ان يوسف لما قرأ كتاب ابيه اليه لم يخال ان بكى وقال هل علمتم ما فعلتم يوسف واخيه
وهنا استفهام بفيد تعظيم امر هذه الواقعة ومعناه ما اعظم ما ارتكبتم من امر يوسف وما
يقبح ما فعلتم عليه من قطعة الرحم وتفرقه من ابيه وهذا كما يقال للذنب هل تدري من
مصيبت وهل تعرف من خالفت ولم يرد برأى نفس الاستفهام ولكنه اراد تفضيع الامر
وتعظيم رجوعه ان يكون المتي هل علمت عني ما فعلتم يوسف واخيه من تسليم الله اياهما
من الذنوب واعلم ان هذه الآية تصديق لقوله تعالى واوحينا اليه لتنبئهم بأمرهم هذا
وهم لا يشعرون فان قلت الذى فعلوه يوسف معلوم ظاهر قال الذى فعلوه بأخيه من
الذكور حتى يقول لهم هذه الملائكة قائم لم يسموا فى خبيته ولا زادوا ذلك قلت انهم لما
اخرجوا منه وبين اخيه يوسف ففصوا عليه عيشه وكافوا يؤذونه كما ذكرى يوسف وقيل
انهم قالوا لا اله الا الله فاصبحناكم بالى راجعيل خيرا (الا انهم جاهلون)
قال جرير جرى الملوهم حتى انكم انما انتم على هذا العقل الصحيح انكر حال كونكم
جاهلون وجرى العقل وجاهل الجاهلون وقال جاهلون ليقول اليه يوسف قوله
جاهلون ليقول اليه يوسف وجاهل الجاهلون ليقول اليه يوسف قوله

رجوع القلب الى مقام العقل . واستغفاره لهم تقريره . ايهم على حكم الفضائل العقلية بالاستقامة بعد صفاتهم وذكاهم وقبولهم للهيات النورية بعد خلع الظلمانية . ودخولهم على يوسف هو وصولهم الى مقام الصدر حال الاستقامة . ودخولهم مصر كون الكل في حضرة الجمعية الالهية الواحدة مع تفاضل مراتبهم في عين جمع الوحدة . ورفع ابويه على العرش عبارة عن ارتفاع مرتبة العقل والفس عن مراتب سائر القوى وزيادة قهرهما اليه وقوة سلطتهما عليهما . وخروجهما له سجدا عبارة عن اقياد الكل وطاعتهم له بالامر الواحداني بلا فصل حركة بأنفسهم بحيث لا يخرق منها شعرا ولا يفيض لها عرق الا بالله . وتأويل رؤياه صورة ما تقر في استعداده الاول من قبول هذا الكمالات (قد جعلها ربي حقا) اخرجها من القوة الى الفعل (وقد احسن بي) بالبقاء بعد الفناء (اذا خرجني من السجن) سجن الخلوة التي كنت فيها

عباس لما قال لهم هل علمتم ما علمتم يوسف واخيه بسم فراوا اشياهم كاللؤلؤ او تشبه ثيابا يوسف فشهروه يوسف فقالوا استفهاما اسلك لا نت يوسف وقري على الخبر وجهه ما قال ابن عباس ايضا في رواية اخرى عنه ان اخوة يوسف لم يعرفوه حتى وضع الناج عن رأسه وكان له في قرته علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها ولاصحق مثلها فعرفوه بها وقالوا انت يوسف . قبل قائلوه على سبيل التوهم ولم يعرفوه حتى (قال انا يوسف) قال بعض العلماء انما اظهر الاسم في قوله انا يوسف ولم يقل انا هو تعظيما لما نزل به من ظلم اخوته له وما عوضه الله من النصر والظفر والملك فكانه قال انا يوسف المظلوم الذي ظلمتوني وقصدتم قتلي بان اقيموني في الحب ثم اعتموني بأنحس الاثمان ثم صرت الى ماترون فكان تحت ظهور الاسم هذه المعاني كلها ولهذا قال (وهذا اخي) وهم يعرفونه لانه قصده ايضا وهذا اخي المظلوم كما ظلمتوني ثم صرت انا وهو الى ماترون وهو قوله (قد من الله علينا) بان جمع بيننا وقيل من علينا بكل عز وخير في الدنيا والآخرة وقيل من علينا بالسلامة في ديننا ودنيانا (انه من يتق ويصبر) يعني يتق الزنا ويصبر على المزوبة قاله ابن عباس وقال مجاهد يتق المعصية ويصبر على السجين وقيل يتق لله بأداء فرائضه ويصبر عما حرم الله (فان الله لا يضيع اجر المحسنين) يعني اجر من كان هذا حاله (قالوا) يعني قال اخوة يوسف . مذكر من اليد صدر منهم في حقه (تالله لقد آثرك الله علينا) اي اختارك وفضلك علينا يقال آثرك الله اي اختارك ويستعار الاثر للفضل والايثار للفضل والمعنى لقد فضلك الله علينا بالعلم والعقل وقال الضحاك عن ابن عباس بالملك وقال ابو صالح عنه بالصبر وقيل بالحلم والصفح علينا وقيل بالحسن وسائر الفضائل التي اعطاها الله عز وجل له دون اخوته وقيل فضله عليهم بالنبوة واورد على هذا القول بان اخوته كانوا انبياء ايضا فليس له عليهم فضل في ذلك واجبر عنه بأن يوسف فضل عليهم بالرسالة مع النبوة فكان افضل منهم بهذا الاعتبار لان من جعلته النبوة والرسالة كان افضل من خص بالنبوة فقط (وان كنا خاطئين) يعني وما كنا في صنعنا بك الا خاطئين ولهذا اختير لفظ الخاطئ على الخطي والفرق بينهما ان يقال خطي خطأ اذا تعمدا وخطا اذا كان غير متعمدا وقيل يجوز ان يكون أثر لفظ خاطئين على مخطئين لموافقة رؤس الآي لان خاطئين اشبه بما قبلها (قال) يعني يوسف (لا تثريب عليكم) يعني لا تعيير ولا توبيخ عليكم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم اذا زنت امة احدكم فليجلدها الحد ولا يوبخها ولا يثرب اي لا يعيرها بالزنا بعد اقامة الحد عليها وفي محل قوله (اليوم) قولان احدهما انه يرجع الى ما قبله فيكون التقدير لا تثريب عليكم اليوم والمعنى ان هذا اليوم هو يوم التثريب والتقريع والتوبيخ وانا لا افرعكم اليوم ولا اوبخكم ولا اثرب عليكم فقل هذا يحسن الوقف على قوله لا تثريب عليكم اليوم وبيننا بقوله (يغفر الله لكم) والقول الثاني ان اليوم متعلق بقوله يغفر الله لكم فقل هذا يحسن الوقف على قوله لا تثريب عليكم وبيننا باليوم يغفر الله لكم لانه لما نفي عنهم التوبيخ والتقريع بقوله لا تثريب عليكم بشرهم بقوله اليوم يغفر الله لكم (وهو ارحم الراحمين) ولما عرفهم بوقف نفسه عليهم من حال ابيه فقال ما حال ابي يمدني ظنوا ذهب يصرم من كثرة البكاء فذلك

محبوباً عن شهود الكثرة
في عين الوحدة ومطالعة
الجمال في صفات الجلال
(وجاءكم من البدو) بدو
خارج مصر الحضرة الالهية
(من بعد ان نزع الشيطان)
شيطان الوهم (بني وبين
اخوتي) تحريضه اياهم
على القاتل في قمر بئر الطبيعة
بانهما كهم ونها لكهم على
الذات البدنية (ان ربي
لطيف لما يشاء) يلطف
باحبابه بتوفيقهم للكمال
وتدبير امورهم بحسب
مشيئته الازلية وعنايته
القديمة (انه هو العليم)؛
في الاستعدادات (الحكيم)
بترتيب اسباب الكمال
وتوفيق المستعد للوصول
اليه (رب قد آتيتني من
الملك) اي من توحيد
الملك الذي هو توحيد
الافعال (وعلمتني من
تأويل الاحاديث) اي
معاني المغيبات وما يرجع
اليه صورة الغيب وهو
من باب توحيد الصفات
(فاطر السموات والارض)
سموات الصفات في مقام
القلب وارض توحيد
الافعال في مقام النفس (انت
اولي في توحيد الذات في الدنيا
والآخرة) بتوحيد الذات

فأعطاهم قصصه وقال (اذهبوا بقميصي هذا) قال الضحاك كان هذا القميص من نسج
الجنة وقال مجاهد امره جبريل ان يرسل اليه قصصه وكان ذلك القميص قميص ابراهيم
وذلك انه لما جرد من ثيابه والتي في النار عرياناً اتاه جبريل بقميص من حرير الجنة فالبسه
ايه فكان ذلك القميص عند ابراهيم فلما مات ورثه اسحق فلما مات ورثه يعقوب فلما شب
يوسف جعل يعقوب ذلك القميص في قصبة من فضة وسد راسها وجعلها في عنق يوسف
كالتعويذ لما كان يخاف عليه من العين وكانت لا تقارقه فلما اتى يوسف في البئر عرياناً اتاه
جبريل واخرج له ذلك القميص والبسه اياه فلما كان هذا الوقت جاءه جبريل فامرته ان
يرسل هذا القميص الى ايه لان فيه ريح الجنة فلا يقع على مبتلى ولا يسقيم الاعوفى
في الوقت فدفع ذلك القميص يوسف الى اخوته وقال اذهبوا بقميصي هذا (فالتقوه على
وجه ابي يأت بصيرا) قال المحققون ان علم يوسف ان القاء ذلك القميص على وجه يعقوب
يوجب رد البصر كان يوحى الله اليه ذلك ويمكن ان يقال ان يوسف لما علم ان اياه قد عصى
من كثرة البكاء عليه وضيق الصدر بعث اليه قصصه ليحدر بدمعه فيزول بكأؤه وينشرح
صدره ويخرج قلبه فمعد ذلك يزول الضعف ويقوى البصر فهذا القدر تمكن معرفته
من جهة العقل وقوله (واتوني باهلكم اجمعين) قال الكلبي كانوا نحو من سبعين انساناً
وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين ما بين رجل وامرأة (ولما فصلت العير) يعني خرجت
من مصر وقيل من عريش مصر متوجهين الى ارض كنعان (قال ابوهم) يعني قال
يعقوب لولد ولده (اني لا جدريح يوسف) قيل ان ريح الصبا استأذنت ربهـا في ان
تأتي يعقوب بريح يوسف قبل ان يأتيه البشير وقال مجاهد اصاب يعقوب ريح يوسف
من مسيرة ثلاثة ايام وقال ابن عباس من مسيرة ثمان ايام وقال الحسن كان بينهما ثمانون
فرسخاً وقيل هبت ريح فاحتملت ريح القميص الى يعقوب فوجد يعقوب ريح الجنة فعلم
انه ليس في الارض من ريح الجنة الا ما كان من ذلك القميص فعلم بذلك انه من ريح
يوسف فلذلك قال اني لا جدريح يوسف (اولا ان تغدون) اصل التغديد من القند
وهو ضعف الراي وقال ابن الانباري افند الرجل اذا خرف وفند اذا جهل ونسب ذلك
اليه وقال الاصمعي اذا كثر كلام الرجل من خرف فهو القنيد والقند فيكون المعنى لولا
ان تغدوني اي تسبونني الى الخرف وقيل تلوموني وقيل تسفهوني وقيل تجهلونني وهو
قول ابن عباس وقال الضحاك تهرموني فتقولون شيخ كبير قد خرف وذهب عقله (قالوا)
يعني لولاد اولاد يعقوب واهله الذين هنده لان اولاده لصابه كانوا غائبين عنه (تالله انك
لاني ضللتك القديم) يعني من ذكر يوسف ولا تنساه لانه كان عند هم ان يوسف كان قد مات
وهلك ويرون ان يعقوب قد لهج بذكره فلذلك قالوا تالله انك اني ضللتك القديم يعني من
ذكره والضللال الذهاب عن طريق الصواب (فلما ان جاء البشير) وهو المبعث بمخبر يوسف
قال ابن مسعود جاء البشير بين يدي العير قال ابن مسعود رضى الله تعالى عنه هو يهودا قال السدي
قال يهودا انا ذهبت بالقميص لعلني اجد يوسف فاني اخبرته ان يوسف اكله الذئب فانا اذهب
اليوم بالقميص واخبره انه حي فافرحه كما احزنته قال ابن عباس حمله يهودا وخرج به

في دنيا الملك واخرة الملكوت (توفى مسلما) اثنى على حالة كوفى منقادا لامرك لا طاعيا ببقاء الانية (والحقني بالصالحين ذلك من انباء القيب نوحه اليك وما كنت لديهم اذا جموا امرهم وهم يكفرون وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين وما تسألهم عليه من اجر ان هو الا ذكر للعالمين وكاين من آية في السموات والارض يمررون عليها وهم عنها معرضون) الثابتين في مقام الاستقامة بعد الفناء في التوحيد (وما يؤمن اكثرهم بالله) الايمان العمى (الاوهم مشركون) باتبات موجود غيره او الايمان العيني الاوهم شركون باحتجابهم بانانيتهم (افأمنوا ان تأتيهم فاشية من عذاب الله) حجاب بحجب استعدادهم عن قبول الكمال من هيئة راسخة ظلمانية (اوتأتيتهم الساعة) القيامة الصغرى (بفتة وهم لا يشعرون) بنور الكشف والتوحيد فلا يرتفع حجابهم فيبقون في الاحتجاب ابدًا (قل هذه) السبيل التي اسلكها

حافيا حاسرا يدور معه سبعة ارفقة فلم يستوف اكلها حتى اتى اياه وكانت المسافة ثمانين فرسها (القاء على وجهه) يعنى قاتلى البشير قيص يوسف على وجه يعقوب (طارده بصيرا) يعنى فرجع بصيرا بعدما كان قد دعى وعادت اليه قوته بعد الضعف وسروره بعد الحزن (قال الم اقل لكم انى اعلم من الله ما لا تعلمون) يعنى من حياة يوسف وان الله يجمع بيننا وروى ان يعقوب قال للبشير كيف تركت يوسف قال تركته ملك مصر قال يعقوب ما اصنع بالملك على اى دين تركته قال على دين الاسلام قال الآن تمت النعمة قوله تعالى (قالوا يا ابانا استغفر لنا ذنوبنا) يعنى قال اولاد يعقوب حين وصلوا اليه واخذوا يعتذرون اليه مما صنعوا به ويوسف استغفر لنا اى اطلب لنا غفر ذنوبنا من الله (انا كنا خاطئين) يعنى فى صميمنا (قال يوسف استغفر لكم ربى) قال اكثر المفسرين ان يعقوب اخر الدماء والاستغفار لهم الى وقت السحر لانه اشرف الاوقات وهو الوقت الذى يقول الله فيه هل من داع فاستجب له فلما انتهى يعقوب الى وقت السحر قام الى الصلاة متوجها الى الله تعالى فلما فرغ رفع يديه الى الله تعالى وقال اللهم اغفرلى جزئى على يوسف وقلة صبرى عنه واغفر لاولادى ما اتوا الى اخيهم يوسف فأوحى الله اليه انى قد غفرت لك ولهم اجبين قال عكرمة عن ابن عباس انه اخر الاستغفار لهم الى ليلة الجمعة لانها اشرف الاوقات قال وهب كان يستغفر لهم كل ليلة جمعة نيفا وعشرين سنة وقال طاوس اخر الاستغفار الى وقت السحر من ليلة الجمعة فوافق ذلك ليلة عاشوراء وقال الشعبي سوف استغفر لكم ربى قال حتى اسأل يوسف فان كان قد عفا عنكم استغفرت لكم ربى (انه هو الغفور) يعنى لذنوب عباده (الرحيم) بجميع خلقه قال عطاء اخراسانى طلب الحوائج الى الشباب اسهل منه الى الشيوخ الا ترى الى قول يوسف لاختوته لا تثريب عليكم الاية وقول يعقوب سوف استغفر لكم ربى قال اصحاب الاخبار ان يوسف عليه الصلاة والسلام بعث مع اخوته الى ابيه مائتى راحلة وجهازا كثيرا لياتوه يعقوب وجيع اهله الى مصر فلما اتوه تجهز يعقوب للخروج الى مصر فجمع اهله وهم يومئذ اثنان وسبعون مابين رجل وامرأة وقال مسروق كانوا ثلاثة وسبعين فلما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الاكبر يعنى ملك مصر وعرفه بعمى ابيه واهله فخرج يوسف ومعه الملك فى اربعة آلاف من الجنود ركب اهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه الصلاة والسلام وكان يعقوب يمشى وهو يتوكأ على يد ابنه يهوذا فلما نظر الى الخليل والناس قال يا يهوذا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه اراد يوسف ان يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل لا حتى يبدأ يعقوب بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الاحزان وقيل انهما نزلا وقفا قفا فضلا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا وقيل ان يوسف قال لايه يا ابت بكيت على حتى ذهب بصرك الم تعلم ان القيسية تجمعنا قال بلى ولكن خشيت ان يسلب دينك فيفصال بيني وبينك فذلك قوله تعالى (فلما دخلوا على يوسف آوى اليه) يعنى ضم اليه (ابويه) قال اكثر المفسرين هو ابوه يعقوب وخاله ليسا وكانت امه قد ماتت في فاس بنيامين وقال لطفن هم ابوه وامه

وكانت حية بعد وقيل ان الله احيها ونشرها من قبرها حتى تسجد ليوسف تحقيقا لرؤياه
والاول اصح (وقال ادخلوا مصر) قيل المراد بالدخول الاول في قوله فلما دخلوا على
يوسف ارض مصر وذلك حين استقبلهم ثم قال ادخاروا مصر يعني البلد وقيل انه اراد بالدخول
الاول دخولهم مصر واراد بالدخول الثاني الاستيطان بها اي ادخلوا مصر مستوطنين فيها
(ان شاء الله آمين) قيل ان هذا الاستثناء عائد الى الامن لاني الدخول والمعنى ادخلوا مصر
آمنين ان شاء الله وقيل انه عائد الى الدخول فعلى هذا يكون قد قال ذلك لهم قبل ان يدخلوا
مصر وقيل ان هذا الاستثناء يرجع الى الاستغفار فعلى هذا يكون في الكلام تقديم وتأخير
تقديره سوف استغفر لكم ربي ان شاء الله وقيل ان الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا
يدخلها احد الا بحوارهم فقال لهم يوسف ادخلوا مصر آمنين على انفسكم واهليكم ان شاء الله
فعلى هذا يكون قوله ان شاء الله للتبرك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم وانا ان شاء الله بكم لاحقون
مع علمه انه لاحق بهم (ورفع ابويه على العرش) يعني على السرير الذي كان يجلس عليه
يوسف والرفع النقل الى العلو (وخرخوا له سجدا) يعني يعقوب وخاتمه ليا واخوته وكانت
نحية الناس يومئذ السجود وهو الانحناء والتواضع ولم يرد به حقيقة السجود من وضع الجبهة
على الارض على سبيل العبادة فان قلت كيف استجاز يوسف عليه السلام ان يسجد له ابوه
وهو اكبر منه واعلى منصبه في النبوة والشيوخه قلت يحتمل ان الله تعالى امره بذلك لتحقيق
رؤياه ثم في معنى هذا السجود قولان احدهما انه كان انحناء على سبيل التهمة كما تقدم فلا
اشكل فيه والقول الثاني انه كان حقيقة السجود وهو وضع الجبهة على الارض وهو مشكل
لان السجود على هذه الصورة لا ينفي ان يكون الله تعالى واجيب عن هذا الاشكال بان
السجود كان في الحقيقة لله تعالى على سبيل الشكر له وانما كان يوسف كالمسجد الملائكة
لا آدم ويدل على صحة هذا التأويل قوله ورفع ابويه على العرش وخرخوا له سجدا وظاهر
هذا يدل على انهم لما صعدوا على السرير خروا سجدا لله تعالى ولو كان ليوسف لكان قبل
الصعود لان ذلك ابلغ في التواضع فان قلت يدفع صحة هذا التأويل قوله رايتهم لي ساجدين
وقوله خروا له سجدا فان الضمير يرجع الى اقرب المذكورات وهو يوسف عليه الصلاة والسلام
قلت يحتمل ان يكون المعنى وخرخوا لله سجدا لاجل يوسف واجتماعهم به وقيل يحتمل ان الله امر
يعقوب بتلك السجدة لحكمة خفية وهي ان اخوة يوسف ربما احتملتم الانفة والتكبر من
السجود ليوسف فلما راوا ان اباهم قد سجد له سجدوا له ايضا فتكون هذه السجدة على سبيل
التهمة والتواضع لا على سبيل العبادة وكان ذلك جائزا في ذلك الزمان فلما جاء الاسلام نسخت
هذه النحلة والله اعلم بمراده واسرار كتابه (وقال) يعني وقال يوسف عند ما راى ذلك (يا ابت
هذا تأويل رؤياي من قبل) يعني هذا تصديق الرؤيا التي رايت في حال الصغر (قد جعلها ربي
حقا) يعني في البقعة واستنقوا فيما بين رؤياه وتأويلها فقال سلمان الفارسي وعبد الله بن
شد ادريس سنة وقال ابو صالح عن ابن عباس اثنتان وعشرون سنة وقال سعيد بن جبير وهكرمة
والمدني سنة وثلاثون سنة وقال قتادة خمس وثلاثون سنة وقال عبد الله بن مسعود سبعون
سنة وقال الفضيل بن عياض ثمانون سنة حتى هذه الأقوال كلها ابن الجوزي وزاد غيره من

وهي سبيل توحيد الذات
(سبيلي) الخصوص بي
ليس عليه الا انا وحدي
(ادعوا الى الله على بصيرة)
الذات الاحدية الموصوفة
بكل الصفات في عين الجمع
(انا ومن اتبعني) في هذه
السبيل وكل من بدعوا الى
هذه السبيل فهو من اتباعي
اذ الانبياء قبلي كلهم كانوا
داعين الى المبدأ والمعاد والى
الذات الواحدية الموصوفة
ببعض الصفات الا ابراهيم
عليه السلام فانه قطب
التوحيد ولهذا كان صلى الله
عليه وسلم من اتباعه باعتبار
الجمع دون التفصيل اذ لا
تمتم لتفصيل الصفات
الا هو عليه الصلاة والسلام
والا لكان غير خاتما للسبيل
الحق كما ختم لان كل احد
لا يمكنه الدعوة الى المقام
الذي بلغ اليه من الكمال
(وسبحان الله) ازهره
من ان يكون غيره على سبيله
بل هو السالك سبيله
والداعي الى ذاته (وما انا
من المشركين) المثبتين للغير
في مقام التوحيد الذاتي
المتعجبين عنه بالامانية بل
انابه فان عنى فهو الداعي
الى سبيله (وما ارسلنا
من قبلك الا رجالا نوحى

اليهم من اهل القرى) اى
من كان فيه بية من الرجولية
من اهل قرى الصفات
والمقامات لا من مصر الذات
فان البقاء الحاصل لاهل
التمكين لا يكون الا بقدر
الفناء والرجوع الى الخلق
لا يكون الا على حسب
المروج فالنساء التام
والمروج الكامل لا يكون
الا للقطب الذى هو صاحب
الاستعداد الكامل الذى
لارتبة الا قد يبلغها ويلزم
ان يكون الرجوع التام
الشامل لجميع تفاصيل
الصفات عند البقاء وهو
الحاتم ولهذا قال عليه
الصلاة والسلام كان بنى
النبوتم ورصف وبقي منه
موضع لبنة واحدة فكنت
اتلك اللبنة الى هذا المعنى
اشا رب قوله بعث لائم
مكارم الاخلاق (افلم
يسروا فى الارض) ارض
استمدادهم (فينظروا
كيف كان) نهاية الامر
(طاعة الذين من قبلهم
ولدار الآخرة خير للذين
اتقوا) وغاية كمالهم فيبلغوا
منتهى اقدامهم ويحصلوا
كالاتهم بحسب استعداداتهم
فان لكل احد خاصية
واستعداد الخاص يقتضى

الحسن ان يوسف كان عمره حين التى فى الحب سبع عشرة سنة واقام فى العبودية والسجن والملك
مدة ثمانين سنة واقام مع ابيه واخوته واقاربته مدة ثلاث وعشرين سنة وتوفى الله وهو ابن
مائة وعشرين سنة وقوله (وقد احسن بي) يعنى انهم على يقين انهم احسن بي والى بمعنى واحد
(اذا خرجنى من السجن) انما ذكر انعام الله عليه فى اخراجه من السجن وان كان الحب اصعب
منه استعجالا للادب والكرم اثلا بنجبل اخوته بسدان قال لهم لا تريب عليكم اليوم ولان
نعمه الله عليه فى اخراجه من السجن كانت اعظم من اخراجه من الحب وسبب ذلك ان خروجه
من الحب كان سببا لحصوله فى العبودية والرق وخروجه من السجن كان سببا لوصوله الى الملك
وقيل ان دخوله الحب لحسد اخوته ودخوله السجن كان لزوال التهمة عنه وكان ذلك من اعظم
نعمه عليه (وجاء بكم من البدو) يعنى من البادية واصل البد وهو البسيط من الارض يبدو
الشخص فيه من بعد يعنى يظهر البدو خلاف الحضرة والبادية خلاف الحضرة وكان يعقوب
واولاده اصحاب ماشية فسكنوا البادية (من بعد ان نزع الشيطان بينى وبين اخوتى) يعنى
افسدا بيننا بسبب الحسد واصل النزغ دخول فى امر لافساده واستدلال بهذه الآية من يرى
بطلان الجبر من البتة قالوا لان يوسف اضاف الاحسان الى الله واضاف النزغ الى الشيطان
ولو كان من فعل الله لوجب ان يوجب اليه كفى الاحسان والتم والجواب من هذا الاستدلال ان
اسناد الفعل الى الشيطان واضافه اليه على سبيل المجاز وان كان ظاهر اللفظ يقتضى اضافة
الفعل الى الشيطان لاهل الحقيقة لان الفاعل المطلق المختار هو الله تعالى فى الحقيقة قل لو كان
فيهما آلهة الا الله لفسدتا فثبت بذلك ان الكل من عند الله وبفضائه وقدره ليس للشيطان فيه
مدخل الا بالقائه الوسوسة والتعريض لافساد ذات البين وذلك باقدار الله اياه على ذلك (ان
ربى لطيف لما يشاء) يعنى انه تعالى ذو لطف عالم بدقائق الامور وخفياتها قال صاحب المفردات
وقد يعبر باللفظ عما تدرك الحاسة ويصح ان يكون وصف الله تعالى به على هذا الوجه وان
يكون لمعرفته بدقائق الامور وان يكون لرقته بالعباد فى هدايتهم وقوله ان ربى لطيف لما يشاء
اى حسن الاسخراج تنبها على ما اوصل الى يوسف حيث اقياه اخوته فى الحب وقيل ان
اجتماع يوسف بابيه واخوته بعد طول الفرقة وحسد اخوته له وازالة ذلك مع طيب الانفس
وشدة المحبة كان من لطف الله بهم حيث جعل ذلك كله لان الله تعالى اذا اراد امرا هائلا
(انه هو العليم) يعنى بمصالح عباده (الحكيم) فى جميع افعاله قل اصحاب الاخبار والتواريخ
ان يعقوب عليه الصلاة والسلام اقام عند يوسف بمصرار بما وعشرين سنة فى اهناءه وشأنه
بال واحسن حال فلما حضرته الوفاة اوصى الى ابنه يوسف ان يحمل جسده حتى يدفنه عند
قبر ابيه اسحق فى الارض المقدسة بالشام فلما مات يعقوب عليه الصلاة والسلام بمصر حمل
يوسف ما امر به ابوه فحمل جسده فى تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت
المعص اخى يعقوب وكان قد ولد فى بطن واحد فدفن فى قبر واحد وكان هرهما مائة وسبعا
واربعين سنة فلما دفن يوسف اياه ومعه رجوع الى مصر قلوا للملجع الله شمل يوسف عليه الصلاة
والسلام بابيه واخوته علم ان نعم الدنيا زائل سريع الفناء لا يقوم فسأل الله حسن العاقبة والخطامة
الصالحة فقال (رب) اى يارب (قد آتيتنى من الملك) يعنى من ملك مصر ومن ههنا تجسنى

سعادة خاصة هي عاقبته
ومن الاطلاع على خواص
النفوس وغايات اقدامهم
في السير يحصل للنفس هيئة
اجتماعية من تلك الكمالات
هي كمال الامة المحمدية على
حسب اختلاف استعداداتهم
وهي الدار الآخرة التي هي
خير للذين اتقوا صفات
نفوسهم التي هي حجب
الاستعدادات (افلا
تعقلون) ان هذا المقام
خير مما اتم عليه من الدار
الفانية وتمتعاتها فانها
لهم الحيوان لو كانوا
يملكون (حتى اذا اتيسر
الرسول) اي ساروا واتقوا
وتراخى فتحهم ونصرهم
في الكشف عن كفرة
قوى النفس حتى اذا
استيأس الرسل الذين هم
اشرف القوم من بلوغ
الكمال (وظنوا انهم
قد كذبوا) كذبهم ظنهم
في استعدادهم للكمال او
رجائهم (جلهم نصرنا)
بالتأييد والتوفيق من امداد
انوار الملكوت والجبروت
(فبقي من نشاء) من اهل
الغاية من الرسل واتباعهم
(ولا يريد بأسنا) قهرنا
بالحجب والتعذيب (عن
القوم المجرمين) باظهار

لانهم يؤثرون لك مصر كلهم بل كان فوقه ملك آخروا الملك عبارة عن الانساع في المقدور لمزله
السياسة والتدبير (وعلني من تأييد الاحاديث) يعني تعبير الرؤيا (فاطر السموات والارض)
يعني خالقها ومبدعها على غير مثال سبق واصل القطر الشقي يقال فطر ناب البعير اذا شقي
وظهر وافر الله الخلق اوجده وابدعه (انتولي) يعني معيني ومتولى امرى (في الدنيا
والآخرة توفي مسلما) اي اقبضني اليك مسلما واختاف واهل هو مطلب للوفاة في الحال ام لا على
قولين احدهما انه سأل الله الوفاة في الحال قال فتادعاهم يسأل نبي من الانبياء الموت الا يوسف
قال اصحاب هذا القول وانهم يأت عليه اسبوع حتى توفي والقول الثاني انه سأل الوفاة على
الاسلام ولم تمن الموت في الحال قال الحسن انه عاش بعد هذه سنين كثيرة فعلى هذا القول
يكون معنى الآية توفي اذا توفيتني على الاسلام فهو مطلب لان يحمل الله وفاته على الاسلام وليس في
اللفظ ما يدل على انه طلب الوفاة في الحال قال بعض العلماء وكلا القولين محتمل لان اللفظ
صالح الامرين ولا بعد من الرجل الصالح الكامل ان تمنى الموت لعلمه ان الدنيا ولذاتها
فانية زائلة سريعة الزوال وان نعيم الآخرة باق دائم لانقاده ولازوال ولا يمنع من
هذا قوله صلى الله عليه وسلم لا تمن احدكم الموت لضرب نزل به فان تمنى الموت عند وجود
الضرر وزوال البلاء مكروه والصبر عليه اولى وقوله (والحقني بالصالحين) اراد به
بدرجة ابائه وهم ابراهيم واسحق ويعقوب عليهم الصلاة والسلام قال علمه التاريخ عاش
يوسف مائة وعشرين سنة وفي التوراة مائة وعشرين سنة وولد ليوسف من امرأة العزيز
ثلاثة اولاد افرايم وميشا ورجة امرأة ابوب وقيل عاش بعد ابيه سنين سنة وقيل اكثر
ولمات يوسف عليه الصلاة والسلام دفنوه في النيل في صندوق من رخام وقيل من
جارية المرمر وذلك انه لما مات يوسف تشاح الناس فيه فطلب كل اهل محلة ان يدفن
في محلتهم رجاء بركته حتى هموا ان يقتلوا ثم رأوا ان يدفنوه في النيل بحيث يجري الماء
عليه ويتفرق عنه وتصل بركته الى جميعهم وقال عكرمة انه دفن في الجانب الايمن من
النيل فاخصب ذلك الجانب واجدب الجانب الاخر فنقل الى الجانب الايسر فاخصب
فاخصب واجدب الجانب الايمن فدفعوه في وسط النيل وقدره بسلسلة فاخصب الجانبان
فبقى الى ان اخرجهم موسى عليه الصلاة والسلام وحمله معه حتى دفنه بقرب آباءه بالشام
في الارض المقدسة قوله عز وجل (ذلك) يعني الذي ذكرت لك يا محمد من قصة
يوسف وما جرى له مع اخوته ثم انه صار الى الملك بعد الرق (من انباء الغيب) يعني
اخبار الغيب (نوحه اليك) يعني الذي اخبرناك به من اخبار يوسف وحى اوحيناه
اليك يا محمد وفي هذه الآية دليل قاطع على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لانه
كان رجلا اميا لم يقرأ الكتب ولم يلقى العلماء ولم يسافر الى بلد آخر غير بلده الذي نشأ
فيه صلى الله عليه وسلم وانه نشأ بين امة امية مثله ثم انه صلى الله عليه وسلم اتى بهذه
القصة الطويلة على احسن ترتيب وابين بيان وافصح عبارة فلم بذلك ان الذي اتى به
هو وحى الهى ونور قدسى معلوم فهو مجهزة له قاطعة الى آخر الدهر وقوله تعالى
(وما كنت لبيم) يعني وما كنت يا محمد عند اولاد يعقوب (اذ اجعلوا امرهم) يعني

صفات نفوسهم على قلوبهم فيكسبونها الهيات الفاسقة الحاجة المؤذية (لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب) اى ما يبرها عن ظاهرها الى باطنها كما عبرنا في قصة يوسف الاولى المقبول المجردة عن قشور الوهميات الخالصة عن غشاوات الحسيات (ما كان) هذا القرآن (حديثا يفتى) من عند النفس (ولكن تصديق الذى بين يديه) كان ثابتا قبله فى اللوح (وتفصيل كل شئ) اجل فى عالم القضاء وهداية الى التوحيد (وهدى ورحمة) بالتجليات الصفاتية من وراء استار آياته (لقوم يؤمنون) بالغيب لصفاء الاستعداد

﴿ سورة الرعد ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم) (المر) اى الذات الاحدية واسمه الطيم واسمه الاعظم ومظهره الذى هو الرحمة التامة على ما اشير اليه (تلك آيات الكتاب) معظمات علامات كتاب الكل الذى هو الوجود المطلق وآياته الكبرى (و) المعنى (الذى انزل اليك من ربك الحق) من العقل الفرقانى وهذا

حين عزموا على اقاء يوسف عليه الصلاة والسلام فى الجلب (وهم يكفرون) يعنى يوسف (وما اكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى وما اكثر الناس يا محمد ولو حرصت على ايمانهم بمؤمنين وذلك ان اليهود وقريشا سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف فلما اخبرهم بها على وفق ما عندهم فى التوراة لم يسلطوا فميزن رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك قليل له انهم لا يؤمنون ولو حرصت على ايمانهم فقيه تسليية له (وما سئلهم عليه من اجر) يعنى على تبليغ الرسالة والدعاء الى الله من اجر يعنى اجرا وجلا على ذلك (ان هو) اى ما هو يعنى القرآن (الا ذكر) يعنى هظة وتذكيرا (للمالين وكأين من آية) يعنى وكما من آية دالة على التوحيد (فى السموات والارض يبرون عليها) يعنى لا يتفكرون فيها ولا يعتبرون بها (وهم هنا معرضون) اى لا يلتفتون اليها والمعنى ليس اعراضهم من هذه الآيات الظاهرة الدالة على وحدانية الله تعالى باعجب من اعراضهم عنك يا محمد (وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون) يعنى ان من ايمانهم انهم اذا سئلوا من خلق السموات والارض قالوا الله واذا قيل لهم من ينزل المطر قالوا الله وهم مع ذلك يعبدون الاصنام وفى رواية عن ابن عباس انهم يقرون ان الله خالقهم فذلك ايمانهم وهم يعبدون غيره فذلك شركهم وفى رواية اخرى عنه ايضا انها نزلت فى تلبية مشركى العرب وذلك انهم كانوا يقولون فى تلييتهم ليك ليك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك وقال عطاء هذا فى الدعاء وذلك ان الكفار نسوا ربهم فى الرخاء فاذا اصابهم البلاء اخلصوا فى الدعاء (اقاموا ان تأتيم غاشية من عذاب الله) يعنى عقوبة مجللة نعمهم وقال مجاهد عذاب يغشاهم وقال قتادة وقعة وقال الضحاك يعنى الصواعق والقوارع (او تأتيم الساعة بغتة) يعنى فجأة (وهم لا يشعرون) يعنى بقيامها قال ابن عباس تنجى الصبغة بالناس وهم فى اسواقهم (قل) اى قل يا محمد لهؤلاء المشركين (هذه سبيلى) يعنى طريقى التى (ادعو) اليها وهى توحيد الله عز وجل ودين الاسلام وسمى سبيلا لانه الطريق المؤدى الى الله عز وجل والى الثواب والجنة (الى الله) يعنى الى توحيد الله والايمان به (على بصيرة) يعنى على يقين ومعرفة والبصيرة هى المعرفة التى يميز بها بين الحق والباطل (انا ومن اتبعنى) يعنى من آمن بى وصدق بما جئت به ايضا يدعو الى الله وهذا قول الكلبي وابن زيد قال حق على من اتبعه وآمن به ان يدعوه الى مادام اليه ويذكر بالقرآن وقبل تم الكلام عند قوله ادعوه الى الله ثم استأنف على بصيرة انا ومن اتبعنى يعنى انا على بصيرة ومن اتبعنى ايضا على بصيرة قال ابن عباس ان محمدا صلى الله عليه وسلم واصحابه كانوا على احسن طريقة وافضل هداية وهم معدن العلم وكثر الايمان وجند الرحمن وقال ابن مسعود ومن كان مستنا فليستن بمن قد مات او تلك اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا خير هذه الامة وابرها فلما باو اعلمها علمها وتكلفتها قوم اختارهم الله لصبغة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ونقل دينه فتنهوا بأخلاقهم وطريقهم فهو لاء كانوا على الصراط المستقيم وقوله (وسبحان الله) اى وقل سبحان الله يعنى تنزهه عما لا يليق بحلاله من جميع العيوب والنقائص والشركاء والاضداد والالتداد (وما انا من المشركين) يعنى وقل

الذي لا يروى في الحروف هو الحق
(ولم يكن أكثر الناس
لا يؤمنون الله الذي رفع
السموات بغير عمدترونها)
اي بعمد غير مرئية هي
ملكوتها التي تقومها
وتحررهم من النفوس
الساوية واسموات الارواح
بلا مادة تعتمد فقوم
هي بهابل مجردة قائمة بانفسها
(ثم استوى) مستعليا (على
العرش) بالتأثير والتقويم
او على عرش القلب بالتجلى
(وسخر الشمس والقمر)
شمس الروح بادراك
المعارف الكلية واستشراق
الانوار العالية وقر القلب
بادراك ما في المالمين جميعا
والاستمداد من فوق ومن
تحت ثم قبول تجليات
الصفات بالكشف (كل
يجري لاجل مسي) اي
فاية معينة هي كاله بحسب
القطرة الاولى (بدر
الامر) في البداية بتهيئة
الاستمداد وترتيب المبادئ
(يفصل الآيات) في النهاية
بترتيب الكمالات
والمقامات المترتبة في السلوك
على حسب تجليات الافعال
والصفات (لعلكم يلقوا
ربكم) عنده شهادات آيات

يا محمد وما انا من المشركين الذي اشركوا بالله غيره قوله عز وجل (وما ارسلنا من
قبلك الا رجالا) يعني وما ارسلنا قبلك يا محمد الا رجالا ذلك ولم يكونوا ملائكة (نوحى
اليهم) هذا جواب لاهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله ملكا والمعنى كيف تعجبوا من
ارسالنا اياك يا محمد وسائر الرسل الذين كانوا من قبلك بشر مثلك حالهم كحالكم (من اهل
القرى) يعني انهم من اهل الامصار والمدن لا من اهل البوادي لان اهل الامصار افضل
واهم واكمل عقلا من اهل البوادي قال الحسن لم يبعث نبي من بدو ولا من الجن ولا من
النساء وقيل انما لم يبعث الله نبيا من البادية لغلظهم وجفافهم (اقلم بسيروا في الارض)
يعني هؤلاء المشركين المكذبين (فينظروا كيف كان طاعة الذين من قبلهم) يعني كانت
طاعتهم الهلاك لما كذبوا رسلا فليعتبر هؤلاء بهم وما حل بهم من عذابنا (ولدار الآخرة
خير لذين اتقوا) يعني فعلنا هذا باوليائنا واهل طاعتنا اذا نجيناهم عند نزول العذاب
بالامم المكذبة وما في الدار الآخرة خير لهم يعني الجنة لانها خير من الدنيا وانما اضاف
الدار الى الآخرة وان كانت هي الآخرة لان العرب تضيف الشيء الى نفسه كقولهم
حق اليقين والحق هو اليقين نفسه (افلا تعقلون) يعني يتفكرون ويعتبرون بهم فيؤمنون
قوله عز وجل (حتى اذا استبأس الرسل) قال صاحب الكشف حتى متعلقة بمحذوف
دل عليه الكلام كأنه قيل وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فتراخى نصرهم حتى
اذا استبأس الرسل من النصر وقال الواحدى حتى هنا حرف من حروف الابتداء يستأقف
بعدها والمعنى حتى اذا استبأس الرسل من ايمان قومهم (وظنوا انهم قد كذبوا) قرا اهل
الكوفة وهم ماصم وحزة والكسائي كذبوا بالتخفيف ووجه هذه القراءة على ما قاله الواحدى
ان معناه ظن الامم ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم
وهذا معنى قول ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير ومجاهد وقال اهل المعاني
كذبوا من قولهم كذبتك الحديث اي لم اصدقك ومنه قوله تعالى وقعد الذين كذبوا الله ورسوله
قال ابو علي والضمير في قوله وظنوا على هذه القراءة للرسل اليهم والتقدير وظن الرسل اليهم
ان الرسل قد كذبوهم فيما اخبروهم به من نصر الله اياهم واهلاك اعدائهم وهذا معنى قول
ابن عباس انهم لم يؤمنوا بهم حتى نزل بهم العذاب وانما ظنوا ذلك لما شاهدوا من امهال
الله اياهم ولا يمتنع حل الضمير في وظنوا على الرسل اليهم وان لم يتقدم لهم ذكر لان
ذكر الرسل يدل على ذكر الرسل اليهم وان شئت قلت ان ذكرهم جرى في قوله افلم يسيرا
في الارض فينظروا كيف كان طاعة الذين من قبلهم اي مكذبي الرسل والظن هنا على معنى
التوهم والحسبان وهذا معنى ما روى عن ابن عباس انه قال حتى اذا استبأس الرسل من قومهم
الاجابة وظن قومهم ان الرسل قد كذبوا فيما وعدوا من نصرهم واهلاك من كذبهم وقيل معناه
ويؤمن الرسل انهم قد كذبوا في وعد قومهم اياهم الايمان اي وعدوا ان يؤمنوا ثم لم يؤمنوا وقال صاحب
الكشاف وظنوا انهم قد كذبوا اي كذبهم انفسهم حتى حدثهم بانهم لا ينصرون اورجاؤهم
كقولهم رجاء صادق ورجاء كاذب والمعنى ان مدة التكذيب والعداوة وانتظار النصر من الله
تعالى وتأمله قد طاولت عليهم وتسامت حتى استشعروا القنوط وتوهموا ان لا نصر لهم في

النجليات (نوحون) عين
اليقين (وهو الذي مد
الارض) ارض الجسد
(وجعل فيها رواسي وانهارا)
المظلم وانهار العروق
(ومن كل الثمرات) ثمرات
الاخلاق والمدرجات
(جعل فيها زوجين اثنين)
اي صنفين متقابلين كالجود
والبخل والحياء والفقه
والفجور والعفة والجن
والشجاعة والظلم والعدالة
وامثالها والسواد واليباض
والحلو والحامض والطيب
والتن والحرارة والبرودة
والملامة والخشونة وامثالها
(يفشى الليل النهار) ليل
ظلمة الجسديات على نهار
الروحانيات كتغشية القوى
الروحانية بالآتاه والروح
بالجسد (ان في ذلك لآيات
لقوم يتفكرون) في صنع الله
وتطابق عالمة الاصفر
والاكبر (وفي الارض)
ارض الجسد (قطع
متجاورات وجنات من
اغصان وزرع ونخل)
من العظم واللحم والشحم
والعصب وجنات من اشجار
القوى الطبيعية والحيوانية
والانسانية من اغصان
القوى الشهوانية التي
يعصر منها خمر هوى النفس

الدنيا فيجاءهم نصرنا فجأة من غير احتساب وعن ابن عباس وظنوا حين ضعفوا وغلبيوا انهم
قد اخلفوا ما وعدهم الله به من النصر قال وكانوا يشر او تلاقوه وزلزلوا حتى يقول الرسول
والذين آمنوا معه متى نصر الله قال صاحب الكشف فان صح هذا عن ابن عباس فقد اراد
بالظن ما يخطر بالبال ويحس في القاب من شبه الوسوسة وحديث النفس على ما عليه الطبيعة
البشرية وما الظن الذي هو ترجيح احد الجانبين على الآخر فخير جائز على رجل من المسلمين
قال بالرسول الله الذين هم اعرف الناس بربههم وانه متعال عن خلف المهاد وحكي الواحد من
ابن الانبياء انه قال هذا غير معمول عليه من جهتين احدهما ان التفسير ليس عن ابن عباس
لكنه من متأول تأوله عليه والاخرى ان قوله جاءهم نصرنا دال على ان اهل الكفر ظنوا ما
لا يجوز مثله واستضعفوا رسول الله ونصر الله للرسول ولو كان الظن للرسول كان ذلك منهم خطأ
عظيما ولا يستحقون ظفرا ولا نصرا وتبرئة الانبياء وتطهيرهم واجب علينا اذا وجدنا الى ذلك
سيلا وقرا الباقيون وهم نافع وابن كثير وابوعمر و ابن عامر وظنوا انهم قد كذبوا بالتشديد
ووجهه ظاهر وهو ان معناه حتى اذا استيأس الرسل من ايمان قومهم وظنوا يعني وايقنوا يعني
الرسول ان الامم قد كذبوهم تكذبا لا يرجي بعده ايمانهم فالظن بمعنى اليقين وهذا معنى قول قتادة
وقال بعضهم معناه حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم من قومهم ان يصدقوهم وظنوا ان من
قد آمن بهم من قومهم قد فارقوهم وارتدوا عن دينهم لشدة المحنة والبلاء واستبطوا النصر اقامهم
النصرو على هذا القول الظن بمعنى الحساب والتكذيب مظنون من جهة من آمن بهم يعني
وظنوا بالرسول ظن حساب ان ربههم قد كذبهم في وهذا الظن والنصر لابطائه وتأخره عنهم
ولطول البلاء بهم لانهم كذبوهم في كونهم رسلا وقيل ان هذا التكذيب لم يحصل من اتباعهم
المؤمنين لانه لو حصل لكان نوع كفر و لكن الرسل ظنت بهم ذلك لبلاء النصر وعلى هذا
القول الظن بمعنى اليقين والتكذيب المتيقن هو من جهة الكفار وعلى القولين جمعا فالكتابة
في وظنوا الرسل (خ) عن عروة بن الزبير انه سأل عائشة عن قوله تعالى حتى اذا استيأس
الرسول وظنوا انهم قد كذبوا او كذبوا قالت بل كذبهم قومهم فقلت والله لقد استيقنوا ان قومهم
كذبوهم وما هو بالظن فقالت يا عروة اجل لقد استيقنوا بذلك فقلت لعلها قد كذبوا فقالت
معاذ الله لم تكن الرسل تظن ذلك بربها قلت فما هذه الآية قالت هم اتباع الرسل الذين آمنوا
بربهم وصدقوهم فطال عليهم البلاء واستأخروهم النصر حتى اذا استيأس الرسل من كذبهم
من قومهم وظنوا ان اتباعهم كذبوهم جاءهم نصر الله عند ذلك وفي رواية عبدالله بن عبد الله
بن ابي مليكة قال قال ابن عباس حتى اذا استيأس الرسل وظنوا انهم قد كذبوا حقيقة قال ذهب
لها هناك وتلا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله الا ان نصر الله قريب قال
فلقيت عروة بن الزبير وذكر ذلك له فقال قالت عائشة معاذ الله والله ما وعده الله رسوله من
شيء قط الا علم انه كائن قبل ان يموت ولكن لم يزل البلاء بالرسول حتى خافوا ان يكون معهم من
قومهم من يكذبوهم فكانت تقرأها وظنوا انهم قد كذبوا مثقلة وقوله تعالى (جاءهم
نصرنا) يعني جاء نصر الله للمؤمنين (فقبض من نساء) من عبادنا يعني عند زول العذاب
بالكافرين فنحنى المؤمنين المطيعين (ولا يرد بأسنا) يعني عذابنا (من القوم الجرمين) يعني

والقوى العقلية التي بعصر
منها خراجها بمصر المشق
وزرع القوى النباتية
وتجديل سائر الحواس
الظاهرة والباطنة
(صنوان) كالعنين
والاذنين والمخبرين وغير
صنوان كاللسان وآلة
الفكر والوهم والذكر
(تسقى ماء واحد) هو ماء
الحياة (ونفضل بعضها على
بعض في الاكل ان في ذلك
آيات) اكل الادراكات
والمملكة كتنفيذ مدرجات
العقل الحس والبصر على
اللمس ومملكة الحكمة على
الغفة وامثالها (لقوم
يعقلون) عجائب صنعها
(وان تعجب فعجب
قولهم انذا كما تراه انما
لبي خلق جديد) عن قولهم
فهو مكان التعجب لان
الانسان في كل ساعة خلق
آخر جديد بل العالم لحظة
فلهظة خلق جديد بتبدل
الهيئة والاحوال والاضاع
والصور فكيف ينكر الخلق
الجديد من نظري عالم الكون
والفساد بعين الاعتبار
(اولئك الذين كفروا
بربهم) هجوا عن شهود
افعال الربوبية وتجلياتها
فكيف عن تجليات الصفات

المشركين قوله تعالى (لقد كان في قصصهم) يعني في خبر يوسف واخوته (عبرة) اي
موعظة (لاولى الالباب) يعني يتعظ بها اولو الالباب والعقول العظيمة ومعنى الاعتبار
والعبرة الحالة التي يتوصل بها الانسان من معرفة المشاهد الى ما ليس بمشاهد والمراد منه التأمل
والفكر ووجه الاعتبار بهذه القصة الذي قدر على اخراج يوسف من الجب بعد القائه فيه
واخراجه من السجن وتمليك مصر بعد العبودية وجمع شمله بآبيه واخوته بعد المدة الطويلة
والباس من الاجتماع لقادر على اعزاز محمد صلى الله عليه وسلم واعلاء كلمته واطهار دينه وان
الاخبار بهذه القصة العجيبة جار مجرى الاخبار عن القيوب فكانت معجزة لمحمد صلى الله
عليه وسلم وقيل ان الله تعالى قال في اول هذه السورة نحن نقص عليك احسن القصص وقال
في آخرها لقد كان في قصصهم عبرة لاولى الالباب فدل على ان هذه القصة من احسن
القصص وان فيها عبرة لمن اعتبرها (ما كان حديثا يفترى) يعني ما كان هذا القرآن حديثا
يفترى ويخترق لان الذي جاء به من عند الله وهو محمد صلى الله عليه وسلم لا يصح منه ان
يفترى او يخترقه لانه لم يقرأ الكتب ولم يخاطب العلماء ثم انه جاء بهذا القرآن المعجز فدل ذلك
على صدقه وانه ليس بمتفتر (ولان تصديق الذي بين يديه) يعني ولكن كان تصديق الذي
بين يديه من الكتب الالهية المنزلة من السماء من السورة والانجيل وفيه اشارة الى ان هذه
القصة وردت على الوجه الموافق لما في التوراة من ذكر قصة يوسف (وتفصيل كل شيء)
يعني ان في هذا القرآن المنزل عليك يا محمد تفصيل كل شيء تحتاج اليه من الحلال والحرام
والحدود والاحكام والقصص والمواعظ والامثال وغير ذلك مما يحتاج اليه العباد في امر
دينهم ودنياهم (وهدي) يعني الى كل خير (ورحمة) يعني انزالها رحمة (لقوم يؤمنون)
لانهم هم الذين ينفعون به والله اعلم بمراده وامرار كتابه

تفسير سورة الرعد

قال ابن الجوزي اختلفوا في زولها على قواين احدهما انها مكية رواه ابو طلحة عن ابن
عباس وبه قال الحسن وسعيد بن جبير وعطاء وقتادة وروى ابو صالح عن ابن عباس انها
مكية الا آيتين احدهما قوله ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة والآخرى قوله
ويقول الذين كفروا لست مرسلنا والقول الثاني انها مدنية رواه عطاء الخراساني عن ابن
عباس وبه قال جابر بن زيد وروى عن ابن عباس انها مدنية الا آيتين نزلنا بمكة وهما قوله
ولوان قرآننا يريته به الجبال الى آخر الآيتين وقال بعضهم المدنى منها قوله هو لذي يريكم
البرق الى قوله له دعوة الحق وهي ثلاث وقيل خمس واربعون آية ومائتا وخمس وخمسون
كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وستة احرف ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾
قوله عز وجل (الر) قال ابن عباس رضى الله عنهما معناه انا الله اعلم وارى وروى
عطاء عنه انه قال ان معناه انا الله الملك الرحمن (تلك آيات الكتاب) الاشارة بتلك الى
آيات السورة المسماة بالر والمراد بالكتاب السورة اي آيات السورة الكاملة العجيبة في بابها
ثم قال (والذي انزل اليك من ربك الحق) يعني من القرآن كله هو الحق الذي لا مزيد
عليه وقيل المراد بالاشارة في قوله تلك الاخبار والقصص اي الاخبار والقصص التي

الالهية (واولئك الاعلال في اعناقهم) فلا يقدر ان يرفعوا رؤسهم المتكسة الى الارض القاصر نظرها الى ما يدانها من الحسن فيروا ملكوت الارواح ويشاهدوا عالم القدرة وما يبعد عن منار الحسن من المقولات (واولئك اصحاب النار) نيران جهنم الافصال في قمر هياوية الطبيعة (هم فيها خالدون ويستعجلونك بالسيئة قبل الحسنة) بمناسبة استعدادهم للشر لاستيلاء الهيات المظلمة والردائل عليها فيزعون الى الشر لقلبة الشر عليهم (وقد خلت من قبلهم المثلثات) عقوبات امثالهم (وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم) مع ظلمهم على انفسهم باكتساب تلك الهيات الفاسقة الحاجة عن النور لمن لم ترسخ فيه ولم تبطل استعداد فيزيلها بنور رحمته (وان ربك لشديد العقاب) لمن ترسخت فيه وصارت رينا وابطلت الاستعداد (ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قد انما انت منذر) حجبوا فلم يروا الآيات الشاهد على النبوة

قصصنا عليك يا محمد هي آيات التوراة والانجيل والكتب الالهية القديمة المزعلة والذي انزل اليك يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك يا محمد من ربك الحق اي هو الحق فاهتصم به وقال ابن عباس وقتادة اراد بآيات الكتاب القرآن والمعنى هذه آيات الكتاب الذي هو القرآن ثم قال والذي انزل اليك من ربك الحق يعني وهذا القرآن الذي انزل اليك من ربك هو الحق الذي لا شك فيه ولا تناقض (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) يعني مشركى مكة نزلت هذه الآية في الرد عليهم حين قالوا ان محمدا يقوله من تلقاء نفسه ثم ذكر من دلائل ربوبيته وعجائب قدرته ما يدل على وحدانيته فقال تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد) جمع عمود وهي الاساطين والدعام التي تكون تحت السقف وفي قوله (ترونها) قولان احدهما ان الرؤية ترجع الى السماء يعني وانتم ترون السموات مرفوعة بغير عمد من تحتها يعني ليس من دونها دعام تدعها ولا من فوقها علاقة تمسكها والمراد نفى العمد بالكلية قال اياس بن معاوية السماء مقببة على الارض مثل القبة وهذا قول الحسن وقتادة وجهور المفسرين واحدى الروايتين عن ابن عباس والقول الثاني ان الرؤية ترجع الى العمد والمعنى ان لها عمدا ولكن لا ترونها انتم ومن قال بهذا القول يقول ان عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا والسماء عليه مثل القبة وهذا قول مجاهد وعكرمة والرواية الاخرى عن ابن عباس والقول الاول اصح * وقوله تعالى (ثم استوى على العرش) تقدم نفسه بـه والكلام عليه في سورة الاصراف بما فيه كفاية (وسخر الشمس والقمر) يعني ذللهما لمنافع خلقه فهما مقهوران بحريان على ما يربد (كل يجرى لاجل مسمى) يعني الى وقت معلوم وهو وقت فناء الدنيا وزوالها وقال ابن عباس اراد بالاجل المسمى درجاتهما ومساكنهما يعني انهما يعريان في منازلتهما ودرجاتهما الى غاية ينهيان اليها ولا يجاوزانها وتحقيقه ان الله تعالى جعل لكل واحد من الشمس والقمر سيرا خاصا الى جهة خاصة بعقدار خاص من السرعة والبطء والحركة (يدبر الامر) يعني انه تعالى يدبر امر العالم العلوي والسفلي ويصرفه ويقضيه بمشيئته وحكمته على اكل الاحوال لا يشغله شأن عن شأن وقبل به الامر بالاجاد والاعداد والاحياء والامانة فقيه دليل على كمال القدرة والرحمة لان جميع العالم محتاجون الى تدبيره ورحمته داخلون تحت قهره وقضائه وقدرته (يفصل الآيات) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته وقيل ان الدلائل الدالة على وجود الصانع قسما الاول الموجودات المشاهدة وهي خلق السموات والارض وما فيها من العجائب واحوال الشمس والقمر وسائر النجوم وهذا قد تقدم ذكره والقسم الثاني الموجودات الحادثة في العالم وهي الموت بعد الحياة والفقر بعد الفنى والضعف بعد القوة الى غير ذلك من احوال هذا العالم وكل ذلك مما يدل على وجود الصانع وكمال قدرته (لعلكم توفون) يعني انه تعالى بين الآيات الدالة على وحدانيته وكمال قدرته لكي توفوا وتصدقوا ببلقاءه والمصير اليه بعد الموت لان من قدر على ايجاد الانسان بعد عدمه قادر على ايجاد ما بعده موته واليقين صفة من صفات العلم وهو فوق المعرفة والدراية وهو سكون الفهم مع ثبات الحكم وزوال التلك يقال منه استيقن وابقن بمعنى علم

من اتصافه بصفات الله لدم
ادراكهم وعى بصائرهم
فلذلك لم يعدوها آيات
واقترحوها على حسب
هواهم ما عليك الا انذارهم
لا هدايتهم اد الهداية
الى الله (ولكل قوم هاد)
يناسهم بحسب الجدية
العطرية فيألفوه عند كماله
وتلقيه السور الالهى
ويقبلون الهداية منه
فيهديهم الله على مظهره
فن ناسك بتلك الجدية
الاصلية قبل الهداية مك
ومن لا فلا وتلك اسرار
حفية لا يعلمها الا (الله)
الذى (يعلم ما تحمل كل اى
وما تفيض الارحام وما
زداد) فيعلم ما تحمل اى
المس من ولد الكمال اى
ما فى قوة كل استعداد وما
تزيد ارحام الاستعداد
بالزكية والتصفية وبركة
الصحة من الكمالات
وماتنقص منها بالاسماك
في الشهوات (وكل شئ)
من الكمالات (عنده
بمقدار) معين على حسب
القابلية اوكل شئ من قوة
قبول في استعداد مقدر
عنده بمقدار في الارل
من فيضه الا قدس لا يزيد
ولا ينقص او لكل قوم هاد

قوله تعالى (وهوالذى مد الارض) لما ذكر الدلائل الدالة على وحدانيته وكال قدرته
وهى رفع السموات بغير عمد وذكر احوال الشمس والقمر اردفها بذكر الدلائل الارضية فقال
وهوالذى مد الارض اى بسطها على وجه الماء وقيل كانت الارض مجتمعة فدها من تحت
البيت الحرام وهذا القول انما يصح اذا قيل ان الاوض منسجمة كالا كف وعند اصحاب
الهيئة الارض كره ويمكن ان يقال ان الكره اذا كانت كبيرة عظيمة فكل قطعة منها تشهد
مدودة كالسطح الكبير العظيم فحصل الجمع ومع ذلك قاله تعالى قد اخبر انه مد الارض وانه
دحاها وبسطها وكل ذلك يدل على التسطيح والله تعالى اصدق قولا وابين دليلا من اصحاب
الهيئة (وجعل فيها) يعنى فى الارض (رواسى) يعنى جبالا ثابتة يقال رسا الشئ يرسو
اذا ثبت وارساه غيره اثبته قال ابن عباس كان ابوقيس اول جبل وضع على الارض
(وانهارا) يعنى وجعل فى الارض انهارا جارية لمافع الخلق (ومن كل الثمرات جعل فيها
زوجين اثنين) يعنى صنفين اثنين احمر واصفر وحلوا وحامضا (يفشى الليل النهار) يعنى
يابس النهار ظلمة الليل ويلبس الليل ضوء النهار (ان فى ذلك) يعنى الذى تقدم ذكره من عجائب
صنعه وغرائب قدرته الدالة على وحدانيته (لايات) اى دلالات (لقوم يتفكرون) يعنى
فيستدلون بالصنعة على الصانع وبالسبب على المسبب والفكر هو تصرف القلب فى طلب
الاشياء وقال صاحب المفردات الفكر قوة مطرقة للعلم الى المعلوم والتفكر جريان تلك القوة
بحسب نظر العقل وذلك للانسان دون الحيوان ولا يقال الا فيما يمكن ان يحصل له صورة
فى القلب ولهذا روى تفكروا فى آلاء الله ولا تفكروا فى الله اذا كان الله منزها ان يوصف
بصورة وقال بعض الادباء الفكر مقنوب عن الفكرك لانه يستعمل فى طلب المعانى وهو فرك
الامور وبحثها طلبا للوصول حقيقتها * قوله عز وجل (وفى الارض قطع متجاورات)
يعنى مقاربات بعضها من بعض وهى مختلفة فى الطبائع فهذه طيبة تبت وهذه سبخة لا تبت
وهذه قليلة الريع وهذه كثيرة الريع (وجات) يعنى بساتين والجنة كل بستان ذى شجر من
نخيل واعناب وغير ذلك سمي جة لانه يستر باشجاره الارض واليه الاشارة بقوله (من
اعناب وزرع ونخل صنوان) جمع صنو وهى النخلات يجتمعن من اصل واحد ومنه قوله
صلى الله عليه وسلم فى عمه العباس عم الرجل صنو ابيه يعنى انهما من اصل واحد (وغير
صنوان) هى النخلة المفردة باصلها فالصنوان المجتمع وغير الصنوان المتفرق (يسقى بماء
واحد) يعنى اشجار الجنات وزروعها والماء جسم رقيق مانع به حياة كل نام وقيل فى حده
جواهر سيال به قوام الارواح (ونفضل بعضها على بعض فى الاكل) يعنى فى الطعم ما بين
الحلو والحامض والمفص وغير ذلك من الطعام عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم فى قوله تعالى ونفضل بعضها على بعض فى الاكل قال الدقل والزبيان والحلو
والحامض اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قال مجاهد هذا كمثل بنى آدم صالحهم
وخبيثهم وابوهم واحد وقال الحسن هذا مثل ضرب الله لقلوب بنى آدم كانت الارض
طينة واحدة فى بدالرجن فسطحها فصارت قطعها متجاورات وانزل على وجهها ماء السماء
فخرج هذه زهرتها وشجرها ونخرج هذه نباتها ونخرج هذه سبخها وملحها وخبيثها وكل
يسقى بماء واحد فلم كان الماء قليلا قيل انما هذا من قبل الماء كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل

هو الله تعالى كما قال الملك
لا تهدي من احببت ولكن
الله يهدي من يشاء لعلمه
بما في الاستعدادات من قوة
القبول وزيادتها ونقصانها
فيقدر بحسبها كالاتهم (عالم
الغيب والشهادة) غيب
ما في الاستعدادات من قوة
القبول وشهادة الكمالات
الحاضرة الخارجة الى
الفعل (الكبير) الشأن
الذي يحل عن اعطاء
ما يقتضيه بعض الاستعدادات
بل يسع كلها فيمطيها
مقتضياتها (التمتع) عن ان
ينقطع فيضه فتأخر عن
حصول الاستعداد ويقص
بما يقتضيه (سواء منكم
من اسر القول) فيمكن
استعداده (ومن جهريه)
بإبرار العلم من القوة الى
الفعل (وهو مستخف
بالليل) بليل ظلمة نفسه
(و) من هو (سارب بالهار)
بمخروجه من مقام النفس
وذهابه في نهار نور الروح
(له معقبات من بين يديه
ومن خافه) امداد متعاقبة
من الملكوت واصلة اليه
من امر الله (يحفظونه
من امر الله) خطعات جن
القوى الخالية والوهمية
وغلبات البهيمية والسبعية

عليهم من السماء تذكرة فترقى قلوب قوم فتنشع وتنخضع وتقسو قلوب قوم فتلهو ولا تسمع
وقال الحسن والله ما جالس القرآن احدا الا قام من عنده بزيادة او نقصان قال الله تعالى ونزل
من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴿وقوله تعالى﴾ (ان
في ذلك) يعني الذي ذكر (آيات لقوم يعقلون) يعني فيتدبرون ويفكرون في الآيات
الدالة على وحدانيته ﴿وقوله تعالى﴾ (وان تعجب فحجب قولهم) العجب تبعيد النفس رؤية
المستبعد في العادة وقيل العجب حالة تعرض للانسان عند الجهل بسبب ولهذا قال بعض الحكماء
العجب ما لا يعرف سببه ولهذا قيل العجب في حق الله محال لانه تعالى علام الغيوب لا يخفى عليه
خافية والخطاب في الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه وانك يا محمد ان تعجب من تكذيبهم
اياك بعد ان كنت عندهم تعرف بالصادق الامين فحجب امرهم وقيل معناه وان تعجب من اتخاذ
المشركين ما لا يضرهم ولا ينفعهم آلهة يعبدون مع اقرارهم بان الله تعالى خالق السموات
والارض وهو يضر ويمنع وقدر او من قدرة الله وما ضرب لهم به الامثال مارا فحجب قولهم
وقيل وانك ان تعجب من انكارهم النشأة الآخرة والبعث بعد الموت مع اقرارهم بان ابتداء
الخلق من الله فحجب قولهم وذلك ان المشركين كانوا ينكرون البعث بعد الموت مع اقرارهم بان
ابتداء الخلق من الله وقد تقرر في النفوس ان الاعادة اهون من الابتداء فهذا موضع التعجب وهو
قولهم (انذا كنا ترابا) يعني بعد الموت (اننا اني خلق جديد) يعني تعاد خلقا جديدا
بعد الموت كما قبله ﴿ثم ان الله تعالى قال في حقهم﴾ (واولئك الذين كفروا بربهم) وفيه
دليل على ان كل من انكر البعث بعد الموت فهو كافر بالله تعالى لان من انكر البعث بعد الموت
فقد انكر القدرة وان الله على كل شيء قدير ومن انكر ذلك فهو كافر (واولئك الاغلال
في اعناقهم) يعني يوم القيامة والاغلال جمع غل وهو طرق من حديد يجعل في العنق وقيل
اراد بالاغلال ذلهم وانقيادهم يوم القيامة كما يقاد الاسير ذليلا بالغل (واولئك اصحاب النار
هم فيها خالدون) يعني انهم مقيمون فيها لا يخرجون منها ولا يموتون (ويستجولونك بالسيئة
قبل الحسنة) الاستجبال طلب فهميل الامر قبل مجيئ وقته والمراد بالسيئة هنا هي العقوبة
وبالحسنة العافية وذلك ان مشركي مكة كانوا يطلبون العقوبة بدلا من العافية امتزاء منهم
وهو قولهم اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او ائنا بعداب
اليم (وقد خلت من قبلهم المثلث) يعني وقدمت في الائم المكذبة العقوبات بسبب تكذيبهم
رسولهم والمثلة بفتح الميم وضم الاء المثلة نعمة تنزل بالانسان فيجعل مثلا ليردع غيره به
وذلك كالمثال وجعه مثلث بفتح الميم وضم الاء فيهما مع ضم الاء فيهما لغتان (وان ربك
لذو مغفرة للاس على ظلمهم) قال ابن عباس معناه انه لذو تجاوز عن المشركين
اذا آمنوا (وان ربك لشديد العقاب) يعني للمصيرين على الشرك الذي ماتوا عليه
وقال مجاهد انه لذو تجاوز عن شركهم في تأخير العذاب عنهم وانه لشديد العقاب اذا عاقب
﴿وقوله تعالى﴾ (ويقول الذين كفروا) يعني من اهل مكة (اولا) اي هلا (انزل عليه)
يعني على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) يعني مثل عصا موسى وناقته صالح وذلك
لانهم لم يقتنعوا بما راوا من الآيات التي جاء بها النبي صلى الله عليه وسلم (انما انت منذر) اي

واهلكها اياه (ان الله لا يغير ما بقوم) من نعمة وكل ظاهر او باطن (حق يقبروا ما بأنفسهم واذا اراد الله بقوم سوء فلا مرد له وما لهم من دونه من وال) من الاستعداد وقوة القبول فان القبض الالهى مام متصل كائن اجارى المزم الى قوله يسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الاكل فيتلون بلون الاستعداد فمن تكدر استعدادة تكدر فيضه فزاده في شره ومن تصفى استعدادة تصفى فيضه فزاده في خيره وكذا النعم الظاهرة لا بد في تغيرها الى القم من استحقاق جلى او خفى ولهذا قال المحققون ان الدعاء الذى لا يخلف عنه الاستجابة المشار اليه بقوله ادعوني استجب لكم هو الذى يكون بلسان الاستعداد وعن بعض السلف ان الفأرة مزقت خفى وما علم ذلك الا بذب احذنته والاماسلطها الله على وتمثل بقول الشاعر * لو كنت من مازن لم تستبح ابلى * (هو الذى يريكم البرق) برق لوا مع الاوار القدسية والحظفة الآلية (خوفا) اى خاضعين

ليس عليك يا محمد غير الانذار والتخويف وليس لك من الآيات شئ (ولكل قوم هاد) قال ابن عباس الهادى هو الله وهذا قول سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد والضحاك والنخعي والمعنى انما عليك الانذار يا محمد والهـادى هو الله يهدى من يشاء وقال عكرمة في رواية اخرى عنه وابو النخعي الهادى هو رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى انما انت منذر وانت هاد وقال الحسن وقنادة وابن زيد يعنى ولكل قوم نبي يهديهم وقال ابو العالية الهادى هو العمل الصالح وقال ابو صالح الهادى هو القائد الى الخير لا الى الشر * قوله تعالى (الله يعلم ما تحمل كل انثى) لما سالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات اخبرهم الله عز وجل عن عظيم قدرته وكل علم وانه عالم بما تحمل كل انثى يعنى من ذكر او انثى سوى الخلق او ناقص الخلق واحدا او اثنين او اكثر (وماتفيض) يعنى وماتقص (الارحام وماتزداد) قال اهل التفسير غيض الارحام الحيض على الحمل فاذا حاضت الحامل كان ذلك نقصانا في الولد لان دم الحيض هو غذاء الولد في الرحم فاذا خرج الدم نقص الغذاء فينقص الولد واذا لم تحض يزداد الولد ويتم فالتقصان نقصان خلقه الولد بخروج الدم والزيادة تمام خلقه باستمساك الدم وقيل اذا حاضت المرأة في وقت حملها ينقص الغذاء وتزداد مدة الحمل حتى تستكمل تسعة اشهر طاهرة فان رأت خسة ايام دما وضعت لتسعة اشهر وخسة ايام فالتقصان في الغذاء زيادة في مدة الحمل وقيل القصان السقط والزيادة تمام الخلق وقال الحسن غيضا نقصانها من تسعة اشهر والزيادة زيادتها على تسعة اشهر فأقل مدة الحمل ستة اشهر وقد يولد لهذه المدة ويعيش واختلفوا في اكثر مدة الحمل سنتان وهو قول عائشة وبه قال ابو حنيفة وقيل ان الضحاك ولد لتنتين وقال جاعة اكثرها اربع سنين واليه ذهب الشافعي وقال جاد بن ابى سلمة انما سمى هرم بن حبان هرمالانه بقى في بطن امه اربع سنين وعندما لك ان اكثر مدة الحمل خمس سنين (وكل شئ عنده بمقدار) يعنى بتقدير وحد لا يجاوزه ولا ينقص منه وقيل انه تعالى يعلم كمية كل شئ وكيفيته على اكل الوجود وقيل معناه وانه تعالى خصص كل حادثة من الحوادث بوقت معين وحالة معينة وذلك بعشيته الازلية وارادته وتقديره الذى لا يقدر عليه غيره (مالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى يعلم ما غاب عن خلقه وما يشاهدونه وقيل الغيب هو المعدوم والشاهد هو الموجود وقيل الغيب ما غاب عن الحس والشاهد ما حضر الحس (الكبير) اى العظيم الذى يصغر كل كبير بالاضافة الى عظيمته وكبريائه فهو يعود الى معنى كبر قدرته وانه تعالى المستحق لصفات الكمال (المتعال) يعنى المنزه عن صفات النقص المتعالى عن الخلق وفيه دليل على انه تعالى موصوف بالعلم الكامل والقدرة التامة وتنزيهه عن جميع القائص * قوله تعالى (سواء منكم من اسر القول من جهريه) اى مستو منكم من اخفى القول او كتمه ومن اظهره واعلنه والمعنى انه قد استوى في علم الله تعالى السر بالقول والجاهريه (ومن هو مستخف بالليل) اى مستتر بظلمته (وسارب بالنهار) اى ذاهب بالنهار في سره ظاهرا والسرب بفتح السين وسكون الراء الطريق وقال القتيبي السارب المتصرف في حوائجه قال ابن عباس في هذه الآية هو صاحب ربة مستخف بالليل واذا خرج بالنهار ارى الناس انه برئ من الاثم وقيل مستخف بالليل ظاهر من قولهم خفيت الشئ اذا اظهرته واخفيتها اذا

من سرعة انقضائه وبطء رجوعه (وطمعا) اى طامعين في ثباته وسرعة رجوعه (وينشئ السحاب) سحاب السكينة (الثقال) بقاء العلم اليقيني والمعرفة الحقة (ويسبح الرعد بحمده) رعد سطوة التجليات الجلالية اى يسبح الله ويمجده عما يتصور في العقل من ترد عليه تلك التجليات لوجدانه ما لا يدركه العقل ويمجده حق حمده بالكمال المستفاد من ذلك التجلى حدا فعليا فيكون التسبيح للرعد الموجب لذلك او السطوة تسبح بنفس التجلى المنزه عن ان يدرك بالادراك العقلى (والملائكة من خيفته) اى ملكوت القوى الروحانية من هيئته وجلاله (ويرسل الصواعق) صواعق السبحات الالهية تجلى القهر الحقيقى المتضمن للطف الكلى فيسلب الوجود عن المنجلى عليه ويفنيه عن بقية نفسه كما ورد في الحديث ان الله سبعين الف حجاب من نور وظلمة لو كشفها لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (فيصيب بها

كتمه وسارب بالنهار اى متوار دخل في السرب مستخفيا ومعنى الآية سواء ما اضمرت به القلوب او فطقت به الالسن وسواء من اقدم على القبايح مستترا في ظلمات الليل اوتى بها ظاهرا في النهار فان علمه تعالى محيط بالكل (له مصفات) يعنى لله ملائكة يتعاقبون بالليل والنهار فاذا صعدت ملائكة الليل عقبها ملائكة النهار والتعقيب العود بعد البعد وانما ذكر مصفات بلفظ التأنيث وان كان الملائكة ذكور لان واحدها مصفب وجمعها مصفبة ثم جمع المصفة كاقيل ابناوات سعد ورجالات بكر (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بكم كيف تركتم عبادى فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون وقيل ان مع كل واحد من بنى آدم ملكين ملك عن يمينه وهو صاحب الحسنات وملك من شماله وهو كاتب السيئات وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة كتبها له بعشر امثالها واذا عمل سيئة قال صاحب الشمال لصاحب اليمين اكتبها عليه فيقول انظر لعله يتوب او يستغفر فيستأذنه ثلاث مرات فان هو تاب منها والاقال اكتبها عليه سيئة واحدة وملك موكل بناصية العبد فاذا تواضع العبد لله عز وجل رفعه بها وان تجبر على الله عز وجل وضعه بها وملك موكل بعينه يحفظها من الاذى وملك موكل بغيره لا بدعه يدخل في فيه شئ من الهوام يؤذيه فهو لاء خمسة املاك موكلون بالعبد في ليله وخسة غيرهم في نهاره فانظر الى عظمة الله تعالى وقدرته وكما شفقتك عليك ايها العبد المسكين وهو قوله تعالى (من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله) يعنى يحفظون العبد من بين يديه ومن وراء ظهره ومعنى من امر الله بامر الله واذنه مالم يحمى القدر فاذا جاء خلوا عنه وقبل معاه انهم يحفظونه بما امر الله به من الحفظ له قال مجاهد ما من عبدا او ملك موكل به يحفظه في نومه ويقظته من الجن والانس والهوام فما من شئ يأتية يؤذيه الا قال له الملك ورائك الاشئ بأذن الله فيه فيصيبه وقال كعب الاحبار لولا ان الله تعالى وكل بكم ملائكة يذبون عنكم في مطعمكم ومشربكم وعوراتكم لتخطفتكم الجن وقال ابن جريج معنى يحفظونه اى يحفظون عليه الحسنات والسيئات وهذا على قول من يقول ان الآية في الملكين القاعدين عن اليمين وعن الشمال يكتبان الحسنات والسيئات وقال حكيممة الآية في الاسراء وحرسهم يحفظونهم من بين ايديهم ومن خلفهم والضمير في قوله راجع الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس في معنى هذه الآية لحمد صلى الله عليه وسلم حراس من الرحمن من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من شر الجن وطوارق الليل والنهار وقال عبد الرحمن ابن زيد نزلت هذه الآية في عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد وكانت قصتهما على مارواه الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال اقبل عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة وهما من بنى عامر بن زيد على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد في نفر من اصحابه فدخل المسجد فامشرف الناس لجمال عامر وكان من اجل الناس وكان اهور نقال رجل يارسل الله هذا عامر بن الطفيل قد اقبل نحوك قد لدعه فان برد الله به خيرا يهده فاقبل حتى قام على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا محمد ما لي ان اسلمت قال لك ما للمسلمين وعليك

ما صلى المسلمين قال تجعل الامر لي بعدك قال ليس ذلك لي انما ذلك الى الله تعالى يجعله حيث يشاء
 قال فقمماني على الوبر وانت على المدر قال لا قال فاجعل لي قال اجعل لك اعنة الخيل تغزو عليها
 قال اوليس ذلك لي اليوم قم معي املك فقام معه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان عامر قد
 اوصى الى اربعة بن ربيعة اذا رايتني اكله فدر من خلفه فاضربه بالسيف فجعل عامر يخاصم
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وراجعهم ودار اربد من خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اضربه فاخترط شبرا من سيفه ثم حبسه الله تعالى عليه فلم يقدر على سله وجعل عامر يوحى
 اليه فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى اربد وما صنع بسيفه فقال اللهم اكفنيهما بما شئت
 فارسل الله على اربد صاعقة في يوم صحو قاتظ فاحرقته فولى عامر هاربا وقال يا محمد دعوت
 ربك فقتل اربد والله لا ملائها عليك خيلا جردا وشبابا مرذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 يعني الله من ذلك واباقيلة يريد الاوس والحزرج فنزل عامر بيت امرأة سلولية فلما اصبح
 ضم اليه سلاحه فخرج له خراج في اصل اذنه اخذه منه مثل الدار فاشتد عليه فقال غدة
 كفدة البعير وموت في بيت سلولية ثم ركب فرسه وجعل يركض في الصحراء ويقول ادن
 يا ملك الموت وجعل يقول الشعر ويقول لئن ابصرت محمدا وصاحبه يعني ملك الموت
 لانفذنيما برمحي فارسل الله اليه ملكا فطمعه فارده في التراب ثم عاد فركب جواده حتى مات
 على ظهره واجاب الله عز وجل دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في عامر بن الطفيل
 مات بالطعن واربد بن ربيعة مات بالصاعقة وانزل الله عز وجل في شأن هذه القصة سواء
 منكم من اسر القول ومن جهر به الى قوله له معقبات من بين يديه ومن خلفه يعني رسول الله
 صلى الله عليه وسلم معقبات يحفظونه من بين يديه ومن خلفه من امر الله اي بامر الله وقيل
 ان تلك المعقبات من امر الله وفيه تقديم وتأخير تقديره له معقبات من امر الله يحفظونه من
 بين يديه ومن خلفه وقوله (ان الله لا يغير ما بقوم من العافية والنعمة التي انعم بها عليهم) حتى يغيروا ما بانفسهم
 يعني من الحالة الجيلة فيعصون ربهم ويحسدون نعمه عليهم فمعد ذلك نحل نعمته هم وهو قوله
 تعالى (واذا اراد الله بقوم سوء) يعني هلاكوا عذابا (فلا مرد له) يعني لا يقدر احد ان
 يرد ما ازل الله بهم من قضاائه وقدره (وما لهم من دونه من وال) يعني وليس لهم من
 دون الله من وال بلى امرهم ونصرهم وبع العذاب عنهم قوله عز وجل (هو الذي
 يرزقكم البرق خوفا وطمعا) لما خوف الله عز وجل عباده بقوله واذا اراد الله بقوم سوء
 ذكر في هذه الآية من عظيم قدرته ما يشبهه الام من وجه ويشبه العذاب من وجه فقال
 تعالى هو الذي يعني هو الله الذي يرزقكم البرق والبرق معروف وهو لمعان يظهر من خلال
 السحاب وفي كونه خوفا وطمعا وجوه الاول ان عند لمعان البرق يخاف من الصواعق ويطمع
 في نزول المطر الثاني انه يخاف من البرق من يتضرر بالمطر كالمسافرو من في جريته يعني يدره
 الثمر والزيت والقمح ونحو ذلك ويطمع فيه من له في نزول المطر تقع كالزراع ونحوه الثالث
 ان المطر يخاف منه اذا كان في غير مكانه وزمانه ويطمع فيه اذا كان في مكانه وزمانه فان
 من البلاد اذا امطرت قمطت واذا لم تمطر اخصبت (وينشئ السحاب الثقيل) يعني بالمطر

(من يشاء) من عباده
 المحبوبين والمحبين المشاق
 المشتاقين (وهم يجادلون
 في الله) بالتفكر في صفاته
 والنظر العقلي في اثباته
 وما يجب له ويمتنع عليه
 من الصفات (وهو شديد
 الحال) القوى في رفع
 الحيل العقلية في الادراك
 وطمس نور بصيرته بالتجلى
 واحراقه بنور العشق (له
 دعوة الحق والذين يدعون
 من دونه لا يستجيبون لهم
 بشئ الا كباط كفيه الى
 الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه)
 اي الدعوة الحقيقية التي
 ليست بالباطل له لا لغيره
 يدعو نفسه فيستجيب كما
 قال الا الله الدين الخالص
 اي الدين الخالص ليس الا
 دينه ومعناه ان الدعوة
 الحققة الحقيقية بالاجابة هي
 دعوة الموحد الفاني عن
 نفسه الباقي بربه وكذا الدين
 الدين الخالص دينه .
 والدعاة القائمون بأنفسهم
 لا يدعون الا من تصوره
 ويحتسوه في خيالهم فلا
 يستجاب لهم الا كاستجابة
 الجداد الذي يطلب منه الشئ
 ولعمري انه لا يدعو الله الا
 الموحد وغيره يدعو الغير
 الموهوم الذي لا قدر له

يقال انشا الله السحابة فنشأت اى ابداءها فبدت والسحاب جمع سحابة والسحاب غربال الماء
 قاله على بن ابي طالب رضى الله عنه وقبل السحاب القيم فيه ماء اولم يكن فيه ماء ولهذا
 قبل سحاب جهام وهو اخطأى من الماء واصل السحب الجر وسمى السحاب سحبا بالجر والريح
 له او لجره الماء اولانجراره في سيره (ويسمى الرعد بحمده) اكثر المفسرين على ان الرعد اسم
 للملك الذى يسوق السحاب والصوت المسموع منه تسبيحه واورد على هذا القول ما عطف
 عليه وهو قوله (والملائكة من خيفته) واذا كان المعطوف بـ ماير المعطوف عليه وجب
 ان يكون غيره واجيب عنه انه لا يبعد ان يكون الرعد اسما للملك من الملائكة وانما افرد
 بالذكر تشريفا له على غيره من الملائكة فهو كقوله وملائكته وجبريل وميكال قال ابن عباس
 اقبلت يهود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا اخبرنا عن الرعد ما هو قال ملك من
 الملائكة موكل بالسحاب معه مخاريق من نار يسوقه بها حيث يشاء الله قالوا فما هذا الصوت
 الذى يسمع قال زجره السحاب حتى تنهى حيث امرت قالوا صدقت اخرجته الترمذى مع
 زيادة فيه المخاريق جمع مخراق وهو فى الاصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم
 بعضها و اراد به هنا آلة تزجر بها الملائكة السحاب وقد جاء تفسيره فى حديث آخر وهو
 صوت من نور تزجر الملائكة به السحاب قال ابن عباس من سمع صوت الرعد فقال
 سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وهو على كل شئ قدير فان اصدا به
 صاعقة فعلى دية وكان عبدالله بن الزبير اذا سمع الرعد ترك الحديث وقال سبحان من
 يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته وكان يقول ان الوعيد لاهل الارض شديد وفى
 بعض الاخبار ان الله تعالى يقول لو ان عبداى اطاعونى لسقيتهم المطر بالليل والطلعت
 عليهم الشمس بالنهار ولم اسمعهم صوت الرعد وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس
 انه قال الرعد ملك موكل بالسحاب بصرفه الى حيث يؤمر وان يمحور الماء فى نقرة ايامه
 وانه يسبح الله فاذا سجد لا يبقى ملك فى السماء الا رفع صوته بالتسبيح فندها ينزل المطر
 وقيل ان الرعد اسم لصوت الملك الموكل بالسحاب ومع ذلك فان صوت الرعد يسبح الله
 عز وجل لان التسبيح والتقديس عبارة عن تنزيه الله عز وجل عن جميع النقائص ووجود
 هذا الصوت المسموع من الرعد وحدوثه دليل على وجود موجود خالق قادر متعال عن
 جميع النقائص وان لم يكن ذلك فى الحقيقة تسبيحا ومنه قوله وان من شئ الا يسبح بحمده
 وقيل المراد من تسبيح الرعد ان من سمعه سجد لله فلهذا المعنى اضيف التسبيح اليه وقوله
 والملائكة من خيفته يعنى ويسبح الملائكة من خيفة الله عز وجل وهيبته وخشيته وقيل
 المراد بهذه الملائكة اموان السحاب اموانا من الملائكة وهم خائفون خاضعون طائعون
 وقيل المراد بهم جميع الملائكة وحله على العموم اولى (ويرسل الصواعق) جمع صاعقة
 وهى العذب النازل من البرق فيصترق من تصيبه وقيل هى الصوت الشديد النازل من
 الجو ثم يكون فيه نار او عذاب او موت وهى فى ذاتها شئ واحد وهذه الاشياء الثلاثة
 تنشأ منها (فيصيب بها) يعنى بالصواعق (من يشاء) يعنى فيهلك بها كما اصاب اربدين
 ربيعة قال محمد الباقر الصاعقة تصيب المسلم وغير المسلم ولا تصيب الذاك (وهم يحادلون

ولا وجود فلا استجابة
 وهو الذى حجب استعداده
 بصفات نفسه فلا يعلم
 ما استحقه فضاع دعاؤه
 ولا يكون مثل هذا الدعاء
 الا فى ضياع او دعوة الحق
 جل وعلا لا تكون الا له
 او دعوة المدعو الذى هو
 الحق هى الدعوة المختصة
 بذاته لا يدعى بها غيره
 من اسماء وصفاته من دونه
 انه لا يستجيبهم المدعو الا
 استجابة كاستجابة داعى الماء
 بالاشارة لكونهم محجوبين
 (وما دعاء الكافرين)
 المحجوبين (الا فى ضلال)
 ضياع (والله يسجد) ينقاد
 (من فى السموات والارض
 طوعا وكرها) من الحقائق
 الروحانيات كاعيان الجواهر
 وملوك الاشياء
 (وظلالهم) اى هياكلهم
 واجسادهم التى هى اصنام
 تلك الروحانيات وظلالها
 ولهذا قرأ النبي صلى الله
 عليه وسلم فى هذه السجدة
 سجداك وجهى وسواى
 وخيالى اى حقيقة ذاتى
 وسواد شخصى وخيالى
 نفسى اى وجودى وعينى
 وشخصى (طوعا وكرها)
 اى شاؤا او ابوا والمعنى
 يلزمهم ذلك الاضطرار

في الله) يعنى يخاصمون في الله وقبل الجادلة المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة واصله من جدلت الحبل اذا احكمت قتله نزلت في شان ازيد بن ربيعة حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم بم ربك من در أم من ياقوت ام من ذهب فنزلت صاعقة من السماء فأحرقتة وسئل الحسن قوله ويرسل الصواعق الآية فقال كان رجل من طواغيت العرب بعث اليه النبي صلى الله عليه وسلم نفرا من اصحابه يدعونه الى الله والى رسوله فقال لهم اخبروني من رب محمد هذا الذي تدعونى اليه هل هو من ذهب او فضة او حديد او نحاس فاستعظم القوم كلامه فانصرفوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما راينا رجلا كفر قلبا ولا اعنى على الله منه فقال ارجعوا اليه فرجعوا اليه فلم يزدكم على مقالته الاولى شيئا بل قال ااجيب محمدا الى رب لا اراه ولا اعرفه فانصرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ما زادنا على مقالته الاولى شيئا بل قال اخبت فقال ارجعوا اليه فرجعوا اليه فيبينما هم عنده يدعونه وينادونهم وهو لا يزيدهم على مقالته شيئا اذ ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافروهم جلوس عنده فرجعوا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فلما رجعوا استقبلهم نفر من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا لهم احترق صاحبكم قالوا من اين علمت ذلك قالوا قد اوحى الى النبي صلى الله عليه وسلم ويرسل الصواعق فيصيب بها من يشاء وهم يجادلون في الله واختلفوا في هذه الواو قبل واوالحال فيكون المعنى فيصيب بها من يشاء في حال جداله في الله وذلك ان اربدا جادل في الله اهلكه الله بالصاعقة وقبل انها واوستشاف فيكون المعنى انه تعالى لما نعم ذكر الدلائل قال بعد ذلك وهم يجادلون في الله (وهو شديد الحال) اى شديد الاخذ بالعقوبة من قولهم يحمل به محلا اذا اراده سوا وقيل هو من قولهم يحمل به اذا سعى به الى السلطان وعرضه للهلاك ونحمل اذا تكلف استعمال الحيلة واجتهد فيه فيكون المعنى انه سبحانه وتعالى شديد الحال بأعدائه حتى يهلكهم بطريق لا يعرفونه ولا يتوقعونه وقبل الحمل من الحول وهو الحيلة والميم زائدة ثم اختلفت عبارات المفسرين في معنى قوله شديد الحال فقال الحسن معناه شديد النعمة وقال مجاهد وقادة شديد القوة وقال ابن عباس شديد الحول وقيل شديد العقوبة وقيل مصاه شديد الجدل وذلك انه لما اخبر عنهم انهم يجادلون في الله اخبر انه اشد جدا لانهم قوله تعالى (له دعوة الحق) يعنى لله دعوة الصديق قال على دعوة الحق التوحيد وقال ابن عباس شهادة ان لا اله الا الله قال صاحب الكشف دعوة الحق فيها وجهان احدهما ان تضاف الدعوة الى الحق الذي هو نقبض الباطل كما تضاف الكلمة اليه في قولك كلمة الحق لدلالة على ان الدعوة ملازمة للحق مختصة به وانما يعزل من الباطل والمعنى ان الله تعالى يدعى فيستجيب الدعوة ويعطى الداعى سوله ان كان مصلحة له فكانت دعوة ملازمة للحق لكونه حقيقا بان يوجه اليه الدعاء لما في دعوته من الجدوى والنفعة بخلاف ما لا يقع فيه ولا جدوى فيرد دعاءه الثاني ان تضاف الى الحق الذي هو الله معنى دعوة المدعو الحق الذي يسمع فيجيب وعن الحسن انه هو الحق وكل دعاء اليه دعوة الحق فان قلت ما وجه اتصال هذين الوصفين بما قبلهما قلت اما على قصة

الان بعضهم طالع وبعضهم كاره (بالقدو والآصال) اى دائما (قل الله قل انا اتخذتم من دونه) اى من كل ماعداء كاشنا من كان (اولياء لا يملكون لانفسهم نفعا ولا ضرا) اذ القادر المالك هو الله لا غير (قل هل يستوى الاعمى والبصير ام هل تستوى الظلمات والورام جعلوا لله شركاء خلقوا كحلقة فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شئ وهو الواحد القهار) اى من كل ماعداء كاشنا من كان اذ القادر المالك هو الله لا غير ازل من السماء ماء) من سماء روح القدس ماء العلم (فسالت اودية بقدرها) اودية القلوب بقدر استعداداتها (فاتحمت السيل) سيل العلم (زبد رايها) من حيث صفات ارض النفس ورذايلها ودباياها (ومما يوقدون عليه في النار) في نار المشق من المعارف والكشوف والحقائق والمعاني التي تهيج المشق (ابتغاء حلية) زينة النفس وبهجتها لكونها ككالات لها (او متساع) من الفضائل الخلقية التي يحصل بسببها فانها مما يجمع به النفس (زبد مثله كذلك)

أريد فظاهر لأن إصابته بالصاعقة كانت بدعوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه دعا عليه وعلى صاحبه عامر بن الطفيل فاجيب فيهما فكانت الدعوة دعوة حق وأما على قوله وهم يجادلون في الله فوعيد للكفار على مجادلتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واجابة دعائه أن دعا عليهم وقيل في معنى الآية الدعاء بالاخلاص والدعاء الخالص لا يكون الا لله تعالى (والذين يدعون من دونه) يعني والذين يدعونهم آلهة من دون الله وهي الاصنام التي يعبدونها (لا يستجيبون لهم بشئ) يعني لا يجيبونهم بشئ يريدونه من نفع او دفع ضرر ان دعوهم (الا كبسط كفيه الى الماء ليبلغ فاه وما هو ببالغه) يعني الا استجابة كاستجابة الماء لمن بسط كفيه اليه يطلب منه ان يبلغ فاه والماء جاد لا يشعر ببسط كفيه ولا بعطشه ولا يقدر ان يجيب دعاءه او يبلغ فاه وكذلك ما يدعونه جماد لا يحس بدعائهم ولا يستطيع اجابتهم ولا يقدر على نفعهم وقيل شبههم في قلة جدوى دعائهم لا لهم بمن اراد ان يعرف الماء بيديه ليشربه فيبسطهما نائرا اصابعه فلم تلق كفاه منه شيئا ولم يبلغ طلبته من شربه وقيل ان القابض على الماء نائرا اصابعه لا يكون في يده منه شيئا ولا يبلغ الى فيه منه شيئا كذلك الذي يدعو الاصنام لانها لا تضر ولا تنفع ولا يفيد منها شيئا وقيل شبهه بالرجل العطشان الذي يرى الماء من بعيد بعينه فهو يشير بكفيه الى الماء ويدعوه بلسانه فلا يأتيه ابدا هذا معنى قول مجاهد وعن عطاء كالعطشان الجالس على شفير البئر وهو يعد يديه الى البئر فلا هو يبلغ الى قعر البئر ليخرج الماء ولا الماء يرتفع اليه فلا ينفعه بسطه الكف الى الماء ودعاؤه له ولا هو يبلغ فاه كذلك الذين يدعون الاصنام لا نفعهم ذلك وقال ابن عباس كالعطشان اذا بسط كفيه في الماء لا ينفعه ذلك ما لم يعرف بهما من الماء ولا يبلغ الماء فاه مادام باسط كفيه وهذا مثل ضربه الله تعالى للكفار ودعائهم الاصنام حين لا ينفعهم البتة * ثم ختم هذا بقوله (وما دعاء الكافرين) يعني اصنامهم (الا في ضلال) يعني يضل عنهم اذا احتاجوا اليه قال ابن عباس في هذه الآية اصواتهم محجوبة عن الله تعالى * قوله عز وجل (ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها) في هي هذا السجود قولان احدهما ان المراد منه السجود على الحقيقة وهو وضع الجبهة على الارض ثم على هذا القول ففي معنى الآية وجهان احدهما ان اللفظ وان كان عاما الا ان المراد منه الخصوص فقوله ولله يسجد من في السموات يعني الملائكة ومن في الارض من الانس يعني المؤمنين طوعا وكرها يعني من المؤمنين من يسجد لله طوعا وهم المؤمنون المخلصون لله العباداة وكرها يعني المنافقين الداخلين في المؤمنين وليسوا منهم فان سجدوهم لله على كره منهم لانهم لا يرجون على سجدوهم ثوابا ولا يخافون على تركه عقابا بل سجدوهم وعبادتهم خوف من المؤمنين الوجه الثاني هو حل اللفظ على العموم وعلى هذا ففي اللفظ اشكال وهو ان جميع الملائكة والمؤمنين من الجن والانس يسجدون لله طوعا ومنهم من يسجد له كرها كما تقدم واما الكفار من الجن والانس فلا يسجدون لله البتة فهذا وجه الاشكال والجواب عنه ان المعنى انه يجب على كل من في السموات ومن في الارض ان يسجد لله فعبر بالوجوب عن الوقوع والحصول وجواب آخر وهو ان يكون المراد من هذا السجود هو الاعتراف بالعظمة والعبودية وكل من

يضرب الله الحق والباطل) خبت كالظلالها ورؤيتها وتصور النفس كونها كاملة او قاضية متزينة بزيينة تلك الاوصاف واعجابها واحتجابها وسائر ما يعد من آفات النفس وذنوب الاحوال (فاما الزيد فيذهب جفاء) مرماه مغميا بالعلم كما قال ليظهركم به (واما ما ينفع الناس) من المعاني الحقة والفضائل الخالصة (فيمكث في الارض كذلك يضرب الله الامثال) في ارض النفس (للمؤمنين استجابوا لرهبهم) بتصفية الاستعداد عن كدورات صفات النفس (الحسنى) اى المثوبة الحسنى وهو الكمال الفائض عليهم عند الصفاء المعبر عنه بقوله نور على نور (والذين لم يستجيبوا له ان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لا قدوا به) لم ينزكوا عن الرذائل البشرية والكدورات الطبيعية لا يمكنهم الاقتداء بكل ما في الجحمة السفلية من الاموال والاسباب التي يجذبوا اليها بالهبة فأهلكوا نفوسهم لان تلك سبب زيادة البعد والهلاك فكيف تكون سببا لخلاصهم عن تلك

الظلمات وتبرئهم عنها
لا ينفعهم عند رسوخ
هيات التعلق بها في انفسهم
(اولئك لهم سوء الحساب)
لوقوفهم مع الافعال في مقام
النفس الذي هو مقام العدل
الالهي فلا بد لهم من المماقشة
في الحساب (وما يؤمهم جهنم
وبئس المهاد افمن يعلم انما
انزل اليك من ربك الحق
كن هو اعمى انما يتذكر
اولوالباب الذين يوفون
بعهد الله ولا ينقضون
ايمائهم) صفات النفس
ونيران الحرمان وهيات
السوء (والذين يصلون
ما امر الله به ان يوصل
ويخشون ربه) عند تجلي
الصفات في مقام القاب
فيشاهدون جلال صفة
العظمة ويلزمهم الهيبة
والخشية (ويخافون سوء
الحساب) عند تجلي الافعال
في مقام النفس ويظفرون الى
البطش والعقاب فيلزمهم
الخوف (والذين صبروا
ابتغاء وجه ربهم واقاموا
الصلاة وانفقوا مما رزقناهم
سراً وعلانية ويدرون
بالحسنة السيئة) في سلوك
سبيله عن المألوفات طلباً
لرضاء واستغفوا بالزكية
بالعبادات المالية والبدنية

في السموات من ملك ومن في الارض من انس وجن فانهم يقرون لله بالعبودية والتعظيم ويدل
عليه قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله والقول الثاني في معنى
هذا السجود هو الاتقياد والخضوع وترك الامتناع فكل من في السموات والارض ساجد لله
بهذا المعنى وهذا الاعتبار لان قدرته ومشيبته نافذة في الكل فهم خاضعون مقادون له *
وقوله تعالى (وظلالهم بالغدوة والآصال) الغدوة والغداة اول النهار وقيل الى نصف
النهار والغدوة بالضم من طلوع الفجر الى طلوع الشمس والآصال جمع اصل وهو العشية
والآصال العشايا جمع عشية وهي ما بين صلاة العصر الى غروب الشمس قال المفسرون
ان ظل كل شخص يسجد لله سواء ظل المؤمن والكافر وقال مجاهد ظل المؤمن يسجد لله طوعاً
وهو طائع وظل الكافر يسجد لله كرها وهو كاره وقال الزجاج جاء في التفسير ان الكافر
يسجد لغير الله وظله يسجد لله قال ابن الانباري لا يبعد ان يخلق الله تعالى للظلال عقولا وافهاما
تسجد بها ونخشع كما جعل للجبال افهاما حتى سجدت لله مع داود وقيل المراد بسجود
الظلال ميلانها من جانب الى جانب آخر وطولها وقصرها بسبب ارتفاع الشمس ونزولها
وانما خص الغدوة والآصال بالذكر لان الظلال تعظم وتكثر في هذين الوقتين وقيل لانها
طرفا النهار فيدخل وسطه فيما بينهما

﴿ فصل ﴾ وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة فيسـن للقارئ والمستمع ان يسجد
عند قراءته واستماعه لهذه السجدة والله اعلم * قوله تعالى (قل من رب السموات والارض)
اي قل يا محمد لهؤلاء المشركين الذين يعبدون غير الله من رب السموات والارض يعنى من
مالك السموات والارض ومن مدبرهما وخالقهما فسيقولون الله لانهم مقرون بان الله خالق
السموات وما فيها والارض وما فيها فاذا اجابوك بذلك فقل انت يا محمد الله رب السموات
والارض وقيل لما قال هذه المقالة للمشركين عطفوا عليه وقالوا اجب انت فامر الله ان
يجيبهم بقوله (قل الله) اي قل يا محمد الله وقيل انما جاء السؤال والجواب من جهة واحدة
لان المشركين لا ينكرون ان الله خالق كل شئ فلما لم ينكروا ذلك واجاب النبي صلى الله عليه
وسلم بقوله الله فكانهم قالوا ذلك ايضا ثم الزمهم الحجة على عبادتهم الاصنام بقوله (قل)
اي قل يا محمد للمشركين (افاتخذتم من دونه) يعنى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام
والولى الناصر والمعنى توليتكم غير رب السموات والارض واتخذتموهم انصارا يعنى الاصنام
(لا يملكون) يعنى وهم لا يملكون (لانفسهم نفعا ولاضرا) فكيف لغيرهم ثم ضرب الله
مثلا للمشركين الذين يعبدون الاصنام وللمؤمنين الذين يعبدون الله فقال تعالى (قل هل
يستوى الاعمى والبصير) قال ابن عباس يعنى المشرك والمؤمن (ام هل تستوى الظلمات
والنور) يعنى الشرك والايمان والمعنى كما لا يستوى الاعمى والبصير كذلك لا يستوى الكافر
والمؤمن وكما لا تستوى الظلمات والنور كذلك لا يستوى الكفر والايمان وانما شبه الكافر
بالاعمى لان الاعمى لا يهتدى سبيلا كذلك الكافر لا يهتدى سبيلا (ام جعلوا الله شركاء) هذا
استفهام انكار يعنى جعلوا لله شركاء (خلقوا كخلفه) يعنى خلقوا سموات وأرضين وشمسا
وقرا وجبالا وبحارا وجنا وانسا (فتشابهوا خلق الله) من هذا الوجه والمعنى هل

رأوا غير الله خلق شياً فاشتبه عليهم خلق الله بخلق غيره وقيل انه تعالى وبخبرهم بقوله أم
 جلوا لله شركاء خلقوا خلقاً مثل خلقه فتشابه خلق الشركاء بخلق الله عندهم وهذا الاسفهام
 انكارى أى ليس الامر كذلك حتى يشتبه عليهم الامر بل اذا تفكر وبعقولهم وجدوا لله
 تعالى هو المنفرد بخلق سائر الاشياء والشركاء مخلوقون له أيضاً لا يخلقون شيئاً حتى
 يشتبه خلق بخلق الله الشركاء اذا كان الامر كذلك فقد لزمتهم الحجة وهو قوله تعالى (قل الله خالق
 كل شئ) أى قل يا محمد لهؤلاء المشركين الله خالق كل شئ مما يصح ان يكون مخلوقاً
 وقوله الله خالق كل شئ من العموم الذى يراد به ان خصوص لان الله تعالى خلق كل شئ
 وهو غير مخلوق (وهو الواحد) يعنى والله تعالى هو الواحد المنفرد بخلق الاشياء
 كلها (القهار) لعباده حتى يدخلهم تحت قضائه وقدره وارادته وقوله عز وجل
 (انزل من السماء ماء) لما شبه الله عز وجل الكافر بالاعمى والمؤمن بالبصير وشبهه
 الكفر بالظلمات والايمان بالنور ضرب لذلك مثلاً فقال تعالى انزل من السماء ماء يعنى المطر
 (فسالت اودية بقدرها) اودية جمع واد وهو المفرج بين الجبلين يسيل فيه الماء وقوله
 فسالت اودية فيه اتساع وحذف تقديره فسالت اودية في الوادى فهو كما يقال جرى النهر والمراد
 جرى الماء في النهر فحذف في لدلالة الكلام عليه بقدرها قال مجاهد بمنزلها وقال ابن جريج
 الصغير بقدره والكبير بقدره وقيل بمقدار ماؤها وانما ذكر اودية لان المطر اذا نزل لا يجمع
 الارض ولا يسيل في كل الاودية بل ينزل في ارض دون ارض ويسيل في واد دون واد فلهاذا
 السبب جاء هذا بالتذكير وقال ابن عباس انزل من السماء ماء يعنى قرآناً وهذا مثل ضربه الله
 تعالى فسالت اودية بقدرها يريد بالاودية القلوب شبه نزول القرآن الجامع للهدى والنور
 والبيان بنزول المطر لان المطر اذا نزل عم نفعه وكذلك نزول القرآن وشبه القلوب بالاودية
 لان الاودية يستكن فيها الماء وكذلك القلوب يستكن فيها الايمان والعرفان ببركة نزول
 القرآن فيها وهذا خاص بالمؤمنين لانهم الذين انتفعوا بنزول القرآن (ق) عن ابى موسى
 الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى
 والعلم كمثل غيث اصاب ارضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب
 الكثير وكان منها اجادب امسكت الماء نفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا ورعوا وصاب
 طائفة منها اخرى اناهى قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأً فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه
 ما بعثنى الله به فتعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الذى ارسلت به قال
 الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وغيره في معنى هذا الحديث وشرحه اما الكلأ فبالهمز
 يقع على الرطب واليابس من الحشيش واما قوله وكان منها اجادب فبالجيم والذال المهملة والباء
 الموحدة كذا في الصحاح وهى الارض التى لا تنبت الكلأ جمع جذب على غير قياس
 وقبالة اجذب واجذب ضد الخصب وقال الخطابي هى التى تمسك الماء ولم يسرع فيه
 النضوب وفي رواية الهروي اخاذات بالخاء الجعثة والذال الجعثة جمع اخاذة وهى التقدير
 الذى تمسك الماء وقوله ورعوا كذا هو في صحيح مسلم من الرعى ووقع في صحيح البخارى
 وزرعوا بزيادة زاء من الزرع والقيعان بكسر القاف جمع قاع وهو المستوى من الارض

ويدفعون بالفضيلة رذيلة
 النفس (اولئك لهم عقي
 الدار) بالرجوع الى الفطرة
 او صبروا عن صفات نفوسهم
 ابتغاء وجه ربهم اى لمحبة
 الذات لا لمحبة الصفات
 واقاموا صلاة المشاهدة
 وانفقوا مما رزقناهم
 من المقامات والاحوال
 والكشوف والاعمال سرا
 بالتجريد عن هياتها
 وهيات الركون اليها والمحبة
 اياها وعلانية بتركها وعدم
 الالتفات اليها ويدرون
 بالحسنة الحاصلة من تجلى
 الصفة الالهية السيئة التى
 هى صفة النفس اولئك لهم
 عقي الدار اى البقاء بعد
 الفناء (جنات عدن
 يدخلونها ومن صالح من
 اباؤهم وازواجهم وذرياتهم)
 اى ثلاثها يدخلون الجنة
 الذات مع من صالح من اباؤهم
 الارواح وجنة الصفات
 بالقلوب وجنة الافعال
 بمن صالح من ازواج النفوس
 وذريات القوى (والملائكة)
 من اهل الجبروت والمملكوت
 (يدخلون عليهم من كل
 باب) من ابواب الصفات
 مسلمين محبين اياهم
 تحايا الاشرقات النورية
 والامداد القدسية كل ذلك

وقوله فذلك مثل من فقه في دين الله يروى بضم القاف وهو المشهور وروى بكسرهما ومعناه فهم الاحكام وامامه في الحديث ومقصوده فهو ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب مثلا لما جاء به من الهدى والعلم بالارض التي اصابها المطر قال العلماء والارض ثلاثة انواع وكذلك الناس لانهم منها خلقوا فالنوع الاول من انواع الارض الطيبة التي تنفع بالمطر فتنبت به العشب فينتفع الناس به والدواب بالشرب والرعى وغير ذلك وكذلك النوع الاول من الناس من بلغه الهدى وغير ذلك من العلم فيحييه قلبه ويحفظه ويعمل به ويعلمه غيره قال مسروق صحبت اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدتهم كالاخاذا لان قلوبهم كانت واعية فصارت اوعية للعلوم بما رقت من صفاء الفهوم النوع الثاني من انواع ارض لا تقبل الانتفاع في نفسها لكن فيها فائدة لغيرها وهي امساك الماء لغيرها لينتفع به الناس والدواب وكذا النوع الثاني من الناس لهم قلوب حافظة لكن ليس لهم افهام ناقبة فيبقى ما عندهم من العلم حتى ينجى المحتاج اليه المتعطل لما عندهم من العلم فيأخذونه منهم فينتفع به هو وغيره النوع الثالث من انواع الارض سبخة لا تبث مرعى ولا تمسك ماء كذلك النوع الثالث من الناس ليس لهم قلوب حافظة ولا افهام ناقبة فاذا بلغهم شيء من العلم لا ينفعون به في انفسهم ولا ينفعون غيرهم والله اعلم وقوله تعالى (فاحتمل السيل زبدا) الزبد ما يعلو على وجه الماء عند الزيادة كالخبث وكذلك ما يعلو على القدر عند غليانها والمعنى فاحتمل السيل الذي حدث من ذلك الماء زبدا (رابيا) يعنى عاليا مرتفعا فوق الماء طافيا عليه وههنا تم المثل ثم ابتدا بمثل آخر قل تعالى (وما يوقدون عليه في النار) الايقاد جعل الحطب في النار لتقد تلك النار تحت الشيء ليزوب (ابتفاء حلية) يعنى لطلب زينة والضمير في قوله عليه يعود على الذهب والفضة وان لم يكونا مذكورين لان الحلية لا تطلب الا منهما (اومتاع) يعنى اول طلب متاع آخر مما ينفع به كالحديد والنحاس والرصاص ونحوه مما يذاب وتخذ منه الاواني وغيرها مما ينفع به والمتاع كل ما يتنفع به ويقال لكل ما ينفع به في البيت كالطبق والقدر ونحو ذلك من الاواني متاع (زبد مثله) يعنى ان ذلك الذي يوقد عليه في النار اذا اذيب فله ايضا زبد مثل زبد الماء فالصافي من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي ينفع به وهو مثل الحق والزبد من الماء ومن هذه الجواهر هو الذي لا ينفع به وهو مثل الباطل وهو قوله تعالى (كذلك يضرب الله الحق والباطل) فالحق هو الجوهر الصافي الثابت والباطل هو الزبد الطسافي الذي لا ينفع به وهو قوله (فاما الزبد فيذهب جفاء) يعنى ضائعا باطلا والجفاء ما رمى به الوادي من الزبد الى جوانبه وقيل الجفاء المفرق يقال جفأت الريح الغيم اذا فرقه والمعنى ان الباطل وان علا في وقت فانه يضمحل ويذهب (واما ما ينفع الناس) يعنى الماء الصافي والجوهر الجيد من هذه الاجسام التي تذاب (فيمكت في الارض) يعنى يثبت وبقى ولا يذهب (كذلك يضرب الله الامثال) قال اهل التفسير والمعاني هذا مثل ضربه الله للحق والباطل فالباطل وان علا على الحق في بعض الاوقات والاحوال فان الله يحرقه ويبطله ويجعل المسايفة للحق واهله كالزبد الذي يعلو على الماء فيذهب الزبد ويبقى الماء الصافي الذي ينفع به وكذلك الصفو من هذه الجواهر يبقى ويذهب العلو الذي هو الكدر وهو ما ينفيه الكبير مما يذاب من جواهر الارض كذلك

بسبب صبرهم على اللذات الحسية (سلام عليكم بما صبرتم فسم عقي الدار والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما امر الله به ان يوصل ويفسدون في الارض اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع ويقول الذين كفروا لولا انزل عليه آية من ربه قل ان الله يضل من يشاء) اى ليس الهداية والضلال بالآيات فان في كل شيء آية وكفى بالآيات المنزلة على رسول الله وامامها بالمشيئة الالهية يضل من يشاء لعدم الاستعداد او لحجبهم الغواشي الظلمانية (ويهدى اليه من اواب) بتصفية الاستعداد من الحجب وكما ان اهل الضلال فرسخان عديم الاستعداد وحاجبه بظلمة البشرية فكذلك اهل الهداية قسمان محبوبون يهتدون بغير الانابة لقوة الاستعداد ومحبون يهديهم الله بعد الانابة كما قال يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من يذنب (الذين آمنوا)

اي المييون الذين آمنوا
الايمان العلمي بالغيب
(وتطمئن قلوبهم بذكر الله
الا بذكر الله تطمئن القلوب
الذين آمنوا وعملوا
الصالحات) ذكر النفس
باللسان والتفكر في النعم
او ذكر القلب بالتفكر
في الملكوت ومطالعة صفات
الجمال والجلال فان للذكر
مراتب ذكر النفس باللسان
والتفكر في النعم وذكر القلب
بمطالعة الصفات وذكر
السرى باشارة وذكر الروح
بالمشاهدة وذكر الحياء
بالمناغة في المعاشقة وذكر الله
بالفناء فيه والنفس تضطرب
بظهور صفاتها واحاديثها
وتطيش فيتلون القاب بسببها
ويتغير باحاديثها فاذا ذكر الله
استقرت النفس وانفتحت
الوسوس كما قال عليه الصلاة
والسلام ان الشيطان يضع
خرطومه على قلب ابن ادم
فاذا ذكر الله خنس فاطمأن
القلب وكذا ذكر القلب
بالتفكر في الملكوت ومطالعة
اوار الجبروت واماسائر
الاذكار فلا تكون الابد
الاطمة بان والعمل الصالح
ههنا الزكية والتحية و
(طوبى لهم) بالوصول الى
الفطرة وكال صفات

الحق والباطل فالباطل وان علا في وقت فانه يذهب هو واهله والحق يظهر هو واهله وقيل
هذا مثل للمؤمن واعتقاده وانتفاعه بالايمان كمثل الماء الصافي الذي ينتفع به الناس ومثل
الكافر وخبت اعتقاده كالزبد الذي لا ينتفع به البتة وقيل هذا مثل ضرب الله للنور الذي
يحصل في قلوب العباد على ما قسم لها في الازل لان الوادي اذا سال كنس كل شئ فيه من
النجاسات والمستنذرات كذلك اذا سال وادى قلب العبد بالنور الذي قسم له على قدر ايمانه
ومعرفته كنس كل ظلمة وغفلة فيه فأما الزبد فيذهب جفاء واما ما ينفع الناس فيمكث في الارض
يعنى يذهب الباطل وهي الاخلاق المذمومة وتبقى الحقائق وهي الاخلاق الحسنة كذلك
يضرب الله الامثال * وقوله تعالى (الذين استجابوا لربهم الحسنى) قيل اللام في للذين
متعلقة بيضرب والمعنى كذلك يضرب الله الامثال للمؤمنين الذين استجابوا لربهم بمعنى اجابوه
الى ما دعاهم اليه من توحيده والايمان به وبرسوله وللكافرين الذين لم يستجيبوا فعلى هذا
يكون قوله كذلك يضرب الله الامثال لافريقين من المؤمنين والكافرين وقيل تم الكلام عند
قوله كذلك يضرب الله الامثال ثم استأنف بقوله للذين استجابوا لربهم الحسنى قال ابن عباس
وجهور المفسرين معنى الجنة وقيل الحسنى هي المنة العظمى في الحسن وهي المنفعة الحاصلة
الحالية عن شوائب المصرة والانقطاع (والذين لم يستجيبوا له) يعني الكفار الذين استمروا
على كفرهم وشركهم وما كانوا عليه (وان لهم ما في الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به)
يعنى لبذلوا ذلك كله فداء لانفسهم من عذاب النار يوم القيامة (اواذك) يعني الذين
لم يستجيبوا لربهم (لهم سوء الحساب) قال ابراهيم النخعي سوء الحساب ان يحاسب الرجل
بذنبه كله ولا يغفر له شئ (و.أوامهم) يعنى في الآخرة (جهنم وبئس المهاد) يعنى
وبئس ما مهد لهم في الآخرة وقيل المهاد الفراش يعنى وبئس الفراش بفرش لهم في جهنم
* قوله تعالى (انم يعلم ان ما ازل اليك من ربك الحق) يعنى فيؤمن به ويعمل بمسافيه
(كن هو اعنى) يعنى اعنى البصيرة لا اعنى البصر وهو الكافر فلا يؤمن بالقرآن ولا يعمل
بما فيه قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت في حرة بن عبد المطلب عم النبي صلى الله عليه
وسلم وابي جهل بن هشام وقيل نزلت في عمار بن ياسر وابي جهل قالاول هو حزة او عمار
والثاني هو ابو جهل وحل الآية على العموم اولى وان كان السبب مخصوصا والمعنى
لا يستوى من يبصر الحق ويتبعه ومن لا يبصر الحق ولا يتبعه وانما شبه الكافر والجاهل
بالاعى لان الاعى لا يهتدى لرشد وربما وقع في مهلكة وكذلك الكافر والجاهل لا يهتديان
لرشد وهما واقعان في المهلكة (انما يتذكر اولو الالباب) يعنى انما يتعظ ذوالعقول
السليمة الصحيحة وهم الذين يدفعون بالمواظع والاذكار * قوله عز وجل (الذين يوفون
بعهد الله) يعنى الذي عاهدهم عليه وهو القيام بما امرهم به وفرضه عليهم واصل العهد
حفظ الشئ ومراعاته حالا بعد حال وقيل اراد بالعهد ما اخذه على اولاد آدم حين اخرجهم
من صلبه واخذ عليهم العهد والميثاق (ولا يقضون الميثاق) بل يوفون به فهو تركيد
لقوله الذي يوفون بعهد الله (والذين يصلون ما امر الله به ان يوصل) قال ابن عباس
يريد الايمان بجميع الكتب والرسول يعنى يصل بينهم بالايمان ولا يفرق بين احدهم والاكثر

على ان المراد به صلة الرحم من عبدالرحمن بن عوف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تبارك وتعالى انا الله وانا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته او قال بنه اخرج ابو داود والترمذي (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعه الله (خ) عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من سره ان يبسط له في رزقه وان ينسأله في اثره فليصل رحمه صلة الرحم برة الاهل والاقارب والاحسان اليهم وضده القطع قوله وان ينسأله في اثره الاثر هنا الاجل وسمى الاجل اثره لانه تابع للحياة وسابقتها ومعنى ينسأ يؤخر والمراد به تأخير الاجل وهو على وجهين احدهما ان يبارك الله له في عمره فكأنما قد زاد فيه والثاني ان يزيده في عمره زيادة حقيقية والله يفعل ما يشاء (ق) عن جبير بن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة قانع زاد في رواية قال سفيان يعني قاطع رحم (خ) عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس الواصل بالمكافئ الواصل من اذا قطعت رحمه وصلها عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعلموا من انسابكم ما تصلون به ارحامكم فان صلة الرحم محبة في الاهل ومثراة في المال ومنسأة في الاثر اخرج ابو الترمذي وقوله تعالى (ويخشون ربهم) يعني انهم مع وفائهم بعهد الله وميثاقه والقيام بما امر الله به من صلة الرحم يخشون ربهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك علم بما يخشى منه (ويخافون سوء الحساب) تقدم معناه (والذين صبروا) يعني على طاعة الله وقال ابن عباس على امر الله وقال عطاء على المصائب والنوائب وقيل صبر واعن الشهوات وعن المعاصي وقيل حمله على العموم اولى فيدخل فيه الصبر على جميع النوائب والمأمورات من سائر العبادات والطاعات وجميع المنهيات فيدخل فيه ترك جميع المعاصي من الحسد والحقد والغيبة وغير ذلك من المنهيات ويدخل فيه الصبر عن المباحات مثل جميع الشهوات والصبر على ما نزل به من الامراض والمصائب واصل الصبر حبس النفس عاية تخفيه العقل او الشرع او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام يدخل تحته ما ذكر وانما قيد الصبر بقوله (ابتغاء وجه ربهم) لان الصبر ينقسم الى نوعين الاول الصبر المذموم وهو ان الانسان قد يصبر ليقال ما اكل صبره واشد قوته على ما تحمل من النوازل وقد يصبر لئلا يعاب على الجزع وقد يصبر لئلا تشتم به الاعداء وكل هذه الامور وان كان ظاهرها الصبر فليس ذلك داخلا تحت قوله ابتغاء وجه ربهم لانها لغير الله تعالى النوع الثاني الصبر المحمود وهو ان يكون الانسان صابرا لله تعالى راضيا بما نزل به من الله طالبا في ذلك الصبر ثواب الله محتسبا اجره على الله فهذا هو الصبر الداخل تحت قوله ابتغاء وجه ربهم يعني صبروا على ما نزل بهم تعظيما لله وطلب رضوانه (واقاموا الصلوة) يعني الصلاة المفروضة وقيل حمله على العموم اولى فيدخل صلاة الفرض والنفل والمراد باقامتها اتمام اركانها وهيأتها (وانفقوا مآثر زقاتهم سرا وعلانية) قال الحسن المراد به الزكاة المفروضة فان لم يتهم بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها سرا وان كان متهمسا بترك اداء الزكاة فالاولى ان يؤدوها علانية وقيل ان المراد بالسر

(وحسن ما ب) بالدخول في جنة القلب جنة الصفات (كذلك ارسلناك في امة) قد خلت من قبلها امة لتتلو عليهم الذي اوحينا اليك وهم يكفرون بالرحمن قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت واليه متاب ولو ان قرانا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى بل الله الامر جميعا افلم يبدس الذين آمنوا ان لو يشاء الله اهدي الناس جميعا ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة او تحل قريبا من دارهم حتى يأتي وعد الله ان الله لا يخلف الميعاد ولقد استهزئ برسل من قبلك فامليت للذين كفروا ثم اخذتهم فكيف كان عقاب افمن هو قائم على كل نفس بما كسبت اي يقوم عليها بالجهاد كل ما ينسب اليها من مكاسبها قيامها عليها بمكسوباتها واما سمي مكسوبا وان كان مخلوق الله تعالى لانه اما اظهره عليها لاستعداد فيها يناسبه به قبلته من الله تعالى فمن جهة قبول المحل وصلاحيته مظهرية ومحليته ينسب الى كسبها مع قيام الحق تعالى بالجهاد لانها اقتضت اوقافهم عليها بحسب كسبها وعتقها اي كفاية

مكسوباتها من الصفات والاحوال التي تعرض لاستعدادها بفيض عليها من الجزاء الذي هو الهيات الكمالية النورانية المثية اياها والهيآت الكدرة الظلمانية المعذبة اياها (وجعلوا لله شركاء قل سموهم ام تنبؤه بما لا يعلم في الارض ام بظاهرها من القول بل زين للذين كفروا مكرهم وصعدوا عن السبيل ومن يصلل الله قاله من هاد لهم عذاب في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اشق وماله من الله من واثق مثل الحجة التي وعد المتقون تجري من تحتها الانهار كلها دائم وطلوها تلك عقبي الذين اتقوا وعقبي الكافرين السار والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه قل انما امرت ان اعبد الله ولا اشرك به اليه ادعوا اليه ما ب وكذلك انزلناه حكما عربيا ولئن اتبعت اهواءهم بعد ما جاءك من العلم مالك من الله من ولى ولا واثق ولقد ارسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم ازواجا وذرية وما كان لرسول

ما يخرج من الزكاة بنفسه والمراد بالعلانية ما يؤديه الى الامام وقيل المراد بالسر صدقة التطوع والمراد بالعلانية الزكاة الواجبة وحله على العموم اولى (ويدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بالعمل الصالح العمل السيء وهو معنى قوله ان الحسنات يذهبن السيئات ويدل على صحة هذا التأويل ما جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال واذا عملت سيئة فاعمل بجانبها حسنة تمحوها السر بالسر والعلانية بالعلانية وروى البغوي بسنده عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل الذي يعمل السيئات ثم يعمل الحسنات كمثل رجل عليه درع ضيقة قد خنقته ثم عمل حسنة فانفكت حلقة ثم عمل اخرى فانفكت اخرى حتى خرج الى الارض وقال ابن كيسان يدفعون الذنب بالتوبة وقيل لا يكافؤن الشر بالشر ولكن يدفعون الشر بالخير وقال القتيبي مضاء اذا سافه عليهم حلوا والسفه السيئة والحلم الحسنة وقال قتادة ردوا عليهم ردا مبرورا وقال الحسن اذا حرهوا اعطوا واذا ظلموا عفوا واذا قطعوا وصلوا قال عبدالله بن المبارك هذه ثمان خلال مشيرة الى ابواب الجنة الثمانية قلت انما هي تسع خلال فيحتمل انه قد دخلت بواحدة ولما ذكر الله عز وجل هذه الخلال من اعمال البر ذكر بعدهما اعد للعاملين بها من الثواب فقال تعالى (اولئك) يعني من اتى بهذه الاعمال (لهم عقي الدار) يعني الجنة والمعنى ان عاقبتهم دار الثواب (جنت عدن) بدل من عقي الدار يعني بساتين اقامة يقال عدن لما كان اذا اقام به (يدخلونها) يعني الدار التي تقدم وصفها (ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) يعني ومن صدق من آبائهم بما صدقوا به وان لم يعمل باعمالهم قاله ابن عباس وقال الزجاج ان الانسان لا يذفع بغير اعماله الصالحة فعلى قول ابن عباس معنى صلح صدق وآمن ووحد وعلى قول الزجاج معناه اصلح في عمده قال الواحدى والصحيح ما قاله ابن عباس لان الله تعالى جعل ثواب المطيع سروره بما يراه في اهله حيث بشره بدخوله الجنة مع هؤلاء فدل على انهم يدخلونها كرامة للمطيع العامل الآتى بالاعمال الصالحة ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة لم يكن في ذلك كرامة للمطيع ولا فائدة في الوعد به اذ كل من كان صالحا في عمله فهو يدخل الجنة قال الامام فخر الدين الرازى قوله تعالى وازواجهم ليس فيه ما يدل على التمييز بين زوجة وزوجة ولعل الاولى من مات عنها او ماتت عنه وروى انه لما كبرت سودة اراد النبي صلى الله عليه وسلم طلاقها فسأله ان لا يفعل ووهبت يومها لعائشة فأمسكها رجاء ان تحشر في جنة ازواجه فهو كالدليل على ما ذكرناه * وقوله تعالى (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) يعني من ابواب الجنة وقيل من ابواب القصور قال ابن عباس يريد به النعمة من الله والتخفيف والهدايا (سلام عليكم) يعني يقولون سلام عليكم فأضمر القول ههنا دلالة الكلام عليه (بما صبرتم) يعني يقولون لهم سلمكم الله من الآفات التي كنتم تخافونها في الدنيا وادخلكم بما صبرتم في دار الدنيا على الطامات وترك المحرمات الجنة وقيل ان السلام قول والصبر فعل ولا يكون القول ثوابا بالفعل فعلى هذا يكون قوله سلام عليكم دماء من الملائكة لهم يعني سلمكم الله بما صبرتم قال مقاتل ان الملائكة يدخلون عليهم في مقدار كل يوم من ايام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتخفيف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم وروى البغوي بسنده عن ابي

ان يأتي بأية لا باذن الله
لكل اجل كتاب (لكل
وقت امر مكتوب مقدر
ومفروض في ذلك الوقت
على الخلق فالشرائع معينة
عند الله بحسب الاوقات
في كل وقت يأتي بما هو صلاح
ذلك الوقت رسول من عنده
وكذا جميع الحوادث
من الآيات وغيرها وما كان
لرسول ان يأتي بشيء منها
الا بآذنه وفي وقته لانها معينة
بأزاء الاوقات التي تحدث
فيها من غير تغير وتبدل
وتقدم وتأخر (يحو الله
ما يشاء) عن الألواح الجزئية
التي هي القوس السماوية
من القوس الثابتة فيها
فيعدم عن المواد ويفنى
(ويثبت) ما يشاء فيها فيوجد
(وعده ام الكتاب) اي
لوح القضاء السابق الذي
هو عقل الكل المستقش
بكل ما كان ويكون اولا
وابدا على الوجه الكلي
المنزه عن المحو والانبثات
فالألواح اربعة لوح
الهضاء السابق العالي
عن المحو والانبثات وهو
لوح العقل الاول ولوح
القدر اي لوح النفس
الناطقة الكلية التي يفصل
فيها كليات اللوح الاول

امامة موقوفا عليه قال ان المؤمن ليكون متكثرا على اريكته اذا دخل الجنة وعنده سلطان
من خدم وعند طرف السماطين باب مبوب فيقبل الملك من ملائكة الله يستأذن فيقوم ادنى
الخدم الى الباب فاذا بالملك يستأذن فيقول للذي يليه ملك يستأذن ويقول الآخر كذلك
حتى يبلغ المؤمن فيقول انذروا له فيقول اقربهم الى المؤمن انذروا له ويقول الذي يليه انذروا له
وكذلك حتى يبلغ اقصاهم الذي عند الباب فيفتح له فيدخل فيسلم ثم ينصرف (فثم عقبي
الدار) يعني فثم العقبي عقبي الدار وقيل معناه فثم عقبي الدار ما اتم فيه (والذين
يقضون عهد الله من بعد ميثاقه) لما ذكر الله احوال السعداء وما اعد لهم من الكرامات
والخيرات ذكر بعده احوال الاشقياء ومآلهم من العقوبات فقال تعالى والذين يقضون
عهد الله من بعد ميثاقه وتقض العهد ضد الوفاء به وهذا من صفة الكفار لانهم هم الذين
نقضوا عهد الله يعني خالفوا امره ومعنى من بعد ميثاقه من بعدما اوثقوه على انفسهم
بالاعتراف والقبول (ويقطعون ما امر الله به ان يوصل) يعني ما بينهم وبين المؤمنين
من الرحم والقربة (وفسدون في الارض) يعني بالكفر والمعاصي (اولئك) يعني من
هذه صفة (لهم اللعنة) يعني الطرد عن رحمة الله يوم القيامة (ولهم سوء الدار) يعني
النار لان منقلب الناس في العرف الى دورهم ومنازلهم فالؤمنون لهم عقبي الدار وهي الجنة
والكفار لهم سوء الدار وهي النار * قوله تعالى (الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر)
يعني يوسع على من يشاء من عبادة فيغنيه من فضله ويضيق على من يشاء من عبادة فيفقره
ويكثر عليه وهذا امر اقتضته حكمة الله (وفرحوا بالحياة الدنيا) يعني مشركي مكة لما
بسط الله عليهم الرزق اشروا وبطروا والفرح لذة تحصل في القلب بنيل المشتى وفيه دليل
على ان الفرح بالدنيا والركون اليها حرام (وما الحياة الدنيا في الآخرة) يعني بالنسبة
الى الآخرة (الامتاع) اي قليل ذاهب قال الكلبي المتاع مثل السكرجة والقصة والقدر
يذفع بها في الدنيا ثم تذهب كذلك الحياة الدنيا لانها ذاهبة لا بقاء لها (ويقول الذين كفروا)
يعني من اهل مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) يعني هلا انزل على محمد آية ومعجزة
مثل معجزة موسى وعيسى (قل) اي قل لهم يا محمد (ان الله يضل من يشاء) فلا ينفعه
نزول الآيات وكثرة المعجزات ان لم يمهده الله عز وجل وهو قوله (ويهدي اليه من انا)
يعني ويرشد الى دينه والايمان به من انا بقلبه ورجع اليه بكليته (الذين آمنوا) بدل
من قوله من انا (وتطمئن قلوبهم) يعني وتسكن قلوبهم (بذكر الله) قال مقاتل بالقرآن
لانه طمأينة لقلوب المؤمنين والطمأينة السكون انما تكون بقوة اليقين والاضطراب
انما يكون بالشك (الا بذكر الله تطمئن القلوب) يعني بذكره تسكن قلوب المؤمنين ويستقر
اليقين فيها وقال ابن عباس هذا في الحلف وذلك ان المسلم اذا حلف بالله على شيء سكن
قلوب المؤمنين اليه فان قلت اليس قد قال الله تبارك وتعالى في اول سورة الانفال انما
المؤمنون الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والوجل استشعار الخوف وحصول الاضطراب
وهو صد الطمأينة فكيف وصفهم بالوجل والطمأينة وهل يمكن الجمع بينهما في حال
واحد قلت انما يكون الوجع عند ذكر الوعيد والعقاب والطمأينة انما تكون عند الوعد

والثواب فالقلوب توجل اذا ذكرت عدل الله وشدة حسابه وعقابه وتطمئن اذا ذكرت فضل الله ورحمته وكرمه واحسانه (الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم) اختلف العلماء في تفسير طوبى فقال ابن عباس فرح لهم وقرّة عين وقال عكرمة نعمى لهم وقال قتادة حسن لهم وفي رواية اخرى عنه ان هذه الكلمة عربية يقول الرجل للرجل طوبى لك اى اصبت خير او قال ابراهيم النخعي خير لهم وكرامة وقال الزجاج طوبى من الطيب وقيل تأويلها الحال المستطابة لهم وهو كل ما استطابه هؤلاء في الجنة من بقاء بلا فناء وعز بلا ذل وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم قال الازهرى تقول طوبى لك وطوباك لمن لا تقوله العرب وهو قول اكثر الثوريين وقال سعيد بن جبير طوبى اسم الجنة بالحبشية وروى عن ابي امامة وابي هريرة وابي الدرداء ان طوبى اسم شجرة في الجنة تظلّل الجنان كلها وقال عبيد بن عمير هي شجرة في جنة عدن اصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخلق الله لونا ولا زهرة الاوفى منها الا الاسود ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة الاوفى منها ينبع من اصلها عينان الكافور والسلسيل وقال مقاتل كل ورقة منها تظل امة علمها ملك يسبح الله بانواع التسبيح وروى عن ابي سعيد الخدري ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن طوبى فقال هي شجرة في الجنة مسيرة مائة سنة ثياب اهل الجنة تخرج من اكمامها وعن معاوية بن قرة عن ابيه يرفعه قال طوبى شجرة غرسها الله بيده ونفخ فيها من روحه تثبت الخلى والحلل وان اغصانها لترى من وراء سور الجنة هكذا ذكر البغوي هذين الحديثين بغير سند وروى بسنده موقوفا عن ابي هريرة قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة اقرؤا ان شتم وظل ممدود فبلغ ذلك كعب الاحبار فقال صدق والذي انزل التوراة على موسى والقرآن على محمد لو ان رجلا ركب فرسا او حقة او جذعة ثم دار بأرض تلك الشجرة ما بلغها حتى يسقط هرما ان الله غرسها بيده ونفخ فيها من روحه وان افنانها لمن وراء سور الجنة وما في الجنة نهر الا وهو يخرج من اصل تلك الشجرة قال البغوي وبهذا الاسناد عن عبدالله بن المبارك عن الاشعث عن عبدالله عن شهر بن حوشب عن ابي هريرة قال ان في الجنة شجرة يقال لها طوبى يقول الله لها تقنقي لعبدي عما يشاء فتفتق له عن فرس مسروجة بلجامها وهيئتها كما يشاء وتفتق له عن الراحلة رحلها وزمامها وهيئتها كما يشاء وعن الثيب (ق) عن سهل بن سعد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب الجوار المضمر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها (ق) وعن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة سنة زاد البخاري في روايته واقرؤا ان شتم وظل ممدود * وقوله تعالى (وحسن ما آب) يعنى ولهم حسن منقلب ومرجع يقبلون ويرجعون اليه في الآخرة وهي الجنة * قوله عز وجل (كذلك ارسلناك في امة قد دخلت من قبلها ام) يعنى كما ارسلناك يا محمد الى هذه الامة كذلك ارسلنا انبياء قبلك الى امم قد دخلت ومضت (لتتلوا عليهم الذي اوحينا اليك)

ويتعاقب باسماءه وهو المسمى باللوح المحفوظ ولوح النفوس الجزئية السماوية التي ينتقش فيها كل ما في هذا العالم بشكوهه ويدهه ومقداره وهو المسمى بالسما والديا وهو مائة خيال العالم كالأول بمثابة روحه والثاني بمثابة قلبه ثم لوح الهيولى المقابل للصور في عالم الشهادة والله اعلم (واما ريسك بعض الذي بعدهم او نتوفيك فاما عليك البلاع وعلينا الحساب اولم روا اما نأتى الارض) بقصد ارض الجسد وقت الشبحوخة (نقصها من اطرافها) بتواكل الاعضاء وتخاذل القوى وكلاله الحواس شيئا فشيئا حتى يموت (والله يحكم) على هذا الوجه (لا معقب لحكمه وهو سريع الحساب وقدمكر الذين من قباهم فله المكر جميعا يعلم ما تكسب كل نفس وسيعلم الكفار لمن عقبي الدار ويقول الذين كفروا لست مرسلنا فل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب) لا اراد ولا مبدل لحكمه او نأتى ارض النفس وقت السلوك لنقصها من اطرافها بافناء افعالها

بافعالنا اولا كما قال بنى يسمع
وبنى يبصر ثم بافناء صفاتها
بصفاتنا نايسا كما قال كنت
سمعه الذى يسمع به وبصره
الذى يبصر ثم بافناء ذاتها
بذاسا كما قال من الملك اليوم
واجاب نفسه بقوله لله الواحد
الفهار لفناء الخلق كله
وحينئذ لا حكم الا الله يحكم
كما يشاء لا معقب لحكمه
لعدم غيره

﴿سورة ابراهيم عليه السلام﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الكتاب انزلنا اليك
لخرج الناس من الظلمات
الى النور) من ظلمات
الكثرة الى نور الوحدة
او من ظلمات صفات
الشأن الى نور الفطرة او
من ظلمات حجب الافعال
والصفات الى نور الذات
(رذرم) بتيسيره ببداع
ذلك النور فيهم بهيته
الاستعداد من المبيض
الافس من عالم الالوهية
ووقوفه بتهيئة اسباب
خروجه الى الفعل من
حضرة الربوبية اذا لاذن
مهبة الاستعداد وتهيئة
الاسباب والالم يكن لاحد
اخراجهم (الى صراط
العزيز الحميد الله الذى
لما فى السموات وما

يعنى لتقرا على امتك الذى اوحينا اليك من القرآن وشرائع الدين (وهم يكفرون بالرحمن)
قال قتادة ومقاتل وابن جريج هذه الآية مدنية نزلت فى صلح الحديبية وذلك ان سهيل بن
عمر ولما جاء للصلح وانفقوا على ان يكتبوا كتاب الصلح قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لعلى بن ابى طالب اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا لا نعرف الرحمن الا صاحب البامة
يعنون مسيلة الكذاب اكتب كما نكتب باسمك اللهم فهذا معنى قوله وهم يكفرون بالرحمن
يعنى انهم ينكرونه ويحسدونه والمعروف ان الآية مكية وسبب نزولها ان ابا جهل سمع النبى
صلى الله عليه وسلم وهو فى الحجر يدعو ويقول فى دعائه يا الله يا رحمن فرجع ابو جهل
الى المشركين وقال ان محمدا يدعو الهين يدعو الله ويدعو الهها آخر يسمى الرحمن ولا نعرف
الرحمن الا رحمن اليمامة فنزلت هذه الآية ونزل قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن
ايامادعوا فله الاسماء الحسنى وروى الضحاك عن ابن عباس انها نزلت فى كفار قريش
حين قال لهم النبى صلى الله عليه وسلم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن فقال الله تعالى
(قل) اى قل يا محمد ان الرحمن الذى انكرتم معرفته (هو ربى لا اله الا هو عليه توكلت)
يعنى عليه اعتمدت فى امورى كلها (واليه منساب) يعنى واليه توبى ورجوعى * قوله
تعالى (ولو ان قرآن سبىرت به الجبال) الآية نزلت فى نفر من مشركى قريش منهم ابو جهل
بن هشام وعبدالله بن ابى امية جلسوا خلف الكعبة وارسلوا خلف النبى صلى الله عليه
وسلم فأتاهم وقيل انه مر بهم وهم جلوس فدعاهم الى الله عز وجل فقال له عبدالله بن ابى
امية ان سرك ان نذهبك فسير جبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تنفتح فانها ارض ضيقة
لزارعنا واجعل لنا فيها انهارا وعيوننا لغرس الاشجار ونزرع ونخذ البساتين فقلت كما
زعمت باهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسيره او سخر لنا الريح انزكها الى
الشام لميرتنا وحوادثنا ونرجع فى يومنا كما سخرت لسليمان كما رعت فقلت باهون على ربك
من سليمان او احي لنا جدك قصيا او من شئت من موتانا لنسأله عن امرك احق او باطل فان
عيسى كان يحيى الموتى ونست باهون على الله من عيسى فانزل الله هذه الآية ولوان قرآنا
سيرت به الجبال فاذهبت عن وجد الارض (او قطعت به الارض) يعنى شققت فجعلت انهارا
وعيونا (او كلم به الموتى) فاحياها واختلفوا فى جواب لو فقال قوم جواب لو محذوف
وانما حذف اكتفاء بمعرفة السامع مراده وتقديره ولوان قرآنا فعل به كذا وكذا لكان
هذا القرآن فهو كقول الشاعر

فاقدم لوشى انا نارسوله * سواك ولكن لم بخذلك مدفعا

اراد لوشى انا نارسوله سواك لرددناه وهذا معنى قول قتادة فانما قال معناه لو فعل هذا بقرآن
قبل قرآنكم لفعل بقرآنكم وقال آخرون جواب لو تقدم تقدير الكلام وهم يكفرون بالرحمن
ولوان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض او كلم به الموتى لا كفر وابل الرحمن ولم يؤنوا به
لما سبق فى علمنا فيهم كما قال ولوانا نزلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شئ
قبلا ما كانوا يؤمنوا ثم قال تعالى (بل الله الامر جميعا) يعنى فى هذه الاشياء وفى غيرها ان شاء
فعل وان شاء لم يفعل (افلم يأس الذين آمنوا) قال اكثر المفسرين معناه انهم لم يعلم قال الكلبي

هذه لغة النخع وقبل هي لغة هوازن واختلف اهل اللغة في هذه اللفظة فقال الليث وابو عبيد الم يباس الم يعلم واستدلوا لهذه اللفظة بقول الشاعر
اقول لهم بالشعب اذ يأسروني * الم تأسوا ان ابن فارس زهدم
يعنى الم تعلموا واستدلوا عليه ايضا بقول شاعر آخر

الم يأس الاقوام انى انا ابنه * وان كنت عن ارض العشيرة نائيا

يعنى الم يعلم الاقوام قال قطرب يئس بمعنى علم لغة للعرب قالوا ووجه هذه اللغة انه انما وقع اليأس في مكان العلم لان علمك بالشئ وبقينك به يئسك من غيره وقيل لم يردان اليأس في موضع من كلام العرب للعلم وانما قصد ان يأس الذين آمنوا من ذلك يقتضى ان يحصل العلم بانفائه فاذا معنى يأسهم يقتضى حصول العلم وقال الكسائي ما وجدت العرب تقول يئست بمعنى علمت قال وهذا الحرف في القرآن من اليأس المعروف لامن العلم وذلك ان المشركين لما طالبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم بهذه الآيات اشتراب المسلمون لذلك وارادوا ان يظهر لهم آية ليجمعوا على الايمان فقال الله افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء ويعلموا علما يقينا (ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) يعنى من غير ظهور آية وقال الزجاج القول عندى ان معناه افلم يأس الذين آمنوا من ايمان هؤلاء لان الله لو شاء لهدى الناس جميعا وحاصله ان فى معنى الآية قولين احدهما ان يئس بمعنى علم والقول الثانى انه من اليأس المعروف وتقدير القولين ماتقدم وتمسك اهل السنة بقوله ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا على ان الله لم بشأهداية جميع الخلائق (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا) يعنى من الكفر والاعمال الخبيثة (قارعة) اى نارلة وداهية تفرعهم بانواع البلايا احيانا مرة بالجذب ومرة بالسلب ومرة بالقتل والاسر وقال ابن عباس اراد بالقارعة السرايا التى كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعجزها اليهم (او تحل) يعنى السرايا او البلية (قريبا من دارهم) وقيل معناه او تحل انت يا محمد قريبا من دارهم (حتى يأتى وعد الله) يعنى النصر والفتح وظهور رسول الله صلى الله عليه وسلم ودينه وقيل اراد بوعده الله يوم القيامة لان الله يجمعهم فيه فيجازيهم باعمالهم (ان الله لا يخلف الميعاد) والقرض منه تشجيع قلب النبي صلى الله عليه وسلم وازالة الخزن عنه لعله بأن الله لا يخلف الميعاد * قوله عز وجل (ولقد استهزئ برسل من قبلك) وذلك ان كفار مكة انما سألوا هذه الاشياء على سبيل الاستهزاء فانزل الله هذه الآية تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى انهم انما طلبوا منك هذه الآيات على سبيل الاستهزاء وكذلك قد استهزئ برسل من قبلك (فأمليت للذين كفروا) يعنى فامهلتم واطلعت لهم المدة (ثم اخذتهم) يعنى بالعذاب بعد الامهال فعذبهم فى الدنيا بالقطع والقتل والاسر وفى الآخرة بالنار (فكيف كان عقاب) يعنى فكيف كان عقابي لهم (افن هو قائم على كل نفس بما كسبت) يعنى افن هو حافظها ورازقها وعالم بها وبما عملت من خير او شر ويجازيها بما كسبت فيثيبها ان احسنت ويعاقبها ان اساءت وجوابه محذوف وتقديره كن ليس بقائم بل هو عاجز عن نفسه ومن كان عاجزا عن نفسه فهو عن غيره اعجز وهى الاصنام التى لا تنضر ولا تنفع (وجعلوا لله شركاء) يعنى وهو المستحق للعبادة لاهذه الاصنام التى جعلوا لله شركاء (قل معوهم) يعنى له وقيل صفوهم

فى الارض) القوى الذى يقهر ظلمات الكثرة بنور وحدته الحميد بكمال ذاته وعلى المعنى الثانى صراط العزيز الذى يقهر صفات النفس بنور القلب الحميد الذى يهب نعم الفضائل والمعلوم عند صفاء الفطرة وعلى الثالث العزيز الذى يقهر بسبحات ذاته اوار صفاته وينفى بحقيقة هوته جميع مخلوقاته الحميد الذى يهب الوجود الباقي الكامل بعد فناء الرذائل الناقص بوجود ذاته وجمال وجهه (وويل للكافرين من عذاب شديد) المحجوبين عن الوحدة والقطرة او تحلى الذات وكشفه ويترب على الوجوه الثلاثة مراتب العذاب فهو اما عذاب محبة الانداد فى حجب التضاد واما عذاب هيات الرذائل ونيران صفات النفس ومقتضيات الطباع او عذاب حجب الافعال والصفات واخرمان عن نور الذات (الذين يستحبون) يؤثرون (الحياة الدنيا على الآخرة) الحسية على العقلية والصورية على المعنوية لوصفه الضلال بالبعد وكون عالم الحس فى ابعد المراتب

عن الله تعالى (ويصدون
عن سبيل الله ويبغونها
عوجا أولئك في ضلال
بعيد وما أرسلنا من رسول
إلا بلسان قومه ليبين لهم)
أي بكلام يناسب ما عليه
حالهم بحسب استعدادهم
وعلى قدر عقولهم والأ
لم يفهموا بعد ذلك المعنى
عن افهامهم وعدم مناسبتة
لمقامهم فلم يمكنه ان يبين لهم
ما في استعدادهم الأول
بالقوة من الكمال اللائق به
وما تقتضيه هوياتهم بحسب
الفطرة (فيضل الله من
يشاء) لزوال استعداده
الهيآت الظلمانية ورسوخها
والاعتقادات الباطلة
واستقرارها (ويهتدى
من يشاء) ممن بقى على
استعداده أولم يترسخ فيه
حواجب هيئاته وصور
اعتقاداته (وهو العزيز)
القوى الذى لا يقاب على
مشيئته فيهدى من يشاء
ضلاله ويضل من يشاء
هدياته (الحكيم) الذى
بدرامر هداية المهتدى
بأنواع اللطف وامر ضلال
الضال بأصناف الخذلان
على مقتضى الحكمة البالغة
(ولقد ارسلنا موسى
بآياتنا ان اخرج قومك

بما يستحقون ثم انظر واهل هي اهل لان تعبد (ام نبؤنه) يعنى ام تخبرون الله (بما لا يعلم فى الارض)
يعنى انه لا يعلم ان نفسه شريكا من خلقه وكيف يكون المخلوق شريكا للخالق وهو العالم بما
فى السموات والارض ولو كان لعلمه والمراد من ذلك نفي العلم بان يكون له شريك (ام بظاهر
من القول) يعنى انهم يتعلقون بظاهر من القول مسموع وهو فى الحقيقة باطل لا اصل له وقيل
معناه بل بظن من القول لا يعلمون حقيقة (بل زين للذين كفروا مكرهم) قال ابن عباس
زين لهم الشيطان الكفر وانما فسر المكر بالكفر لان مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم
كفر منهم والمزين فى الحقيقة هو الله تعالى لانه هو الفاعل المختار على الاطلاق لا يقدر احد ان
يتصرف فى الوجود الا بآذنه فتزين الشيطان القاء الوسوسة فقط ولا يقدر على اضلال احد
وهدياته الا الله تعالى ويدل على هذا سياق الآية وهو قوله ومن يضل الله فإله من هاد
وقوله (وصدوا عن السبيل) قرئ بضم الصاد ومعناه صرفوا عن سبيل الدين والرشد
والهداية ومنعوا من ذلك والصاد المانع لهم هو الله تعالى وقرئ وصدوا بفتح الصاد
ومعناه انهم صدوا عن سبيل الله غيرهم أى عن الايمان (ومن يضل الله فإله من هاد)
الوقف عليه بسكون الدال وحذف الياء فى قراءة اكثر القراء (لهم عذاب فى الحياة الدنيا)
يعنى بالقتل والاسر ونحو ذلك مما فيه غيظهم (ولعذاب الآخرة اشق) يعنى اشد واغلظ
لان المشقة غلظ الامر على النفس وشدة مما يكاد يصدع القلب من شدته فهو من الشق الذى
هو الصدع (وما لهم من الله) يعنى من عذاب الله (من واق) يعنى من مانع يمنعهم من
عذابه (قوله تعالى) مثل الجنة التى وعد المتقون (أى صفة الجنة التى وعد المتقون) تجري
من تحتها الانهار اكلها دائم (لا ينقطع ابدا) (وطلها) يعنى انه دائم ابدا لا يقطع وليس فى الجنة
شمس ولا قمر ولا ظلمة بل ظل ممدود لا ينقطع ولا يزول وفى الآية رد على جهنم واصحابه فانهم
يقولون ان نعيم الجنة يفنى وينقطع وفى الآية دليل على ان حركات اهل الجنة لا تنتهى الى
سكون دائم كما يقوله ابو الهذيل واستدل القاضى عبد الجبار المعتزلى بهذه الآية على ان الجنة
لم تخلق بعد قال ووجه الدليل انها لو كانت مخاوقة لوجب ان تقضى وينقطع اكلها
لقوله تعالى كل شئ هالك الاوجه فوجب ان لا تكون الجنة مخلوقة لقوله اكلها دائم يعنى
لا ينقطع قال ولا ينكر ان تكون فى السموات جنات كثيرة تتمتع بها الملائكة ومن يعدحيا من
الانبياء والشهداء وغيرهم على ما روى الا ان الذى تذهب اليه ان الجنة الحلد لم تخلق بعد
والجواب عن هذا ان حاصل دليلهم مركب من آيتين احدهما قوله تعالى كل شئ هالك
الاوجه والاخرى قوله اكلها دائم وظلها فاذا ادخلنا التخصيص على هذين العمومين
سقط دليلهم قخص هذين الدليلين بالدلائل الدالة على ان الجنة مخلوقة منها قوله تعالى
وجنة عرضها السموات والارض اعدت للمتقين (وقوله تعالى) تلك عقبي الذين اتقوا)
يعنى ان عاقبة اهل التقوى هى الجنة (وعقبى الكافرين النار) يعنى فى الآخرة (قوله
عز وجل) (والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك) فى المراد بالكتاب هنا
قولان احدهما انه القرآن والذى اتوه المسلمون وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه
وسلم والمراد انهم يفرحون بما يتجدد من الاحكام والتوحيد والنبوة والحشر بعد الموت

بتجدد نزول القرآن (ومن الاحزاب) يعنى الجماعات الذين تحزبوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار واليهود والنصارى (من ينكر بعضه) وهذا قول الحسن وقنادة فان قلت ان الاحزاب من المشركين وغيرهم من اهل الكتاب ينكرون القرآن كله فكيف قال ومن الاخبار من ينكر بعضه قلت ان الاحزاب لا ينكرون القرآن بحملته لانه قد ورد فيه آيات دالات على توحيد الله واثبات قدرته وعلمه وحكمته وهم لا ينكرون ذلك ابدا والقول اثنى ان المراد بالكتاب التوراة والانجيل والمراد بأهله الذين اسلموا من اليهود والنصارى مثل عبدالله بن سلام واصحابه ومن اسلم من النصارى وهم ثمانون رجلا اربعون من نجران وثلاثون من الحبشة وعشرة ممن سواهم فرحوا بالقرآن لكونهم آمنوا به وصدقوه ومن الاحزاب يعنى بقية اهل الكتاب من اليهود والنصارى وسائر المشركين من ينكر بعضه وقيل كان ذكر الرجن قليلا في القرآن في الابتداء فلما اسلم عبدالله بن سلام ومن معه من اهل الكتاب من اليهود والنصارى ساء لهم قلة ذكر الرجن في القرآن مع كثرة ذكره في التوراة فلما كرر الله تعالى ذكر لفظة الرجن في القرآن فرحوا بذلك فأ نزل الله تعالى والذين آتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب يعنى مشركى مكة من ينكر بعضه وذلك لما كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم كتاب الصلح يوم الحديبية كتب فيه بسم الله الرجن الرحيم فقالوا ما نعرف الرجن الا رجن اليمامة يعنون مسيلة الكذاب فانزل الله وهم يكفرون بالرجن قل هو ربي وانما قال ومن الاحزاب من ينكر بعضه لانهم كانوا لا ينكرون الله وينكرون الرجن (قل) اى قل يا محمد (انما امرت ان أ عبد الله) يعنى وحده (ولا اشرك به) شياً (اليه ادعو) اى الى الله والى الايمان به ادعو الناس (واليه مآب) يعنى مرجى يوم القيامة (وكذلك انزلنا حكماً عربياً) اى كما انزلنا الكتب على الانبياء بلغاتهم ولسانهم انزلنا اليك يا محمد هذا الكتاب وهو القرآن عربياً بلسانك ولسان قومك وانما سمي القرآن حكماً لان فيه جميع التكاليف والاحكام والحلال والحرام والنقض والابرار فلما كان القرآن سبباً للحكم جعل نفس الحكم على سبيل المبالغة وقيل ان الله لما حكم على جميع الخلق بقبول القرآن والعمل بمقتضاه سماه حكماً لذلك المعنى (ولئن اتبعت اهواءهم) قال جمهور المفسرين ان المشركين دعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ملة آباؤهم فتوعد الله على اتباع اهو اثم في ذلك وقال ابن السائب المراد به متابعة آباؤهم فى الصلاة لبيت المقدس (بعدما جاءك من العلم) يعنى بأنك على الحق وان قبلت الكعبة هى الحق وقيل ظاهر الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره وقيل هو حث للنبي صلى الله عليه وسلم على تبليغ الرسالة والقيام بما امر به ويتضمن ذلك تحذير غيره من المكلفين لان من هو ارفع منزلة واعظم قدراً واعلى مرتبة ذا حذر كان غيره ممن هو دونه بطريق الاولى (مالك من الله من ولى ولا واق) يعنى من ناصر ولا حافظ * قوله تعالى (ولقد ارسلنا رسلاً من قبلك) روى ان اليهود وقبل المشركين قالوا ان هذا الرجل يعنون النبي صلى الله عليه وسلم ليس له همة الا فى النساء فعابوا عليه ذلك وقالوا لو كان كما يزعم انه رسول الله لكان مشغلاً بالزهد وترك الدنيا فاجاب الله عز وجل عن هذه الشبهة وعما عابوه به بقوله

من الظلمات الى النور وذكرهم بايام الله ان فى ذلك لايات لكل صبار شكور اى لكل مؤمن بالايمان الفيبى اذ الصبر والشكر مقامان لئلا سالك قبل الوصول حال العقد الايمانى والسير فى الافعال لتحصيل رتبة التوكل وحينئذ آياته التى يعتبر بها ويستمد بها يتمسك بها ويعتمدها فى سلوكه هى الافعال فكلما رأى نعمة اوسمع بها او وصلت اليه من هداية وغيرها شكره باللسان وبالقلب بتصوره من عند الله وبالجوارح بحسن التلقى والقبول والطاعة والعمل بمقتضاها على ما ينهى وكلما رأى اوسمع بلاء او نزل به صبر بحفظ اللسان عن الجزع وقول الله وانا اليه راجعون وربط القلب وتصور ان له فيه خيراً ومصلحة والا لما ابتلاه الله به ومنع الجوارح عن الاضطراب (واذ قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله عليكم اذ انجاكم من آل فرعون يسومونكم سوء العذاب ويذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم واذ تأذن ربكم لئن

عز وجل ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد (وجعلنا لهم ازواجا وذرية) فانه قد كان
لسليمان عليه الصلاة والسلام ثلثمائة امرأة حرة وسبعمائة سارية فلم يقدر ذلك في نبوته
وكان لايه داود عليه الصلاة والسلام مائة امرأة فلم يقدر ذلك ايضا في نبوته فكيف
يعيون عليك ذلك ويجعلونه قادحا في نبوتك والمعنى ولقد ارسلنا رسلا من قبلك ياكلون
ويشربون وينكحون وما جعلناهم ملائكة لا ياكلون ولا يشربون ولا ينكحون (وما كان
لرسول ان ياتي بآية الا باذن الله) هذا جواب لعبد الله بن ابي امية وغيره من المشركين
الذين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات واقترحوا عليه ان يرهبهم المعجزات وتفرير
هذا الجواب ان المعجزة الواحدة كافية في اثبات النبوة وقد اتاهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بمعجزات كثيرة يعجز عن مثلها البشر فإلهم ان يقترحوا عليه شيئا واتيان الرسول
بالمعجزات ليس اليه بل هو مفوض الى مشيئة الله عز وجل فان شاء اظهرها وان شاء
لم يظهرها (لكل اجل كتاب) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم
بنزول العذاب عليهم فلما استعبطوا ذلك وقد كانوا يستعجلون نزوله اخبر الله عز وجل ان
لكل قضاء قضاء كتابا قد كتبه فيه ووقتا يقع فيه لا يتقدم ولا يتأخر والمعنى ان لكل اجل
اجله الله كتابا قد انبته فيه وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره لكل كتاب اجل ومدة والمعنى
ان الكتب المنزلة لكل كتاب منها وقت ينزل فيه (يحيوا الله ما يشاء ويثبت) وذلك انهم
لما اعترضوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ان محمدا يامر اصحابه بامر اليوم
ثم يامرهم بخلافه غدا وما سبب ذلك الا انه يقول من تلقاه نفسه اجاب الله عن هذا
الاعتراض بقوله يحى الله ما يشاء ويثبت قال سعيد بن جبير وقتادة يحى الله ما يشاء من
الشرائع والفرائض فينسخه ويبدله ويثبت ما يشاء من ذلك فلا ينسخه ولا يبدله وقال ابن
عباس يحى الله ما يشاء وثبت الازرق والاجل والسعادة والشقاوة وبذل على صحة هذا
التأويل ما روى عن حذيفة بن اسيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا
مر بالنطفة ثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجعلها
ولحها وعظامها ثم قال يارب اذكر ام انثى فيقضى ربك ما يشاء فيكتب الملك ثم يقول
يارب اجله فيقول ربك ما يشاء ويكتب الملك ثم يقول الملك يارب رزقه فيقول ربك
ما يشاء ويكتب الملك ثم يخرج الملك الحيفة فلا يزيد على امر ولا ينقص اخرجه مسلم
(ق) عز ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
الصادق الصدوق ان خلق احدكم يجمع في بطن امه نطفة اربعين يوما ثم يكون علقة
مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله ملكا بأربع كلمات يكتب رزقه واجله
وشقته او- سعيد ثم ينفخ فيه الروح والذى لا اله غيره ان احدكم يعمل بعمل اهل الجنة
حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخلها
وان احدكم يعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون يده وبينها الاذراع فيسبق عليه الكتاب
فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها فان قلت هذا الحديث والذي قبله صريح بان الآجال
والارزاق مقدرة وكذا السعادة والشقاوة لا تنبئ عما قدره الله وعلمه في الازل فيسهل

شكرتم لازيدنكم ولئن
كفرتم ان عذابي لشديد
وقال موسى ان تكفروا اتم
ومن في الارض جميعا فان الله
لغنى حميد المبدأتكم نبأ الذين
من قبلكم قوم نوح وعاد
وثمود والذين من بعدهم
لا يلهيهم الا الله جاثتهم
رسلمهم بالبينات فردوا
ايدهم في افواههم وقالوا
انا كفرنا ما ارسلتم به وانا
اننى نك عمادعوسا اليه
مريب قالت لهم رسلمهم
افى الله شك) مع وضوحه
اى كيف تشكون فيما دعوكم
اليه وهو الذى لا مجال
للك في اذية ظهوره
واعما يوضح ما يوضح به
(فاطر السموات والارض
يدعوكم ليسفركم
من ذوبكم) ليستر بنوره
ظلمات حجب صفاتكم فلا
تشكون فيه عند جليلة
اليقين (ويؤخركم الى اجل
مسمى) غاية بقصبتها
استعدادكم من السعادة
اذ كل شخص عين له بحسب
استعداده الاول كمال هو
اجله المعنوى كما ان لكل
احد بحسب مزاجه الاول
غاية من العمر هى اجله
العائى وكما ان الآجال
الاخترامية تقطع العمر

دون الوصول الى الغاية المسماة بسبب من الاسباب فكذلك الآفات والموانع التي هي حجب الاستعداد تحول دون الوصول الى الكمال الممين (قالوا ان اتم الا بشر مثلنا تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا فأنوبنا بسلطان مبين قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثلكم ولكن الله ينزل من يشاء من عباده وما كان لنا ان تأتيناكم سلطان الا باذن الله وعلى الله فليتوكل المؤمنون ومالنا الا نتوكل على الله وقد هدانا سبلنا ولصبرنا على ما آتينا وما على الله فليتوكل المتوكلون وقال الذين كفروا لرسولهم اخرجنا من ارضنا او لتعودن في ملتنا فأوحى اليهم ربهم لهن امن الظالمين ولتسكننكم الارض من بعدهم ذلك لمن خاف مقامي وخاف وعيد واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد من ورائه جهنم ويسقى من ماء صديد يتجرعه ولا يكاد يسيغه ويأبى الموت من كل مكان وما هو بميت ومن ورائه عذاب غليظ مثل الذين كفروا ببرهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم

زيادتها ونقصانها وكذلك يسحيل ان يقلب السعيد شقيا او الشقي سعيدا وقد صرح في فضل صلة الرحم تزيد في العمر فكيف الجمع بين هذه الاحاديث وبين قوله تعالى يحسوا الله ما يشاء ويثبت قات قد تكرر بالدلائل القطعية ان الله عالم بالآجال والارزاق وغيرها وحقيقة العلم معرفة المعلوم على ما هو عليه فاذا علم الله ان زيد يموت في وقت معين استحال ان يموت قبله او بعده وهو قوله تعالى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فدل ذلك على ان الآجال لا تزيد ولا تنقص واجاب العلماء عما ورد في الحديث في فضل صلة الرحم من انها تزيد في العمر بأجوبة الصحيح منها ان هذه الزيادة تكون بالبركة في عمره بالتوفيق للطاعات وعماره اوقاته بما يفعله في الآخرة وصيانتها عن الضياع وغير ذلك والجواب الثاني منها انها بالنسبة الى ما يظهر للملائكة في اللوح المحفوظ ان عمر زيد مثلا ستمائة سنة الا ان يصل رحمه فان وصلها زيد له اربعون سنة وقد علم الله في الازل ما يقع من ذلك وهو معنى قوله تعالى يحسوا الله ما يشاء ويثبت اي بالنسبة لما يظهر للمخلوقين من تصور الزيادة وما انقلاب الشقي سعيدا والسعيد شقيا فيصور في الظاهر ايضا لان الكافر قد يسلم فينقلب من الشقاوة الى السعادة وكذا العاصي ونحوه وقد يتوب فينقلب من الشقاوة الى السعادة وقد يرتد المسلم والعياذ بالله تعالى فيموت على ردة فينقلب من السعادة الى الشقاوة والاصل في هذا الاعتبار بالخاتمة عند الموت وما يختتم الله به وهو المراد من علم الله الازلي الذي لا يتغير ولا يتبدل والله اعلم واصل المحو اذ هاب اثر الكتابة وضده الالبات فمن العلماء من حل الآية على ظاهرها فجعلها عامة في كل شيء يقتضيه ظاهر اللفظ فيريد الله ما يشاء في الرزق والاجل وكذا القول في السعادة والثقاوة والابحان بالله والكفر ونقل نحو هذا عن عمر وابن مسعود فانهما قالوا يحسوا السعادة والثقاوة ويمحو الرزق والاجل ويثبت ما يشاء وروى عن عمرانه كان يطوف بالبيت وهو يبكي ويقول اللهم ان كنت كتبني في اهل السعادة فأثبتني فيها وان كنت كتبني من اهل الشقاوة فأمحني منها واثبتني في اهل السعادة والمغفرة فانك تمحو ما تشاء وتثبت وعندك ام الكتاب وروى مثله عن ابن مسعود وقد ورد في بعض الآثار ان الرجل يكون قد بقي من عمره ثلاثة ايام فيصل رحمه فيمضي الى ثلاثين سنة هكذا ذكره البغوي بغير سند وروى بسنده عن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تبارك وتعالى في ثلاث ساعات بقين من الليل فينظر في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذي لا ينظر فيه احد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ومن العلماء من حل معنى الآية على الخصوص في بعض الاشياء دون بعض فقال المراد بالمحو والالبات نسخ الحكم المتقدم واثبات حكم آخر عوضا عن الحكم المتقدم وقيل ان الحفظة يكتبون جميع اعمال بني آدم واقوالهم فيمحو الله ما يشاء من ديوان الحفظة مما ليس فيه ثواب ولا عقاب مثل قول القائل اكلت شربة دخلت خرجت ونحو ذلك من الكلام وهو صادق فيه ويثبت ما فيه ثواب وعقاب وهذا قول الضحاك وقال الكلبي يكتب القول كله حتى اذا كان يوم الخميس طرح منه شيء ليس فيه ثواب ولا عقاب وقال ابن عباس هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يعود لمعصية الله فيموت على ضلاله فهو الذي يمحو والذي يثبت هو الرجل يعمل بطاعة الله ثم يموت وهو في طاعته فهو الذي يثبت وقال الحسن يمحو الله

ما يشاء يعنى من جاء اجله فيذهب ويثبت من لم يحىء اجله وقال سعيد بن جبير يحو الله ما يشاء من ذنوب عباده فيغفرها ويثبت ما يشاء منها فلا يغفرها وقال عكرمة يحو الله ما يشاء من الذنوب بالتوبة ويثبت بدل الذنوب حسنات وقال السدى يحو الله ما يشاء يعنى القهر ويثبت الشمس وقال الربيع هذا في الارواح يقبضها الله عند النوم فمن اراد موته محاه وامسكه ومن اراد بقاءه اثبته ورده الى صاحبه وقيل ان الله يثبت في اول كل سنة حكمها فاذا مضت السنة محاه واثبت حكمها آخر السنة المستقبل وقيل يحو الله الدنيا ويثبت الآخرة وقيل هو في المحن والمصائب فهى مثبتة في الكتاب ثم يحوها بالدماء والصدقة وقيل ان الله يحو ما يشاء ويثبت ما يشاء لا اعتراض لاحد عليه بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فان قلت مذهب اهل السنة ان المقادير سابقة وقد جف القلم بما هو كائن الى يوم القيامة فكيف يستقيم مع هذا المحو والاثبات مما جف به القلم وسبق به القدر فلا يحوشى ولا يثبت شيئا الا ما سبق به علمه في الازل وعليه يترتب القضاء والقدر * مسألة * استدلت الرافضة على مذهبهم في البداء بهذه الآية قالوا ان البداء جائز على الله وهو ان يعتقد شيئا ثم يظهر له خلاف ما اعتقده وتمسكوا بقوله يحو الله ما يشاء ويثبت والجواب عن هذه المسئلة ان هذا مذهب باطل ظاهر الفساد لان علم الله قديم ازل وهو من لوازم داته المحصورة وما كان كذلك كان دخول التغير والتبديل فيه محالا كذا ذكره الامام فخر الدين الرازى في تفسير هذه الآية * وقوله تعالى (وعنده ام الكتاب) يعنى اصل الكتاب وهو اللوح المحفوظ الذى لا يعير ولا يبدل وسمى اللوح المحفوظ ام الكتاب لان جميع الاشياء مثبتة فيه ومنه تنسخ الكتب المنزلة وقيل ان العلوم كلها تنسب اليه وتولد منه قال ابن عباس هما كتابان كتاب يحو الله منه ما يشاء ويثبت ما يشاء وام الكتاب الذى لا يغير شىء منها وروى عطية عن ابن عباس قال ان الله لو احاط بمحفوظا مسيرة خمسمائة عام لم يدره قضاء له دفنان من ياقوته لله فيه كل يوم ثلثمائة وستون لحظة يحو الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب وسال ابن عباس كعبا عن ام الكتاب فقال علم الله ما هو خالق وما خلقه وما هم عاملون (واما نريك) يعنى با محمد (بعض الذى ندمهم) يعنى من العذاب (او توفيك) يعنى قبل ان نريك ذلك (فاما عليك البلاغ) يعنى ليس عليك الاتبلغ الرسالة اليهم والبلاغ اسم اقيم مقام التبليغ (وعليها الحساب) يعنى وعليها ان نحاسبهم يوم القيامة فمجازيهم باعالمهم * قوله عز وجل (اولم يروا انا نأتى الارض نقصها من اطرافها) يعنى اولم يركفار مكة الذين سألوا محمد صلى الله عليه وسلم الآيات انا نأتى الارض يعنى ارض الشرك نقصها من اطرافها قال اكثر المفسرين المراد منه قلع دار الشرك فان ما زاد في دار الاسلام فقد نقص في دار الشرك والمعنى اولم يروا انا نأتى الارض فنقصها لمحمد صلى الله عليه وسلم ارضا بعد ارض حوالى اراضيهم فلا يعتبرون فيعظون وهذا قول ابن عباس وقتادة وجماعة من المفسرين وذلك ان المسلمين اذا استولوا على بلاد الكفار قهرها وتخربا كان ذلك نقصا في ديارهم من زيادة في دار المسلمين وقوتهم وكان ذلك من اقوى الدلائل على ان الله تعالى ينصر عبده ويعز جنده ويظهر دينه ويهزم له ما وعده وقبل هو خراب الارض والمعنى اولم يروا انا نأتى الارض فخر بها ونهلك اهلها افلا يخافون ان نفعل بهم مثل ذلك وقال مجاهد هو خراب الارض وقبض اهلها وعن عكرمة والشعمى نحوه وهذا القول

عاصف لا يقدر ان يكسبوا على شىء ذلك هو الضلال البعيد المتر ان الله خلق السموات والارض بالحق ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله بعزيز وبرزو الله جميعا فقال الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعاهم انتم مغنون عنا من عذاب الله من شىء قالوا لو هدا الله لهديناكم سواء علينا جزعنا ام صبرنا مالنا من محيص) للخلائق ثلاث برزات برزة عند القيامة الصغرى بموت الجسد وبرز كل احد من حجاب جسده الى عرصة الحساب والجزاء وبرزة عند القيامة الوسطى بالموت الارادى عن حجاب صفات والبروز الى عرصة القلب بالرجوع الى الفطرة وبرزة عند القيامة الكبرى بالفناء المحض عن حجاب الآلية الى قضاء الوحدة الحقيقية وهذا هو البروز المشار اليه بقوله وبرزوا لله الواحد القهار ومن كان من اهل هذه القيامة يراهم بارزين لا يحفى على الله منهم شىء وما ظهر هذه القيامة للكل وبرز الجميع لله وحدوث التقاؤل بين الضعفاء والمستكبرين

فهو بوجود المهدي القائم
بالحق الفارق بين اهل الجنة
والنار عند قضاء الامر
الا الهى بحياة السعداء
وهلاك الاشقياء (وقال
الشیطان لما قضى الامر
ان الله وعدكم وعد الحق
ووعدتكم فاحلفتم وما
كان لى عليكم من سلطان الا
ن دعوتكم فاستجبتم لى) طهر
سلطان الحق على شیطان
الوهم وتور بنوره فأسلم
واطاع وصار محققا عالما بان
الحجة لله فى دعونه للحق
الى الحق لاله ودعونه الى
الباطل تسويل الحطام
وتزيين الحياة الدنيا عليهم
واهية فارغة عن الحجة
واقربان وعده تعالى بالبقاء
بعد خراب البدن والثواب
والعقاب عبد البعث حق
قد وفى به ووعدى بان ليس
الا الحياة الدنيا باطل اختلقته
فاستحقاق اللوم ليس
الامن قبل الدعوة الحالية
عن الحجة فاستجاب لها
واعرض عن الدعوة
المقرونة بالبرهان فلم
يستجب لها (فلاتلومونى
ولوموا انفسكم ما انا
بمصرحكم وما اتم مصرخى
انى كفرت بما اشرکتون
من قبل ان الظالمين لهم

قريب من الاول وقال عطاء وجاعة من المفسرين نقصانها موت العلماء وذهاب الفقهاء (ق)
عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله لا يقبض
العلم انتزاعا ينزع من الناس وفى رواية من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى اذا لم يبق
عالم الاخذ الناس رؤساء جهالا فاستلوا فافتوا بغير علم فضلوا واضلوا وقال الحسن قال عبد الله
بن مسعود موت العالم ثلثة فى الاسلام لا يسدها شىء ما اختلف الليل والنهار وقال عبد الله
ايضا عليكم بالعلم قبل ان يقبض وقبضه ذهاب اهله وقال سليمان لا يزال الناس بخير ما بقى
الاول حتى يتعلم الآخر فاذا هلك الاول ولم يتعلم الاخر هلك الناس وقيل لسعيد بن جبيرة ما علامة
هلاك الناس قال هلاك العلماء فعلى هذا القول فالمراد بالاطراف العلماء والاشراف من الناس حكى
الجوهري عن ثعلب قال الاطراف الاشراف واستدل الواحدى لهذه اللغة بقول الفرزدق
واسأل بنا وبكم اذا وردت منى * اطراف كل قبيلة من يتبع

قال يريد اشراف كل قبيلة قال الواحدى والتفسير على القول الاول اولى لان هذا وان صح
فلا يلىق بهذا الموضع قال الامام فخر الدين الرازى ويمكن ان يقال ايضا ان هذا الوجه
لا يلىق بهذا الموضع وتقديره ان يقال اولم يروا ان كلما يحدث فى الدنيا من الاختلاف
خراب بعد عماره وموت بعد حياة وذلل بعد عز ونقص بعد كمال واذا كانت هذه التفسيرات
مشاهدة محسوسة فما الذى يؤمنهم ان يقلب الله الامر على هؤلاء الكفرة فيجعلهم ذليلين
بعد ما كانوا عزيزين ومقهورين بعد ان كانوا قاهرين وعلى هذا الوجه ايضا يجوز اتصال
الكلام بما قبله * وقوله تعالى (والله يحكم لامعقب لحكمه) يعنى لاراد لحكمه ولا ناقض
لقضائه والمعقب هو الذى يعقب غيره بالرد والابطال ومنه قيل لصاحب الحق معقب لانه
يعقب غريمه بالانتضاء والطلب والمعنى والله يحكم نافذا حكمه خاليا من المدافع والمعارض
والمنازع لا يتعقب حكمه احد غيره بتغيير ولا نقض (وهو سريع الحساب) قال ابن عباس يريد
سريع الانتقام من حاسبه للمجازاة بالخير والشر فجازاة الكفار بالانتقام منهم ومجازاة المؤمنين
بايصال الثواب اليهم وقد تقدم بسط الكلام فى معنى سريع الحساب قبل هذا (وقدمكر الذين
من قبلهم) يعنى من قبل مشركى مكة من الامم الماضية الذين مكر وابانبيائهم والمكر ايصال
المكروه الى الانسان من حيث لا يشعر مثل ما مكر نمرود بابراهيم وفرعون بموسى واليهود بعيسى
(قلله المكر جميعا) يعنى عند الله جزاء مكرهم وقال الواحدى يعنى جميع مكر الماكرين له ومنه
اى هو من خلقه وارادته فالمكر جميعا مخلوق له يده الخير والشر واليه النفع والضرر والمعنى
ان المكر لا يضر الا باذنه وارادته وفى هذا تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم وامان له من مكرهم
كانه قيل قد فعل من كان قبلهم من الكفار مثل فعلهم وصنعوا مثل صنعهم فلم يضرهم الا ان
اراد الله ضرره واذا كان الامر كذلك وجب ان لا يكون الخوف الا من الله لا من احد من
المخلوقين (يعلم ما تكسب كل نفس) يعنى ان جميع اكتساب العباد وتأثيراتها معلومة لله
وهو خالقها وخلاف المعلوم تمتنع الوقوع واذا كان كذلك فكل ما عمل وقوه فهو
واجب الوقوع وكل ما عمل عدمه كان تمتنع الوقوع واذا كان كذلك فلا قدرة للعبد على الفعل
والترك فكل اكل من الله ولا يحصل ضرر الا باذنه وارادته وفيه وعيد للكفار الماكرين

عذاب اليم وادخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها باذن ربهم تحيتم فيها سلام الم تركيف ضرب الله مثلا كلمة طيبة اي نفسا طيبة كما مر في تسمية عيسى عليه السلام كلمة (كشجرة طيبة) كما شبهها بالزيتونة في القرآن وبالحنطة في الحديث (اصلها ثابت) بالاطمئنان وثبات الاعتقاد بالبرهان (وفرعها في السماء) سماء الروح (تؤتي اكلها) من ثمرات المعارف والحكم والحقائق (كل حين) وقت (ناذن) رها ويضرب الله الامثال لئلا يلهوهم بتذكرون) بتسهيله وتيسيره بتوقيق الاسباب وتبيينها (ومثل كلمة) نفس (خبيثة كشجرة خبيثة) مثل الحنطة او الشرحط (اجثت من فوق الارض ماله من قرار) استوصات للعيش الذي فيها وتشوش الاعتقاد وعدم القرار على شيء (ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) الايمان اليقيني بالبرهان الحقيقي (في الحياة الدنيا) الحسنية لاستقامتهم في الشريعة وسلوكهم في تحصيل

(وسيعلم الكافر) على التوحيد وقرئ وسيعلم الكفار على الجمع قال ابن عباس يعني اباجهل وقيل اراد المستهزئين وهم خمسة نفر من كفار مكة (لمن عقبي الدار) والمعنى انهم وان كانوا جهالا بالعواقب فسيعلمون ان العاقبة الحسنة للمؤمنين ولهم العاقبة المذمومة في الآخرة حين يدخلون الدار ويدخل المؤمنون الجنة * قوله تعالى (ويقول الذين كفروا لست مرسل) لما انكر الكفار كون محمد رسولا من عند الله امره الله بقوله (قل) اي قل يا محمد لهؤلاء الكفار الذين انكروا نبوتك (كفي بالله شهيدا بيني وبينكم) المراد بشهادة الله على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ما ظهر على يديه من المعجزات الباهرات والآيات القاهرات الدالة على صدقه وكونه نبيا مرسل من عند الله (ومن عده علم الكتاب) يعني ومن عده علم الكتاب ايضا بشهد على نبوتك يا محمد وصحتها واختلفوا في الذي عده علم الكتاب من هو فروى العوفي عن ابن عباس انهم علماء اليهود والنصارى والمعنى ان كل من كان طالما من اليهود بالنوراة ومن النصارى بالانجيل علم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مرسل من الله لما يجد من الدلائل الدالة على نبوته فيها شهد بذلك من شهادته وانكره من انكره منهم وقيل انهم مؤمنوا اهل الكتاب يشهدون ايضا على نبوته قال قتادة هو عبدالله بن سلام وانكر الشعبي هذا وقال هذه السورة مكية وعبدالله بن سلام اسلم بالمدينة المنورة وقال يونس لسعيد بن جبير ومن عده علم الكتاب هو عبدالله بن سلام فقال كيف يكون عبدالله بن سلام وهذه السورة مكية وقال الحسن ومجاهد ومن عده علم الكتاب هو الله تعالى وعلى هذا القول يكون المعنى كفي بالذي يستحق العبادة والذي لا يعلم علم ما في اللوح المحفوظ الا هو شهيدا بيني وبينكم قال الزجاج الاشبه ان الله لا يشهد على صحة حكمه لغيره وهذا قول مشكل لان عطف الصفة على الموصوف وان كان جائزا الا انه خلاف الاصل فلا يقال شهد بهذا زيد والعقبه بل يقال شهد بهذا زيد الفقيه لكن يشهد بهذا القول قراءة من قرأ ومن عده علم الكتاب بكسر الميم والادال وهي قراءة ابن عباس وغيره على البناء للمفعول والمعنى ومن عند الله علم الكتاب ودليل هذه القراءة قوله وعلماء من لدنا علما وقبل معناه ان من علم ان القرآن الذي جئتكم به معجز ظاهر وبرهان باهر لما فيه من الفصاحة والبلاغة والاخبار عن الغيوب وعن الامم الماضية فن علم بهذه الصفة كان شهيدا بيني وبينكم والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وعلى نبينا افضل﴾

﴿الصلاة والسلام﴾

وهي مكية سوى آيتين وهما قوله سبحانه وتعالى الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا الى آخر الآيتين وهي احدى وقبل اثنتان وخسون آية وثمانمائة واحدى وستون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة واربعة وثلاثون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (الكتاب انزلناه اليك) يعني هذا كتاب انزلناه اليك يا محمد والكتاب هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم (لتخرج الناس من الظلمات الى النور) يعني

المعاش طريق الفضيلة والعدالة (وفي الآخرة) أي الحياة الروحية لا هتدائهم بنور الحق في الطريقة وكونهم في تحصيل المعارف على بصيرة من الله وبينه من ربه (ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) في الحياتين لقصص استعدا داتهم محظوظ صفات النفس وبقائهم في الحيرة الاحتجاب عن نور الحق (الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله التي انعم بها عليهم في الازل من الهداية الاصلية والنور الاستعدادي الذي هو بضاعة الجحاة (كفرا) أي احتجابا وضلالة كما قال اشتروا الضلالة بالهدى فارتفعت آرتهم وما كانوا مهتدين اضاعوا النور الباقي واستبدلوا به اللذة الحسية الفانية فبقوا في الظلمة الدائمة (وأحلوا قومهم) من في قوى نفوسهم او من اقتدى بطريقتهم وتأسى بهم وبابهم في ذلك (دار البوار جهنم يصلونها وبئس القرار وجعلوا لله اندادا) من متاع الدنيا وطيباتها وشهواتها يحبونها كحب الله اذ كل ما غلب حبه فهو معبود قال الله تعالى

بهذا القرآن والمراد من الظلمات ظلمات الكفر والضلالة والجهل والمراد بالدور الايمان قال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله وفيه دليل على ان طريق الكفر والبدع كثيرة وطريق الحق ليس الا واحدا لانه تعالى قال لتخرج الناس من الظلمات الى النور فخرج عن الجهل والكفر والضلال بالظلمات وهي صيغة جمع وعبر عن الايمان والهدى بالنور وهو لفظ مفرد وذلك يدل على ان طريق الكفر والجهل كثيرة واما طريق العلم والايمان فليس الا واحدا (باذن ربهم) يعني بأمر ربهم وقيل بعلم ربهم (الى صراط العزيز الحميد) يعني الى دين الاسلام وهو دينه الذي امر به عبادته والعزير هو الغالب الذي لا يغلب والحميد المحمود على كل حال المستحق لجميع الحمد (الله) قرئ بارفع على الاستشاف وخبره ما بعده وقرئ بالجر نعتا للعزير الحميد وقال ابو عمر وقراءة الحفض على التقديم والتأخير تقديره الى صراط الله العزيز الحميد (الذي له ما في السموات وما في الارض) يعني ملكا وما فهمما عبيده (وويل للكافرين) يعني الذين تركوا عبادة من يستحق العبادة الذي له ما في السموات وما في الارض وعبدوا من لا يملك شيئا البتة بل هو مملوك لله لانه من جملة خلق الله تعالى ومن جملة ما في السموات وما في الارض (من عذاب شديد) يعني معذبتهم في الآخرة ثم وصفهم فقال تعالى (الذين يستحبون الحياة الدنيا على الآخرة) يعني يختارون الحياة الدنيا ويؤثرونها على الآخرة (يصدون عن سبيل الله) أي ويمنعون الناس عن قبول دين الله (ويغفونها عوجا) يعني ويطلبون لها زينا وميلا فخذف الجار وواصل الفعل وقيل معناه يطلبون سبيل الله حائذين عن القصد وقيل الهاء في ويغفونها راجعة الى الدنيا ومعناه يطلبون الدنيا على طريق الميل عن الحق والميل الى الحرام (اولئك) يعني من هذه صفة (في ضلال بعيد) يعني عن الحق وقيل يجوز ان يراد في ضلال بعيد ذي بعد اوفيه بعد لان الضلال بعد عن الطريق * قوله تعالى (وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه) يعني بلغة قومه ليفهموا عنه ما يدعوهم اليه وهو قوله تعالى (ليبين لهم) يعني ما يأتون وما يدرون فان قلت لم يبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى العرب وحدهم وانما بعث الى الناس جميعا بدليل قوله تعالى قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا بل هو مبعوث الى الثقلين الجن والانس وهم على السنة مختلفة ولغات شتى وقوله بلسان قومه وليس قومه سوى العرب يقتضي بظاهره انه مبعوث الى العرب خاصة فكيف يمكن الجمع قلت بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من العرب وبلسانهم والناس تبع للعرب وكان بعثنا الى جميع الخلق لانهم تبع للعرب ثم انه بعث الرسل الى الاطراف فيترجون لهم بالسننهم ويدعونهم الى الله تعالى بلغاتهم وقبل يحتمل انه اراد بقومه اهل بلده وفيهم العرب وغير العرب فيدخل معهم من غير جنسهم في عموم الدعوى وقيل ان الرسول اذا ارسل بلسان قومه كانت دعوته خاصة وكان كتابه بلسان قومه كان اقرب لفهمهم عنه وقيام الحجية عليهم في ذلك فاذا فهموه ونقل عنهم انتشر عنهم علمه وقامت التراجم ببيانه وتفهمه لمن يحتاج الى ذلك ممن هو من غير اهل الكتاب واحدا بلغة واحدة مع اختلاف الالام وتباين اللغات كان ذلك ابلغ في اجتهد المجتهدين في تعليم معانيه وتفهم فوائده وغوامضه واسراره وعلومه وجميع حدوده واحكامه وقوله (يفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) يعني ان

زين للناس حب الشهوات
من النساء والبنين الخ
(ليضلوا عن سبيله) كل
من نظر اليهم من الاحداث
المستعدين ومن دان بدينهم
(قل تمتعوا فان مصيركم الى
النار) اى اذهبوا فيه باصر
الوهم فان تمتعكم قليل سريع
الزوال وشيك الفناء وعاقبته
وخيمة بالمصير الى النار (قل
لعبادى الذين آمنوا يقيموا
الصلاة وينفقوا مما رزقناهم
سرا وعلانية من قبل ان
يأتى يوم لا بيع فيه ولا خلال
الله الذى خلق السموات
والارض) سموات الارواح
وارض الجسد (وانزل
من السماء ماء) سماء عالم
القدس ماء العلم (فاخرج به
من الثمرات) من ارض النفس
ثمرات الحكم والفضائل
(رزقاكم) وتقوى القلب
بها (وسخر لكم الفلك
لتجرى فى البحر بامره
وسخر لكم الانهار) انهار
العلم بالاستنتاج والاستنباط
والتفريع والتفصيل
(وسخر لكم الشمس
والقمر) شمس الروح
وقر القلب (داشين)
فى السير بالمسالك شفة
والمشاهدة (وسخر لكم
الليل والنهار) ليل ظلمة

الرسول ليس عليه الا التبليغ والبيان والله هو الهادى المضل يفعل ما يشاء (وهو العزيز)
يعنى الذى يغلب ولا يغلب (الحكيم) فى جميع افعاله * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا
موسى بآياتنا) المراد بالآيات المجيزات التى جاء بها موسى عليه الصلاة والسلام مثل العصا
واليد وخلق البحر وغير ذلك من المجيزات العظيمة الباهرة (ان اخرج قومك من الظلمات الى
النور) اى ان اخرج قومك بالدعوة من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وذكرهم بايام الله)
قال ابن عباس وابى بن كعب ومجاهد وقتادة يعنى بنم الله وقال مقاتل بوقائع الله فى الائم
السالفة يقال فلان عالم بايام العرب اى بوقائعهم وانما اراد بما كان فى ايام الله من النعمة والنعمة
فاخبر بذكر الايام عن ذلك لان ذلك كان معلوما عندهم وعلى هذا يكون المعنى عظمهم بالترغيب والترهيب
والوعود والوعيد والترغيب والوعيد ان يذكرهم بما انعم الله عليهم به من النعمة وعلى من قبلهم ممن آمن
بارسل فيما مضى من الايام والترهيب والوعيد ان يذكرهم بأس الله وشدة انتقامه ممن خالف امره وكذب
رسله وقيل بايام الله فى حق موسى ان يذكر قومه بايام المحنة والشدة والبلاء حين كانوا تحت
ايدى القبط يسومونهم سوء العذاب فخلصهم الله من ذلك وجعلهم ملوكا بعد ان كانوا اعملو كين (ان
فى ذلك لآيات لكل صبار شكور) الصبار الكثير الصبر والشكور كثير الشكر وانما خص الشكور
والصبور بالاعتبار بالآيات وان كان فيها عبرة لكافة لانهم هم المنتفعون بهادون غيرهم فلهذا خصهم
بالآيات فكانها ليست لغيرهم فهو كقوله وهدى للمقين ولان الانتفاع بالآيات لا يمكن حصوله الا
لمن يكون صابرا شاكرا امانا لم يكن كذلك فلا ينفع بها البتة (واد قال موسى لقومه اذكروا نعمة الله
عليكم) لما امر الله عز وجل موسى عليه الصلاة والسلام ان يذكر قومه بايام الله امثل
ذلك الامر وذكرهم بايام الله فقال اذكروا نعمة الله عليكم (اذ انجاكم من آل فرعون) اى
اذكروا انعام الله عليكم فى ذلك الوقت الذى انجاكم فيه من آل فرعون (يسومونكم سوء
العذاب ويذبحون ابناءكم) فان قلت قال فى سورة البقرة يذبحون بغيروا ووقال هنا يذبحون
بزيادة واوفا الفرق قلت انما حذف الواو فى سورة البقرة لان قوله يذبحون تفسير لقوله
يسومونكم سوء العذاب وفى التفسير لا يحسن ذكر الواو كما تقول جاء فى القوم زيد وعمر واذا
اردت تفسير القوم واما دخول الواو هنا فى هذه السورة فلان آل فرعون كانوا يذبحونهم
بأنواع من العذاب غير الذبح وبالتذبح ايضا فقوله ويذبحون نوع آخر من العذاب لانه
تفسير للعذاب (ويستحبون نساءكم) يعنى يتركونهن احياء (وفى ذلكم بلاء من ربكم عظيم)
فان قلت كيف كان فعل آل فرعون بلاء من ربهم قلت تمكينهم وامهـ اللهم حتى فعلوا ما فعلوا
بلاء من الله ووجه آخر وهو ان ذلكم اشارة الى الانجاء بهو بلاء عظيم لان البلاء يكون
ابتلاء بالنعمة والحنة جميعا ومنه قوله ونبلوكم بالشر والخير فتنة وهذا الوجه اولى لانه
موافق لاول الآية وهو قوله اذكر وانعمة الله عليكم فان قلت هب ان تذبح الابناء فيه
بلاء فكيف يكون استحياء النساء فيه بلاء قلت كانوا يستحبونهن ويتركونهن تحت ايديهم كالاماء
فكان ذلك بلاء (واذ تأذن ربكم) هذا من جملة ما قال موسى لقومه كانه قيل اذكر والنعمة
الله عليكم واذكر واحين تأذن ربكم ومعنى تأذن اذن اى اعمل ولا بد فى فعل من زيادة
معنى ليس فى افضل كانه قيل وآذن ربكم ايذانا بليغا تنفى عنه الشكوك وتزاح الشبه والمعنى

واذ تأذن ربكم فقال (لئن شكرتم) يعني يا بني اسرائيل ما خولتكم من نعمة الانجاء وغيرها من النعم بالايمان الخالص والعمل الصالح (لازيدنكم) يعني نعمة الى نعمة ولاضاعفن لكم ما آتيتكم قيل شكر الموجود صيد المفقود وقيل لئن شكرتم بالطاعة لازيدنكم في الثواب واصل الشكر تصور النعمة واظهارها وحقيقته الاعتراف بنعمة النعم مع تعظيمه وتوطين النفس على هذه الطريقة وههنا دقيقة وهي ان العبد اذا اشتغل بمطالعة اقسام نعم الله عز وجل عليه وانواع فضله وكرمه واحسانه اليه اشتغل بشكر تلك النعمة وذلك يوجب المزيد وبذلك تناكد محبة العبد لله عز وجل وهو مقام شريف ومقام اعلى منه وهو ان يشغله حب المم عن الالتفات الى النعم وهذا مقام الصديقين نسأل الله القيام بواجب شكر النعمة حتى يزيدها من فضله وكرمه واحسانه وانعامه وقوله (ولئن كفرتم) المراد بالكفر ههنا كفران النعمة وهو جحودها لانه مذكور في مقابلة الشكر (ان عذابي لشديد) يعني لمن كفر نعمتي ولا يشكرها (وقال موسى ان تكفروا) يعني يا بني اسرائيل (انتم ومن في الارض جميعا) يعني والناس كلهم جميعا فانما ضرر ذلك يعود على انفسكم بحرمانها الخير كله (فان الله لغني) يعني عن جميع خلقه (جيد) اي محمود في جميع افعاله لانه متفضل وعادل (الميا تكمن بنا) يعني خبر (الذين من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود) قال بعض المفسرين يحتمل ان يكون هذا خطابا من موسى لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام كان يخوفهم بهلاك من تقدم من الامم ويحتمل ان يكون خطابا من الله تعالى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام لقومه والمقصود منه انه عليه الصلاة والسلام يذكرهم بذلك امر القرون الماضية والامم الخالية والمقصود منه حصول العبرة باحوال من تقدم وهلاكهم (والذين من بعدهم) يعني من بعد هؤلاء الامم الثلاثة (لايعلمهم الا الله) يعني لايعلم كنهه مقاديرهم وعددهم الا الله لان علمه محيط بكل شيء الا يعلم من خلقه وقبل المراد بقوله والذين من بعدهم لايعلمهم الا الله اقوام وامم ما بلغنا خبرهم اصلا ومنه قوله وقروننايين ذلك كثيرا وكان ابن مسعود اذا قرا هذه الآية يقول كذب النسابون يعني انهم يدعون علم النسب الى آهم وقد نفى الله علم ذلك عن العباد وعن عبدالله بن عباس انه قال بين ابراهيم وهذان ثلاثون قرنا لايعلمهم الا الله وكان مالك بن انس يكره ان ينسب الانسان نفسه ابا ابا الى آدم لانه لايعلم اولئك الآباء الا الله وقوله تعالى (جاءتهم رسلهم بالبينات) يعني بالدلالات الواضحات والمجرات الباهرات (فردوا ايديهم في افواههم) وفي معنى الايدي والافواه قولان احدهما ان المراد بهما هاتان الجار حتان المعلومتان ثم في معنى ذلك وجوه قال ابن مسعود عضوا ايديهم غيظا وقال ابن عباس لما سمعوا كتاب الله عجبوا ورجعوا بايديهم الى افواههم وقال مجاهد وقتادة كذبوا الرسل وردوا ما جاؤا به يقال رددت قول فلان في فيه اي كذبه وقال الكلبي يعني ان الامم ردوا ايديهم الى افواه انفسهم يعني انهم وضعوا الايدي على الافواه اشارة منهم الى الرسل ان اسكتوا وقال مقاتل ردوا ايديهم على افواه الرسل يسكتونهم بذلك وقيل ان الامم لما سمعوا كلام الرسل عجبوا منه وضحكوا على سبيل السخرية فعند ذلك ردوا ايديهم في افواههم كما يفعل الذي غلبه الضحك القول الثاني ان المراد بالايدي والافواه غير الجار حتين فقول المراد

صفات النفس ونهار نور الروح لطلب المعاش والمعاد والراحة والاستتارة (وانا كم من كل ما سألتموه) بالسنة استعداداتكم فان كل شيء يسأله بلسان استعداده كما لا يفيض عليه مع السؤال بلا تخلف وتراخ كما قال يسأله من في السموات والارض كل يوم هو في شأن (وان تعدوا نعمة الله) من الامور السابقة على وجودكم الفائضة من الحضرة الالهية ومن الملاحقة بكم من امداد التربية الواصلة عن الحضرة الربوبية (لا تحصوها) لعدم تناهيها كما قرر في الحكمة (ان الانسان لظالم) بوضع نور الاستعداد ومادة البقاء في ظلمة الطبيعة ومحل الفناء وصرفه فيها او بنقص الفناء حق الله او حق نفسه بابطال الاستعداد (كفار) بتلك النعم التي لا تحصى باستعمالها في غير ما ينبتى ان تستعمل وغفلت عن المنعم عليه بها واحتجابها بها عنه (واذ قال ابراهيم) الروح بلسان الحال عند التوجه الى الله في طلب الشهود (رب اجعل هذا البلد) اي

بالأيدى، النعم ومعناه ردوا ما لو قبلوه لكان نعمة عليهم يقال لفلان عندى يد اى نعمة والمراد بالافواه تكذيبهم الرسل والمعنى كذبوهم بافواههم وردوا قولهم وقبل انهم كفوا عن قبول ما امروا بقبوله من الحق ولم يؤمنوا به يقال فلان رديده الى فيه اذا امسك عن الجواب فلم يجب وهذا القول فيه بعد لانهم قد اجابوا بالتكذيب وهو ان الامم ردوا على رسلهم (وقالوا انا كفرنا بما ارسلتم به) يعنى انا كفرنا بما زعمتم ان الله ارسلكم به لانهم لم يقرؤا بانهم ارسلوا اليهم لكانوا مؤمنين (وانا لى شك مما تدعوننا اليه مريب) يعنى يوجب الريبة او يوقع فى الريبة والتهمة والريبة قلق النفس وان لا تطمئن الى الامر الذى يشك فيه فان قلت انهم قالوا اولا انا كفرنا بما ارسلتم به فكيف يقولون ثانيا وانا لى شك والشك دون الكفر او داخل فيه قلت انهم لما صرحوا بكفرهم بالرسل فكأنهم حصل لهم شبهة توجب لهم الشك فقالوا ان لم ندع الجزم فى كفرنا فلا اقل من ان نكون شاكين مرتابين فى ذلك (قالت رسلهم) يعنى مجيبين لامهم (افى الله شك) يعنى هل تشكون فى الله وهو استفهام انكار ونفى لما اعتقدوه (فاطر السموات والارض) يعنى هل تشكون فى كونه خالق السموات والارض وخالق جميع ما فيهما (يدعوكم ليغفر لكم من نوبكم) يعنى ليغفر لكم ذنوبكم اذا آمنتم وصدقتم وحرف من صلة وقبل انها اصل ليست بصلة وعلى هذا انه يغفر لهم ما بينهم وبينه من الكفر والمعاصى دون مظالم العباد (ويؤخركم الى اجل مسمى) يعنى الى حين انقضاء آجالكم فلا يعسا جلحكم بالعذاب (قالوا) يعنى الامم مجيبين للرسل (ان انتم) يعنى ما انتم (الابشر مثلنا) يعنى فى الصورة الظاهرة لستم ملائكة (تريدون ان تصدونا عما كان يعبد آباؤنا) يعنى ما تريدون بقولكم هذا الاصدنا عن آلهتنا التى كان آباؤنا يعبدونها (فأتونا بسلمطان مين) يعنى حجة بيّنة واضحة على صحة دعواكم (قالت لهم رسلهم ان نحن الابشر مثلكم) يعنى ان الكفار لما قالوا لرسولهم ان انتم الابشر مثلنا قالت لهم رسلهم مجيبين لهم هب ان الامر كما قلتم ووصفتم فمن بشر مثلكم لانكر ذلك (ولكن الله يعن على من يشاء من عباده) يعنى بالنبوة والرسالة فيصطفى من يشاء من عباده لهذا المصعب العظيم الشريف (وما كان لنا ان نأتىكم بسلطان الا باذن الله) يعنى وليس لنا مع ما خصنا الله به من النبوة وشرفه به من الرسالة ان نأتىكم بآية وبرهان ومجزة تدل على صدقنا الا باذن الله لنا فى ذلك (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) يعنى فى دفع شرور اعدائهم عنهم (ومالنا ان لا نتوكل على الله) يعنى ان الانبياء قالوا ايضا قد عرفنا انه لا يصيبنا شئ الا بقضاء الله وقدره فمن شق به ونتوكل عليه فى دفع شروركم عنا (وقد هدانا سبلا) يعنى وقد عرفنا طريق النجاة وبيننا الرشد (ولنصبرن) الامم لا الم القسم بقدره والله لنصبرن (على ما آذيتونا) يعنى به من قول او فعل (وعلى الله فليتوكل المتوكلون) فان قلت كيف كرر الامر بالتوكل وهل من فرق بين التوكلين قلت نعم التوكل الاول فيه اشارة الى استحداث التوكل والتوكل الثانى فيه اشارة الى السعى فى التشييع على ما استحدثوا من توكلهم وابقائه وادامته فحصل الفرق بين التوكلين (قوله تعالى) وقال الذين كفروا لرسولهم لنخرجنكم من ارضنا اولتعودن فى ملتنا) يعنى ليكونن احد الامم من اما اخر اجبكم امها الرسل من بلادنا وارضنا واما عودكم فى ملتنا فان قلت هذا يومهم بظاهره انهم

بلد البدن (آمننا) من غلبات صفات النفس وتنازع القوى وتجاذب الاواء (واجنبى ونى) القوى العاقلة النظرية والعملية والفكر والحدس والذكر وغيرها (ان نعبد الاصنام) اصنام الكثرة عن المشتبهات الحسية والمرغوبات البدنية والمألوفات الطبيعية بالحجة (رب امس اضلن كثيرا من الناس) بالعلق بها والانجذاب اليها والاحتجاج بها عن الوحدة (فمن تبعنى) فى سلوك طريق التوحيد (فانه منى ومن عصانى فاك عفور) تستر عنه تلك الهيئة المظلمة سورك (رحيم) ترجمه نافضة الكمال عليه بعد المغفرة (رب انى اسكت من ذرى) ذرية قواى (نواد غير ذى زرع) اى وادى الطبيعة الجسمانية الحالية عن ذرع الادراك والعلم والمعرفة والفضيلة (عند بيتك المحرم) الذى هو القلب (رسا ليقيموا الصلاة) صلاة المجاعة والمكانفة (فاحمل افئدة من الناس) ناس الحواس (تهوى اليهم) تتهيمهم باواع الاحساسات وتهدم بادراك الجريشات وتبيل

اليهم بالمشايمة وترك
المخالفة بالميل الى الجهة
السفلية واللذة البدنية
(وارزقهم من الثمرات) من
ثمرات المعارف والحقائق
من الكليات (لعلهم
يشكرون) نعمتك
فيستعملون تلك المدرجات
في طلب الكمال (ربنا انك
تعلم ما نخفي) مما فينا بالقوة
(ومانعان) مما اخرجنا
الى الفعل من الكمالات
(وما يخفى على الله من شيء
في الارض ولا في السماء)
في ارض الاستعداد ولا في
سماء الروح (الحمد لله الذي
وهب لي على الكبر) كبر
الكمال (اسمعي) العاتلة
الظيرية (واحق) العلمية
(ان ربي لسميع الدعاء) اي
لسميع لدعاء الاستعداد
كما قال حسبي من - مؤالي
عالمه بحالي (رب اجعلني
مقيم الصلاة) صلاة الشهد
(ومن ذريتي) كلامهم مقيم
صلاة محضه (ربنا وتقبل
دعاء) اي طلبي للفناء التام
فيك (ربنا اغفر لي) بنور
ذلك ذنب وجودي فلا
احتجب بالظن (ولو الذي
والله مؤمنين) وما يتسبب
لوجودي من القوايل
والقواغل فلا اري غيرك

كانوا على ملتهم في اول الامر حتى يعودوا فيها قلت معاذ الله ولكن العود هنا بمعنى الصيرورة
وهو كثير في كلام العرب وفيه وجه آخر وهو ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام قبل الرسالة
لم يظهروا خلاف ائمتهم فلما ارسلوا اليهم اظهروا مخالفتهم ودعواهم الى الله فقالوا لهم لتعودن
في ملتنا ظننا منهم انهم كانوا على ملتهم ثم خالفوهم واجاع الامة على ان الرسل من اول الامر
انما نشؤا على التوحيد لا يعرفون غيره (فاوحى اليهم ربهم) يعني ان الله تعالى اوحى الى رسله
وانبيائه بعد هذه المخاطبات والمحاورات (لنهلكن الظالمين) يعني ان عاقبة امرهم الى الهلاك
فلانخافوهم (ولنسكننكم الارض من بعدهم) يعني من بعدهم اياكم (ذلك) يعني ذلك الاسكان
(لمن خاف مقامي) يعني خاف مقامه بين يدي يوم القيامة فاضاف قيام العبد الى نفسه لان
العرب قد تضيف افعالها الى انفسها كقولهم ندمت على ضربي اياك وندمت على ضربك مثله
(وخاف وعيد) اي وخاف عذابي * قوله عز وجل (واستفتحوا) يعني واستصحبوا قال
ابن عباس يعني الامم وذلك انهم قالوا اللهم ان كان هؤلاء الرسل صادقين فعذبنا وقال بجاهد
وقادة واستفتح الرسل على ائمتهم وذلك انهم لما ايسوا من ايمان قومهم استصحبوا الله ودعوا
على قومهم بالعذاب (وخاب) يعني وخسر وقيل هلك (كل جبار عنيد) والجبار في صفة
الانسان يقال لمن نجبر نفسه بادعاء منزلة عالية لا يستحقها وهو صفة ذم في حق الانسان وقيل
الجبار الذي لا يرى فوقه احدا وقيل الجبار المتعظم في نفسه المتكبر على اقرانه والعنيد المعاند
لحق ومجانبه قاله مجاهد وقال ابن عباس هو المعرض عن الحق وقال مقاتل هو المتكبر وقال
قادة هو الذي يأبى ان يقول لاله الا الله وقيل العنيد هو المعجب بماعنده وقيل العنيد الذي
يعاند ويخالف (من ورائه جهنم) يعني هي امامه وهو صار اليها قال ابو عبيدة هو من
الاضداد يعني انه يقال وراء بمعنى خلف وبمعنى امام وقال الاخفش هو كمال يقال هذا الامر
من ورائك يعني انه - يأتيك (ويسقي) يعني في جهنم (من ماء صديد) وهو ما سال من
الجلد واللحم من القبح جعل ذلك شراب اهل النار وقال محمد بن كعب القرظي هو ما يسيل
من فوج الزناة يسقام الكافر وهو قوله (يتجرعه) اي يتحساه ويشربه لآمرة واحدة بل جرعة
بعد جرعة لمرارته وحرارته وكرهته ونه (ولا يكاد يشربه) اي لا يقدر على ابتلاعه يقال
ساغ الشراب في الخلق اذا سهل انحداره فيه قال بعض المفسرين ان يكاد يشربه والمعنى يتجرعه
ولا يشربه وقال صاحب الكشاف دخلت يكاد للبالغة يعني ولا يقارب ان يشربه فكيف تكون
الاساغة وقال بعضهم ولا يكاد يشربه اي يشربه بعد ابطاء لان العرب تقول ما كدت اقوم اي
قت بعد ابطاء فعلى هذا كاد على اسلمها وليست بصلة وقال ابن عباس معناه لا يجيزه وقيل
معناه يكاد لا يشربه ويشربه فيغلي في جوفه عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم في قوله تعالى ويسقي من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا
ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاءه حتى يخرج من دبره قال
وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم وقال وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس
الشراب وساءت مرتقا اخرجهم الترمذي وقال حديث غريب قوله وقعت فروة رأسه اي
جلدة رأسه وانما شبه بالفروة لانهم الذي عليها * وقوله تعالى (ويأتيه الموت من كل مكان

من اعضائه وقال ابراهيم التبي حتى من تحت كل شجرة من جسده وقيل يأتيه الموت من قدامه ومن خلفه ومن فوقه ومن تحته وعن يمينه وعن شماله وما هو بميت فيستريح وقال ابن جريج تعلق نفسه عند حنجرته ولا يخرج من فيه فيموت ولا ترجع الى مكانها من جوفه فتفتحه الحياة (ومن ورائه) يعني امامه (عذاب غليظ) اي شديد قيل هو الخلود في النار ﴿ قوله تعالى ﴾ (مثل الذين كفروا برءسهم اعمالهم كرماد اشتدت به الريح في يوم ماصف) هذا كلام مستأنف مقطوع عما قبله وهو مبتدأ محذوف الخبر عند سيبويه تقديره فيما نقص او فيما تلي عليكم مثل الذين كفروا والمثل مستعار للقصة التي فيها غرابية وقوله اعمالهم كرماد جملة مستأنفة على تقدير سؤال سائل يقول كيف مثلهم فقال اعمالهم كرماد وقال المفسرون والفراء مثل اعمال الذين كفروا برءسهم فمحذوف المضاف اعتمادا على ما ذكره بعد المضاف اليه وقيل يحتمل ان يكون المعنى صفة الذين كفروا برءسهم اعمالهم كرماد كقولك في صفة زيد عرضه مصون وماله مذول والرماد معروف وهو ما يسقط من الخطب والفهم بعد احراقه بالنار اشتدت به الريح يعني فلسفته وطيرته ولم تبق منه شئ في يوم ماصف وصف اليوم بالعصوف والعصوف من صفة الريح لان الريح تكون فيه كقولك يوم بارد وحر وليلة مطيرة لان البرد والحر والمطر توحد فيهما وقيل معناه في يوم ماصف الريح فمحذوف الريح لانه قد تقدم ذكرها وهذا مثل ضربه الله تعالى لاعمال الكفار التي لم ينتفعوا بها ووجه المشابهة بين هذه الاعمال هو ان الريح العاصف تطير الرماد وتذهب به وتفرق اجزاء بحيث لا يبقى منها شئ وكذلك اعمال الكفار تبطل وتذهب بسبب كفرهم وشركهم حتى لا يبقى منها شئ ثم اختلفوا في هذه الاعمال ما هي فقبل هي ما عملوه من اعمال الخير في حال الكفر كالصدقة وصلة الارحام وفك الاسير وقرى الضيف وبر الوالدين ونحو ذلك من اعمال البر والصلاح فهذه الاعمال وان كانت اعمال بر لكنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لان كفره احبطها وابطلها كلها وقيل المراد بالاعمال عبادتهم الاصنام التي ظنوا انها تنفعهم فطلت وحبطت ولم تنفعهم البتة ووجه خسرتهم انهم اتعبوا ابدانهم في الدهر الطويل لكي ينتفعوا بها فصارت وبالاعليهم وقيل اراد بالاعمال الاعمال التي عملوها في الدنيا واشركوا فيها غير الله فانها لا تنفعهم لانها صارت كالرماد الذي ذرته الرياح وصار هباء لا ينتفع به وهو قوله تعالى ﴿ لا يقدرون مما كسبوا ﴾ يعني في الدنيا ﴿ على شئ ﴾ يعني من تلك الاعمال والمعنى انهم لا يجدون ثواب اعمالهم في الآخرة (ذلك هو الضلال البعيد) يعني ذلك الخسران الكبير لان اعمالهم ضلت وهلكت فلا يرجي عودها والبعيد هنا الذي لا يرجي عوده ﴿ الم تر ان الله خلق السموات والارض بالحق ﴾ يعني لم يخلقهما باطلا ولا عبثا وانما خلقهما لامر عظيم وغرض صحيح ﴿ ان يشأ يذهبكم ﴾ يعني ايها الناس ﴿ ويأت بخلق جديد ﴾ يعني سواكم اطوع الله منكم والمعنى ان الذي قدر على خلق السموات والارض قادر على افناء قوم واماتهم وايجاد خلق اخر سواهم لان القادر لا يصعب عليه شئ قبل هذا خطاب للكفار مكة يريد بيمينكم يامشر الكفار ويخلق قوما غيركم خيرا منكم واطوع ﴿ وما ذلك على الله بعزيز ﴾ يعني بمنتهى لان الاشياء كلها سهلة على الله وان جلت وعظمت ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وبرزوا لله جميعا) يعني وخرجوا من ة وورهم الى الله

ولا التفت الى سواك فابتلى بزيغ البصر ومؤمنى القوى الروحانية (يوم يقوم الحساب ولا نحسب الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الابصار مهملين مقنعى رؤسهم لا يرتد اليهم طرفهم واقدتتهم هواء وانذر الناس يوم تأتيهم العذاب فيقول الذين ظلموا ربنا اخرا الى اجل قريب نجب دعوتك وتبعب الرسل اولم تكونوا اقستم من قبل ما لكم من زوال وسكنتم في مساكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا بهم وضربنا لكم الامثال وقد مكروا مكرهم وعند الله مكرهم وان كان مكرهم لتزول منه الجبال فلا تحسبن الله مخلف وعده رسله ان الله عزيز ذو انتقام حساب الهيات الروحانية الورانية والفسانية الظلمانية ايها ارجع (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) تبدل ارض الطبيعة بارض النفس عند الوصول الى مقام القلب وسماء القلب بسماء السر وكذا تبدل ارض النفس بارض القلب وسماء السر

بالفصل والعقل المستفاد (وزينانها) بالعلوم والمعارف (للتأطرين) المتفكرين فيه (وحفظناها من كل شيطان رجيم) من الاوهام الباطلة (الامن استرق السمع) فاخطف الحكم العقلي باستراق السمع لقربه من افق العقل (فاتبعه شهاب مبین) اى برهان واضح فطرده ونبتطل حكمه (والارض) وارض النفس (مددناها) بسطانها بالبور القلبي (والقينا فيها راسي) الفضائل (وانبتنا فيها من كل شئ) من الكمالات الخلقية والافعال الارادية والممتلكات الفاضلة والمدركات الحسية (موزون) معين بقدر عقلي عدلي غير مائل الى طرفي الافراط والتفريط لكل قوة بحسبها (وجعلنا لكم فيها مصاييس) بالتدابير الجزئية والاعمال البدنية (ومن لستم له برازقين) ممن ينسب اليكم ويتعلق بكم او جعلنا في سماء القلب بروجاً مقامات كالصبر والشكر والتوكل والرضا والمعرفة والمحبة وزينناها بالمعارف والحكم والحقائق وحفظناها من كل شيطان رجيم من الاوهام

(وفرعها) يعنى اعلاها (في السماء) يعنى ذاهبة في السماء (تؤتى اكلها) يعنى ثمرها (كل حين باذن ربها) يعنى بأمر ربها والحين في اللغة الوقت يطلق على القليل والكثير واختلفوا في مقداره ههنا فقال مجاهد وعكرمة الحين هنا سنة كاملة لان النخلة تنثر في كل سنة مرة واحدة وقال سعيد بن جبير وقنادة والحسن ستة اشهر يعنى من وقت طلوعها الى حين صرامها وروى ذلك عن ابن عباس ايضا وقال علي بن ابي طالب ثمانية اشهر يعنى ان مدة حملها باطننا وظاهرنا ثمانية اشهر وقيل اربعة اشهر من حين ظهور حملها الى ادراكها وقال سعيد بن المسيب شهران يعنى من وقت ان يؤكل منها الى صرامها وقال الربيع بن انس كل حين يعنى غدوة وعشية لان ثمر النخل يؤكل ابدا ليلا ونهارا وصيفا وشتاء فبؤكل منها الجرار والطلع والبلح والخلال والبسر والمنصف والرطب وبعد ذلك يؤكل التمر اليابس الى حين الطرى الرطب فأكلها دائماً في كل وقت قال العلماء ووجه الحكمة في تمثيل هذه الكلمة التي هي كلمة الاخلاص واصل الايمان بالنخلة حاصل من اوجه احدها ان كلمة الاخلاص شديدة الثبوت في قلب المؤمن كثبوت اصل النخلة في الارض الوجه الثاني ان هذه الكلمة ترفع عمل المؤمن الى السماء كما قال تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وكذلك فرع النخلة الذي هو عال في السماء الوجه الثالث ان ثمر النخلة يأتي في كل حين ووقت وكذلك ما يكسبه المؤمن من الاعمال الصالحة في كل وقت وحين ببركة هذه الكلمة فالمؤمن كلما قال لا اله الا الله صعدت الى السماء وجاءته بركاتها وثوابها وخيرها ومنفعاتها الوجه الرابع ان النخلة شبيهة بالانسان في غالب الامر لانها خلقت من فضله طينة آدم وانها اذا قطع راسها تموت كالآدمي بخلاف سائر الشجر فانه اذا قطع نبت وانها لا تموت حتى تلقح بطلع الذكر الوجه الخامس في وجه الحكمة في تمثيل الايمان بالشجر على الاطلاق لان الشجرة لا تسمى شجرة الا بثلاثة اشياء عرق راسخ واصل ثابت وفرع قائم وكذلك الايمان لا يتم الا بثلاثة اشياء تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالابدان * وقوله سبحانه وتعالى (ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون) يعنى ان في ضرب الامثال زيادة في الافهام وتصويرا للعاني وتذكيراً ومواعظاً لمن تذكر واتعظ * قوله تعالى (ومثل كلمة خبيثة) وهو الشرك (كشجرة خبيثة) يعنى الحظ الذي قاله انس بن مالك ومجاهد وفي رواية عن ابن عباس انها الكشوث وعنه ايضا انها الثوم وعنه ايضا انها الكافر لانه لا يقبل عمله فليس له اصل ثابت ولا يصعد الى السماء (اجتثت) يعنى استؤصلت وقطعت (من فوق الارض مالها من قرار) يعنى مال هذه الشجرة من ثبات في الارض لانها ليس لها اصل ثابت في الارض ولا فرع صاعد الى السماء كذلك الكافر لا خير فيه ولا يصعد له قول طيب ولا عمل صالح ولا لا اعتقاده اصل ثابت فهذا وجه تمثيل الكافر بهذه الشجرة الخبيثة عن انس قال اني رسول الله صلى الله عليه وسلم بقناع عليه رطب فقال مثل كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتى اكلها كل حين باذن بها قال هي النخلة ومثل كلمة خبيثة كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الارض مالها من قرار قال هي الخنظلة اخرجته الترمذي مرفوعاً وموقوفاً وقال الموقوف اصح * قوله سبحانه وتعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) لما وصف الله الكلمة الطيبة في الآية المقدمة اخبر في هذه

والتحيزات الا من استرق
السمع فاتبه شهاب مبین
ای اشراق نوری من طوابع
اوار الهداية (وان من شئ
الا عند خزانته) ای مامن
شئ فی الوجود الا له عندا
خزانة فی عالم القضاء اولا
بارتسام صورته فی ام
الكتاب الذی هو العقل
الکلی علی الوجه الکلی
ثم خزانة اخرى فی عالم
النفس الکلیة وهو اللوح
المحفوظ بارتسام صورته
فيه متعلقا بأسبابه ثم خزانة
اخری بل خزانة فی النفوس
الجزئیة السماویة المعبر عنها
بسماء الدنيا ولوح القدر
بارتسام صورته فیها جزئیة
مقدرة بمقدارها وشكلها
ووضعها (وما نزله) فی عالم
الشهادة (الابقدر معلوم)
من شكل وقدر ووضع ووقت
ومحل معینة واستعداد
مختص به فی ذلك الوقت
(وارسلنا الريح) رباح
الفخات الالهية (لواقع)
بالحكم والمصارف مصفیة
للقلوب معدة الاستعدادات
لقبول التجليات (فانزلنا
من السماء ماء) من سماء
الروح ماء من العلوم الحقیقة
(فاسقنا کموه) واحینا کبه
(وما اتم له) لذلك العلم

الآية انه ثبت الذين آمنوا بالقول الثابت والقول الثابت هي الكلمة الطيبة وهي شهادة
ان لا اله الا الله في قول جمهور المفسرين ولما وصف الكلمة الخبيثة في الآية المتقدمة بكلمة
الشرك قال في هذه الآية ويضل الله الظالمين يعني بالكلمة الخبيثة وهي كلمة الشرك في قول
جميع المفسرين * وقوله (في الحياة الدنيا) يعني في القبر عند السؤال (وفي الآخرة)
يعني يوم القيامة عند البعث والحساب وهذا القول واضح ويدل عليه ما روى عن البراء بن
حازب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المسلم اذا سئل في القبر يشهد ان
لا اله الا الله وان محمدا رسول الله فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة
الدنيا وفي الآخرة قال نزلت في عذاب القبر زاد في رواية يقال له من ربك فيقول ربى الله ونبي
محمد صلى الله عليه وسلم اخرجه البخارى ومسلم (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ان العبد اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه وانه ليسمع قرع نعالهم اذا انصرفوا
اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول اشهدانه
عبد الله ورسوله فيقال له انظر الى مقعدك من النار ابدلك الله به مقعدا من الجنة قال النبي صلى الله
عليه وسلم فيهما جيمعا قال قتادة ذكر لنا انه يفسح له في قبره ثم يرجع الى حديث انس واما
الماضي وفي رواية واما الكافر فيقول لا ادري كنت اقول ما يقول الناس فيه فيقال لا دريت
ولا نلت ثم يضرب بمطرقة من حديد ضربة بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعه من يليه الا الثقلين
لفظ البخارى ولمسلم بمعناه زاد في رواية انه يفسح له في قبره سبعون ذراعا وعلا عليه خضرا
الى يوم يعثون واخرجه ابوداود عن انس قال وهذا لفظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان المؤمن اذا وضع في قبره اتاه ملك فيقول ما كنت تعبد فان هدا الله قال كنت اعبد الله
فيقول له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله ورسوله فلا يسئل عن شئ بعدها
فينطلق به الى بيت كان له في النار فيقال له هذا كان مقعدك ولكن عصمك الله فأبدلك به بيتا
في الجنة فيراه فيقول دعوني حتى اذهب فأبشرا هلى فيقال له اسكن وان الكافر والمنافق
اذا وضع في قبره اتاه ملك فينهضه فيقول ما كنت تعبد فيقول لا ادري فيقال له لا دريت
ولا نلت فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول كنت اقول ما يقول الناس فيه فيضربه
بمطراق من حديد بين اذنيه فيصبح صبيحة يسمعه غير الثقلين واخرجه النسائي ايضا
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبر الميت اوقال اذا قبر احدكم اتاه ملكان
اسودان ازرقان يقال لاحدهما المنكرو وللآخر الكير فيقولان ما كنت تقول في هذا الرجل
فيقول كنت اقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فيقولان
قد كنا نعلم انك تقول هذا ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعا ثم يورله فيه ثم يقال له ثم فيقول
ارجع الى اهلى فأخبرهم فيقولان ثم كنومة العروس الذى لا يوقظه الا احب اهله اليه حتى
يبعثه الله تعالى من مضجعه ذلك وان كان منافقا فيقول للارض التثمي عليه قتلتم عليه
فقتلتم اضلعه فلا يزال فيها معذبا حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك اخرجه الترمذى عن
البراء بن حازب قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الانصار
فانتهت الى القبر ولما يلحد به فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وجلسنا حوله كأنما على

(بخازنين) لخلوكم عنها (وانا لنحن نحي) بالحياة الحقيقية بماء الحياة العلمية والقيام في مقام الفطرة (ونمت) بالافناء في الوحدة (ونحن الوارثون) للوجود الباقيون بعد فئانكم (ولقد علمنا المستقدمين منكم) اى المتبصرين المشتاقين من المحبين الطالبين للتقدم (ولقد علمنا المستأخرين) المتجذبين الى عالم الحس ومعدن الرجس باستيلاء صفات النفس ومحبة البدن ولذاته الطالبين للتأخر عن عالم القدس (وان ربك هو محشرهم) مع من يتولونه ويجمعهم الى من يحبونه وينزعون اليه (انه حكيم) يدبر امرهم في الحشر على وفق الحكمة بحسب المناسبة (علم) بكل ما فيهم من خفايا الميل والانجذاب والمحبة وما تقتضيه حياتهم وصفاتهم فسيجزئهم وصفهم (ولقد خلقنا الانسان من صلصال من حمأ مسنون) اى من العناصر الاربعة الممتزجة اذا لهما هو الطين المتغير والمسنون ما صب عليه الماء حتى خلص عن الاجزاء الصلبة الخشنة الغير المعتدلة المنافية لقبول الصورة

رؤسنا الطير ويده عودينكت به في الارض فرفع رأسه صلى الله عليه وسلم فقال تعوذوا بالله من عذاب القبر مرتين او ثلاثا زاد في رواية وقال ان الميت ليسمع خفف نعالهم اذا ولوا مدبرين حين يقال له يا هذا من ربك وما ديك ومن نبيك وفي رواية يأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول الله ربي فيقولان له وما ديك فيقول الله ربي فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما يدريك فيقول قرأت كتاب الله وآمنت به وصدقت زاد في رواية فذلك قوله ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ثم لقناه قال فينادى مناد من السماء ان صدق عبدى فافرشوا له من الجنة واقحموا له بابا الى الجنة فيأتيه من ربيها وطيبها ويفسح له في قبره مدبصره وان كان الكافر فذكر موته قال فتعاد روحه في جسده ويأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول هاهما لا ادري فيقولان ما ديك فيقول هاهما لا ادري فيقولان ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول هاهما لا ادري فينادى مناد من السماء ان قد كذب عبدى فافر شواله من النار والبسوه من النار واقحموا له بابا الى النار فيأتيه من حرها وسمومها ويضييق عليه قبره حتى تختلف فيه اضلاعه زاد في رواية ثم يقيض له اعمى ابكم اصم معه مرزية من حديد لو ضرب بها جبلا لصارت رابا فيضربه بها ضربة يسمعها من بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير ترابا ثم تعاد فيه الروح اخرج ابو داود عن عثمان بن عفان قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف عليه وقال استغفروا لاختكم واسألو الله التثبيت فانه الآن يسئل اخرج ابو داود عن عبد الرحمن بن ثمامة المهري قال حضرنا عمر وبن العاص وهو في سياق الموت فبكى بكاء طويلا وحول وجهه الى الجدار وجعل ابنه يقول ما يبكيك يا ابتاه ا ما يشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا وكذا فأقبل بوجهه وقال ان افضل ما نعد شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وذكر الحديث بطوله وفيه فاذا انامت فلا تعجبني نائمة ولا نار فاذا دفتنوني فشنوا على التراب شنأ ثم اقيموا حول قبري قدر ما تخرج جزور ويقسم لهما حتى استأنس بكم وانظر ماذا اراجع به رسل ربي اخرجته مسلم بزيادة طويلة فيه قيل المراد من التثبيت بالقول الثابت هو ان الله تعالى انما يثبتهم في القبر بسبب كثرة مواظبتهم على شهادة الحق في الحياة الدنيا وحبهم لها فمن كانت مواظبته على شهادة الاخلاص اكثر كان رسوخها في قلبه اعظم فينبى للعبد المسلم ان يكثر من قول لا اله الا الله محمد رسول الله في جميع حالاته من قيامه وقعوده ونومه ويقظته وجميع حركاته وسكناته فعمل الله عز وجل ان يرزقه ببركة مواظبته على شهادة الاخلاص التثبيت في القبر ويسهل عليه جواب المالكين بما فيه خلاصه من عذاب الآخرة نسأل الله التثبيت في القبر وحسن الجواب وتسهيله بفضلته ومنه وكرمه واحسانه انه على كل شئ قدير * وقوله تعالى (ويضل الله الظالمين) يعنى ان الله تعالى لا يهدي المشركين الى الجواب بالصواب في القبر (ويضل الله ما يشاء) يعنى من التوفيق والخذلان والهداية والاضلال والتثبيت وتركه لا اعتراض عليه في جميع افعاله لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون * قوله عز وجل (الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا) (خ) عن ابن عباس في قوله الم تر الى الذين بدلوا نعمت الله كفرا قال هم كنار مكة وفي رواية قال هم

يراد تصويرها التي منه
والصلصال ما تخلخل منه
بالهواء وتجنف بالحرارة
(والجان) أي أصل الجن
وهو جوهر الروح
الحيواني الذي تولد منه قوى
الوهم والتخيل وغيرها
(خلقة) من قبل من نار
السموم) أي من الحرارة
العززية ومن بخارية
الاحلاط ولطافتها
المستحيلة بها وإنما قال
من قبل لتقدم تأثير الحرارة
في التركيب بالنزج والتعديل
وانارة ذلك البخار على
صور الاعضاء بل القوى
الفعالة المؤثرة متقدمة على
التركيب في الأصل وقدم
معنى انقياد الملائكة له وعدم
انقياد ابليس (واذا قال ربك
للملائكة اني خالق بشرا
من صلصال من حمأ مسنون
فاذا سويته وفعخت فيه
من روحي فقعوله ساجدين
فسجد الملائكة كلهم
اجمعون الا ابليس ابى ان
يكون مع الساجدين قال
يا ابليس مالك الا تكون مع
الساجدين قال لم اكن
لا تسجد لبشر خلقته
من صلصال من حمأ مسنون
قال فاخرج منها) من جنة
عالم القدس التي ترتقي الى
افقه (فانك رجيم) مرجوم

والله كفار قريش قال عمرهم قريش ونعمة الله هو محمد صلى الله عليه وسلم (واحلوا
قومهم دارالبوار) قال النار يوم بدر وعن علي رضي الله عنه قال هم كفار قريش فجزوا
يوم بدر وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه الا فجران من قريش بنو المغيرة وبنو امية
اما بنو المغيرة فقد كفيتوهم يوم بدر واما بنو امية فقد تمتعوا الى حين فقوله بدلوا نعمت
الله كفرا معناه ان الله تعالى لما انعم على قريش بمحمد صلى الله عليه وسلم فارسله اليهم
وازل عليه كتابه ليجرحهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان اختاروا الكفر على الايمان
وغيروا نعمة الله عليهم وقيل يجوز ان يكون بدلوا شكر نعمة الله عليهم كفرا لانهم لما
وجب عليهم الشكر بسبب هذه النعمة اتوا بالكفر فكأنهم غيروا الشكر وبدلوه بالكفر
واحلوا قومهم يعني من تبعهم على دينهم وكفرهم دارالبوار يعني دارالهلاك ثم فسرهما
بقوله تعالى (جهنم يصلونها وبئس القرار) يعني المستقر (وجعلوا لله اندادا) يعني امثالا
واشباها من الاصنام وايسر الله تعالى ند ولاشيه ولامثيل تعالى الله عن الدوالشيه والمثيل
علوا كبيرا (ليضلوا عن سبيله) يعني ليضلوا الناس عن طريق الهدى ودين الحق (قل تمتعوا)
أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار تمتعوا في الدنيا اياما قلائل (فان مصيركم الى النار) يعني
في الآخرة * قوله تعالى (قل لعبادي الذين آمنوا يقيموا الصلاة) يعني اقيموا او ليقموا
الصلاة الواجبة واقامتها تمام اركانها (وبنقوا مما رزقناهم) قيل اراد بهذا الانفاق اخراج
الزكاة الواجبة وقيل اراد به جميع الانفاق في جميع وجوه الخير والبر وجهه على العموم اولى ليدخل
فيه اخراج الزكاة والانفاق في جميع وجوه البر (سرا وعلاية) يعني بنفقون اموالهم في حال السر
وحال العلانية وقيل اراد بالسرا صدقة التطوع وبالعلانية اخراج الزكاة الواجبة (من قبل
ان يأتي يوم لا بيع فيه) قال ابو عبيدة البيهنا الفداء في ذلك اليوم (ولا خلل) يعني ولا خلة
وهي المودة والصداقة التي تكون محالة بين اثنين وقال مقاتل انما هو يوم لا بيع فيه ولا شراء
ولا محالة ولا قرابة انما هي الاعمال اما ان يثاب بها او يعاقب عليها فان قلت كيف نفى الخلة في
هذه الآية التي في سورة البقر واثبتها في قوله الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين قلت
الآية الدالة على نفى الخلة محمولة على نفى الخلة الحاصلة بسبب ميل البيعة ورعونة النفس
والآية الدالة على حصول الخلة وثبوتها محمولة على الخلة الحاصلة بسبب محبة الله الاتراء
اثبتها للمتقين فقط ونفاها عن غيرهم وقيل ان ليوم القيامة احوالا مختلفة ففي بعضها يشتغل كل
خليل عن خليله وفي بعضها يتعاطف الاخلاء بعضهم على بعض اذا كانت تلك المحالة لله في محبة
* قوله عز وجل (الله الذي خلق السموات والارض وانزل من السماء ماء فاخرج به من
الثمرات رزقا لكم) اعلم انه تقدم تفسير هذه الآية في مواضع كثيرة ونذكر هنا بعض فوائد
هذه الآية الدالة على وجود الصانع المختار القادر والذي لا يعجزه شيء اراده فقوله تعالى
الله الذي خلق السموات والارض انما بدأ بذكر خلق السموات والارض لانهما اعظم المخلوقات
الشاهدة الدالة على وجود الصانع الخالق القادر المختار وانزل من السماء ماء يعني من السحاب
سمى السحاب سماء لارتفاعه مشتق من السمو وهو الارتفاع وقيل ان المطر ينزل من السماء الى
السحاب ومن السحاب الى الارض فاخرج به اي بذلك الماء من الثمرات رزقا لكم والثمر اسم

يقع على ما يحصل من الشجر وقد يقع على الزرع ايضا بدليل قوله كلوا من ثمره اذا انمو وآتوا
حقه يوم حصاده وقوله من الثمرات يسان للرزق اى اخرج به رزقا هو الثمرات (وسخر لكم
الفلك لتجروا فى البحر بأمره) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انعامه بانزال المطر واخراج الثمر
لاجل الرزق والانتفاع به ذكر نعمته على عباده بتسخير السفن الجارية على الماء لاجل الانتفاع
بها فى جلب ذلك الرزق الذى هو الثمرات وغيرها من بلد الى بلد آخر فهى من تمام نعمة الله على
عباده (وسخر لكم الانهار) يعنى ذللكم تجرونها حيث شئتم ولما كان ماء البحر لا ينفع به
فى سقى الزرع والثمرات ولا فى الشراب ايضا ذكر نعمته على عباده فى تسخير الانهار وتفسير
المبون لاجل هذه الحاجة فهو من اعظم نعم الله على عباده (وسخر لكم الشمس والقمر دائبين)
الداب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة وداب فى السير داوم عليه والمعنى ان الله
سخر الشمس والقمر يعبران دائما فيما يعود الى مصالح العباد لا يفتران الى آخر الدهر وهو
انقضاء عمر الدنيا وذهابها قال ابن عباس دؤبها فى طاعة الله عز وجل وقال بعضهم معناه
بدأ بان فى طاعة الله اى فى مسيرها وتأثيرها فى ازالة الظلمة واصلاح النبات والحيوان
لان الشمس سلطان النهار وبها تعرف فصول السنة والقمر سلطان الليل وبه يعرف انقضاء
اشهر وكل بتسخير الله عز وجل وانعامه على عباده وتسخيره لهم (وسخر لكم الليل والنهار)
يعنى يتعاقبان فى الضياء والظلمة والقصان والزيادة وذلك من انعام الله على عباده وتسخيره
لهم (وآتاكم من كل ما سألتموه) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انعم الله على عباده
على عباده وسخرها لهم بين بعد ذلك انه تعالى لم يقنصر على تلك النعم بل اعطى عباده
من المنافع والمرادات ما لا يأتى على بعضها العدو والحصر والمعنى وآتاكم من كل ما سألتموه
شيئا فحذف شيئا اكتفاء بدلالة الكلام على التبعض وقيل هو على التكثر يعنى وآتاكم
من كل شئ سألتموه وما لم تسألوه لان نعمه علينا أكثر من ان نحصى (وان تعدوا نعمات الله
لا تحصوها) يعنى ان نعم الله كثيرة على عباده فلا يقدر احد على حصرها ولا عدها لكثرتها
(ان الانسان) قال ابن عباس يريد اباجمل وقال الزجاج هو اسم جنس ولكن يقصده الكافر
(لظلم كفار) يعنى ظلموا لنفسه كفار بنعمة ربه وقيل الظلمون الشاكر لغير من انعم عليه
فيضع الشكر فى غير موضعه كفار جودلهم الله عليه وقيل يظلم انعمته باغفال شكرها كفار شديد
الكفران لها وقيل ظلموا فى الشدة يشكو ويحزع كفار فى النعمة يجمع وينعم * قوله سبحانه
وتعالى (واذا قال ابراهيم ربا اجعل هذا البلدا آمنا) يعنى ذا امن يؤمن فيه واراد بالبلد مكة فان
قلت اى فرق بين قوله اجعل هذا بلدا آمنا وبين قوله اجعل هذا البلدا آمنا قلت الفرق بينهما
انه سأل فى الاول ان يجعل من جملة البلاد التى يأمن اهلها فيها ولا يخافون وسأل فى الثانى ان
يخرج هذا البلد من صفة كان عليها من الخوف الى ضدها من الامن كأنه قال هو بلد مخوف
فاجعله آمنا (واجبني وبني ان نعبد الاصنام) يعنى ابعدني وبني ان نعبد الاصنام فان قلت
قد توجه على هذه الآية اشكالات وهى من وجوه الاول ان ابراهيم دعا ربه ان يجعل مكة
آمنة ثم ان جماعة من الجبابرة وغيرهم قد اثاروا عليها واخافوا اهلها الوجه الثانى ان الانبياء
عليهم وعلى نبينا افضل الصلاة والسلام معصومون من عبادة الاصنام واذا كان كذلك فما

مطروود منها لكونك غير
مجرد عن المادة (وان عليك
اللغة) لغة البعد فى الرتبة
(الى يوم الدين) القياة
الصغرى وتجرد النفس
عن البدن بقطع علاقتها
او الكبرى بالقضاء
فى التوحيد (قال رب
فاظننى الى يومبعثون قال
فانك من المظرين الى يوم
الوقت المعلوم قال رب بما
اغويتى لازبن لهم
فى الارض) الشهوات
والاذات فى الجهة الطبيعية
(ولاغوينهم اجمعين الا
عبادك منهم المخلصين)
اى المخصوصين بك الذين
اخلصتهم من شوائب صفات
النفس وطهرتهم من دنس
تعلق الطبيعة وجردتهم
باتوجه اليك من قبايا
صفاتهم وذواتهم او الذين
اخلصوا اعمالهم لك من غير
حظ لغيرك فيها (قال هذا
صراط على) حق نهجه و
مراعاته (مستقيم ان عبادى
ليس لك عليهم سلطان الا
من اتبعك من الفاوين وان
جهنم لموعدهم اجمعين) لا
اعوجاج فيه وهو ان لا
سلطان لك على عبادى
المخلصين الا الذين يناسبونك
فى القوية والبعد عن

الفائدة في قوله اجنبنى من عبادتها الوجه الثالث ان ابراهيم عليه السلام سأل ربه ايضا ان يحب بنيه من عبادة الاصنام وقد وجد كثير من بنيه عبد الاصنام مثل كفار قريش وغيرهم ممن ينسب الى ابراهيم عليه السلام قلت الجواب عن الوجوه المذكورة من وجوه فالجواب عن الوجه الاول من وجهين احدهما ان ابراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء الكعبة دعا بهذا الدعاء والمراد منه جعل مكة آمنة من الخراب وهذا موجود بحمد الله ولم يقدر احد على خراب مكة واورد على هذا ماورد في الصحيح عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرب الكعبة ذوا السويقتين من الحبشة اخرجاه في الصحيحين واجيب عنه بان قوله اجعل هذا البلد آمنا يعنى الى قرب القيامة وخراب الدنيا وقيل هو عام مخصوص بقصة ذى السويقتين فلا تعارض بين النصين الوجه الثانى ان يكون المراد جعل اهل هذا البلد آمنين وهذا الوجه عليه اكثر العلماء من المفسرين وغيرهم وعلى هذا فقد اخص اهل مكة بزيادة الأمن في بلدهم كما اخبر الله سبحانه وتعالى بقوله ويخطف الناس من حولهم واهل مكة آمنون من ذلك حتى ان من التجأ الى مكة امن على نفسه وماله من ذلك وحتى ان الوحوش اذا كانت خارجة من الحرم استوحشت فاذا دخلت الحرم امنت واستأنست لعلها انه لا يهجمها احد في الحرم وهذا القدر من الامن حاصل بحمد الله بركة وحرمة واما الجواب عن الوجه الثانى فمن وجوه ايضا الوجه الاول ان دعاء ابراهيم عليه السلام افسد لزيادة العصمة والتثبيت فهو كقوله واجعلنا مسلمين لك الوجه الثانى ان ابراهيم عليه السلام وان كان يعلم ان الله سبحانه وتعالى بعصمه من عبادة الاصنام الا انه دعا بهذا الدعاء هضما لافس واطهار للجزع والحاجة والفاقة الى فضل الله تعالى ورحمته وان احدا لا يقدر على نفع نفسه بشئ لم ينفعه الله به فلهذا السبب دعا لنفسه بهذا الدعاء وامادعائه لبنيه وهو الوجه الثالث من الاشكالات فالجواب عنه من وجوه الاول ان ابراهيم دعا لبنيه من صلبه ولم يعبد احدهم صمما فقط الوجه الثانى انه اراد اولاده واولاد اولاده الموجودين حالة الدعاء ولا شك ان ابراهيم عليه السلام قد اجيب فيه الوجه الثالث قال الواحدى دما لن اذن الله ان يدعو له فكانه قال وبني الذين اذنت لي في الداء لان دعاء الانبياء مستجاب وقد كان من بنيه من عبد الصنم فعلى هذا الوجه يكون هذا الدعاء من العام المخصوص الوجه الرابع ان هذا مختص بالمؤمنين من اولاده والدليل عليه انه قال في آخر الآية فمن تبعني فانه منى وذلك يفيد ان من لم يتبعه على دينه فليس منه والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى (رب انهن) يعنى الاصنام (اضلن كثيرا من الناس) وهذا مجاز لان الاصنام جادات وجماعة لا تعقل شأ حتى تضل من عبدها الا انه لما حصل الاضلال بعبادتها اضيف اليها كما نقول فنتهم الدنيا وغرتم وانما فتوا بها واغتروا بسببها (فمن تبعني فانه منى) يعنى فمن تبعني على ديني واعتقادى فانه منى يعنى المتدينين بدينى المتسكين بحبلى كما قال الشاعر اذا حاولت في اسد فجورا * فاني لست منك ولست منى ارادولست من المتسكين بحبلى وقبل معناه فانه منى حكمه حكمى جار مجراى في القرب والاختصاص (ومن عصانى) يعنى في غير الدين (فانك غفور رحيم) قال السدى ومن عصانى ثم تاب فانك غفور رحيم وقال مقاتل ومن عصانى فيما دون الشرك فانك غفور رحيم وشرح

صراطى فيتبعون (لها سبعة ابواب) هي الحواس الخمس والشهوة والغضب (لكل باب منهم جزء مقسوم) عضو خاص به او بعض من الخلق يختصون بالدخول منه لغلبة قوة ذلك الباب عليهم (ان المتقين) الذين تزكوا عن الفواحش الطبيعية وتجردوا عن الصفات البشرية (في جنات) من روضات عالم القدس (وعيون) من ماء حياة العلم مقولوا لهم (ادخلوها بسلام) بسلامة من الهيات الجسدية وامراض القلوب المانعة عن الوصول الى ذلك المقام (آمنين) من آفات عالم التضاد وعوارض الكون والفساد وتغيرات احوال الازمنة والمواد (ونزعنا ما في صدورهم من غل) اى حقد راسخ وكل هيئة متصاعدة من النفس الى وجه القلب الذى يليها بفيض النور واستيلاء قوة الروح وتأيد القدس وهم الذين غلبت انوارهم على ظلماتهم من اهل الصلح واليقين فاضمحات وزالت عنهم الهيات النفسانية الفاسقة وآثار العداوة اللازمة

لهبوط النفس والميل الى عالم التضاد واشرقت فيه قوة المحبة الفطرية بتعاكس اشعة القدس وانوار التوحيد واليقين من بعضهم الى بعض فصاروا اخوانا بحكم العقيد الابناني والتاسب الروحاني (اخوانا على سرر) مراتب عالية (متقابلين) لتساوي درجاتهم وتقارب مراتبهم وكونهم غير محتجين (لا يمسهم فيها نصب) لامتناع اسباب المساواة والتضاد هناك (وما هم بها بمخرجين) لسرمدية مقامهم وتنزهه عن الزمان وتغيراته واما كيفية زول الملائكة على البين وتجسد الارواح العالية للمتجردين المنسحقين عن الهيات البدنية المتقدسين فقد مرت الاشارة اليها في سورة هود (نبي عبادي انا الغفور الرحيم وان عذابى هو العذاب الالم ونبتهم عن ضيف ابراهيم اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال انا منكم وجلون قالوا الا توجل انا نبشرك بغلام عليم قال ابشرتموني على ان مسنى الكبر فبم تبشرون قالوا بشركناك بالحق فلا تكن

ابوبكر بن الانبارى هذا فقال ومن عصافى فخالقنى فى بعض الشرائع وعقائد التوحيد قائم غفور رحيم ان شئت ان تغفر له غفرت اذا كان مسلما وذكر وجهين آخرين احدهما ان هذا كان قبل ان يعلم الله انه لا يغفر الشرك كما استغفر لابويه وهو يقول ان ذلك غير محظور فلما عرف انهما غير مغفور لهما تبرأ منهما والوجه الآخر ومن عصافى باقامته على الكفر قائم غفور رحيم يعنى انك قادر على ان تغفر له وترحه بان تنقله من الكفر الى الايمان واسلام وتهديه الى الصواب قوله عز وجل اخبارا من ابراهيم (ربنا انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم) (خ) عن ابن عباس قال اول ما اتخذ النساء المنطق من قبل ام اسمعيل اتخذت منطقا لتعنى اثرها على سارة ثم جاء بها ابراهيم وبابنها اسمعيل وهى ترضعه حتى وصعها عند البيت عند دوحه فوق زمزم فى اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس بها ماء فوصعها هناك ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفى ابراهيم منطلقا فبعته ام اسمعيل فقالت يا ابراهيم الى اين تذهب وتتركنا بهذا الوادى الذى ليس فيه ائيس ولا شئ فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذا لا يصعبنا ثم رجعت فانطلق ابراهيم فدعا بهذه الدعوات فرفع يديه فقال رب انى اسكنت من ذريتى بواد غير ذي زرع حتى بلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا نفذ ما فى السقاء عطشت وعطش ابنتا وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال تلبط فانطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فى الارض يلها فقامت عليه ثم استقبلت الوادى تنظر هل ترى احدا فلم تراحدا فهبطت منه حتى اذا بلغت الوادى رفعت طرف درعها ثم سعت سعى الانسان المجهود حتى جاوزت الوادى ثم انت المروة فقامت عليها فنظرت هل ترى احدا فلم تراحدا ففعلت ذلك سبع مرات قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم فذلك سعى الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صد تريد نفسها ثم تسمعت فسمعت صوتا ايضا فقالت قد سمعت ان كان عندك غواث فاذا هى بالملك عند موضع زمزم فبحث بعقبه او قال يمحاه حتى ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تفرغ من الماء فى سقاها وهو يفر بعد ما تعرف وفى رواية قدر ما تعرف قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تعرف من الماء لكانت زمزم عينا معنا قال فشربت وارضت ولدها فقالها الملك لا تخافى الضيعة فان ههنا بيت الله تعالى بينه هذا الغلام وابوه وان الله لا يضيع اهله وكان البيت مرتفعا من الارض كالرابية تاتيه السيول فتأخذ من عينه وعن شماله فكانت كذلك حتى مرت بهم رقعة من جرهم او اهل بيت من جرهم مقبلين من طريق كداء فنزلوا فى اسفل مكة فراوا طائرا عاقا فقالوا ان هذا الطائر ليدور على ما ملهنا بهذا الوادى وما فيه ماء فارسلوا جريا او جريرين فاذا هم بالماء فرجعوا فاخبروهم فاقبلوا وام اسمعيل عند الملك فقالوا اناذين لنا ان نزل عندك قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم قال ابن عباس قال النبى صلى الله عليه وسلم قال ذلك ام اسمعيل وهى نصب الانس فنزلوا وارسلوا الى اهلهم فنزلوا معهم حتى اذا كانوا بها اهل ايات منهم وشب الغلام وتعلم العربية منهم وآنسهم واهبهم حين شب فلما ادرك زوجوه بامرأة منهم وماتت ام اسمعيل فجاء ابراهيم بعدما تزوج اسمعيل يطالع تركته اخبرجه

من القاطنين قال ومن يقنط
من رحمة ربه الا الضالون
قال فما خطبكم ايها المرسلون
قالوا انا ارسلنا الى قوم
مجرمين الا آل لوط انا
لمنجوهم اجمعين الا امرأته
قدرنا انها من الغابرين فلما
جاء آل لوط المرسلون قال
انكم قوم منكرون قالوا
بل جئنا بما كانوا فيه يمترون
واتيناك بالحق وانا الصادقون
فأسر باهلك بقطع من الليل
واتبع ادبارهم ولا يلتفت
منكم احد وامضوا حيث
تؤمرون وقضينا اليه ذلك
الامر ان دابر هؤلاء
مقطوع مصبحين وجاء
اهل المدينة يستبشرون قال
ان هؤلاء مني فلا تفضحون
واقولوا لله ولا تخشون قالوا
اولم ننهك عن العالمين قال
هؤلاء بناتي ان كنتم فاعلين
لمعرك اهنم لني سكرتهم
فأخذتهم الصيحة مشرقين
فجاءها نساءها واطفاله واطفاله
عليهم حجارة من سجيل ان
في ذلك لآيات للمتوسمين
واما السيل مقبم ان في ذلك
لاية للمؤمنين وان كان
احساب الايكة لظالمين
فاتقوا الله وانهم بالامام
مبين ولقد كذب احساب
الحجر المرسلين وآتيناهم

النصارى باطول من هذا وقد تقدم الحديث بطوله في تفسير سورة البقرة واما تفسير
الآية فقوله ربنا اني اسكنت من ذريتي من التبعية اي بعض ذريتي وهو اسمعيل عليه
السلام بواد غير ذي زرع يعني ليس فيه زرع لانه وادي جبلين جبل ابي قبيس وجبل
اجساد وهو وادي مكة عند بيتك المحرم سماء محرما لانه يحترم عنده مالا يحترم عنده
مالا يحترم عند غيره وقيل لان الله حرمه على الجبارة فلم ينالوه بسوء وخرم التعرض
له والتهاون به وبجرامه وجعل ماحوله محرما لمكانه وشرفه وقيل لانه حرم على الطوفان
بمعنى امتنع منه وقيل سمي محرما لان الزائر له يحرمون على انفسهم اشياء كانت مباحة لهم
من قبل وسمى عتيقا ايضا لانه اعتق من الجبارة او من الطوفان فان قلت كيف قال عند بيتك المحرم
ولم يكن هناك بيت حينئذ وانما بناء ابراهيم بعد ذلك قلت يحتمل ان الله عز وجل اوحى اليه
واعلمه ان له هالك بيتا قد كان في سالف الزمان وانه سيعمر فلذلك قال عند بيتك المحرم وقيل
يحتمل ان يكون المعنى عند بيتك الذي كان ثم رفع عند الطوفان وقيل يحتمل ان يكون
المعنى عند بيتك الذي جرى في سابق علك انه سيحدث في هذا المكان (ربنا ليقموا الصلاة)
اللام في ليقموا متعلقة باسكنت بمعنى اسكنت قوما من ذريتي وهم اسمعيل واولاده بهذا الوادي
الذي لا زرع فيه ليقموا اي لاجل ان يقيموا اولئك يقيموا الصلاة (فاجعل افئدة من الناس)
قال البغوي جمع الوفد (تهوى اليهم) نحن وتشتاق اليهم قال السدي رحمه الله امل قلوبهم
الى هذا الموضع وقال ابن الجوزي افئدة من الناس اي قلوب جماعة من الناس فلهذا جمعه
جمع فؤاد قال ابن الانباري وانما عبر عن القلوب بالافئدة لقرب القلب من الفؤاد فجعل القلب
والفؤاد جارحين وقال الجوهرى الفؤاد القلب والجمع افئدة فجعلهما جارحة واحدة
ولفظة من في قوله من الناس للتبعية قال مجاهد لو قال افئدة الناس لاحتكم فارس والروم
والترك والهند وقال سعيد بن جبير لجت اليهود والنصارى والمجوس ولكنه قال افئدة من
الناس فهم المسلمون تهوى اليهم قال الاصمعي يقال هوى يهوى هو يا اذا سقط من علو الى سفلى
وقال الفراء تهوى اليهم تريدكم كما تقول رأيت فلانا يهوى نحوك معناه يريدك وقال ايضا تهوى
تسرع اليهم وقال ابن الانباري معناه تخط اليهم وتخدر وتنزل هذا قول اهل اللغة في هذا الحرف
واما اقوال المفسرين فقال ابن عباس يريد نحن اليهم لزيارة بيتك وقال قتادة تسرع اليهم
وفي هذا بيان ان حينئذ الناس اليهم انما هو لطلب حج البيت لا لاعتنائهم وفيه دعاء للمؤمنين
بان يرزقهم حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بانهم ينتفعون بمن يأتي اليهم من الناس
لزيارة البيت فقد جمع ابراهيم عليه السلام في هذا الدعاء من امر الدين والدنيا ما ظهر به
وعمت بركاته (وارزقهم من الثمرات) يعني كما رزقت سكان القرى ذوات المساء والزروع
فيكون المراد عمارة قوى بقرب مكة لتحصيل تلك الثمار وقيل يحتمل ان يكون المراد جلب
الثمار الى مكة بطريق القل والبحارة فهو كقوله تعالى يجي اليه ثمرات كل شئ * وقوله
تعالى (لعلهم يشكرون) يعني لعلهم يشكرون هذه النعم التي انعمت بها عليهم وقيل معناه
لعلهم يوحّدونك ويعظمونك وفيه دليل على ان تحصيل منافع الدنيا انما هو ليستعان بها على
اداء العبادات واقامة الطاعات (ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن) يعني انك تعلم السر كما تعلم

آياتنا فكانوا عنها معرضين
وكانوا يخشون من الجبال
بيوتا آمنين فآخذتهم الصيحة
مصيبين فما اغنى عنهم
ما كانوا يكسبون وما خلقنا
السموات والارض وما بينهما
الا بالحق وان الساعة لآتية
فاصفح الصفح الجليل ان
ربك هو الخلاق العليم ولقد
آتيناك سبعا (اى الصفات
السبع التى ثبتت لله تعالى
وهى الحياة والعلم والقدرة
والارادة والسمع والبصر
والتكلم (من الثانى) التى
كروتنى نبوتها لك اولا
فى مقام وجود القلب عند
تخليقك بأخلاقه واتصافك
باوصافه فكانت لك وثانيا
فى مقام البقاء بالوجود
الحقانى بعد القضاء بالتوحيد
(والقرآن العظيم) اى
الذات الجامعة لجميع
الصفات وانما كانت لمحمد
عليه الصلاة والسلام سبعا
ولموسى تسعا لانه ما وصى
القرآن العظيم بل كان مقامه
التكليم اى مة ام كشف
الصفات دون كشف الذات
فله هذه السبع مع القلب
والروح (ولا تمدن عينيك
الى ما متعنا به ازواجا منهم
ولا تحزن عليهم واخفض
جناحك للذين آمنوا وقل انى

العلم علما لا تفاوت فيه والمعنى انك تعلم احوالنا وما يصلحنا وما يفسدنا وانت ارحم بنا
منافلا حاجة بنا الى الدماء والطلب انما ندموك اظهارا للعبودية لك وتخشعا لعظمتك وتذلا
لعزتك واقترارا الى ما عندك وقيل معناه تعلم ما نخفى من الوجود بفرقة اسمعيل وامه حيث
اسكنتها بواد غير ذى زرع وما نعلن يعنى من البكاء وقيل ما نخفى يعنى من الحزن المتكهن فى القلب
وما نعلن يعنى ما جرى بينه وبين هاجر عند الوداع حين قالت لا ابراهيم عليه السلام الى
من تكلنا قال الى الله قالت اذا لا يضيعنا (وما يخفى على الله من شئ فى الارض ولا فى السماء)
قيل هذا من تمة قول ابراهيم يعنى وما يخفى على الله الذى هو عالم الغيب من شئ فى كل مكان
وقال الا كثرون انه من قول الله تعالى تصديقا لابراهيم فيما قال فهو كقوله وكذلك يفعلون
(الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق) قال ابن عباس ولد اسمعيل لابراهيم
وهو ابن تسع وتسعين سنة و ولد له اسحق وهو ابن مائة واثنى عشرة سنة وقال سعيد بن
جبير بشر ابراهيم باسحق وهو ابن مائة وسبع عشر سنة ومعنى قوله على الكبر مع الكبر
لان هبة الولد فى هذا السن من اعظم المن لان سن اليأس من الولد فلهذا شكر الله على
هذه المنة فقال الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق فان قلت كيف جمع بين
اسمعيل واسحق فى الدماء فى وقت واحد وانما بشر باسحق بعد اسمعيل بزمان طويل قلت
يحتمل ان ابراهيم عليه السلام انما آتى بهذا الدماء عندما بشر باسحق وذلك انه لما عظمت
المنة على قلبه بهبة ولدين عظيمين عند كبره قال عند ذلك الحمد لله الذى وهب لى على الكبر
اسمعيل واسحق ولا يرد على هذا ما ورد فى الحديث انه دعا بما تقدم عند مفارقة اسمعيل
وامه لان الذى صح فى الحديث انه دعا بقوله ربنا انى اسكنت من ذريتى الى قوله لعلمهم
يشكرون اذا ثبت هذا فيكون قوله الحمد لله الذى وهب لى على الكبر اسمعيل واسحق
فى وقت آخر والله اعلم بحقيقة الحال (ان ربي لسميع الدعاء) كان ابراهيم عليه السلام
قد دعا ربه وسأله الولد بقوله رب هب لى من الصالحين فلما استجاب الله دعاءه ووهبه
ما سأل شكر الله على ما اكرمه به من اجابة دعائه فعند ذلك قال الحمد لله الذى وهب لى على
الكبر اسمعيل واسحق ان ربي لسميع الدعاء وهو من قولك سمع الملك كلام فلان اذا اعتدبه
وقبله (رب اجعلنى مقيم الصلاة) يعنى ممن يقيم الصلاة بركانها ويحافظ عليها فى اوقاتها
(ومن ذريتى) اى واجعل من ذريتى ممن يقيم الصلاة وانما ادخل لفظة من التى هى
للتبعية فى قوله ومن ذريتى لانه علم باعلام الله اياه انه قد يوجد من ذريته جمع من الكفار
لا يقيمون الصلاة فلهذا قال ومن ذريتى واراد بهم المؤمنين من ذرية (ربنا وتقبل دعاء)
سال ابراهيم عليه السلام ربه ان يتقبل دعاءه فاستجاب الله لابراهيم وقيل دعاءه بفضله
ومنه وكرمه (ربنا اغفر لى) فان قلت طلب المغفرة من الله انما يكون لسابق ذنب قد
سلف حتى يطلب المغفرة من ذلك الذنب وقد ثبتت عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام
من الذنوب فما وجه طلب المغفرة له قلت المقصود منه الالتجاء الى الله سبحانه وتعالى وقطع
الطمع من كل شئ الا من فضله وكرمه والاعتراف بالعبودية لله تعالى والاتكال على رحمته
(ووالدى) فان قلت كيف استغفر ابراهيم لابويه وكانا كافرين قلت اراد انهما ان اسما

وتابا وقيل انما قال ذلك قبل ان يتبين له انها من اصحاب الجحيم وقيل ان امه اسلمت فدعاها
وقيل اراد بوالديه آدم وحواء (وللمؤمنين) يعنى واغفر للمؤمنين كلهم (يوم يقوم الحساب)
يعنى يوم يبدو ويظهر الحساب وقيل اراد يوم يقوم الناس للحساب فاكتفى بذلك اى بذكر
الحساب لكونه مفهوما عند السامع وهذا دعاء للمؤمنين بالمغفرة والله سبحانه وتعالى لا يرد
دعاء خليله ابراهيم عليه السلام ففيه بشارة عظيمة لجميع المؤمنين بالمغفرة قوله سبحانه
وتعالى (ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون) الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف
على حقائق الامور وقيل حقيقة الغفلة سهو يعترى الانسان من قلة التحفظ واليقظ وهذا
في حق الله محال فلا بد من تاويل الآيه فالمقصود منها انه سبحانه وتعالى ينتقم من الظالم
المظلوم ففيه وعيد وتهديد وللظالم واعلام له بان لا يعامله معاملة القائل عنه بل ينتقم ولا
يتركه مغفلا قال سفيان بن عيينة فيه تسليية للمظلوم وتهديد للظالم فان قلت تعالى الله عن
السهو والغفلة فكيف يحسبه رسول الله صلى الله عليه وسلم غافلا وهو اعلم الناس به انه
لم يكن غافلا حتى قيل له ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون قلت اذا كان المخاطب به
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه وجهان احدهما التثبيت على ما كان عليه من انه
لا يحسب الله غافلا فهو كقوله ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر وكقوله
سبحانه وتعالى يا ايها الذين آمنوا آمنوا اى اثبتوا على اتم عليه من الايمان الوجه الثانى
ان المراد بالنهى عن حسبانته غافلا الاعلام بانه سبحانه وتعالى عالم بما يفعل الظالمون لا يخفى
عليه شئ وانه ينتقم منهم فهو على سبيل الوعيد والتهديد لهم والمعنى ولا تحسبنه معاملهم
معاملة الغافل عنهم ولكن يعاملهم معاملة الرقيب الحفيظ عليهم المحاسب لهم على الصغير
والكبير وان كان المخاطب غير النبي صلى الله عليه وسلم فلا اشكال فيه ولا سؤال لان اكثر
الناس غير عارفين بصفات الله فمن جوز ان يحسبه غافلا فليجعله بصفاته (انما يؤخرهم
ليوم تشخص فيه الابصار) يقال تشخص بصر الرجل اذا بقيت عيناه مفتوحتين لا يطر
فهما وشخص البصر يدل على الحيرة والدهشة من هول ما ترى في ذلك اليوم (مهطعين)
قال قتادة مسرعين وهذا قول ابى عبيدة فعلى هذا المعنى ان الغالب من حال من بقى بصره
شاخصا من شدة الخوف ان يبقى واقفا بهتافين الله سبحانه وتعالى في هذه الآيه ان احوال اهل
الموقف يوم القيامة بخلاف الحال المعتادة فأخبر سبحانه وتعالى انهم مع شخص
الابصار يكونون مهطعين يعنى مسرعين نحو الداعى وقيل المهطع الخاضع الذليل الساكت
(مقنعي رؤسهم) الانعاع رفع الرأس الى فوق فأهل الموقف من صفتهم انهم رافعوا رؤسهم
الى السماء وهذا بخلاف المعتاد لان من يتوقع البلاء فانه يطرئ الى الارض قال الحسن
وجوه الناس يوم القيامة الى السماء لا ينظر احد الى احد وهو قوله تعالى (لا يرتد اليهم طرفهم)
اى لا ترجع اليهم ابصارهم من شدة الخوف فهى شاخصة لا ترد اليهم قد شغلهم ما بين ايديهم
(وافئدتهم هواه) اى خالية قال قتادة خرجت قلوبهم من صدورهم فصارت في حناجرهم
فلا تخرج من افواههم ولا تعود الى اماكنها ومعنى الآيه ان افئدتهم خالية فارغة لا تلبس شيئا
ولا تمقل من شدة الخوف وقال سعيد بن جبير وافئدتهم هواه اى مترددة تهوى في اجوافهم

انا النذير المبين كما انزلنا على
المقسمين الذين جعلوا
القرآن عضنين فورك
لنفسئتهم اجمعين عما كانوا
يعملون فاصدع بما تؤمر
واعرض عن المشركين انا
كفيك المستهزئين الذين
محملون مع الله الها آخر
فسوف يعلمون ولقد علم
انك يضيق صدرك بما
يقولون فسبح بحمد ربك
بالتجريد عن عوارض
الصفات المتعلقة بالمادة
لتكون منزها لله تعالى
بلسان الحال حامدا لربك
بالاتصاف بالصفات الكمالية
لتكون حامدا انهم بحجيات
صفاته بأوصافك (وكن
من الساجدين) بسجود
الفناء في ذاته (واعبد
ربك) بالتسبيح والتحميد
والسجود المذكورة (حتى
يأتيك) حق (اليقين)
فتنتهى عبادك بأقضاء
وجودك فيكون هو العابد
والمعبود جميعا لا غير

سورة النحل

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اتى امر الله) لما كان صلى الله
عليه وسلم من اهل القيامة
الكبرى يشاهدها ويشاهد
احوالها في عين الجمع كما قال
بمشت انا والساعة كما بين

الزروع والزيتون والنخيل والاعناب ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بامره ان في ذلك لايات لقوم يعقلون وما ذرأكم في الارض مخنفا الواء ان في ذلك لآية لقوم يذكرون وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الملك مواخفيه وليتنبوا من فضله ولعلكم تشكرون والقي في الارض رواسى ان تميد بكم وانهارا وسبلا لعلكم تهتدون وعلامات وبالجحيم هم يهتدون افمن يخلق كمن لا يخلق افلا يذكرون وان تمدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لففور رحيم والله يعلم ما تسرون وما تعلنون والذين يدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون اموات غير احياء وما يشعرون ايان يبعثون الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون لاجرم ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين

وتعالى يجعل الارض كالظلمة اى الرغيف العظيم وتكون طعاما نزلا لاهل الجنة والله على كل شئ قدير فان قلت اذا فسرت التبديل بما ذكرت فكيف يمكن الجمع بينه وبين قوله تعالى يومئذ تحدث اخبارها وهو ان تحدث بكل ما عمل عليها قلت وجه الجمع بين الآيتين ان الارض تبدل اولاً صفتها مع بقاء ذاتها كما تقدم فيومئذ تحدث اخبارها ثم بعد ذلك بدل تبديلاً ثانياً وهو ان تبدل ذاتها بغيرها كما تقدم ايضا ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فابن يكون الناس يومئذ يارسول الله فقال على الصراط اخرجهم مسلم وروى ثوبان ان حبرا من اليهود سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض قال هم في الظلمة دون الجحيم ذكره البغوي بغير سند ففي هذين الحديثين دليل على ان تبدل الارض تانى مرة يكون بعد الحساب والله اعلم بمراده واسرار كتابه * وقوله تعالى (وبرزوا) يعنى وخرجوا من قبورهم (لله) يعنى لحكم الله والوقوف بين يديه للحساب (الواحد القهار) صفتان لله تعالى قالوا احد الذى لا تانى له ولا شريك معه المنزه عن الشبه والضد والند والقهار الغالب الذى يقهر عباده على ما يريد ويفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * قوله تعالى (وترى المجرمين يومئذ مقرنين) يعنى مشدودين بعضهم الى بعض يقال قرنت لشيء بالشيء اذا شدته معه في رباط واحد (في الاصفاذ) يعنى في القيود والاعلال قال ابن عباس يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقال ابو زيد تقرن ايديهم وارجلهم الى رقابهم بالاصفاذ وهى القيود وقال ابن قتية يقرن بعضهم الى بعض (سرايلهم) يعنى قصصهم واحدها سرايل وقيل السرايل كل ماليس (من قطران) القطران دهن يتحلب من شجر الابل والعرعر والتوت كالرقت تدهن به الابل اذا جربت وهو الهناء يقال هنأت البعير اهؤه بالهناء وهو القطران قال الزجاج واما جعل لهم القطران سرايل لانه يبلغ في اشتعال النار في الجلود ولو اراد الله المبالغة في احراقهم بغير ذلك لقدرة ولكنه حذرهم بما يعرفون وقرأ عكرمة ويعقوب من قطران على كلمتين منوتين فالقطر النحاس المذاب والآن الذى انتهى حره (وتفشى وجوههم النار) يعنى تعلوها وتجلها (ليجزى الله كل نفس ما كسبت) يعنى من خير او شر (ان الله سريع الحساب) يعنى اذا حاسب عباده يوم القيامة (هذا بلاغ للناس) يعنى هذا القرآن فيه تبليغ وموعظة للناس (ولينذروا به) يعنى وليخوفوا بالقرآن ومواعظه وزواجره (وليعلموا انه هو الله واحد) يعنى وليستدلوا بهذه الآيات على وحدانية الله تعالى (وليذكر اولوالالباب) يعنى وليعظ بهذا القرآن وما فيه من الموعظة او القول والافهام الصحيحة فانه موعظة لمن اطع الله واعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة الحجر

(مكية باجاءهم وهى تسع وتسعون آية وستة وثلاثون حرفاً وسبعون كلمة والفان وسبع مائة وستون حرفاً)

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله سبحانه وتعالى (ار تلك الآيات الكتاب وقرآن مبين) تلك اشارة الى ما تضمنته السورة

وإذا قيل لهم ماذا أنزل ربكم قالوا أساطير الأولين ليحملوا أوزارهم كاملة يوم القيمة ومن أوزار الذين يضلونهم بغير علم الأساء ما يزرعون قدمهم الذين من قبلهم فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف من فوقهم وأماهم العذاب من حيث لا يشعرون ثم يوم القيمة يحزبهم ويقول ابن شر كأتى الذين كنتم تشاقون فيهم قال الذين أوتوا العلم إن الحزى اليوم والسوء على الكافرين) يعنى بعض السبل وهى السبل المتفرقة بماء داسيل التوحيد جأر عادل عن الحق موصل الى الباطل لا محالة فهى سبيل الضلالة كيفما كانت ولم يشاهد آية الجميع الى السبيل المستقيم لكونها تنافى الحكمة (الذين يتوفاهم الملائكة ظالمى انفسهم) قدم ان ان السابقين الموحدين يتوفاهم الله تعالى بذاته وأما الابرار والسعداء فقسمان فمن ترقى عن مقام النفس بالتجرد ووصل الى مقام القلب بالعلوم والفضائل يتوفاهم ملك الموت ومن كان فى مقام النفس من العباد

من الآيات والمراد بالكتاب والقرآن المبين الكتاب الذى وعد الله به محمدا صلى الله عليه وسلم وتكبير القرآن للتفخيم والتعظيم والمعنى تلك آيات ذلك الكتاب الكامل فى كونه كتابا وفى كونه قرآنا وای قرآن كانه قبل الكتاب الجامع للكمال والفرابة فى البيان وقيل اراد بالكتاب التوراة والانجيل لانه عطف القرآن على الكتاب والمعطوف غير المعطوف عليه وهذا القول ليس بالقوى لانه لم يجر للتوراة والانجيل ذكر حتى يشار اليهما وقيل المراد بالكتاب القرآن وأما جمعهما بوصفين وان كان الموصوف واحدا لما فى ذلك من الفائدة وهى التفخيم والتعظيم والمبين الذى بين الحلال من الحرام والحق من الباطل (ربما) قرئ بالتخفيف والتشديد وهما لغتان ورب للتقليل وكم للتكثير وأما زيدت مامع رب ليلها الفعل تقول رب رجل جافى وربما جافى زيد وان شئت جعلت ما بمنزلة شئ كأنك قلت رب شئ فيكون المعنى رب شئ (يود الذين كفروا) وقيل ما فى ربما بمعنى حين أى رب حين يود يعنى يتنى الذين كفروا الا ان التمنى هو تشهى حصول ما يوده واختلاف المفسرون فى الوقت الذى يتنى الذين كفروا (لو كانوا مسلمين) على قولين احدهما ان ذلك يكون عند معاينة العذاب وقت الموت فحينئذ يعلم الكافر انه كان على الضلال فيتنى لو كان مسلما وذلك حين لا ينفعه ذلك التمنى قال الضحاك هو عند حالة المعاينة والقول الثانى ان هذا التمنى يكون فى الآخرة وذلك حين يعاينون احوال يوم القيامة وشدائده وما يصيرون اليه من العذاب فحينئذ يتنى الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقال الزجاج ان الكافر كلما رأى حالا من احوال العذاب ورأى حالا من احوال المسلم ود لو كان مسلما وقيل اذا رأى الكافر ان الله تعالى يرحم المسلمين ويشفع بعضهم فى بعض حتى يقول من كان من المسلمين فليدخل الجنة فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين والقول المشهور ان ذلك التمنى حين يخرج الله المؤمنين من النار عن أبى موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اجتمع اهل النار فى النار ومعهم من شاء الله من اهل القبلة قال الكفار لمن فى النار من اهل القبلة الستم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى عنكم اسلامكم وانتم معنا فى النار قالوا كانت لنا ذنوب فاخذنا بها فيغفرها الله لهم بفضل رحمته فإمرا الله بكل من كان من اهل القبلة فى النار فيخرجون منها فحينئذ يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين ذكره البقوى بغير سند وكذا ذكره ابن الجوزى وقال واليه ذهب ابن عباس فى رواية عنه وانس بن مالك ومجاهد وعطاء وابوالعالية وابراهيم يعنى النضى فان قلت رب وأما وضعت للتقليل وتنفى الذين كفروا لو كانوا مسلمين يكثرون يوم القيامة فكيف قال ربما يود الذين كفروا لو كانوا مسلمين قلت قال صاحب الكشاف هو وارد على مذهب العرب فى قولهم لعلك ستندم على فعلك وربما ندم الانسان على فعله ولا يشكون فى تندمه ولا يقصدون تقليله ولكنهم ارادوا لو كان الندم مشكوكا فيه او كان قليلا لحق عليك ان لا تفعل هذا الفعل لان العقلاء يحرصون من التعرض للغم المظنون كما يحرصون من التيقن ومن التقليل منه كما يحرصون من الكثير وقال غيره ان هذا التقليل ابلغ فى التهديد ومعناه يكفيك قليل الندم فى كونه زاجرا لك عن هذا الفعل فكيف بكثيره وقيل ان شغلهم بالعذاب لا يفرغهم للتدابة أما يخطر ذلك ببالهم فان قلت رب لا تدخل الا على الماضى فكيف قال ربما يود وهو فى المستقبل قلت لان المترب فى اخبار الله تعالى بمنزلة الماضى المقطوع به

والصلحاء والزهاد والمؤمنين
عين الذين لم يجردوا عن
علائق البدن بالتزكية
والتحلية تتوفاهم ملائكة
الرحمة بالبشرى بالجنة اى
جنة النفس التى هى جنة
الافعال والآثار واما
الاشرار الاشقياء فكيفما
كانوا تتوفاهم ملائكة العذاب
اذالقوى المملوكية المتصلة
بالفوس تشككل هيآت
تلك الفوس فاذا كانت
محموجة ظالمة كانت هيآتهم
غاسقة ظلامية هائلة فتشككل
القوى المملوكية القابضة
لفوسهم بتلك الهيآت
لمناسبتهاولهذاقيل انما يظهر
ملك الموت على صورة
اخلاق المحتضر فاذا كانت
رديئة ظلمانية كانت صورته
هائلة موحشة غلب على
من يحضره الخوف والذعر
ونذل وتمسكن وزل عن
استكباره واظهر العجز
والمسكنة وهذا معنى قوله
(قالقوا السلم) اى سالموا
وهانوا ولا تواتركوا العناد
والتمرد وقالوا (ما كنا نعمل
من سوء) فاجيبوا بقولهم
(بلى ان الله عليم بما كنتم
تعملون فادخلوا ابواب
جهنم خالدين فيها فلبئس
مثوى المتكبرين وقيل للذين

فى تحققة كانه قال ربما ردت قوله سبحانه وتعالى (ذرهم يأكلوا ويتمتعوا) يعنى دع يا محمد
هؤلاء الكفار يأكلوا فى دنياهم ويتمتعوا بلذاتها (ويلهمهم الامل) يعنى وبشغلهم طول الامل
من الايمان والاخذ بطاعة الله تعالى (فسوف يعلمون) يعنى اذا وردوا القيامة وذاقوا وبال
ما صنعوا وهذا فيه تهديد ووعيد لمن اخذ بحظه من الدنيا ولذاتها ولم يأخذ بحظه من طاعة الله
عز وجل قال بعض اهل العلم ذرهم تهديد وفسوف يعلمون تهديد آخر فتنى بهنأ العيش بين
تهديدين وهذه الآية منسوخة بآية القتال وفى الآية دليل على ان اثار التلذذ والتنعيم فى الدنيا
يؤدى الى طول الامل وليس ذلك من اخلاق المؤمنين قال على بن ابي طالب انما اخشى عليكم
اثنين طول الامل واتباع الهوى فان طول الامل ينسى الآخرة واتباع الهوى يصد عن الحق
(وما اهلكنا من قرية) يعنى من اهل قرية واراد هلاك الاستئصال (الا وهما كتاب معلوم)
اى اجل مضروب ووقت معين لا يتقدم العذاب عليه ولا يتأخر عنه ولا يأتيهم الا فى الوقت
الذى حدد لهم فى اللوح المحفوظ (ما تسبق من امة اجلها) من زائدة فى قوله من امة كقولك
ما جاءنى من احد يعنى احد وقيل هى على اصلها لانها تفيد التبعض الى هذا الحكم فيكون
ذلك فى افادة عموم التى آكد ومعنى الآية ان اجل المضروب لهم وهو وقت الموت او نزول
العذاب لا يتقدم ولا يتأخر وهو قوله سبحانه وتعالى (وما يستأخرون) وانما ادخل الهاء
فى اجلها لارادة واخرجها من قوله وما يستأخرون لارادة الرجال * قوله عز وجل (وقالوا)
يعنى مشركى مكة (يا ايها الذى نزل عليه الذكر) يعنى القرآن وارادوا به محمدا صلى الله
عليه وسلم (انك لمجنون) انما نسبوه الى الجنون لانه صلى الله عليه وسلم لم كان يظهر عند
نزول الوحي عليه ما يشبه الفشى فظنوا ان ذلك جنون فلهذا السبب نسبوه الى الجنون وقيل
ان الرجل اذا سمع كلاما مستغربا من غيره فرمى بنسبه الى الجنون ولما كانوا يستعبدون كونه
رسولا من عند الله واتى بهذا القرآن العظيم انكروه ونسبوه الى الجنون وانما قالوا يا ايها الذى
نزل عليه الذكر على طريق الاستهزاء وقيل معناه يا ايها الذى نزل عليه الذكر فى زعمه واعتقاده
واعتقاد اصحابه واتباعه انك لمجنون فى ادائك الرسالة (لوما) قال الزجاج والقراء لوما لولا
لفتان ومعناها هلا يعنى هلا (نأ نينا بالملائكة) يعنى يشهدون لك بانك رسول من عند الله
حقا (ان كنت من الصادقين) يعنى فى قولك وادعائك الرسالة (ما نزل الملائكة الا بالحق)
يعنى بالعذاب او وقت الموت وهو قوله تعالى (وما كانوا اذا منظرين) يعنى لو نزلت
الملائكة اليهم لم يمهلوا ولم يؤخروا ساعة واحدة وذلك ان كفار مكة كانوا يطلبون من
رسول الله صلى الله عليه وسلم انزال الملائكة عيانا فاجابهم الله عز وجل بهذا والمعنى لو نزلوا
هيانا لزال عن الكفار الامهال وعذبوا فى الحال ان لم يؤمنوا وبصدقوا (انما نحن نزلنا الذكر)
يعنى القرآن انزلناه عليك يا محمد وانما قال سبحانه وتعالى انما نحن نزلنا الذكر جوابا لقولهم
يا ايها الذى نزل عليه الذكر فأخبر الله عز وجل انه هو الذى نزل الذكر على محمد صلى الله
عليه وسلم (واناله لحافظون) الضمير فى له يرجع الى الذكر يعنى وانما للذكر الذى انزلناه
على محمد لحافظون يعنى من الزيادة فيه والنقص منه والتفسير والتبديل والتعريف فالقرآن
العظيم محفوظ من هذه الاشياء كلها لا يقدر احد من جميع الخلق من الجن والانس ان يزيد

فيه او ينقص منه حرفا واحدا او كلمة واحدة وهذا مختص بالقرآن العظيم بخلاف سائر الكتب
المنزلة فانه قد دخل على بعضها التحريف والتبديل والزيادة والنقصان ولما تولى الله عز وجل
حفظ هذا الكتاب بقي مصونا على الابد محروسا من الزيادة والنقصان وقال ابن السائب ومقاتل
الكنانية في له راجعة الى محمد صلى الله عليه وسلم يعني وانا لمحمد لحافظون بمن اراده بسوء
فهو كقوله تعالى والله يصمك من الناس ووجه هذا القول ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر
الانزال والمنزل دل ذلك على النزول عليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحسن صرف الكناية
اليه لكونه امرا معلوما الا ان القول الاول اصح واشهر وهو قول الاكثرين لانه اشبه
بظاهر التنزيل ورد الكناية الى اقرب مذكور اولى وهو الذكر واذا قلنا ان الكناية عائدة
الى القرآن وهو الاصح فاختلفوا في كيفية حفظ الله عز وجل للقرآن فقال بعضهم حفظه بان
جعله معجزا باقية امباينا الكلام البشر فعجز الخلق عن الزيادة فيه والنقصان منه لانهم لو ارادوا
زيادة فيه والنقصان منه لتغير نظمه وظهر ذلك لكل عالم عاقل وعلموا ضرورة ان ذلك
ليس بقرآن وقال آخرون ان الله حفظه وصانه من المعارضة فلم يقدر احد من الخلق ان
يعارضه وقال آخرون بل اعجز الله الخلق عن ابطاله وفساده بوجه من الوجوه فقيض الله له
العلماء الراغبين يحفظونه ويذوبون عنه الى آخر الدهر لان دواعي جاعة من الملاحدة واليهود
متوفرة على ابطاله وفساده فلم يقدروا على ذلك بحمد الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى
(ولقد ارسلنا من قبلك في شيع الاولين) لما تجرا كفار مكة على رسول الله صلى الله عليه
وسلم وخاطبوه بالسفاهة وهو قولهم انك لمجنون واساؤا الادب عليه اخبر الله سبحانه وتعالى
نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ان عادة الكفار في قديم الزمان مع انبيائهم كذلك فلك يا محمدا
اسوة في الصبر على اذى قومك بجميع الانبياء فقيه تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم وفي الآية
محذوف تقديره ولقد ارسلنا رسلا من قبلك يا محمد فمحذوف ذكر الرسل لدلالة الارسال عليه
وقوله تعالى في شيع الاولين الشيعة هم القوم المجتمعة المتفقة كلهم وقال الفراء الشيعة هم
الاتباع وشيعة الرجل اتباعه وقيل الشيعة من ينقوى بهم الانسان وقوله في شيع الاولين من
باب اضافة الصفة الى الموصوف (وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن كذلك نسله
في قلوب المجرمين) السلوك النفاذ في الطريق والدخول فيه والسالك ادخال الشيء في الشيء
كادخال الخطي في الخط ومعنى الآية كما سلكنا الكفر والتكذيب والاستهزاء في قلوب شيع الاولين
كذلك نسله اي ندخله في قلوب المجرمين يعني مشركي مكة وفيه رد على القدريّة والمعتزلة
وهي ايين آية في ثبوت القدر لمن اذهن للحق ولم يعاند وقال الواحدى قال اصحابنا اضاف
الله سبحانه وتعالى الى نفسه ادخال الكفر في قلوب الكفار وحسن ذلك منه فمن آمن
بالقرآن فليست نفسه وقال الامام فخر الدين الرازى احتج اصحابنا بهذه الآية على انه تعالى يخلق
الباطل والضلال في قلوب الكفار فقالوا قوله كذلك نسله اي كذلك نسلك الباطل والضلال
في قلوب المجرمين وقالت المعتزلة لم يجر للضلال والكفر ذكر فيما قبل هذا اللفظ فلا يمكن ان
الضمير مائد اليه واجيب عنه بانه سبحانه وتعالى قال وما يأتيهم من رسول الا كانوا يستهزؤن
فالضمير في قوله كذلك نسله مائد اليه والاستهزاء بالانبياء كفر وضلال فثبت صحة قولنا ان

اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا
خير الذين احسنوا في هذه
الدنيا حسنة ولداد الآخرة
خير ولنعم دار المتقين جنات
عدن يدخلونها تجري
من تحتها الانهار لهم فيها
ما يشاؤون كذلك يجزى الله
المتقين الذين تتوفهم الماشكة
طيبين) الافعال . واما
المتقون عن المعاصي والمناهي
الواقفون مع احكام الشريعة
المعتزلة بالتوحيد والنبوة
على التقليد لا التحقيق والا
لتجردوا بعلم اليقين عن
صفات النفس الى مقام
القلب فتتوفاهم الملائكة
طيبين على صورة اخلاقهم
واعمالهم الطيبة الحسنة
فرحين مستبشرين (يقولون
سلام عليكم ادخلوا الجنة)
اي الجنة المعهودة عندهم
وهي جنة الفوس من جنات
الافعال (بما كنتم تعملون
هل ينظرون الا ان تأتيهم
الملائكة اويأتى امر ربك
كذلك فعل الذين من قبلهم
وما ظلمهم الله ولكن كانوا
انفسهم يظلمون فاصابهم
سينات ما عملوا وحاق بهم
ما كانوا يستهزؤن وقال
الذين اشركوا لولياء الله
ما عبدنا من دونه من شيء)
انما قالوا ذلك غادا وتا

عن فرط الجهل والزما
للموحدين بناء على مذهبهم
اذلوا قالوا ذلك عن علم ويقين
لكانوا موحدين لامشركين
بنسبة الارادة والتأثير الى
الغيب لان من علم انه لا يمكن
وقوع شئ بغير مشيئة
من الله علم انه لو شاء كل من
في العالم شئ لم يشأ الله ذلك
لم يمكن وقوعه فاعترف بنبي
القدرة والارادة عما عدا
الله تعالى فلم يبق مشركا قال
الله تعالى ولو شاء الله ما اشركوا
(نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا
من دونه من شئ) كذلك
فعل الذين من قبلهم
في تكذيب الرسل بالعناد
(فهل على الرسل الا البلاغ
المبين ولقد بعثنا في كل امة
رسولا ان اعبدوا الله
واجتنبوا الظالمات فهم
من هدى الله ومنهم من حقت
عليه الضلالة فسيروا
في الارض فانظروا كيف
كان عاقبة المكذبين ان
تحرص على هدايتهم فان الله
لا يهدي من يصل وما لهم
من ناصرين واقسموا بالله
جهنم ايمانهم لا يبعث الله
من يموت بلى وعدا عليه
حقا ولكن اكثر الناس
لا يعلمون ليبين اهم الذي

المراد من قوله كذلك نسلكه في قلوب المجرمين انه الكفر والضلال * وقوله تعالى
(لا يؤمنون به) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل بالقرآن (وقد خلت سنة الاولين)
فيه وعيد وتهديد لكفار مكة يخوفهم ان ينزل بهم مثل ما نزل بالامم الماضية المكذبة للرسل
والعنى وقد مضت سنة الله باهلاك من كذب الرسل من الامم الماضية فاحذروا يا اهل مكة
ان يصيبكم مثل ما اصابهم من العذاب (ولو قمنا عليهم بابا من السماء فظلموا فيه يخرجون)
يعنى ولو قمنا على هؤلاء الذين قالوا لوما تأتينا بالملائكة بابا من السماء فظلموا يقال ظل فلان
يفعل كذا اذا فعله بالنهار كما يقال بات يفعل كذا اذا فعله بالليل فيه يعنى في ذلك الباب
يخرجون يعنى يصعدون والمعارض المضاعف وفي المشار اليه بقوله فظلموا فيه يخرجون قولان
احدهما انهم الملائكة وهو قول ابن عباس والضحاك والمعنى لو كشف عن ابصار هؤلاء
الكفار فرأوا بابا من السماء مفتوحا والملائكة تصعد فيه لما آمنوا والقول الثاني انهم المشركون
وهو قول الحسن وقتادة والمعنى فضل المشركون يصعدون في ذلك الباب فينظرون في ملكوت
السموات وما فيها من الملائكة لما آمنوا لعنادهم وكفرهم ولقالوا انا سحرنا وهو قوله تعالى
(لقالوا انما سكرت ابصارنا) قال ابن عباس سدت ابصارنا مأخوذ من سكر النهر اذا حبس
ومنع من الجرى وقيل هو من سكر الشراب والمعنى ان ابصارهم حارت ووقع بها من
فساد النظر مثل ما يقع للرجل السكران من تغير العقل وفساد النظر وقيل سكرت يعنى غشيت
ابصارنا وسكنت عن النظر واصله من السكر يقال سكرت عينه اذا تميرت وسكنت عن
النظر (بل نحن قوم مسحورون) يعنى سحرنا محمد وعمل فينا سحره وحاصل الآية ان
الكفار لما طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينزل عليهم الملائكة فيروهم حيا
ويشهدوا بصدقه اخبر الله سبحانه وتعالى انه لو حصل لهم هذا وشاهدوه حيا لما آمنوا ولقالوا
سحرنا لما سبق لهم في الازل من الشقاوة * قوله سبحانه وتعالى (ولقد جعلنا في السماء بروجا)
البروج التي تنزلها الشمس في مسيرها واحدها برج وهى بروج الفلك الاثنا عشر برجا وهى
الجل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدى
والدلو والحوت وهذه البروج مقسومة على ثمانية وعشرين منزلا لكل برج منزلان وثلاث
منزل وقد تقدم ذكر منازل القمر في تفسير سورة يونس وهذه البروج مقسومة على ثلثائة
وستين درجة لكل برج منها ثلثون درجة تقطعها الشمس في كل سنة مرة وبها تتم دورة الفلك
ويقطعها القمر في ثمانية وعشرين يوما قال ابن عباس في هذه الآية يريد بروج الشمس والقمر
معنى منازلها وقال ابن عطية هى قصور في السماء عليها الحرس وقال الحسن ومجاهد وقتادة هى
النجوم العظام قال ابو اسحق يريدون نجوم هذه البروج وهى نجوم على ما صورت به وسميت
واصل هذا كله من الظهور (وزيناها) يعنى السماء بالشمس والقمر والنجوم (لنناظرين)
يعنى المعتبرين المستدلين بها على توحيد خالقها وصانعها وهو الله الذى اوجد كل شئ وخلقها
وصورها (وحفظناها) يعنى السماء (من كل شيطان رجيم) اى مرجوم فعيل بمعنى مفعول
وقيل ملعون مطرود من رحمة الله قال ابن عباس كانت الشياطين لا يحبسون من
السموات وكانوا يدخلونها ويأتون باخبارها الى الكهنة فيلقونها اليهم فلما ولد عيسى عليه

بختلفون فيه ولعلم الذين
كفروا انهم كانوا كاذبين
انما قولنا لشيء اذا اردناه
ان نقول له كن فيكون)
الفرق بين ارادة الله تعالى
وعلمه وقدرته لا يكون الا
بالاعتبار فان الله تعالى يعلم
كل شيء ويعلم وقوعه في وقت
معين بسبب معين على وجه
معين فاذا اعتبرنا علمه بذلك
قلنا بعالميته واذا اعتبرنا
تخصيصه بالوقت المعين
والوجه المعين قلنا بارادته
واذا اعتبرنا وجوب وجوده
بوجود ما يتوقف عليه
وجوده في ذلك الوقت على
ذلك الوجه المعلوم قلنا
بقدرته فرجع الثلاثة الى
العلم ولواقتضى علمنا وجود
شيء ولم يتغير ولم يحتاج الى
ترويض غير كونه معلوما
وتحريك الآلات لكان فينا
ايضا كذلك) والذين
هاجروا في الله من بعد
ما ظلموا النبوتهم في الدنيا
حسنة ولا جرة الاخرة اكبر
لو كانوا يعلمون الذين صبروا
وعلى ربهم يتوكلون وما
ارسلنا من قبلك الا رجالا
نوحى اليهم فاستلوا اهل
الذكر ان كنتم لاتعلمون
بالبيانات والزبر واتزلنا
اليك الذكر لتبين للناس

السلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات اجمع فما
منهم من احديده ان يسترق السمع الارمى بشهاب فلما منعوا من تلك المقاعد ذكروا ذلك لابليس
فقال لقد حدث في الارض حدث فبعثهم ينظرون فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتلو القرآن فقالوا هذا والله حدث (الامن استرق السمع) هذا استثناء منقطع معناه لكن
من استرق السمع (فأتبعه) اي لحقه (شهاب مبین) والشهاب شعلة من نار ساطع سمى
الكوكب شهاب بالاجل ما فيه من البريق شبه بشهاب النار قال ابن عباس في قوله الامن استرق
السمع يريد الخطفة اليسيرة وذلك ان الشياطين يركب بعضهم بعضا الى السماء يسترقون السمع
من الملائكة فيرون بالكواكب فلا تخطئ ابدانهم من تقتله ومنهم من تحرق وجهه او جنبه
او يده او حيث يشاء الله ومنهم من تخبله فيصير غولا يضل الناس في البوادي (خ) عن ابي
هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قضى الله الامر في السماء ضرب الملائكة باجنحتها
خضعا لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الانى
قال الحق وهو العلى الكبير فيسمعها مسترقوا السمع ومسترقوا السمع هكذا بعضهم فوق بعض
ووصف سفيان بكفه فحرفها وبددين اصابعه فيسمع الكلمة فيلقها الى من تحته ثم يلقها الآخر
الى من تحته حتى يلقها على لسان الساحر او الكاهن فرما ادركه الشهاب قبل ان يلقها وربما
القها قبل ان يدركه فيكذب معها مائة كذبة فيقال له اليس قد قال لنا كذا وكذا فيصدق بتلك
الكلمة التي سمعت من السماء

فصل ١٠ اختلف العلماء هل كانت الشياطين ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم ام لا على قولين احدهما انها لم تكن ترمى بالنجوم قبل مبعث رسول الله صلى الله
عليه وسلم وانما ظهر ذلك في بدء امره فكان ذلك اساس النبوة صلى الله عليه وسلم وبدل على
صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من
اصحابه فامدوا الى سوت عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسلت عليهم الشهب
اخرجاهم في الصحابين فظاهر هذا الحديث يدل على ان هذا الرمي بالشهب لم يكن قبل مبعث
صلى الله عليه وسلم فلما بعث حدث هذا الرمي وبعضه ما روى ان يعقوب بن المغيرة بن الاخنس
بن شريق قال اول من فزع لرمى بالنجوم هذا الحى من ثقيف وانهم جاؤا الى رجل منهم يقال له
عمرو بن امية احد بني علاج وكان اهدى العرب فقالوا له الم تر ما حدث في السماء من القذف
بالنجوم فقال بلى ولكن انظروا فان كانت معالم النجوم التي يهتدى بها في البر والبحر ويعرف
بها الانواء من الصيف والشتاء لما يصلح الناس من معاشهم هي التي يرمى بها فهو والله طى الدنيا
وهلاك الخلق الذين فيها وان كانت نجوما غيرها وهي ثابتة على حالها فهذا الامر اراده الله
من الخلق قال الزجاج ويدل على انها كانت بعد مولد النبي صلى الله عليه وسلم ان شعراء العرب
الذين ذكروا البرق والاشياء المصرفة لم يوجد في شعرهم ذكر الكواكب المنقضة فلما حدثت
بعد مولده صلى الله عليه وسلم استعملت الشعراء ذكرها قال ذو الرمة

كأنه كوكب في اثر عفرية * مسوم في سواد الليل منقضب

والقول الثاني ان ذلك كان موجودا قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لما بعث شدد

مازل اليهم ولعلمهم يتفكرون
افان الذين مكروا السيئات
ان يخسف الله بهم الارض
او ياتيهم العذاب من حيث
لا يشعرون او يأخذهم
في قلوبهم فاهم بمعجزين
او يأخذهم على تخوف فان
ربكم لرؤف رحيم اولم يروا
الى ما خلق الله من شيء اى
ذات وحقيقة مخلوقة اية
ذات كانت من المخلوقات
(يتفوا ظلاله) اى تجسد
وتمثلها كله وصورة فان
لكل شيء حقيقة هي
ملكوت ذلك الشيء واصله
الذى هو به هو كما قال تعالى بيده
ملكوت كل شيء وظلاله هو
صفته ومظهره اى جسده
الذى به يظهر ذلك الشيء
(عن البين و) عن (الشمال)
اى عن جهة الخير والشر
(سجد الله) منقادا بامر
مطوعة لا تمتنع عما يريد
فيها اى تحركها كله الى
جهات الافعال الخيرية
والشرية بأمره (وهم
داخرون) صاغرون
متذللون لامره مقهورون
(ولله يسجد) يتقاد (ما في
السموات) في عالم الارواح
من اهل الجبروت والملكوت
والارواح المجردة المقدسة
(وما في الارض من دابة

وغلظ عليهم قال معمر قلت لازهرى اكان يرعى بالنجوم في الجاهلية قال نعم قلت افرابت قوله
وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فقال غلظت وشدد امرها حين بعث محمد صلى الله عليه وسلم
ويدل على صحة هذا القول ما روى عن ابن عباس قال اخبرني رجل من اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم من الانصار انهم بيناهم جلوس ليلة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رعى بنجم
واستنار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنتم تقولون في الجاهلية اذ رعى بمثل هذا
قالوا كنا نقول ولد اليلة رجل عظيم او مات رجل عظيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها
لا يرعى بها الموت احد ولا الحياة ولكن ربنا تبارك اسمه اذا قضى امر اصبحت حلة العرش ثم سجد اهل
السماوات الذين يلونهم حتى يبلغ التسبيح الى اهل هذه السماء ثم قال الذين يلون حلة العرش لجلسة العرش ماذا
قال ربكم فيخبرونهم بما قال فيستخبر بعض اهل السماء بعضا حتى يبلغ هذه الخبر السماء الدنيا فتخطف
الجن السمع فيقذفونه الى اوليائهم ويرمون لما جاؤا به على وجهه فهو حق ولكنهم يقذفون فيه
ويزيدون اخرجه مسلم وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل بعثه ولكن لم يكن في شدة الحراسة
مثل بعد بعثه قال وعلى هذا وجدنا الشعر القديم قال بشر بن ابي حازم وهو جاهلي
قالعير يرهقها الفبار وجشها * ينقض خلفها انقضاض الكوكب
وقال اوس بن حجر وهو جاهلي فانقض كالدرى يتبعه * تقع يثور تخاله طنبا
والجمع بين هذين القولين ان الرعى بالنجوم كان موجودا قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم
فلما بعث شدد ذلك وزيد في حفظ السماء وحراستها صونا لاختبار القيوب والله اعلم * قوله
سبحانه وتعالى (والارض مددناها) يعنى بسطناها على وجه السماء كما يقال انها حيث من
تحت الكعبة ثم بسطت هذا قول اهل التفسير وزعم ارباب الهيئة انها كرة عظيمة بعضها
في الماء وبعضها خارج عن الماء وهو الجزء المهور منها واعتذروا عن قوله تعالى والارض مددناها
بان الكرة اذا كانت عظيمة كان كل جزء منها كالسطح العظيم ثبت بهذا الامر ان الارض ممدودة
مبسوطة وانها كرة ورد هذا اصحاب التفسير بان الله اخبر في كتابه بانها ممدودة وانها مبسوطة
ولو كانت كرة لآخبر بذلك والله اعلم بمراده وكيف مد الارض (والقينا فيها رواسي) يعنى
جبالا ثوابت وذلك ان الله سبحانه وتعالى لما خلق الارض على الماء مادته ورجفت قائمتها
بالجبال (وانبتنا فيها) اى في الارض لان انواع النبات المنتفع به تكون في الارض وقيل الضمير
يرجع الى الجبال لانها اقرب مذكور ولقوله تعالى (من كل شيء موزون) وانما يوزن
ما تولد في الجبال من المعادن وقال ابن عباس وسعيد بن جبير موزون اى معلوم وقال مجاهد وعكرمة
اى مقدور فعلى هذا يكون المعنى معلوم القدر عند الله تعالى لان الله سبحانه وتعالى يعلم القدر
الذى يحتاج اليه الناس في معاشهم وارزاقهم فيكون اطلاق الوزن عليه مجازا لان الناس
لا يعرفون مقادير الاشياء الا بالوزن وقال الحسن وعكرمة وابن زيد انه عني به الشيء الموزون
كالذهب والفضة والرصاص والحديد والكمال ونحو ذلك مما يستخرج من المعادن لان هذه الاشياء
كلها توزن وقيل معنى موزون متناسب في الحسن والهيئة والشكل تقول العرب فلان موزون
الحركات اذا كانت حركاته متناسبة حسنة وكلام موزون اذا كان متناسبا حسنا بعيدا من الخطا
والسخف وقيل ان جميع ما ينبت في الارض والجبال نومان احدهما ما يستخرج من المعادن

والملائكة) في عالم الاحساد
من الدواب والانس
والاشجار وجميع النفوس
والقوى الارضية والسموية
(وهم لا يستكبرون)
لا يمتنعون عن الانقياد
والتذلل لامره (يخافون
رهم) اي ينكسرون
ويتأثرون وينفصلون منه
افعال الخائف (من فوقهم)
من قهره وتأثيره وعلمهم
(يفعلون ما يؤمرون)
طوعا وانقيادا بحيث لا يسمعهم
فهمل غيره (وقال الله
لا تتخذوا الهين اثنين انما
هو اله واحد فايها فارهبون
وله ما في السموات والارض
وله الدين واصبا افعير الله
تسبون وما بكم من نعمة
فن الله ثم اذا مسكم الضر
فاليه تجأرون ثم اذا كشف
الضر عنكم اذا فرق مكم
برهم يشركون) بنسبة
النعمة الى غيره ورؤيته منه
وكذا بنسبة الضر الى الغير
واحالة الذنب في ذلك عليه
والاستعانة في رفعه به قال الله
تعالى انا والجن والانس
في نيا عظيم اخلق ويعبد
غيري وأرزق ويشكر غيري
وذلك هو كفران النعمة
والغفلة عن المم المشار
اليهما بقوله (ليكفروا بما

وجميع ذلك موزون والثاني النبات وبعضه موزون ايضا وبعضه مكيل وهو يرجع الى
الوزن لان الصاع والمد مقداران بالوزن (وجعلنا لكم فيها معايش) جمع معيشة وهو
ما يعيش به الانسان مدة حياته في الدنيا من المطاعم والمشارب والملابس ونحو ذلك (ومن
لستم له برازقين) يعني الدواب والوحش والطيور انتم منتفعون بها ولستتم لها برازقين لان
رزق جميع الخلق على الله ومنه قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها وتكون
من في قوله تعالى ومن لستم بمعنى ما لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل وقبل يجوز اطلاق لفظة من على
من لا يعقل كقوله تعالى فتم من يمشي على بطنه وقيل اراد بهم العبيد والخدم فتكون من على
اصلها ويدخل معهم ما لا يعقل من الدواب والوحش (وان من شيء الا عندنا خزائنه) الخزائن
جمع خزائنه وهي اسم للكان الذي يخزن فيه الشيء للحفظ يقال خزن الشيء اذا احرزه فليل اراد
مفاتيح الخزائن وقيل اراد بالخزائن المطر لانه سبب الارزاق والمعايش لبني آدم والدواب والوحش
والطيور ومعنى عندنا انه في حكمه وتصرفه وامره وتديره * قوله تعالى (وما ننزله الا بقدر معلوم)
يعني بقدر الكفاية وقيل ان لكل ارض حدا ومقدارا من المطر يقال لا تنزل من السماء قطرة
مطر الا ومعها ملك يسوقها الى حيث يشاء الله تعالى وقيل ان المطر ينزل من السماء كل عام
بقدر واحد لا يزيد ولا ينقص ولكن الله يعطر قوما ويحرم آخرين وقيل اذا اراد الله بقوم
خيرا انزل عليهم المطر والرحمة واذا اراد بقوم شرا صرف المطر عنهم الى حيث لا ينفع به
كالبراري والقفار والرمال والبحار ونحو ذلك وحكي جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جده انه قال في العرش تمثال جميع ما خلق الله في البر والبحر وهو تأويل قوله وان من شيء الا
عندنا خزائنه (وارسلنا الرياح لواقح) قال ابن عباس يعني للشجر وهو قول الحسن وقادة
واصل هذا من قولهم لقيت الناقة والقحها الفحل اذا القى اليها الماء فحملته فكذلك الرياح
كالقح للسحاب وقال ابن مسعود في تفسير هذه الآية يرسل الله الرياح لتلقي السحاب فتحمل
الماء فتعجه في السحاب ثم تمر به فتدركها تدر القحمة وقال عبيد بن عير يرسل الله الريح المبشرة
فتنقم الارض قائم يرسل المثيرة فتثير السحاب ثم يرسل المؤلفة فتؤلف السحاب بمضه الى بعض
فتقبله ركاما ثم يرسل اللواقح فتلقي الشجر والاطهر في هذه الآية القاحها السحاب لقوله بعده
فانزلنا من السماء ماء قال ابوبكر بن عباس لا قطر قطرة من السماء الا بعد ان تعمل الرياح الا
ربع فيها فالصبا تثير السحاب والشمال تجمعها والجنوب تدره والدبور تفرقه وقال ابو عبيد
لواقح هنا بمعنى ملاقي جمع ملقحة حذفت الميم وردت الى الاصل وقال الزجاج يجوز ان يقال
لها لواقح وان القحمت غيرها لان معناها النسبة كما يقال درهم وازن اي ذو وزن واعترض
الواحدى على هذا فقال هذا ليس بمن لانه كان يجب ان يصح اللاحق بمعنى ذات لقي حتى
يوافق قول المفسرين واجاب الرازي عنه بان قال هذا ليس بشيء لان اللاحق هو المنسوب الى
القحمة ومن افاد غير القحمة فله نسبة الى القحمة وقال صاحب المفردات لواقح اي ذات لقاح
وقيل ان الريح في نفسها لاقح لانها حاملة للسحاب والدليل عليه قوله سبحانه وتعالى حتى اذا
اقلت سحابا ثقالا اي حملت فملى هذا تكون الريح لاقحة بمعنى حاملة تحمل السحاب وقال
الزجاج ويجوز ان يقال للريح لقيمت اذا انت بالخير كما قيل لها عقم اذا لم تأت بنجب وورد

آتيناهم فتمتعوا فسوف تعلمون) وبالذلك الاعتقاد عليهم اوفسوف يعلمون بظهور التوحيد ان لا تأتير لغير الله في شيء (ويجعلون لما لا يعلمون) وجوده مما سواه (نصيبا من رزقناهم تالله لتسئلن عما كنتم تفترون ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون واذا بشر احدهم بالانثى ظل وجهه مسودا وهو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما يشربه ايمسكه على هون ام يدسه في التراب الاسماء ما يحكمون للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المتل الاعلى وهو العزيز الحكيم ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ماترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ويجعلون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكذب ان لهم الحنفى لاجرم ان لهم السار وانهم مفرطون تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك فزينا لهم الشيطان اعمالهم فهو وليهم اليوم ولهم عذاب اليم وما نزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذي

في بعض الاخبار ان الملقح الرياح الجنوب وفي بعض الآثار ما هبت رياح الجوب الا وانبت عينا غدقة (ق) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما رسلته به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما رسلته به وروى البغوي بسنده الى الشافعي الى ابن عباس قال ما هبت ريح قط الا جثا الي صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وقال اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذابا اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا قال ابن عباس في كتاب الله عز وجل انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا فارسلنا عليهم الريح العقيم وقال وارسلنا الرياح لواقح وقال يرسل الرياح مبشرات * وقوله سبحانه وتعالى (فانزلنا من السماء ماء) يعني المطر (فاقينا كوه) يعني جعلنا لكم المطر سقيا يقال اتي فلان فلانا اذا جعل له سقيا وسقاه اذا اعطاه ما يشرب وتقول العرب سقيت الرجل ماء ولينا اذا كان ادميه فاذا جعلوا له ماء لشرب ارضه او ماشيته يقال اسقيناه (وما انتم له) يعني للمطر (بخازنين) يعني ان المطر في خزاننا لا في خزانكم وقيل وما انتم له بمانعين (وانا لحن نحيي ونميت) يعني بيدنا احياء الخلق واماتهم لا يقدر على ذلك احد الا الله سبحانه وتعالى لان قوله تعالى وانا لحن بفيد الحصر يعني لا يقدر على ذلك سوانا (ونحن الوارثون) وذلك بان نميت جميع الخلق فلا يبقى احد سوانا فيزول ملك كل ملك ويبقى جميع ملك المالكين لنا والوارث هو الباقي بعد ذهاب غيره والله سبحانه وتعالى هو الباقي بعد فناء خلقه الذين امتنعوا بما آتاهم في الحياة الدنيا لان وجود الخلق وما آتاهم كان ابتداء منه تعالى فاذا فني جميع الخلق رجع الذي كانوا يملكونه في الدنيا على الجواز الى مالكه على الحقيقة وهو الله تعالى وقيل مصير الخلق اليه * قوله عز وجل (ولقد علمنا المستقدمين منكم واقد علمنا المتأخرين) عن ابن عباس قال كانت امرأة تصلي خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس فكان بعض الناس يتقدم حتى يكون في الصف الاول اثلا يراها ويتأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فاذا ركع نظر من تحت ابطيه فانزل الله عز وجل ولقد علمنا المستقدمين منكم ولقد علمنا المتأخرين اخرجهم الترمذي وقال فيه وقد روى عن ابن الجوزي نحوه ولم يذكر فيه عن ابن عباس وهذا شبه ان يكون اصح قال البغوي وذلك ان النساء كن يخرجن الى الجماعة فيقفن خلف الرجال فرما كان من الرجال من في قلبه ريبة فيتأخر الى آخر صف الرجال ومن النساء من في قلبها ريبة فتتقدم الى اول صف النساء لتقرب من الرجال فنزلت هذه الآية فعند ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال اولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها اولها اخرجهم مسلم عن ابى هريرة وقال ابن عباس اراد بالمستقدمين من خلق الله وبالمستأخرين من لم يخلق الله تعالى بعد وقال مجاهد المستقدمون القرون الاولى والمستأخرون امة محمد صلى الله عليه وسلم وقال الحسن المستقدمون يعني في الطاعة والخير والمستأخرون يعني فيهما وقال الاوزاعي اراد بالمستقدمين المصلين في اول الوقت وبالمستأخرين المؤخرين لها الى آخره وقال مقاتل اراد بالمستقدمين والمستأخرين في صف القتال وقال ابن عيينة اراد من يسلم أولا ومن يسلم آخره وقال ابن عباس في رواية اخرى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم حرض على الصف الاول فازدحوا عليه وقال قوم

كانت بيوتهم قاصية عن المسجد ليعين دورنا ونشترى دورا قريبة من المسجد حتى نذكر الصف
المقدم فنزلت هذه الآية ومعناها انما نجزون على النيات فاطمأنوا وسكنوا فيكون معنى الآية
على القول الاول المستقدم للتقوى والمستأخر للظن وعلى القول الاخير المستقدم لطلب
الفضيلة والمستأخر للعذر ومعنى الآية ان علمه سبحانه وتعالى محيط بجميع خلقه متقدمهم
ومتأخرهم طائفتهم وعاصيتهم لا يخفى عليه شيء من احوال خلقه (وان ربك هو يحشرهم انه
حكيم عليم) يعنى على ما علم منهم وقبل ان الله سبحانه وتعالى يبيت الكل ثم يحشرهم الاولين
والآخرين على ما ماتوا عليه (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث كل عبد على
ما مات عليه * قوله سبحانه وتعالى (ولقد خلقنا الانسان) يعنى آدم عليه السلام في قول
جميع المفسرين سمي انسانا لظهوره وادراك البصر اياه وقبل من النسيان لانه عهد اليه فنى
(من صلصال) يعنى من الطين اليابس الذى اذا نقرته سمعته صلصلة يعنى صوتا وقال ابن
عباس هو الطين الحر الطيب الذى اذا نضب عنه الماء تشقق فاذا حرك تققع وقال مجاهد هو
الطين المين واختاره الكسائى وقال هو من صل اللحم اذا انتن (من جا) يعنى من الطين
الاسود (مسنون) اى متغير قال مجاهد وقادة هو المنتن المتغير وقال ابو عبيدة هو المصبوب
تقول العرب سذنت الماء اذا صبته قال ابن عباس هو التراب المبتل المنتن جعل صلصالا
كالغبار والجمع بين هذه الاقوال على ما ذكره بعضهم ان الله سبحانه وتعالى لما اراد خلق آدم
عليه السلام قبض قبضة من تراب الارض قبلها بالماء حتى اسودت وانتن ريحها وتغيرت واليه
الاشارة بقوله ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم ان ذلك التراب بله بالماء
وحجره حتى اسود وانتن ريحه وتغير واليه الاشارة بقوله من جا مسنون ثم ذلك الطين
الاسود المتغير صورته صورة انسان اجوف فلما جف ويبس كانت تدخل فيه الريح فتسمع له
صلصلة يعنى صوتا واليه الاشارة بقوله من صلصال كالغبار وهو الطين اليابس اذا تفخر
فى الشمس ثم نفخ فيه الروح فكان بشرا سويا * قوله تعالى (والجان خلقناه من قبل) يعنى
من قبل آدم عليه السلام قال ابن عباس الجان ابوالجن كما ان آدم ابوالبشر وقال قتادة هو
ابليس وقيل الجان ابوالجن وابليس ابوالشياطين وفى الجن مسلمون وكافرون يأكلون ويشربون
ويحبون ويموتون كبنى آدم واما الشياطين فليس فيهم مسلمون ولا يموتون الا اذا مات ابليس
وقال وهب ان من الجن من يولد له ويأكلون ويشربون بمنزلة الآدميين ومن الجن من هو
بمنزلة الريح لا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون وهم الشياطين نوع
من الجن لا شرا فيهم في الاستتار سموا جناتوا ربه واستأثرهم عن لاعين من قولهم جن الليل
اذا ستر والشيطان هو العاقى المتورد الكافر والجن منهم المؤمن ومنهم الكافر (من نار السموم)
يعنى من ريح حارة تدخل مسام الانسان من لطفها وقوة حرارتها فتقتله ويقال للريح الحارة التى
تكون بالنهار السموم وللريح الحارة التى تكون بالليل الحرور وقال ابو صالح السموم نار
لادخان لها والصواعق تكون منها وهى نار بين السماء والحجاب فاذا حدث امر خرقت الحجاب
فهوت الى ما امرت به فالهدة التى تسمعون من خرق ذلك الحجاب وهذا على قول اصحاب
الهيئة ان الكرة الرابعة تسمى كرة النار وقيل من نار السموم يعنى من نار جهنم وقال ابن مسعود

اختلفوا فيه وهدى ورحمة
لقوم يؤمنون والله ازل
من السماء ماء فأحيى به
الارض بعد موتها ان فى
ذلك لآية لقوم يسمعون
وان لكم فى الانعام لعلبة
نسقيكم مما فى بطونه من بين
فرث ودم لينا خالصا سائغا
للشاربين ومن ثمرات
النحل والاعناب تتخذون
منه سكرا ورزقا حسنا ان
فى ذلك لآية لقوم يعقلون
واوحى ربك الى النحل
ان اتخذى من الجبال بيوتا
ومن الشجر وما يعرشون
ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى
سبل ربك ذللا يخرج
من بطونها شراب مختلف
الوانه فيه شفاء للناس ان
فى ذلك لآية لقوم يتفكرون
والله خلقكم ثم توفاكم ومنكم
من رد الى ارض العمر
لكيلا يعلم بعد علم شيئا ان الله
عليم قدير والله فضل بعضكم
على بعض فى الرزق فالذين
فضلوا برادى رزقهم على
ما ملكت ايماهم فهم فيه
سواء اقبعة الله يحجودون
والله جعل لكم من انفسكم
ازواجا وجعل لكم
من ازواجكم بنين وحفدة
ورزقكم من الطيبات
افبالباطل يؤمنون

هذه السموم جزء من سبعين جزءاً من السموم التي خلق منها الجان وتلا هذه الآية وقال ابن عباس كان ابليس من حي من الملائكة يسمعون الجان خلقوا من نار السموم وخلق الجان الذين ذكروا في القرآن من مارج من نار وخلق الملائكة من النور ﴿ قوله عز وجل ﴾ (واذ قال ربك للملائكة) اي واذكر يا محمد اذ قال ربك للملائكة (اني خالق بشرا) سمي الآدمي بشرا لانه جسم كثيف ظاهر والبشرة ظاهر الجلد (من صلصال من حامسـنون) تقدم تفسيره (فاذا سويته) يعني عدلت صورته واتممت خلقه (ونفخت فيه من روحي) النفخ عبارة عن اجراء الريح في تجاويف جسم آخر ومنه نفخ الروح في النشأة الاولى وهو المراد من قوله ونفخت فيه من روحي واذن الله عز وجل روح آدم الى نفسه على سبيل التشريف والتكريم لها كما يقال بيت الله وناقته الله وعبد الله وسيأتي الكلام على الروح في تفسير سورة الاسراء عند قوله ويستلمونك عن الروح ان شاء الله تعالى (فقعوا له ساجدين) الخطاب للملائكة الذين قال الله لهم اني خالق بشرا امرهم بالسجود لآدم بقوله فقعوا له ساجدين وكان هذا السجود سجود تحية لا سجد عبادة (فمجد الملائكة كلهم) يعني الذين امروا بالسجود لآدم (اجمعون) قال سيدويه هذا تأكيد بعد تأكيد وسئل المبرد عن هذه الآية فقال لو قال فسجد الملائكة لاحتمل ان يكون سجد بعضهم فلما قال كلهم لزم ازالة ذلك الاحتمال فظهر بهذا انهم سجدوا باسـرهم ثم عند هذا بقي احتمال آخر وهو انهم سجدوا في اوقات متفرقة او في دفعة واحدة فلما قال اجمعون ظهر ان الكل سجدوا دفعة واحدة ولما حكى الزجاج هذا القول من المبرد قال وقول الخليل وسيدويه اجود لان اجمعين معرفة فلا تكون حالا روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان الله سبحانه وتعالى امر جماعة من الملائكة بالسجود لآدم فلم يفعلوا فارسل الله عليهم ناراً فاحرقهم ثم قال لجماعة اخرى اسجدوا لآدم فسجدوا (الا ابليس اي ان يكون مع الساجدين) يعني مع الملائكة الذين امروا بالسجود لآدم فسجدوا (قال) يعني قال الله (يا ابليس مالك الاتكون مع الساجدين قال) يعني ابليس (لم اكن لا سجد لبشر خلقته من صلصال من حامسـنون) أراد ابليس انه افضل من آدم لان آدم طين الاصل وابليس ناري الاصل والنار افضل من الطين فيكون ابليس في قياسه افضل من آدم ولم يدرك الخبيث ان الفضل فيما فضله الله تعالى (قال فاحرج منها) يعني من الجنة وقيل من السماء (فانك رجيم) اي طريد (وان عليك اللعنة الى يوم الدين) قيل ان اهل السموات ملعونون ابليس كما يلعنه اهل الارض فهو ملعون في السماء والارض فان قلت ان حرق الى لانتها الغاية فهل يقطع اللعن عنه يوم الدين الذي هو يوم القيامة قلت لا بل يزداد عذابا الى اللعنة التي عليه كانه قال تعالى وان عليك اللعنة فقط الى يوم الدين ثم تزداد معها بعد ذلك عذابا دائما مستمرا لانقطاع له (قال رب فانظرنى) يعني اخـرنى (الى يوم يبعثون) يعني يوم القيامة واراد بهذا السؤال انه لا يموت ابدا لانه اذا امهل الى يوم القيامة ويوم القيامة لا يموت فيه احد لزم من ذلك انه لا يموت ابدا فلهذا السبب سأل الانظار الى يوم يبعثون فاجابه الله سبحانه وتعالى بقوله (قال فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعني الوقت الذي يموت فيه جميع الخلائق وهو النفخة الاولى فيقال ان مدة موت ابليس اربعون سنة

وبنعمت الله هم يكفرون ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقاً من السموات والارض شيئاً ولا يستطيعون فلا تضر بوالله الامثال ان الله يعلم واتم لا تعلمون) فيقولون هو اعطاني كذا ولولم يعطى لكان كذا وفلان رزقي واعاني فيجعلون لغيره تأثيراً في وصول ذلك اليه وان لم يثبتـهـ والله تأثيراً في وجوده فقد جعلوا له نصيباً مما رزقهم الله (ضرب الله مثلاً) للمجرد والمقيـد والمـشرك والموحد (عبداً مملوكاً) محبباً لغير الله وثراله بهواه فان المقيـد بالشئ يدين يدينه ويصدر عن حكمه ويتصرف بامرء فهو عبده اذ كل من احب شيئاً اطاعه واذا اطاعه فقد عبده فمنهم من يعبد الشيطان ومنهم من يعبد الشهوة ومنهم من يعبد الدنيا او الدينار او اللباس كما قال عليه الصلاة والسلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخبيصة وقال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه واذا عبده كان مملوكه ورقية (لا يقدر على شئ) لان المحب والمابد لا يرتقي همته وتأثيره وقوة نفسه من محبوبة ومعبودة والا لما كان

وهو ما بين التفخيتين ولم تكن اجابة الله تعالى اياه في الامهال اكراماله بل كان ذلك الامهال زيادة له في بلائه وشقائه وعذابه وانما سمي يوم القيامة بيوم الوقت المعلوم لان ذلك اليوم لا يعلمه احد الا الله تعالى فهو معلوم عنده وقيل لان جميع الخلائق يموتون فيه فهو معلوم بهذا الاعتبار وقيل لما سأل ابليس الانظار الى يوم يبعثون اجابه الله بقوله فانك من المنظرين الى يوم الوقت المعلوم يعني اليوم الذي عينت وسألت الانظار اليه (قال رب بما اغويتني) الباء للقسم في قوله بما وما مصدرية وجواب القسم (لازين) والمعنى فباغوائك اياي لازين لهم في الارض وقيل هي باء السبب يعني بسبب كونى فاويا لازين (لهم في الارض) يعني لازين لهم حب الدنيا ومعاصيك (ولاغوينهم اجمعين) يعني بالفاء الوسوسة في قلوبهم وذلك ان ابليس لما علم انه يموت على الكفر غير مغفور له حرص على اضلال الخلق بالكفر واغواهم ثم استثنى فقال (الاعبادك منهم المخلصين) يعني المؤمنين الذين اخلصوا لك التوحيد والطاعة والعبادة ومن قبح اللام من المخلصين يكون المعنى الامن اخلصته واصطفيته لنوحيدك وعبادتك وانما استثنى ابليس المخلصين لانه علم ان كيدته ووسوسته لا تعمل فيهم ولا يقبلون منه وحقيقة الاخلاص فعل الشيء خالصا لله عن شائبة الغير فكل من اتى بعمل من اعمال الطاعات فلا يخلو ما ان يكون مراده بتلك الطاعة وجه الله فقط او غير الله او مجموع الامرين اما ما كان الله تعالى فهو الخالص المقبول واما ما كان لغير الله فهو الباطل المردود واما من كان مراده مجموع الامرين فان ترجح جانب الله تعالى كان من المخلصين الناجين وان ترجح الجانب الآخر كان من الهالكين لان المثل يقابله المثل فيبقى القدر الزائد والى اى الجانبين رجح اخذ به (قال) يعني قال الله تبارك وتعالى (هذا صراط على مستقيم) قال الحسن معناه هذا صراط الى مستقيم وقال مجاهد الحق يرجع الى الله وعليه طريقه لا يرجع الى شيء وقال الاخفش معناه على الدلالة على الصراط المستقيم وقال الكسائي هذا على طريق التهديد والوعيد كما يقول الرجل لمن يخاصمه طريقك على اى لا تغفلت وقيل معناه على استقامة بالبيان والبرهان والتوفيق والهداية وقيل هذا عائد الى الاخلاص طريق على والى يؤدى الى كرامتى ورضوانى (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) اى قوة وقدرة وذلك ان ابليس لما قال لازين لهم في الارض ولاغوينهم اجمعين الاعبادك منهم المخلصين او هم بهذا الكلام ان له سلطانا على غير المخلصين فبين الله سبحانه وتعالى انه ليس له سلطان على احد من عبيده سواء كان من المخلصين او لم يكن من المخلصين قال اهل المعانى ليس لك سلطان على قلوبهم وسئل سفيان بن عيينة عن هذه الآية فقال معناه ليس لك عليهم سلطان ان تلقبهم في ذنب يضيق عنه عفوى وهؤلاء خاصته اى الذين هداهم واجتباهم من عباده (الا من اتبعك من الغاوين) يعني الامن اتبع ابليس من الغاوين فان له عليهم سلطانا بسبب كونهم منقادين له فيما يأمرهم به (وان جهنم لموعدهم اجمعين) يعني موعده ابليس واشياعه واتباعه (لها) يعني لجهنم (سبعة ابواب) يعني سبع طبقات قال على بن ابي طالب تدرون كيف ابواب جهنم هكذا ووضع احدى يديه على الاخرى اى سبعة ابواب بعضها فوق بعض قال ابن جريج النار سبع دركات اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية (لكل باب منهم جزء مقسوم) معنى لكل دركة قوم يسكنونها والجرء بعض الشيء وجزاته جعلته

مقهوراله اسيرا في وثاقه بل ينقض منه ومعبوده عاجز لا تأثير له بل لا وجود سواء كان جمادا او حيوانا او انسانا او ماشئت فهو محجز منه واذل ولهذا قيل ان الدنيا كالظلل اذا تبعتها فانك وان تركته تبعك فان تابع الدنيا احقر قدرا من الدنيا واقل خطرا ولا تأثير لادنيا فكيف به حتى يحصل له وبسببه شيء وان الدنيا ظل زائل فهو ظل العطل ولا ظل لعطل الضل بل العطل للذات ولا ذات له فلا ملك له ولا قدرة (ومن رزقناه مائة الف درهم) احبنا واقبل بقلبه عابسا ونجرد عماما وانا واقطع النينا اعطيهما الايدى والقوة ورزقناه الملك والحكمة واسبغنا عليه المعية الظاهرة والباطنة لانه متوجه الى مالك الملك ومنع الكل من بيع القوى والقدر فاكسب نفسه القوة والتأثير والقدرة منه وتأثر منه الاكوان والاجرام واطاعه الملك والملائكة كما اوحى الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود اخدمنى واتبعنى من خدمك ثم اذا ربت همته الشريفة عن الاكوان ولم

تقف بمحبته مع غير الله ولم
ياتفت الى ماسواه زدا
في رزقه فآتيناه صفاتنا
ومحونا عنه صفاته فعلمناه
من لدنا علما واقدرا
بقدرتنا كما قال لا يزال العبد
يتقرب الى بالواقف حتى
احبه فاذا احبته كنت سمعه
الذي يسمع به الحديث (فهو
ينفق من سر او جهرا) ينفق
من النعم الباطنة كالعلم
والحكمة سرا ومن الظاهرة
جهرا او ينفق من كليهما
سرا كالذي يصل الى الناس
من غير تسببه لوصوله ظاهرا
وهو في الحقيقة منه وصل
لانه حينئذ واسطة الوجود
الالهى ووكيل حضرته
وجهره كالذى يتسبب هو
بنفسه ظاهر الوصوله
(هل يستوون) استنفهم
بطريق الانكار وكذا
المشرك كالايمان الذى
لم يكن له استعداد النطق
في الحلقة لانه ما استعد
للادراك والعقل الذى هو
خاصية الانسان فيدرك
وجوب وجود الحق تعالى
وكاله وامكان الغير وقصاه
فيثبرا عن غيره ويلوذه
عن حول نفسه وغيره
وقوتها (الحمد لله بل
اكثرهم لا يعلمون

اجزاء والمعنى ان الله سبحانه وتعالى يجزئ اتباع ابليس سبعة اجزاء فيدخل كل قسم منهم
دركة من النار والسبب فيه ان مراتب الكفر مختلفة فلذلك اختلفت مراتبهم في النار قال
الضحاك في الدركة الاولى اهل التوحيد الذين ادخلوا النار يعذبون فيها بقدر ذنوبهم ثم
يخرجون منها وفي الثانية النصارى وفي الثالثة اليهود وفي الرابعة الصابئون وفي الخامسة
المجوس وفي السادسة اهل الشرك وفي السابعة المنافقون فذلك قوله سبحانه وتعالى ان المنافقين
في الدرك الاسفل من النار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لهم سبعة ابواب
باب منها لمن سئل السيف على امي اوقال على امة محمد الله عليه وسلم اخرجهم الترمذى
وقال حديث غريب * قوله سبحانه وتعالى (ان المتقين في جنات وعيون) المراد بالمتقين
الذين اتقوا الشرك في قول جمهور المفسرين وقيل هم الذين اتقوا الشرك والمعاصى والجات
البساتين والعيون الانوار الجارية في الجات وقبل يحتمل ان تكون هذه العيون غير الانوار
الكبار التي في الجنة وعلى هذا فهل يختص كل واحد من اهل الجنة بعيون او تجرى هذه
العيون من بعضهم الى بعض وكلا الامرين محتمل فيحتمل ان كل واحد من اهل الجنة يختص
بعيون تجرى في جناته وقصوره ودوره فينتفع بها هو ومن يختص به من حوره وولدانه
ويحتمل انها تجرى من جنات بعضهم الى جنات بعض لانهم قد ظهر وامن الحسد والحقد
(ادخلوها) اى يقال لهم ادخلوها والقاتل هو الله تعالى او بعض ملائكته (بسلام آمنين)
يعنى ادخلوا الجنة مع السلامة والامن من الموت ومن جميع الآفات (ونزعنا ما في صدورهم
من غل) الغل الحقد الكامن في القلب ويطلق على الشقاء والعداوة والبغضاء والحقد والحسد
وكل هذه الخصال المذمومة داخلية في الغل لانها كامنة في القلب يروى ان المؤمنين يحبسون
على باب الجنة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم الى الجنة وقد نصبت قلوبهم من الغل والفش
والحقد والحسد (اخوانا) يعنى في المحبة والمودة والمخالطة وايس المراد منه اخوة النسب
(على سرر) جمع سرير قال بعض اهل المعاني السرير مجلس رفيع عال مهيا للسرور وهو
ماخوذ منه لانه مجلس سرور وقال ابن عباس على سرر من ذهب مكلفة بالزبرجد والدر
والياقوت والسرير مثل صنعاء الى الجابية (متقابلين) يعنى يقابل بعضهم بعضا لا ينظر احد
منهم في قفا صاحبه وفي بعض الاخبار ان المؤمن في الجنة اذا اراد ان يلقى اخاه المؤمن سار سرير
كل واحد منهما الى صاحبه فيلتقيان ويتحدثان (لا يسهم فيها) يعنى في الجنة (نصب) اى
تعبد ولا اعياء (وما هم منها) يعنى من الجنة (بمخرجين) هذا نص من الله في كتابه على
خلود اهل الجنة والمراد منه خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكال بلا نقصان وفوز بلا حرمان
* قوله سبحانه وتعالى (نبي عبادى انى انا الفقور الرحيم) قال ابن عباس يعنى لمن تاب
منهم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم اخرج على اصحابه وهم يضحكون فقال اتضحكون
وبين ايديكم النار فنزل جبريل بهذه الآية وقال يقول لك ربك يا محمد تمقظ عيسى ذكره
البغوى بغير سند (وان عذابى هو العذاب الاليم) قال قتادة بلضا ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال لو يعلم العبد قدر عفو الله لما تورع من حرام ولو يعلم العبد قدر عذابه لضع نفسه يعنى لقتل
نفسه (خ) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله سبحانه

وتعالى خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة فامسك عنده تسعة وتسعين رحمة وادخل في خلقه كلهم رحمة واحدة فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار وفي الآية لطائف منها انه سبحانه وتعالى اضاف العباد الى نفسه بقوله نبي عبادي وهذا تشریف وتعظيم لهم الا ترى انه لما اراد ان يشرف محمدا صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج لم يزد على قوله سبحانه الذي اسرى بعبيده ليلا فكل من اعترف على نفسه بالعبودية لله تعالى فهو داخل في هذا التشریف العظيم ومنها انه سبحانه وتعالى لما ذكر الرحمة والمغفرة بالغ في التأكيد بالفاظ ثلاثة اولها قوله اني وثانيها انا وثالثها ادخال الالف واللام في الغفور الرحيم وهذا يدل على تغاييب جانب الرحمة والمغفرة ولما ذكر العذاب لم يقل اني انا المعذب وما وصف نفسه بذلك بل قال وان عذابي هو العذاب الاليم على سبيل الاخبار ومنها انه سبحانه وتعالى امر رسوله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ عباده هذا المعنى فكانه اشهد رسوله على نفسه في التزام المغفرة والرحمة * قوله سبحانه وتعالى (ونبئهم عن ضيف ابراهيم) هذا معطوف على ما قبله اي واخبر يا محمد عبادي عن ضيف ابراهيم واصل الضيف الميل يقال ضفت الى كذا اذا ملت اليه والضيف من مال اليك نزولك وصارت الضيافة متعارفة في القرى واصل الضيف مصدر ولذلك استوى فيه الواحد والجمع في عامة كلامهم وقد يجمع فيقال اضياف وضيوف وضيفان وضيف ابراهيم هم الملائكة الذين ارسلهم الله سبحانه وتعالى ليبشروا ابراهيم بالولد ويهلكوا قوم لوط (ادخلوا عليه) يعني اذ دخل الاضياف على ابراهيم عليه السلام (فقالوا سلاما) اي نسلم سلاما (قال) يعني ابراهيم (انا منكم وجلون) اي خائفون وانما خاف ابراهيم منهم لانهم لم يأكلوا طعامه (قالوا لا توجل) يعني لا تخف (انا نبشرك بغلام عليم) يعني انهم بشروه بولد ذكر غلام في صغره عليهم في كبره وقيل عليم بالاحكام والشرائع والمراد به اسحق عليه السلام فلما بشروه بالولد عجب ابراهيم من كبره وكبر امرأته (قال ابشروني) يعني بالولد (على ان مسني الكبر) يعني على حالة الكبر قاله على طريق التعجب (فبم تبشرون) يعني فبأي شيء تبشرون وهو استفهام بمعنى التعجب كانه عجب من حصول الولد على الكبر (قالوا بشرناك بالحق) يعني بالصدق الذي قضاه الله بان يخرج منك ولد اذكرا تكثر ذريته وهو اسحق (فلا تكن من القانطين) يعني فلا تكن من الآيسين من الخير والقنوط هو الاياس من الخير (قال) يعني ابراهيم (ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون) يعني من ييأس من رحمة ربه الا المكذبون وفيه دليل على ان ابراهيم عليه السلام لم يكن من القانطين ولكنه استبعد حصول الولد على الكبر فظننت الملائكة ان به قنوطا فنفى ذلك عن نفسه واخبر ان القانط من رحمة الله تعالى من الضالين لان القنوط من رحمة الله كبيرة كالامن من مكر الله ولا يحصل الا عند من يجهل كون الله تعالى قادرا على ما يريد ومن يجهل كونه سبحانه وتعالى عالما بجميع المعلومات فكل هذه الامور سبب للضلالة (قال) يعني ابراهيم (فاخطبكم) يعني فاشأ نكم وما الامر الذي جئتم فيه (ايها المرسلون) والمعنى ما الامر الذي جئتم به سوى ما بشرتموني به من الولد (قالوا) يعني الملائكة (انا ارسلنا الى قوم

وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء) لعدم استطاعته وقصور قوته للنقص اللازم لاستعداده (وهو كل على مولاه) لمعجزه بالطبع عن تحصيل حاجته فهو عبد بالطبع محتاج متذل للغير ناقص عن رتبة كل شيء لكونه اقل من لاشيء فان الممكن الذي يعبد ليس بشيء سواء كان ملكا او ملكا او فلكا او كوكبا او عقلا او غيرها (ايما وجهه لا يأت بخير) لعدم استعداده وشرارته بالطبع فلا يناسب الا الشر الذي هو العدم فكيف يأتي بالخير (هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل) والموحد القائم بالله الفاني عن غيره حتى نفسه يقوم بالحق ويعامل الخلق بالعدل ويأمر بالعدل لان العدل ظل الوحدة في عالم الكثرة فحيث قام بوحدة الذات وقع ظله على الكل فلم يكن الا آمرا بالعدل (وهو على صراط مستقيم) اي صراط الله الذي عليه خاصته من اهل البقاء بعد الفناء المسدود على نار الطبيعة لاهل الحقيقة يعمرون عليه كالبرق اللامع

(ولله غيب السموات والارض) اى ولله علم الذى خفى فى السموات والارض من امر القيامة الكبرى او علم مراتب الغيوب السبعة التى اشرنا اليه من غيب الجن والنفس والقلب والسر والروح والحقى وغيب الغيوب او ما غاب من حقيقةهما اى ملكوت عالم الارواح وعالم الاجساد (وما امر الساعة) القيامة الكبرى بالقياس الى الامور الزمانية (الاكلح البصر) كاقرب زمان يعبر عنه مثل لمح البصر (او هو اقرب) وهو بناء على التمثيل والا فامر الساعة ليس بزمانى وماليس بزمانى يدركه من يدركه لافى الزمان (ان الله على كل شئ قدير) يقدر على الامانة والاحياء والحساب لافى زمان كما يشاهد اهله وخاصته (والله اخرجكم من بطون ايمانكم لاتعلمون شيا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون المروا الى الطير) القوى الروحانية والمساوية من الفكر والعقل النظرى والعلمى بل الوهم والتخيل (مسخرات فى جوار السماء) اى فضاء عالم

(مجرمين) يعنى لهلاك قوم مجرمين (الا آل لوط) يعنى اشياعه واتباعه من اهل دينه (اما المنجوه اجمعين الا امرأته) يعنى امرأة لوط (قدرنا) يعنى قضينا وانما اسند الملائكة القدر الى انفسهم وان كان ذلك لله عز وجل لا اختصاصهم بالله وقربهم منه كما تقول خاصة الملك نحن امرنا ونحن فعلنا وان كان قد فعلوه بامر الملك (انها لمن الغابرين) يعنى لمن الباقين فى العذاب والاستثناء من الباقين ومن الاثبات نفى فاستثناء امرأة لوط من الناجين يلحقها بالهالكين (فلما جاء آل لوط المرسلون) وذلك ان الملائكة عليهم السلام لما بشروا ابراهيم بالولد وعرفوه بما ارسلوا به ساروا الى لوط وقومه فلما دخلوا على لوط (قال انكم قوم منكرون) وانما قال هذه المقالة لوط لانهم دخلوا عليه وهم فى زى شبان مردان حسان الوجوه فخاف ان يهجم عليهم قومه فلماذا السبب قال هذه المقالة وقيل ان النكرة ضد المعرفة فقوله انكم قوم منكرون يعنى لاعمركم ولا اعرف من اى الاقوام انتم ولا لاشئ غرض دخلتم على فعند ذلك (قالوا) يعنى الملائكة (بل جشاك بما كانوا فيه يمترون) يعنى جشاك بالعباد الذى كانوا يشكون فيه (واتيناك بالحق) يعنى باليقين الذى لا شك فيه (وانما لصادقون) يعنى فيما اخبرناك به من اهلاكهم (فأسر بأهلك بقطع من الليل) يعنى آخر الليل والقطع القطعة من الشئ وبعضه (واتبع اديارهم) يعنى واتبع آثار اهلك وسر خلفهم (ولا يلتفت منكم احد) يعنى حتى لا يرى منازل بقومه من العذاب فيرتاع بذلك وقيل المراد الاسراع فى السير وترك الالتفات الى ورائه والاهتمام بما خلفه كما تقول امض لشأنك ولا تخرج على شئ وقيل جعل ترك الالتفات هلاما لمن ينجمون آل لوط واثلا يتخلف احد منهم فينال العذاب (وامنوا حيث تؤمرون) قال ابن عباس يعنى الى الشام وقيل الاردن وقيل الى حيث يامرهم جبريل وذلك ان جبريل امرهم ان يسيروا الى قرية معينة ماعل اهلها عمل قوم لوط (وقضينا اليه ذلك الامر) يعنى واوحينا الى لوط ذلك الامر الذى حكمنا به على قومه وفرغنا منه ثم انه سبحانه وتعالى فسر ذلك الامر الذى قضاه بقوله (ان دابر هؤلاء مقطوع مصبحين) يعنى ان هؤلاء القوم يستاصلون عن آخرهم بالعذاب وقت الصبح وانما ابهم الامر الذى قضاه عليهم اولا وفسره ثانيا تفخيلا له وتعظيما لشأنه (وجاء اهل المدينة) يعنى مدينة سدوم وهى مدينة قوم لوط (يستبشرون) يعنى يبشر بعضهم بعضا باضياف لوط والاستبشار اظهار الفرح والسرور وذلك ان الملائكة لما نزلوا على لوط ظهر امرهم فى المدينة وقبل ان امرأته اخبرتهم بذلك وكانوا شبانا مردا فى غاية الحسن ونهاية الجمال فجاء قوم لوط الى داره طمعا منهم فى ركوب الفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه (ان هؤلاء ضيفى) وحق على الرجل اكرام ضيفه (فلا تفضحون) يعنى فيهم يقال فضحه يفضحه اذا اظهر من امره ما يلزمه العار بسببه (واتقوا الله) يعنى خافوا الله فى امرهم (ولا تخزون) يعنى ولا تتخجلون (قالوا) يعنى قوم لوط الذين جاؤا اليه (اولم ننك عن العالمين) يعنى اولم ننك عن ان تضيف احدا من العالمين وقيل معناه اولم ننك ان تدخل القرية الى بيتك فاما زيد ان تركب منهم الفاحشة وقيل معناه السناقد نهيتك ان تكلمنا فى احدهم من العالمين اذا قصدناه بالفاحشة (قال) يعنى قال لوط لقومه الذين قصدوا اضيافه (هؤلاء بناتى) ازوجكم اياهن ان اسلمتم فأتوا الحلال ودعوا

الحرام وقيل اراد بالبنات نساء قومه لان النبي كالوالد لأمته (ان كنتم فاعلين) يعني ما آمركم به (لعمرك) الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس معناه وحياتك يا محمد وقال ما خلق الله نفسا اكرم عليه من محمد صلى الله عليه وسلم وما اقسم بحياة احد الابحياته والعمر والعمر واحد وهو اسم لمدة عمارة بدن الانسان بالحياة والروح وبقائه مدة حياته قال النخويون ارفع لعمرك بالابتداء والخبر محذوف والمعنى لعمرك قسمي فحذف الخبر لان في الكلام دلالة عليه (انهم اني سكرتهم) يعني في حيرتهم وضلالهم وقبل في غفلتهم (يمهون) يعني يترددون متحيرين وقال قتادة يلعبون (فاخذتهم الصبيحة مشرقين) يعني حين اضاءت الشمس فكان ابتداء العذاب الذي نزل بهم وقت الصبح ونماهم وانتهأه حين اشرقت الشمس (فجعلنا مالها سافلها وامطرنا عليهم بحجارة من سجيل) تقدم تفسيره في سورة هود (ان في ذلك) يعني الذي نزل بهم من العذاب (آيات للنوسمين) قال ابن عباس للناظرين وقال قتادة للمتعبين وقال قتادة للتفكرين وقال مجاهد للتفكرين وبعض هذا التأويل ماروي عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله ثم قرأ ان في ذلك آيات للنوسمين اخرجه الترمذي وقال حديث غريب الفراسة بالكسر اسم من قولك تفرست في فلان الخبير وهي على نوعين احدهما ما دل عليه ظاهر الحديث وهو ما يوقعه الله في قلوب اوليائه فيعلمون بذلك احوال الناس بنوع من الكرامات واصابة الخدس والنظر والظن والتثبت والنوع الثاني ما يحصل بدلائل التجارب والخلق والاخلاق تعرف بذلك احوال الناس ايضا وللناس في علم الفراسة تصانيف قديمة وحديثة قال الزجاج حقيقة النوسمين في اللغة المتثبتين في نظرهم حتى يعرفوا سمعة الشيء وصفته وعلامته فالتوسم الناظر في سمعة الدلائل تقول توسمت في فلان كذا اي عرفت وسم ذلك وسمته (وانها) يعني قرى قوم لوط (لبسيل مقيم) يعني بطريق واضح قال مجاهد بطريق معلم ليس بخفي ولا زائل والمعنى ان آثار ما انزل الله بهذه القرى من عذابه وغضبه لبسيل مقيم ثابت لم يدثر ولم يخف والذين يعمرون عليها من الجاز الى الشام يشاهدون ذلك ويرون اثره (ان في ذلك) يعني الذي ذكر من عذاب قوم لوط وما انزل بهم (آية للمؤمنين) يعني المصدقين بما انزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم (وان كان اصحاب الايكة لظالمين) يعني كان اصحاب الايكة وهي الفيضة واللام في قوله الظالمين لتأكيدهم قوم شعيب عليه السلام كانوا اصحاب غياض وشجر ملتف وكان عامة شجرهم المفل وكانوا قوما كافرين فبعث الله عز وجل اليهم شعيبا رسولا فكذبوه فأهلكهم الله فهو قوله تعالى (فانتقمنا منهم) يعني بالعذاب وذلك ان الله سبحانه وتعالى سلط عليهم الحرسبعة ايام حتى اخذ بانفسهم وقربوا من الهلاك فبعث الله سبحانه وتعالى سحابة كالظلمة فاهبوا اليها واجتمعوا تحتها يلتمسون الروح فبعث الله عليهم نارا فاحرقهم جميعا (وانها) يعني مدينة قوم لوط ومدينة اصحاب الايكة (لبامام ميين) يعني بطريق واضح مستبين لمن حاربهما وقيل الضمير راجع الى الايكة ومدين لان شعبيا كان مبعوثا اليهما وانما سمي الطريق اما لانه يؤم ويتبع ولان المسافرين ياتونه حتى يصيروا الى الموضع الذي يريد * قوله عز وجل (ولقد كذب اصحاب الحجر المرسلين) قال المفسرون الحجر اسم وادكان يسكنه حمود وهو معروف بين المدينة النبوية والشام وآثاره موجودة باقية يمر

الارواح (ما يمسكون) من غير تعلق بمادة ولا اعتماد على جسم ثقيل (الا الله ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون والله جعل لكم من بيوتكم سكنا وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابوابها واشعارها اثانا ومتاع الى حين والله جعل لكم ما حاق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكماما وجعل لكم سرايل فيكم الحروسرايل فيكم بأسمكم كذلك يتم نعمته عليكم اعدكم تسليوا فان تولوا فانما عليك البلاغ المبين يعرفون نعمت الله) اي هداية النبي او وجوده لما ذكرنا ان كل نبي يبعث على كمال يناسب استعدادات امته ويخالفهم بفطرته فيعرفونه بقوة فطرتهم (ثم ينكرونها) لعنادهم وتعتصم بسبب غلبة صفات نفوسهم من الكبر والاعاة وحب الرئاسة اولكفرهم واحتجاجهم عن نور الفطرة بالهيات الفاسقة الظلمانية وتغير الاستعداد الاول (واكثرهم الكافرون) في انكاره لشهادة فطرتهم بحقيقته (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) اي نبعث نبيهم

عليها ركب الشام الى الجواز واهل الجواز الى الشام واراد بالمرسلين صالحا وحده وانما ذكره بلفظ الجمع للتعظيم اولاً منهم كذبوره وكذبوا من قبله من الرسل (وآتيناهم آياتنا) يعنى النافعة وولدها والآيات التي كانت في النافعة خروجها من الصخرة وعظم جثتها وقرب ولدها وغزارة لبنها وانما اضاف الآيات اليهم وان كانت لصالح لانه مرسل اليهم بهذه الآيات (فكانوا عنها) يعنى عن الآيات (معرضين) يعنى تاركين لها غير ملتفتين اليها (وكانوا يخشون من الجبال يوتوا آمنين) يعنى خوفاً من الخراب او ان يقع عليهم الجبال او السقف (فاخذتهم الصيحة) يعنى العذاب (مصبيين) يعنى وقت الصبح (فاغنى عنهم ما كانوا يكسبون) يعنى من الشرك والاعمال الخبيثة (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال لما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجحر قال لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم ان يصيبكم ما اصابهم الا ان تكونوا باكين ثم رفع رأسه وامرع السبر حتى جاوز الوادى * قوله سبحانه وتعالى (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) يعنى لاظهار الحق والعذاب وهو ان يثاب المؤمن والمصدق ويعاقب الجاحد الكافر الكاذب (وان الساعة لآتية) يعنى وان القيامة لثاني ليجازى المحسن باحسانه والمسيء باساءته (فاصفح الصفيح الجميل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى فأعرض عنهم يا محمد واعف عنهم عفواً حسناً واحتمل ما تلقى من اذى قومك وهذا الصفيح والاعراض منسوخ بآية القنال وقيل فيه بعد لان الله سبحانه وتعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر الخلق الحسن وان يعاملهم بالعفور والصفح الخصال والخوف (ان ربك هو الخلاق العليم) يعنى انه سبحانه وتعالى خلق خلقه وعلم ما هم فاعلموه وما يصلحهم * قوله عز وجل (ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم) قال ابن الجوزى سبب نزولها ان سبع قوافل وافت من بصرى واذرعات ليهود قريظة والنضير في يوم واحد فيها انواع رابر والطيب والجواهر فقال المسلمون لو كانت هذه الاموال لنا لتقربا بها وانفقناها في سبيل الله فأ نزل الله هذه الآية وقال قد اعطيتكم سبع آيات هي خير من هذه السبع القوافل ويدل على صحة هذا قوله لأنعدن عينك الآية قال الحسن بن الفضل قلت وهذا القول ضعيف اولاً يصح لان هذه السورة مكتبة باجاء اهل التفسير وليس فيها من المدينى شئ ويهود قريظة والنضير كانوا بالمدينة وكيف يصح ان يقال ان سبع قوافل جاءت في يوم واحد فيها اموال عظيمة حتى تمنها المسلمون فانزل الله هذه الآية واخبرهم ان هذه السبع آيات هي خير من هذه السبع القوافل والله اعلم وفي المراد بالسبع المثاني اقوال احدها انها فاتحة الكتاب وهذا قول عمر وعلى وابن مسعود وفي رواية عنه وابن عباس وفي رواية الاكثرين عنه وابى هريرة والحسن وسعيد بن جبير وفي رواية عنه ومجاهد وعطاء وقتادة في آخرين ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين ام القرآن وام الكتاب والسبع المثاني اخرجه ابو داود والترمذى (ق) عن ابى سعيد بن المعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذى اوتيته اخرجه البخارى وفيه زيادة اما السبب في تسمية فاتحة الكتاب بالسبع المثاني فلانها سبع آيات

على غاية الكمال الذى يمكن لامته الوصول اليه او القرب منه والتوجه اليه لا مكان معرفتهم اياه فيعرفونه ولهذا يكون لكل امة شهيد غير شهيد الامة الاخرى ويعرف كل من قصر وخالف نبيه بالاعراض عن الكمال الذى يدعو اليه والوقوف حضض القصص قصوره واحتجاباً فلا حجة له ولا نطق فيبقى متحيراً متحسراً وهو معنى قوله (ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم يستعتبون) ولا سبيل له الى ادراك ما فاتته من كماله لعدم آله ولا يمكن ان يرضى بحاله لقوة استعداده الفطرى الذى جبل عليه وشوقه الاصلى العزى الى اليه فهو مظلوم لا يستعيب ولا يسترضى (واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون) واذا رأى الذين اشركوا اشركاءهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعوا من دبرك فألقوا اليهم القول انكم لكاذبون والقوا الى الله يومئذ السلم وضل عنهم ما كانوا يفترون الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذاباً فوق العذاب

بما كانوا يفسدون ويوم
نبت في كل امة شهيد اعلمهم
من انفسهم) اى الاستسلام
والاقياد وقد جاء انكارهم
كقوله يوم يبعضهم الله جميعا
فيحلفون له كما يحلفون لكم
وذلك بحسب المواقف
فالانكار في الموقف الاول
وقت قوة هيات الرذائل
وشدة شكيمة النفس
في الشيطنة وغاية البعد عن
النور الالهى للاحتجاب
بالحجب الغليظة والغواشي
المظلمة حتى لا يعلم انه كان
يراه ويطلع عليه ونهاية
تذكر نور الفطرة حتى يمكنه
اظهار خلاف مقتضاه
والاستسلام في الموقف
الثاني بعد مرور احقاب
كثيرة من ساعات اليوم
الذى كان مقداره خمسين
الفاة حين زالت الهيات
ورقت وضعت سراشر
النفس في رذائلها وقرب
من عالم النور لركة الحجب
ولعان نور فطرته الاولى
فيعترف وينقاد هذا اذا كان
الاستسلام والانكار
لنفوس بعينها وقد يكون
الاستسلام للبعض الذين
لم ترسخ هيات رذائلهم
ولم تغاظ حجبهم ولم ينطق
نور استعدادهم والانكار

باجماع اهل العلم واختلفوا في سبب تسميتها بالمثنى فقال ابن عباس والحسن وقادة لانها تنى
في الصلاة فتقرأ في كل ركعة وقيل لانها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الاول ثناء
على الله ونصفها الثاني دعاء ويدل على صحة هذا التأويل ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى قسمت الصلاة بينى وبين عبدى نصفين
الحديث المذكور في فضل الفاتحة وقيل سميت مثنى لان كلماتها مثناة مثل قوله الرحمن الرحيم
اياك نعبد واياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين فكل هذه الفاظ مثناة وقال
الحسن بن الفضل لانها نزلت مرتين مرة عمكة ومرة بالمديسة معها سبعون الف ملك وقال مجاهد
لان الله سبحانه وتعالى استثنىها وادخرها لهذه الامة فلم يعطها لغيرهم وقال ابو زيد البلخى
لانها تنى اهل الشر عن الشر من قول العرب ثبت عنانى وقال ابن الزجاج سميت فاتحة الكتاب
مثنى لاشتمالها على الثناء على الله تعالى وهو حمد الله وتوحيده وملكه واذا ثبت كون الفاتحة
هى السبع المثنى دل ذلك على فضلها وشرفها وانها من افضل سور القرآن لان افرادها بالذكر في
قوله تعالى واقد آتيناك سبعاً من المثنى والقرآن العظيم مع انها جزء من اجزاء القرآن واحدى
سوره لا بد وان يكون لاختصاصها بالشرف والفضيلة القول الثانى في تفسير قوله سبعاً من
المثنى انها السبع الطوال وهذا قول ابن عمر وابن مسعود وفي رواية عنه وابن عباس وفي
رواية عنه وسعيد بن جبير وفي رواية عبد السبع الطوال هى سورة البقرة وآل عمران والنساء
والمائدة والانعام والاعراف واختلفوا في السابعة فقيل الانفال مع راءة لانها كالسورة
الواحدة واهذا لم يكتبوا بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وقيل السابعة هى سورة يونس
وبدل على صحة هذا القول ما روى عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه
وتعالى اعطانى السبع الطوال مكان التوراة واعطانى المئين مكان الانجيل واعطانى مكان
الزبور المثنى وفضلنى ربى بالمفصل اخرج به البغوى باسناد الثعلبى قال ابن عباس انما سميت
السبع الطوال مثنى لان الفرائض والحدود والامثال والحبر والعبر تيت فيها واورد على هذا
القول ان هذه الطوال غالبها مدييات فكيف يمكن تفسير هذه الآية بها وهى مكية واجيب عن
هذا اليراد بأن الله سبحانه وتعالى حكم في سابق علمه بانزال هذه السور على النبي صلى الله
عليه وسلم واذا كان الامر كذلك صح ان تفسير هذه الآية بهذه السور القول الثالث ان
السبع المثنى هى السور التى هى دون الطوال وفوق المفصل وهى المئين وحجة هذا القول
الحديث المقدم واعطانى مكان الزبور المثنى والقول الرابع ان السبع المثنى هى القرآن كله
وهذا قول طاوس وحجة هذا القول ان الله سبحانه وتعالى قال الله نزل احسن الحديث كتابا
مثنى مثنى وسمى القرآن كله مثنى لان الاخبار والقصص والامثال تيت فيه فان قلت كيف
يصح عطف القرآن في قوله والقرآن العظيم على قوله سبعاً من المثنى وهل هو الاعطف
الشيء على نفسه قلت اذا عني بالسبع المثنى فاتحة الكتاب او السبع الطوال فاورد من
ينطلق عليه القرآن لان القرآن اسم يقع على البعض كما يقع على الكل الا ترى الى قوله بما
اوحينا اليك هذا القرآن يعنى سورة يوسف عليه السلام واذا عني بالسبع المثنى القرآن
كله كان المعنى ولقد آتيناك سبعاً من المثنى وهى القرآن العظيم وانما سمي القرآن عظيماً لانه

لمن ترسخت فيه الهيات وقويت وغابت عليه الشبهة واستقرت وكثف الحجاب وبطل الاستعداد والله اعلم (وجاءك شهيدا على هؤلاء) قدم في سورة النساء (وزنا ما ليك الكتاب) اي العقل الفرقاني بعد الوحد الحقاقي (بيانا لكل شيء) بديها وتحقيا لحمية كل شيء وهداية لمن اتى لموافاة اسلامه فطرته الى كماله (وهدي ورحمة وبشرى للمسلمين ان الله يأمر بالعدل والاحسان وابتاعدي العربي وينهي عن الفحشاء والمكر والابى يعظكم لكم بذكرون) له بتاييده الى ذلك الكمال بالترية والامداد وبشارته بسقائه على ذلك الكمال ابدا سرمد في الحار الثلاث (واوفوا بعهدي لذي هو بذكر العهد السابق وتجديده بالعقد اللاحق بالبقاء على حكمه في الاعراض عن العير والتجرد عن الموائق والملائق في التوجه اليه (اذا عاهدتم) اي ذكرتموه بشراق نور اليه عايكم وتدكيره اياكم (ولانقضوا الايمان بعد توكيدها وقد

كلام الله ووحيه انزله على خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم (لا تمدن عينك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي لا تمدن عينك يا محمد (الى ما تعناه ازواج) يعني اصنافا (منهم) يعني من الكفار متمنيا لها نهي الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم عن الرغبة في الدنيا ومزاجة اهلها عليها والمعنى انك قد اوتيت القرآن العظيم الذي فيه غنى عن كل شيء فلا تشغل قلبك وسرك بالالنفات الى الدنيا والرغبة فيها روى ان سفيان بن عيينة تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس منا من لم يتغن بالقرآن يعني لم يستغن بالقرآن فتأول هذه الآية قيل انما يكون ماداعينه الى الشيء اذا ادام النظر اليه مستحسنه فيحصل له من ذلك تمنى ذلك الشيء المستحسن فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينظر الى شيء من متاع الدنيا ولا يلتفت اليه ولا يستحسنه (ولا تحزن عليهم) يعني ولا تنغم على ما فاتك من مشاركتهم في الدنيا وقيل ولا تحزن على ايمانهم اذا لم يؤمنوا ففيه النهى عن الالتفات الى اموال الكفار والالتفات اليهم ايضا وروى البغوي بسنده عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنظبن فاجرا بعمته فانك لا تدري ما هو لاق بعد موته ان له عند الله قاتلا لا يموت قيل لابن ابي مريم ما قاتلا لا يموت قال النار (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فليذكر الى اسفل منه لفظ البخاري ولمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو اجدر ان لا تزددوا نعمة الله عليكم قال عوف بن عبد الله بن عتبة كنت اصحب الاغنياء فما كان احد اكثرهما مني كنت ارى دابة خيرا من دابتي وثوبا خيرا من ثوبي فلما سمعت هذا الحديث صحيت الفقراء فاسترحت وقوله سبحانه وتعالى (واخفض جناحك) يعني اين جانبك (للمؤمنين) وارفق بهم لما نهى الله سبحانه وتعالى عن الالتفات الى الاغنياء من الكفار امره بالتواضع واللين والرفق بفقراء المسلمين وغيرهم من المؤمنين (وقل) اي وقل لهم يا محمد (اني انا الذير المبين) لما امر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بالزهد في الدنيا والتواضع للمؤمنين امره بتبليغ ما ارسل به اليهم والبدارة بتبليغ المعنى اني انا الذير بالعقاب لمن عصاني المبين البين البدارة (كما انزلنا على المقتسمين) يعني انذركم عذابا كهذا ب انزلناه بالمقتسمين قال ابن عباس اراد بالمقتسمين اليهود والنصارى وهو قول الحسن ومجاهد وقناة سمو بذلك لانهم آمنوا ببعض القرآن وكفروا ببعضه فما وافق كتبهم آمنوا به وما خالف كتبهم كفروا به وقال عكرمة انهم اقتسموا سور القرآن فقال واحد منهم هذه السورة لي وقال آخر هذه السورة لي وانما فعلوا ذلك استهزاء به وقال مجاهد انهم اقتسموا كتبهم فآمن بعضهم ببعضها وكفروا ببعضها وكفر آخرون منهم بما آمن به غيرهم وقال قتادة وابن السائب اراد بالمقتسمين كفار قريش سمو بذلك لان اقوالهم تقسمت في القرآن فقال بعضهم انه سحر وزعم بعضهم انه كهانة وزعم بعضهم انه اساطير الاولين وقال ابن السائب سمو بالمقتسمين لانهم اقتسموا عقاب مكة وطرقها وذلك ان الوليد بن المغيرة بعث رهطا من اهل مكة قيل سنة عشر وقيل اربعين فقال لهم انطلقوا ففرقوا على عقاب مكة وطرقها حيث يمر بكم اهل الموسم فاذا سألوكم عن محمد فليقل بعضكم انه كان وليقل

مستفيدة منه (وهو مؤمن) اى معتقد للحق اعتقادا جازما اذ صلاح العمل مشروط بصحة الاعتقاد والالم يتصور كاله على ما هو عليه ولم يعتقد على الوجه الذى ينبغي فلم يمكنه عمل يوصله اليه فلا يكون ما يعمل صالحا حينئذ فى الحقيقة وان كان فى صورة الصلاح (فلنجينه حياة طيبة) اى حياة حقيقة لاموت بعدها بالتجرد عن المواد البدنية والانحراف فى سلك الانوار السرمدية والتلذذ بكمالات الصفات فى مشاهدات التجليات الافالية والصفاتية (ولنجزينهم اجرهم) من جنان الافعال والصفات (بأحسن ما كانوا يعملون) اذ عملهم يناسب صفاتهم التى هى مبادئ افعالهم واجرمهم يناسب صفاتهم التى هى مصادر افعالها فالنظر كم بينهما من التفاوت فى الحسن (فاذا قرأت القرآن فاستمع لهذ بالله من الشيطان الرجيم) فادرج عن مقام النفس بالعروج الى جناب القدس فان النفس مأوى كل كدورة ومنبع كل رجس تناسب وساوس ومن الشيطان وتجربها

وسلم وبالقرآن وهم الوليد بن المغيرة الخزرجى وكان رأسهم والعاص بن وائل السهمى والاسود بن المطلب بن الحرث بن اسد بن عبد العزى بن زمعة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد دما عليه فقال اللهم اعم بصره واكمل بولده والاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف بن زهرة والحرث بن قيس بن طلالة كذا ذكره البغوى وقال ابن الجوزى الحرث بن قيس بن عيطلة وقال الزهرى عيطلة امه وقيس ابوه فهو منسوب الى ابيه وامه قال المفسرون اى جبريل عليه السلام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والمستزؤون يطوفون بالبيت فقام جبريل وقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنبه فربه الوليد بن المغيرة فقال جبريل يا محمد كيف تجد هذا قال بنس عبد الله فقال قد كفيته واوما الى ساق الوليد فر الوليد برجل من خزاعة بنى ال يريش نبلاه وعليه بردى اى وهو يحرازاره فتعلقت شظية من النبل بازار الوليد فغصه الكبران بطأطى رأسه فينزعها وجعلت تضربه فى ساقه فخدشته فغرض منها فأت ومريهما العاص بن وائل السهمى فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله فاشار جبريل الى اخى قدمه وقال قد كفيته فخرج العاص على راحلة يتنزه ومعه اياه فنزل شعبا من تلك الشعاب فوطى شربة فدخل منها شوكة فى اخى رجله فقال لدغت لدغت فطلبوا فلم يجدوا شيئا وانتفخت رجله حتى صارت مثل عنق البعير فأت مكنه ومريهما الاسود بن المطلب فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فاشار جبريل بيده الى عينيه وقال قد كفيته فعصى قال ابن عباس رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب براسه الجدار حتى هلك وفى رواية الكلبي قال اتاه جبريل وهو قاعد فى اصل شجرة ومعه غلامه وفى رواية فجعل ينطح رأسه فى الشجرة ويضرب وجهه بالشوك فاستغاث بغلامه فقال له غلامه ما ارى احدا يصنع بك شيئا غيرك فأت وهو يقول قتلنى محمد ومريهما الاسود بن عبد يغوث فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال بنس عبد الله على انه خالى فقال جبريل قد كفيته و اشار الى بطنه فطنه فأت وفى رواية الكلبي انه خرج من اهله فأصابه سموم فاسود وجهه حتى صار حبشيا فأتى اهله فلم يعرفوه واغلغوا دونه الباب فأت وهو يقول قتلنى رب محمد ومريهما الحرث بن قيس فقال جبريل كيف تجد هذا يا محمد فقال عبد سوء فأوما جبريل الى رأسه وقال قد كفيته فامتخط قبحا فقتله وقال ابن عباس انه اكل حوتا ملحا فأصابه العطش فلم يزل يشرب الماء حتى انقذ بطنه فأت فذلك قوله تعالى انا كفيناك المستهزين يعنى بك وبالقرآن (الذين يجعلون مع الله الها آخر فسوف يعلمون) يعنى اذا نزل بهم العذاب فقيه وعيد وتهديد * قوله سبحانه وتعالى (ولقد نعلم انك يضيق صدرك بما يقولون) يعنى بسبب ما يقولون وهو ما كانوا يسمعون من الاستهزاء به والقول الفاحش والجملة البشرية تأبى ذلك فيحصل عند سماع ذلك ضيق الصدر فعند ذلك امره بالتسبيح والعبادة وهو قوله (فسبح بحمد ربك) قال ابن عباس فصل باصر ربك (وكن من الساجدين) يعنى من المتواضعين لله وقال الضحاك فسبح بحمد ربك قل سبحان الله وبحمده وكن من الساجدين يعنى من المصلين روى ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا احزنه امر فرع الى الصلاة قال بعض العارفين من الحقيقين ان السبب فى زوال الحزن

عن القلب اذا اتى العبد بهذه العبادات انه يدور باطنه ويشرق قلبه وينفسح وينشرح صدره فعند ذلك يعرف قدر الدنيا وحقاتها فلا يلتفت اليها ولا يتأسف على فواتها فيزول الهم والغم والحزن عن قلبه وقال بعض العلماء اذا نزل بالعبد مكروه ففزع الى الصلاة فكانه يقول يارب انما يجب على عبادتك سواء اعطيني ما احب او كفييني ما اكره فأنا عبدك وبين يديك فافعل بي ما تشاء * قوله تعالى (واعبد ربك حتى يأتيك اليقين) يعنى الموت الموقن به الذى لا يشك فيه احد والمعنى واعبد ربك فى جميع اوقاتك ومدة حياتك حتى يأتيك الموت وانت فى عبادة ربك وهذا مثل قوله تعالى فى سورة مريم واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حياروى البغوى بسنده عن جبير بن نفير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وصى الله الى ان اجمع المال واكون من التاجرين ولكن اوصى الى ان سجد بحمد ربك وكن من الساجدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وعن عمر قال نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مصعب بن عمير مقبلا عليه اهاب كبش قد تنطق به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا الى هذا الذى نور الله قلبه لقد رأيت بين ابويه يغذياه باطيب الطعام والشراب ولقد رأيت عليه حلة شراها او قال شربته بمائتي درهم فدماه حب الله وحب رسوله الى ما روى ذكره البغوى بغير سند والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة النحل

مكية الاقوله تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الى آخر السورة فانها نزلت بالمدينة فى قتل حزة قاله ابن عباس وفى رواية أخرى عنه انها مكية غير ثلاث آيات نزلت بالمدينة وهى قوله ولا تشبهوا بعهد الله ثمنا قليلا الى قوله يعملون وقال قتادة هى مكية الاخس آيات وهى قوله والذين هاجروا فى الله من بعد ما ظلموا وقوله ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا وقوله تعالى وان عاقبتهم الى آخر السورة زاد مقاتل وقوله من كفر بالله من بعد ايمانه الآية وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئنة الآية وقيل كان يقال لسورة النحل سورة النعم لكثرة تعداد النعم فيها وهى مائة وثمان وعشرون آية والقان وثمانائة واربعون كلمة وسبعة آلاف وسبعمائة وسبعة احرف **بسم الله الرحمن الرحيم** قوله سبحانه وتعالى (اتى امر الله) يعنى جاء ودنا وقرب امر الله تقول العرب اتاك الامر وهو متوقع الجئ بعدما اتى ومعنى الآية اتى امر الله وعدا (فلا تستعجلوه) يعنى وقوعا والمراد به مجئ القيامة قال ابن عباس لما نزل قوله سبحانه وتعالى اقتربت الساعة وانشق القمر قال الكفار بعضهم لبعض ان هذا الرجل يزعم ان القيامة قد قربت فامسكوا عن بعض ما كنتم تعملون حتى ننظر ما هو كائن فلما رأوا انه لا ينزل شئ قالوا ما نرى شئ فنزل قوله تعالى اقترب للناس حسابهم فاشفقوا فلما امتدت الايام قالوا يا محمد ما نرى شئ مما نخوفنا به فنزل اتى امر الله فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤسهم وظنوا انها قد أدت حقيقة فنزل فلا تستعجلوه فاطمأنوا والاستعجال طلب مجئ الشئ قبل وقته ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين ويشير بأصبعيه يدهما اخرجاه

بأحاديثها فان ارتقيت من مقرها لم يكن للشيطان عليك سلطان لانه لا يطبق نور حضور الحق وحضرة القلب مهبط انواره وجناب صفاته المقدسة ومحل تجلياته النورية فغذالها وعذب نور الله فيها تسحككم بنيران ايمانك باليقين فان الايمان الذى لا يبقى معه سلطان الشيطان كما قال تعالى (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا) اقل درجاته اليقين العلمى الذى يحلله القلب الصافى ولا يكفى هذا اليقين فى نفى سلطانه الا اذا كان مقرونا بشهود الافعال الذى هو مقام التوكل كما قال تعالى (وعلى ربهم يتوكلون) والفناء فى الافعال لا يمكن مع بقاء صفات النفس اذ بقاء صفاتها يستدعى افعالها ولهذا قيل لا يمكن ابقاء حق مقام وتصحيحه واحكامه الا بعد الترقى الى ما فوقه فبالترقى الى مقام الصفات يتم فناء الافعال فيصح التوكل (اما سلطانه على الذين يتولونه) فى مقام النفس بالنسبة التى بينهما فى الظلمة والكدورة اذ التولى مرتب على الجنسية (والذين هم به مشركون) بنسبة القوة

والتأثير اليه بل بطاعته
وانقياد اوامره للتولى
المذكور (واذا بدلا آية
مكان آية والله اعلم ما ينزل
قالوا انما انت معتزل
اكثرهم لا يعلمون قل نزل
روح القدس من ربك بالحق
ليثبت الذين آمنوا وهدى
وبشرى للمسلمين ولقد علم
انهم يقولون انما يعلمه بشر
لسان الذى ياخذون اليه
العجمى وهذا لسان عربى
مبين ان الذين لا يؤمنون
بآيات الله لا يهديهم الله ولهم
عذاب اليم انما يفترى
الكذب الذين لا يؤمنون
بآيات الله واؤلئك هم
الكاذبون من كفر بالله
من بعد ايمانه (لكون
الظلمة له ذاتية بحسب
استعداده الاول والور
عارضيا فى حجاب خافى
عن نور الايمان ان اعتراف
شعاع قدسى من نفس
الرسول او من فيض القدس
اواثر فيه وعدا ووعدا وكلمة
حق فى دعوته الى الحق فى
حال اقبال من قلبه ودعاه
داعية نفسانية من حصول
فع ودفغ ضرما ليلين اوجاه
وعزة بسبب الاسلام آمن
ظاهرا ومقامه ومقره
الكفر فقد استحق

فى الصحيحين من حديث سهل بن سعد (ق) عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم بعثت انا والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السبابة الى الوسطى وفى
رواية بعثت فى نفس الساعة فسبقتهما كفضل هذه على الاخرى قال ابن عباس كان مبعث النبى
صلى الله عليه وسلم من اشراط الساعة ولما مر جبريل بأهل السموات مبعوثا الى النبى صلى الله
عليه وسلم قالوا الله اكبر قامت الساعة وقال قوم المراد بالامر ها عقوبة المكذبين وهو
العذاب بالقتل بالسيوف وذلك ان النضر بن الحرث قال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك
فأمطر علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذاب اليم فاستعجل العذاب فنزلت هذه الآية وقتل
النضر يوم بدر صبورا (سبحانه وتعالى عما يشركون) يعنى تنزه الله وتعظيمه بالاوصاف
الحميدة عما يشركون به المشركون قوله سبحانه وتعالى (ينزل الملائكة بالروح) يعنى بالوحي
(من امره) وانما سمي الامر روحا لانه به تحيا القلوب من موت الجهالات وقال عطية
بالنبوة وقال قتادة بالرحمة وقيل الروح هو جبريل والباء بمعنى مع يعنى ينزل الملائكة
مع الروح وهو جبريل (على من يشاء من عباده) يعنى على من يصطفيه من عباده لادبوة
والرسالة وتبلغ الوحي الى الخلق (أن ائذروا) يعنى بأى اعملوا (انه لا اله الا انا فاتقون)
اى فخافون وقيل معناه مروا بقول لا اله الا الله منذرين يعنى مخوفين بالقرآن (خلق السموات
والارض بالحق تعالى عما يشركون) تقدم تفسيره (خلق الانسان من نطفة فاذا هو خصيم
مبين) يعنى انه جدل بالباطل بين الخصومة نزلت فى أبى بن خلف الجعفى وكان ينكر البعث
فجاء بعظم رميم الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال تزعم ان الله يحيى هذا العظم بعد مازم
فنزلت فيه هذه الآية ونزل فيه ايضا قوله تعالى قال من يحيى العظام وهى رميم والصحيح
ان الآية عامة فى كل ما يقع من الخصومة فى الدنيا وبوم القيامة وحلها على العموم اولى وفيها
بيان القدرة وان الله خلق الانسان من نطفة قدرة فصار جبارا كثير الخصومة وفيها كشف
قبح ما فعله الكفار من جمعهم نعم الله تعالى مع ظهورها عليهم * قوله عز وجل (والانعام
خلقها) لما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق السموات والارض ثم اتبعه بذكر خلق الانسان
ذكر بعده ما ينفع به فى سائر ضروراته ولما كان اعظم ضرورات الانسان الى الاكل واللباس
الذين يقوم بهما بدن الانسان بدأ بذكر الحيوان المنتفع به فى ذلك وهو الانعام فقال تعالى
والانعام خلقها وهى الابل والبقر والغنم قال الواحدى تم الكلام عند قوله والانعام خلقها
ثم ابتداء فقال تعالى (لكم فيها دافء) قال ويجوز ايضا ان يكون تمام الكلام عند قوله لكم
ثم ابتداء فقال تعالى فيها دافء قال صاحب النظر احسن الوجهين ان يكون الوقف عند قوله
خلقها ثم يتدنى بقوله لكم فيها دافء والدليل عليه انه عطف عليه قوله واكرم فيها جال
والتقدير لكم فيها دافء ولكم فيها جال ولما كانت مسافع هذه الانعام منها ضرورية ومنها غير
ضرورية بدأ الله سبحانه وتعالى بذكر النافع الضرورية فقال تعالى لكم فيها فء وهو
ما يستدقاه من اللباس والاكسية ونحوها المنخدة من الاصواف والاورا والاشعار الحاصلة
من النعم (ومسافع) يعنى النسل والدر والركوب والحل عليها وسائر ما ينفع به من الانعام
(ومنها تأكلون) يعنى من لحومها فان قلت قوله تعالى ومنها تأكلون يفيد الحصر لان تقدم

الظرف مؤذن بالاختصاص وقد يؤكل من غيرها ملت الاكل من هذه الانعام هو الذي يعتمد
الناس في معاشهم واما الاكل من غيرها كالدجاج والبط والاوز وصيد البر والبحر فقير
معتد به في الاغلب واكله يجرى مجرى التفكه به فخرج ومنها ما يكون مخرج الاغلب في الاكل
من هذه الانعام فان قلت منفعة الاكل مقدمة على منفعة اللباس فلم اخر منفعة الاكل وقدم
منفعة اللباس قلت منفعة اللباس اكثر واعظم من منفعة الاكل فلهذا قدم على الاكل * وقوله
سبحانه وتعالى (ولكم فيها) اى في الانعام (جبال) اى زينة (حين تربحون وحين
تسرحون) الراحة رد الابل بالعشى الى مراحيها حيث تأوى اليه بالليل ويقال سرح القوم
ابلهم تسريحا اذا اخرجوها بالغداة الى المرعى قال اهل اللغة واكثر ما تكون هذه الراحة
ايام الربيع اذا سقط الغيث ونبت العشب والكلأ وخرجت العرب للجمعة واحسن ما تكون
النعم في ذلك الوقت فمن الله سبحانه وتعالى بالتجمل بها فيه كما من بالانتفاع بها لانه من اغراض
اصحاب المواشى بل هو من معظمها لان الرماة اذا سرحوا الهم بالغداة الى المرعى وروحوها
بالعشى الى الافنية والبيوت يسمع الابل رغاء وللشاء ثغاء يحاوب بعضها بعضها فعند ذلك يفرح
اربابها بها وتجمل بها الافنية والبيوت ويعظم وقعها عند الناس فان قلت لم قدمت الراحة
على التسريح قلت لان الجمال في الراحة وهو رجوعها الى البيوت اكثر منها وقت التسريح
لان الهم تقبل من المرعى ملائى البطون حافلة الضروع فيفرح اهلها بها بخلاف تسريحها
الى المرعى فانها تخرج جائئة البطون ضامرة الضروع من اللبن ثم تأخذ في التفرق والانتشار
للمرعى في البرية مثبت بهذا البيان ان التجمل في الراحة اكثر منه في التسريح فوجب تقديمه
* وقوله سبحانه وتعالى (وتحمل اثقالكم) الاتقال جمع ثقل وهو متاع السفر وما يحتاج
اليه من آلات السفر (الى بلد) يعنى غير بلدكم قال ابن عباس يريد من مكة الى اليمن والى
الشام وانما قال ابن عباس هذا القول لانه خطاب لاهل مكة واكثر تجاراتهم واسفارهم
الى الشام واليمن وحمله على العموم اولى لانه خطاب عام فدخل الكافة فيه اولى من تخصيصه
ببعض المخاطبين (لم تكونوا بالفيه) يعنى بالفي ذلك البلد الذى تقصدونه (الابشق الانفس)
يعنى بالمشقة والجهد والعناء والتمب والشق نصف الشئ والمعنى على هذا لم تكونوا بالفيه
الابتفصان قوة النفس وذهاب نصفها (ان ربكم لرؤف رحيم) يعنى بخلقه حيث خلق
لهم هذه المنافع * قوله سبحانه وتعالى (والخيول والبغال والحمر اتركبوها) هذه الآية
عطف على ما قبلها والمعنى وخلق هذه الحيوانات لاجل ان تركبوها والخيول اسم جنس
لا واحد له من لفظه كالابل والرهط والنساء (وزينة) يعنى وجعلها زينة مع المنافع التى فيها
فصل احتج بهذه الآية من يرى تحريم لحوم الخيل وهو قول ابن عباس وتلا هذه
الآية وقال هذه للركوب واليه ذهب الحكم ومالك وابو حنيفة رحمهم الله واستدلوا ايضا بان
منفعة الاكل اعظم من منفعة الركوب فلما لم يذكر الله تعالى علما تحريم اكله فلو كان اكل
لحوم الخيل جائزا لكان هذا المعنى اولى بالذكر لان الله سبحانه وتعالى خص الانعام بالاكل
حيث قال ومنها تأكلون وخص هذه بالركوب فقال لتركبوها فعلمنا انها مخلوقة للركوب
للالاكل وذهب جماعة من اهل العلم الى اباحة لحوم الخيل وهو قول الحسن وشريح وعطاء

غضب الله لانه محجوب
بحسب الاستعداد عن اول
مراتب الايمان الذى هو
نهج الافعال بالاستدلال
من الصنع على الصانع
فعباده من باب الافعال
والصفات لا الذى (الا
من اكراه) على الكفر
بالاظهار والتخويف (وقلبه
مطمئن) ثابت متمكن بملاوه
(بالايمان) لنورية فطرته في
الاصل وكون النور ذاتياله
بحسب الفطرة والكفر
والاحتجاب اما عرض
بمقتضى النشأة وقد زال
الحجاب العارضى (ولكن
من شرح بالكفر صدرا)
اى طاب به نفسا ورضى
واطمأن لكونه مستقره
ومأواه الاصلى (فعليه
غضب) عظيم اى غضب
(من الله ولهم عذاب عظيم)
لاحتجابهم عن جميع
مراتب الانوار من الافعال
والصفات والذات فاعلظ
حجابه وما اعظم عذابهم
(ذلك) اى انشراح الصدر
بالكفر والرضاه (سبب
(انهم استحبوا الحياة
الدنيا على الآخرة) لكونها
مبلغ علمهم ونهايتهم وما بلغ
علمهم الى الآخرة لاسداد
بصائر قلوبهم ومناسبة

استمدادهم للامور الفاسقة السفلية من المواد الجسمية فاحبوا ما شعروا به ولا ثم حالهم وحب الدنيا رأس كل خطيئة لاستلزامه الحجاب الاغلاظ الذي لا خطيئة الا تحت وفي طيه (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) اي المحجوبين باغلاظ الحجب لا تمتناع قبولهم للهداية (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم بقساوتها وكدورتها في الاصل فلم يفتتح لهم طريق الالهام والمهم والكشف) (وسمعهم وابصارهم) بسد طريق المعنى المراد من مسموعاتهم وطريق الاعتبار من مبصراتهم الى القلب فلم يؤثر فيهم شيء من اسباب الهداية من طريق الباطن من فيض الروح والقاء الملك واشراق النور ولا من طريق الظاهر بطريق التعليم والتعلم والاعتبار من آثار الصنع (واولئك هم الغافلون) بالحقيقة لعدم اتباعهم بوجه من الوجوه وامتناع تيسقظهم من يوم الجهل بسبب من الاسباب (لا جرم اهم في الآخرة هم الخاسرون) الذين ضاعت دنياهم التي استغدقوا

وسعيد بن جبير واليه ذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه واحد وامحق واحبوا على اباحة لحوم الخيل بما روى عن اسماء بنت ابى بكر الصديق انها قالت فخرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا فاكلناه وفي رواية قالت ذبحنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فاكلناه اخرج البخارى ومسلم (ق) عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن لحوم الجر الاهلية واذن في الخيل وفي رواية قال اكلنا زمن خير لحوم الخيل وجر الوحش ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الجمار الاهلي هذه رواية البخارى ومسلم وفي رواية ابى داود قال ذبحنا يوم خير الخيل والبغال والحمير وكنا قد اصابنا مخمصة فنهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البغال والحمير ولم ينهنا عن الخيل واجاب من اباح لحوم الخيل من هذه الآية بان ذكر الركوب والزينة لا يدل على ان منفعتها مختصة بذلك وانما خص هاتان المنفعتان بالذكر لانهما معظم المقصود قالوا ولهذا سكت عن حل الاثقال على الخيل مع قوله في الانعام وتحمل اثقالكم ولم يلزم من هذا تحريم حل الاثقال على الخيل وقال البغوى ليس المراد من الآية بيان التحليل والتحريم بل المراد منها تعريف الله عباداه نعمه وتبليغهم على كمال قدرته وحكمته والدليل الصحيح المعتمد عليه في اباحة لحوم الخيل ان السنة مبيحة للكتاب ولما كان نص الآية يقتضى ان الخيل والبغال والحمير مخلوقة للركوب والزينة وكان الاكل مسكوتا عنه دار الامر فيه على الاباحة والتحريم فوردت السنة باباحة لحوم الخيل وتحريم لحوم البغال والحمير فاخذنا بها جميعا بين النصين والله اعلم * وقوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الحيوانات التي ينفع بها الانسان في جميع حالاته وضرورياته على سبيل التفصيل ذكر بعدها ما لا يدفع به الانسان في الغالب على سبيل الاجمال لان مخلوقات الله عز وجل في البر والبحر والسموات اكثر من ان تحصى او يحيط بها عقل احدا وفهمه فلهذا ذكرها على الاجمال وقال بعضهم ويخلق ما لا تعلمون يعنى بما اعد الله لاهل الجنة ولاهل النار في البارئ لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وقال قتادة في قوله ويخلق ما لا تعلمون يعنى السوس في النبات والدود في الفواكه * قوله سبحانه وتعالى (وهدى الله قسدا السبيل) القصد استقامة الطريق يقال طريق قصدا وقاصدا اذا اداك الى مطلوبك وفي الآية حذف تقديره وعلى الله بيان قصد السبيل وهو بيان طريق الهدى من الضلالة وقيل معناه وعلى الله بيان طريق الحق بالآيات والبراهين (ومنها جائر) يعنى ومن السبيل سبيل جائر عن الاستقامة بل هو معوج فالقصد من السبيل هو دين الاسلام والجائر منها دين اليهودية والنصرانية وسائر ملل الكفر وقال جابر بن عبد الله قصد السبيل بيان الشرائع والفرائض وقال عبد الله بن المبارك وسئل بن عبد الله قصد السبيل السنة ومنها جائر الاهواء والبدع (ولو شاء لهداكم اجمعين) فيه دليل على ان الله تعالى ما شاء هداية الكفار وما اراد منهم الايمان لان كلمة لو تفيد انتفاء الشيء لانقضاء غيره فقوله ولو شاء لهداكم اجمعين معناه ولو شاء هدايتكم لهداكم اجمعين وذلك بغيره تعالى ما شاء هدايتهم فلا جرم ما هداكم * قوله عز وجل (هو الذي انزل من السماء ماء) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمته على عباداه

في تحصيلها وسعهم واتفوا
في طلبها اعمارهم وليسوا
من الآخرة في شيء الا في
عذاب هيات التعلقات
ووبال التحسرات (ثم ان ربك
للذين هاجروا) اي تباعد
بين هؤلاء المحجوبين الذين
ان ربك عليهم بالغضب
والهروبين الذين ان ربك
لهم بالرضا والرحمة وهم
الذين هاجروا عن مواطن
النفس بترك المسأوقات
والمشتهيات (من بعد
ما قنوا) وابتلوا بحكم
النشأة البشرية (ثم جاهدوا)
في الله بالرياضات وسلوك
طريقه بالتري في المقامات
والتجريد عن الهيات
والتعلقات (وصبروا) على
ما تحب النفس وتمكره
باشبات في السبر (ان ربك
من بعد هذا) بعد هذه
الاحوال (لففور) لهم
بسترغوا شيء الصفات
النفسانية (رحم) بافاضة
الكمالات وابدال صفاتهم
بالصفات الالهية (يوم تأتي
كل نفس تجادل عن نفسها
ويوفي كل نفس ما عملت
وهم لا يظلمون وضرب الله
مثلا قرية سكنت آمنة
مطمئنة للنفس المستعدة
القائمة الصافية عن

بخلق الحيوانات لاجل الانتفاع والزينة عقبه بذكر انزال المطر من السماء وهو من اعظم
الانعم على العباد فقال وهو الذي انزل من السماء يعني والله الذي خلق جميع الاشياء هو
الذي انزل من السماء ماء يعني المطر (لكم منه) يعني من ذلك الماء (شراب) يعني تشربونه
(ومنه) يعني ومن ذلك الماء (شجر) الشجر في اللغة ماله ساق من نبات الارض ونقل
الواحد من اهل اللغة انهم قالوا الشجر اصناف ما جل وعظم وهو الذي يبقى على الشتاء
وما دق وهو صنفان احدهما تبقى له اذوحة في الشتاء وينبت في الربيع ومنها ما لا يبقى له
ساق في الشتاء كالقبول وقال ابو اسحق كل ما ينبت على وجه الارض فهو شجر وانشد
نظمها اللهم اذا عز الشجر * اراد انهم يسقون الخيل اللبن اذا اجذبت الارض وقال ابن
قتيبة في هذه الآية يعني الكلاء ومعنى الآية انه ينبت بالماء الذي انزل من السماء ما ترى
الراعية من ورق الشجر لان الابل ترى كل الشجر (فيه) يعني في الشجر (تسيون)
يعني ترعون مواشيك يقال اسمت السائمة اذا خلتها ترى وسامت هي اذا رعت حيث
شاءت (ينبت لكم) اي ينبت الله لكم وقرئ نبت على التعظيم لكم (به) اي بذلك
الماء (الزرع والزيتون والخصيل والاعناب ومن كل الثمرات) لما ذكر الله في الحيوان تفصيلا
واجالا ذكر في الثمار تفصيلا واجالا فبدأ بذكر الزرع وهو الحب الذي يقتات به كالحنطة
والشعير وما اشبههما لان به قوام بدن الانسان وثي بذكر الزيتون لما فيه من الادم والدهن
والبركة وثلت بذكر النخيل لان ثمرتها غذاء وفاكهة وختم بذكر الاعناب لانها شبه النخلة
في المفعة من التفكه والتفذية ثم ذكر سائر الثمرات اجالا لانه على عظيم قدرته
وجزيل نعمته على عباده * ثم قال تعالى (ان في ذلك) يعني الذي ذكر من انواع الثمار
(لاية) يعني علامة دالة على قدرته ووحدايته (لقوم يفكرون) يعني فيما ذكر
من دلائل قدرته ووحدايته (وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم) تقدم
تفسيره في سورة الاعراف (مسخرات) يعني مذلات مقهورات تحت قهره وارادته
وفيه رد على الفلاسفة والمجسمين لانهم يعتقدون ان هذه النجوم هي الفعالة المنصرفة
في الصالح والسفلي فاجاب الله تعالى ان هذه النجوم مسخرات في نفسها مذلات
(بامر) يعني بامر ربها مقهورات تحت قهره بصرفها كيف يشاء وبخيار وانها
ليسر لها تصرف في نفسها فضلا عن غيرها ولما ذكر الله سبحانه وتعالى انه خلق هذه النجوم
وجعلها مسخرات لمافع عباده ختم هذه الآية بقوله (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون)
يعني ان كل من كان له عقل صحيح سليم علم ان الله سبحانه وتعالى هو الفعال المختار
وان جميع الخلق تحت قدرته وقهره وتخيره لما اراد منهم (وماذر لكم في الارض) يعني
وما خلق لكم في الارض وسخر لاجلكم من الدواب والافعال والاشجار والثمار (مختلفا لوانه)
يعني في الخلق والهيئة والكيفية واختلاف الوان المخلوقات مع كثرتها حتى لا يشبه بعضها بعضا
من كل الوجوه فيه دليل قاطع على كمال قدرة الله ولذلك ختم هذه الآية بقوله تعالى (ان في
ذلك لايات لقوم يذكرون) يعني فيعتبرون بذلك قوله سبحانه وتعالى (وهو الذي سخر لكم
الارض) لما ذكر الله سبحانه وتعالى الدلائل الدالة على قدرته ووحدايته من خلق السموات

الكودورات المستفيدة من
فيض القلب الثابتة في طريق
اكتساب الفضائل الآمة
من خوف فواتها وفاتها
المطمئنة باعتقادها (بأنها
رزقها رغدا) من العلوم
النافعة والفضائل الحميدة
والانوار الشريفة (من كل
مكان فكفرت بانعم الله)
اي من جميع الجهات الطرق
البدنية كالحواس المتارة
ايها قوت العلوم الجزئية
والجوارح والآلات التي
تطاولها في الاعمال الجميلة
وتمرين الفضيلة اذا كانت
منقادة للقلب مطواعة له
قابلة لفيضه باقية على معتقدها
من الحق تقليدا ومن جهة
القلب كامداد الانوار
وهيات الفضائل فظهرت
بصفتها بطرا وعبادا بزيبتها
وكما لها ونظرا الى ذاتها
ببهجتها وبهاتها فاحتجبت
بصفتها الظلمانية عن تلك
الانوار ومالت الى الامور
السفلية من زخارف الدنيا
واللذات الحسية واقطعت
امداد القلب عنها واخلفت
المعاني الواردة اليها من طرق
الحس هيات غاسقة من
صور المحسوسات التي
انجذبت اليها (فاذا قال الله
لباس الجوع والخوف)

والارض وخلق الانسان من نطفة وخلق سائر الحيوان والنبات وتسخير الشمس والقمر
والبحر وغير ذلك من آثار قدرته وعجائب صنعته وذكر انعامه في ذلك على عباده ذكر بعد
ذلك انعامه على عباده بتسخير البحر لهم نعمة من الله عليهم ومعنى تسخير الله البحر لعباده جعله
بحر يتمكن الناس من الانتفاع به اما بالركوب عليه او بالغوص فيه او الصيد منه فذكر هذه
الثلاثة الاقسام من انواع الانتفاع به فقال تعالى وهو الذي سخر البحر (لتأكلوا منه لحما طريا)
فبدأ بذكر الاكل لانه اعظم المقصود لانه قوام البدن وفي ذكر الطرى حريصة دالة على
كمال قدرة الله تعالى وذلك ان السمك لو كان كله مالحا لما عرف به من قدرة الله تعالى ما يعرف
بالطرى لانه لما خرج من البحر الملح الزمق الحيوان الطرى الذي لحمه في غاية العذوبة علم انه انما
حدث بقدرة الله وخلق له ليجرب الطبع وهو لم يزل بذلك ان الله قادر على اخراج الضمن الضد
* المنفعة الثانية قوله تعالى (وتسخر جوارحه حلية تلبسونها) يعني اللؤلؤ والمرجان كما قال
تعالى يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان والمراد بلبسهم ليس نسايم لان زينة النساء بالحلي وانما هو
لاجل الرجال فكان ذلك زينة لهم * المنفعة الثالثة قوله تعالى (وترى الفلك) يعني السفن
(مواخر فيه) يعني جوارى فيه قال قتادة مقبلة ومدبرة وذلك انك ترى سفينتين احدهما
تقبل والاخرى تدبر تجريان بريح واحدة واصل الخمر في اللغة الشق يقال مخرت السفينة مخرا
اذا شقت الماء بجوؤها وقال مجاهد تخر الرياح السفن يعني انها اذا جرت يسمع لها صوت قال
ابو عبدة يعني صراخها والخمر صوت هبوب الريح عند شدتها وقال الحسن مواخر يعني مواقراى
مملوءة مئاما (ولتبغوا من فضله) يعني الاريح بالتجارة في البحر (ولعلكم تشكرون) يعني
انعام الله عليكم اذ رأيتم نعم الله فيما سخر لكم (والتي في الارض رواسي) يعني جبالا ثقلا
(ان تمدبكم) يعني لتأتمل وتضطرب بكم والميد هو اضطراب الشئ العظيم كالارض وقال
وهب لما خلق الله سبحانه وتعالى الارض جعلت نمور وتتحرك فقالت الملائكة ان هذه غير
مقرة احدا على ظهرها فاصبحوا وقد ارسيت بالجبال فلم تدر الملائكة ثم خلقت الجبال (وانهارا)
يعني وجعل فيها انهارا لان في معنى الجبل فقوله سبحانه وتعالى وانهارا مطوف على والقي
ولما ذكر الله الجبال ذكر بعدها الانهار لان معظم عيون الانهار واسواها تكون من الجبال
(وسبلا) يعني وجعل فيها طرقا مختلفة تسلكونها في اسفاركم والتردد في حوائجكم من بلد الى
بلد ومن مكان الى مكان (لملكم تهتدون) يعني بتلك السبل الى ما تريدون فلا تضلوهن
(وعلامات) يعني وجعل فيها علامات تهتدون بها في اسفاركم قال بعضهم تم الكلام عند قوله
وعلامات ثم ابتداء (وبالنجم هم مهتدون) وقال محمد بن كعب والكلبي اراد بالعلامات الجبال
والنجوم فالجبال علامات النهار والنجوم علامات الليل وقال مجاهد اراد بالكل النجوم قنبا
ما يكون علامات ومنها ما يهتدى به وقال السدي اراد بالنجم الثريا وبنات نعش والفرقدين
والجدي فهذه يهتدى بها الى الطريق والقبلة وقال قتادة انما خلق الله النجوم لثلاثة اشياء لتكون
زينة السماء ومعالم الطريق ورجوما للشياطين فمن قال غير هذا فقد تكلف مالا علم به * قوله
سبحانه وتعالى (ان من يخلق كن لا يخلق) لما ذكر الله عز وجل من عجائب قدرته وعجائب
صنعه وبديع خلقه ما ذكر على الوجه الاحسن والقريب الاكل وكانت هذه الاشياء المخلوقة

المذكورة في الآيات المتقدمة كلها دالة على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وأنه تعالى هو المفرد بخلقها جميعاً قال على سبيل الإنكار على من ترك عبادته واشتغل بعبادة هذه الأصنام التي لا تنضر ولا تنفع ولا تقدر على شيء أفن يخلق يعني هذه الأشياء الموجودة المرئية بالعيان وهو الله تعالى الخالق لها كمن لا يخلق يعني هذه الأصنام العاجزة التي لا تخلق شيئاً البتة لأنها جادات لا تقدر على شيء فكيف يليق بالعقل أن يشتغل بعبادتها ويترك عبادة من يستحق العبادة وهو الله خالق هذه الأشياء كلها ولهذا المعنى ختم هذه الآية بقوله (أفلا تدكرون) يعني أن هذا القدر ظاهر غير خاف على أحد فلا يحتاج فيه إلى دقيق الفكر والنظر بل مجرد التذكر فيه كفاية لمن فهم وعقل واعتبر بما ذكر بقي في الآية سؤالان الأول قوله كمن لا يخلق المراد به الأصنام وهي جادات لا تعقل فكيف يعبدها بلفظة من هي لمن يعقل والجواب عنه أن الكفار لما سموا هذه الأصنام آلهة وعبدوها أجريت مجرى من يعقل في زعمهم ألا ترى إلى قوله بعد هذا والذين تدعون من دون الله لا يخلقون شيئاً فخاطبهم على قدر زعمهم وعقولهم السؤال الثاني قوله أفن يخلق كمن لا يخلق المقصود منه الزام الحجة على من عبداً الأصنام حيث جعل غير الخالق مثل الخالق فكيف قال على سبيل الاستفهام أفن يخلق كمن لا يخلق والجواب عنه أنه ليس المراد منه الاستفهام بل المراد منه خلق الأشياء العظيمة وأعطى هذه النعم الجريئة كيف يسوى بينه وبين هذه الجادات الخسيسة في التسمية والعبادة وكيف يليق بالعقل أن يترك عبادة من يستحق العبادة لأنه خالق هذه الأشياء المظاهرة كلها ويشغل بعبادة جادات لا تخلق شيئاً البتة والله أعلم بقوله تعالى (وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها) يعني أن نعم الله على العبد فيما خلق فيه من صحة البدن وطافية الجسم وإعطاء النظر الصحيح والعقل السليم والسمع الذي يفهم به الأشياء وبطش البدن وسعي الرجلين إلى غير ذلك مما أنعم به عليه في نفسه وفيما أنعم به عليه مما خلق له من جميع ما يحتاج إليه من أمور الدين والدنيا لا تحصى حتى لو رام أحد معرفة أدنى نعمة من هذه النعم لجهز من معرفتها وحصرها فكيف بنعمه العظام التي لا يمكن الوصول إلى حصرها لجميع الخلق فذلك قوله تعالى (إن الله لغفور) يعني لتقصيركم في القيام بشكر نعمته كما يجب عليكم (رحيم) يعني بكم حيث وسع عليكم النعم ولم يقطعها عنكم بسبب التقصير والمعاصي (والله يعلم ما تنصرون وما تعلمون) يعني أن الكفار مع كفرهم كانوا يسرون أشياء وهو ما كانوا يذكرون بالبي صلى الله عليه وسلم وما يعلمون يعني وما يظهرون من أيدائه فأخبرهم الله عز وجل أنه عالم بكل أحوالهم سرها وعلانياتها لا تخفى عليه خافية وأن دقت وخفيت وقيل إن الله سبحانه وتعالى لما ذكر الأصنام وذكر مجزها في الآية المتقدمة ذكر في هذه الآية أن الإله الذي يستحق العبادة يجب أن يكون عالماً بكل المعلومات سرها وعلانياتها وهذه الأصنام ليست كذلك فلا تستحق العبادة ثم وصف الله هذه الأصنام بصفات فقال تعالى (والذين تدعون من دون الله) يعني الأصنام التي تدعونها آلهة من دون الله (لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون) فإن قلت قوله سبحانه وتعالى في الآية المتقدمة أفن يخلق كمن لا يخلق يدل على أن هذه الأصنام لا تخلق شيئاً فهو له سبحانه وتعالى لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون هذا هو نفس المعنى المذكور في تلك الآية

بإقطاع مدده المعاني والمضائل والأوبار من القلب والحواف من زوال مقتنياتها من الشهوات والمألوفات الحسية والمشتبهات (بما كانوا يصنعون) من كفر أن نعم الله باستعمالها في طلب اللذات الحسية والزخارف الدنيوية ولعلهورها بصعافها وأعجافها بكما لا لها وكونها إلى الدنيا ولذاتها واستيلائها على القاب هيئاتها وأفعالها وحجب صاحبها عن نوره ومدده بطلب شهواتها كما قال أمير المؤمنين عليه السلام بعوذ بالله من الضلال بعد الهدى بقرينة صفتها مذكور (ولقد جاءهم رسول منهم) أي من حنهم وهي القوة الفكرية التي هي من جملة قوى النفس المعاني المعقولة والآراء الصادقة (فكذبوه) بعدم التأثر بها والاعتقاد لا وأمرها وبواهيها العقلية والشرعية وترك العمل بمقتضاها وقلة انبالاتها ولم رفوها بأمرها رأساً عن الاهتمام فيها فمأثمهم عليه (فأخذهم العذاب) عذاب الاحتجاب والحرمان عن لذة الكمالات في حالة ظلمهم وزينهم عن طريق

الفضيلة ونقصهم لحقوق صاحبهم (وهم ظالمون فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون متاع قليل ولهم عذاب اليم وعلى الذين هادوا حرمنا ما نصنع عليكم من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحو ان ربك من بعدها لغفور رحيم ان ابراهيم كان امة قد مر ان كل نبي يبعث في قوم يكون كاله شاملا لجميع كالات امته وغاية لا يمكن لآية الوصول الى رتبة الارهى دونه فهو مجموع كالات قومه ولا يصل اليهم الكمال في صفة من صفات الخير والسعادة الا بواسطته بل وجوداتهم فائضة من وجوده فهو وحده

فما فائدة التكرار قلت فائدته ان المعنى المذكور في الآية المتقدمة انهم لا يخلقون شيئا فقط والمذكور في هذه الآية انهم لا يخلقون شيئا وانهم مخلوقون كغيرهم فكان هذا زيادة في المعنى وهو فائدة التكرار (اموات) اي جادات ميتة لاحياة فيها (غير احياء) يعنى كغيرها والمعنى لو كانت هذه الاصنام آلهة كما تزعمون لكانت احياء غير جائز عليها الموت لان الاله الذى يستحق ان يعبد هو الحى الذى لا يموت وهذه اموات غير احياء فلا تستحق العبادة فمن عبدها فقد وضع العبادة في غير موضعها وقوله (وما يشعرون) يعنى هذه الاصنام (ايان يبعثون) يعنى متى يبعثون وفيه دليل عن ان الاصنام تجعل فيها الحياة وتبعث يوم القيامة حتى تبرأ من ما بدىها وقيل معناه ما يدري الكفار الذين عبدوا الاصنام متى يبعثون * قوله سبحانه وتعالى (الهكم اله واحد) يعنى ان الذى يستحق العبادة هو اله واحد وهذه اصنام متعددة فكيف تستحق العبادة (فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة) يعنى جاهدة لهذا المعنى (وهم مستكبرون) يعنى عن اتباع الحق لان الحق اذا تبين كان تركه تكبرا (لاجرم) يعنى حقا (ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين) يعنى عن اتباع الحق (م) عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون ثوبه حسنا ونعله حسنا قال ان الله جيل يحب الجلال الكبر بطر الحق وغمط الناس قوله بطر الحق هو ان يجعل ما جعله الله حقا من توحيده وعبادته باطلا وهذا على قول من جعل اصل البطر من الباطل ومن جعله من الخيرة فمعناه يهين عند سماع الحق فلا يقبله وقوله وغمط الناس يقال غمطك حق فلان اذا احتقرته ولم تره شيئا وكذا معنى غمضته اي انتقصت به وازدريته * قوله عز وجل (واذا قيل لهم) يعنى لهؤلاء الذين لا يؤمنون بالآخرة وهم كفار مكة الذين اقتسموا عقابها وطرقها اذا سالهم الحاج الذين يقدمون عليهم (ماذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين) يعنى احاديثهم وابطالهم (ليحملوا اوزارهم كاملة يوم القيامة) اللام في يحملوا لام العاقبة وذلك انهم لما وصفوا القرآن بكونه اساطير الاولين كانت عاقبتهم بذلك ان يحملوا اوزارهم يعنى ذنوب انفسهم وانما قال سبحانه وتعالى كاملة لان البلايا التي اصابته في الدنيا واعمال البر التي عملوها في الدنيا لا تنكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون بكل اوزارهم قال الامام فخر الدين الرازى وهذا يدل على انه سبحانه وتعالى قد بسط بعض العقاب عن المؤمنين اذ لو كان هذا المعنى حاصلا في حق الكل لم يكن لتخصيص هؤلاء الكفار بهذا التكميل فائدة * وقوله سبحانه وتعالى (ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم) يعنى ويحصل للرؤساء الذين اضلوا غيرهم وصدورهم عن الايمان مثل اوزار الاتباع والسبب فيه ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من دعا الى هدى كان له من الاجر مثل اجور من تبعه لا ينقص ذلك من اجورهم شيئا ومن دعا الى ضلالة كان عليه من الاثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا اخرجه مسلم ومعنى الآية والحديث ان الرئيس او الكبير اذا سن سنة حسنة او سنة قبيحة فتبعه عليها جماعة فعملوا بها فان الله سبحانه وتعالى يعظم ثوابه او عقابه حتى يكون ذلك الثواب او العقاب مساويا لكل ما يستحقه كل واحد من الاتباع الذين عملوا بسنته الحسنة او القبيحة وليس المراد

ان الله تعالى يوصل جميع الثواب او العقاب الذي يستحقه الاتباع الى الرؤساء لان ذلك ليس بمدل ويدل عليه قوله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى وقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى قال الواحدى ولقطة من في قوله ومن اوزار الذين يضلونهم بغير علم ليست للتبويض لانها لو كانت للتبويض لنقص عن الاتباع بعض الاوزار وذلك غير جائز لقوله عليه الصلاة والسلام لا ينقص ذلك من آثامهم شيئا ولكنها للجنس اى ليحملوا من جنس اوزار الاتباع وقوله بغير علم يعنى ان الرؤساء انما يقدمون على اضلال غيرهم بغير علم بما يستحقونه من العقاب على ذلك الاضلال بل يقدمون على ذلك جهلا منهم بما يستحقونه من العذاب الشديد (الاساء ما يزررون) يعنى الا بثس ما يحملون فيه وعيد وتهديد لهم * قوله سبحانه وتعالى (قد مكر الذين من قبلهم) يعنى من قبل كفار قريش وهو غرود بن كنعان الجبار وكان اكبر ملوك الارض في زمن ابراهيم صلى الله عليه وسلم وكان من مكروه انه بنى صرحا ببابل ليصعد الى السماء ويقابل اهلها في زعمه قال ابن عباس وكان طول الصرح في السماء خمسة آلاف ذراع وقال كعب ومقاتل كان طوله فرسخين فهبت ريح فقصفته والقت رأسه في البحر وخر عليهم الباقي فاهلكهم وهم تحته ولما سقط تبليلت السنة الناس من الفزع فكلموا يومئذ ثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بابل وكان لسان الناس قبل ذلك السريانية قلت هكذا ذكره البغوى وفي هذا نظر لان صالحا عليه السلام كان قبلهم وكان يتكلم بالعربية وكان اهل اليمن عربا منهم جرهم الذي نشأ اسمعيل بينهم وتعلم منهم العربية وكانت قبائل من العرب قديمة قبل ابراهيم عليه السلام مثل طسم وجديس وكل هؤلاء عرب تكلموا في القديم الزمان بالعربية ويدل على صحة هذا قوله ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى والله اعلم وقيل حل قوله قد مكر الذين من قبلهم على العموم اولى فتكون الآية عامة في جميع الماكرين المبطلين الذين يحاولون الخاق الضر والمكر بالغير * وقوله سبحانه وتعالى (فأتى الله بنيانهم من القواعد) يعنى قصد تخريب بنيانهم من اصوله وذلك بان اتاهم بريح قصفت بنيانهم من اعلاه واتاهم بزلازل قلعت بنيانهم من قواعد واساسه هذا اذ حللنا تفسير الآية على القول الاول وهو ظاهر اللفظ وان حللنا تفسير الآية على القول الثانى وهو حللها على العموم كان المعنى انهم لما رتبوا منصوبات ليكروا بها على انبياء الله واهل الحق من عباده اهلكهم الله تعالى وجعل هلاكهم مثل هلاك قوم بنو بليان وثيقا شديدا ودعوه بالاساطين فاندم ذلك البنيان وسقط عليهم فاهلكهم فهو مثل ضربه الله سبحانه وتعالى لمن مكر بآخر فاهلكه الله بمكروه ومنه المثل السائر على السنة الناس من حفر بئرا لاختيه اوقعه الله فيه * وقوله تعالى (فحز عليهم السقف من فوقهم) يعنى سقط عليهم السقف فاهلكهم وقوله من فوقهم لتأكيد لان السقف لا ينخر الا من فوقهم وقيل يحتمل انهم لم يكونوا تحت السقف عند سقوطه فلما حال من فوقهم علم انهم كانوا تحته وانه لما خر عليهم اهلكوا ومانوا تحته (واتاهم المذاب من حيث لا يشعرون) يعنى في مأمنهم وذلك انهم لما اعتدوا على قوة بنيانهم وشده كان ذلك البنيان سبب هلاكهم (ثم يوم القيامة يخزيهم) يعنى يهينهم بالعذاب وفيه اشعار بان العذاب يحصل لهم في الدنيا والآخرة لان الخزي هو العذاب مع الهوان (ويقول) يعنى ويقول الله لهم يوم القيامة (اين شركائى) يعنى في زعمكم واعتقادكم

١. لا اجتماعهم بالحقيقة في ذاته ولهذا قال عليه الصلاة والسلام لو وزنت بامتى لرجحت بهم (قالت الله) مطياله منقادا بحيث لا يتحرك منه شعرة الا بامر له لاستيلاء سلطان التوحيد عليه ومحو صفاته بصفاته واتحاده بذاته ولهذا سعى خليل الله للحالة الحق اياه في شهوده فحلته عبارة عن مزج بقية من ذاته تؤذن الانبياء اما ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لم يبق منه شيء من بقيته سعى حبيب الله فمحو صفاته في صفات الحق بالكلية وبقاء اثر من ذاته دون العين قوته لله والا كان قاتلا بالله لا الله كما قال محمد عليه الصلاة والسلام وما صبرك الا بالله (حنيفا) مائلا عن كل باطل حتى عن وجوده ووجود كل ما سواه تعالى معرضا عن انبائه وما كان (ولم يك من المشركين) بنسبة الوجود والتأثير الى الغير (شاكرآ لانهم) اى مستعملين لها على الوجه الذى يذنب لكونه متصرفا فيها بصفات الله فتكون افعاله الهية مقصودة لذاتها لا لغرض فلا يمكنه ولا يسمعه الا بوجهه كل نعمة الى ما هو

كأهلها على مقتضى الحكمة
الالهية والناية السرمدية
(اجتباء) اختاره في العاية
الاولى بلاتوسط عمل منه
وكذا لكونه من المحبوبين
الذين سبقت لهم منه الحسنى
فتتقدم كشوفهم على
سلوكهم (وهدهاء الى صراط
مستقيم) اى بعد الكشف
والتوحيد والوصول الى
عين الجمع هدهاء الى سلوك
صراطه ليقضى به ورده
من الوحدة الى الكثرة والى
الفرق بعد الجمع لاعطاء كل
ذى حق حقه من مراتب
التفاصيل وتبيين احكام
التجليات في مقام التمكين
والاستقامة والا لم يصلح
للبوة (وآتياء في الدنيا
حسنة) من تتبعه بالخطوط
لتتقوى نفسه على تفنين
القوانين الشرعية والقيام
بحقوق العبودية في مقام
الاستقامة والاطاعة بحمل
اعباء الرسالة وآتياء الملك
المعظم مع البوة كما قال
آتياءهم لمكافئتها لئلا يمكن
من تقرير الشريعة ويضطلع
بأحكام الدعوة والذكر
الجليل كما قال وجعلناهم
لسان صدق عليا والصلاة
والسلام عليه كما قال وتركنا
عليه في الآخرة سلاما على

(الذين كنتم تشاقون فيهم) يعنى كنتم تعادون وتخالقون بالمؤمنين وتخاصمونهم في شأنهم لان
المشاقة عبارة عن كون كل واحد من الخصمين في شق غير شق صاحبه والمعنى ما لهم لا يحضرون
معكم ليدفعوا عنكم منازل بكم من العذاب والهوان (قال الذين اوتوا العلم) يعنى المؤمنين
وقبل الملائكة (ان الخزى) يعنى الهوان (اليوم) يعنى في هذا اليوم وهو يوم القيامة
(والسوء) يعنى العذاب (على الكافرين) وانما يقول المؤمنون هذا يوم القيامة لان الكفار
كانوا يستزؤون بالمؤمنين في الدنيا ويكبرون عليهم احوالهم فاذا كان يوم القيامة ظهر اهل الحق
واكرموا بانواع الكرامات واهين اهل الباطل وعذبوا بانواع العذاب فعند ذلك يقول المؤمنون
ان الخزى اليوم والسوء على الكافرين وفائدة هذا القول اظهار الشتمة بهم فيكون اعظم
في الهوان والخزى * قوله تعالى (الذين تتوفاهم الملائكة) تقبض ارواحهم الملائكة وهم
ملك الموت واهوانه (ظالمى انفسهم) يعنى بالكفر (فاقبلوا السلم) يعنى انهم استسلموا
وانقادوا لامر الله الذى نزل بهم وقالوا (ما كنا نفعل من سوء) يعنى شركا وانما قالوا
ذلك من شدة الخوف (بلى ان الله عليم بما كنتم تعملون) يعنى فلا فائدة لكم في انكاركم
قال عكرمة عنى بذلك ما حصل من الكفار يوم بدر (فادخلوا) اى فيقال لهم ادخلوا
(ابواب جهنم خالدين فيها) يعنى مقيمين فيها لا يخرجون منها وانما قال ذلك لهم ليكون
اعظم في الغم والحرن وفيه دليل على ان الكفار بعضهم اشد عذابا من بعض (فلبس ثوبى
المتكبرين) يعنى عن الايمان * قوله عز وجل (وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم قالوا خير)
وذلك ان احياء العرب كانوا يبعثون الى مكة ايام الموسم من ياتهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم
فاذا جاء الوافد سأل الذين كانوا يقعدون على طرقات مكة من الكفار فيقولون هو ساحر كاهن
شاعر كذاب مجنون واذا لم تلقه خيرا فيقول الوافد انما هو وافدان رجعت الى قومي من
دون ان ادخل مكة فالتقاء فدخل مكة فيرى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيسألهم
عنه فيجبرونه بصدقه وامانه وانه نبي مبعوث من الله عز وجل فذلك قوله سبحانه وتعالى
وقيل للذين اتقوا يعنى اتقوا الشرك وقول الزور والكذب ماذا انزل ربكم قالوا خيرا يعنى
انزل خيرا فان قلت لم رفع الاول وهو قوله اساطير الاولين ونصب الثانى وهو قوله قالوا
خيرا قلت ليحصل الفرق بين الجوابين جواب المنكر الجاحد وجواب المقر المؤمن وذلك انهم
لما سألوا الكفار عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم عدلوا بالجواب عن السؤال فقالوا
هو اساطير الاولين وليس هو من الانزال في شئ لانهم لم يعتقدوا كونه منزلا ولما سألوا المؤمنين
عن المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم لم يتلصقوا واطبقوا الجواب على السؤال بينا مكشوف
معقولا الانزال فقالوا خيرا اى انزل خيرا وتم الكلام عند قوله خيرا فهو وقف تام ثم ابتداء
بقوله تعالى (للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين اتوا بالاعمال الصالحة الحسنة
ثوابها حسنة مضاعفة من الواحد الى العشرة الى السبع مائة الى اضعاف كثيرة وقال الضحاك
هى النصر وانفخ وقال مجاهد هى الرزق الحسن فعلى هذا يكون معنى الآية للذين احسنوا
ثواب احسانهم في هذه الدنيا حسنة وهى النصر والنفخ والرزق الحسن وغير ذلك مما انعم الله به
على عباده في الدنيا ويدل على صحة هذا التأويل قوله تعالى (وادار الآخرة خيرا) يعنى ما لهم

في الآخرة بما اعد الله لهم في الجنة خير مما يحصل لهم في الدنيا (ولهم دار المتقين) يعني الجنة وقال الحسن هي الدنيا لان اهل التقوى يتزودون منها الى الآخرة والقول الاول اولى وهو قول جمهور المفسرين لان الله فسر هذه الدار بقوله (جنات عدن) يعني بساكنة اقامة من قولهم عدن بالمكان اي اقام به (يدخلونها) يعني تلك الجنات لا يدخلون عنها ولا يخرجون منها (تجري من تحتها الانهار) يعني تجري الانهار في هذه الجنات من تحت دور اهلها وقصورهم ومسكنهم (لهم فيها) يعني في الجنات (ما يشاؤون) يعني ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين مع زيادات غير ذلك وهذه الحالة لا تحصل لاحد الا في الجنة لان قوله لهم فيها ما يشاؤون لا يفيد الحصر وذلك يدل على ان الانسان لا يجد كل ما يريد في الدنيا (كذلك يجزي الله المتقين) اي هكذا يكون جزاء المتقين ثم ما د الى وصف المتقين فقال تعالى (الذين اتواهم الملائكة طيبين) يعني مؤمنين طاهرين من الشرك قال مجاهد زاكية اقوالهم وافعالهم وقبل ان قوله طيبين كلمة جامعة لكل معنى حسن فيدخل فيها انهم اتوا بكل ما اسروا به من فعل الخيرات والطاعات واجتنبوا كل ما نهوا عنه من المكروهات والمهرمات مع الاخلاق الحسنة والحصول الحسنة والماعدة من الاخلاق المذمومة والحصول المكروهة القبيحة وقيل معناه ان اوقاتهم تكون طيبة سهلة لانهم يشعرون عند قبض ارواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك المرح والسرور والابتهاج فيسهل عليهم قبض ارواحهم واطيب لهم الموت على هذه الحالة (يقولون) يعني الملائكة لهم (سلام عليكم) يعني تسلم عليهم الملائكة او تبصمهم السلام من الله (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) يعني في الدنيا من الاعمال الصالحة فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل احدكم الجنة بعمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان يغمدني الله بفضله ورحته اخرجاه في الصحيحين من حديث ابي هريرة قلت قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله في شرح مسلم اعلم ان مذهب اهل السنة انه لا يثبت بالعقل ثواب ولا عقاب ولا اجاب ولا نحریم ولا غير ذلك من انواع التكليف ولا يثبت هذه الاشياء كلها ولا غيرها الا بالشرع ومذهب اهل السنة ايضا ان الله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء بل العالم كله ملكه والدنيا والآخرة في سيطرته يفعل فيهما ما يشاء فلو عذب المطيعين والصالحين اجمعين وادخلهم النار كان ذلك عدلا منه واذا اكرمهم ورحمهم وادخلهم الجنة فهو فضل منه ولو لم يكرم الكافرين وادخلهم الجنة كان ذلك له ومنه فضلا ولكنه سبحانه وتعالى اخبر وخبره صادق انه لا يفعل هذا بل بعمر المؤمنين ويدخلهم الجنة برحته ويعذب الكافرين ويدخلهم النار عدلا منه واما المعتزلة فيثبتون الاحكام بالعقل ويوجبون ثواب الاعمال ويوجبون الاصلح في ضبط طويل لهم تعالى الله عن اختراعاتهم الباطلة المناهضة لنصوص الشرع وفي ظاهر هذا الحديث دلالة لاهل الحق انه لا يستحق احد اثواب الجنة بطاعته واما قوله سبحانه وتعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وذلك الجنة التي اوردتموها بما كنتم تعملون ونحوها من الآيات التي تدل على ان الاعمال الصالحة تدخل بها الجنة فلا تعارض بينها وبين هذا الحديث بل معنى الآيات ان دخول الجنة بسبب الاعمال والتوفيق للاخلاص فيها وقبولها برحمة الله تعالى وفضله فيصمحه انه

ابراهيم (وانه في الآخرة) اي في عالم الارواح (لمن الصالحين) المتمكنين في مقام الاستقامة بايضا كل ذي حق حقه وتبليغه الى كماله وحفظه عليه ما يمكن (ثم اوحينا اليك) اي بعد هذه الكرامات والحسات التي اعطيساه اياها في الدارين شرفاء وكرمنا ما صرنا تابعا لك اياه (اراتع ملة ابراهيم) في التوحيد واصول الدين التي لا تتغير في الشرائع كامر المبدأ والمعاد والحشر والخزاء وامثالها في فروع الشريعة واوضاعها واحكامها فاما تغيير بحسب المصالح واختلاف الازمة والطباع وما عليه احوال الناس من العادات والخلائق (خيفا وما كان من المشركين اما حصل السبب على الذين اختلفوا فيه) اي ما فرض عليك انما فرض عليهم فلا يلزمك اتباع موسى في ذلك بل اتباع ابراهيم (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيمة بما كانوا فيه يختلفون ادع الى سبيل ربك) اي لتكن دعوتك منحصرة في هذه الوجوه الثلاثة لان المدعو اما ان يكون خاليا عن الانكار

اولا فان كان خاليا لكونه
في مقام الجهل البسيط غير
معتقد لشيء فاما ان يكون
مستعدا غير قاصر عن درك
البرهان بل يكون برهاني
الطباع اولا فان كان الاول
قادعا للحكمة وكلمة بالبرهان
والحجة واهده الى صراط
التوحيد بالمعرفة وان كان
قاصر الاستعداد قادعا
بالموعظة الحسنة والصيحة
البالغة من الادار والبشارة
والوعد والوعيد والزجر
والتهيب والالطف
والترغيب وان كان منكرا
ذا جهل مركب واعتقاد
باطل فجادله بالطريقة التي
هي احسن من ابطال معتقده
بما يلزم من مذهبه بالرفق
والمداواة على وجه يلوح له
انك تثبت الحق وتبطل
الباطل لا ضرر لك سواء
(بالحكمة والموعظة الحسنة
وبجادلهم هي بالتي احسن
اذرك هو اعلم بمن ضل عن
سبيله) في الازل لشقاوته
الاصيلة فلا يخفى فيه احد هذه
الطرق الثلاثة (وهو اعلم
بالمهتدين) المستعدين
القابلين للهداية لصفاء
القطرة (وان عاقبتهم فعاقبا
مثل ما عوقبتهم ولئن صبرتم)
اي الزموا سيرة العدالة

لا يدخل الجنة بمجرد العمل وهو مراد الحديث ويصح انه دخل بالاعمال اي بسببها وهي
من الرحمة والفضل والممة والله اعلم بمراده * قوله تعالى (هل ينظرون) يعني هؤلاء الذين
اشركوا بالله ووجدوا نبوتك يا محمد (الا ان تأتيم الملائكة) يعني لقبض ارواحهم (اوباني
امر ربك) يعني بالمعذاب في الدنيا وهو عذاب الاستئصال وقيل المراد به يوم القيامة
(كذلك فعل الذين من قبلهم) يعني من الكفر والتكذيب (وما ظلمهم الله) يعني بتعذيبه
ايهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) يعني باكتسابهم المعاصي والكفر والاعمال القبيحة
الخبيثة (فأصابهم سيئات ما عملوا) يعني فاصابهم عقوبات ما اكتسبوا من الاعمال الخبيثة
(وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) والمعنى ونزل بهم جزاء استهزائهم (وقال الذين اشركوا
اوشاء الله ماعبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا) يعني ان مشركي مكة قالوا هذا على طريق
الاستهزاء والحاصل انهم تمسكوا بهذا القول في انكار النبوة فقالوا لو شاء الله منا الايمان لحصل
جئت اولم نجى ولو شاء الله منا الكفر لحصل جئت اولم نجى واذا كان كذلك فالكفر من
الله فلا فائدة في بعثة الرسل الى الامم والجواب عن هذا انهم لما قالوا ان الكل من الله فكانت بعثة
الرسل عبثا كان هذا اعتراضا على الله تعالى وهو جار مجرى طلب العلة في احكام الله وفي افعاله
وهو باطل لان الله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلا اعتراض لاحد عليه في احكامه
وافعاله ولا يجوز لاحد ان يقول له لم فعلت هذا ولم لم تفعل هذا وكان في حكم الله وسنة في
عباده ارسال الرسل اليهم ليأمرهم بعبادة الله تعالى وينهوهم عن عبادة غيره وان الهداية
والاضلال اليه من هداة فهو المهتدي ومن اضله فهو الضال وهذه سنة الله في عباده انه يأمر
الكل بالايمان به وينهاهم عن الكفر ثم انه سبحانه وتعالى يهدي من يشاء الى الايمان ويضل من
يشاء فلا اعتراض لاحد عليه ولما كانت سنة الله قديمة ببعثة الرسل الى الامم الكافرة المكذبة كان
قول هؤلاء لو شاء الله ماعبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا جهلا منهم لانهم اعتقدوا ان كون
الامر كذلك يعجز من جواز بعثة الرسل وهذا الاعتقاد باطل فلا جرم استحقوا عليه الذم
والوعيد واما قوله تعالى (ولا حرمنا من دونه من شيء) يعني الوصاية والسابقة والحام
والمعنى فلولا ان الله رضيها لنا لغير ذلك ولهدانا الى غيره (كذلك فعل الذين من قبلهم)
يعني ان من تقدم هؤلاء من كفار مكة ومن الامم الماضية كانوا على هذه الطريقة وهذا
القول الخبيث فانكار بعثة الرسل كان قديما في الامم الحالية (فهل على الرسل الا البلاغ
المبين) يعني ليس اليهم هداية احد انما عليهم تبليغ ما ارسلوا به الى من ارسلوا اليه
(ولقد بعثنا في كل امة رسولا) يعني كما بعثنا فيكم محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا
(ان اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) يعني ان الرسل كانوا يأمرونهم بان يعبدوا الله
وان يجتنبوا عبادة الطاغوت وهو اسم كل معبود من دون الله (فمنهم) يعني من الامم الذين
جاءتهم الرسل (من هدى الله) يعني هداه الله الى الايمان به وتصديق رساله (ومنهم من حققت
عليه الضلالة) يعني ومن الامم من وجبت عليه الضلالة بالقضاء السابق في الازل حتى مات على الكفر
والضلال وفي هذه الآية ايض دليل على ان الهادي والمضل هو الله تعالى لانه المتصرف
في عباده فيهدي من يشاء ويضل من يشاء لا اعتراض لاحد عليه بما حكم به في سابق عليه

والفضيلة لا يتجاوزها فانها
اقل درجات كمالكم فان
قدم في الفتوة وعرق راسخ
في الفضل والكرم والرواة
فاتركوا الانتصار والانتقام
من حنى عليكم وعارضوه
بالغو مع القدرة واصبروا
على الجناية فانه (لهو خير
للسابرين) الاتراه كيف
اكدته بالقسم واللام
في جوابه وترك المضمر الى
المظهر حيث ما قال لهو خير
لكم بل قال لهو خير للسابرين
للتسجيل عليهم بالمدح
والتعظيم بصفة الصبر فان
الصابر ترقى عن مقام النفس
وقابل فعل نفس صاحبه
بصفة القلب فلم يتكدر
بظهور صفة النفس وعارض
ظلمة نفس صاحبه بنور
قلبه فكثيرا ما يندم ويتجاوز
عن مقام النفس وتكسر
سورة غضبه فيصلح وان
لم يكن لكم هذا المقام
الشريف فلا تماقباوا المسى
لسورة الغضب باكثر مما جنى
عليكم فظلموا او تتورطوا
باقبح الرذائل وافحشها
يفسده حالكم ويزيدو بالكم
على وبال الجاني (واصبر
وما صبرك الا بالله) اعلم ان
الصبر اقسام صبرقة وصبر
في الله وصبر مع الله وصبر

(فسبروا في الارض فانظروا كيف كان طاقبة المكذبين) يعني فسبروا في الارض معتبرين
متفكرين لتعرفوا مال من كذب الرسل وهو خراب منازلهم بالعذاب والهلاك ولتعرفوا ان
العذاب نازل بكم ان اصررتهم على الكفر والتكذيب كما نزل بهم * قوله سبحانه وتعالى (ان
تحرص على هداهم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني ان تحرص يا محمد على هدى
هؤلاء واعانهم وتجتهد كل الاجتهاد (فان الله لا يهدي من يضل) قرئ بفتح الياء وكسر الدال
يعنى لا يهدي الله من اضله وقيل معناه لا يبتدى من اضله الله وقرئ بضم الياء وفتح الدال ومعناه
من اضله الله فلا هادى له (ومالهم من ناصرين) اى مانعين يمنعونهم من العذاب (واقسموا
بالله جهد ايمانهم) قال ابن الجوزى سبب نزولها ان رجلا من المسلمين كان له على رجل من
المشركين دين فاتاه بتقاضاه فكان فيما يتكلم به المسلم والذي ارجوه بعد الموت فقال المشرك
انك لتزعم انك تبعث بعد الموت واقسم بالله ان لا يبعث الله من يموت فنزلت هذه الآية قاله
ابو العالية وتقرير الشبهة التي حصلت للمشركين في انكار البعث بعد الموت ان الانسان ليس
هو الا هذه البنية المخصوصة فاذا مات وتفرقت اجزائه وبلى امتنع عوده بعينه لان الشئ
اذا هدم فقد فنى ولم يبق له ذات ولا حقيقة بعد فاته وعدمه فهذا هو اصل شبهتهم ومعتقدم
في انكار البعث بعد الموت فذلك قوله تعالى واقسموا بالله جهد ايمانهم (لا يبعث الله من يموت)
فرد الله عليهم ذلك وكذبهم في قولهم فقال تعالى (بلى) يعنى بلى بعثهم بعد الموت لان لفظة
بلى اثبات لما بعد النفي والجواب عن شبهتهم ان الله سبحانه وتعالى خلق الانسان واوجده
من العدم ولم يك شيئا فالذى اوجده بقدرته ثم اعدمه قادر على ايجاده بعد اعدامه لان النشأة
الثانية اهلون من الاولى (وعدا عليه حقاً) يعنى ان الذى وعده به من البعث بعد الموت
وعد حق لا خلف فيه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعنى لا يفهمون كيف يكون ذلك
العود والله سبحانه وتعالى قادر على كل شئ (ليبين لهم الذى يختلفون فيه) يعنى من امر
البعث ويظهر لهم الحق الذى لا خلف فيه (وليعلم الذين كفروا انهم كانوا كاذبين) يعنى في
قولهم لا بعث بعد الموت (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) يعنى ان الله
سبحانه وتعالى قادر اذا اراد ان يحيى الموتى وبعثهم للحساب والجزاء فلا تعب عليه في احيائهم
وبعثهم انما يقول لشيء اراده كن فيكون على ما اراد لانه القادر الذى لا يجزه شئ اراده
(خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يشقى
ابن آدم وما ينهى له ان يشقى ويكذبى وما ينهى له ان يكذبى اما شتمه اياى فيقول ان لى ولدا
واما تكذبه اياى فقله ليس يعيدنى كما بدأنى وفي رواية كذبى ابن آدم ولم يكن له ذلك
وشقى ولم يكن له ذلك اما تكذبه اياى فقله لن يعيدنى كما بدأنى وليس اول الخلق بأهلون
على من اعادته واما شتمه اياى فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد
ولم يكن له كفوا احد * وقوله تعالى (والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا) يعنى اودوا
وعذبوا انزلت في بلال وصهيب وخباب وعابس وجبير وابى جندل بن سهل اخذهم
المشركون بمكة فمملوا يذبوهم ليرجعوا عن الاسلام الى الكفر وهم المستضعفون فاما بلال
فكان اصحابا يخرجونه الى بطن مكة في شدة الحر ويشدونه ويحعلون على صدره الحجارة

عن الله وصبر بالله فالصبر لله هو من لوازم الايمان واول درجات اهل الاسلام قال النبي عليه الصلاة والسلام الايمان نصفان نصف صبر ونصف شكر وهو حبس النفس عن الجزع عند فوات مرغوب او وقوع مكروه وهو من فضائل الاخلاق الموهوبة من فضل الله لاهل دينه وطاعته المقتضى للثواب الجزيل والصبر في الله هو الثبات في سلوك طريق الحق وتوطين النفس على المجاهدة بالاختيار وترك المألوفات والذات وتحمل البليات وقوة العزيمة في التوجه الى منبع الكمالات وهو من مقامات السالكين يهبه الله لمن يشاء من فضله من اهل الطريقة والصبر مع الله هو لاهل الحضور والكشف عند التجرد عن ملابس الافعال والصفات والتجليات الجمال والجلال وتوارد وارادات الالاس والهية فهو بحضور القلب لمن كان له قلب والاحتباس عن الغفلة والغيبة عند التلويحات بظهور النفس وهو اشق على النفس من الضرب على الهام وان كان لذيذا جدا

وهو يقول احد احد فاشترى منهم ابو بكر الصديق واعتقه واشترى معه ستة نفر آخرين واما صبيب فقال لهم اني رجل كبير ان كنت معكم فلن اتفككم وان كنت عليكم فلا اضركم فاشترى نفسه بماله فباعوه منه فخر به ابو بكر الصديق فقال يا صبيب ربح البيع وما باقيهم فاعطوهم بعض ما يريدون فخلوا عنهم وقال قتادة هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ظلمهم اهل مكة فاخرجوهم من ديارهم حتى لحق طائفة بالحبشة ثم بواهم الله المدينة بعد ذلك فجعلها لهم دار هجرة فهاجروا اليها وجعل لهم انصارا من المؤمنين فآووهم ونصروهم وواسوهم وهذه الآية تدل على فضل المهاجرين وفضل الهجرة وفيه دليل على ان الهجرة اذا لم تكن لله خالصة لم يكن لها موقع وكانت بمنزلة الانتقال من بلد الى آخر ومنه حديث الاعمال بالنيات وفيه من كانت هجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى دنيا يصيبها او امرأة ينسكها فهجرته الى ما هاجر اليه الحديث اخرجاه في الصحيحين من رواية عمر بن الخطاب * وقوله تعالى (لنبوئهم في الدنيا حسنة) يعني لنبوئهم تبوئة حسنة وهو انه تعالى انزلهم المدينة وجعلها لهم دار هجرة والمعنى لنبوئهم في الدنيا دارا حسنة او بلدة حسنة وهي المدينة روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه اذا اعطى الرجل من المهاجرين عطاء يقول له خذ هذا بارك الله لك فيه هذا ما وعدك الله في الدنيا وما ادخلك في الآخرة افضل ثم يقول هذه الآية وقيل معناه ليحسن اليهم في الدنيا بأن يفتح لهم مكة ويمكنهم من اهلها الذين ظلموهم واخرجوهم منها ثم يصبرهم على العرب قاطبة وعلى اهل المشرق والمغرب وقيل المراد بالحسنة في الدنيا التوفيق والهداية في الدين (ولاجر الآخرة اكبر) يعني اعظم وافضل واشرف مما اعطاهم في الدنيا (لوكانوا يعلمون) قيل الضمير يرجع الى الكفار لان المؤمنين يعلمون ما لهم في الآخرة والمعنى لوكان هؤلاء الكفار يعلمون ان اجر الآخرة اكبر مما هم فيه من نعيم الدنيا لرغبوا فيه وقيل انه راجع الى المهاجرين والمعنى لوكانوا يعلمون ما اعد الله لهم في الآخرة لزدوا في الجهد والاجتهاد والصبر على ما اصابهم من اذى المشركين (الذين صبروا) يعني في الله على ما نالهم من الاذى والمكروه فهو صفة مدح يعني صبروا على العذاب ومفارقة الوطن وعلى الجهاد وبذل الانفس والاموال في سبيل الله (وعلى ربهم يتوكلون) يعني في امورهم كلها قال بعضهم ذكر الله الصبر والتوكل في هذه الآية وهما مبدأ السلوك الى الله تعالى ومنتاه اما الصبر فهو قهر النفس وحبسها على اعمال البر وسائر الطاعات واحتمال الاذى من الخلق والصبر عن الشهوات المباحات والمهرمات والصبر على المصائب واما التوكل فالانقطاع عن الخلق بالكلية والتوجه الى الحق تعالى بالكلية فالاول هو مبدأ السلوك الى الله تعالى والثاني هو آخر الطريق ومنتاه (وما ارسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم) نزلت هذه الآية جوابا لمشرى مكة حيث انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وقالوا الله اعظم واجل من ان يكون رسوله بشرا فهلا بعث ملكا الينا فاجابهم الله عز وجل بقوله وما ارسلنا من قبلك يا محمد الا رجالا يعني مثلك نوحى اليهم والمعنى ان مادة الله عز وجل جارية من اول مبدأ الخلق انه لم يبعث الا رسولا من البشر فهذه مادة مستمرة وسنة جارية قديمة (فاسئلوا اهل الذكر) يعني اهل الكتاب وهم اليهود والنصارى وانما

والصبر عن الله هو لاهل الجفاء
والحجاب نورانيا كان او
ظلمانيا وهو مذموم حدا
وصاحبه ملوم حقا وكلما كان
اصبر كان اسوا حالا وابتعد
وكلما كان في ذلك اقوى كان
الوم واجفى اولاهل العيان
والمشاهدة من المشاق
والمشتاقين المتقلبين في
اطوار التجلي والاستتار
والمتحملين عن الناسوت
المتورين بنور اللاهوت
ما بقى لهم قلب ولا وصف
كلما لاح لهم نور من سبحات
انوار الجلال احترقوا وتفتانوا
وكلما ضرب لهم حجاب ورد
وجودهم تشويقا وتعظيما
ذاقوا من الم الشوق وحرقة
الفرقة ما عيل به صبرهم
وتحقق موتهم وهو من
احوال المحبين ولا شيء
اشق من هذا الصبر واشد
بحملا واقل فان اطاقه
الحب كان خافيا وان لم يطق
كان قانيسا فيه هالكا وفي
هذا المقام قال الشبلي
صابرا الصبر فاشتغاث به الصبر
فصاح الحب بالصبر صبرا
اي صابر الحبيب الصبر
فاشتغاث به الصبر غدا
اشرافه على الفساد فصاح
الحب بالصبر صبرا على الفساد
والهلاك فان فيه الجحاح

امرهم الله بسؤال اهل الكتاب لان كفار مكة كانوا يعتقدون ان اهل الكتاب اهل علم وقد
ارسل الله اليهم رسلا منهم مثل موسى وعيسى وغيرهم من الرسل وكانوا بشرا مثلهم فاذا
سألوهم فلا بدوا ان يخبروهم بأن الرسل الذين ارسلوا اليهم كانوا بشرا فاذا اخبروهم بذلك
زال الشبهة عن قلوبهم (ان كنتم لاتعلمون) الخطاب لاهل مكة يعنى ان كنتم ياهؤلاء
لاتعلمون ذلك (بالبينات والزبر) اختلفوا في المعنى الجالب لهذه الباء فقيل المعنى وما ارسلنا
من قبلك بالبينات والزبر الا رجلا نوحى اليهم ارسلناهم بالبينات والزبر وقيل الذكر بمعنى العلم
في قوله فاسئلوا اهل الذكر يعنى اهل العلم والمعنى فاسئلوا اهل الذكر الذى هو العلم
بالبينات والزبر ان كنتم لاتعلمون انتم ذلك والبينات والزبر اسم جامع لكل ما يتكامل به امر الرسالة
لان مدار امر الرسول على المجزات الدالة على صدقه وهى بالبينات وعلى بيان الشرائع والتكاليف
وهى المراد بالزبر يعنى الكتب المنزلة على الرسل من الله عز وجل (وانزلنا اليك الذكر) الخطاب
لنبي صلى الله عليه وسلم يعنى وانزلنا عليك يا محمد الذكر الذى هو القرآن وانما سماه ذكر
الان فيه مواضع وتنبيهات للعالمين (لتبين للناس ما نزل اليهم) يعنى ما اجل اليك من احكام
القرآن وبيان الكتاب يطلب من السنة والمبين لذلك المجمع هو الرسول صلى الله عليه وسلم
ولهذا قال بعضهم متى وقع تعارض بين القرآن والحديث وجب تقديم الحديث لان القرآن
مجمع والحديث مبين بدلالة هذه الآية والمبين مقدم على المجمع وقال بعضهم القرآن منه محكم
ومنه متشابه فالمحكم يجب ان يكون مبيها والمتشابه هو المجمع ويطلب بيانه من السنة فقوله
تعالى لتبين للناس ما نزل اليهم محمول على ما اجل فيه دون المحكم المبين المفسر (ولعلمهم
بتفكرون) يعنى فيما انزل اليهم فيعملوا به (افأمن الذين مكروا السيئات) فيه حذف تقديره
المكرات السيئات وهم كفار قريش مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم وبأصحابه وبالقوا
في اذيتهم والمكر عبارة عن السعى بالفساد على سبيل الاخفاء وقبل المراد بهذا المكر اشتغالهم
بعبادة غير الله فيكون مكرهم على انفسهم والصحيح ان المراد بهذا المكر السئ في اذى رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وقيل المراد بالذين مكروا السيئات نمرود ومن هو مثله
والصحيح ان المراد بهم كفار مكة (ان يخسف الله بهم الارض) يعنى كما خسف بقرون من
قبلهم (او يأتهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى ان العذاب يأتهم بغتة فيهلكهم فجأة
كما اهلك قوم لوط وغيرهم (او يأخذهم في تقلبهم) يعنى في تصرفهم في الاسفار فانه سبحانه وتعالى
قادر على اهلاكهم في السطر كما هو قادر على اهلاكهم في الحضر وقال ابن عباس يأخذهم
في اختلافهم وقال ابن جريج في اقبالهم وادبارهم يعنى انه تعالى قادر على ان يأخذهم في ابلهم
ونهارهم وفي جميع احوالهم (فاهم بمحزون) يعنى بسابقين الله او يفوتونه بل هو قادر عليهم
(او يأخذهم على تخوف) قال ابن عباس ومجاهد يعنى على نقص قال ابن قتيبة التخوف
النقص ومثله التخوف يقال تخوفه الدهر وتخونه اذا انتقصه واخذ ماله وحشمه ويقال هذه
لغة هذيل فعلى هذا القول يكون المراد به انه ينقص من اطرافهم ونواحيهم الشيء حتى يهلك
جميعهم وقيل هو على اصله من الخوف فيحتمل انه سبحانه وتعالى لا يأخذهم بالعذاب اولابل
يخوفهم ثم يعذبهم بعد ذلك وقال الضحاك والكلي هو من الخوف يعنى يهلك طائفة فيخوف

والفلاح والصبر بالله هو
لاهل التمكين في مقام
الاستقامة الذين افناهم الله
بالكلية وما ترك عليهم شياً
من بقية الانية والانذية ثم
وهب لهم وجوداً من ذاب
حتى قاموا به وفعلوا بصفاته
وهو من اخلاق الله تعالى
ليس لاحد فيه نصيب ولهذا
امر به ثم بين ان ذلك الصبر
الذي امرت به ليس من سائر
اقسام الصبر حتى يكون
بنفسك او بقلبك بل هو
صبري لا تبشره الابي ولا
تطبيقه الا بقوتي ولعدم وفاء
قوته بهذا الصبر قال شيبتي
سورة هود (ولا تحزن
عليهم) بالتلوين بظهور
القلب بصفته لان صاحب
هذا الصبر يرى الاشياء
بعين الحق فكل ما يصدر
عنهم يراه فعل الله وكل صفة
تظهر عليهم يراه تجلياً
من تجلياته وينكر المنكر
بحكمه لان الله بصره بانواع
التجليات القهرية والطفية
والفضية والرضوية وعرفه
احكامه وامره بافاذ
الاحكام في مواقعها (ولانك
في ضيق مما يحكمرون)
لاشراح صدرك بي فكن
معهم كما تراني معهم سائراً
بسيروى قائماً بي وبامري

الآخرون ان يصيبهم مثل ما اصلبهم والحاصل انه سبحانه وتعالى خوفهم بخسف يحصل في
الارض او بعباد ينزل من السماء او بآفات تحدث دفعة او بآفات تحدث قليلاً قليلاً ان يأتي
الهلاك على آخرهم ثم انه سبحانه وتعالى ختم الآية بقوله (فان ربكم لرؤف رحيم) يعني انه
سبحانه وتعالى لا يعمل بالعقوبة والعذاب * قوله سبحانه وتعالى (اولم يروا) قرئ بالتاء
على خطاب الحاضرين وبالياء على الغيبة (الى ما خلق الله من شئ) يعني من جسم قائم له ظل
وهذه الرؤية لما كانت بمعنى النظر وصلت بالي لان المراد منها الاعتبار والاعتبار لا يكون
الابنفس الرؤية التي كون معها نظر الى الشئ ليتأمل احواله ويتفكر فيه فيعتبر به (بتفيؤ ظلاله)
يعني تميل وتدور من جانب الى جانب فهي من اول النهار على حال ثم تقلص ثم تعود في آخر
النهار الى حالة اخرى ويقال للظل بالعتى في لانه من فاء يقي اذا رجع من المغرب الى المشرق
والتي الرجوع قال الازهرى تفيؤ الظلال رجوعها بعد انتصاف النهار فالتفيؤ لا يكون الا بالعشى
وما انصرفت منه الشمس والظل يكون بالعداء وهو ما لم تله الشمس وقوله ظلاله جمع ظل وانما
اضاف الظلال وهو جمع الى المفرد وهو قوله من شئ لانه يراد به الكثرة ومعناه الاضافة الى
ذوى الظلال (عن اليمين والشمال) قال العلماء اذا طلعت الشمس من المشرق وانت متوجه
الى القبلة كان ظلك عن يمينك فاذا ارتفعت الشمس واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك
فاذا مالت الشمس الى الغروب كان ظلك عن يسارك وقال الضحاك اما اليمين فاول النهار واما
الشمال فآخر النهار وانما وحد اليمين وان كان المراد به الجمع للابحاز والاختصار في اللفظ
وقيل اليمين راجع الى لفظ الشئ وهو واحد والشمال راجع الى المعنى لان لفظ الشئ يراد به
الجمع (سجدا لله) في معنى هذا السجود قولان احدهما ان المراد به الاستسلام والانقياد
والخضوع يقال سجد البعير اذا طأطأ راسه ليركب وسجدت النحلة اذا مالت لكثرة الحمل
والمعنى ان جميع الاشياء التي لها ظلال فهي منقاد لله تعالى مستسلمة لامره غير متمنعة عليه فيما
سخرهاله من التفيؤ وغيره وقال مجاهد اذا زالت الشمس سجد كل شئ لله والقول الثاني في معنى
هذا السجود ان الظلال واقعة على الارض ملتصقة بها كالساجد على الارض فلما كانت الظلال
يشبه شكلها شكل الساجدين اطلق الله عليها هذا اللفظ وقيل ظل كل شئ ساجد لله سواء كان
ذلك الشئ يسجد لله او لا ويقال ان ظل الكافر ساجد لله وهو غير ساجد لله (وهم داخرون)
اي صاغرون اذلاء والداخر الصاغر الذي يفعل ماتا امه به شاء ام ابى وذلك ان جميع الاشياء
منقادة لامر الله تعالى فان قلت الظلال ليست من العقلاء فكيف عبر عنها بلفظ من يعقل وجعلها
بالواو والنون قلت لما وصفها الله سبحانه وتعالى بالطاعة والانقياد لامره وذلك صفة من
يعقل عبر عنها بلفظ من يعقل وجاز جمعها بالواو والنون وهو جمع العقلاء * قوله عز وجل
(والله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة) قال العلماء السجود على نوعين سجود طاعة
وعبادة كسجود المسلم لله عز وجل وسجود انقياد وخضوع كسجود الظلال لله وقوله والله يسجد
ما في السموات وما في الارض من دابة يحتمل النوعين لان سجود كل شئ بحسبه فسجود المسلمين
والملائكة لله سجود عبادة وطاعة وسجود غيرهم سجود انقياد وخضوع واتي بلفظ ما في
قوله ما في السموات وما في الارض للتغليب لان ما لا يعقل اكثر ممن يعقل في العدد والحكم

(ان الله مع الذين اتقوا)
بقاياهم وانياتهم بالاستهلاك
في الوحدة والاستغراق
في عين الجمع (والذين هم
محسنون) بشهود الوحدة
في عين الكثرة والطاعة
في عين المعصية والقيام
بالامر والنهي في مقام
الاستقامة وابقاء حقوق
التفاصيل في عين الجمع
فلا يحجبهم الفرق عن الجمع
ولا الجمع عن الفرق ويسهم
مراعاة الحق والخلق
لارجوع الى الكثرة

بوجود القلب الحقاني

﴿ سورة نبي اسرائيل ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبحانه الذي اسرى بسده)

اي اترهه عن الواحق

المادية والقائص التشبيهية

بلسان حال التجرد

والكمال في مقام العبودية

الذي لا تصرف فيه اصلا

(ليلا) اي في ظلمة الفوضى

البدنية والتعلقات الطبيعية

لان المروج والترقي لا يكون

الا بواسطة البدن (من

المسجد الحرام) اي من

مقام القلب المحرم عن ان

يطوف به مشرك القوى

البدنية ويرتكب فيه

فواحشها وخطاياها ويحججه

غوى القوى الحيوانية

للاغلب كتغليب المذكر على المؤنث ولانه لو اتى بمن التي هي للعقلاء لم يكن فيه ادلالة على
التغليب بل كانت متناولة للعقلاء خاصة فأتى بلفظة ما يشمل الكل ولفظة الدابة مشتقة من الديب
وهو هبارة عن الحركة الجسمانية فالدابة اسم يقع على كل حيوان جسماني يتحرك ويدب فيدخل
فيه الانسان لانه مما يدب على الارض ولهذا افرد الملائكة في قوله (والملائكة) لانهم اولو
اجنحة يطرون بها او افردهم بالذكر وان كانوا من جملة من في السموات لشرفهم وقيل اراد
والله يسجد ما في السموات من الملائكة وما في الارض من دابة فسجود الملائكة والمسلمين للطاعة
وسجود غيرهم تذليلها وتسخيرها لما خلقت له وسجود ما لا يعقل وسجود الجمادات يدل على
قدرة الصانع سبحانه وتعالى فيدعو الصافلين الى السجود لله عند التأمل والتدبر (وهم
لا يستكبرون) يعني الملائكة (يخافون ربهم من فوقهم) هو كقوله وهو القاهر فوق عباده
وقد تقدم تفسيره (ويفعلون ما يؤمرون) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اني ارى ما لاترون واسمع ما لاتسمعون اطت السماء وحق لها ان تثنى ما فيها موضع اربع اصابع
الاولى واضع جبهته ساجدا والله لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وما لتذتم
بالنساء على الفرس ولخرجتم الى الصعدات تجأرون الى الله تعالى قال ابو ذر لو ددت اني كنت
شجرة تعضد اخرجته الترمذي وقال عن ابي ذر موقوما

﴿ فصل ﴾ وهذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند
قراءتها وسماعها ﴿ قوله سبحانه وتعالى (وقال الله لاتخذوا الهين اثنين) لما اخبر الله
عز وجل في الآية المتقدمة ان كل ما في السموات والارض حاضعون لله منقادون لامره
عابدون له وانهم في ملكه وتحت قدرته وقبضته نهي في هذه الآية عن الشرك اتخذ الهين
اثنين فقال وقال الله لاتخذوا الهين اثنين قال الزجاج ذكر الاثنين توكيدا لقوله الهين وقال
صاحب النظم فيه تقديم وتأخير تقديره لاتخذوا اثنين الهين يعني ان الاثنين لا يكون كل واحد
منهما الها ولكن اتخذوا الها واحدا وهو قوله تبارك وتعالى (انما هو اله واحد) لان الالهين
لا يكونان الامتساويين في الوجود والقدم وصفات الكمال والقدرة والارادة فصارت الاثنينية
منافية للالهية وذلك قوله تعالى انما هو اله واحد يعني لا يجوز ان يكون في الوجود الهان اثنان
انما هو اله واحد (فاي اي فارهبون) يعني فخافون والرهب مخافة مع حزن واضطراب وانما
نقل الكلام من الغيبة الى الحضور وهو من طريق الالتفات لانه ابلغ في الترهيب من قوله فاي اي
فارهبون فهو من بدع الكلام وبلغه وقوله فاي اي فارهبون يفيد الحصر وهو ان لا يرهب
الخلق الا منه ولا يرغبون الا اليه والى كرمه وفضله واحسانه (وله ما في السموات والارض)
لما ثبت بالدليل الصحيح والبرهان الواضح ان اله العالم لا شريك له في الالهية وجب ان يكون
جميع المخلوقات هيئته وفي ملكه وتصرفه وتحت قدرته فذلك قوله تعالى وله ما في السموات
والارض يعني هيئته وملكه (وله الدين واصبا) يعني وله العباد والطاعة واخلاص العمل
دائما ثابتا والواصب الدائم قال ابن قتيبة ليس من احد يدان له ويطاع الا انقطع ذلك لسبب
في حال الحياة او بالموت الا الحق سبحانه وتعالى فان طاعته واجبة ابدًا ولانه المنعم على عباده
الملك لهم فكانت طاعته واجبة دائمة ابدًا (اغفیر الله تقون) يعني انكم عرفت ان الله

من البهيمية والسبعية المنكشفة سواء أنا افراطها وتقریطها العروها عن لباس الفضيلة (الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله) الذى هو مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني بشهود تجليات الذات وسبحات الوجه وتذكر ما ذكرنا ان تصحيح كل مقام لا يكون الا بعد الترقى الى ما فوقه لتفهم من قوله (لنزبه من آياتنا) مشاهدة الصفات فان مطالعة تجليات الصفات وان كانت في مقام القلب لكن الذات الموصوفة بتلك الصفات لا تشاهد على الكمال بصفة الجلال والجمال الا عند الترقى الى مقام الروح اى لنزبه آيات صفاتنا من جهة انها منسوبة الينا ونحن المشاهدون بها البارزون بصورها (اه هو السميع) لنا جاته في مقام السر لطلب الفناء (البصير) بقوة استعدادة وتوجهه الى محل الشهود والمجذابه اليه بقوة المحبة وكمال الشوق (وآيتنا موسى الكتاب) القلب كتاب العلم (وجعلناه هدى لبني اسرائيل) اى القوى التى هى اسباط اسرائيل الروح (الاتخذوا

واحد لا شريك له في ملكه وعزتم ان كل ماسواه محتاج اليه فبعد هذه المعرفة كيف تخافون غيره وتتقون سواء فهو استفهام بمعنى التعجب وقيل هو استفهام على طريق الانكار * قوله عز وجل (وما بكم من نعمه فخر الله) يعنى من نعمه الاسلام وصحة الابدان وسعة الارزاق وكل ما اعطاكم من مال او ولد فكل ذلك من الله تعالى انما هو المتفضل به على عباده فيجب عليكم شكره على جميع انعامه ولما بين في الآية المقدمة انه يجب على جميع العباد ان لا يخافوا الا الله تعالى بين في هذه الآية ان جميع النعم منه فلا يشكر عليها الا اياه لانه هو المتفضل بها على عباده فيجب عليهم شكره عليها (ثم اذا مسكم الضر) اى الشدة والامراض والاسقام (فاليه تجأرون) يعنى اليه تستغيثون وتصيحون وتضجحون بالدماء ليكشف عنكم ما نزل بكم من الضر والشدة واصل الجوار هو رفع الصوت الشديد ومنه جوار البقر والمعنى ان النعم لما كانت كلها ابتداء منه فان حصل شدة وضر في بعض الاوقات فلا يلجأ الا اليه ولا يدعى الا اياه ليكشفها فانه هو القادر على كشفها وهو قوله تعالى (ثم اذا كشف الضر عنكم) يعنى ثم اذا ازال الشدة والبلاء عنكم (اذا فريق منكم) يعنى طائفة وجاعة منكم (ربهم يشركون) يعنى انهم يضيفون كشف الضر الى العوائد والاسباب ولا يضيفونه الى الله عز وجل فهذا من جملة شركهم الذى كانوا عليه وانما قسمهم فريقين لان فريق المؤمنين لا يرون كشف الضر الا من الله تعالى ثم قال تعالى (ليكفروا بما آتيناكم) قيل ان هذه اللام لام كي ويكون المعنى على هذا انهم انما اشركوا بالله ليجحدوا نعمه عليهم في كشف الضر عنهم وقيل انها لام العاقبة والمعنى عاقبة امرهم هو كفرهم بما آتيناكم من النعماء وكشفنا عنهم الضر والبلاء (فتمنعوا) لفظة امر والمراد منه النهيد والوعيد يعنى فعيشوا في اللذة التى انتم فيها الى المدة التى ضربها الله لكم (فسوف تعلمون) يعنى عاقبة امركم الى ماذا تصير وهو نزول العذاب بكم * قوله سبحانه وتعالى (ويعلمون لما يعلمون نصيبا) قيل الضمير في قوله لما لا يعلمون حائد الى المشركين يعنى ان المشركين لا يعلمون وقيل حائد الى الاصنام يعنى ان الاصنام لا تعلم شيئا البتة لانها جاد والجاد لاعلم له ومنهم من رجح القول الاول لان نفي العلم عن الحى حقيقة وعن الجاد مجاز فكان عود الضمير الى المشركين اولى ولانه قال لما لا يعلمون فجمعهم بالواو والنون وهو جمع لمن يعقل ومنهم من رجح القول الثانى قال لانا اذا قلنا انه حائد الى المشركين احتجنا فيه الى اضمار فيكون المعنى ويعلمون يعنى المشركين لما لا يعلمون انه اله ولا اله حق نصيبا واذا قلنا انه حائد الى الاصنام لم نحتاج الى هذا الاضمار لانها لاعلم لها ولا فهم * وقوله (بما رزقناهم) يعنى ان المشركين جعلوا للاصنام نصيبا من حروثهم وانعامهم واموالهم التى رزقهم الله وتقدم تفسيره في سورة الانعام (تالله) اقسم بنفسه على نفسه انه يسألهم يوم القيامة وهو قوله تعالى (لتسئلن عما كنتم تفترون) يعنى عما كنتم تكذبون في الدنيا في قولكم ان هذه الاصنام آلهة وان لها نصيبا من اموالكم وهذا التفات من الغيبة الى الحضور وهو من بدع الكلام وبلغه (ويعلمون لله البنات) هم خزاعة وكنانة قالوا الملائكة بنات الله وانما اطلقوا لفظ البنات على الملائكة لاستتارهم عن العيون كالنساء اول دخول لفظ التأنيث في تسميتهم (سبحانه) نزه الله نفسه عن الولد والبنات (ولهم

من دوني وكلا) لاستبدوا
يا فعالكم ولا تستقلوا بطلب
كما لانكم وحظوظكم ولا
تكتسبوا بمقتضى دواعيكم
ولا تنكروا امركم الى شيطان
الوهم فيسول لكم اللذات
البدنية ولا الى عقل المعاش
فيستعملكم في ترتيبه
واصلاحه بل كلوا امركم
الى لا دبركم بأرزاق المعلوم
والمعارف وهيات الاخلاق
والفضائل واكملكم بامداد
الانوار من عالم القلب
والروح بتأييد القدس
وازل عليكم من عوالم
الملوكوت والجبروت
ما يفتيككم عن مكاسب
الناسوت اعني (ذرية من
حملنا مع نوح) العقل
في فلك الشريعة والحكمة
العملية (اه كان عبدا
شكورا) لمقرقه بنعم الله
واستعمالها على الوجه
الذي ينبغي (وقضينا الى نبي
اسرائيل في الكتاب اللوح
المحفوظ اى حكمنا فيه
(لتفسدن في الارض مرتين)
مرة في مقام النفس حالة
كونها اماراة لتفسدن
في طلب شهواتكم ولدانكم
(ولتعلن علوا كبيرا)
باستيلائكم على القلوب

ما يشتهون) يعني ويجعلون لانفسهم ما يشتهون يعني البنين (واذا بشر احدهم بالانثى)
البشارة عبارة عن الخبر السار الذي يظهر على بشرة الوجه اثر الفرح به ولما كان ذلك الفرح
والسرور يوجبان تغير بشرة الوجه كان كذلك الحزن والم يظاهر اثره على الوجه وهو
الكمودة التي تملو الوجه عند حصول الحزن والغم فثبت بهذا ان البشارة لفظ مشترك بين
الخبر السار والخبر المحزن فصح قوله واذا بشر احدهم بالانثى (ظل وجهه مسودا) يعني
متغيرا من الغم والحزن والغيظ والكراهة التي حصلت له عند هذه البشارة والمعنى ان هؤلاء
المشركين لا يرضى احدهم بالبنات لانثى ان تنسب اليه فكيف يرضى ان ينسبها الى الله تعالى
ففيه تبكيت لهم وتوبيخ * وقوله سبحانه وتعالى (وهو كظيم) يعني انه ظل يمتثلنا غما
وخزنا (يتوارى من القوم من سوء ما يشربه) يعني انه يخفى من ذلك القول الذي بشر به
وذلك ان العرب كانوا في الجاهلية اذا قربت ولادة زوجة احدهم توارى من القوم الى ان
يعلم ما ولد له فان كان ولدا ابتهج وسر بذلك وظهر وان كانت انثى حزن ولم يظهر اياما حتى
يفكر ما يصنع بها وهو قوله تعالى (ايمنسكه على هون) يعني على هو ان وانما ذكر الضمير
في ايمنسكه لانه عائد الى ما يشربه في قوله واذا بشر احدهم (ام يدسه في التراب) يعني ام
يخفي ذلك الذي يشربه في التراب والدس اخفاء الشيء في الشيء قال اهل التفسير ان مضر
وخزاعة وعما كانوا يدفنون البنات احياء والسبب في ذلك اما خوف الفقر وكثرة العيال
ولزوم البقعة او الخشية فيخافون عليهن من الاسر ونحوه او طمع غير الاكفاء فيهن فكان الرجل
من العرب في الجاهلية اذا ولد له بنت واراد ان يستحييها تركها حتى اذا كبرت البسها جبة
من صوف او شعر وجعلها ترعى الابل والغنم في البادية واذا اراد ان يقتلها تركها حتى اذا
صارت سداسية قال لامها زينها حتى اذهب بها الى احائها ويكون قد حفر لها حفرة
في الصحراء فاذا بلغ بها تلك الحفرة قال لها انظري الى هذه البئر فاذا نظرت اليها دفعها من
خلفها في تلك البئر ثم يهيل التراب على رأسها وكان صمصمة عم الفرزدق اذا احس بشيء
من ذلك وجه بابل الى والد البنات حتى يحجبها بذلك فقال الفرزدق يقنخر بذلك

وعى الذي منع الواثبات * فاحيا الوئيد فلم يواد

عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الواثمة والمؤودة في النار اخرجته
ابوداود وقوله تعالى (الا ساء ما يحكمون) يعني بشئ ما يصنعون ويقضون حيث يجعلون
لله الذي خلقهم البنات وهم يستنكفون منهم ويجعلون لانفسهم البنين نظيره قوله سبحانه
وتعالى انكم الذكور وله الانثى تلك اذا قسمة ضيرنى وقيل معناه الا ساء ما يحكمون في واد
البنات (للذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء) يعني صفة السوء من احتياجهم الى الولد
الذكر وكراهتهم الاناث وقتلهم خوف الفقر (ولله المثل الاعلى) اى الصفة العليا المقدسة وهى
ان له التوحيد وانه المنزه عن الولد وانه لا اله الا هو وان له جميع صفات الجلال والكمال
من العلم والقدرة والبقاء السرمدى وغير ذلك من الصفات التي وصف الله بها نفسه وقال
ابن عباس مثل السوء النار والمثل الاعلى شهادة ان لا اله الا الله (وهو العزيز) اى الممتنع
في كبريائه وجلاله (الحكيم) يعني في جميع افعاله * قوله (ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم)

يعنى بسبب ظلمهم فيما جملهم بالعقوبة على ظلمهم وكفرهم وعصيانهم فان قلت الناس اسم جنس يشمل الكل وقد قال تعالى في آية اخرى ففهم ظالم لنفسه ومنهم سابق بالخيرات قسمهم في تلك الآية ثلاثة اقسام فجعل الظالمين قسما واحدا من ثلاثة قات قوله ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم مام مخصوص بتلك الآية الاخرى لان في جنس الناس الانبياء والصالحون ومن لا يطلق عليه اسم الظلم وقبل اراد بالناس الكفار فقط بدليل قوله ان الشرك لظلم عظيم وقوله (ما ترك عليها) يعنى على الارض كناية عن غير مذكور لان الدابة لا تدب الا على الارض (من دابة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى لو يؤاخذ الناس بظلمهم لاهلك جميع الدواب التي على وجه الارض قال قتادة وقد فعل الله ذلك في زمن نوح عليه السلام فاهلك من كان على وجه الارض الامن كان في السفينة مع نوح عليه السلام وروى ان ابا هريرة سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضره لانفسه فقال بئس ما قلت ان الجباري يموت هزا لا يظلم الظالم وقال ابن مسعود ان الجمل تعذب في جحرها بذنب ابن آدم وقيل اراد بالدابة الكافر بدليل قوله ان شر الدواب عند الله الذين كفروا وقيل في معنى الآية ولو يؤاخذ الله الاباء الظالمين بسبب ظلمهم لانقطع النسل ولم توجد الابناء فلم يبق في الارض احد (ولكن يؤخرهم) يعنى يمهلهم بفضلهم وكرمه وحلمه (الى اجل مسمى) يعنى الى انتهاء آجالهم وانقضاء اعمارهم (فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون) يعنى لا يؤخرون ساعة عن الاجل الذي جعله الله لهم ولا يتقصون عنه وقيل اراد بالاجل المسمى يوم القيامة والمعنى ولكن يؤخرهم الى يوم القيامة فيعذبهم فلا يستأخرون عنه ساعة ولا يستقدمون (ويجعلون لله ما يكرهون) يعنى لا أنفسهم وهى البنات (وتصف الستم الكذب ان لهم الحسن) يعنى ويقولون ان لهم البنين وذلك انهم قالوا لله البنات ولنا البنون وهذا القول كذب منهم وافترأ على الله وقيل اراد بالحسن الجنة والمعنى انهم مع كفرهم وقولهم الكذب يزعمون انهم على الحق وان لهم الجنة وذلك انهم قالوا ان كان محمد صادقا في البعث بعد الموت فان لنا الجنة لانا على الحق فاكذبهم الله تعالى فقال (لا جرم ان لهم النار) يعنى في الآخرة لا الجنة (وانهم مفرطون) قرئ بكسر الراء مع التخفيف يعنى مسرفون وقرئ بكسر الراء مع التشديد يعنى مضيعون لامر الله وقراءة الجمهور بفتح الراء مع تخفيفها اى منسيون في النار قاله ابن عباس وقال سعيد بن جبير ومقاتل متروكون وقال قتادة معجلون الى النار وقال الفراء مقدمون الى النار والفرط المتقدم الى الماء قبل القوم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض اى متقدمكم (تالله لقد ارسلنا الى امم من قبلك) يعنى كما ارسلناك الى هذه الامة لقد ارسلنا الى امم من قبلك فكان شأنهم مع رسلهم التكذيب ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فزين لهم الشيطان اعمالهم) يعنى اعمالهم الخبيثة من الكفر والتكذيب والمزين في الحقيقة هو الله تعالى هذا مذهب اهل السنة وانما جعل الشيطان آلة بالقاء الوسوسة في قلوبهم وليس له قدرة ان يضل احدا او يهدي احدا وانما الوسوسة فقط فمن اراد الله شقاوته سلطه عليه حتى يقبل وسوسته (فهو ولهم) اى ناصرهم (اليوم) ومن كان الشيطان وليه وناصره فهو يخذول مغلوب مقهور

وغلبتكم واستعلائكم عليه ومنعكم اياه عن كاله واستخدام قوته المفكرة في تحصيل مطالبكم وما ربيكم ومرة في مقام القلب عند تزينكم بالفضائل وتنورك بنور القلب وظهوركم بهجة كما لانكم لتفسدن لظهوركم كما لانكم واحتجاب القلب بفضائلكم عن شهود بحلى التوحيد والحجب النورية اقوى من الحجب الظلمانية لرقتها ولطافتها وتصورها كما لات يحجب الوقوف معها وتسعين في مقام الفطرة بالسلطة الهيآت العقلية والكمالات الانسية (فاذا جاء وعد اولاهما) اى وعد وبال اولاهما (بشتاعليكم عبادنا) من الصفات القلبية والانوار الملكونية والآراء العقلية (اولى بأس شديد) ذوى سلطة وقهر (فجاسوا خلال الديار) ديارا ما كنكم ومحالكم وقتلوا بعضكم بالقمع والقهر وسبوا ذراري الهيآت البدنية والذائل النفسانية ونهبوا اموال المدركات الحسية والذات البهيمية والسبعية (وكان وعداً) على الله (مفعولا) لا بداعه

وانما سماء وايها لهم لطاعتهم اياه (ولهم عذاب انهم) يعنى فى الآخرة (وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه) يعنى فى امر الدين والاحكام فتبين لهم الهدى من الضلال والحق من الباطل والحلال من الحرام (وهدى ورجة) يعنى وما انزلنا عليك الكتاب الا يسانا وهدى ورجة (لقوم يؤمنون) لانهم هم المنتفعون به * قوله سبحانه وتعالى (والله انزل من السماء ماء) يعنى المطر (فاحياه) يعنى بالماء (الارض) يعنى بالنبات والزرع (بعد موتها) يعنى يبسها وجاوتها (ان فى ذلك لآية) يعنى دلالة واضحة على كمال قدرتنا (لقوم يسمعون) يعنى سماع انصاف وتدبر وتفكر لان سماع القلوب هو النافع لا سماع الآذان فمن سمع آيات الله اى القرآن بقلبه وتدبرها وتفكر فيها انتفع ومن لم يسمع بقلبه لم ينتفع بالآيات (وان لكم فى الانعام لعلبة) يعنى اذا تفكرتم فيها عرفتم كمال قدرتنا على ذلك (نسقيكم مما فى بطونه) الضمير عائذ الى الانعام وكان حقه ان يقال مما فى بطونها واختاف النحويون فى الجواب فقيل ان لفظ الانعام مفرد وضع لافادة الجمع فهو بحسب اللفظ مفرد فيكون ضميره ضمير الواحد وهو مذكر وبحسب المعنى جمع فيكون ضميره ضمير الجمع وهو مؤنث فلهذا المعنى قال هنا مما فى بطونه وقال فى سورة المؤمنين مما فى بطونها وهذا قول ابى عبيدة والاخفش وقال الكسائى انه رده الى ما ذكر يعنى مما فى بطون ما ذكرنا وقال غيره الكناية مردودة الى البعض وفيه اضرار كأنه قال نسقيكم مما فى بطونه الابن فاضم الابن اذ ليس لكلها ابن (من بين فرث) وهو ما فى الكرش من الثفل فاذا خرج منها لا يسمى فرثا (ودم لبنا خالصا) يعنى من الدم والفرث ليس عليه لون الدم ولا رائحة الفرث قال ابن عباس اذا اكلت الدابة العلف واقر فى كرشها وطبخته كان اسفله فرثا واوسطه لبنا واصلاه دما فالكبد مسيطرة عليه تقسم بتقدير الله سبحانه وتعالى فيجرى الدم فى العروق والابن فى الضروع وبقي الثفل كما هو (سائفا للشاربين) يعنى هنيئاسلا يجرى فى الخلق بسهولة قيل انه لم يفص احد بالابن قط هذا قول المفسرين فى معنى هذه الآية وحكى الامام فخر الدين الرازى قول الحكماء فى ذلك فقال ولقائل ان يقول الدم والابن لا يتولدان فى الكرش البتة والدليل عليه الحس فان هذه الحيوانات تذبح ذبحا متواليا وما راى احد فى كرشها دما ولا لبنا بل الحق ان الحيوان اذا تناول الغذاء وصل ذلك العلف الى معدته ان كان انسانا او الى كرشه ان كان من الانعام وغيرها فاذا طبخ وحصل الهضم الاول فيه فما كان منه صافيا انجذب الى الكبد وما كان كثيفا نزل الى الامعاء ثم ذلك الذى حصل فى الكبد ينطبخ فيها ويصير دما وهو الهضم الثانى ويكون ذلك مخلوطا بالصفراء والسوداء وزيادة المائة فذهب الى الصفراء فتذهب الى المرارة واما السوداء فتذهب الى الطحال واما المائة فتذهب الى الكلية ومنها الى المثانة واما الدم فيذهب فى الاوردة وهى العروق النابتة من الكبد وهالك يحصل الهضم الثالث وبين الكبد وبين الضرع عروق كثيرة فينصب الدم من تلك العروق الى الضرع والضرع لحم غددي الرخو ابيض فيقلب الله عز وجل ذلك الدم عند انصبابه الى ذلك اللحم الغددي الرخو الابيض فيصير الدم لبنا فهذا صورة تكون الابن فى الضرع فالابن انما يتولد من بعض

قوة الكمال وطلبه فى استعدادكم وذكره ادلة العقل فى فطرتكم (ثم ردنا لكم الكرة عليهم) الدولة بتسوركم بنور القلب واقبالكم على الصدر وانصرافكم الى مقتضى نظر العقل ورأيه (وامدناكم بأموال) العلوم النافعة والحكم العقلية والشرعية والمعارف القلبية (وبنيين) من الفضائل الخلقية والهيئات الدورية (وجعلناكم اكثر نفيرا) بكثرة الفضائل والملكات الفاضلة والآراء العقلية (احسنتم لانفسكم وان ائتم) باكتساب الرذائل والهيئات البدنية (فلها فاذا جاء وعد) المرة (الآخرة) الفناء فى التوحيد يشنا عليكم عبادا من الانوار القدسية والتجليات الجلالية والسبحات القهرية من الصفات الالهية وجنود ساطات العظمة والكبرياء (ليسوا وجوهكم) اى وجودا ثم بالفناء فى التوحيد فيقلب عليكم كآبة فقدان الكمالات قهرها وسلبها (وليدخلوا المسجد) مسجد القلب (كما دخلوه اول مرة) ووصل اثرها عليكم من العلوم والفضائل

اجراء الدم والدم انما يتولد من بعض الاجزاء اللطيفة من الاشياء المأكولة الحاصلة في الكرش فالابن تولد اولا من الفرت ثم من الدم ثانيا ثم صفاء الله سبحانه وتعالى بقدرته فجعله ابنا خالصا من بين فرت ودم وعند تولد الابن في الضرع يخلق الله عز وجل بلطف حكمته في حلة الثدي ثقباصفارا ومسما ضيقة فيجعلها كالصفاء لابن فكل ما كان لطيفا من الابن خرج بالمص او الحلب وما كان كثيفا احتبس في البدن وهو المراد بقوله خالصا يعني من شوائب كدورة الدم والفرت سائغا للشاربين يعني جاريا في خلوقهم سلا للذيذ اهنيئا مريئا * قوله عز وجل (ومن ثمرات النخيل والاعناب) يعني ولكم ايضا عبرة فيما نسقيكم ونرزقكم من ثمرات النخيل والاعناب (تتخذون منه) الضمير في منه يرجع الى ما تقديره ولكم من ثمرات النخيل والاعناب ما تتخذون منه (سكرا ورزقا حسنا) قال ابن مسعود وابن عمرو والحسن وسعيد بن جبيرة ومجاهد وابراهيم وابن ابي ليلى والزجاج وابن قتيبة السكر الخمر سميت بالمصدر من قولهم سكر سكرا وسكرا والرزق الحسن - اثر ما يتخذ من ثمرات النخيل والاعناب مثل الدبس والتمر والزبيب والخل وغير ذلك فان قلت الخمر محرمة فكيف ذكرها الله عز وجل في معرض الانعام والامتنان قلت قال العلماء في الجواب عن هذا ان هذه السورة مكية وتحریم الخمر انما نزل في سورة المائدة وهي مدينة فكان نزول هذه الآية في الوقت الذي كانت الحجر فيه غير محرمة وقيل ان الله عز وجل نبه في هذه الآية على تحريم الخمر ايضا لانه يميز بينها وبين الرزق الحسن في الذكر فوجب ان يقال الرجوع عن كونه حسنا يدل على التحريم وروى العوفي عن ابن عباس ان السكر هو اخل بلفظ الحبشة وقال بعضهم السكر هو البند وهو نقيع التمر والزبيب اذا اشتد والمطبوخ من العصير وهو قول الضحاك والنخعي ومن يبيع شرب البند ومن يحرمه يقول المراد من الآية الاخبار لا الاحلال واولى الاقاويل ان قوله تتخذون منه سكرا منسوخ سئل ابن عباس عن هذه الآية فقال السكر ما حرم من ثمراتها والرزق الحسن ما حل قلت القول بالنسخ فيه نظر لان قوله ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا خبر والاخبار لا بدخلها النسخ ومن زعم انها منسوخة رأى ان هذه الآية نزلت بمكة في وقت اباحة الخمر ثم ان الله تبارك وتعالى حرمها بالدينة فحكم على هذه الآية بأنها منسوخة وقال ابو عبيدة في معنى الآية ان السكر الطعم يقال هذا سكر لك اي طعم لك وقال غيره السكر ما سد الجوع من قولهم سكرت النهر اي سدته والتمر والزبيب مما يسد الجوع وهذا شرح قول ابى عبيدة ان السكر الطعم (ان في ذلك) يعني الذي ذكر من انعامه على عباده (لاية) يعني دلالة واضحة (نقوم يفعلون) يعني ان من كان عاملا اسندل بهذه الآية على كمال قدرة الله تعالى ووحدانيته وعلم بالضرورة ان لهذه الاشياء خالفا ومدبرا قادرا على ما يريد * قوله سبحانه وتعالى (واوحى ربك الى الهل) لما ذكر الله سبحانه وتعالى دلائل قدرته ومجائب صنعته الدالة على وحدانيته من اخراج اللبن من بين فرت ودم واخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والاعناب ذكر في هذه الآية اخراج العسل الذي جعله شفاء للناس من دابة ضعيفة وهي النحلة فقال سبحانه وتعالى واوحى ربك الى النحل الخطاب فيه للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به كل فرد من الناس ممن له عقل

(وليتبروا ما علوا) بالظهور بكماله وفضيلته والاعجاب برؤية زينته وسبحته (تبيرا) بالافناء بصفات الله (عسى ربكم ان يرحكم) بعد القهر بالفساد والمحو بتجليات الصفات بالاحياء وبعثكم بالبقاء بعد الفناء ويحييكم بما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (وان عدتم) بالتلويح في مقام الفناء بالظهور بانائيتكم (عدا) بالقهر والافناء كما قال ولولا ان ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا اذا لاذقاك ضعف الحياة وضعف المماتة ثم لا نجد لك علينا نصيرا (وجعلنا جهنم) العليمة (للكافرين) المحجوبين عن الانوار الذين تقوا على فساد المرة الاولى (حصيرا) محبسا وسبعا يحصرهم في عذاب الاحتجاب والحرمان عن اثواب (ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم) اي يبين احوال الفرق الثلاث من السابقين واصحاب اليمين واصحاب الشمال يهدي الى طريقة التوحيد التي هي اقوم الطرق للسابقين (ويبشر المؤمنين الذين يعملون

(الصالحات). من اصحاب اليمين
 الذين آمنوا نقيدا جازما
 او تحقيقا علميا وداوما
 على اعمال التزكية والتحلية
 الصالحة لان يتوصل بها الى
 الكمال (ان لهم اجرا
 كبيرا) من نعم جنات
 الافعال والصفات في عوالم
 الملك والملكوت والجبروت
 (وان الذين لا يؤمنون) من
 اصحاب الشمال (بالآخرة)
 ليكونهم بدنيين محجوبين
 عن عالم النور محبوسين
 في ظلمات الطبيعة (اعتمادا
 لهم عذاب اليلما) في قعر جين
 الطبيعة مقيدون بسلاسل
 محبة السفايات واغلال
 التملقات ونيران الحرمان
 عن الذات والشهوات
 والتعذاب بالمقارب والحيات
 من غواسق الهيات (و يدع
 الانسان بالسر دعاه بالخير
 وكان الانسان عجولا وجعلنا
 الليل والنهار آيتين) ليل
 الكون وظلمة البدن
 ونهار الابداع ونور الروح
 يتوصل بهما وبمعرفة
 الى معرفة الذات والصفات
 (فحقوا آية الليل) بالفساد
 والفناء (وجعلنا آية النهار
 مبصرة) بينة باقية ابدية
 بكمالهما تبصر بنورها
 الحقائق (لتدفعوا فضلا

وتفكر يستدل به على كمال قدرة الله ووحدايته وانه الخالق لجميع الاشياء المدبر لها بلطيف حكمته وقدرته واصل الوحي الاشارة السريعة وذلك يكون بالكلام على سبيل الرمز والتعريض وقد يكون بصوت مجرد ويقال للكلمة الالهية التي يلقها الله الى انبيائه وحي والى اوليائه الهام وتسخير الطير لما خلق له ومنه قوله تعالى واوحى ربك الى النحل يعنى انه سخرها لما خلقها له والهه ارشدها وقدر في انفسها هذه الاعمال العجيبة التي يعجز عنها العقلاء من البشر وذلك ان النحل تبني بيوتا على شكل سدس من اضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض بمجرد طباعها ولو كانت البيوت مدورة او مثلثة او مربعة او غير ذلك من الاشكال لكان فيما يبنها خلل ولما حصل المقصود فالله الهه الله سبحانه وتعالى ان تبنيها على هذا الشكل السدس الذي لا يحصل فيه خلل وفرجة خالية ضائعة والهه الله تعالى ايضا ان تجعل عليها اميرا كبيرا نافذا لحكم فيها وهى تطيعه وتمثل امره ويكون هذا الاميرا كبرها جثة واعظمها خلقة ويسمى بصوب النحل يعنى ملكها كذا حكاه الجوهرى والهه الله سبحانه وتعالى ايضا ان جعلت على باب كل خلية بوابا لا يمكن غيراهلها من الدخول اليها والهه الله سبحانه وتعالى ايضا انها تخرج من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع الى بيوتها ولا تفضل عنها ولا امناز هذا الحيوان الضعيف بهذه الخواص العجيبة الدالة على مزيد الذكاء والفطنة دل ذلك على الهام الالهى فكان ذلك شـبها بالوحي فلذلك قال تبارك وتعالى واوحى ربك الى النحل والنحل زنبور العسل ويسمى الدبر ايضا قال الزجاج يجوز ان يقال سمى هذا الحيوان نحلا لان الله سبحانه وتعالى نحل الناس العسل الذى يخرج من بطونها بمعنى اعطاهم وقال غيره النحل يذكر ويؤنث وهى مؤنثة فى لغة الجار وكذا انشأ الله تعالى فقال (ان اتخذنى من الجبال بيوتا ومن الشجر وما يعرشون) يعنى يبنون ويسقفون وذلك ان النحل منه وحشى وهو الذى يسكن الجبال والشجر ويأوى الى الكهوف ومنه اهلى وهو الذى يأوى الى البيوت وبريه الناس عندهم وقد جرت العادة ان الناس يبنون للنحل الاماكن حتى تأوى اليها وقال ابن زيد اراد بالذى يعرشون الكروم (ثم كلى من كل الثمرات) يعنى من بعض الثمرات لانها لا تأكل من جميع الثمار فلفظة كل ههنا ليست للعموم (فاسلكى سبل ربك) يعنى الطرق التى الهه الله ان تسلكها وتدخلى فيها لاجل طلب الثمرات (ذللا) قيل انه انعت للسبل يعنى انها مثلك الطرق مسهلة لك مسالكها قال مجاهد لا يتوسع عليها مكان تسلكه وقيل الذلل نعت للنحل يعنى انها مثلك مسخرة لاربابها مطيعة متقادة لهم حتى انهم يقلونها من مكانها الى مكان آخر حيث شاءوا و ارادوا لا تستعصى عليهم (يخرج من بطونها شراب) يعنى العسل (مختلف الوانه) يعنى ما بين ابيض واحمر واصفر وغير ذلك من الوان العسل وذلك على قدر ما تأكل من الثمار والازهار ويستحيل فى بطونها عسلا بقدرة الله تعالى ثم يخرج من افواهها يسيل كالاعاب وزعم الامام فخر الدين الرازى انه رأى فى بعض كتب الطب ان العسل طل من السماء ينزل كالترنجبين فيقع على الازهار واوراق الشجر فيجمعه النحل فتأكل كل بعضه وتدخر بعضه فى بيوتها لانفسها لتعنى فاذا اجتمع فى بيوتها من تلك الاجزاء الطيبة شئ كثير فذلك هو العسل وقال هذا القول اقرب الى العقل لان طبيعة الترنجبين تقرب من طبيعة العسل وايضا فاننا شاهدان النحل تغذى بالعسل واجاب

من ربكم) اى كمالكم الذى تستعدونه (ولتعلموا عدد السنين والحساب) المراتب والمقامات اى لتحصوها من اول حال بدايتكم الى كبر نهايتكم بالترقى فيها وحساب اعمالكم واحلا قكم واحوالكم فلا مجدوا شيئا من سيئات اعمالكم الا وتكفرونه بحسنة مما يقابله من جنسه ولا رذيلة من اخلاقكم الا وتفكرونها بضدها من الفضيلة ولا ذنبا من ذنوب احوالكم الا وتكفرونه بالانابة الى جنب الحق (وكل شئ) من العلوم والحكم (فصلناه) بنور عقولكم عند الكمال وتزول العقل الفرقانى (تفصيلا) اى علما تفصيليا مستحضرا الاجال بالامغفولا عنه كما فى العقل القرآنى عند البداية (وكل انسان الزمنا طائر في عنقه) اى جعلنا سعادته وشقاوته وسبب خيره وشره لازما لذاته لزوم الطوق فى العنق كما قال السعيد من سعد فى بطن امه والشقى من شقى فى بطن امه (ونحو) ح له يوم القيامة (الصغرى) عند الخروج من قبر جسده (كتابا) هيكل مصورا

عن قوله تعالى يخرج من بطونها بأن كل تجويف فى داخل البدن يسمى بطنا فقوله يخرج من بطونها يعنى من افواهما وقول اهل الظاهر اولى واصح لانا شاهدانه يوجد فى طعم العسل طعم تلك الازهار التى تأكلها النحل وكذلك يوجدونها ويريحها وطعمها فيه ايضا ويعضد هذا قول بعض ازواج النبى صلى الله عليه وسلم له اكلت مغاير قال لا قالت فاهذه الريح التى اجد منك قال سقتنى حفصة شربة عسل قالت جرست نحل العرطف شجر الطلح وله صمغ يقال له المغاير كريحه الرائحة فعنى جرست نحل العرطف اكلت ورعت من العرطف الذى له الرائحة الكريهة فثبت بهذا الدليل صحة قول اهل الظاهر من المفسرين وانه يوجد فى طعم العسل ولونه وريحه طعم ما يأكله النحل ولونه وريحه لاما قاله الاطباء من انه طل لانه لو كان طلالكان على لون واحد وطبيعة واحدة وقوله ان طبيعة العسل تقرب من طبيعة الترنجيبين فيه نظر لان مزاج الترنجيبين معتدل الى الحرارة وهو اللطيف من السكر ومزاج العسل حار يابس فى الدرجة الثانية فيبينهما فرق كبير وقوله كل تجويف فى داخل البدن يسمى بطنا فيه نظر لان لفظ البطن اذا اطلق لم يرد به الا العضو المعروف مثل بطن الانسان وغيره والله اعلم * وقوله تعالى (فيه) يعنى فى الشراب الذى يخرج من بطون النحل (شفاء للناس) وهذا قول ابن عباس وابن مسعود اذا ضمير فى قوله فيه شفاء للناس يرجع الى العسل وقد اختلفوا فى هذا الشفاء هل هو على العموم لكل مرض او على الخصوص لمرض دون مرض على قولين احدهما ان العسل فيه شفاء من كل داء وكل مرض قال ابن مسعود العسل شفاء من كل داء والقرآن شفاء لما فى الصدور وفى رواية اخرى عنه عليكم بالشفاءين القرآن والعسل وروى نافع ان ابن عمر ما كانت تخرجه قرحة ولا شئ الا ليطبخ الموضع بالعسل ويقرأ يخرج من بطونها شراب مختلف الوانه فيه شفاء للناس (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وسلم فقال ان اخى استطلق بطنه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال انى سقيته عسلا فلم يزد الا استطلاقا فقال له ثلاث مرات ثم جاء الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد سقيته فلم يزد الا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك فسقاه فبرأ وقد اعترض بعض المحدين ومن فى قلبه مرض على هذا الحديث فقال ان الاطباء مجمعون على ان العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال فنقول فى الرد على هذا المعترض المحدث الجاهل بعلم الطب ان الاسهال يحصل من انواع كثيرة منها التخم والهيضات وقد اجمع الاطباء فى مثل هذا على ان علاجه بان تترك الطبيعة وفعالها فان احتاجت الى معين على الاسهال اعينته مادامت القوة باقية فاما حبسها فضرر عندهم واستعمال مرض فيحمل ان يكون اسهال الشخص المذكور فى الحديث اصابه من امتلاء او هيضة فدواؤه بترك اسهاله على ما هو عليه او تقويته فامر رسول الله صلى الله عليه وسلم بشرب العسل فزاده اسهالا فزاده عسلا الى ان فنيته المادة ووقف الاسهال ويكون الخلط الذى كان به يوافقه شرب العسل فثبت بما ذكرناه ان امره صلى الله عليه وسلم لهذا الرجل بشرب العسل جار على صناعة الطب وان المعترض عليه جاهل لها ولسنا نقصد الاستظهار لتصديق الحديث بقول الاطباء بل لو كذبوه لكذبناهم وكفرناهم بذلك وانما ذكرنا هذا الجواب الجارى على صناعة الطب دفعا لهذا المعترض بانه لا يحسن صناعة الطب

التي اعترض بها والله اعلم وقوله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن اخيك يحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم بالوحي الالهي ان العسل الذي امره بشربه سيظهر نفعه بعد ذلك فلما لم يظهر نفعه في الحال عندهم قال صدق الله يعني فيما وعد به من ان فيه شفاء وكذب بطن اخيك يعني باستجالك للشفاء في اول مرة والله اعلم بمراده واسرار رسوله صلى الله عليه وسلم فان قالوا كيف يكون شفاء للناس وهو يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة ويضر بالشباب المحرورين ويعطش قلنا في الجواب عن هذا الاعتراض ايضا ان قوله فيه شفاء للناس مع انه يضر باصحاب الصفراء ويهيج الحرارة انه خرج مخرج الاغلب وانه في الاغلب فيه شفاء ولم يقل انه شفاء لكل الناس لكل داء ولكنه في الجملة دواء وان نفعه اكثر من مضرته وقل معجون من المعاجين الا ونماه به والاشربة المخذة من العسل نافعة لاصحاب البلغم والشيوخ البرودين ومنافعه كثيرة جدا والقول الثاني انه شفاء للاوجاع التي شفاؤها فيه وهذا قول السدي وقال مجاهد في قوله فيه شفاء للناس يعني القرآن لانه شفاء من امراض الشرك والجهالة والضلالة وهو هدى ورجة للناس والقول الاول اصح لان الضمير يجب ان يعود الى اقرب المذكورات واقربها قوله تعالى يخرج من بطونها شراب وهو العسل فهو اولى ان يرجع الضمير اليه لانه اقرب مذكور * وقوله سبحانه وتعالى (ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون) يعني فيعتبرون ويستدلون بما ذكرنا على وحدانيتنا وقدرتنا * قوله عز وجل (والله خلقكم) يعني اوجدكم من العدم واخرجكم الى الوجود ولم تكونوا شيئا (ثم يتوفاكم) يعني عند انقضاء آجالكم اما صبيانا واما شبانا واما كهولا (ومنكم من يرد الى اذل العمر) يعني اراده واضعفه وهو الهرم قال بعض العلماء عمر الانسان له اربع مراتب اولها من النشو والنماء وهو من اول العمر الى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سن الشباب وبلوغ الاشد ثم المرتبة الثانية سن الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة الى اربعين سنة وهو غاية القوة وكال العقل ثم المرتبة الثالثة سن الكهولة وهو من الاربعين الى الستين وهذه المرتبة يشرع الانسان في التقص ولكنه يكون نقصا خفيا لا يظهر ثم المرتبة الرابعة سن الشيخوخة والانحطاط من الستين الى آخر العمر وفيها يتبين التقص ويكون الهرم والخرف قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه اذل العمر خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون سنة وقال قتادة تسعون سنة (ق) من انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني اعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل واعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المحيا والممات * وقوله تعالى (لكيلا يعلم بعد علم شيئا) يعني ان الانسان يرجع الى حالة الطفولية بنسيان ما كان علم بسبب الكبر وقال ابن عباس لم يصبير كاصبي الذي لا عقل له وقال ابن قتيبة معناه حتى لا يعلم بعد علمه بالامور شيئا لشدة هرمه وقال الزجاج المعنى وان منكم من يكبر حتى يذهب عقله خرفا فصير بعد ان كان طالما جاهلا ليربكم الله من قدرته انه كما قدر على اماته واحيائه انه قادر على نقله من العلم الى الجهل هكذا وجدته منقولا عنه واو قال ليربكم من قدرته انه كما قدر على نقله من العلم الى الجهل انه قادر على احياؤه بعد اماته ليكون ذلك دليلا على صحة البعث بعد الموت لكان اجد

بصور اعماله مقلدا في عنقه (يلقاه) للزومه اياه (منشورا) لظهور تلك الهيات فيه بالفعل مفصلة لامطويا كما كان عند كونها فيه بالقوة يقال له (اقرأ كتابك) اي اقرأ قراءة المسأور الممثل لامر امر مطاع يأمره بالقراءة او تأمره القوى الملكوية سواء كان قارئ او غير قارئ لان الاعمال هناك ممثلة هيئاتها وصورها يعرفها كل احد لاعلى سبيل الكتابة بالحروف فلا يعرفها الا نبي (كني بنفسك اليوم عليك حسيبا) لان نفسه تشهد ما فعلته لازما اياها نصب عينها مفقلا لا يمكنها الانكار فبين اها غيرها (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فاما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى) لروخ هيئة ما فعلته فيها وصبرورتها ملازمة دون الذي فعل غيرها ولم يعرض لها منه شيء واما متعذب من يتعذب بالهيات التي فيه لا من خارج (وما كنا مذبحين حتى نبعث رسولا) رسول العقل بالزام الحجة وتمييز الحق والباطل لاري ان الصبي والسفيه غير مكلفين او

قال ابن عباس ليس هذا في المسلمين لان المسلم لا يزداد في طول العمر والبقاء الا كرامة عند الله وعقلا ومعرفة وقال عكرمة من قرأ القرآن لم يرد الى ارض العمر حتى لا يعلم بعد علم شيئا وقال في قوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات هم الذين قرؤا القرآن وقال ابن عباس في قوله تعالى ثم رددناه اسفل سافلين يريد الكافر ثم استثنى المؤمنين فقال تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات * وقوله تعالى (ان الله عليم) يعني بما صنع بأوليائه واعدائه (قدير) يعني على ما يريد * وقوله تعالى (والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) يعني ان الله سبحانه وتعالى بسط على واحد وضيق وقترا على واحد وكثرلوا احد وقلل على آخر وكما فضل بعضكم على بعض في الرزق كذلك فضل بعضكم على بعض في الخلق والخلق والعقل والصحة والسقم والحسن والقبح والعلم والجهل وغير ذلك فهم متفاوتون ومتباينون في ذلك كله وهذا مما اقتضته الحكمة الالهية والقدرة الربانية (فا الذين فضلوا برادى رزقهم على ما ملكت ايماهم) يعني من العبيد حتى يستوتوا فيه هم وعبيدهم يقول الله سبحانه وتعالى هم لا يرضون ان يكونوا هم ومماليكهم فيما رزقهم سواء وقد جعلوا عبيدي شركائي في ملكي وسلطاني يلزم بهذه الجملة المشركين حيث جعلوا الاصنام شركاء لله قال قتادة هذا مثل ضربه الله عز وجل يقول هل منكم احد يرضى ان يشركه بمملوكه في جميع ماله فكيف تعدلون بالله خلقه وعباده وقيل في معنى الآية ان الموالى والمماليك الله رازقهم جميعا (فهم فيه) يعني في رزقة (سواء) فلا تحسبن ان الموالى يردون رزقهم على مماليكهم من عند انفسهم بل ذلك رزق الله اجراء على ايدى الموالى للمماليك والمقصود منه بيان ان الرزق هو الله سبحانه وتعالى لجميع خلقه وان الموالى والمماليك في الرزق سواء وان المالك لا يرزق المملوك بل الرزاق للمماليك والمالك هو الله سبحانه وتعالى * وقوله (افبئمة الله يمجدون) فيه انكار على المشركين حيث جحدوا نعمة الله وعبدوا غيره * وقوله عز وجل (والله جعل لكم من انفسكم ازواجا) يعني النساء فخلق من آدم حواء زوجته وقيل جعل لكم من جنسكم ازواجا لانه خطاب عام يعم الكل فخصيصه بآدم وحواء خلاف الدليل (وجعل لكم من ازواجكم بنين وحفدة) الحفدة جمع حافد وهو المسرع في الخدمة المسارع الى الطاعة ومنه قوله في الدعاء واليك نسعى ونحفد اى نسرع الى طاعتك فهذا اصله في الالفه ثم اختلفت اقول المفسرين فيهم فقال ابن مسعود والنخعي الحفدة اختان الرجل دلى بناته وعن ابن مسعود ايضا انهم اصهاره فهو بمعنى الاول فعلى هذا القول يكون معنى الآية وجعل لكم من ازواجكم بنين وبنات تزوجوهم فيجعل لكم بسببهم الاختان والاصهار وقال الحسن وعكرمة والضحاك هم الخدم وقال مجاهد هم الاعوان وكل من املك فقد حفدك وقال عطاء هم ولد الرجل الذين يعينونه ويخدمونه وقيل هم اهل المهنة الذين يمتنون ويخدمون من الاولاد وقال مقاتل والكلبي البنين هم الصغار والحفدة كبار الاولاد الذين يعينون الرجل على عمله وقال ابن عباس هم ولد الولد وفي رواية اخرى عنه انهم بنو امرأة الرجل الذين ليسوا منه وكل هذه الاقوال متقاربة لان اللفظ يحتمل الكل بحسب المعنى المشترك وبالجملة فان الحفدة هم غير البنين لان الله سبحانه وتعالى قال بنين وحفدة فجعل بينهم مفاصلة

رسول الشرع لظهور ما في الاستعداد من الخير والشر والسادة والشقاوة بسببه ومقابلته بالاقرار والانكار فان المستعد للكمال يتحرك ما فيه بالقوة عند سماع الدعوة فيشتاق ويطلب متقبلا لها بالاقرار والقبول لما يدعوه اليه لمناسبته اياه وقربه وغير المستعد ينكر ويماند لمنافاه لما يدعوه اليه وبعده (واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيها ففسقوا فيها فحق عليها القول فدمرناها تدميرا وكما اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا) ان لكل شئ من الدنيا زوالا وزواله بحصول استمداده يقتضى ذلك وكان زوال البدن بزوال اعتدال وحصول انحراف يبعده عن ظل الوحدة التي هي سبب بقاء كل شئ ونباته فكذلك هلاك المدينة وزوالها بحدوث انحراف فيها عن اجادة المستقيمة التي هي صراط الله وهي الشريعة الحافظة للاظام فاذا جاء وقت اهلاك قرية فلا بد من استحقاتها للاهلاك وذلك بالنسبة

(ورزقكم من الطيبات) يعنى الدم التى انتم بها عليكم من انواع الثمار والحبوب والحيوان والاشربة المستطابة الحلال من ذلك كله (اقبال باطل يؤمنون) يعنى بالاصنام وقيل بالشيطان يؤمنون وقيل معناه يصدقون ان لى شريكا وصاحبة وولدا وهذا استفهام انكار اى ليس لهم ذلك (وبنعمت الله هم يكفرون) يعنى انهم يضيغفون ما انعم الله به عليهم الى غيره وقيل معناه انهم يحجدون ما احل الله لهم (ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض) يعنى الاصنام التى لا تقدر على ازال المطر الذى فى السموات خزائنه ولا يقدرون على اخراج النبات الذى فى الارض معدنه (شيا) يعنى لا يملك من الرزق شيا قليلا ولا كثيرا وقيل معناه يعبدون مالا يرزق شيا (ولا يستطيعون) يعنى ولا يقدرون على شىء يذكرو عجز الاصنام عن اىصال نفع او دفع ضرر (فلا تضربوا لله الامثال) يعنى لا تشبهوا الله بخلقه فانه لا مثل له ولا شبه ولا شريك من خلقه لان الخلق كلهم عبده وفى ملكه فكيف يشبه الخالق بالخلق او الرازق بالمرزوق او القادر بالعاجز (ان الله يعلم) يعنى ما انتم عليه من ضرب الامثال له (وانتم لا تعلمون) خطأ ما تضربون له من الامثال قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شىء ومن رزقناه منا رزقا حسنا) لانهم الله سبحانه وتعالى عن ضرب الامثال لقلة علمهم ضرب هو سبحانه وتعالى لنفسه مثلا فقال تعالى مثلكم فى اشراككم بالله الاوثان كمثل من سوى بين عبد مملوك عاجز عن التصرف وبين حركريم مالك قادر قد رزقه الله مالا فهو يتصرف فيه وينفق منه كيف يشاء فصريح العقل يشهد بانه لا يجوز التسوية بينهما فى التعظيم والاجلال فلما لم تجز التسوية بينهما فى استوائهما فى الخلقة والصورة البشرية فكيف يجوز للعاقل ان يسوى بين الله عز وجل الخالق القادر على الرزق والافضال وبين الاصنام التى لا تملك ولا تقدر على شىء البتة وقيل هذا مثل ضرب الله للمؤمن والكافر والمراد بالعبد المملوك الذى لا يقدر على شىء هو الكافر لانه لما كان محروما من عبادة الله وطاعته صار كالعبد الذليل الفقير العاجز الذى لا يقدر على شىء وقيل ان الكافر لما رزقه الله مالا فلم يقدم فيه خيرا صار كالعبد الذى لا يملك شيا والمراد بقوله ومن رزقناه منا رزقا حسنا المؤمن لانه لما اشتغل بطاعة الله وعبوديته والاتفاق فى وجوه البر والخير صار كالحر المالك الذى ينفق سرا وجهرا فى طاعة الله وابتغاء مرضاته وهو قوله سبحانه وتعالى (فهو ينفق منه سرا وجهرا) فثابته الله الجنة على ذلك فان قلت لم قال عبدا مملوكا لا يقدر على شىء وكل عبد هو مملوك وهو غير قادر على التصرف قلت انما ذكر المملوك ليميز من الحر لان اسم العبد يقع عليهما جميعا لانهما من عباد الله وقوله لا يقدر على شىء احتريزه عن المملوك المكاتب والمأذون له فى التصرف لانهما يقدران على التصرف واحتج الفقهاء بهذه الآية على ان العبد لا يملك شيا (هل يستوون) ولم يقل هل يستويان يعنى هل يستوى الاحرار والعبيد والمعنى كالا يستوى هذا الفقير البخل والغنى السخى كذلك لا يستوى الكافر العاصى والمؤمن الطائع وقال عطاء فى قوله عبدا مملوكا هو ابو جهل بن هشام ومن رزقناه منا رزقا حسنا هو ابو بكر الصديق ؓ ثم قال تعالى (الحمد لله) حمد الله نفسه لانه المستحق لجميع الحمد لانه انعم التفضل على عباده وهو الخالق الرازق لهذه الاصنام التى عبدها هؤلاء فانما لا تستحق الحمد لانها جاد عاجزة

والخروج عن طاعة الله فلما تمقلت ارادته باهلاكها تقدمه اولا بالضرورة فسق مترفها من اصحاب الترف والتنعم بطراواشرابنعمة الله واستعمالها فيها لا ينفى وذلك باصر من الله وقدر منه لشقاوة كانت تلزم استعداداتهم وحينئذ وجب اهلا كههم (من كان يريد العاجلة) لكدورة استعداده وغلبة هواه وطبيعته (عجلا له فيها ما نشأ لمن نريد) اى لا يزيد به ارادته زيادة على ما قدرنا له من النصيب فى اللوح ولذلك قيده بالمشيئة ثم بقوله لمن نريد يعنى لو لم تقدر له شيا بما اراده لم نجعل له تخليصه انا لانعطى الا ما اردنا من اردنا (ثم جعلنا له جهنم) اى قعر برز الطبيعة الظلمانية لا يجذبه ارادته الى الجهة السفلية وميله اليها (بصلاها) بنيران الحرمان (مذموما) عند اهل الدنيا والآخرة (مدحورا) من جناب الرحمة والرضوان فى سخط الله وقهره (ومن اراد الآخرة) لصفاء استعداده وسلامة فطرته وقام بشرائط ارادته من الايمان والعمل الصالح

شكر سعيه بحصول مراده كما قيل من طلب وجد وجد لان الطالب الحقيقي والارادة الصادقة لا يكونان الا عند حصول استعداد المطلوب واذقارن الاستعداد الدال على ان المطلوب حاصله بالقوة مقدره في اللوح اسباب خروج المطلوب الى الفعل وروزه من الغيب الى الشهادة وهو السعى الذى ينبى له ومن حقه ان يسمى له على هذا الوجه المعنى بقوله (وسعى لها سعيها) اى السعى الذى يحق لها بشرط الايمان المعنى اليقين وجب حصوله له (وهو مؤمن فاولئك كان سعيهم مشكورا كلا نعم هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك) اى كلهم من طالبي الدنيا وطالبي الآخرة نعمد من عطائنا ليس بمجرد ارادتهم وسعيهم شئ وانما ارادتهم وسعيهم معارف وعلامات لما قدرنا لهم من العطاء (وما كان عطاء ربك محظورا) بمعنى من احد لا من اهل الطاعة ولا من اهل المعصية (انظر كيف فصلنا بعضهم على بعض) فى الدنيا بمقتضى مشيئتنا وحكمتنا

لا بد لها على احد ولا معروف فتحمده عليه انما الحمد الكامل لله لا غيره فيجب على جميع العباد حمد الله لانه اهل الحمد والثناء الحسن (بل اكثرهم) يعنى الكفار (لا يعلمون) يعنى ان الحمد لله لانه الاصنام (وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم) هو الذى ولد اخرس وايس كل اخرس ابكم والابكم الذى لا يفهم (لا يقدر على شئ) هو اشارة الى العجز التام والنقصان الكامل (وهو كل على مولاه) اى ثقيل على من يلى امره ويعوله وقيل اصله من الغلط وهو تقيض الحدة يقال كل السكين اذا غلظت شفرته وكل اللسان اذا غلظ فلم يقدر على الطق وكل فلان عن الامر اذا ثقل عليه فلم ينبعث فيه فقوله وهو كل على مولاه اى غليظ ثقيل على مولاه (انما بوجهه) اى حيثما يرسله ويصرفه فى طلب حاجة او كفاية مهم (لايات بخير) يعنى لايات نجح لانه اخرس عاجز لا يحسن ولا يفهم (هل يستوى) يعنى من هذه صفته (هو) يعنى صاحب هذه الصفات المذمومة (ومن بأمر بالعدل) يعنى ومن هو سليم الخواص نفاع ذو كفايات ذور شد وديانة بأمر الناس بالعدل والخير (وهو) فى نفسه (على صراط مستقيم) يعنى على سيرة صالحة ودين قويم فيجب ان يكون الأمر بالعدل عالما قادرا مستقيما فى نفسه حتى يتمكن من الأمر بالعدل وهذا مثل ثان ضربه الله لنفسه ولما يفيض على عباده من انعامه ويشملها به من آثار رحته والطفه وللانصنام التى هى اموات جاد لا تضر ولا تنفع ولا تسمع ولا تنطق ولا تعقل وهى كل على عابديها لانها تحتاج الى كلفة الحمل والنقل والخدمة وقيل كلا المثلين للمؤمن والكافر والمؤمن هو الذى يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم والكافر هو الابكم الثقيل الذى لا يأمر بخير فعلى هذا القول تكون الآية على العموم فى كل مؤمن وكافر وقيل هى على الخصوص فالذى يأمر بالعدل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على صراط مستقيم والذى يأمر بالظلم وهو ابكم اوجهل وقيل الذى يأمر بالعدل عثمان بن عفان وكارله مولى يأمره بالاسلام وذلك المولى يأمر عثمان بالامساك عن الانفاق فى سبيل الله تعالى فهو الذى لا يأتى بخير وقبل المراد بالابكم الذى لا يأتى بخير ابى بن خلف وبالذى يأمر بالعدل حجة عثمان بن عفان وعثمان بن مظعون (ولله غيب السموات والارض) اخبر الله عز وجل فى الآية عن كمال علمه وانه عالم بجميع الغيوب فلا تخفى عليه خافية ولا يخفى عليه شئ منها وقيل الغيب هنا هو علم قيام الساعة وهو قوله (وما امر الساعة) يعنى فى قيامها والساعة هى الوقت الذى يقوم الناس فيه لموقف الحساب (الاكلح البصر) يعنى فى السرعة ولمح البصر هو انطباق جفن العين وقمحه وهو طرف العين ايضا (او هو اقرب) يعنى ان لمح البصر يحتاج الى زمان وحركة والله سبحانه وتعالى اذا اراد شئ قال له كن فيكون فى امره من لمح البصر وهو قوله (ان الله على كل شئ قدير) فيه دليل على كمال قدرة الله تعالى وانه سبحانه وتعالى مهما اراد شئ كان امره ما يكون قال الزجاج ليس المراد ان الساعة تاتى فى اقرب من لمح البصر ولكنه سبحانه وتعالى وصف سرعة القدرة على الاتيان بهامتى شاء لا يجهز شئ قوله عز وجل (والله اخرجكم من بطون امهاتكم لاتعلمون شئاً) تم الكلام هالان الانسان خلق فى اول الفطرة ومبدئها خاليا عن العلم والمعرفة لا يهتدى سبيلا ثم ابتدأ فقال تعالى (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعنى ان الله سبحانه وتعالى انما اعطاكم هذه الخواص

(وللاخرة اكبر درجات
واكبر تفضيلا) اذ بقدر
رجحان الروح على البدن
يكون رجحان درجات
الآخرة على الدنيا وبقدر
تفاضلها يكون تفاضل
درجاتها (لا تجعل مع الله
الها آخر فتقعد) بتوقع
العطاء منه وجعله سببا
لوصول شيء لم يقدر الله لك
اليك قصير (مذموما)
رذيلة الشرك والشك
عند الله وعند اهله (عخذولا)
من الله بكلك اليه ولا ينصرك
وان يحذلكم فمن ذا الذي
ينصركم من بعده قال
البي صلى الله عليه وسلم
ان الامة لو اجتمعوا على
ان ينفعوك بشيء لم ينفعوك
الا ما كتب الله لك ولو
اجتمعوا على ان يضروك
بشيء لم يضروك الا ما كتب الله
عليك رفعت الاقلام
وجفت الصحف . قرن
سبحانه وتعالى احسان
الوالدين بالتوحيد ونخصيصا
بالمباداة لانه من مقتضى
التوحيد لكونهما مناسبين
للحضرة الالهية في سديتهما
لوجودك وللحضرة الربوبية
لترتيبتهما اياك عاجزا صغيرا
ضعيفا لا قدرة لك ولا
حراك بك وها اول مظهر

لانتقلوا بها من الجهل الى العلم فيجعل لكم السمع لتسمعوا به نصوص الكتاب والسنة وهي
الدلائل السمعية لتستند لوبها على ما يصلحكم في امر دينكم وجعل لكم الابصار لتبصروا بها
عجائب مصنوعاته وغرائب مخلوقاته فتستدلوا بها على وحدانيته وجعل لكم الافئدة لتعقلوا
بها وفهموا معاني الاشياء التي جعلها دلائل وحدانيته وقال ابن عباس في هذه الآية يريد
تسمعوا مواظبوا الله وتبصروا ما انعم الله به عليكم من اخراجكم من بطون امهاتكم الى ان صرتم
رجالا وتعقلوا عظمة الله وقيل في معنى الآية والله خلقكم في بطون امهاتكم وسواكم وصوركم
ثم اخرجكم من الضيق الى السعة وجعل لكم الحواس آلات لازالة الجهل الذي ولدتم عليه
واجتلاب العلم والعمل به من شكر المنعم وعبادته والقيام بحقوقه والترقى الى ما يسعدكم به في
الآخرة فان قلت ظاهر الآية يدل على ان جعل الحواس الثلاث بعد الاخراج من البطون
وانما خلقت هذه الحواس للانسان من جملة خلقه وهو في بطن امه قلت ذكر العلماء ان تقديم
الاخراج وتأخير ذكر هذه الحواس لا يدل على ان خلقها كان بعد الاخراج لان الواو لا توجب
الترتيب ولان العرب تقدم وتؤخر في بعض كلامها واقول لما كان الانتفاع بهذه الحواس بعد
الخروج من البطن فكأنما خلقت في ذلك الوقت الذي ينفع بهافيه وان كانت قد خلقت قبل
ذلك وقوله تعالى (لعلكم تشكرون) يعني انما انعم عليكم بهذه الحواس لتستعملوها في
شكر من انعم بها عليكم (الم يروا الى الطير مسخرات) يعني مذللات (في جوار السماء) الجو
الفضاء الواسع بين السماء والارض وهو الهواء قال كعب الاحبار ان الطير ترتفع في الجوائن
عشر ميلا ولا ترتفع فوق ذلك (ما عسكن الله) يعني في حال قبض اجتمعتها وبسطها واصطفافها
في الهواء وفي هذا حث على الاستدلال بها على ان لها مسخرا سخرها ومذلا ذلها ومسكا
امسكها في حال طيراتها ووقوفها في الهواء وهو الله تعالى (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون)
انما خص المؤمنين بالذكر لانهم هم الذين يعتبرون بالآيات ويتفكرون فيها ويبتغون بها دون غيرهم
وقوله سبحانه وتعالى (والله جعل لكم من بيوتكم) يعني التي هي من الحجر (سكنا) يعني
مسكنا تسكنونه والسكن ما سكنت اليه وفيه من الف اوبيت (وجعل لكم من جلود الانعام
بيوتا) يعني الخيام والقباب والاخبية والفساطيط المتخذة من الادم والانطاع واعلم ان المساكن
على قسمين احدهما ما لا يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهي البيوت المتخذة من الحجارة والخشب
ونحوهما والقسم الثاني ما يمكن نقله من مكان الى مكان آخر وهي الخيام والفساطيط المتخذة
من جلود الانعام والبها الاشارة بقوله تعالى (تستخفونها) يعني يخف عليكم جلها (يوم
ظننكم) يعني في يوم سيركم ورحيلكم في اسفاركم وظنن البادية هو لطلب ماء او مرعى ونحو
ذلك (ويوم اقامتكم) يعني ونخف عليكم ايضا في اقامتكم وحضركم والمعنى لا تنقل عليكم
في الحالين (ومن اصوافها واوبارها واشعارها) الكناية مائدة الى الانعام يعني ومن اصواف
الضأن واوبار الابل واشعار المعز (انا انما) يعني نتخذون انا انما متاع البيت الكبير واصله
من انا اذا كثرت وتكاثفت وقيل للمال انا اذا كثرت قال ابن عباس انا ما يعني مالا وقال
عجاء متاما وقال القتيبي الاثاث المجمع من الابل والغنم والعييد والمتاع وقال غيره الاثاث
هو متاع البيت من الفرش والاكسية ونحو ذلك (ومتاما) يعني وبلافا وهو ما يجتمعون به

ظهر فيه آثار صفات الله تعالى من الابداد الربوبية والرحمة والرأفة بالنسبة اليك ومع ذلك فانهما محتاجان الى قضاء حقوقهما والله غنى عن ذلك فاهم الواجبات بعد التوحيد اذن احسانهما والقيام بحقوقهما ما يمكن (وقضى ربك الا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا اما يبلغن عندك الكبر احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تنهرهما وقل لهما قولا كريما واخفص لهما جناح الذل من الرحمة وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ربكم اعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كار للاولين غمورا وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذيرا ان المبذرين كانوا اخوانا الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا واما تعرضن عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهما قولا يسورا ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتعند ملوما محسورا ان ربك يسطر الرق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ولا تقتلوا اولادكم

(الى حين) يعنى الى حين يبلى ذلك الاثاث وقيل الى حين الموت فان قلت اى فرق بين الاثاث والمتاع حتى ذكره بواو العطف والعطف يوجب المغايرة فهل من فرق قلت الاثاث ماكثر من آلات البيت وحوائجه وغير ذلك فيدخل فيه جميع اصناف المال والمتاع ماينتفع به في البيت خاصة فظهر الفرق بين اللفظتين والله اعلم (والله جعل لكم مما خلق ظلالا) يعنى جعل لكم ما تستظلون به من شدة الحر والبرد وهى ظلال الابنية والجدران والاشجار (وجعل لكم من الجبال اكثانا) جمع كن وهو ما يستكن فيه من شدة الحر والبرد كالاسراب والغيران ونحوها وذلك لان الانسان اما ان يكون غنيا او فقيرا فاذا سافر احتاج في سفره مايقى من شدة الحر والبرد فاما الغنى فيستحب معه الخيام في سفره ليستكن فيها واليه الاشارة بقوله وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا واما الفقير فيستكن في ظلال الاشجار والحيطان والكهوف ونحوها واليه الاشارة بقوله والله جعل لكم مما خلق ظلالا وجعل لكم من الجبال اكثانا ولان بلاد العرب شديدة الحر وحاجتهم الى الظلال ومايدفع شدته وقوته اكثر فلهذا السبب ذكر الله هذه المعاني في معرض الامتنان عليهم بها لان النعمة عليهم فيها ظاهرة (وجعل لكم سرايل تقيكم الحر) يعنى وجعل لكم قصا وثيابا من القطن والكتان والصوف وغير ذلك تمنعكم من شدة الحر قال اهل المعاني والبرد فاكتفى بذكر احدهما لدلالة الكلام عليه (وسرايل تقيكم بأسكم) يعنى الدروع والجواشن وسائر مايلبس في الحرب من السلاح والبأس الحرب يعنى تقيكم في بأسكم السلاح ان يصيبكم قال عطاء الخراساني انما نزل القرآن على قدر معرفتهم فقال تعالى وجعل لكم من الجبال اكثانا وماجعل لهم من السهول اعظم واكثر ولكنهم كانوا اصحاب جبال كما قال ومن اصوافها واوبارها واشعارها وما جعل لهم من القطن والكتان اكثر ولكن كانوا اصحاب صوف ووبرو شعر وكما قال تعالى وينزل من السماء من جبال فيها من بردوما انزل من الثلج اكثر ولكنهم كانوا لايعرفون الثلج وقال تقيكم الحر وما جعل لهم مما بقى من البرد اكثر ولكنهم كانوا اصحاب حر * وقوله سبحانه وتعالى (كذلك) يعنى كما انعم عليكم بهذه النعم (بتم نعمته عليكم) يعنى نعم الدنيا والدين (لعلكم تسلمون) يعنى لعلكم يا اهل مكة تخلصون لله الوحداية والربوبية والعبادة والطاعة وتعلمون انه لايقدر على هذه الانعامات الاالله تعالى (فان تولوا) يعنى فان اعرضوا عن الايمان بك وتصديقك يا محمد وآثروا ما هم فيه من الكفر واللذات الدنيوية فانما وبال ذلك عليهم لاعليك (فانما عليك البلاغ المبين) يعنى ليس عليك في ذلك عتب ولا سمة تقصير انما عليك البلاغ وقد فعلت ذلك * ثم ذمهم الله تعالى بقوله (يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها) قال السدى نعمته الله يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم انكروه وكذبوه وقيل نعمته الله هى الاسلام لانه من اعظم النعم التى انعم الله بها على عباده ثم ان كفار مكة انكروه ومجدوه وقال مجاهد وقتادة نعمته الله ما عدد عليهم في هذه السورة من النعم يقرون بانها من الله ثم اذا قيل لهم صدقوا وامثلوا امر الله فيها ينكرونها ويقولون ورثناها عن آياتنا وقال الكلبي انه لما ذكر هذه النعم قالوا هذه نعم كلها من الله تعالى لكنها بشفاة آلهتنا وقيل هو قول الرجل لولا فلان لكان كذا ولولا فلان لكان كذا وقيل انهم يصترفون

بان الله انهم بهذه النعم ولكنهم لا يستعملونها في طلب رضوانه ولا يشكرونه عليها (واكثرهم الكافرون) انما قال سبحانه وتعالى واكثرهم الكافرون مع انهم كانوا كلهم كافرين لانه كان فيهم من لم يبلغ بعد حد التكليف فغير بالاكثر عن البالغين وقيل اراد بالاكثر الكافرين الحاضرين المعاندين وقد كان فيهم من ليس بمعاند وان كان كافرا وقيل انه عبر بالاكثر عن الكل لانه قد يذكر الاكثر ويراد به الجمع * قوله سبحانه وتعالى (ويوم نبعث من كل امة شهيدا) لما ذكر الله سبحانه وتعالى نعمه على الكافرين وانكارهم لها وذكر ان اكثرهم كافرون اتبعه بذكر الوعيد لهم في الآخرة فقال تعالى ويوم نبعث من كل امة شهيدا يعني رسولا وذلك اليوم هو يوم القيامة والمراد بالشهداء الانبياء يشهدون على ائمتهم بانكار نعم الله عليهم وبالكفر (ثم لا يؤذن للذين كفروا) يعني في الاعتذار وقبل لا يؤذن لهم في معارضة الشهود بل يشهدون عليهم ويقرونهم على ذلك (ولاهم يستعجبون) الاستعجاب طلب العتاب والمعتبة هي الغلظة والموجدة التي يحدها الانسان في نفسه على غيره والرجل انما يطلب العتاب من خصمه ليزيل ما في نفسه عليه من الموجدة والغضب ويرجع الى الرضا واذ لم يطلب العتاب منه دل ذلك على انه ثابت على غضبه عليه ومعنى الآية انهم لا يكفون ان يرضوا ربهم في ذلك اليوم لان الآخرة ليست دار تكليف ولا يرجعون الى الدنيا فيتوبوا ويرجعوا ويرضوا ربهم فلا استعجاب العرض لطلب الرضا وهذا باب منسد على الكفار في الآخرة (واذا رأى الذين ظلموا) يعني ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي (العذاب) يعني عذاب جهنم (فلا يخفف عنهم) يعني العذاب (ولاهم ينظرون) يعني لا يؤخرون ولا يعملون (واذا رأى الذين اشرکوا) يعني يوم القيامة (شركاءهم) يعني اصنامهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا (قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعو من دونك) يعني اربابا وكنا نعبدهم ونخضعهم آلهة (فألقوا) يعني الاصنام (اليهم) يعني الى عابديها (القول انكم لكاذبون) يعني ان الاصنام قالت لا كفار ادعهم لكاذبون يعني في تسميتنا آلهة ومادعونناكم الى عبادتنا فان قلت الاصنام جادلات تكلم وكيف يصح منها الكلام قلت لا بعد ان الله سبحانه وتعالى لما بعثها واعادها في الآخرة خلق فيها الحياة والنطق والعقل حتى قالت ذلك والمقصود من اعادتها وبعثها ان تكذب الكفار ويراهم الكفار وهي في غاية الذلة والحقارة فيردون بذلك غما وحسرة (وألقوا) يعني المشركين (الى الله يومئذ السلم) يعني انهم استسلموا وانقادوا لحكمه فيهم ولم تغن عنهم آلهتهم شيئا (وضل عنهم) يعني وزال عن المشركين (ما كانوا يفترون) يعني ما كانوا يكذبون في الدنيا في قولهم ان الاصنام تشفع لهم (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) يعني ضموا مع كفرهم انهم منعوا الناس عن الدخول في الايمان بالله ورسوله (زدناهم عذابا فوق العذاب) يعني زدناهم هذه الزيادة بسبب صدمهم عن سبيل الله مع ما يستحقونه من العذاب على كفرهم الاسلامي واختلفوا في هذه الزيادة ما هي فقال عبدالله بن مسعود عقاربها اثياب كاثال النخل الطوال وقال سعيد بن جبير حيات كالنجت وعقارب امثال البغال تلسع احداهان الاسعة فيجرح صاحبها المما اربعين خريفا وقال ابن عباس ومقاتل يعني خمسة ايام من صفر من ذهاب كلالها تسيل يعذبون بها ثلاثة على مقدار الليل واثنان على مقدار النهار وقيل انهم يخرجون من حر النار الى برد الزمهرير

خشية اطلاق نحن نرزقهم واياكم ان قلمهم كان خطا كبيرا ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة وساء سبيلا ولا تقهوا النفس اتي حرم الله الا بالحق ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا ولا تقربوا مال اليتيم الا بالاتي هي احسن حتى يبلغ اشده واوفوا بالعهد ان العهد كان مسؤولا واوفوا الكيل اذا كنتم وزونا بالقسط اس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا ولا تمس في الارض مراحا لك لن تحرق الارض ولن تباع الجبال طولا كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها ذلك مما اوحى اليك ربك من الحكمة ولا يحمل مع الله الهما آخر فتاوى في حرم ملوما مدحورا افسافاكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة نائباكم ليقولوا عولا عظيما وادد صرفنا في هذا انقر آرائكم كروا ومايزبدكم الا فورا قل لو كان مع آلهة كاهولون اذا لا تسفوا الى ذي العرش

سبيلا سبحانه وتعالى عما
يقولون علوا كبيرا تسبح له
السموات السبع والارض
ومن فيهن وان من شئ الا
يسبح بحمده) ان لكل
شئ خاصة ليست
لغيره وكما لا يخصه دون
ما عده يشاقه ويطلبه
اذا لم يكن حاصله ويحفظه
ويحبه اذا حصل فهو باظهار
خاصيته ينزه الله عن اشريك
والالم يكن متوحدا فيها
فكانه يقول بلسان الحال
اوحده على ما وحده
ويطلب كماله ينزهه عن صفات
النقص كانه يقول يا كامل
كلمنى وباطهار كماله يقول كنى
الكامل المكمل وعلى هذا
القياس حتى ان اللبوة مثلا
باشفاقها على ولدها تقول
ارأفتى الرؤف وارحنى
الرحيم ويطلب الرزق
يارزاق فالسموات السبع
تسبحه بالديومة والكمال
والملو والتأثير والايجاد
والربوبية وبانه كل يوم هو
فى شان والارض بالدوام
والثبات والحلاقية والرزاقية
والتربية والاشفاق والرحمة
وقبول المنة والشكر
عليها بالثواب وامثال ذلك
والملائكة بالعلم والقدرة
والذوات المجردة منهم

فيبادرون من شدة الزهر الى النار مستغيثين بما وقيل يضاعف لهم العذاب ضعفا بسبب كفرهم
وضعفا بسبب صدمهم الناس عن سبيل الله (عما كانوا يفسدون) يعنى ان الزيادة انما حصلت لهم بسبب
صدمهم عن سبيل الله وبسبب ما كانوا يفسدون مع ما يستحقونه من العذاب على الكفر (ويوم
نبعث فى كل امة شهيدا عليهم) قال ابن عباس يريد الانبياء قال المفسرون كل نبي شاهد
على امته وهو اعدل شاهد عليها (من انفسهم) يعنى منهم لان كل نبي انما بعث من قومه
الذين بعث اليهم ليشهدوا عليهم بما فعلوا من كفر وايمان وطاعة وعصيان (وجئناك)
يعنى يا محمد (شهيدا على هؤلاء) يعنى على قومك وامتك وتم الكلام هنا ثم قال تبارك
وتعالى (ونزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (تبياننا لكل شئ) تبياننا اسم من البيان قال
مجاهد يعنى لما امر به وما نهى عنه وقال اهل المعانى تبياننا لكل شئ يعنى من امور الدين
اما بالنص عليه او بالاحالة على ما يوجب العلم به من بيان النبي صلى الله عليه وسلم لان النبي
صلى الله عليه وسلم بين ما فى القرآن من الاحكام والحدود والحلال والحرام وجميع المأمورات
والمنهيات واجماع الامة فهو ايضا اصل ومفتاح لعلوم الدين (وهدى) يعنى من الضلالة
(ورحمة) يعنى لمن آمن به وصدقته (وبشرى للمسلمين) يعنى وفيه بشرى للمسلمين
من الله عز وجل * قوله سبحانه وتعالى (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) قال ابن عباس
العدل شهادة ان لا اله الا الله والاحسان اداء الفرائض وفى رواية عنه العدل خلع الانداد
والاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان تحب للناس ما تحب لنفسك ان كان مؤمنا تحب ان
يزداد امانا وان كان كافرا تحب ان يكون اخاك فى الاسلام وقال فى رواية اخرى عنه العدل
التوحيد والاحسان الاخلاص واصل العدل فى اللغة المساواة فى كل شئ من غير زيادة فى
شئ ولا غلو ولا نقصان فيه ولا تفصيل فالعدل هو المساواة فى المكافأة ان خيرا فخير وان
شرا فشر والاحسان ان تقابل الخير باكثر منه والشر بان تعفو عنه وقيل العدل الانصاف
ولا انصاف اعظم من الاعتراف للنعم بانعامه والاحسان ان تحسن الى من اساء اليك وقيل
يامر بالعدل فى الافعال وبالاحسان فى الاقوال فلا يفعل الا ما هو عدل ولا يقول الا ما هو حسن
(وايتساء ذى القربى) يعنى ويأمر بصلة الرحم وهم القرابة الادنون والابعدون منك
فيستحب ان تصلهم من فضل ما رزقك الله فان لم يكن لك فضل فداء حسن وتودد (وينهى
عن الفحشاء) قال ابن عباس يعنى الزنا وقال غيره الفحشاء ما قبح من القول والفعل فيدخل
فيه الزنا وغيره من جميع الاقوال والافعال المذمومة (والمنكر) قال ابن عباس يعنى
الشرك والكفر وقال غيره المنكر ما لا يعرف فى شريعة ولا سنة (والبغى) يعنى الكبر
والظلم وقيل البغى هو التطاول على الغير على سبيل الظلم والعدوان قال بعضهم ان اغفل
المعاصى البغى ولو ان جبلين بغى احدهما على الآخر لدك الباغى وقال ابن عيينة فى هذه
الآية العدل استواء السر والعلانية والاحسان ان تكون سريره احسن من علانيته والفحشاء
والمنكر والبغى ان تكون علانيته احسن من سريره وقال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى
ذكر من المأمورات ثلاثة اشياء ومن المنهيات ثلاثة اشياء فذكر العدل وهو الانصاف والمساواة
فى الاقوال والافعال وذكر فى مقابلته الفحشاء وهى ما قبح من الاقوال والافعال وذكر الاحسان

بالتجرد عن المادة والوجوب
ايضا مع ذلك كله فهم مع
كونهم مسبحين اياه
مقدسون له (ولكن
لا تفقهون تسبيحهم) لقلة
النظر والفكر في ملكوت
الاشياء وعدم الاصفاء اليهم
وانما يفقه من كان له قلب
او اتقى السمع وهو شهيد
(انه كان حليما) لا يماجلكم
بترك التسبيح في طلب
كالاتكم واطهار خواصكم
فان من خواصكم تفقه
تسبيحهم وتوجيه كما
وحده (غفورا) يغفر لكم
غفلاتكم واهمالاتكم (واذا
قرأت القرآن جعلنا بينك
وبين الذين لا يؤمنون
بالآخرة) لقصور نظرهم
عن ادراك الروحانيات
وقصر همهم على الجسمانيات
(حجابا مستورا)
من الجهل وعى القلب فلا
يرون حقيقة القاري والافاضة
آمنوا وانما لا يبصرونك
لانهم لا يحسبونك الا هذه
الصورة البشرية لكونهم
بدنيين منغمسين في بحر
الهوى محجوبين بالفواشي
الطبيعية وملابس الصفات
النفسانية عن الحق وصفاته
واقامه اذ لو عرفوا الحق
امرفوك ولو عرفوا صفاته

وهو ان تغفو عن ظلمك وتحسن الى من اساء اليك وذكر في مقابله المنكر وهو ان تنكر
احسان من احسن اليك وذكر ايتاء ذى القربى والمراد به صلة القرابة والتودد اليهم والشفقة
عليهم وذكر في مقابله البغى وهو ان يتكبر عليهم او يظلمهم حقوقهم * ثم قال تعالى
(يعظكم لعلكم تذكرون) يعنى انما امركم بما امركم به ونهاكم عما نهاكم عنه لئلا تتعظوا
وتذكروا فتعملوا بما فيه رضا الله تعالى قال ابن مسعود ان اجع آية في القرآن خير وشر
هذه الآية وقال اهل المصنف لما قال الله تعالى في الآية الاولى ونزلنا عليك الكتاب تبيانا
لكل شئ بين في هذه الآية المأمور به والمنهى عنه على سبيل الاجال فما من شئ يحتاج اليه
الناس في امر دينهم مما يجب ان يؤتى او يترك الا وقد اشتملت عليه هذه الآية وروى عكرمة
ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ على الوليد بن المغيرة ان الله يامر بالعدل الى آخر الآية
فقال له يا ابن اخي اعد على قاعدتها عليه فقال له الوليد والله ان له خلاوة وان عليه لطاوة
وان اعلاه لثمر وان اسفله لمغدق وما هو بقول البشر * قوله عز وجل (واوفوا بعهد الله
اذا عاهدتم) لما ذكر الله سبحانه وتعالى في الآية المقدمة للمأمورات والمنهيات على سبيل
الاجال ذكر في هذه الآية بعض ذلك الاجال على التفصيل فبدأ بالامر بالوفاء بالعهد لانه
آكد الحقوق فقال تعالى واوفوا بعهد الله اذا عاهدتم نزلت في الذين بايعوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم على الاسلام فامرهم بالوفاء بهذه البيعة وقيل المراد منه كل ما يلتزمه الانسان
باختياره ويدخل فيه الوعد ايضا لان الوعد من العهد وقيل العهد هنا اليمين قال القتيبي العهد يمين
وكفارته كفارة يمين فعلى هذا يجب الوفاء به اذا كان فيه صلاح اما اذا لم يكن فيه صلاح
فلا يجب الوفاء به لقوله صلى الله عليه وسلم من حلف يميناً ثم رأى غيرها خيراً منها فليأت
الذى هو خير وليكفر عن يمينه فيكون قوله واوفوا بعهد الله من العام الذى خصصته
السنة وقال مجاهد وقتادة نزلت في حلف اهل الجاهلية ويشهد لهذا التأويل قوله صلى الله
عليه وسلم كل حلف كان في الجاهلية لم يزد الاسلام الا شدة (ولا تقضوا الايمان بعد
توكيدها) يعنى تشديدها فتحثوا فيها وفيه دليل على ان المراد بالعهد غير اليمين لانه اعم
منها (وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) يعنى شهيذاً بالوفاء بالعهد (ان الله يعلم ما تفعلون)
يعنى من وفاء العهد ونقضه * ثم ضرب الله سبحانه وتعالى مثلاً لنقض العهد فقال تعالى
(ولا تكونوا) يعنى في نقض العهد (كالتى نقضت غزلها من بعد قوة) يعنى من بعد
ابرامه واحكامه قال الكلبي ومقابل هذه امرأة من قريش يقال لها ربيعة بنت عمر بن
سعد بن كعب بن زيد مناة بن تميم وكانت خرقاء حقاء بها وسوسة وكانت قد اتخذت
مغزلاً قدر ذراع وصنارة مثل الاصبع وفلكة عظيمة على قدرها وكانت تغزل الغزل من
الصوف او الشعر او الوبر وتأمر جواربها بالغزل فكان يغزلن من الغداة الى نصف النهار
فاذا انتصف النهار امرتهن بنقض جميع ما غزلن فكان هذا دأبها والمعنى ان هذه المرأة لم
تكف عن العمل ولا حين عملت كفت عن النقص فكذلك من نقض العهد لا تركه ولا حين
عاهد وفيه (انكاثا) جمع نكث وهو ما ينقض من الغزل او الحبل بعد الغزل (تتخذون
ايمانكم دخلاً بينكم) يعنى دغلاً وخيانة وخديعة والدخل ما يدخل في الشئ على سبيل

لمعرفوا كلامه ولم يكن على
قلوبهم اكنة من الفشاوات
الطبيعية والهيآت البدنية
وجعلنا على قلوبهم اكنة
ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا
واذا ذكرت ربك في القرآن
وحده (ولو عرفوا افعله
لملمسوا القراءة ولم يكن
في آذانهم وقر لرسوخ
اوساخ العلاقات (ولو اعل
ادبارهم نفورا) لتشتت
اهوائهم وتفرق همهم
في عبادة متعبدهم من اصنام
الجماليات والشهوات فلا
يناسب بواطنهم معنى الوحدة
لتألفها بالكثرة واحتجابها
بها (نحن اعلم بما يستمعون به
اذ يستمعون اليك واذهم
محوى اذ يقول الظالمون
ان تبون الارجل مسحورا
انظر كيف ضربوا لك
الامثال فضلو افلا يستطيعون
سيلا وقالوا انذا كنا
عظاما ورفانا انما لمعوثون
خلقا جديدا قل كونوا
هجرة او حديدا او خلقا
مما يكبر في صدوركم
فسيقولون من يعبدنا قل
الذي فطركم اول مرة
فسيدفنون اليك رؤسهم
ويقولون متى هو قل عسى
ان يكون قريبا يوم يدعوكم
فتستجيبون بحمده) اى

الفساد وقيل الدخل والدغل ان يظهر الرجل الوفاء بالعهد ويبطن نقضه (ان تكون)
يعنى لان تكون (امة هي اربى من امة) يعنى اكثر واعلى من امة قال مجاهد وذلك
انهم كانوا يحالفون الحلفاء فاذا وجدوا قوما اكثر من اولئك واعز نقضوا حلف هؤلاء
وحالفوا الاكثر والمعنى انكم طلبتم العز بنقض العهد لان كانت امة اى جاعة اكثر من
جاعة قنبا هم الله عن ذلك وامرهم بالوفاء بالعهد لمن ما هدوا وحالفوا (انما يلوكم الله به)
يعنى يختبركم بما امركم به من الوفاء بالعهد وهو اعلم بكم (وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم
فيه تختلفون) يعنى في الدنيا فيثيب الطائع الحق ويعاقب المسىء المخالف قوله سبحانه
وتعالى (ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة) يعنى على ملة واحدة ودين واحد وهو دين
الاسلام (ولكن بضل من يشاء) يعنى بخذلانه اياه عدلا منه (ويهدى من يشاء)
بتوفيقه اياه فضلا منه وذلك مما اقتضته الحكمة الالهية لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون
وهو قوله تعالى (ولتسئلن عما كنتم تعملون) يعنى في الدنيا فيجازى المحسن باحسانه
ويعاقب المسىء باسائه او يغفرله قوله عز وجل (ولا تأخذوا ايمانكم دخلا بينكم)
يعنى خديعة وفسادا بينكم فنفروا بها الناس فيسكنوا الى ايمانكم وبأمنوا اليكم ثم تنقضونها
وانما كرر هذا المعنى تأكيذا عليهم واظهارا لعظم امر نقض العهد قال المفسرون وهذا في نبي
الذين يابعدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فهاهم عن نقض عهده لان الوعيد الذى
بعده وهو قوله سبحانه وتعالى فتزل قدم بعدثوبتها لا يلىق بنقض عهد غيره انما يلىق بنقض عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم على الايمان به وبشريعته قوله (فتزل قدم بعدثوبتها) مثل
يذكر لكل من وقع في بلاء ومحنة بعد عافية ونعمة او سقط في ورطة بعد سلامة تقول العرب لكل
واقع في بلاء بعد عافية زلت قدمه والمعنى فتزل اقدامكم من محنة الاسلام بعدثوبتها عليها (وتذوقوا
السوء) يعنى العذاب (بما صدقتم عن سبيل الله) يعنى بسبب صدقكم غيركم عن دين الله وذلك
لان من نقض العهد فقد علم غيره نقض العهد فيكون هو اقدمه على ذلك (ولكم عذاب عظيم)
يعنى بنقضكم العهد (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا) يعنى ولا تنقضوا عهودكم وتطلبوا بنقضها
هوضا من الدنيا قليلا ولكن افوا بها (ان ما عند الله) يعنى فان ما عند الله من الثواب لكم على
الوفاء بالعهد (هو خير لكم) يعنى من اجل الدنيا (ان كنتم تعلمون) يعنى فضل ما بين العوضين
ثم بين ذلك فقال تبارك وتعالى (ما عندكم ينفد) يعنى من متاع الدنيا ولذاتها ينفى ويذهب
(وما عند الله باق) يعنى من ثواب الآخرة ونعيم الجنة (وليجزي الذين صبروا) يعنى على الوفاء
بالعهد على السراء والضراء (اجرهم) يعنى ثواب صبرهم (باحسن ما كانوا يعملون) عن
ابى موسى الاشعرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من احب دنياه اضر بآخرته ومن
احب آخرته اضر بدنياه فآثر واما بقى على ما بينى قوله سبحانه وتعالى (من عمل صالحا من
ذكر او انثى وهو مؤمن) فان قلت من عمل صالحا يفيد العموم فافائدة الذكر والانثى قلت هو مبهم
صالح على الاطلاق والنوعين الا انه اذا ذكر واطلق كان انظاهر تساوله لاذكر دون الانثى فقل من ذكر
او انثى على التبيين ليم الوعد للنوعين جميعا وجواب آخر هو ان هذه الآية واردة بالوعد
بالثواب والمبالغة في تقرير الوعد من اعظم دلائل الكرم والرحمة اثباتا للتأكيد وازالة لوهم
التخصيص وقوله وهو مؤمن جعل الايمان شرطا في كون العمل الصالح موجبا للثواب (فلنحبيبه

حياة طيبة) قال سعيد بن جبير وعطاء هي الرزق الحلال وقال مقاتل هي العيش في الطاعة وقيل هي حلاوة الطاعة وقال الحسن هي القناعة وقيل رزق يوم يوم واعلم ان عيش المؤمن في الدنيا وان كان فقيرا اطيب من عيش الكافر وان كان غنيا لان المؤمن لما علم ان رزقه من عند الله وذلك بتقديره وتديره وعرف ان الله محسن كريم متفضل لا يفعل الا الصواب فكان المؤمن راضيا عن الله وراضيا بما قدره الله ورزقه اياه وعرف ان له مصلحة في ذلك القدر الذي رزقه اياه فاستراحت نفسه من الكد والحرص فطاب عيشه بذلك واما الكافر او الجاهل بهذه الاصول الحريص على طلب الرزق فيكون ابدًا في حزن وتعب وعناء وحرص وكد ولا ينال من الرزق الا ما قدر له فظهر بهذا ان عيش المؤمن القنوع اطيب من غيره وقال السدي الحياة الطيبة انما تحصل في القبر لان المؤمن يستريح بالموت من تكدي الدنيا وتعيبها وقال مجاهد وقتادة في قوله فلنجيئنه حياة طيبة هي الجنة وروى عوف عن الحسن قال لا تطيب لاحد الحياة الا في الجنة لانها حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة ثبت بهذا ان الحياة الطيبة لا تكون الا في الجنة ولقوله في سياق الآية (ولنجزينهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون) لان ذلك الجراء انما يكون في الجنة * قوله عز وجل (فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم) الخطاب في الاي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه غيره من امته لان النبي صلى الله عليه وسلم لما كان غير محتاج الى الاستعاذة وقدام بها فغيره اولى بذلك ولما كان الشيطان ساعيا في القاء الوسوسة في قلوب بني آدم وكانت الاستعاذة بالله مانعة من ذلك فلهذا السبب امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين بالاستعاذة عند القراءة حتى تكون مصونة من وسواس الشيطان من جبر بن مطعم ان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة قال عمرو لا ادري اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا ثلاثا والحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة واصيلا ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من نفخته ونفثته وهمزته قال نفخته الكبر ونفثته السحر وهمزته الموتة اخرجناه ابو داود الموتة الجنون والماء في قوله فاستعذ بالله للتعقيب فظاهر لفظ الآية يدل على ان الاستعاذة بعد القراءة واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين وهو قول ابي هريرة واليه ذهب مالك وجماعة وداود الظاهري قالوا لان قارئ القرآن يستحق ثوابا عظيما وربما حصلت الوسواس في قلب القارئ هل حصل له ذلك الثواب ام لا فاذا استعاذ بعد القراءة اندفعت تلك الوسواس وبقي الثواب مخلصا فاما مذهب الاكثرين من الصحابة والتابعين ومن بعدهم من الائمة وفقهاء الامصار فقد اتفقوا على ان الاستعاذة مقدمة على القراءة قالوا و معنى الآية اذا اردت ان تقرأ القرآن فاستعذ بالله ومثله قوله سبحانه وتعالى اذا قم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وايديكم الخ ومثله من الكلام اذا اردت ان تأكل فقل بسم الله واذا اردت ان تسافر فتأهب وايضا فان الوسوسة انما تحصل في اثناء القراءة فتقدم الاستعاذة على القراءة لتذهب الوسوسة عنها ولى من تأخيرها عن وقت الحاجة اليها ومذهب عطاء انه تجب الاستعاذة عند قراءة القرآن سواء كانت في الصلاة او في غيرها واتفق سائر الفقهاء على ان الاستعاذة سنة في الصلاة وغيرها وقد تقدمت هذه المسئلة والخلاف فيها في اول سورة الفاتحة والاستعاذة الاعتصام بالله والاتجاء اليه من شر الشيطان ووسوسته والمراد من الشيطان ابليس وقيل هو اسم جنس يطلق على جمع المردة من الشياطين لان لهم قدرة على القاء الوسوسة

تتعلق ارادته ببعثكم فتنبعثون في اقرب من طرفه عين حامدين له بحياتكم وعلمكم وقد رتكم وارادتكم حمدا واصفين له بالكمال باظهار هذه الكمالات (وتظنون ان لبثتم الا قليلا) اى في القبور والمضاجع لذهولكم عن ذلك الزمان كما يحى في قصة اصحاب الكهف اوفى الحياة الاولى لاستقصاركم اياها بالنسبة الى الحياة الآخرة فيتناول اللفظ القيامات الثلاث الا ان الآية السابقة ترجح الصغرى وقل لعبادى يقول التي هي احسن ان الشيطان يترغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يذهبكم وما ارسلناك عليهم وكيلا وربك اعلم بمن في السموات والارض ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتيناه داود زبورنا قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم ولا تحويلا اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب

ربك كان محذورا وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذابا شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا وما مننا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتينا نوحا الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخوفوا واذ قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فتنة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ونخوفهم فايزيدهم الاطغيا كبيرا واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال ما اسجد لمن خلقت طينا قال ارأيتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرتني الى يوم القيامة لاحتنك ذريته الا قليلا قال اذهب فن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موفورا واستغفر من استطعت منهم بصونك واجلب عليهم بخيلك ورجلك وشارهم في الاموال والاولاد وعدمهم وما يمدهم الشيطان (الاضروا) تمكن الشيطان من اغواء العباد على اقسام لان الاستعداد متفاوتة فمن كان ضعيف الاستعداد

في قلوب بني آدم باقدار الله اياهم على ذلك (انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) لما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالاستعاذة من الشيطان فكان ذلك اوهم انه له قدرة على التصرف في ابدان بني آدم فأزال الله سبحانه وتعالى هذا الوهم بقوله انه ليس له سلطان يعني ليس له قدرة ولا ولاية على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون قال سفيان ليس له سلطان على ان يحلمهم على ذنب لا يغفر ويظهر من هذا ان الاستعاذة انما تفيد اذا حضر بقلب الانسان كونه ضعيفا وانه لا يمكنه التحفظ من وسوسة الشيطان الا بمعية الله ولهذا قال المحققون لاحول من معصية الله الا بمعية الله ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله ثم قال تعالى (انما سلطانه على الذين يتولونه) يعني بطيعونه ويدخلون في ولايته يقال توليته اذا اطعته وتوليت عنه اذا عارضته عنه (والذين هم به مشركون) يعني بالله وقبل الضمير في به راجع الى الشيطان والمعنى هم من اجله مشركون بالله ﷻ قوله سبحانه وتعالى (واذا بدلنا آية مكان آية والله اعلم بما ينزل) وذلك ان المشركين من اهل مكة قالوا ان محمدا يسخر بأمره وينهاهم عنه غدا ما هو الا مفرقة قوله من تلقاء نفسه فانزل الله هذه الآلة والمعنى واذا نسختنا حكم اية فأبدلنا مكانه حكما آخر والله اعلم بما ينزل اعتراض دخل في الكلام والمعنى والله اعلم بما ينزل من النسخ وبما هو اصل خلقه وبما غير ويبدل من احكامه اى هو اعلم بجميع ذلك بما هو من مصالح عباده وهذا نوع توبيخ وتقريع للكفار على قولهم للنبى صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (قالوا انما انت مفتر) اى تختلفله من عندك والمعنى اذا كان الله تعالى اعلم بما ينزل فبالهم ينسبون محمدا الى الافتراء والكذب لاجل التبديل والنسخ وانما فائدة ذلك ترجع الى مصالح العباد كما يقال ان الطيب يأمر المريض بشرب دواء ثم بعد ذلك ينهيه عنه ويأمره بغيره لما يرى فيه من المصلحة (بل اكثرهم لا يعلمون) يعنى لا يعلمون فائدة النسخ وتبديل المنسوخ (قل) اى قل لهم يا محمد ((نزل)) يعنى القرآن (روح القدس) يعنى جبريل صلى الله عليه وسلم اضيف الى القدس وهو الطهر كما يقال حاتم الجود وطلحة الخير والمعنى الروح القدس المطهر (من ربك) يعنى ان جبريل نزل بالقرآن من ربك يا محمد (بالحق ليثبت الذين آمنوا) يعنى ليثبت بالقرآن قلوب المؤمنين فيزدادوا ايمانا ويقينا (وهدى وبشرى) يعنى وهو هدى وبشرى (للمسلمين) قوله عز وجل (ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلم بشر) وذلك ان كفار مكة قالوا انما يعلم هذه القصص وهذه الاخبار من انسان آخر وهو آدمي مثله وليس هو من عند الله كما يزعم فاجابهم الله بقوله ولقد نعلم انهم يقولونه انما يعلم بشر واختلفوا في ذلك البشر من هو فقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم قينا بمكة اسمه بلعام وكان نصرانيا اعجمي اللسان فكان المشركون يرون رسواله صلى الله عليه وسلم يدخل عليه ويخرج من عنده فكانوا يقولون انما يعلم بلعام وقال عكرمة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرئ غلاما لبنى المغيرة يقال له يعيش فكان يقرأ الكتب فقالت قريش انما يعلم يعيش وقال محمد بن اسحق كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنى كثيرا ما يجلس عند المروة الى غلام رومى نصرانى عبد لبعض بني الحضرمي يقال له جبر وكان يقرأ الكتب وقال عبيد الله بن مسلمة كان لنا عبدان من اهل عين التمر يقال لاهدهما يسار وبكنى ابافكيمة ويقال للآخر جبر وكانا

يصنعان السيوف بمكة وكما يقرآن التوراة والانجيل بمكة فربما صر بهما النبي صلى الله عليه وسلم وهما يقرآن فيقف ويستمع قال الضحاك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا آذاه الكفار يقعد اليهما فيتروح بكلامهما فقال المشركون انما يتعلم محمد منهما وقال الفراء قال المشركون انما يتعلم محمد من مائش مماوك كان لحويطب بن عبد العزى كان نصرانيا وقد اسلم وحسن اسلامه وكان اعجميا وقيل هو عداس غلام حبة بن ربيعة والحاصل ان الكفار اتهموا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا انما يتعلم هذه الكلمات من غيره ثم انه يضيفها لنفسه وبزعم انه وحى من الله عز وجل وهو كاذب في ذلك فأجاب الله عنه وانزل هذه الآية تكذبا لهم فيما رموا به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكذب فقال تعالى (لسان الذى يلحدون اليه) يعنى يميلون ويشيرون اليه (اعجمى) يعنى هو اعجمى والاعجمى هو الذى لا يفصح في كلامه وان كان يسكن البادية ومنه سمي زياد الاعجم لانه كان في لسانه عجمة مع انه كان من العرب والعجمى منسوب الى العجم وان كان فصيحاً بالعربية والاعرابى الذى يسكن البادية والعربى الذى يسكن الامصار من بلاد العرب وهو منسوب الى العرب (وهذا لسان عربى مبين) يعنى بين الفصاحة والبلاغة ووجه الجواب هو ان الذى يشيرون اليه رجل اعجمى في لسانه عجمة تمنعه من الايتان بفصح الكلام ومحمد صلى الله عليه وسلم جاءكم بهذا القرآن الفصح الذى عجزتم انتم عنه واتم اهل الفصاحة والبلاغة فكيف يقدر من هو اعجمى على مثله واين فصاحة هذا القرآن من عجمة هذا الذى يشيرون اليه فثبت بهذا البرهان ان الذى جاء به محمد صلى الله عليه وسلم وحى اوحاه الله اليه وليس هو من تعليم الذى يشيرون اليه ولا هو آتى به من تلقاء نفسه بل هو وحى من الله عز وجل اليه وروى ان الرجل الذى كانوا يشيرون اليه اسلم وحسن اسلامه (ان الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى لا يصدقون انها من عند الله (لا يهديهم الله) يعنى لا يرشدهم ولا يوفقهم للايمان (ولهم عذاب اليم) يعنى في الآخرة ثم اخبر الله سبحانه وتعالى ان الكفار هم المفترون فقال تعالى (انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله) يعنى انما يقدم على فرية الكذب من لا يؤمن بآيات الله فهو رد لقول كفار قريش انما انت مفتر (واولئك هم الكاذبون) يعنى في قولهم انما يعلمه بشر لا محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد قال تبارك وتعالى انما يفتري الكذب فما معنى قوله تعالى واولئك هم الكاذبون والثاني هو الاول قلت قوله سبحانه وتعالى انما يفتري الكذب اخبار عن حال قولهم وقوله واولئك هم الكاذبون نعمت لازم لهم كقول الرجل لغيره كذبت وانت كاذب اى كذبت في هذا القول ومن مادتك الكذب وفي الآية دليل على ان الكذب من افحش الذنوب الكبار لان الكاذب المفتري هو الذى لا يؤمن بآيات الله روى البغوى باسناد الثعلبى عن عبد الله بن جراد قال قلت يا رسول الله المؤمن يزنى قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يسرق قال قد يكون ذلك قلت المؤمن يكذب قال لا قال الله تعالى انما يفتري الكذب الذين لا يؤمنون بآيات الله * قوله تعالى (من كفر بالله من بعد ايمانه الامن اكره وقلبه مطمئن بالايمان) نزلت في عمار بن ياسر وذلك ان المشركين اخذوه واباه ياسرا وامه سمية وصهيبا وبلا اخبايا وسالما فعذبوهم

استفزه اى استخفه بصوته يكفيه وسوسة وهمس بل هاجسة ولمة ومن كان قوى الاستعداد فان اخلص استعداداه عن شوائب الصفات النفسانية او اخلصه الله تعالى عن شوائب الفرية فليس له الى اغوائه سبيل كما قال (ان عبادى ليس لك عليهم سلطان) والا فان منغسا في الشواغل الحسية غارزارأسه في الامور الدنيوية شاركه في امواله واولاده بأن يحرضه على اشراكهم بالله في المحبة بحبهم كحب الله ويسول له التمتع بهم والتكاثر والتفاخر بوجودهم ويمنيه الامانى الكاذبة ويزين عليه الآمال الفارغة وان لم ينغمس فان كان عالما بصيرا بتسويلاته اجلب عليه بخيله ورجله اى مكربه بأنواع الخيل وكاده بصنوف الفتن وافقاه في تحصيل انواع الحطام والملاذبانها من جملة مصالح المعاش وضره بالعلم وحله على الاعجاب وامثال ذلك حتى يصير بمن اضله الله على علم وان لم يكن عالما بل طابدا متنسكا اغواء بالوعد والفتنة وضره بالطاعة والتزكية ايسر ما يكون (وكفى بربك

وكيلا ربكم الذي يزجي لكم
الملك في البحر لتبتغوا
من فضله انه كان بكم رحيا
واذا مسكم الضر في البحر
ضل من تدعون الاياه فلما
نجاكم الى البر اعرضتم وكان
الاسان كفورا افاثتم ان
يخسف بكم جانب البر او
يرسل عليكم حاصبا ثم لا
تجدوا لكم وكيلا ام اثمتم ان
يعيدكم فيه نارة نارة اخرى
فيرسل عليكم قاصفا
من الريح فيفرقكم بما كفرتم
ثم لا تجدوا لكم علينا تبعا
اي عبادي الخالصة لا يكلون
امرهم الا الى الله وحده
لا الى الشيطان ولا الى غيره
وهو كافهم بتدبير الامور
ولا يتوكلون الا عاياه بشهود
افعاله وصفاته (ولقد كرما
بني آدم) بالنطق والتمييز
والعقل والمعرفة (وحملاهم
في البر والبحر) اي يسرنا لهم
اسباب المعاش والمعاد بالسير
في طلبها فيهما وتحصيلها
(ورزقناهم من الطيبات)
اي المركبات التي لم ترزق
غيرهم من المخلوقات
(وفضلناهم على كثير ممن
خالقنا) اي ما عدا الذوات
المقدسة من الملاء الاعلى
واما افضلية بعض الناس
كالانبياء على الملائكة

ليرجعوا عن الاسلام فامسمية ام عمار فانهما بطت بين بعيرين ووجش قبالها بحربة فقتلت
وقل زوجها ياسر فهما اول قتيلين قتل في الاسلام واما عمار فانه اعطاهم بعض ما ارادوا
بلسانه مكرها قال قتادة اخذ بنو المغيرة عمارا وخطوه في بئر ميمون وقالوا له اكفر بمحمد
فبايعهم على ذلك وقلبه كاره واخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عمارا كفر فقال كلا ان
عمارا ملي ايمانا من قرنه الى قدمه واختلط الايمان بلحمه ودمه فاتي عمار رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك قال شري يا رسول الله
نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئنا بالايمان فجعل النبي صلى الله عليه
وسلم يمسح عينيه وقال ان عادوا لك فعدلهم بما قلت فنزلت هذه الآية وقال مجاهد نزلت
في اماس من اهل مكة آمنوا فكتب اليهم بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان هاجروا
اليها فانالانراهم مناحي تهاجروا فخرجوا يريدون المدينة فادركتهم قريش في الطريق فقتلهم
عن دينهم فكفروا كارهين وهذا القول ضعيف لان الآية مكية وكان هذا في اول الاسلام
قبل ان يؤمروا بالهجرة وقال مقاتل نزلت في جبر مولى عامر بن الحضرمي اكرهه سيده
على الكفر فكفر مكرها وقلبه مطمئن بالايمان ثم اسلم عامر بن الحضرمي مولى جبر وحسن
اسلامه وهاجر الى المدينة والاولى ان يقال ان الآية عامة في كل من اكره على الكفر
وقلبه مطمئن بالايمان وان كان السبب خاصا فان قلت المكره على الكفر ليس بكافر فلا يصح
استثاؤه من الكافر فامعنى هذا الاستثناء في الامن اكره قلت المكره لما ظهر منه بعد الايمان
ما شابه ما يظهر من الكافر طوعا صح هذا الاستثناء لهذه المشابهة والمشكلة والله اعلم
فصل في حكم الآية قال العلماء يجب ان يكون الاكراه الذي يجوز له ان يتلفظ معه
بكلمة الكفر ان يعذب بعذاب لا طاقه له به مثل التخويف بالقتل والضرب الشديد والايامات
القوية مثل التحريق بالنار ونحوه قال العلماء اول من اظهر الاسلام مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبعة ابوبكر وخباب وصهيب وبلال وعمار وابوه ياسر واهل بيته فاما ابوبكر فمعه قومه
وصغيرته واخذ الآخرون والبسوا ادراع الحديد واجلسوا في حرا الشمس بمكة فاما بلال
فكانوا يعذبونه وهو يقول احد احد حتى اشتراه ابوبكر واعتقه وقتل ياسر وسمية كما تقدم
وقال خباب لقد اوقدوا الى نارا ما اطفاها الاودك ظهري واجعوا على ان من اكره على
الكفر لا يجوز له ان يتلفظ بكلمة تصريحا بل ياتي بالمعاريض وبما يؤهم انه كفر فلو اكره على
التصريح بباح له ذلك بشرط طمأنينة القلب على الايمان غير معتقد ما يقوله من كلمة الكفر
ولو صبر حتى قتل كان افضل لان ياسرا وسمية قتلا ولم يتلفظا بكلمة الكفر ولان بلالا
صبر على العذاب ولم يلم على ذلك قال العلماء من الافعال ما يتصور الاكراه عليها كشراب
الخمر واكل لحم الخنزير والميتة ونحوها فمن اكره بالسيف او القتل على ان يشرب الخمر
او يأكل الميتة او لحم الخنزير او نحوها جازله ذلك لقوله تعالى ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة
وقيل لا يجوز له ذلك ولو سبر كان افضل ومن الافعال ما لا يتصور الاكراه عليه
كالزنا لان الاكراه يوجب الخوف الشديد وذلك يمنع انتشار الآلة فلا يتصور فيه

المقربين فليست من جهة كونهم بنى آدم فاهم من تلك الحيلة لا يتجاوزون مقام العقل بل من جهة السر المدعوق فيهم المشار اليه بقوله اني اعلم ما لا تعلمون وهو ما اعد لذلك البعض من المعرفة الآلية النامة بواسطة الجمعية التي فيه اى مقام الوحدة وحينئذ ليس هو بهذا الاعتبار من بنى آدم كاقيل وانى كنت ابن آدم صورة . فلي فيه معنى شاهر بأبوتى بل هو عين المكرم المعروف كما قيل رأيت ربى بعين ربى . فقال من انت قلت انت وقد فى ابن آدم فى هذا المقام وما بقى منه شئ والا فقالا رب ورب الارباب او ولقد كرمنا بنى آدم بالتقريب ومعرفة التوحيد وحملناهم فى برعالم الاجساد وبحر عالم الارواح بتسييره فعمل التركيبه منهما واركانه عنهما فى طلب الكمال ورزقاهم من طيبات العلوم والمعارف وفضلناهم على الجمل الغفير ممن خلقنا اى جميع المخلوقات على ان تكون من لبيان والمبالغة فى تعظيمه بوصف الفضل عليم م بالكثرة وتنكير

الاكراه و اختلف العلماء فى طلاق المكره فقال الشافعى رضى الله تعالى عنه واكثر العلماء لا يقع طلاق المكره وقال ابو حنيفة يقع حجة الشافعى ومن وافقه قوله سبحانه وتعالى لا اكراه فى الدين ولا يمكن ان يكون المراد نفي ذاته موجودة فوجب حمله على نفي آثاره والمعنى انه لا اثر له ولا عبرة به وقوله تعالى وقلبه مطمئن بالايمان فيه دليل على ان محل الايمان هو القلب (ولكن من شرح بالكفر صدرا) يعنى قبحه ووسعه لقبول الكفر واختاره ورضى به (فعليم غضب من الله ولهم عذاب عظيم) يعنى فى الآخرة (ذلك بانهم استجبوا الى الحياة الدنيا على الآخرة) يعنى يكون ذلك الاقدام على الارتداد الى الكفر لاجل انهم استجبوا الحياة الدنيا على الآخرة (وان الله لا يهدي القوم الكافرين) يعنى لا يرشدهم الى الايمان ولا يوفقههم للعمل به (اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم) تقدم تفسيره (واولئك هم الغافلون) يعنى عما يراد بهم من العذاب فى الآخرة وهو قوله سبحانه وتعالى (لا جرم انهم فى الآخرة هم الخاسرون) يعنى ان الانسان انما يعمل فى الدنيا ليربح فى الآخرة فاذا دخل النار بان خسارته وظهر غيبه لانه ضيع رأس ماله وهو الايمان ومن ضيع رأس ماله فهو خاسر * قوله عز وجل (ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما قنوا) يعنى عذبوا ومنعوا من الدخول فى الاسلام فتنهم المشركون (ثم جاهدوا وصبروا) عن الايمان والهجرة والجهاد (ان ربك من بعدها) يعنى من بعد الفتنة التى فتنها (اففور رحيم) نزلت هذه الآية فى عياش بن ابى ربيعة وكان اخا ابى جهل من الرضاة وقيل كان اخاه لأمه وفى ابى جندل بن سهيل بن عمرو والوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن اسد الثقفى فتنهم المشركون وعذبوهم فاعطوهم بعض ما ارادوا ليسلموا من شرهم ثم انهم بعد ذلك هاجروا وجاهدوا وقال الحسن وعكرمة نزلت هذه الآية فى عبد الله بن ابى سرح كان قد اسلم وكان يكتب للنبي صلى الله عليه وسلم فاسم - نزل الشيطان فارتد وخلق بدار الحرب فلما كان يوم فتح مكة امر النبي صلى الله عليه وسلم بقتله فاستجاره عثمان وكان اخاه لأمه فاجاره رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسم وحسن اسلام وهذا القول انما يصح اذا قلنا ان هذه الآية مدنية نزلت بالمدينة فتكون من الآيات المدنية فى السور المكيات والله اعلم بحقيقة ذلك * قوله سبحانه وتعالى (يوم تاتى كل نفس تجادل عن نفسها) يعنى تخصم وتحتج عن نفسها اى بما اسلفت من خير وشر اشتغلت بالمجادلة لاتفرغ الى غيرها فان قلت النفس هى نفس واحدة وليس لها نفس اخرى فما معنى قوله كل نفس تجادل عن نفسها قلت ان النفس قد يراد بها بدن الانسان وقد يراد بها مجموع ذاته وحقيقته فالنفس الاولى هى مجموع ذات الانسان وحقيقته والنفس الثانية هى بدنه فهى عينها وذاتها ايضا والمعنى يوم يأتى كل انسان يجادل عن ذاته ولا يهمل غيره ومعنى هذه المجادلة الاعتذار بما لا يقبل منه كقواهم والله ربنا ما كنا مشركين ونحو ذلك من الاعتذارات (وتوفى كل نفس ما عملت) يعنى جزاء ما عملت فى الدنيا من خير او شر (وهم لا يظلمون) يعنى لا يتقصون من جزاء اعمالهم شيأ بل يوفون ذلك كاملا من غير زيادة ولا نقصان روى ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لمكعب الاحبار خوفا فقال يا امير المؤمنين والذى نفسى بيده لو وايت القيامة بمثل عمل سبعين نبيا لاتى عليك ساعات وانت لا يهلكك الا نفسك وان جهنم لتزفر زفرة ما سبق ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جئنا على ركبته

الوصف وتقديمه على الموصوف اي كثير واى كثير وهو جميع مخلوقاتنا لدلالة من على العموم (تفضيلا) تاما بينا (يوم ندعوا) اي محضر (كل اناس بامامهم) طائفة من الامم مع شاهدهم الذى يحضرهم ويتوجهون اليه من الكمال ويعرفونه سواء كان في صورة نبي آمنوا به كاذكر في تفسير قوله فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وامام اقتدوا به اودين او كتاب او ما شئت على ان تكون الباء بمعنى مع او ننسبهم الى امامهم وندعوهم باسمه لكونه هو الغالب عليهم وعلى امرهم المستطلي محبتهم اياه على سائر محبتهم (فن اوتى كتابه بيمينه) اي من جهة العقل الذى هو اقوى جانبيه وبعث في صورة السعداء (فاولئك يقرؤن كتابهم) دون غيرهم لاستعدادهم للقراءة والفهم لان الذى اوتى كتابه بشماله اي من جهة النفس التى هي اضعف جانبيه لا يقدر على قراءة كتابه وان كان مقروا لذهاب عقله وفرط حيرته (ولا يظالمون) اي لا

حتى ابراهيم خليل الرحمن يقول يارب لا اسألك الانفسى وان تصديق ذلك فيما انزل الله تعالى يوم تاتى كل نفس تجادل من نفسها وروى عكرمة عن ابن عباس في هذه الآية قال ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى تخاصم الروح الجسد فتقول الروح يا رب لم تكن لى بد أبطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها وبقول الجسد يا رب انت خلقتنى كاخشبة ليست لى يد ابطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لسانى وبه ابصرت هينائى وبه مشيت رجلاى فضرب الله لهما مثلا عسى ومقعد دخلا حائطا يعنى بسنانافيه ثمارا قالا عسى لا يبصر الثمر والمقعد لا يناله فحمل الاعمى المقعد فأصابا من الثمر ففليهما العذاب قوله عز وجل (وضرب الله مثلا قرية) المثل عبارة عن قول في شئ يشبهه اخرى بينهما مشابة لبيان احدهما الآخر وبصوره وقيل هو عبارة عن المشابة لغيره في معنى من المعانى اي معنى كان وهوام الالفاظ الموضوعات للمشابة قال الامام فخر الدين الرازى المثل قد يضرب بشئ موصوف بصفة معينة سواء كان ذلك الشئ موجودا او لم يكن وقد يضرب بشئ موجود معين فهذه القرية التى ضرب الله بها هذا المثل يحتمل ان تكون شيا مفروضا ويحتمل ان تكون قرية معينة وعلى التقدير الثانى فذلك القرية يحتمل ان تكون مكة او غيرها والاكثر من المفسرين على انها مكة والاقر انما غير مكة لانها ضربت مثلا لمكة ومثل مكة يكون غير مكة وقال الزمخشري في كتابه الكشف وضرب الله مثلا قرية اي جعل القرية التى هذه حالها مثلا لكل قوم انعم الله عليهم فأبطرتهم النعمة فكفروا وتولوا فأنزل الله بهم نعمته فيجوز ان تراد قرية مقدرة على هذه الصفة وان تكون في قرى الاولين قرية كانت هذه حالها فضربها الله مثلا لمكة انذارا من مثل ما قبها وقال الواحدى ضرب المثل ببيان المشبه والمشبه به وههنا ذكر المشبه به ولم يذكر المشبه لوضوحه عند مخاطبين والآية عند عامة المفسرين نازلة في اهل مكة وما احتجوا به من الخوف والجوع بعد الامن والنعمة بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم فتقدير الآية ضرب الله مثلا لقريتكم اي بين الله لها شيا ثم قال قرية فيجوز ان تكون القرية بدلا من مثلا لانها هى المثل بها ويجوز ان يكون المعنى ضرب الله مثلا مثل قرية فصنف المضاف هذا قول الزجاج والمفسرون كلهم قالوا اراد بالقرية مكة يعنون انه اراد مكة في تمثيلها بقرية صفتها ما ذكر وقال ابن الجوزى في هذه القرية قولان احدهما انها مكة قاله ابن عباس ومجاهد وقنادة والجمهور وهو الصحيح والثانى انها قرية اوسع الله على اهلها حتى كانوا يستنجون بالخبر فبعث الله عليهم الجوع قاله الحسن واقول هذه الآية نزلت بالمدينة في قول مقاتل وبعض المفسرين وهو الصحيح لان الله سبحانه وتعالى وصف هذه القرية بصفات سنة كانت هذه الصفات موجودة في اهل مكة فضربها الله مثلا لاهل المدينة يحذرهم ان يصنعوا مثل صنيعهم فيصيبهم ما اصابهم من الجوع والخوف ويشهد له ما قلنا من الخوف المذكور في هذه الآية في قوله فاذا قها الله لباس الجوع والخوف هو البعوت والسرايا التى كان النبي صلى الله عليه وسلم يبعثها في قول جميع المفسرين لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يؤمر بالقتال وهو بمكة وانما امر بالقتال لما هاجر الى المدينة فكان يبعث البعوت والسرايا الى حول مكة يخوفهم بذلك وهو بالمدينة والله اعلم بمراده واما تفسير قوله تعالى وضرب الله مثلا قرية يعنى مكة (كانت آمنة)

يعني ذات امن لا يهاج اهلها ولا يغار عليهم (مطمئنة) يعني قارة بأهلها لا يحتاجون الى الانتقال عنها لانها كما كان يحتاج اليه سائر العرب (بأنهار زقها رزقا) يعني واسعا (من كل مكان) يعني يحمل اليها الرزق والميرة من البر والبحر نظيره قوله سبحانه وتعالى يجبي اليه ثمرات كل شئ وذلك بدعوة ابراهيم صلى الله عليه وسلم وهو قوله وارزق اهلك من الثمرات (فكفرت) يعني هذه القرية والمراد اهلها (بأنعم الله) جمع نعمة والمراد بها سائر النعم التي انعم الله بها على اهل مكة فلما قابلوا نعم الله التي انعم بها عليهم بالجود والكفر لاجرم ان الله تعالى انتقم منهم فقال تعالى (فاذا قم الله لباس الجوع والخوف) وذلك ان الله سبحانه وتعالى ابتلاه بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت عنهم العرب الميرة باصر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة والعهن وهو الورب يعالج بالدم ويخلط به حتى يؤكل حتى كان احدهم ينظر الى السماء فيرى شبه الدخان من الجوع ثم ان رؤساء مكة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وقالوا ما هذا هيك عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس في حل الطعام اليهم وهم بعد مشركون والخوف يعني خوف بعوث النبي صلى الله عليه وسلم وسراياه التي كان يعيها للاخافة فكانت تطيف بهم وتغير على من حولهم من العرب فكان اهل مكة يخافونهم فان قلت الاذاقة واللباس استعارتان فما وجه صحتهما والاذافة المستعارة موقعة على اللباس المستعار فما وجه صحة ايقاعها عليه وهو ان اللباس لا يذاق بل يلبس فيقال كساهم الله لباس الجوع او يقال فاذا قمهم الله طم الجوع قلت قال صاحب الكشف اما الاذاقة فقد جرت عدهم مجرى الحقيقة لشيوعها في البلاء والشدة وما عيس الناس منها فيقولون ذاق فلان البؤس والضرب واذاقه العذاب شبه ما يدرك من اثر الضرر والالم بما يدرك من طعم المر والبشع واما اللباس فقد شبه به لاشتماله على اللابس ما عشي الانسان والتبس به من بعض الحوادث واما ايقاع الاذاقة على لباس الجوع والخوف فلانه لما وقع عبارة عما يفشي منهما ويلبس فكانه قيل فاذا قمهم ما عشيهم من الجوع والخوف ثم ذكر بعده من علم المعاني والبيان ما يشهد لصحة ما قال وقال الامام فخر الدين الرازي جوابه من وجوه الاول ان الاحوال التي حصلت لهم عند الجوع نوعان احدهما ان المذوق هو الطعام فلما فقدوا الطعام صاروا كلهم يذوقون الجوع والثاني ان ذلك الجوع كان شديدا كاملا فصار كأنه احاط بهم من كل الجهات فأشبهه اللباس والحاصل انه حصل لهم في ذلك الجوع حالة تشبه المذوق وحالة تشبه الملبوس فاعتبر الله كلا الاعتبارين فقال فاذا قمهم الله لباس الجوع والخوف الوجه الثاني ان التقدير ان الله عرفها اثر لباس الجوع والخوف الا انه تعالى عبر عن التعريف بلفظ الاذاقة واصل الذوق بالفهم ثم قد استعار فيوضع موضع التعرف وهو الاختبار تقول ناظر فلانا ذوق ما عنده قال الشاعر

ومن يذوق الدنيا فاني طعمتها * وسبق اليها عذبا وعذابها

ولباس الجوع والخوف مظهر عليهم من الضمور وسحب اللون ونهكة البدن وتغيير الحال وكسوف البال كما تقول تعرفت سوء اثر الجوع والخوف على فلان كذلك يجوز ان تقول ذقت لباس الجوع والخوف على الوجه الثالث ان يحمل لفظ الذوق واللبس على المماسه فصار التقدير

ينقصون من صرر اعمالهم وكالاتهم واخلاقهم شيئا قليلا (ومن كان في هذه اعمى) عن الاهتمام الى الحق (فهو في الآخرة اعمى) كذلك (واصل سبيلا) بما هنا لان له في هذه الحياة آلات وادوات واسبابا يمكنه الاهتداء بها وهو في مقام الكسب باقى الاستعداد ان كان ولم يبق هناك شئ من ذلك (وان كادوا ليفتنوك عن الذي اوحينا اليك لتفترى علينا غيره) هو من باب التلوينات التي تحدث لارباب القلب بظهور النفس ولارباب الشهود والفناء بوجود القلب فانه عليه السلام افرط شغفه وحرصه على ايمانهم بوجود القلب كاد يميل اليهم في بعض مقترحاتهم ويرضى ببعض ما هو خلاف شريسته ويضيف الى الله ما ليس منه طلبا للمناسبة التي كان يتوقع ان تحدث بينه وبينهم بذلك فيجبونه كما قال (واذا لاتخذوك خليلا) عسى ان يقبلوا قوله ويتدوا به واستماله وتطيبها لقلوبهم عسى ان يلنوا وينزلوا عن شدة انكارهم فيرق حجابهم وتندور قلوبهم فشدوا اقيم من عند الله ولهذا قالت

عائشة رضى الله تعالى عنها
كان خلقه القرآن تعناه
عليه الصلاة والسلام كما
ظهرت نفسه وهمت بما ليس
بفضيلة نبيه من عند الله وثبت
بتزليل آية تقومه وترده
الى الاستقامة حتى بلغ مقام
التمكين وهذا وامثاله
من قوله تعالى ما كان لنبى
ان تكون له اسرى وقوله
عفى الله عنك لم اذنت لهم
وقوله وتخشى الناس والله
احق ان تخشاه وقوله عبس
وتولى يدل على انه كان
اكثر سلوكه في الله بعد
الوصول في زمان النبوة
وزمان الوحى (اذلا ذكالك)
اى لو قاربت فتنتهم وكدت
توافقهم لا ذكالك عذابا
مضافا في الحيوة وعذابا
مضاعف في الممات فان شدة
العذاب بحسب علو المرتبة
وقوة الاستعداد اذ القصاص
الموجب للعذاب يقابل
الكمال الموجب للذة فكما
كان الاستعداد ثم والادراك
اقوى كانت المرتبة في الكمال
والسعادة واللذة اقوى
فكذا ما يقابله من النقص
والشقاوة ابعد واسفل
والالم اشد (ضعف الحياة
وضعف الممات ثم لا تجد ذلك
علينا نصيرا وان كادوا

فأداه الله مساس الجوع والخوف ثم قال تعالى (بما كانوا يصنعون) ولم يقل بما صنعت لانه
اراد اهل القرية والمعنى فعلنا بهم ما قلنا بسب ما كانوا يصنعون وهذا مثل اهل مكة لانهم كانوا
في الامن والطمأنينة والخصب ثم انعم الله عز وجل عليهم بالنعمة العظيمة وهى ارسال محمد صلى الله
عليه وسلم اليهم وهو منهم فكفروا به وكذبوه وبالغوا في ايدائه وارادوا قتله فأخرجه الله من
بينهم وامره بالهجرة الى المدينة وسلط على اهل مكة البلاء والشدائد والجوع والخوف كل ذلك
بسبب تكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخروجه من بين اظهريهم * قوله سبحانه وتعالى
(ولقد جاءهم) يعنى اهل مكة (رسول منهم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يعرفون نسبه
ويعرفونه قبل النبوة وبعدها (فكذبوه فأخذهم العذاب) يعنى الجوع والخوف وقيل القتل
يوم بدر والقول الاول اولى لما تقدم فى الآية (وهم ظالمون) يعنى كافرون (فكلوا مما
رزقكم الله) فى مخاطبين بهذا قولان احدهما انهم المسلمون وهو قول جمهور المفسرين والثانى
انهم هم المشركون من اهل مكة قال الكلبي لما اشتد الجوع بأهل مكة كلم رؤسائهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالوا انك انما عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله
صلى الله عليه وسلم للناس ان يحملوا الطعام اليهم حكام الواحدى وغيره والقول الاول هو
الصحيح قال ابن عباس فكلوا يامعشر المؤمنين مما رزقكم الله يريد القنائم (حلالا طيبا) يعنى
ان الله سبحانه وتعالى اهل القنائم لهذه الامه وطيبها لهم ولم تحل لاحد قبلهم (واشكروا نعمت الله)
يعنى التى انعم بها عليكم (ان كنتم اياه تعبدون انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل
لغير الله به فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم) تقدم تفسير هذه الآية واحكامها فى
سورة البقرة فلم نعد هنا * وقوله تعالى (ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب) يعنى ولا
تقولوا لاجل وصفكم الكذب (هذا حلال وهذا حرام) يعنى انكم تحلون وتحرمون لاجل
الكذب لا لغيره فليس لتحليلكم وتحريمكم معنى وسبب الا لكذب فقط فلا تفعلوا ذلك قال
مجاهد يعنى البهيرة والسائبة وقال ابن عباس يعنى قولهم ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا
ومحرم على ازواجنا وذلك ان العرب فى الجاهلية كانوا يحلون اشياء ويحرمون اشياء من عند
انفسهم وينسبون ذلك الى الله تعالى وهو قوله تعالى (لنفثوا على الله الكذب) يعنى لا تقولوا
ان الله امرنا بذلك فتكذبوا على الله لان وصفهم الكذب هو افتراء على الله ثم تواعد المفتريين
للكذب فقال سبحانه وتعالى (ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون) يعنى لا ينجون
من العذاب وقبل لا يفوزون بخير لان الفلاح هو الفوز بالخير والنجاح ثم بين ان ما هم فيه من
نعيم الدنيا يزول عنهم عن قريب فقال تعالى (متاع قليل) يعنى متاعهم فى الدنيا متاع قليل
فانه لا بقاء له (ولهم عذاب اليم) يعنى فى الآخرة (وعلى الذين هادوا) يعنى اليهود (حرمانا
ما قصصنا عليك من قبل) يعنى ما سبق ذكره وبيانه فى سورة الانعام وهو قوله تعالى وعلى
الذين هادوا احرمنا كل ذى ظفر الآية (وما ظلمناهم) يعنى بتحريم ذلك عليهم (ولكن كانوا
انفسهم يظلمون) يعنى انما حرمانا عليهم ما حرمانا بسبب بغيرهم وظلمهم انفسهم ونظيره قوله
تعالى فظلم من الذين هادوا حرمانا عليهم طيبات احلت لهم * وقوله تعالى (ثم ان ربك للذين
عملوا السوء بجهالة) المقصود من هذه الآية بيان فضل الله وكرمه وسعة مغفرته ورحمته لان

السوء لفظ جامع لكل فعل قبيح فيدخل تحته الكفر وسائر المعاصي وكل ما لا يذنبى وكل من عمل من عمل السوء فأنما يفعله بالجهالة لان العاقل لا يرضى بفعل القبيح فن صدر عنه فعل قبيح من كفر او معصية فأنما يصدر عنه بسبب جهله اذ الجهله بقدر ما يترتب عليه من العقاب او لجهله بقدر من بعصيه فثبت بهذا ان فعل السوء انما يفعل بجهالة ثم ان الله تعالى وعدم من عمل سوءاً بجهالة ثم تاب واصلى العمل في المستقبل ان يتوب عليه ويرحمه وهو قوله تعالى (ثم تابوا من بعد ذلك) يعنى من بعد عمل ذلك السوء (واصلحوا) يعنى اصلحوا العمل في المستقبل وقيل معنى الاصلاح الاستقامة على النوبة (ان ربك من بعدها) يعنى من بعد عمل السوء بالجهالة والتوبة منه (لغفور) يعنى لمن تاب وآمن (رحيم) يعنى بجميع المؤمنين والتائبين * قوله سبحانه وتعالى (ان ابراهيم كان امة) حكى ابن الجوزى عن ابن الانبارى انه قال هذا مثل قول العرب فلان رجلة فلان علامة ونسابة يقصدون بهذا التأنيث قصد التناهي في المعنى الذى يصفونه به والعرب توقع الاسماء المبهمة على الجماعة وعلى الواحد كقوله تبارك وتعالى فادته الملائكة وانما ناداه جبريل وحده وانما سمي ابراهيم صلى الله عليه وسلم امة لانه اجتمع فيه من صفات الكمال وصفات الخير والاخلاق الحميدة ما اجتمع في امة ومنه قول الشاعر
ليس على الله بمستنكر * ان يجمع العالم في واحد

ثم للمفسرين في معنى هذه اللفظة اقوال احدها قول ابن مسعود امة علم الخير يعنى انه كان معلماً للخير ياتى به اهل الدنيا الثانى قال مجاهد انه كان مؤمناً وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان امة وحده ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في زيد بن عمرو بن نفيل يبعث الله امة وحده وانما قال فيه هذه المقالة لانه كان قد فارق الجاهلية وما كانوا عليه من عبادة الاصنام الثالث قال قتادة ليس من اهل دين الا وهم يتواونه ويرضونه وقيل امة فعلة بمعنى مفعولة وهو الذى يؤتم به وكان ابراهيم عليه السلام اماماً يقندى به دليله قوله سبحانه وتعالى انى جاءك للناس اماماً وقيل انه عليه السلام هو السبب الذى لاجله جعلت امته ومن تبعه بمنازين عن سواهم بالتوحيد لله والدين الحق وهو من باب اطلاق المسبب على السبب وقيل انما سمي ابراهيم عليه السلام امة لانه قام مقام امة في عبادة الله (قائله) يعنى مطيعاً لله وقيل هو القائم باوامر الله (حنيفاً) مسلماً يعنى مقيماً على دين الاسلام لا يميل عنه ولا يزول وهو اول من اختلى وضى واقام مناسك الحج (ولم يك من المشركين) يعنى انه عليه السلام كان موالوحدين المخلصين من ضغره الى كبره (شاكران لانهم) يعنى انه كان شاكر الله على انعمه التى انعم بها عليه (اجتباء) اى اختاره لنبوته واصطفاه لخلقه (وهداه الى صراط مستقيم) يعنى هداه الى دين الاسلام لانه الصراط المستقيم والدين القويم (وآتيناه في الدنيا حسنة) يعنى الرسالة والخلقة وقيل هى لسان الصدق والثناء الحسن والقبول العام في جميع الامم فان الله حبه الى جميع خلقه فكل اهل الاديان يتولونه المسلمون واليهود والنصارى ومشركوا العرب وغيرهم وقيل هو قول المصلى في التشهد اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وقيل انه آتاه اولاداً اراراً على الكبر (وانه في الآخرة لمن الصالحين)

ليستفزونك من الارض ليستخرجوك منها واذا لا يلبثون حلافك الا قليلاً سنة من قد ارسلا قبلك من رسلنا ولا تجد لسنننا تحويلاً اقم الصلاة لدلوك الشمس اعلم الصلاة على خمسة اقسام صلاة المواصلات والمناسك في مقام الحفاء ومن اياه الشهود في مقام السر وصلاه الحضور في مقام القلب وصلاة المطوعة والاقية في مقام النفس فدلوك الشمس هو علامة زوال شمس الوحدة عن الاستواء على وجود العبد بالفناء المحض فانه لا صلاة في حال الاستواء الا الصلاة عمل يستدعى وجوداً الحاله لا وجود للعبد حتى يصلى كما ذكر في تأويل قوله واعبد ربك حتى يأيتك اليقين الا ترى الشارع عليه السلام كيف نهى عن الصلاة وقت الاستواء فاما عند الزوال اذا حدث ظل وجود العبد سواء عند الاحتجاب بالخلق او حالة الفرق قبل الجمع او عند البقاء حالة الفرق بعد الجمع فالصلاة واجبة (الى غسق الليل) ليل النفس (وقرآن الفجر) فجر القلب

قاول الصلوات والطفها صلاة المواصله والمناعات وافضلها واشرفها صلاة الشهود للروح المشار اليها بصلاة المصركا فسرت الصلاة الوسطى اى الفضلى في قوله تعالى حافظوا على الصلوات الوسطى بها واوحاها واخفها صلاة السر بالمنساجاة اول وقت الاحتجاب بظهور السرعة اقتضاء وقتها ولهذا استحسب التخفف في صلاة المغرب في القراءة وغيرها لكونها علامة وازجر الصلاة للشيطان واوفرها تنويرا لباطن الانسان صلاة الحضور للقلب الموما اليها بقرآن الفجر فانها في وقت تجليات اوار الصفات ونزول المكاشفات ولهذا استحسب التكثر في جماعة صلاة الصبح وأكد استحباب الجماعة فيها خاصة وتطويل القراءة وقال تعالى (ان قرآن الفجر كان مشهودا) اى محضورا بحضور ملائكة الليل والنهار اشارة الى نزول صفات القلب وانوارها وذهاب صفات النفس وزوالها واشدها تثبيتا للنفس وتطويها لصلاة

يعنى في اعلى مقامات الصالحين في الجنة وقيل معناه وانه في الآخرة لمع الصالحين يعنى الانبياء في الجنة فتكون من بمعنى مع ولما وصف الله عز وجل ابراهيم عليه السلام بهذه الصفات الشريفة العالية امر الله سبحانه وتعالى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم باتباعه فقال تعالى (ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم) يعنى دينه وما كان عليه من الشريعة والتوحيد قال اهل الاصول كان النبي صلى الله عليه وسلم مأمورا بشريعة ابراهيم الاما نسخ منها وما لم يفسخ صار شرعاه وقال ابو جعفر الطبرى امره باتباعه في التبرى من الاوثان والتدين بدين الاسلام وهو قوله (حنيفا) مسلما (وما كان من المشركين) تقدم تفسيره وقوله تعالى (انما جعل السبت على الذين اختلفوا فيه) يعنى انما فرض تعظيم السبت على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود روى الكلبي عن ابي صالح عن ابن عباس قال امرهم موسى بتعظيم يوم الجمعة فقال تفرغوا لله في كل سبعة ايام يوما فاعبدوه في يوم الجمعة ولا تعملوا فيه شيئا من صنعكم وسبعة ايام لصنعكم فاجروا عليه وقالوا لا يزيد الا اليوم الذى فرغ الله فيه من الخلق وهو يوم السبت فجعل ذلك اليوم عليهم وشدد عليهم فيه ثم جاءهم عيسى عليه السلام ايضا يوم الجمعة فقالت النصرارى لا يزيد ان يكون عيدهم بعد عيدنا يعنون اليهود فانخذوا الاحد فاعطى الله عز وجل الجمعة لهذه الامة لقبولها فبورك لهم فيها (ق) عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن الآخرون السابقون يوم القيامة يدانهم اوتوا الكتاب من قبلنا فاختلفوا فيه واوتينا من بعدهم فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهذا نا الله فهم لنا فيه تبع فقد لليهود وبعد غد للنصارى وفي رواية لمسلم نحن الآخرون الاولون يوم القيامة ونحن اول من يدخل الجنة وفي رواية اخرى له قال اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا فكان لليهود يوم السبت وللنصارى يوم الاحد فجاء الله بنافهنا ما ليوم الجمعة فجعل الجمعة والسبت والاحد وكذلك هم لنا تبع يوم القيامة نحن الآخرون في الدنيا الاولون يوم القيامة المقضى لهم قبل الخلائق قال الشيخ محي الدين النووى في شرح مسلم قال العلماء في معنى الحديث نحن الآخرون في الزمان والوجود السابقون في الفضل ودخول الجنة فدخل هذه الامة الجنة قبل سائر الامم وقوله يدانهم يعنى غير انهم او الا انهم وقوله فهذا يومهم الذى فرض عليهم فاختلفوا فيه فهذا نا الله له قال القاضى عياض الظاهر انه فرض عليهم تعظيم يوم الجمعة بغير تعيين ووكلا الى اجتهادهم لاقامة شرائعهم فيه فاختلف احبارهم في تعيينه ولم يهدم الله له وفرضه على هذه الامة مبينا ولم يكلمهم الى اجتهادهم فمازوا بفضيلته قال يعنى القاضى عياض وقد جاء ان موسى عليه السلام امرهم يوم الجمعة واعلمهم بفضله فما ظروهم ان السبب افضل فقبل له دعهم قال القاضى ولو كان منصوصا عليه لم يصح اختلافهم فيه بل كان يقول حالقوا فيه قال الشيخ محي الدين النووى ويمكن ان يكونوا امرؤا به صريحا ونص على عينه فاختلفوا فيه هل يلزم تعيينه ام لهم ابداله فأبدلوه وغلطوا في ابداله قال الامام فخر الدين الرازى في قوله تعالى على الذين اختلفوا فيه يعنى على نبيهم موسى حيث امرهم بالجمعة فاختاروا السبت فاختلافهم في السبت كان اختلافا على نبيهم في ذلك اليوم اى لاجله وليس معنى

قوله اختلفوا فيه ان اليهود اختلفوا فممن من قال بالسبت ومنهم من لم يقل به لان اليهود اتفقوا على ذلك وزاد الواحدى على هذا فقال وهذا مما اشكل على كثير من المفسرين حتى قال بعضهم معنى الاختلاف في السبت ان بعضهم قال هو اعظم الايام حرمة لان الله فرغ فيه من خلق الاشياء وقال الآخرون بل الاحد افضل لان الله سبحانه وتعالى ابتدا فيه بخلق الاشياء وهذا غلط لان اليهود لم يكونوا فريقين في السبب وانما اختار الاحد النصرارى بعدهم بزمان طويل فان قلت ان اليهود انما اختاروا السبت لان اهل الملل اتفقوا على ان الله خلق الخلق في ستة ايام وبدا بالخلق والتكوين في يوم الاحد وتم الخلق يوم الجمعة وكان يوم السبت يوم فراغ فقالت اليهود نحن نوافق ربنا في ترك العمل في هذا اليوم فاخترنا السبت لهذا المعنى وقالت النصرارى انما بدأ بخلق الاشياء في يوم الاحد فممن نجعل هذا اليوم عيدنا وهذا الوجهان معقولان فاوجه فضل يوم الجمعة حتى جعله اهل الاسلام عيداً قلت يوم الجمعة افضل الايام لان كمال الخلق وتماه كان فيه وحصول التمام والكمال يوجب الفرح والسرور فجعل يوم الجمعة عيداً بهذا الوجه وهو اولى ووجه آخر وهو ان الله عز وجل خلق فيه اشرف خلقه وهو آدم عليه السلام وهو ابو البشر وفيه تاب عليه وكان يوم الجمعة اشرف الايام لهذا السبب ولان الله سبحانه وتعالى اختار يوم الجمعة لهذه الامة وادخره لهم ولم يختاروا لانفسهم شيئاً وكان ما اختاره الله لهم افضل مما اختاره غيرهم لانفسهم وقال بعض العلماء بعث الله موسى بتعظيم يوم السبت ثم نسخ يوم الاحد في شريعة عيسى عليه السلام ثم نسخ يوم السبت ويوم الاحد بيوم الجمعة في شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فكان افضل الايام يوم الجمعة كما ان محمداً صلى الله عليه وسلم افضل الانبياء وفي معنى الآية قول آخر قال قادة الذين اختلفوا فيه اليهود استحل به بعضهم وحرمه بعضهم فعلى هذا القول يكون معنى قوله انما جعل السبت اى وبال السبت ولعنته على الذين اختلفوا فيه وهم اليهود فأحل به بعضهم فاصطادوا فيه فلعنوا ومعضوا قرده وخنازير في زمن داود عليه السلام وقد تقدمت القصة في تفسير سورة الاعراف وبعضهم ثبت على تحريره فلم يصطد فيه شيئاً وهم الباهون والقول الاول اقرب الى الصحة * وقوله تعالى (وان ربك ليحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) معنى في امر السبب فيحكم الله بينهم يوم القيامة فجمازى المحقين بالثواب والمبطلين بالعقاب * قول عز وجل (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) معنى ادع الى دين ربك يا محمد وهو دين الاسلام بالحكمة يعنى بالمقالة المحكمة الصحيحة وهى الدليل الموضح للحق المزيل للشبهة والموعظة الحسنة يعنى وادعهم الى الله بالترغيب والترهيب وهو انه لا ينجى عليهم انك تاحصهم وتقصد ما فيهم (وجادلهم بالتى هي احسن) يعنى بالطريقة التى هي احسن طرق المجادلة من الرفق واللين من غير فظاظة ولا تعنيف وقبل ان الناس اختلفوا وجعلوا ثلاثة اقسام القسم الاول هم العلماء الكاملون اصحاب المقول الصحيحة والبصائر الثابتة الذين يطلبون معرفة الاشياء على حقائقها فهؤلاء هم المشار اليهم بقوله ادع الى سبيل ربك بالحكمة يعنى ادعهم بالدلائل القطعية اليقينية حتى يعلموا الاشياء بحقائقها حتى ينفصوا وينفصوا الناس

النفس للطمانينة والنبات ولهذا سن فيما جعل آية لها من صلاة العشاء السكوت بعدها حتى النوم الابد كرامة الله وحيث امكن للشيطان سبيل الى الوسوسة استحب فيما جعل علامة لها الجهر كصلاة النفس والقلب والسر للزجر ولا مدخله في مقام الروح والحفاه فأمر بالاخفات (ومن الليل فتهجد به) اى خصه ببعض الليل بالتهجد (نافلة لك) زيادة على ما فرض خاصة بك لكونه علامة مقام النفس فيجب تخصيصه بزيادة الطاعة لزيادة احتياج هذا المقام الى الصلاة بالنسبة الى سائر المقامات فيقتدى بك السالكون من امتك في تطويع نفوسهم ويقوى تمكّنك في مقام الاستقامة كما قال افلا اكون عبداً شكوراً (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) اى فى مقام يجب على الكل حمده وهو مقام ختم الولاية بظهور المهدي فان خاتم النبوة فى مقام محمود من وجه هو جهة كونه خاتم النبوة غير محمود من وجه هو جهة ختم الولاية فهو من هذا الوجه فى مقام الحامدية

فاذا تم ختم الولاية يكون
في مقام محمود من كل وجه
(وقل رب ادخلي) حضرة
الوحدة في عين الجمع
(مدخل صدق) مدخلا
حسنا مرضيا به بلا آفة
زيف البصر بالانفتاح الى
الغيب ولا الغيبان بظهور
الامانية ولا شوب الاندية
(واخر حق) الى الكثرة
عند الرجوع الى التفصيل
بالوجود الموهوب الحقاني
(مخرج صدق) مخرجا
حسنا مرضيا به من غير آفة
التلوين بالليل الى النفس
وصفاته ولا الضلال بعد
الهدى بالانحراف عن جادة
الاستقامة والزيف عن سنن
العدالة الى الجور كالفئة
الداودية (واجعل لي من لدنك
سلطانا نصيرا) حجة ناصرة
بالثبوت والنمكين بان
اكون بك في الاشياء في حال
البقاء بعد الفناء لا بنفسك كما
قال عليه الصلاة والسلام
لا تكلني الى نفسي طرفة
عين او عز او قوة قهرية بك
اقوى بها دينك واظهره
على الاديان كلها (وقل جاء
الحق) اي الوجود الثابت
الواجب الحقاني الذي
لا يتغير ولا يتبدل (وزهق
الباطل) اي الوجود

وهم خواص العلماء من الصحابة وغيرهم القم الثاني هم اصحاب الفطرة السليمة والخلق
الاصليية وهم غالب الناس الذين لم يلبسوا احد الكمال ولم ينزلوا الى حضيض القصان
فهم اوسط الاقسام وهم المشار اليهم بقوله والموعظة الحسنة اي ادع هؤلاء بالموعظة الحسنة
والقسم الثالث هم اصحاب جدال وخصام ومماندة وهؤلاء هم المشار اليهم بقوله وجادلهم بالتي
هي احسن حتى ينقادوا الى الحق ويرجعوا اليه وقبل المراد بالحكمة القرآن يعني ادعهم بالقرآن
الذي هو حكمة وموعظة حسنة وقبل المراد بالحكمة النبوة والرسالة والمراد بالموعظة الحسنة
الرفق واللين في الدعوة وجادلهم بالتي هي احسن اي اعرض عن اذاهم ولا تقصر في تبليغ
الرسالة والدعاء الى الحق فعلى هذا القول قال بعض علماء التفسير هذا منسوخ بآية السيف
(ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) يعني انما عليك يا محمد تبليغ ما ارسلت به
اليهم ودعاهم بهذه الطرق الثلاثة وهو اعلم بالمهتدين الضال والمهتدى فيجازي كل عامل
بعمله قوله سبحانه وتعالى (وان عاقبتهم فمما قبوا بمثل ما عوقبتهم) نزلت هذه الآية بالمدينة
في سبب شهداء احد وذلك ان المسلمين لما رأوا ما فعل المشركون بقتلى المسلمين يوم احد من تبقي
البطون والمثلة السيئة حتى لم يبق احد من قلى المسلمين الا مثله غير حنظلة بن ابي عامر الراهب
وذلك ان ابا عامر الراهب كان مع ابي سفيان فتركوا حنظلة لذلك فقال المسلمون حين رأوا ذلك
لئن اظهرنا الله عليهم لنزبن على صنيعهم ولننلن بهم مثله لم يفعلها احد من العرب بأحد ووقف
رسول الله صلى الله عليه وسلم على عمه حنظلة بن عبد المطلب وقد جددوا انفه وآذانه وقطعوا
مذاكيره وبقرؤا بطنه واخذت هند بنت عتبة قطعة من كبده فحفظتها ثم استرطبتها لتأكلها لم
تنزل في بطنها حتى رمت بها فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال اما انما لو اكلتها لم تدخل
الارابا حنظلة اكرم على الله من ان يدخل شيئا من جسده النار فلما نظر رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى عمه حنظلة نظر الى شيء لم ينظر الى شيء قط كان اوجع لقلبه منه فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم رحمة الله عليك فانك ما علمنا ما كنت الافعال للخيرات وصولا للرحم ولولا حزن
من بعدك عليك لسرني ان ادعك حتى نهشم من افواج شتى اما والله لئن اظفرتني الله بهم لامثلن
بسبعين منهم مكانك فانزل الله عز وجل وان عاقبتهم فمما قبوا بمثل ما عوقبتهم الآية فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بل نصبر وامسك عما اراد وكفر عن عيئه عن ابي بن كعب قال لما كان يوم احد
اصيب من الانصار اربعة وستون رجلا ومن المهاجرين ستة منهم حنظلة فقتلوا بهم فقالت
الانصار لئن اصبنا منهم يوما مثل هذا لنزبن على صنيعهم قال فلما كان يوم فتح مكة انزل الله عز وجل
وان عاقبتهم فمما قبوا بمثل ما عوقبتهم ولئن صبرتم لهو خير للصابرين فقال رجل لا قرش بعد اليوم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفوا عن القوم الا اربعة اخرجه الترمذي وقال حديث
حسن غريب واما تفسير الآية فقوله تعالى وان عاقبتهم فمما قبوا بمثل ما عوقبتهم سمي الفصل
الاول باسم الثاني للمزاوجة في الكلام والمعنى ان صنع بكم سوء من قتل او مثله ونحوها فقابلوه
بمثله ولا تزيدوا عليه فهو كقوله وجزاء سيئة سيئة مثلها امر الله برعاية العدل والانصاف
في هذه الآية في باب استيفاء الحقوق يعني ان رغبتم في استيفاء الفصا فاقصوا بالمثل ولا تزيدوا
عليه فان استيفاء الزيادة ظلم والظلم ممنوع منه في عدل الله وشرعه ورجته وفي الآية دليل على

ان الاولى ترك استيفاء القصاص وذلك بطريق الاشارة والرمز والتعريض بأن الترك اولى فان كان لابد من استيفاء القصاص فيكون من غير زيادة عليه بل يجب مراعاة المماثلة ثم انتقل من طريق الاشارة الى طريق التصريح فقال تعالى (ولئن صبرتم لهو خير للصابرين) يعني ولئن عفوتم وتركتم استيفاء القصاص وصبرتم كان ذلك العفو والصبر خيرا من استيفاء القصاص وفيه اجر للصابرين العافين

فصل اختلف العلماء هل هذه الآية منسوخة ام لا على قولين احدهما انها نزلت قل براءة قامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يقال من قاله ولا يبدأ بالقتال ثم نسخ ذلك وامر بالجهاد وهذا قول ابن عباس والضحاك فعلى هذا يكون معنى قوله ولئن صبرتم من القتال فلما اعز الله الاسلام وكثرا هله امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بالجهاد ونسخ هذا بقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآية والقول الثاني انها محكمة وانما نزلت فيمن ظلم ظلامه فلا يحل له ان ينال من ظلمة اكثر مما نال منه الظالم وهذا قول مجاهد والشعبي والنخعي وابن سيرين والثوري قال بعضهم الاصح انها محكمة لان الآية وارادة في تعليم حسن الادب في كيفية استيفاء الحقوق في القصاص وترك التعدي وهو طلب الزيادة وهذه لا تكون منسوخة فلا تعلق لها بالنسخ والله اعلم **قوله** عز وجل (واصبر وما صبرك الا بالله) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر واعلم ان صبره بتوفيقه ومعوذته (ولا تحزن عليهم) يعني ان الكافرين واعراضهم عنك وقيل معنى الآية ولا تحزن على قتلى احد وما فعل بهم فانهم افضوا الى رحمة الله ورضوانه (ولانك في ضيق مما يحكمون) يعني ولا يضيقن صدرك يا محمد بسبب مكرهم فان الله كافيك وناصرك عليهم قرئ في ضيق بفتح الضاد وكسرهما فقبل هما لغتان وقال ابو عمر والضيق بالفتح الغم وبالكسر الشدة وقال ابو عبيد الضيق بالكسر في قلة المعاش وفي المسكن واما ما كان في القلب والصدر فانه بالفتح وقال القتيبي الضيق تخفيف ضيق مثل هين وهين ولين ولين فعلى هذا يكون صفة كانه قال سبحانه وتعالى ولانك في امر ضيق من مكرهم قال الامام فخر الدين الرازي هذا الكلام من المقلوب لان الضيق صفة والصفة تكون حاصلة في الموصوف ولا يكون الموصوف حاصلا في الصفة فكان المعنى فلا يكن الضيق فيك الا ان الفائدة في قوله ولانك في ضيق هي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط بالانسان من كل جانب كالقميص المحيط به فكانت الفائدة في ذكر هذا اللفظ بهذا المعنى (ان الله مع الذين اتقوا) اي اتقوا المثلة والزيادة في القصاص وسائر المناهي (والذين هم محسنون) يعني بالعفو عن الجاني وهذه المعية بالعون والفضل والرحمة يعني ان اردت انما الانسان ان يكون معك بالعون والفضل والرحمة فكن من المقتنين المحسنين وفي هذا اشارة الى التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله قال بعض المشايخ كمال الطريق صدق مع الحق وخلق مع الخلق وكال الانسان ان يعرف الحق لذاته واخيرا لاجل ان يعمل به وقيل لهم بن حيان عند الموت اوص فقال انما الوصية في المال ولا مال لي ولكني اوصيك بخواتيم سورة النحل والله اعلم بمراده واسرار كتابه

البشرى الامكاني القابل للفناء والتغير والزوال (ان الباطل) اي الوجود الممكن (كان زهوقا) فايما في الاصل لاشيا ثابتا طرأ عليه الفناء ففنى بل الفاني فان في الازل والباقي باق لم يزل واما احتجنا بتوهم فاسد باطل فكشف (ونزل من القرآن) العقل القرآني الجامع بالتدريج مجرم بفاصيل العقل الفرقاني مجما فتجما على الوجود الحقاني على حسب ظهور الصفات اي فصل ما في ذلك مجملا مكنونا تفصيلا بارزا ظاهرا عليك ليكون شفاء لمرض قلوب المستعدين المؤمنين بالغيب من امتك كالجهل والشك والماق وعمى القاب والغل والحقد والحسد وامثالها فزيكهم ورحمة فديهم الكمالات والفضائل وتحاييم بالحكم والمعارف (ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الطالمين) السابقين استعدادهم بالذائل والحجب الظلامية بالباخسين حظوظهم من الكمالات بالهيئات البدنية والصفات النفسانية (الا خسارا) بزيادة ظهور

﴿ تفسير سورة الاسراء ﴾

﴿ فصل في زولها ﴾ قال ابن الجوزي هي مكية الايمان في قول الجماعة الا ان بعضهم يقول فيها مدني فروى عن ابن عباس انه قال هي مكية الايمان آيات من قوله سبحانه وتعالى وان كادوا ليفتنوك الى قوله نصيرا وهذا قول قتادة وقال مقاتل فيها من المدني وقل رب ادخلني مدخل صدق الآية وقوله تعالى ان الذين اوتوا العلم من قبله وقوله ان ربك احاط بالناس وقوله تعالى وان كادوا ليفتنوك وقوله تعالى ولولا ان تبناك والتي تلبها وهي مائة وعشر آيات وقيل واحدى عشرة آية وخمسمائة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (سبحان الذي اسرى بعبد له ليل) روى ابن الجوزي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن تفسير سبحان الله فقال تنزيه الله عن كل شيء هكذا ذكره بغير سند وقال الصوريون سبحان اسم علم على التسبيح يقال سبحت الله تسبيحا فالتسبيح هو المصدر وسبحان الله علم للتسبيح وتفسير سبحان الله تنزيه الله عن كل سوء ونقيصة واصله في اللغة التباعد فمعنى سبحان الله بعبده وتزاهنه عن كل ما لا ينبغي الذي اسرى يقال اسرى به واسرى به لفتان بعبده اجمع المفسرون والعلماء والمتكلمون ان المراد به محمد صلى الله عليه وسلم لم يختلف احد من الامة في ذلك وقوله بعبده اضافة تشريف وتعظيم وتجبيل وتفضيح وتكريم ومنه قول بعضهم لا تدعني الا بعبدها ﴿ فانه اشرف اسمائي ﴾

قيل لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الدرجات العالية والرتب الرفيعة ليلة المراج اوحى الله عز وجل اليه يا محمد شرفك فالرب حيث نسبتني الى نفسك بالعبودية فانزل الله سبحانه وتعالى سبحان الذي اسرى بعبد له ليل فان قلت الاسراء لا يكون الا بالليل فامعنى ذكر الليل قلت اراد بقوله ليل بلفظ التنكير تقليل مدة الاسراء وانه اسرى به في بعض ليلة من مكة الى الشام مسيرة شهر او اكثر فدل تنكير الليل على البعضية (من المسجد الحرام) قيل كان الاسراء من نفس مسجد مكة وفي حديث مالك بن صعصعة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بينما انا في المسجد الحرام في الحجر وذكر حديث المراج وسيأتي بكماله فيما بعد وقيل خرج به من دار ام هانئ بنت ابي طالب وهي بنت عمه اخت على رضى الله تعالى عنه فعلى هذا اراد بالمسجد الحرام الحرم (الى المسجد الاقصى) بمعنى الى بيت المقدس سمي اقصى لبعده عن المسجد الحرام اولانه لم يكن حينئذ وراءه مسجد (الذي باركنا حوله) يعني بالانهار والاشجار والثمار وقيل سماء مبارك لانه مقر الانبياء ومهبط الملائكة والوحى وقبلة الانبياء قبل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم واليه تحتسب الخلق يوم القيامة فان قلت ظاهر الآية يدل على ان الاسراء كان الى بيت المقدس والاحاديث الصحيحة تدل على انه خرج به الى السماء فكيف الجمع بين الدليلين وما فائدة ذكر المسجد الاقصى فقط قلت قد كان الاسراء على ظهر البراق الى المسجد الاقصى ومنه كان عروجه الى السماء على المراج وفائدة ذكر المسجد الاقصى فقط انه صلى الله عليه وسلم لو اخبر بصعوده الى السماء

انفسهم بصفاتها كالانكار والنادو المكابرة واللجاج والرياء والنفاق منضمة الى مالهم من الشك والجهل والمعنى والمعنى (واذا انعمنا على الانسان) بنعمة ظاهرة (اعرض ونأى بجانبه) واذا مسه الشر كان يؤسأ) لوقوفه مع النفس والبدن وكون القوى البدنية متناهية لاتتدبر الامور الغير المتناهية الممكنة الوقوع من سبب النعمة وردها عند عدمها وسائر الغير ولا يرى الا العاجل وتكبر لاستعلاء نفسه على القلب وظهوره بانائتته وتفرغه فأنى اى بعد عن الحق في جانب النفس وطوى جنبه معرضا وكذا في جانب الشر اذا مسه يئس لاحتجابه عن القادر وقدرته ولو نظر بعين البصيرة شاهد قدرة الله تعالى في كلتا الحالتين وتيقن في الحالة الاولى ان الشكر رباط النعم وفي الثانية ان الصبر دفاع النعم فشكر وصبر وعلم ان النعم قدر فلم يعرض عند النعمة بطرا واشرا خافا زوالها غير خافل عن النعم ولم يأس عند النعمة جزا ونجرا راجيا

اولا لا شئ انكارهم لذلك فلما اخبر انه اسرى به الى بيت المقدس وبان لهم صدقه فيما اخبر به
 من العلامات التي فيه و صدقوه عليها اخبر بعد ذلك بعرجه الى السماء فجعل الاسراء الى
 المسجد الاقصى كالتوطئة لمعراجهم الى السماء * وقوله تعالى (لنزله من آياتنا) يعني من
 عجائب قدرتنا فقد راي محمد صلى الله وسلم في تلك الليلة الانبياء وصلى بهم وراى الآيات
 العظام فان قلت لفظلة من في قوله من آياتنا تقتضى التبعيض وقال في حق ابراهيم عليه السلام
 وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وطاهر هذا يدل على فضيلة ابراهيم عليه
 السلام على محمد صلى الله عليه وسلم ولا قائل به فاوجهه قلت ملكوت السموات والارض
 من بعض آيات الله ايضا ولايات الله افضل من ذلك واكثر والذي اراه محمدا صلى الله
 عليه وسلم من آياته وعجائبه تلك الليلة كان افضل من ملكوت السموات والارض فظهر بهذا
 البيان فضل محمد صلى الله عليه وسلم على ابراهيم صلى الله عليه وسلم (انه هو السميع)
 لا قواله ودعائه (البصير) لا فضاله الحاذق في ظلمة الليل وقت اسرائه وقيل انه هو
 السميع لما قالت له قريش حين اخبرهم بمسراهم الى بيت المقدس البصير بما ردوا عليه من
 التكذيب وقيل انه هو السميع لا قوال جميع خلقه البصير بما فعالهم فيجازي كل عامل بعمله
 وجهه على العموم اولي

فصل في ذكر حديث المعراج وما يتعلق به من الاحكام وما قال العلماء فيه (ق)
 حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن صعصعة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم حدثهم
 عن ليلة اسرى به قال بينما انا في الخطيم وربما قال في الحجر مضطجعا ومنهم من قال بين النائم
 واليقظان اذا تانى آت فقد قال وسمعت يقول فشق ما بين هذه الى هذه فقلت للجارود وهو
 الى جنبى ما يعنى به قال من ثغرة نحره الى شعرته وسمعت يقول من قصته الى شعرته فاستخرج
 قلبي ثم آتيت بطست من ذهب مملوءة ايماننا ففصل قلبي ثم حشى ثم اعيد ثم آتيت بدابة دون
 البغل وفوق الحمار ابيض فقال له الجارودا هو البراق يا ابا حزة قال انس نعم بضع خطوه
 عند اقصى طرفه فحملت عليه فانطلق بي جبريل عليه السلام حتى اتى السماء الدنيا فاستفتح
 فقبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل مرحبا به
 فثم الميئ جاء ففتح فلما خلصت فاذا فيها آدم فقال هذا ابوك آدم فسلم عليه فسلمت عليه
 فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ثم صعد حتى اتى السماء الثانية
 فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال نعم قيل
 مرحبا به فثم الميئ جاء ففتح فلما خلصت فاذا بىحى وعيسى وهما ابنا الحالة قال هذا يحيى
 وعيسى فسلم عليهما فسلمت فردا ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي الى
 السماء الثالثة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه
 قال نعم قيل مرحبا به فثم الميئ جاء ففتح فلما خلصت اذا يوسف قال هذا يوسف فسلم عليه
 فسلمت عليه فرد ثم قال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح ثم صعد بي حتى اتى السماء
 الرابعة فاستفتح قبل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد ارسل اليه قال
 نعم قيل مرحبا به فثم الميئ جاء ففتح فلما خلصت فاذا ادريس قال هذا ادريس فسلم عليه

نزول الملائكة مع كوسهم نفوسا مجردة على الهيئة الملكية في الارض بل لو زلت لم ينزلوا الامتجسدين كما قال ولو جعلناه ملكا لجعلناه دجلا وللبسا عليهم ما يلبسون والا لم يمكنكم ادراكهم فبقيتهم على انكاركم واذا كانوا مجسدين ماصدقتم كونهم ملائكة فثأركم الانكار على الحاليين بل على اى حال كان انكار الحفاس ضوء الشمس (من بهد الله) بمقتضى العناية الارلية في الفطرة الاولى بنوره (فهو المهدت) خاصة دون غيره (ومن يضل) بمع ذلك النور عنه (فان تجدلهم) انصارا يهدوه (من دونه اولياء) او يحفظونه من قهره (وخصرهم يوم القيامة على وجوههم) اى تاكسى الرؤس لا يجدهم الى الجهة السفلية او على وجوداتهم وذواتهم التي كانوا عليها في الدنيا كقوله كما تعبدون تموتون وكماتموتون تبثون اذالوحه يعبره عن الذات الموحدة مع جميع عوارصها ولوارها اى على الحلة الاولى من غير زيادة ونقصان (عميا) عن الهوى كما كانوا

آخر عليه قصر من لؤلؤ وزبرجد فضرب بيده فاذا هو منك اذفر قال ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذى خبالك ربك ثم صرح به الى السماء الثانية فقالت الملائكة له مثل ما قالت له الاولى من هذا قال جبريل قالوا ومن ذلك قال محمد قالوا وقد بعث اليه قال نعم قالوا مرحبا به واهلا ثم صرح به الى السماء الثالثة وقالوا له مثل ما قالت الاولى والثانية ثم صرح به الى الرابعة فقالوا له مثل ذلك ثم صرح به الى السماء الخامسة فقالوا له مثل ذلك ثم صرح به الى السادسة فقالوا له مثل ذلك ثم صرح به الى السماء السابعة فقالوا له مثل ذلك كل سماء فيها انبياء قد سماهم فاوعيت منهم ادريس في الثانية وهرون في الرابعة وآخر في الخامسة ولم احفظ اسمه وابراهيم في السادسة وموسى في السابعة بتفضيل كلام الله فقال موسى ربلم اظن ان يرفع على احدكم علابه فوق ذلك بما لا يعلم الا الله حتى جاء سدرة المنتهى ودنا الجبار رب العزة فتدلى فكان منه قاب قوسين او ادنى فاوحى الله فيما وحي اليه خسين صلاة على امتك كل يوم وليلة ثم هبط حتى بلغ موسى فاحتبسه موسى فقال يا محمد ماذا عهد اليك ربك قال عهد الى خسين صلاة كل يوم وليلة قال ان امتك لا تستطيع ذلك فارجع فليخفف منك ربك وعنه فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل كانه يستشير في ذلك فاشار اليه جبريل ان نعم ان شئت فعلابه الى الجبار تعالى قل وهو مكانه يارب خفف عنا فان امتي لا تستطيع هذا فوضع عنده عشر صلوات ثم رجع الى موسى فاحتبسه فلم يزل يردده موسى الى ربه حتى صارت خمس صلوات ثم احتبسه موسى عند الخمس فقال يا محمد والله لقد رايت بين اسرائيل قومي على ادنى من هذا فضعفوا فتركوه فامتك اضعف اجسادا وقلوبا وابدانا وابصارا واسما ما فارجع فليخفف عنك ربك كل ذلك يلتفت النبي صلى الله عليه وسلم الى جبريل عليه السلام ليشير عليه ولا يكره ذلك جبريل فرفعه عند الخامسة فقال يارب ان امتي ضعفاء اجسادهم وقلوبهم واسماهم وابدانهم فخفف عنا فقال الجبار يا محمد قال لبيك وسعديك قال انه لا يبدل القول لدى كما فرضت عليك في ام الكتاب قال فكل حسنة بعشر امثالها وهى خسون في ام الكتاب وهى خمس عليك فرجع الى موسى فقال كيف فعلت فقال خفف عنا اعطانا بكل حسنة عشر امثالها قال موسى قد والله راودت بنى اسرائيل على ادنى من ذلك فتركوه ارجع الى ربك فليخفف عنك ايضا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا موسى قد والله استخيت من ربي بما اختلفت اليه قال فاهبط بسم الله فاستيقظ وهو في المسجد الحرام هذا لعظ حديث البخارى وادرج مسلم حديث شريك عن انس الموقوف عليه في حديث ثابت البناني المسند فذكر من اول حديث شريك طرفا ثم قال وساق الحديث نحو حديث ثابت قال مسلم وقدم واخر وراء ونقص وليس في حديث ثابت من هذه الالفاظ الا ما نوردته على نصه اخرجهم مسلم وحده وهو حديث حاد بن سلمة عن ثابت البناني عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آتيت بالبراق وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه قال فركبته حتى اتيت بيت المقدس قال فربطته بالحلقة التي يربطها الانبياء قال نعم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل باناء من خروانه من ابن فاخترت الابن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال نعم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل فقبل من انت قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعثت اليه قال قد بعثت اليه ففتح

لنا فاذا انا با دم فرحب بي ودعالي بخير ثم صرح بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه قال ففتح لنا فاذا انا بنى الخالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا فرحباني ودعوالي بخير ثم صرح بنا الى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل من انت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا يوسف عليه السلام فاذا هو قد اعطى شطر الحسن قال فرحب بي ودعالي بخير ثم صرح بنا الى السماء الرابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بادريس فرحب ودعالي بخير قال الله تعالى ورفعناه مكانا عليا ثم صرح بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بهرون فرحب ودعالي بخير ثم صرح بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا بموسى فرحب بي ودعالي بخير ثم صرح بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا انا ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى سدرة المنتهى واذا ورقها كاذان الفيلة واذا ثمرها كالقلال قال فلما غشيتها من امر الله ما غشى تغيرت فما احد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من حسنها فوحى الله الى ما وحي ففرض على خسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت الى موسى فقال ما فرض ربك على امتك قلت خسين صلاة قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فان امتك لا يطيقون ذلك فاني قد بلوت بني اسرائيل وخبرتهم قال فرجعت الى ربي فقلت يارب خفف على امتي فحط عني خسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عني خسا قال ان امتك لا تطيق ذلك فارجع الى ربك فاسأله التخفيف قال فلم ازل ارجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى حتى قال يا محمد انهن خسن دملوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسئلة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سيئة واحدة قال فنزلت حتى انتهيت الى موسى فاخبرته قال ارجع الى ربك فاسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه هذه رواية مسلم واخرجه الترمذي مختصرا وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بالبراق ليلة امري به ملجما مسرجا فاستنصب عليه فقال له جبريل ابعث محمد تفعل هكذا ما ركبك احد اكرم على الله منه فارفض عرفا واخرجه النسائي مختصرا والمعنى واحد وفي آخره قال فرجعت الى ربي فاسأله التخفيف فقال اني يوم خلقت السموات والارض فرضت عليك وعلى امتك خسين صلاة فخمس بخمسين فقم بها انت وامتك فعرفت انها امر الله جري بقول ختم فلم ارجع

فصل قال البغوي قال بعض اهل الحديث ما وجدنا للجباري ومسلم في كتابيهما شيئا لا يثبت من غير ما خرجا الا حديث شريك بن ابى نمر عن انس واحال الامر فيه على شريك وذلك انه ذكر فيه ان ذلك كان قبل الوحي واتفق اهل العلم على ان المعراج كان بعد الوحي بنحو من اثنتي

في الحياة الاولى (وبكما) عن قول الحق لعدم ادراكهم المعنى المراد بالنطق اذ ليسوا ذوي قلوب يفهم بها ويفقه فكيف التعبير عما لم يفهم (وصا ما واهم جهنم) عن سماع العقول لعدم الفهم ايضا فلا يؤثر فيهم موجب الهداية لا من جهة الفهم من الله تعالى بالالهام ولا من طريق السمع من كلام الناس ولا من طريق البصر بالاعتبار (كلما خبت زدنهم سعيرا) كقوله كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلودا غيرها بل ابلغ منه ذلك بسبب احتجابهم عن صفاتنا خصوصا قدرتنا على البعث وانكارهم له اذكروا وما استدلووا بخلق السموات والارض على القدرة (ذلك جزاؤهم باهم كفروا باياتنا وقالوا انذا كنا عظاما ورقانا اننا لمبعوثون خلقا جديدا ولم يروا الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق مثلهم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فاني الظالمون الا كفورا قل لو انهم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم لوقوفكم مع صفات نفوسكم التي من لوازمها الشح الجبلي

لكون ادراكها مقصورا على ما يدرك بالحواس من الامور المادية المحصورة واحتجاجها عن البركات الغير المتناهية والرحمة الواسعة الغير المقطعة التي لا تدرك الا عند اكتحال البصيرة بنور الهداية فتحسب فادها واقطاعها (خشية الاتفاق وكان الانسان قورا ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) صرحت الاشارة اليها في سورة الحجر (فاسئل بنى اسرائيل اذ جاءهم فقال له فرعون انى لا ظنك يا موسى مسحورا قال لقد علمت ما اتزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر وانى لا ظنك يا فرعون مشبورا فاراد ان يستفزهم من الارض فاغرقناه ومن معه جميعا وقلنا من بعده بنى اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جئنا بكم لقيفا وبالحق اتزلنا وبالحق تزل وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا) اى ما اتزلنا القرآن الابد زوال بشرية النبي عليه الصلاة والسلام بالكلية في مقام الفناء وانتفاء الحدثنان عن وجه القدم

عشرة سنة وفيه ان الجبار تبارك وتعالى دنا قتلى وذكرته عائشة ان الذي تدلى هو جبريل عليه السلام قال البغوى وهذا الاعتراض عنده لا يصح لان هذا كان رؤيا في النوم اراه الله ذلك قبل ان يوحى اليه بدليل آخر الحديث فاستيقظ وهو في المسجد الحرام ثم عرج به في القطة بعد الوحي وقبل الهجرة بسنة تحقيقا لرؤياه التي راها من قبل كما انه رأى فتح مكة في المنام عام الحديبية سنة ست من الهجرة ثم كان تحقيقها سنة ثمان ونزل قوله سبحانه وتعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقال الشيخ محي الدين الودوى رحمه الله تعالى في كتابه شرح مسلم قد جاء من رواية شريك في هذا الحديث او هام انكرها عليه العلماء وقد نبه مسلم على ذلك بقوله قدم واخر وزاد ونقص منها قوله وذلك قبل ان يوحى اليه وهو غلط لم يوافق عليه فان الاسراء اقل ما قيل فيه انه كان بعد مبثته صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر شهرا وقال الحارثي كانت ليلة الاسراء ليلة سبع وعشرين من شهر ربيع الآخر قبل الهجرة بسنة وقال الزهري كان ذلك بعد مبثته صلى الله عليه وسلم بخمسة سنين وقال ابن اسحق اسرى به صلى الله عليه وسلم وقد فشا الاسلام بمكة والقبائل قال الشيخ محي الدين واشبهه الاقوال قول الزهري وابن اسحق واما قوله في رواية شريك وهو نائم وفي الرواية الاخرى بينا انا عند البيت بين النائم واليقظان فقد يحتاج به من يجعلها رؤيا نوم ولا حجة فيه اذ قد يكون ذلك حالة اول وصول الملك اليه وليس في الحديث ما يدل على كونه نائما في القصة كلها هذا كلام القاضي عياض وهذا الذي قاله في رواية شريك وان اهل العلم قد انكروها قد قاله غيره وقد ذكر البخارى في رواية شريك هذه عن انس في كتاب التوحيد من صحيحه واتي بالحديث مطولا قال الحافظ عبدالحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر هذه الرواية هذا الحديث بهذا اللفظ من رواية شريك بن ابي نجر عن انس قد زاد فيه زيادة مجهولة واتي فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقنين والائمة المشهورين كابن شهاب وثابت البناني وقناة يعنى عن انس فلم يات احد منهم بما اتى به شريك وشريك ليس بالحافظ عند اهل الحديث قال والاحاديث التي تقدمت قبل هذا هي المعول عليها

فصل في شرح بعض الفاظ حديث المعراج وما يتعلق به كانت ليلة الاسراء قبل الهجرة بسنة يقال كانت في رجب ويقال في رمضان وقد تقدم زيادة على هذا القدر في الفصل الذي قبل هذا واختلف الناس في الاسراء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقلنا انما كان ذلك في المنام والحق الذي عليه اكثر الناس ومعظم السلف وامة الخلف من المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين انه امرى بروحه وجسده صلى الله عليه وسلم ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى سبحانه الذي اسرى بعبده ليلا ولفظ العبد عبارة عن مجموع الروح والجسد والاحاديث الصحيحة التي تقدمت تدل على صحة هذا القول لمن طالعا وبمحت عنها وحكى محمد بن جرير الطبرى في تفسيره عن حذيفة انه قال كل ذلك كان رؤيا وانه ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما اسرى بروحه وحكى هذا القول عن عائشة ايضا وعن معاوية نحوه والصحيح ما عليه جمهور العلماء من السلف والخلف والله اعلم قوله صلى الله عليه وسلم اتيت بالبراق هو اسم للدابة التي ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة امرى به واشتقاقه من البرق لسرعته

اولشدة صفائه وبياضه ولعانه وتلالته ونوره والحلقة باسكان اللام ويجوز قحها والمراد
 ربط البراق بالحلقة الاخذ بالاحتياط في الامور وتعاطى الاسباب وان ذلك لايقدر في التوكل
 اذا كان الاعتماد على الله تعالى وقوله جاءني جبريل باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فيه
 اختصار والتقدير وقال لي اختر فاخترت اللبن وقول جبريل اخترت الفطرت يعني فطرة الاسلام
 وجعل اللبن علامة للفطرة الصحيحة السليمة لكونه سهلا طيبا سائغا لشاربين وانه سليم العاقبة
 بخلاف الخمر فانها ام الخبائث وجالبة لانواع الشر قوله ثم عرج بي لحتى اتي السماء الدنيا فاستفتح
 جبريل فقيل من انت قال جبريل فيه بيان الادب لمن استأذن وان يقول انا فلان ولايقول انا
 فانه مكروه وفيه ان السماء ابوابا وبوابين وان عليها حرسا وقول بواب السماء وقد ارسل اليه
 وفي الرواية الاخرى وقد بعث اليه معناه للاسراء وصعوده السماء وليس مراده الاستفهام
 عن اصل البعثة والرسالة فان ذلك لا يخفى عليه الى هذه المدة هذا هو الصحيح في معناه وقيل
 غيره وقوله فاذا انا بادم وذكر جماعة من الانبياء فيه استحباب لقاء اهل الفضل والصلاح
 بالبشر والترحيب والكلام اللين الحسن وان كان الزائر افضل من المزور فيه جواز مدح
 الانسان في وجهه اذا امن عليه من الاعجاب وغيره من اسباب الفتنة وقوله فاذا انا براهيم
 مسندا ظهروه الى البيت المعمور فيه دليل على جواز الاستناد الى القبلية وتحويل ظهروه اليها
 وقوله ثم ذهب بي الى السدرة هكذا وقع في هذه الرواية السدرة بالالف واللام وفي باقي
 الروايات الى سدرة المنتهى قال ابن عباس وغيره من المفسرين سميت بذلك لان علم الملائكة
 ينتهي اليها ولم يجاوزها احد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود سميت بذلك
 لكونها ينتهي اليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها من امر الله عز وجل وقوله واذا ثمرها
 كالقلال هو بكسر القاف جمع قلة بضمها وهي الجرة الكبيرة التي تسع قربتين او اكثر وقوله
 فرجعت الى ربي قال الشيخ محي الدين النووي معناه رجعت الى الموضع الذي ناجيته فيه اولا
 فناجيته فيه ثانيا وقوله فلم ازل ارجع بين موسى وبين ربي معناه وبين موضع مناجاة ربي
 عز وجل قلت واما الكلام على معنى الرؤية وما يتعلق بها فانه سيأتي ان شاء الله تعالى في تفسير
 سورة والنجم عند قوله تعالى ثم دنا فتدلى قوله ففرض الله سبحانه وتعالى على امتي خسين
 صلاة الى قوله فوضع شطرها وفي الرواية الاخرى فوضع عني عشرا وفي الاخرى خسا
 ليس بين هذه الروايات منافاة لان المراد بالشرط الجزء وهو الجنس وليس المراد منه التنصيف
 واما رواية العشر فهي رواية شريك ورواية الجنس رواية ثابت البناني وقادة وهما اثبت
 من شريك فالمراد حط عني خسا الى آخره ثم قال هي خمس وهن خسون يعني خسين في الاجر
 والثواب لان الحسنات بعشر امثالها واحتج العلماء بهذا الحديث على جواز نسخ الشيء قبل فعله
 وفي اول الحديث انه شق صدره صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وقد شق ايضا في صغره وهو
 عند حليمة التي كانت ترضعه فالمراد بالشرق الثاني زيادة التطهير لما يراوده من الكرامة الالهية
 المعراج وقوله اتيت بطسنت من ذهب فديتوهم متوهم انه يجوز استعمال اناه الذهب لما
 وليس الامر كذلك لان هذا الفعل من فعل الملائكة وهو مباح لهم استعمال الذهب او يكون
 هذا قد كان قبل تحريره وقوله تمتلي ايمانا وحكمة فافرحها في صدرى فان قلت الحكمة

وانقشاع ظلمة الامكان
 عن سبحات الوجه الواجب
 بالباقي بالفرق الثاني ليكون له
 محل وجودي فما كان ازاله
 الا ظهور احكام التفاصيل
 من عين الجمع على المظهر
 التفصيلي فكان ازاله بالحق
 من الحق على الحق وزوله
 بالحق على هذا التأويل هو
 كما يقال نزل بكذا اذا حل به
 على ان تكون الباء الثانية
 للطرفية كقولك نزلت
 ببغداد والاولى للحال اي
 ملتبسا بالحق على معينين
 اما بالحق الذي هو تقيض
 الباطل اي بالحقيقة والحكمة
 واما بالحق الذي هو الله تعالى
 اي ازل على صفته وهو
 الحق (وقرأنا فرقاه) على
 حسب ظهور استعدادات
 المظاهر المقتضية لقبوله
 بحسب الاحوال والمصالح
 والصفات كما اشربا اليه
 في قوله ولولا ان نبئتاك
 (لتقرأه على الناس على
 مكث ونزلناه تنزيلا قل
 آموا به اولا تؤمنوا) اي
 ان وحوادثكم كالعدم عندما
 ليس المراد منه هدايتكم
 لكونكم مطبوعا على قلوبكم
 لا محل لكم عند الله ولا
 في الوجود لكونكم احلاس
 بقصة الامكان ممدومي

الاعيان بالذات انما الاعتبار
بالعلماء الذين لهم وجود
عند الله في عالم البقاء المعتد بهم
في الانبياء فانظر كيف تراهم
عند تلاوته عليهم وسماهم
ايه (ان الذين اتوا العلم
من قبله اذيتلى عليهم
يخرون) اى ينقادون له
ويسترفون به ويعرفون
حقيقته اعلمهم به ومعرفهم
ايه بنورية الاستعداد
ومناسبتله وبنور كمالهم
لتجردهم وعلمهم بانه كان
كتابا من عند الله موعودا
ليس هو الاياه لما وجدوه
مطابقا لما اعتقدوه يقينافان
الاعتقاد الحق لا يكون الا
واحدا (للاذقان سجدا
ويقولون سبحان ربنا ان
كان وعد ربنا لمفعولا
ويخرون للاذقان يبيكون
وزيدهم خشوعا) بالبين
والاقياد لحكمه لتأثرهم به
وحسن تلقبهم لقبوله (قل
ادعوا الله) بالفناء في الذات
الجامعة لجميع الصفات
(اودعوا الرحمن) بالفناء
في الصفة التي هي ام الصفات
(اياماتء وا) طلبت
من هذين المقامين لست
هناك بموجود ولا لك بقية
ولا اسم ولا عين ولا اثر
اذالرحمن لا يصلح اسمالغير

والايمان معان والافراغ صفة الاجسام فما معنى ذلك قلت يحتمل انه جعل في الطست شئ
يحصل به كمال الايمان والحكمة وزيادتهما فسمى ايمانا وحكمة لكونه سبيلهما وهذا من احسن
المجاز وقوله في صفة آدم عليه السلام فاذا رجل عن يمينه اسودة وعن يساره اسودة هو جمع
سواد وقد فسر في الحديث بانه نسم بنيه يعنى ارواح بنيه وقد اعترض على هذا بان ارواح
المؤمنين في السماء وارواح الكفار تحت الارض السفلى فكيف تكون في السماء والجواب عنه
انه يحتمل ان ارواح الكفار تعرض على آدم عليه السلام وهو في السماء فوافق وقت عرضها
على آدم مرور النبي صلى الله عليه وسلم فاخبر بما رأى وقوله فاذا نظر عن يمينه ضحك واذا
نظر عن شماله بكى فيه شفقة الوالد على اولاده وسروره وفرحه بحسن حال المؤمن منهم
وحزنه على سوء حال الكفار منهم وقوله في ادريس مرجبا بالبي الصالح والاخ الصالح قد
اتفق المؤرخون على ان ادريس هو اخنوخ وهو جد نوح عليهما السلام فيكون جد
النبي صلى الله عليه وسلم كان ابراهيم جده فكان ينبغي أن يقول بالنبي الصالح والا بن
الصالح كما قال آدم و ابراهيم عليهما الصلاة والسلام فالجواب عن هذا انه قيل ان ادريس
المذكور هنا هو الياس وهو من ذرية ابراهيم فليس هو جد نوح هذا جواب القاضى
صياض قال الشيخ محي الدين ليس في الحديث ما يمنع كون ادريس ابا لنيينا محمد صلى الله عليه وسلم
وان قوله الاخ الصالح يحتمل ان يكون قاله تلفظا او تأديبا وهو اخ وان كان ابالان الانبياء
اخوة والمؤمنين اخوة والله اعلم

﴿ فصل ﴾ في ذكر الآيات التي ظهرت بعد المعراج الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم
وسياق احاديث تتعلق بالاسراء قال البغوى روى انه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ليلة اسرى به وكان بنى طوى قال يا جبريل ان قومى لا يصدقونى قال يصدقك ابوبكر وهو
الصديق قال ابن عباس ومائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كانت ليلة اسرى به
الى السماء اصحبت بمكة فضقت بأمرى وعرفت ان الناس يكذبونى فروى انه صلى الله عليه
وسلم قدمعتر لاحزينا فربه ابوجهل فجلس اليه فقال كالمستزى هل استفدت من شئ قال نعم
اسرى به الليلة قال الى اين قال الى بيت المقدس قال ابوجهل ثم اصحبت بين اظهرنا قال نعم فلم ير
ابوجهل ان ينكر ذلك مخافة ان يحجده الحديث ولكن قال اتحدث قومك بما حدثتني به قال نعم
قال ابوجهل يا معشر بنى كعب بن لؤى هلموا فانقضت المجالس وجاؤا حتى جلسوا اليهما قال
حدث قومك بما حدثتني قال نعم اسرى به الليلة قالوا الى اين قال الى بيت المقدس قالوا ثم اصحبت
بين اظهرنا قال نعم قال فبقى الناس بين مصفق وبين واضع يده على رأسه متجعبا وارثا اناس ممن
كان قد آمن به وصدقه وسعى رجل من المشركين الى ابي بكر فقال له هل لك في صاحبك يزعم
انه اسرى به الليلة الى بيت المقدس قال او قد قال ذلك قال نعم قال لئى كان قال ذلك لقد صدق
قالوا او تصدقه انه ذهب الى بيت المقدس وجاء في ليلة قبل ان يصبح قال نعم انى اصدقه بما هو
ابعد من ذلك اصدقه بخبر السماء في غدوة او روحة فلذلك سمي ابوبكر الصديق قال وكان في القوم
من اتى المسجد الاقصى قالوا هل تستطيع ان تنعت لنا المسجد قال نعم قال فذهبت انعت حتى التبس
على قال فجبى بالمسجد وانا انظر اليه حتى وضع دون دار عقيل فنعت المسجد وانا انظر اليه فقال

تلك الذات ولا يمكن ثبوت تلك الصفة اى الرحمة الرحانية لغيرها فلا يلزم وجود البقية بخلاف سائر الاسماء والصفات (فله الاسماء الحسنى) كلها في هذين المقامين لالك (ولا تجهر بصلاتك) في صلاة الشهود باظهار صفة الصلاة عن نفسك فيؤذن بالطغيان وظهور الانانية (ولا تخافت بها) غاية الاخفات فيؤذن بالاطمئنان في محل الفناء دون الرجوع الى مقام البقاء فلا يمكن احدا الاقتداء بك (وابتغ بين ذلك سبيلا) يدل على الاستقامة ولزوم سيرة العدالة في عالم الكثرة وملازمة الصراط المستقيم بالحق (وقل الحمد لله) اى اظهر الكمالات الالهية والصفات الرحامية التي لا تكون الا للذات الاحدية (الذى لم يتخذ ولدا) اى لم يكن علة لوجوده من جنسه لضرورة كون المصلول محتاجا اليه ممكنا بالذات معدوما بالحقيقة فكيف يكون من جنس الموجود حقا الواجب بذاته من جميع الوجوه (ولم يكن له شريك

القوم اما التعت فوالله لقد اصاب فيه ثم قالوا يا محمد اخبرنا عن غيرنا ههنا هم اليباع لقيت منها شيئا قال نعم مررت بعير بنى فلان وهى بالروحاء وقد اضلوا بعيرا وهم فى طلبه وفى رحالهم قدح من ماء فعمطشت فاخذته فحسبته ثم وضعته كما كان فسلوا هل وجدوا الماء فى القدح حين رجعوا قالوا هذه آية قال ومررت بعير بنى فلان وفلان وفلان راكبان قعودا لهما بذى مرفرف بعيرهما منى فرمى بفلان فانكسرت يده فسلوهما عن ذلك قالوا وهذه آية اخرى قالوا فاخبرنا عن هيرنا قال مررت بها بالتعيم قالوا فاعدتها واحالها وهيئتها فقال كنت فى شغل عن ذلك ثم مثلته بعدتها واحالها وهيئتها ومن فيها وكانوا بالخزورة قال نعم هيئتها كذا وكذا وفيها فلان وفلان يقدمها جل اوراق عليه غرارتان محيطتان تطلق عليك عند طلوع الشمس قالوا وهذه آية ثم خرجوا يشتدون نحو الننية وهم يقولون والله لقد قصص محمد شيئا وبينه حتى اتوا كداء فجلسوا عليه فجعلوا ينظرون متى تطلع الشمس فيكذبونه اد قال قائل منهم هذه الشمس قد طلعت وقال آخرو هذه العير قد طلعت يقدمها بعير اوراق فيها فلان وفلان كما قال فلم يؤمنوا وقالوا هذه سحر ميين (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رايتنى فى الحجر وقريش تسألنى عن مسراى فسألتنى عن اشيء من بيت المقدس لم اثبتها فكربت كربة ما كربت مثلها قط قال فرفعه الله لى انظر اليه ما يسألونى عن شىء الا ابأتم به وقدر ايتى فى جاعة من الانبياء فاذا موسى قائم يصلى فاذا رجل ضرب جمعا كانه من رجال شوء واذا عيسى بن مريم قائم يصلى اقرب الناس به شبا عروة بن مسعود القفى واذا ابراهيم قائم يصلى اشبه الناس به صاحبكم يعنى به نفسه صلى الله عليه وسلم فحانت الصلاة فامتهم فلما فرغت من الصلاة قال لى قائل يا محمد يا محمد هذا مالك صاحب النار فسلم عليه فالتفت اليه فبدانى بالسلام (ق) عن جابر انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما كذبتى قريش قتالى الحجر فبلى الله لى بيت المقدس فطقت اخبرهم عن آياته وانا انظر اليه زاد البخارى فى رواية له لما كذبتى قريش حين اسرى بى الى بيت المقدس وذكر الحديث (م) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتيت على موسى ليلة اسرى به عند الكتيب الاحمر فاذا هو قائم يصلى فى قبره عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهيما الى بيت المقدس قال جبريل كذا باصبعه فخرقه الحجر وشده البراق اخرجته الترمذى فان قلت كيف رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى يصلى فى قبره وكيف صلى بالانبياء فى بيت المقدس ثم وجدهم على مراتبهم فى السموات وسلموا عليه وترحبوا به وكيف تصح الصلاة من الانبياء بعد الموت وهم فى الدار الآخرة قلت اما صلاته صلى الله عليه وسلم بالانبياء فى بيت المقدس فيحمل ان الله سبحانه وتعالى جهم له ليصلى بهم ويعرفوا بفضلته وتقدمه عليهم ثم ان الله سبحانه وتعالى اراد اياهم فى السموات على مراتبهم ليعرف هو مراتبهم وفضلهم واما مروءة موسى وهو قائم يصلى فى قبره عند الكتيب الاحمر فيحمل انه كان بعد رجوعه من المعراج واما صلاة الانبياء وهم فى الدار الآخرة فهم فى حكم الشهداء بل افضل منهم وقد قال الله سبحانه وتعالى ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله امواتا بل احياء فالانبياء احياء بعد الموت واما حكم صلاتهم فيحمل انها الذكروا للدعاء وذلك من اعمال الآخرة فان الله تعالى قال دعواهم فيها سبحانه اللههم وورد فى الحديث انهم يلهمون التسبيح

في الملك) من يساويه في قوة
القهر والمملكة من الشريك
في الملك والالكان مشتركين
في وجوب الوجود والحقيقة
فامتياز كل واحد منهما
عن الآخر لا بد وان يكون
بامر غير الحقيقة الواجبية
فلزم تركبهما فكانا كلاهما
ممكنين لا واجبين وايضا
فان لم يستقلا بالتأثير لم يكن
احدهما الها وان استقل
احدهما دون الآخر فذلك
هو الاله دونه فلا شريك له
وان استقلا جميعا لزم اجتماع
المؤثرين المستقلين على
معلول واحد ان فعلا معا
والالزام الهية احدهما دون
الآخر رضى بفعاله اولم
يرض (ولم يكن له ولي
من الذل) اى لم يكن له ناصر
علة كان اوجزه علة تقويه
وتنصره من ذلة الافعال
والعدم والا لم يكن الها
واجبا بل يمكننا لتكون
حيثما قائما به لا ينفك
(وكبره) من ان يتقيد بصفة
دون اخرى او صورة غير
اخرى او يلحقه شئ من
هذه القائص فينحصر
في وجود خاص تبارك
وتعالى عن ذلك علوا كبيرا
(تكبيرا) لا يقدر قدره
ولا يعرف كنهه لا متناهي

كما يلهمون النفس ويحمل ان الله سبحانه وتعالى خصهم بخصائص في الآخرة كما خصهم في
الدنيا بخصائص لم يخص بها غيرهم منها انه صلى الله عليه وسلم اخبرانه رآهم يلبنون ويحجون
فكذلك الصلاة والله اعلم بالحقائق * قوله سبحانه وتعالى (وايتنا موسى الكتاب) بمعنى التوراة
(وجعلناه) بمعنى الكتاب (هدى لبني اسرائيل ان لا تتخذوا) بمعنى وقتلناهم لا تتخذوا (من
دوني وكبلا) بمعنى ربا كفيلا (ذرية) بمعنى ياذرية (من جعلنا مع نوح انه كان عبدا شكورا)
بمعنى ان نوحا كان كثير الشكر وذلك انه كان اذا اكل طعاما او شرب شرابا او لبس ثوبا قال
الحمد لله فسماه الله عبدا شكورا لذلك * قوله عز وجل (وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب)
بمعنى اعلمناهم واخبرناهم فيما آتاهم من الكتاب انهم سيفسدون وهو قوله تعالى (لنفسدن في
الارض مرتين) وقال ابن عباس وقضينا عليهم في الكتاب فالى بمعنى على والمراد بالكتاب
اللوحة المحفوظ واللام في لنفسدن لام القسم تقديره والله لنفسدن في الارض بمعنى بالمعاصي
والمراد بالارض ارض الشام وبيت المقدس (ولنعلمن) بمعنى ولنستكبرن ولتظلمن الناس
(علوا كبيرا فاداءا وعدا ولاهما) بمعنى اولى المرتين قيل افسادهم في المرة الاولى هو ما
خالفوا من احكام التوراة وركبوا من المحارم وقيل افسادهم في المرة الاولى قتلهم شعيا في
الشجرة وارتكابهم المعاصي (بعضا عليكم عبا- الننا) بمعنى جالوت وجنوده وهو الذي قتله
داود وقيل هو سنحاريب وهو من اهل نينوى وقيل هو بختنصر البابلي وهو الاصح (اولى
بأس شديد) بمعنى ذوى بطش وقوة في الحرب (فجاسوا اخلال الديار) بمعنى طافوا بين
الديار ووسطها يطلبونكم ليقتلوكم (وكان وعدا مفعولا) بمعنى قضاء كائننا لازما لا خلف فيه
(ثم رددنا لكم الكرة عليهم) بمعنى رددنا لكم الدولة والقلبة على الذين بعثوا عليكم حين تبتم من
ذنوبكم ورجعتم عن الفساد (وامددناكم باموال وبنين وجعلناكم اكثر نفيرا) بمعنى اكثر عددا (ان
احسنتم احسنتم لانفسكم) بمعنى لهن اوابها وحرأ احسانها (وان اسأتم فلها) بمعنى فعلها اساءتها
(فاذا جاء وعد الآخرة) بمعنى المرة الآخرة من افسادكم وهو قصدهم قتل عيسى فخلصه
الله منهم ورفعهم اليه وقتلوا زكريا وبقي عليهما السلام فسلط الله عليهم الفرس والروم
فسبواهم وقتلواهم وهو قوله تعالى (ليسوا واهوهم) بمعنى ليجزئوكم وقرى بالنون اى
ليسوا الله واهوهم (وليدخلوا المسجد) بمعنى بيت المقدس ونواحيه (كما دخلوه اول
مرة) بمعنى وقت افسادهم الاول (وليتبروا ما علوا تبيرا) بمعنى وليلكوا ما غلبوا عليه
من بلاد بني اسرائيل اهلاكا

ذكر القصة في هذه الآيات

قال محمد بن اسحق كانت بنو اسرائيل فيهم الاحداث والذنوب وكان الله في ذلك متجلا ورا
عنهم ومحسنا اليهم وكان اول منازل بهم بسبب ذنوبهم ان ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله
اذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا ليسدده ويرشده ولا ينزل عليهم كتابا انما يؤسرون باتباع
التوراة والاحكام التي فيها فلما ملك صديقة بعث الله معه شعيا وذلك قبل مبعث زكريا
ويحيى وشعيا هو الذي بشر بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فقال ابشرى اورشليم الان
يا تيك راكب الحجار ومن بعده صاحب البعير فلك ذلك الملك بمعنى صديقة بنو اسرائيل
وبيت المقدس زمانا فلما انقضى ملكه عظمت الاحداث فيهم وكان معه شعيا فبعث الله

وجود شيء غيره يفضل عليه وينسب اليه بل كل ما يتصور ويمثل ولا يكبر غيره بهذا التكبير والله الحق الموفق

﴿سورة الكهف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب) انى الله تعالى بلسان التفصيل على نفسه باعتبار الجمع من حيث كونه منعوتاً بانزال الكتاب وهو ادراج معنى الجمع في صورة التفصيل فهذا الحامد والمحمود تفصيلاً وجملاً فالحمد اظهار الكمالات الالهية والصفات الجالية والجلالية على الذات الحمديّة باعتبار العروج بعد تخصيصه اياه بنفسه في العناية الازلية المشار بالاضافة في قوله عبده وذلك جعل عينه في الارل قابلة للكمال المطلق من فيضه وايداع كتاب الجمع فيه بالقوة التي هي الاستعداد الكامل وانزال الكتاب عليه ابراز تلك الحقائق عن ممكن الجمع الوحداني على ذلك المظهر الانساني فهما متعاكسان باعتبار النزول والعروج حمد الله تعالى لبيته اذ الماني الكامنة

سجاريب ملك بابل ومعه ستمائة الف راية فلم يزل سائر احدى نزل حول بيت المقدس والملك مريض من قرحة كانت في ساقه فجاء شعيب النبي اليه وقال يا ملك بنى اسرائيل ان سجاريب ملك بابل قد نزل بك هو وجنوده بستمائة الف راية وقد هاهم الناس وفرقوا منهم فكبر ذلك على الملك وقال يا نبي الله هل اتاك من الله وحى فيما حدث فقهرنا به وكيف يفعل الله بنا وبسجاريب وجنوده فقال شعيب لم يأتني وحى في ذلك فبينما هم على ذلك اوحى الله الى شعيب النبي ان انت ملك بنى اسرائيل فخره ان يوصى وصيته ويستخلف على ملكه من يشاء من اهل بيته فاني شعيب ملك بنى اسرائيل وقال ان ربك قد اوحى الى ان امرك ان توصى وصيتك وتستخلف من شئت على ملكك من اهل بيتك فانك ميت فلما قال ذلك شعيب لصديقه الملك اقبل على القبلة فصلى ودعا فقال وهو يبكي ويتضرع الى الله تعالى بقلب مخلص اللهم رب الارباب واله الآلهة يا قدوس يا مقدس يا رحمن يا رحيم يا رؤف يا من لا تأخذ سنة ولا نوم اذكرني بعملى وفعلى وحسن قضائى على بنى اسرائيل وذلك كما كان منك وانت اعلم به من سرى وعلايتى لك فاستجاب الله له وكان عبداً صالحاً فاوحى الله الى شعيب ان يخبر صديقه ان ربه قد استجاب له ورحمه واخر اجله خمس عشرة سنة وانجده من عدوه سجاريب فاتاه شعيب فاخبره فلما قال له ذلك ذهب عنه الوجد وانقطع عنه الحزن وخرس اجد الله وقال الهى واله آبائى لك سجدت وسجنت وكبرت وعظمت انت الذى تعطى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء عالم الغيب والشهادة انت الاول والاخر والظاهر والباطن وانت ترحم وتستجيب دعوة المضطرين انت الذى اجبت دعوتى ورحمت تضرعى فلما رفع رأسه اوحى الله الى شعيب ان قل للملك صديقه فياسر عبداً من عبيده فبأيتيه بماء التين فيجعله على قرحته فيشفي فيصبح وقد برأ ففعل ذلك فقال الملك لشعيب سل ربك ان يجعل لى علماً بما هو صانع بعبودنا هذا قال الله لشعيب قل له انى قد كفيتك عدوك وانجيتك منهم وانهم سيصبحون موتى كلهم الاسجاريب وخسة نفر من كتابه احدهم يختصر فلما اصبحوا جاء صارخ بصرخ على باب المدينة يا ملك بنى اسرائيل ان الله قد كفالك عدوك فاخرج فان سجاريب ومن معه هلكوا فخرج الملك والتمس سجاريب فلم يوجد في الموتى فبعث الملك في طلبه فادركه الطالب في مفازة ومعه خمسة نفر من كتابه احدهم يختصر فجعلوهم في الجوامع ثم اتواهم الملك فلما رأهم خرس اجد الله تعالى من حين طلعت الشمس الى العصر ثم قال لسجاريب كيف رأيت فعل ربنا بكم الم يقتلكم بحوله وقوته ونحن وانتم غافلون فقال سجاريب قد اتاني خبر ربكم ونصره اياكم ورحمته التي يرحمكم بها قبل ان اخرج من بلادي فلم اطع مرشداً ولم يلقى في الشقوة الا قلة عقلى ولو سمعت او عقلت ما غررتكم فقال الملك صديقه الحمد لله رب العالمين الذى كفاناكم بما شاء وان ربنا لم يمتك ومن معك لكرامتك عليه واكذبه انما ابقاك ومن معك لتزدادوا شقوة في الدنيا وعذاباً في الآخرة وتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم فتذروا من بعدكم ولو لا ذلك لقتلتكم ومن معك ولدمك ودم من معك اهون على الله من دم قراد لو قتلت ثم ان ملك بنى اسرائيل امر امير حرسه ان يقذف في رقابهم الجوامع ففعل وطاف بهم سبعين يوماً حول بيت المقدس

في غيب الغيب ما لم ينزل على قلبه فلم يمكنه حمد الله حق حمده فلم يحمده الله لم يحمده الله بل حمده حمده كما قال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك حمدا ولا في عين الجمع نفسه باعتبار التفصيل ثم عكس فقال الحمد لله (ولم يجعل له) اى لعبده (عوجا) اى زيفا وميلا الى الغير كما قال مازاغ البصر وما طفى اى لم ير الغير في شهوده (قبا) اى جعله قبا يعنى مستقيا كما امر بقوله فاستقم كما امرت والمعنى جعله موحدا فانيافيه غير محتجب في شهوده بالغير ولا بنفسه لكونها غير ايضا ممكنا مستقيا حال البقاء كما قال ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا . او جعله قبا باسم العباد وهدايتهم اذ التكميل يترتب على الكمال لانه عليه الصلاة والسلام لما فرغ من تقويم نفسه وتركيتها اقيمت نفوس امته مقام نفسه فامر بتقويمها وتركيتها ولهذا المعنى سمي ابراهيم صلوات الله عليه امة وهذه القيمة اى القيام بهداية الناس داخلية في الاستقامة المأمور هو بها في الحقيقة (لينذر) متعلق

وايلياء وكان يرزقهم في كل يوم خبزين من شعير لكل رجل منهم قة - ال سنجاريب للملك صديقة القتل خير مما نحن فيه وما يفعل بنا فامرهم الى السجن فاحس الله الى شعياه النبي ان قل الملك بين اسرائيل يرسل سنجاريب ومن معه لينذروا من وراءهم وليكرمهم وليحملهم حتى يلبثوا بلادهم فبلغ ذلك شعياه للملك ففعل وخرج سنجاريب ومن معه حتى قدموا بابل فلما قدم جمع الناس فاخبرهم كيف فعل الله بجنوده فقال له كهانه وسحرته يا ملك بابل قد كنا نقص عليك خبر ربهم وخبر نبيهم واوحى الله الى نبيهم فلم تطعنا وهى امة لا يستطيعها احد مع ربهم وكان امر سنجاريب تخويفا لبني اسرائيل ثم كفاهم الله تعالى ذلك تذكرة وعبرة ثم ان سنجاريب لبث بعد ذلك سبع سنين ثم مات واستخلف على ملكه بختنصر ابن ابنه ففعل بعمله وقضى بقضائه فلبث سبع عشرة سنة ثم قبض الله ملك بني اسرائيل صديقة فرج امر بني اسرائيل وتافسوا الملك حتى قتل بعضهم بعضا وشعياه نبيهم معهم لا يقبلون منه فلما فعلوا ذلك قال الله لشعياه قم في قومك حتى اوحى على لسائك فلما قام اطلق الله لسانه بالوحى فقال يا سماء استبى ويا ارض انصتى فان الله يريد ان يقص شأن بني اسرائيل الذى رباهم بنعمته واصطفاهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وهم كالغنم الضائعة التى لا راعى لها فاوى شارتها وجمع ضالتها وجبر كسيراها وداوى مريضها واسمن مهزولها وحفظ سمينها فلما فعل ذلك بطرت قناتحت كباشا فقتل بعضها حتى لم يبق منها عظم صحيح يجبر اليه آخر فويل لهذه الامة الخاطئة الذين لا يدرون انى جاءهم الحين ان البعير مما يذكر وطه فينتابه وان الحمار مما يذكر الا ترى الذى يشبع عليه فيراجه وان الثور مما يذكر المرج الذى سمن فيه فينتابه وان هؤلاء القوم لا يدرون من حيث جاءهم الخير وهم اولوا الابواب والعقول ليسوا بقر ولا حير وانى ضارب لهم مثلا فليدعوه قل كيف ترون فى ارض كانت خرابا زمانا لا عمران فيها وكان لها رب حكيم قوى فاقبل عليها بالعمارة وكره ان تخرب ارضه وهو قوى او يقال ضيع وهو حكيم فاحاط عليها جدارا وشيد فيها قصرا وابط فيها نهرا وصف فيها غراسا من الزيتون والرمان والنخيل والاعناب والوان الثمار كلها وولى ذلك واستحفظه فيما ذا رأى وهمة حفيظا قويا امينا فلما اطلعت جاء طلعا خروبا فقالوا بثبت الارض هذه فترى ان يهدم جدارها وقصرها ويدفن نهرا ويقبض قيمها ويحرق غراسها حتى تصير كما كانت اول مرة خرابا مواتا لا عمران فيها قال الله تعالى قل لهم الجدار دينى والقصر شريعتى وان النهر كتابى وان القيم نبي وان الفراس هم وان الخروب الذى اطلع الفراس اعمالهم الخبيثة وانى قد قضيت عليهم قضاءهم على انفسهم وانه مثل ضربته لهم يتقربون الى بذبح البقر والغنم وليس ينالى اللحم ولا آكله ويدعون ان يتقربوا الى بالتقوى والكف عن ذبح الانفس التى حرمتها وايديهم مخضوبة منها وثيابهم مزملات بدمائها يشهدون لى البيوت مساجد وبطهرون اجوافها وينجسون قلوبهم واجسادهم ويدنسونها ويؤثرون لى المساجد ويؤثرونها وينجسون عقولهم واخلاقهم ويفسدونها فاقى حاجة الى تشييد البيوت ولست اسكنها واقى حاجة الى تزويق المساجد ولست ادخلها انما امرت برفعها لاذكروا سجع فيها يقولون صمنا فلم يرفع صيمانا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تزك صدقنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل عواء

بعامل قيا اي جعله قيا بأمر
العباد لينذر (بأسا شديدا)
وحذف المفعول الاول
للتعميم لان احدا لا يخلوا
من بأس مؤمنا كان او كافرا
كما قال تعالى انذر الصديقين
بأني غيور وبشر المذنبين
بأني غفور اذالبأس عبارة
عن قهره ولذلك عظمه
بالتكبراي بأسا يليق بعظمته
وعزته ووصفه بالشدة
وخصه بقوله (من لدنه)
والقهر قسمان قهر محض
ظاهره وباطنه قهر كالخص
بالحجوبين بالشرك وقسم
ظاهره قهر وباطنه لطف
وكذا اللطف كما قال امير
المؤمنين علي عليه السلام
سبحان من اشتدت نعمته
على اعدائه في سعة نعمته
وانسعت رحمته لاوليائه
في شدة نعمته ومن القسم
الثاني القهر المخصوص
بالموحدين من اهل الفناء
اطلق الانذار للكل تنبيها
ثم فصل اللطف والقهر
مقيدين بحسب الصفات
والاستحقاقات فقال
(وبشر المؤمنين) اي
الموحدين لكونهم في مقابلة
المشركين الذين قالوا
انخذ الله ولدا (الذين
يملكون الصالحات) اي

الذئاب في كل ذلك لا يستجاب لنا قال الله فاسألهم ما الذي يمنعي ان استجيب لهم الست اممع
السامعين وابصر الناهرين واقرب المجيبين وارحم الراحمين فكيف ارفع صياهم وهم يلبسونه
بقول الزور ويتقوون عليه بطعمة الحرام أم كيف تزكو حندي صدقاتهم وقلوبهم صاغية الى من
يحاربني ويحسادني ويتكلم بحارمي ام كيف تزكو حندي صدقاتهم وهم يصدقون بأموال
غيرهم انما آجر عليها اهلها المفصوبين ام كيف استجيب لهم دعاءهم وانما هو قولهم بألستهم
والفعل من ذلك بعيد وانما استجيب للداعي اللين وانما استمع قول المستضعف المستكين
وان من علامة رضائي رضا المساكين يقولون لما سمعوا كلامي وبلغتهم رسالتي انما اقول
منقولة واحديث متواترة وتأليف مما تؤلف الصحرة والكهنة وزعموا انهم لو شاؤوا ان يأتوا
بحديث مثله فعلوا ولو شاؤوا ان يطلعوا على علم الغيب بما توحى اليهم الشياطين اطلعوا
واني قد قضيت يوم خلقت السموات والارض قضاء اثبته وحننته على نفسي وجعلت دونه
اجلا مؤجلا لابدانه واقع فان صدقوا فيما ينقلون من علم الغيب فليخبروك متى انقذه اوفي
اي زمان يكون وان كانوا يقدرون على ان يأتوا بما شاؤوا فليأتوا بمثل هذه القدرة التي بها
امضيت قاتي مظهره على الدين كله ولو كره المشركون وان كانوا يقدرون على ان يؤلفوا ما يشاؤون
فيؤلفوا مثل هذه الحكمة التي ادبرها ذلك القضاء ان كانوا صادقين واني قد قضيت يوم خلقت
السماء والارض ان اجعل النبوة في الاجراء وان اجعل الملك في الرعاء والعز في الازلاء والقوة
في الضعفاء والفضي في الفقراء والعلم في الجهلة والحكمة في الاميين فسلمهم متى هذا ومن القائم بهذا
ومن احوان هذا الامر وانصاره ان كانوا يعلمون واني باعث لذلك نبيا اميالايس اعني من عيمان
ولا ضالا من ضالين وليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب في الاسواق ولا متزين بالفحش ولا قوال
لخفا اسدده بكل جبل واهب له كل خلق كريم اجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره
الحكمة معقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته
والهدى امامه والاسلام ملته واحدا اسمه اهدى به بعد الضلالة واعلم به بعد الجهالة وارفع به بعد
الجمالة واشهر به بعد الكثرة واكثر به بعد القلة واغنى به بعد العيلة واجمع به بعد الفرقة واؤلف به
بين قلوب مختلفة واهواء مشتتة وامم متفرقة واجعل امة خیرامة اخرجت للاس يامرون
بالمعروف وينهون عن المنكر توحيدا لي وايعا نابي واخلاصا لي يصلون قياما وقعودا وركعا
وسجودا ويقاثلون في سبيل صفوا وزحوا وبخروجون من درياهم واموالهم ابتغاء مرضاتي اللهم
التكبير والتوحيد والتسبيح والتحميد والتلهيل والمدح والتعجيد لي في مسيرهم ومجالسهم ومضاجعهم
ومتقلبهم ومثواهم يكبرون ويهللون ويقدسون على رؤس الاشراف يطهرون لي الوجوه
والاطراف ويعقدون لي الثياب على الانصاف قربانهم دماؤهم واناجيلهم في صدورهم رهبان
بالليل ليوت بالنهار ذلك فضلي اوتيته من اشاء وانا ذو الفضل العظيم فلما فرغ شعيا من مقالته عدوا
عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقيته شجرة فانفلقت له فدخل فيها فادركه الشيطان فاخذ بهدبة من
ثوبه فاراهم اياها فوضعوا المنشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخلف
الله على بني اسرائيل بعد ذلك رجلا منهم يقال له ناشة بن اموص وبعث لهم ارميا بن حلقيا نبيا
وكان من سبط هرون بن هيران وذكر ان امحق انه الخضر واسمه ارميا سمى الخضر لانه

الباقيات من الحسيرات والفضائل لان الاجر الحسن هو من جنة الآثار والافعال التي تستحق بالاعمال واعلم ان الانذار والتبشير اللذين هما من باب التكميل اللازم لكونه قوما عليهم م كلاهما اثر ونتيجة عن صفى القهر والالطف الالهيين اللذين محل استعداد قبولهما من هس العبد الغضب والشهوة فان العبد ما استعد لقبولهما الا بصفى الغضب والشهوة وفنائهما كما يستعد لعضباتى الشجاعة والعفة الا بوجودهما فلما استقنا قانما مقامهما لان كلا منهما ماطل لواحدة من ينك نزول بحصولها فنفس ارتواء القلب منهما وكال التحاق بهما حدث عن القهر الانذار عند استحقاقية المحل بالكفر والشرك وعن اللطف التبشير باستحقاقية الايمان والعمل الصالح اذا الافاضة لا تكون الا عند استحقاق المحل (ان لهم اجرا حسنا ما كثر فيه ابدا وينذر الدين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم ولا لايتهم) اى ما لهم بهذا القول من علم بل اما يصدر

جلس على فروة يضاء قدام عنها وهى تميز خضراء فبعث الله ارمياء الى ذلك الملك ليسدده ويرشده ثم عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وركبوا المعاصى واستحلوا المحارم فادعى الله الى ارمياء ان انت قومك من بنى اسرائيل فاقصص عليهم ما امرتك به وذكرهم نعمى وعرفهم باحدثهم فقال ارمياء يارب انى ضعيف ان لم تقوى عاجزان لم تبلغنى مخدول ان لم تنصرنى قال الله تعالى اولم تعلم ان الامور كلها تصدر عن مشيئى وان القلوب والا لسان بيدى اقلها كيف شئت انى معك ولن يصل اليك شئى هى قدام ارمياء فيهم ولم يدري ما يقول فالحمد لله عز وجل فى الوقت خطبة بليغة بين لهم فيها ثواب الطاعة وعقاب المعصية وقال فى آخرها عن الله عز وجل وانى حلفت بعزى لا يفيضن لهم فتنه يهيم فيها الحليم ولا سلطان عليهم جبارا قاسيا البسه الهية وانزع من صدره الرحمة يتبعه عدد مثل سواد الليل المظلم ثم ادعى الله الى ارمياء انى مهلك بنى اسرائيل يا فتى ويا فتى من اهل بابل فسلط الله عليهم بختصر فخرج فى ستمائة الفارية ودخل بيت المقدس بجوده ووطئ الشام وقتل بنى اسرائيل حتى افناهم وخرّب بيت المقدس وامر جنوده ان يملأ كل رجل منهم ترسه ترابا ثم يقذفه فى بيت المقدس ففعلوا ذلك حتى ملؤه ثم امرهم ان يجمعوا من فى بلدان بيت المقدس كلهم فاجتمع عنده كل صغير وكبير من بنى اسرائيل فاختر منهم سبعين الف صى فلما خرجت غنائم جنده واراد ان يقسمها فيهم قالت له الملوك الذين كانوا معه ايها الملك لك غنائمنا كلها اراقم بيننا هؤلاء الصبيان الذين اخترتهم من بنى اسرائيل فقسمهم بين الملوك الذين كانوا معه فاصاب كل رجل منهم اربعة غلمان وبقى من بنى اسرائيل ثلاث فرق ثلثا اقرهم بالشام وثلثا سباهم وثلثا قتلهم وذهب باناث بيت المقدس وبالصبيان السبعين الفا حتى اقدمهم نابل فكانت هذه الوقعة الاولى التى ازل الله عز وجل بنى اسرائيل بظلمهم فذلك قوله سبحانه وتعالى فاذا جاء وعد اولاهما بعثنا عليهم عبادنا اولى بأس شديد يعنى بختصر واصحابه ثم ان بختصر اقام فى سلطانه ماشاء الله ثم رأى رؤيا عجبية اذ رأى شيئا اصابه فانساء الذى رأى فدعا دانيال وحاييا وعزارييا ويشائيل وكانوا من ذرارى الانبياء وسألهم عنها فقالوا اخبرنا بها فنجبرك بتأويلها فقال ما ذكرها ولست لم تخبرونى بها وتأويلها لازعن اكتافكم فخرجوا من عنده فدعوا الله وتضرعوا اليه فاعلمهم الله بالذى سألهم عنه فجاءوه فقالوا رأيت تماثلا قدماه وساقاه من فخار وركبناه وفخذه من نحاس وبطنه من فضة وصدره من ذهب ورأسه وعنقه من حديد قال صدقتم قالوا فيمما انت تنظر اليه وقد اعجبك ارسل الله صخرة من السماء فدقته ففى التى انستكما قال صدقتم فأتاؤيلها قالوا تأويلها انك رأيت الملوك بعضهم كان ابن ملكا وبعضهم كان احسن ملكا وبعضهم كان اشد ملكا والفخار اضعفه ثم فوقه النحاس اشد منه ثم فوق النحاس الفضة احسن من ذلك وفضل والذهب احسن من الفضة وفضل ثم الحديد ملكك فهو اشد واعز مما قبله والصخرة التى رأيت ارسل الله من السماء فدقته ففى يبعث الله من السماء فيدق ذلك اجمع ويصير الامر اليه ثم اهل بابل قالوا بختصر ارأيت هؤلاء الغلمان من بنى اسرائيل الذين سألناك ان تعطيناهم ففعلت فاقدانكرنا نساءنا منذ كانوا معنا لقد راينا نساءنا نصرفت وجوههن عنا اليهم فاخرجهن من بين اظهروا واولهن فقالوا شأنكم بهم فمن احب منكم ان يقتل من كان فى يده فليفعل فلما قربوهم للقتل بكوا وتضرعوا الى الله عز وجل وقالوا ياربنا اصابنا البلاء بذنوب غيرنا

عن جهل مفرط وتقليد
الاباء لاعن علم ويقين ويؤيده
قوله (كبرت كلمة) اى
ما اكبرها كلمة (تخرج من
افواههم) ليس في قلوبهم
من معناه شئ لانه مستحيل
لامعنى له اذا العلم اليقيني
يشهد ان الوجود الواجب
العلى احدى الذات لا يماثله
الوجود الممكن المعلوم
والولد هو المماثل لوالده
في النوع المكافئ له في القوة
والشهود الذاتى يحكم بفناء
الحلق في الحق والمعلوم
في المشهود فلم يكن ثم سواء
شئ غير فضلا عن الشبيه
والولد كما قال احدهم هذا
الوجود وان تكثر ظاهرا
وحياتكم مافيه الا اتم
(ان يقولون الا كذبا)
لتطابق الدليل العقلى
والوجدان الذوقى الشهودى
على احاطته (فلعلك باجع)
اى مهلك (فسلك على
آثارهم ان لم يؤمنوا بهذا
الحديث اسفا) من شدة
لوجود الاسف على توابعهم
واعراضهم وذلك لان
الشقة على حاق الله والرحمة
عليهم من لوازم محبة الله
وشأنه وما كان على الله
عليه وسلم حبيب الله ومن
لوازم محبته محبة الله

فوعدهم الله ان يحبيهم فقتلوا الامن كان منهم مع يختصر منهم دانيال وحنانيا وعزارييا وميشائيل
ثم لما اراد الله تعالى هلاك مختصر انبعث فقال لمن في يده من بنى اسرائيل ارايتم هذا البيت
الذى خربت والناس الذى قتلتم منكم وما هذا البيت قالوا هو بيت الله وهؤلاء اهلنا كانوا من
ذرارى الانبياء فظلموا وتعدوا فسلطت عليهم بذنوبهم وكان ربهم رب السموات والارض ورب
الخلايق كلهم يكرمهم ويعزهم فلما فعلوا ما فعلوا اهلكهم وسلط عليهم غيرهم فاستكبر وتجبهر
وظن انه يجبرونه فعل ذلك بنى اسرائيل قال فاعبروني كيف لي ان اطلع الى السماء العليا فاقتل من
فيها واتخذها لي ملكا فاني قد فرغت من اهل الارض قالوا ما يقدر عليها احد من الخلايق قال
لتفعلن او لاقتلكن عن آخركم فبكوا وتضرعوا الى الله تعالى فبعث الله عز وجل عليه بقدرته
بعوضة فدخلت منخره حتى عضت ادماعه فا كان يقر ولا يسكن حتى بوجأله رأسه على ام
دماغه فلما مات شقوا رأسه فوجدوا البعوضة ماضية على ادماعه ليرى الله العباد قدرته ونجى
الله من بنى اسرائيل في يده وردهم الى الشام فبنوا فيه وكثروا حتى كانوا على احسن
ما كانوا عليه ويزعمون ان الله سبحانه وتعالى احيا اولئك الذين قتلوا فلحقوا بهم ثم انهم لما دخلوا
الشام دخلوها وليس معهم من الله عهد كانت التوراة قد احترقت وكان عزير من السبايا الذين
كانوا ببابل فلما رجع الى الشام جعل يبكي ليله ونهاره وخرج عن الناس فيبينها هو كذلك اذ جاء
رجل فقال له يا عزير ما يبكيك قال ابكى على كتاب الله وعهده الذى كان بيننا اظهرنا الذى لا يصلح
ديننا وآخرنا غيره قال انصب ان برد اليك قال نعم قال ارجع فصم وتطهر وطهر ثيابك ثم موعدك
هذا المكان غدا فارجع عزير فصام وتطهر وطهر ثيابه ثم عد الى المكان الذى وعده فجلس فيه
فانا ذلك الرجل باناء فيه ماء وكان ملكا بعثه الله اليه فسقاه من ذلك الا نأقلت النوراة في
صدره فرجع الى بنى اسرائيل فوضع لهم النوراة فأحبوه حباً لم يحبوا حبه شئاً قط ثم
قبضهم الله تعالى وجعلت بنو اسرائيل بعد ذلك يحدثون الاحداث ويعود الله عليهم ويبعث
فيهم الرسل ففريقا يكذبون وفريقا يقتلون حتى كان آخر من بعث اليهم من انبيائهم
زكريا ويحيى وعيسى عليهم السلام وكانوا من بيت آل داود فزكربا مات وقيل قتل وقصدوا
عيسى ليقتلوه فرفعه الله من بين اظهرهم وقتلوا يحيى فلما فعلوا ذلك بعث الله عليهم ملكا
من ملوك بابل يقال له خردوش فسار اليهم باهل بابل حتى دخل عليهم الشام فلما ظهر عليهم
امر رأساً من رؤساء جنوده يقال له بيورزاذان صاحب القتل فقال له انى قد كنت حلقت
بالهى لئن انا ظفرت على اهل بيت المقدس لاقتلنهم حتى يسيل الدم في وسط عسكرى الا ان
لاجد احدا اقله فامرهم ان يقتلهم حتى يبلغ ذلك منهم ثم ان بيورزاذان دخل بيت المقدس
فقام في البقعة التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يغلى فسألهم عنه فقال يابنى اسرائيل
ما شأن هذا الدم يغلى اخبروني خبره فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فلذلك يغلى
ولقد قربنا القربان من ثمان مائة سنة فتقبل منا الا هذا فقال ما صدقتموني فقالوا لو كان كاول
زماننا لتقبل منا ولكن قد انقطع منا الملك والنبوة والوحى فلذلك لم يقبل منا فذبح بيورزاذان
منهم على ذلك الدم سبعمائة وسبعين روحاً من رؤسهم فلم يرد الدم فامر بسبعمائة غلام من
غلمانهم فذبحهم على الدم فلم يرد الدم فامر بسبعمائة آلف من شبهم وازواجهم فذبحهم على الدم فلم يرد

فلما رأى بيورزاذان ان الدم لا يهدأ قال لهم يا بني اسرائيل ويلكم اصدقوني واصبروا على امر ربكم فقد طالما ملكتم في الارض تفعلون ما شئتم قبل ان لا تترك منكم نافع نار من ذكر ولا انثى الا قتلته فلما رأوا الجهد وشدة القتل صدقوه اخبر فقالوا ان هذا دم نبي كان بينا من امور كثيرة من سخط الله تعالى فلو كنا اطعناه كنا ارشدنا وكان يخبرنا عن امركم فلم نصدقهم فقتلناه فهذا دمه فقال لهم بيورزاذان ما كان اسمه قالوا يحيى بن زكريا قال الآن صدقوني لمثل هذا ينتقم ربكم منكم فلما علم بيورزاذان انهم صدقوه خر ساجدا وقال لمن حوله اغلقوا ابواب المدينة واخرجوا من كان ههنا من جيش خردوش وخلافي بني اسرائيل ثم قال يا يحيى بن زكريا قد علم ربي وربك ما اصاب قومك من اجلك ومن قتل منهم فاهدا باذن ربك قبل ان لا اتى من قومك احدا الا قتلته فهذا الدم باذن الله تعالى ورفع بيورزاذان عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقنت انه لا رب غيره وقال لبني اسرائيل ان خردوش امرني ان اقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكره وانى لا استطيع ان اعصيه قالوا له افضل ما امرت به فامرهم فحفروا خندقا وامرهم باموالهم من الخيل والبغال والحمير والابل واليقر والقم فذبحها حتى سال الدم في العسكر وامر بالقتلى الذين قتلوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من المواشى فلم يظن خردوش الا ان ما في الخندق من دماء بني اسرائيل فلما بلغ الدم عسكره ارسل الى بيورزاذان ان ارفع عنهم القتل ثم انصرف الى بابل وقد افنى بني اسرائيل او كاد ان يفنيهم وهى الواقعة الاخيرة التى انزل الله ببني اسرائيل في قوله لتفسدن في الارض مرتين فكانت الواقعة الاولى يختصر وجنوده والاخرى خردوش وجنوده وكانت اعظم الوقعتين فلم تقم لهم بعد ذلك راية وانتقل الملك بالشأم ونواحيها الى الروم واليونانيين الا ان بقايا بني اسرائيل كثروا وكانت لهم الرياسة بيت المقدس ونواحيها على غير وجه الملك وكانوا في نعمة الى ان بدلوا واحداث فسلط الله عليهم ططوس بن اسينانوس الرومى فغرب بلادهم وطردهم عنها ونزع الله عنهم الملك والرياسة وضربت عليهم الذلة والمسكنة فما لبثوا في امة الا وعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خرابا الى خلافة عمر بن الخطاب فصره المسلمون بامرهم وقيل في سبب قتل يحيى عليه السلام ان ملك بني اسرائيل كان يكرمه ويدنى مجلسه وان الملك هو بنى امرأته وقال ابن عباس ابنة اخيه فسأل يحيى تزويجها فنهاه عن تكاحها فبلغ ذلك امها فحقدت على يحيى وعمدت حين جلس الملك على شرابه فالبستها ثيابا رقاقا حرا وطيتها والبستها الخلى وارسلتها الى الملك وامرتها ان تسقيه فان هو راودها عن نفسها ابت عليه حتى يعطيها ما سألته فاذا اعطاها ما سألته سألت رأس يحيى بن زكريا وان يؤتى به في طست ففعلت فلما راودها قالت لا افضل حتى تعطيني ما سألته قال فما تسأليني قالت رأس يحيى بن زكريا في هذا الطست فقال ويحك سأليني غير هذا قالت ما اريد غير هذا فلما ابت عليه بعث فأتى برأسه حتى وضع بين يديه والرأس يتكلم يقول لا يحل لك فلما اصبح اذا دمه يغلي فأمر بتراب فأتى عليه فرقى الدم يغلي فلا زال يغلي ويلقى عليه التراب وهو يغلي حتى بلغ سور المدينة وهو في ذلك يرق ويغلي وسلط الله عليهم ملكا بابل فغزب بيت المقدس وقتل سبعين الفا حتى سكن دمه **قوله عز وجل (هسى ربكم ان يرجحكم) يعنى يا بني**

لقوله يحبهم ويحبونه وكما كانت محبته للحق اقوى كانت شفقتة ورحمته على خلقه اكثر لكون الشفقة عليهم ظل محبته لله اشتد تمطفه عليهم فانهم كاولاده واقاربه بل كاعضائه وجوارحه في الشهود الحقيقى فلذلك بالغ في التأسف عليهم حتى كاد يهلك نفسه وايضا علم ان المحب اذا تقوى بالمحبوب في استمرار الوصل ظهر قبوله في القلوب لمحبة الله اياه فلما لم يؤمنوا بالقرآن استشعر ببقية من نفسه وتوجس بنقصان حاله فعلاه الوجد وعزم على قهر انفس بالكلية طلبا لاغايه وكان ذلك من فرط شفقتة عليهم وكال اذبه مع الله حيث احال عدم ايمانهم على ضعف حاله لا على عدم استعدادهم ولذلك سلاه بقوله (انا جعلنا ما على الارض) اى لا تخزن عليهم فانه لا عليك ان يهلكوا جميعا انا اخرج جميع الاسباب من عدم الى الوجود للابتلاء ثم فاتها ولا حيف ولا نقص او انا جعلنا ما على ارض البدن من النفس ولذاتها وشهواتها وقوى صفاتها وادراكها ودواعيها

(زينتها لنبلوهم ايم
احسن عملا) لينظر ايم
اقهر لنا واعصى لهواها
في رضاي واقدر على مخالفتها
لموافقتي (واما لجالعون)
تجلىنا وتجلي صفاتنا
(ماعليها) من صفاتها هامة
كارض ملساء لانبات فيها
اي نفيها وصفاتها بالموت
الحقيقي او بالموت الطبيعي
ولانبالي بلأ (صعيدا
جرزا . ام حسبت ان
اصحاب الكهف والرقيم
كانوا من آياتنا عجا) اي اذا
ناهدت هذا الانشاء والافاء
فليس حال اصحاب الكهف آية
عجيبة من آياتنا بل هذه
اعجب واعلم ان اصحاب
الكهف هم السبعة الكمل
القائمون بامر الحق دائما
الذين يقوم بهم العالم ولا
يخلو عنهم الزمان على عدد
الكواكب السبعة السيارة
وطبقها فكما سخرها الله
تعالى في تدبير نظام عالم
الصورة كما اشار اليه بقوله
فالساعات سبقا فالدورات
امرا على بعض التفاسير
وكل نظام عالم المعنى وتكميل
نظام الصورة الى سبعة
انفس من السابقين كل
يقتسب بحسب الوجود
الصوري الى واحد منهم

امراييل بعد انتقامه منكم فيرد الدولة اليكم (وان عدتم) اي الى المعصية (عدنا) اي
الى العقوبة قال قتادة فعادوا فبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم عليهم فهم يعطون الجزية عن
يد وهم صافرون (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) اي سمعا ومحسنا من الحصر الذي
هو مجلس الحبس وقيل فراشا من الحصر الذي يبسط ويفترش * قوله تعالى (ان هذا القران
يهدي للتي هي اقوم) اي الى الطريقة التي هي اصوب وقيل الى الكلمة التي هي اعدل
وهي شهادة ان لا اله الا الله (ويبشر) يعني القران (المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم
اجرا كبيرا) يعني الجنة (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا اليما) يعني النار
في الآخرة (وبدع الانسان) اي على نفسه وولده وماله (بالشر) يعني قوله عند الغضب
اللهم اهلكه اللهم الصه ونحو ذلك (دعاء بالخير) اي كدعائه ربه ان يهب له النعمة والعافية
ولو استجاب الله دعاءه على نفسه لهلاك ولكن الله لا يستجيب بفضله وكرمه (وكان الانسان
عجولا) اي بالدعاء على ما يكره ان يستجاب له فيه وقال ابن عباس معناه خجرا لاصبر له على
سراء ولاضراء * قوله سبحانه وتعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين) اي علامتين داليتين
على وحدانيتنا وقدرتنا وفي معنى الآية قولان احدهما ان يكون المراد من الآيتين نفس الليل
والنهار وهو انه جعلهما دليلين للحلق على مصالح الدنيا والدين اما في الدين فلائ كل واحد
منهما مضاد للآخر مغاير مع كونهما متعاقبين على الدوام ففيه اقوى دليل على ان لهما مدبرا
يدبرهما ويقدرهما بالمقادير المخصوصة واما في الدنيا فلائ مصالح العباد لانهم الالبها في الليل
يحصل السكون والراحة وفي النهار يحصل النصرف في المعاش والكسب والقول الثاني ان
يكون المراد وجعلنا نرى الليل والنهار آيتين يريد الشمس والقمر (فجعلنا آية الليل) اي جعلنا
الليل ممحوا الضوء مطبوسا مظلما لا يستبان فيه شيء (وجعلنا آية النهار مبصرة) اي تبصر
فيه الاشياء رؤية بينة قال ابن عباس جعل الله نور الشمس سبعين جزأ ونور القمر كذلك فمحا
من نور القمر تسعة وستين جزأ فجعلها مع نور الشمس وحكى ان الله امر جبريل فامر جناحه
على وجه القمر ثلاث مرات فطمس عنه الضوء وبقي فيه النور وسأل ابن الكواء عليا عن
السواد الذي في القمر فقال هو اثر المحو (لتبذوا فضلا من ربكم) اي لتوصلوا بدياض النهار
الى استبانة اعمالكم والتصرف في ما يشكم (وتعلموا) اي باختلاف الليل والنهار (عدد السنين
والحساب) اي ما يحتاجون اليه منه ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعطلت
الامور ولو ترك الله الشمس والقمر كما خلقهما لم يعرف الليل من النهار ولم يدرك الصائم متى يفطر
ولم يعرف وقت الحج ولا وقت حلول الديون المؤجلة واعلم ان الحساب ينبي على اربع مراتب
الساعات والايام والتهور والسنين فالعدد للسنين والحساب لما دونها من الشهور والايام
والساعات وليس بعد هذه المراتب الاربعة الا التكرار (وكل شيء فصلناه تفصيلا) يعني
وكل شيء نفتقرون اليه من امر دينكم ودنياكم قد بيناه بآنا شافيا واضحا غير ملتبس
وقيل انه سبحانه وتعالى لما ذكر احوال آيتي الليل والنهار وهما من وجه دليلان قاطعان
على التوحيد ومن وجه آخر نعمتان من الله تعالى على اهل الدنيا وكل ذلك تفضل منه
غلا جرم قال وكل شيء فصلناه تفصيلا * قوله عز وجل (وكل انسان الزمناه طائره

والقطب هو المنتسب الى الشمس والكهف هو باطن البدن والرقم ظاهره الذي استقش بصور الحواس والاعضاء ان فسر باللوح الذي رقت فيه اسمائهم والعالم الجسماني ان جعل اسم الوادي الذي فيه الجبل والكهف والفس الحيوانية ان جعل اسم الكلب والعالم العلوي ان جعل اسم قريتهم على اختلاف الاقوال في التفاسير ومنهم الانبياء السبعة المشهورون المبسوون بحسب القرون والادوار وان كان كل نبي منهم على ذكر وهم آدم وادريس ونوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد عليهم الصلاة والسلام لانه السابع الخصوص معجزة اشفاق القمر اى انفلاقه عنه لظهوره في دورة ختم النبوة وكل به الدين الالهى كما اشار اليه بقوله ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض اذ المتأخر بالزمان والظهور اى الوجود الحسى هو الحائر لصفات الكل وكلاهما كالاسان بالنسبة الى سائر الحيوانات ولهذا قال كان بيان النبوة قد تم وبقي منه

في عنقه) قال ابن عباس عمه وما قدر عليه فهو ملازمه انما كان وقيل خيره وشره معه لا يفارقه حتى يحاسب به وقيل ما من مولود الا وفي عنقه ورقة مكتوب فيها شقي اوسعيد وقيل اراد بالطائر ما قضى عليه انه طامه وما هو صائر اليه من سعادة او شقاوة وقيل هو من قولك طارله سم اذا خرج يعنى الزمان ما طارله من عمله لزوم القلادة او الفل لا ينك عنه والعنق في قوله في عنقه كناية عن اللزوم كما يقال جعلت هذا في عنقك اى قلدتك هذا العمل والزمك الاحتفاظ به وانما خص العنق من بين سائر الاعضاء لانه موضع القلادة والاطواق والفل مما يزبن او يشين فان كان عمله خيرا كان له كالقلادة او الحل في العنق وهو مما يزيه وان كان عمله شرا كان له كالفل في عنقه وهو مما يشينه ويخرج له يقول تبارك وتعالى (ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا) قيل بسطت للانسان صحيفتان ووكل به ملكان يحفظان عليه حسناته وسيئاته فاذا مات طويت الصحيفتان وجعلتا معه في عنقه فلا ينشر ان الى يوم القيامة (اقرا كتابك) اى يقال له اقرا كتابك قيل بقرا يوم القيامة من لم يكن قارئاً (كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا) اى محاسباً قال الحسن لقد عدل عليك من جعلك حسيب نفسك وقيل يقول الكافر انك لست بظلام للعبيد فاجعلنى احاسب نفسى فيقال له اقرا كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا * قوله سبحانه وتعالى (من اهتدى فانما يهتدى لنفسه ومن ضل فانما يضل عليها) يعنى ان ثواب العمل الصالح مختص بفاعله وعقاب الذنب مختص بفاعله ايضا ولا يتعدى منه الى غيره * وهو قوله تعالى (ولا تزر وازرة وزر اخرى) اى لا تحمل حاملة ثقل اخرى من الآثام ولا يؤخذ احد بذنب احد بل كل احد مختص بذنبه (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) لا قامة الحجة وقطعا للعدول وفيه دليل على ان ما وجب انما وجب بالسمع لا بالعقل * قوله سبحانه وتعالى (واذا اردنا ان نميت قرية امرنا متربها) في معنى الآية قولان احدهما ان المراد منه الامر بالفعل ثم ان لفظ الآية يدل على انه تعالى بماذا امرهم فقال اكثر المفسرين معناه انه تعالى امرهم بالاعمال الصالحة وهى الايمان والطاعة وفعل الخير والقوم حالفوا ذلك الامر وفسقوا والقول الثانى امرنا متربها اى كثرت فاسادها يقال امر القوم اذا كثروا وامرهم الله اذا كثروا ومنه الحديث خير المال مهرة مأمورة اى كثيرة النجاج والنسل فعلى هذا قوله تعالى امرنا ليس من الامر بالفعل والمترف هو الذى ابطرته النعمة وسعة العيش (ففسقوا فيها) اى خرجوا عما امرهم الله به من الطاعة (فحق عليها القول) اى وجب عليها العقاب (فدمرناها تدميرا) اى اهلكناها اهلاك استئصال والدمار الهلاك والحراب (ق) عن ام المؤمنين زينب بنت جحش ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرما يقول لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج من هذه وحلقى باصبعه الابهام والتي تليها قالت زينب قلت يا رسول الله انهلك وفيما الصالحون قال نعم اذا كثرت الخبث قوله ويل للعرب ويل كلمة تقال لمن وقع في هلكة او اشرف ان يقع فيها وقوله اذا كثرت الخبث اى الشر * قوله تعالى (وكم اهلكنا من القرون) اى المكذبة (من بعد نوح) وهم عاد وثمود وغيرهم من الامم الخسالية يخوف

موضع لبنة واحدة فكنت
ان تلك اللبنة وقد اتفق
الحكماء المتألهة من قدماء
الفرس ان مراتب العقول
والارواح على مذهبهم
في التنازل تتضاعف
اشرافتها فكل ما تأخر
في الرتبة كان حظه
من اشرافات الحق وانواره
وسبحات اشعة وجهه
واشرافات انوار الوسايط
اوفر وازيد فكذا في الزمان
فهو الجامع الحاصر لصفات
الكل وكالاتهم الحساوي
لخواصهم ومعانيهم مع كاله
الحاص به اللازم للهيشة
الاجتماعية كما قال بعت
لا تم مكارم الاخلاق
ومن هذا ظهر تقدمه عليهم
بالشرف والفضيلة ومن جهة
ان ابراهيم عليه السلام كان
مظهر التوحيد الاعظم
الذاتي وكان هو الوسط
في الترتيب الزماني بمنزلة
الشمس في الرتبة كان قطب
البوة ولزمهم كلهم اتباعه
وان لم يظهر في المتمدنين
عليه بالزمان كما ارتباط
الكواكب الستة في سيرها
بها ولكن لا كالقمر فتبته
بالحقيقة محمد صلى الله عليه
وسلم واعلم ان الارواح
في عالمها مراتب متعينة

الله بذلك كفار قريش قال عبدالله بن ابي اوفى القرن عشرون ومائة سنة فكان رسول الله
صلى الله عليه وسلم في اول قرن ويزيد بن معاوية في آخره وقيل القرن مائة سنة وروى
عن محمد بن القاسم عن عبدالله بن بشر المازني ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع يده على
رأسه وقال سيعيش هذا الغلام قرنا قال محمد بن القاسم ما زانا نعدله حتى تمت له مائة سنة
ثم مات وقيل القرن ثمانون سنة وقيل اربعون (وكفى بربك بذنوب عباده خيرا بصيرا)
يعني انه عالم بجميع المعلومات رآه لجميع المراتب لا يخفى عليه شيء من احوال الخلق
وقوله عز وجل (من كان يريد العاجلة) اي الدار العاجلة يعني الدنيا (عجلنا له
فيها ما يشاء) اي من البسط او التقير (لمن يريد) ان تفعل به ذلك او اهلاكه وقيل في
معنى الآية عجلنا له فيها ما يشاء لمن يريد اي القدر الذي يشاء نجعله في الدنيا لا الذي
يشاء هو ولمن يريد ان نجعل له شيئا قدرناه له وهذا ذم لمن اراد بعمله ظاهرا الدنيا ومنفعها
وبيان ان من ارادها لا يدرك منها الا ما قدر له (ثم جعلنا له) اي في الآخرة (جهنم بصلاحها)
اي يدخلها (مذموم ما مدحورا) اي مطرودا مباحدا * قوله سبحانه وتعالى (ومن اراد
الآخرة وسعى لها سعيها) اي عمل لها عملها (وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا)
اي مقبولا قبل في الآية ثلاث شرائط في كون السعي مشكورا ارادة الآخرة بعمله بان
يعتد بها همه وينجا في عن دار الفرور والسعي فيما كلف من الفعل والترك والايمان الصحيح
الثابت وعن بعض السلف الصالح من لم يكن له ثلاث لم ينفعه عمله ايمان ثابت ونية
صادقة وعمل مصيب وتلا هذه الآية * قوله عز وجل (كلا عند هؤلاء وهؤلاء) اي
تد كلا الفريقين من يريد الدنيا ومن يريد الآخرة (من عطاء ربك) يعني يرزقهما جميعا
ثم يختلف الحال بهما في المال (وما كان عطاء ربك محظورا) اي منوما عن عباده والمراد
بالعطاء العطاء في الدنيا اذ لاحظ للكافر في الآخرة (انظر) يا محمد (كيف فضلنا بعضهم
على بعض) اي في الرزق والعمل يعني طالب العاجل وطالب الآخرة (وللآخرة اكبر
درجات واكبر تفضيلا) يعني ان تفاضل الخلق في درجات منافع الدنيا محسوس فتفاضلهم
في درجات منافع الآخرة اكبر واعظم فان نسبة التفاضل في درجات الآخرة الى التفاضل
في درجات الدنيا كنسبة الآخرة الى الدنيا فاذا كان الانسان تشتد رغبته في طلب الدنيا
فلان تقوى وتشتد رغبته في طلب الآخرة اولى لانها دار المقامة * قوله تعالى (لا تجعل
مع الله الها آخر) الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد غيره وقيل معاه لا نجعل
ايها الانسان مع الله الها آخر وهذا اولى (فتقدم مذموما) اي من غير حد (مخذولا)
اي بغير ناصر * قوله سبحانه (وقضى ربك) اي وامر ربك قاله ابن عباس وقيل
معناه واوجب ربك وقيل معناه الحكم والحزم وقيل ووصى ربك وحكى عن الضمك
انه قراها ووصى ربك وقال انهم الصقوا الوا وبالصا دفصار قافا وهي قراءة علي وابن
مسعود قال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره الكبير هذا القول بعيد جدا لانه يفتح باب
ان التعريف والتغيير قد تطرق الى القرآن ولو جوزنا ذلك لارتفع الايمان على القرآن وذلك
يخرجه عن كونه حجة ولا شك انه طعن عظيم في الدين (الاتعبدوا الاياه) فيه وجوب

وصفوف مرتبة واستعدادات متفاوتة متهيئة في الازل بمحض العناية الاولى والفيض الاقدس فاهل الصف الاول هم السابقون المفردون المقربون المحبوبون الخصوصون بفضل عنايته وساقه كرامته المتعارفون بنوره المتحابون فيه والباقون يتباينون في الدرجات وبحسب تقارها وتباعدها يتعارفون ويتناكرون في تمارف منها اختلف وماتناكر منها اختلف الى آخر الصوف فلها مراکز ثالثة واصول راسخة في العالم العلوى وعند العلق بالادار يتفاوت درجات كمالها وغاية سعادتها بحسب مالها من الاستعداد الاول الخصوص بكل مهارة من مباديها في الازل كما قال عليه الصلاة والسلام الناس معادن كمعادن الذهب والفضة حتى انتهت الدرجات في العلوى الفناء في التوحيد الذاتى فهذا الاعتبار يكون محمد عليه السلام عين آدم بل عين السبعة وكذا باعتبار كونه جامعاً لصفاتهم كما قيل انه سئل ابو يزيد رحمه الله عليه

عبادة الله والمنع من عبادة غيره وهذا هو الحق لان العبادة عبارة عن الفعل المشتمل على نهاية التعظيم ونهاية التعظيم لا تليق الا بمن له الانعام والافضال على عباده ولا منم الا الله فكان هو المستحق للعبادة لا غيره (وبالوالدين احساناً) اى وامر بالوالدين احساناً اى برأيهما وعطفاهما واهساناً اليهما (اما يلغى عندك الكبر احدهما او كلاهما) معناه انهما يلغيان الى حالة الضعف والجز فيصير ان عندك في آخر العمر كما كنت عندهما في اول العمر. واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما ذكر هذه الجملة كلف الانسان في حق الوالدين خمسة اشياء * الاول قوله تعالى (فلا تقل لهما اف) وهى كلمة تضجر وكرهية وقيل ان اصل هذه الكلمة انه اذا سقط عليك تراب او رماد ونفخت فيه تزييه تقول اف ثم انهم توسعوا بذكر هذه الكلمة الى كل مكروه يصل اليهم * والثاني قوله (ولا تنهرهما) اى تزجرهما عما يحاطيانه بما لا يحبك يقال نهره وانهره بمعنى فان قلت المنع من التأنيف ابلغ من المنع من الاتهار فما وجه الجمع قلت المراد من قوله ولا تقل لهما اف المنع من اظهار الضجر بالقليل والكثير والمراد من قوله ولا تنهرهما المنع من اظهار المخالفة في القول على سبيل الرد عليهما * الثالث قوله (وقل لهما قولا كريماً) اى حسننا جميلنا كما يقتضيه حسن الادب معهما وقيل هو يا اماء يا ابتاء وقيل لا يكنيهما وقيل هو ان تقول لهما كقول الصديق المذنب للسيد الفظ الفليظ الرابع قوله عز وجل (واخفض لهما جناح الذل) اى الن لهما جاحك واخفضه لهما حتى لا تمتع عن شئ احياه (من الرحمة) اى من الشفقة عليهما لكبرهما وافقارهما اليوم اليك كما كنت في حال الصغر والضعف مفتقرا اليهما الخامس * قوله سبحانه وتعالى (وقل رب ارحهما كما ربياني صغيراً) اى وادع الله لهما ان يرحهما برحمته الباقية واراد به اذا كانا مسلمين فاما اذا كانا كافرين فان الدعاء منسوخ في حقهما بقوله سبحانه وتعالى ما كان لى والذين آمنوا ان استغفروا للمشركين ولو كانوا اولى قربي وقيل يجوز الدعاء لهما بأن يهديهما الله الى الاسلام فادا هداهما فقد رجعهما وقيل في معنى هذه الآية ان الله سبحانه وتعالى بالغ في الوصية بهما حيث اقتضتها بالامر بتوحيده وعبادته ثم شفعه بالاحسان اليهما ثم ضيق الامر في مراعاتهما حتى لم يرخص في ادنى كلمة تسوءهما وان يذل ويخضع لهما ثم ختمها بالامر بالدعاء لهما والترحم عليهما

فصل في ذكر الاحاديث التي وردت في بر الوالدين (ق) عن ابي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله من احق الناس بحسن صحابتي قال امك ثم اباك ثم اناك فادناك (م) عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رغم انه رغم انه قيل من يا رسول الله قال من ادرك والديه عداكبرا واحدهما ثم لم يدخل الجنة (م) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لن يجزى ولد والده الا ان يجده مملوكا فيشتره فيعتقه (ق) من عبدالله بن عمرو بن العاص قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال احب والدك قال نعم قال فبهما فجاهد وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رضا الرب في رضا الوالدين وسخط الرب في سخط الوالدين اخرجاه الترمذي صريحا وموقوفا قال وهو صحيح عن ابي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم يقول الوالد اوسط ابواب الجنة فان شئت فضع ذلك الباب او احفظه اخرجه الترمذي وقال حديث صحيح (م) من عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاهمال احب الى الله تعالى قال الصلاة لو قتها قلت ثم اى قال بر الوالدين قلت ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله تعالى * قوله سبحانه وتعالى (ربكم اعلم بما فى نفوسكم) اى من بر الوالدين واعتقاد ما يجب لهما من التوقير وعدم عقوقهما (ان تكونوا صالحين) اى ابرارا مطيعين قاصدين الصلاح والبر بعد تقصير كان منكم فى القيام بالزمام من حق الوالدين او غيرهما او قيل فرط منكم فى حال غضب وعد حرج الصدر وما لا يخلو منه البشر مما يؤدى الى اذاهما ثم انتم الى الله واستعفرت مما فرط منكم (فانه كان للاولين) لانوايين (غفورا) قال سعيد بن جبير فى هذه الآية هو الرجل تكون منه النادرة الى اوبه لا يريد بذلك الا الخير فانه لا يؤاخذ بها وقال سعيد بن المسيب الاواب الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وعنه اه الرجاء الى الخير وقال ابن عباس الاواب الرجاء الى الله فيما يحزنه وينوبه وعنه انه السجود وقيل هم المصلون وقيل هم الذين يصلون صلاة الضحى يدل عليه ما روى عن زيد بن ارقم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل قباء وهم يصلون الضحى فقال صلاة الاولين اذا رُمضت الفصل اخرجه مسلم قوله اذا رُمضت الفصل يريد ارتفاع الضحى وان نحى الرضاء وهو الرمل ببحر الشمس فترك المصالح من الحر وشدة احراقه اخفافها والفصل جمع فصل وهو اولاد الابل الصغار وقيل الاواب الذى يصلى بين المغرب والعشاء يدل عليه ما روى عن ابن عباس قال ان الملائكة تحف بالذين يصلون بين المغرب والعشاء وهى صلاة الاولين * قوله سبحانه وتعالى (وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل) قل الخطاب للذى صلى الله عليه وسلم امره الله سبحانه وتعالى ان يؤتى اقاربه حقوقهم وقيل انه خطاب لكل وهو انه سبحانه وتعالى وصى بعد بر الوالدين بالقرابة ان يؤتوا حقوقهم من صلاة الرحم والمودة والزيارة وحسن المعاشرة والمؤالفة على السراء والضراء والمعاودة ونحو ذلك وقيل ان كانوا محاييج وهو موسر لزمه الانفاق عليهم وهو مذهب ابى حنيفة وقال المشافعى رضى الله تعالى عنه لا تلزم النفقة الاولاد على ولده او ولد على والديه فحسب وقيل اراد بالقرابة قرابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم الكلام على المسكين وابن السبيل (ولا تبذرا) اى لاتنفق مالك فى المعصية وقيل لوافى الانسان ماله كله فى الحق لم يكن مبذرا ولو انفق درهما او مدا فى باطل كان مبذرا وسئل ابن مسعود عن التبذير فقال انفاق المال فى غير حقه وقيل هو انفاق المال فى العمارة على وجه السرف وقيل ان بعضهم انفق نفقة فى خير فأكثر فقال له صاحبه لا خير فى السرف فقال لا سرف فى الخير (ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين) يعنى اوليائهم واصدقائهم لانهم يطيعونهم فيما يأمرونهم به من الاسراف وقيل اشأهم فى الشر وهذا غاية المذمة لانه لا اثر من الشياطين والعرب تقول لكل من هو ملازم سعة قوم هو اخوهم (وكان الشيطان لربه كفورا) اى جهود النعمة لما ينهى ان يطاع لانه يدعو الى مثل عمله * قوله عز وجل (واما تعرضن عنهم) تزلت فى مصعب وبلال وصهيب وسالم وخباب كانوا يسألون النبي

انت من السبعة فقال انا السبعة وباعتبار علوم مرتبته ومكانته وسبقه فى القدم وارتفاع درجة كاله وفضيلته كان اقدمهم واولهم وفضلهم كما قال اول ما خلق الله نوري وكنت نبيا وادم بين الماء والطين فهو مقدم عليهم بالرتبة والعلية والشرف والفضيلة متأخر عنهم بالزمان وهو عيهم باعتبار السرو والوحدة الذاتية فالخاص ان احتلافهم وتباينهم روحا وقلبا ونفسا لا ينافي اتحادهم فى الحقيقة وكذا افتراقهم بالارمسة لا ينافي مصيبتهم فى الازل والابدوعين الجمع كما قال تلك الرسل فضلا بعضهم على بعض مع قوله لافرق بين احد منهم ونحوه اذ يكون المراد بأصحاب الكهف روحانيات الانسان التى تبقى بعد خراب البدن وقول من قال ثلاثة اشارة الى الروح والعقل والقلب والكلب هى النفس الملازمة لباب الكهف ومن قال خمسة اشارة الى الروح والعقل والظرى والعقل العملى والقوة القدسية للانبياء التى هى الفكر لغيرهم

ومن قال سبعة فلك الحسة مع السر والحماء والله اعلم (اذاوى الفتية الى الكهف) اى كهف البدن بالتعلق به (فقالوا) بلسان الحال (ربنا آتسنا من لدك) اى من خزائن رحمتك التى هى اسماءك الحسنى (رحمة) كما لا يناسب استعدادها ويقتضيه (وهي لنا من امرنا) الذى نحن فيه من مفارقة العالم العلوى والهبوط الى العالم السفلى للاستكمال (رشدنا) استقامة اليك فى سلوك طريقك والتوجه الى جنبك اى طلبوا بالانصال البدنى والتعلق بالآيات الكمال واسبابه الكمال العلمى والعملى (فضرسنا على آذانهم فى الكهف) اى انماهم نومة الغفلة عن عالمهم وكالهم نومة ثقيلة لا ينههم صفير الخفير ولا دعوة الداعى الخبير . فى كهف البدن (سنتين عددا) ذوات عدد اى كثيرة او معدودة اى قليلة هى مدة انغماسهم فى تدبير البدن وانغمارهم فى بحر الطبيعة مشتغلين بها غافلين عما وراءها من عالمهم الى اوان بلوغ الاشدا الحقيقى والموت الارادى والطبيعى

صلى الله عليه وسلم فى الاحايين ما يحتاجون اليه ولا يجد فيعرض عنهم حياء منهم ويمسك عن القول فنزلت هذه الآية والمعنى وان تعرض عن هؤلاء الذين امرت ان تؤتيمهم (ابتغاء رحمة من ربك ترجوها) اى انتظار رزق من الله ترجوه ان يأتيتكم (فقل لهم قولا ميسورا) اى لينا جيلا اى عدمهم وعد اطيبا تطيب به قلوبهم وقيل هو ان يقول رزقنا الله وياكم من فضله * قوله سبحانه وتعالى (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك) قال جابر اى صلى فقال يا رسول الله ان اى تستكسبك درعا ولم يكن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا قميصه فقال لا يصيب من ساعة الى ساعة يظهر كذا بعد الينا وقتنا آخر فعاد الى امه فقالت قل له ان اى تستكسبك الدرع الذى عليك فدخل رسول الله عليه وسلم داره ونزع قميصه واعطاه وقعد عربانا فأذن بلال بالصلاة وانتظره فلم يخرج فشغل قلوب اصحابه فدخل عليه بعضهم فرآه عربانا فانزل الله سبحانه وتعالى هذه الآية ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك اى لا تمسك يدك عن النفقة فى الحق والخير كالمغلولة يده لا يقدر على مدها (ولا تبسطها) اى بالعطاء (كل البسط) اى تقطع جيع ماعندك وقيل هذا تمثيل لمنع الشحيح واعطاء المسرف امر بالاقتصاد الذى هو بين الاسراف والتقتير (تقعد ملوما) اى عند الله لان السرف غير مرضى عنده وقيل ملوما عند نفسك واصحابك ايضا بلوموك على تضييع المال بالكلية وقيل بلومك سائلوك على الامساك اذ لم تعطهم (محسورا) اى منقطعا لاشئ عندك تفقهه وقيل محسورا اى نادما على ما فرط منك ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عما كان يرهقه من الاضافة بان ذلك ليس لهو ان بك عليه ولا ليجل منه عليك فقال تعالى (ان ربك يبسط) اى يوسع (الرزق لمن يشاء ويقدر) اى يقرر ويضيق وذلك لمصلحة العباد (انه كان بعباده خيرا بصيرا) يعنى انه سبحانه وتعالى عالم باحوال جميع عبادهم وما يصلحهم فالفاوت فى ارزاق العباد ليس لاجل الجمل بل لاجل رعاية مصالح العباد * قوله عز وجل (ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق) اى فاقة وقرر (نحن نرزقهم واياكم) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يشون باتهم خشية الفاقة او يخافون عليهم من النهب والغارات او ان ينكحوهن لغيرا كفاء لشدة الحاجة وذلك عار شديد عندهم فنهاهم الله عن قتلهم وقال نحن نرزقهم واياكم يعنى ان الارزاق بيد الله فكما انه قح انوار الرزق على الرجال فكذلك يفتقه على النساء (ان قتلهم كان خطا كبيرا) اى انما كبيرا (ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة) اى قبيحة زائدة على حد القبح (وساء سيلا) اى بئس طريقا طريقه وهو ان تغضب امرأة غيرك او اخته او بنته من غير سبب والسبب ممكن وهو الصبر الذى شرعه الله تعالى قيل ان الزنا يشغل على انواع من اماسد منها المعصية وايجاب الحد على نفسه ومنها اختلاط الانساب ولا يعرف الرجل ولد من هو ولا يقوم احد بترتيبه وذلك بوجوب ضياع الاولاد وانقطاع النسل وذلك بوجوب خراب العالم * قوله عز وجل (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله الا بالحق) الاصل فى القتل هو الحرمة المغلظة وحل القتل انما ثبت بسبب عارض فلما كان كذلك نهى الله عن القتل على حكم الاصل ثم استثنى الحالة التى يحصل فيها حل القتل وهى الاسباب العرضية فقال الا بالحق اى الا باحدى ثلاث كما روى عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يحل دم امرئ

مسلم يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله الا باحدى ثلاث الشيب الزانى والفسس بالفسس والتارك لدينه المفارق للجماعة اخرجاه فى الصحيين (ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطانا) اى قوة وولاية على القاتل بالقتل وقبل سلطانه هو انه يتخير فان شاء استعاد منه وان شاء اخذ الدية وان شاء عفا (فلا يمسرف فى القتل) اى الولي قال ابن عباس لا يقتل غير القاتل وذلك انهم كانوا فى الجاهلية اذا قتل منهم قتيل لا يرضون بقتل قاتله حتى يقتل اشرف منه وقبل معناه اذا كان القاتل واحدا فلا يقتل به جماعة بل واحد بواحد وكان اهل الجاهلية اذا كان المقتول شريفا فلا يرضون بقتل القاتل وحده حتى يقتلوا معه جماعة من اقربائه وقبل معناه انه لا يمثل بالقاتل (انه كان منصورا) قيل الضمير راجع للمقتول ظلمنا معنى انه منصور فى الدنيا باجباب القود على قاتله وفى الآخرة بتكفير خطاياهم واجباب النار لقاتله وقبل الضمير راجع الى ولي المقتول معناه انه كان منصورا على القاتل باستيفاء القصاص منه او الدية وقبل فى قوله فلا يمسرف فى القتل اراد به القاتل المتعدى بالقتل بغير الحق فانه ان فعل ذلك فولى القاتل منصور من قبلى عليه باستيفاء القصاص منه * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن) اى بالطريقة التى هي احسن وهى تتيمه وحفظه عليه (حتى يبلغ اشداه) وهو بلوغ النكاح والمراد بلوغ الاشد كمال عقله ورشده بحيث يمكنه القيام بمصالح ماله والا لم ينكح عندهما الجرح (واوفوا بالعهد) اى الاتيان بما امر الله به والانهاء عما نهى عنه وقبل اراد بالعهد ما يلتزمه الانسان على نفسه (ان العهد كان مسؤلا) اى عنه وقبل مطلوبا وقبل العهد يسئل فيقال فيم نقصت كالموؤدة تسئل فيم قتلت * قوله عز وجل (واوفوا الكيل اذا كاتم) المراد منه اتمام الكيل (وزنوا بالقسطاس المستقيم) قبل هو الميزان صغيرا كان او كبيرا من ميزان الدراهم الى ما هو اكبر منه وقبل هو القبان قبل هو رومى وقبل سريانى والاصح انه عربى مأخوذ من القسط وهو العدل اى وزنوا بالعدل المستقيم واعلم ان التفاوت الحاصل بسبب نقصان الكيل والوزن قليل والوعيد الحاصل عليه شديد عظيم فوجب على العاقل الاحتراز عنه وانما عظام الوعيد فيه لان جميع الناس محتاجون الى المعامضات والبيع والشراء فالشارع بالغ فى المنع من التطفيف والنقصان سعيا فى ابقاء الاموال على اربابها (ذلك خير واحسن تأويلا) اى احسن عاقبة من آل اذا رجع وهو ما يؤل اليه امره * قوله سبحانه وتعالى (ولا تقف) اى ولا تتبع (ما ليس لك به علم) اى لا تنقل رأيت ولم ترو سمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم وقبل معناه لا ترم احدا بما ليس لك به علم وقبل لا تتبعه بالحدس والظن وقبل هو مأخوذ من القفا كانه يقفوا الامور ويثبها ويتمرفها والمراد انه لا يتكلم فى احد بالظن (ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسؤولا) معناه يسئل المرء عن سمعه وبصره وفؤاده وقبل يسئل السمع والبصر والفؤاد عما فعله المرء فعلى هذا ترجع الاشارة فى اوائك الى الاعضاء وعلى القول الاول ترجع الى اربابها عن شك كل من جيد قال اتيت النبى صلى الله عليه وسلم فقلت يانبي الله علمني تعويذا اتعوذ به قال فاخذ بيدي ثم قال قل اعوذ بك من شر سمعى وشر بصرى وشر فؤادى وشر لسانى وشر قلبى وشر منى قال فحفظتها اخرجها ابو داود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب قوله وشر منى يعنى ماءه وذكره

كما قال الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا (ثم بعثناهم) اى نبهناهم عن نوم الغفلة بقيامهم عن مرقدة البدن ومعرفتهم بالله وبنفسهم المجردة (اعلم) اى ليظهر علمنا فى مظاهرهم او مظاهر غيرهم من سائر الناس (اى الحزين احصى لما لبثوا امدا نحن نقص عليك نبأهم بالحق) المختلفين فى مدة ابعثهم وضبط غايته الذين يعينون المدة ام يكلون علمه الى الله فان الناس مختلفون فى زمان الغيبة يقول بعضهم يخرج احدهم على رأس كل الف سنة وهو يوم عند الله لقوله وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون ويقول بعضهم على رأس كل سبع مائة عام او على رأس كل مائة وهو بعض يوم كما قالوا لبنا يوم او بعض يوم والمحققون المصيبون هم الذين يكلون علمه الى الله كالذين قالوا ربكم اعلم بما لبثتم ولهذا لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت ظهور المهدي عليه السلام وقال كذب الوقانون (انهم فتية آمنوا بربهم) ايما يثقينا علميا على طريق الاستدلال او المكاشفة (وزدناهم

لدى) اى هداية موصلة
لى عين اليقين ومقام
لشاهدة بالتوفيق (وربما
على قلوبهم) قويناهما الصبر
على المجاهدة وشجعاهم
على محاربة الشيطان ومحالة
لنفس وهجر المألوفات
لجسمانية والذات الحسية
بالقيام بكلمة التوحيد
ربى الهبة الهوى وترك
عبادة صنم الجسم بين يدي
جبار النفس الامارة من غير
مبالاة بها حين طابتهم على
ترك عبادة اله الهوى وصم
البدن واوعدتهم بالقر
والهلاك اذ النفس داعية
الى عبادته وموافقته ونهبة
سباب حظوظه محيطة
للقلب من الخوف والموت
او حسرتهم على القيام
بكلمة التوحيد واطهار
الدين القويم والدعوة الى
الحق عند كل جبار هو
دقيانوس وقته كنمروذ
و فرعون وابى جهل
واضراهم ممن دان بديهم
واستولى عليه النفس
الامارة فعبد الهوى او
ادعى اطمعياه وتمرد امانته
وعدوانه الربوبية من غير
مبالاة عند معانته اياهم
على ترك عبادة الصنم
المجبول كما هو عادة بعضهم

قوله عز وجل (ولا تعش فى الارض مراحا) اى بطرا وكبرا وخيلاء (انك لن تخرق
الارض) اى لن تقطعها بكبرك حتى تبلغ آخرها (ولن تبلغ الجبال طولا) اى لا تقدر ان
تطاول الجبال وتساويها بكبرك والمعنى ان الانسان لا يبال بكبره وبطره شيئا كن يرد خرق الارض
ومطاوله الجبال لا يحصل على شئ وقيل ان الذى يمشى غشا لا يمشى مرة على عقبيه ومرة
على صدور قدميه فليله انك لن تقب الارض ان مشيت على عقبيك ولن تبلغ الجبال طولا
ان مشيت على صدور قدميك عن على قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مشى تكبأ
تكفؤا كأنما ينحط من صلب اخرجه الترمذى فى الثمائل قوله تكفؤا التكفؤا التمايل فى المشى
الى قدام وقوله كأنما ينحط من صلب هو قريب من التكفؤ اى كأنه ينحدر من موضع عال
عن ابى هريرة قال ما رأيت شيئا احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان السمس يجرى
فى وجهه وما رأيت احدا اسرع فى مشيه من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما عا الارض
تطوى له انا لنجهد انفسنا وانه لغير مكترث اخرجه الترمذى قوله لغير مكترث اى شاق
والاكترث الامر الذى يشق على الانسان (كل ذلك كان شيئا عند ربك مكروها) اى
ما ذكر من الامور التى نهى الله عنها فيما تقدم فان قلت كيف قيل شيئا مع قوله مكروها قلت قيل به
تقديم وتأخير تقديره كل ذلك كان مكروها شيئا عند ربك وقوله مكروها على التكرار لعل
الصفة اى كل ذلك كان شيئا وكان مكروها وقيل انه يرجع الى المعنى دون اللفظ لان الشيئا الذنب
وهو مذكر * قوله سبحانه وتعالى (ذلك) اشارة الى ما تقدم من الاوامر والنواهي فى هذه
الآيات (مما اوحى اليك ربك من الحكمة) اى ان الاحكام المذكورة فى هذه الآيات شرائع
واجبة الرماية فى جميع الاديان والمثل لا تقبل النسخ والابطال فكانت بحكمة وحكمة بهذا الاعتبار
وقيل ان حاصل هذه الآيات يرجع الى الامر بالتوحيد وانواع البر والطاعات والامراض عن
الدنيا والاقبال على الآخرة وذلك من الحكمة قيل ان هذه الآيات كانت فى الواح موسى عليه
السلام اولها ولا تجعل مع الله الها آخر قال الله سبحانه وتعالى وكتيباله فى الالواح من كل شئ
موعظة واعلم ان الله سبحانه وتعالى افتخ هذه الآيات بالامر بالتوحيد والنهى عن الشرك
وختمها به والمقصود منه التنبيه على ان كل قول وعمل يجب ان يكرر فيه التوحيد لانه رأس كل
حكمة وملا كما هو من عدمه لم ينفعه شئ ثم انه سبحانه وتعالى ذكر فى الآية الاولى ان الشرك يجب
ان يكون صاحبه مذموما مخذولا وقال فى هذه الآية (ولا تجعل مع الله الها آخر فتلقى فى جهنم
ملوما مدحورا) والفرق بين المذموم والمذموم اما كونه مذموما فعنا ان يذكره ان الفعل الذى
اذا م عليه قبيح ومكر فهذا معنى كونه مذموما ثم يقال له لم فعلت هذا الفعل القبيح وما الذى جعلك
عليه وهذا هو الوم والفرق بين المخذول والمذخور ان المخذول هو الضعيف الذى لا ناصر له
والمذخور هو المبعد المطرود عن كل خير * قوله سبحانه وتعالى (افأصفاكم ربكم) يعنى
افنصكم واختاركم فجعل اكم الصفوة ولنفسه ما ليس بصفوة (بالبين) يعنى اختصكم بأفضل
الاولاد وهم البنون (واتخذ من الملائكة امانا) لانهم كانوا يقولون الملائكة بنات الله مع علمهم
بأن الله سبحانه وتعالى هو الموصوف بالكمال الذى لا نهاية له وهذا يدل على نهاية جهل القائلين
بهذا القول (انكم لتقولون قولاً عظيماً) يخاطب مشركى مكة يعنى باضافتهم اليه الاولاد وهى

خاصة بالاجسام ثم انهم يفضلون عليه انفسهم حيث يجعلون له مايكرهون لانفسهم يعنى النبات
 قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا في هذا القرآن) يعنى العبر والحكم والامثال والاحكام
 والحجج والاعلام والتشديد في صرفنا لانكثير والتكرير (ليذكروا) اى ليتعظوا ويعتبروا
 (وما يزيدهم) اى نصريفنا وتذكيرنا (الانفورا) اى تباعدا عن الحق (قل) اى قل يا محمد
 لهؤلاء المشركين (لو كان مع الله كاتقولون اذالاتفوا) اى لطلبوا يعنى هؤلاء الآلهة (الى
 ذى العرش سبيلا) اى بالمغالبة والقهر ليزيلوا ملكة كفعل ملوك الدنيا بعضهم ببعض وقيل
 معناه لنقربوا اليه وقيل معناه لتعرفوا اليد فضله فابتغوا ما يقربهم اليه والاول اصح ثم نزه نفسه
 فقال عز وجل (سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا) معنى وصفه بذلك المبالغة في البراءة
 والبعد عما يصفونه به * قوله عز وجل (تسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) يعنى
 الملائكة والانس والجن (وان من شئ الا يسبح بحمده) قال ابن عباس (وان من شئ الا يسبح
 بحمده) وقيل جميع الحيوانات والنباتات قبل ان اشجرة تسبح والاسطوانات لا تسبح وقيل ان الزاب
 يسبح مالم يتل فاذا ابتل ترك التسبيح وان الخرزة تسبح مالم ترفع من موضعها فاذا رفعت تركت
 التسبيح وان الورقة تسبح مادامت على الشجرة فاذا سقطت تركت التسبيح وان الماء يسبح ما ام
 جاريا فاذا ركذ ترك التسبيح وان الثوب يسبح مادام جديدا فاذا تسخى ترك التسبيح وان الوحش
 والطير تسبح اذا صاحت فاذا سكنت تركت التسبيح وقيل (وان من شئ جاد اوحى الا يسبح
 بحمده حتى صرير الباب ونقيض السقف) وقيل كل الاشياء تسبح الله حيوانا كان او جادا وتسبحها
 سبحانه الله وبحمده ويدل على ذلك ما روى عن ابن مسعود قال **ك** اننا نعد الآيات بركة
 وانتم تعدونها تخويفا كناع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقل الماء فقال اطلبوا فضلة
 من ماء فبما ناء بانه ماء قليل فادخل يده صلى الله عليه وسلم في الاناء ثم قال حتى على الطهور المبارك
 والبركة من الله فلقد رأيت الماء ينبع من بين اصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقد كنا نسمع
 تسبيح الطعام وهو يؤكل اخرج البخارى (م) عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان بمكة حجرا كان يسلم على ليالى بعثت وانى لاعرفه الآن (خ) عن ابن عمر قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب الى جذع فلما اتخذ المبر تحول اليه فحن الجذع فأتاه ففسح
 يده عليه وفي رواية انزل فاحتضنه وساره بشئ في هذه الاحاديث دليل على ان الجمادات تكلم
 وانه يسبح وقال بعض اهل المعاني تسبيح السموات والارض والجمادات والحيوانات سوى
 العقلاء بلسان الحال بحيث تدل على الصانع وقدرته ولطف حكمته وكما نطق بذلك وبصيرها
 بمنزلة التسبيح والقول الاول اصح لمادلت عليه الاحايث وانه منقول عن السلف واعلم ان الله
 تعالى هما في الجمادات لا يقف عليه غيره فينبغى ان نكل علمه اليه * وقوله تعالى (ولكن لا تفقهون
 تسبيحهم) اى لا تعلمون ولا تفهمون تسبيحهم ما هذا من يسبح بلسانكم ولسانكم (انه كان حليما
 خفورا) اى حيث لم يعاجلكم بالعقوبة على غفلتكم وجهلكم بالتسبيح * قوله عز وجل (واذا
 قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا) اى يحجب قلوبهم عن
 فهمه والانتفاع به وقيل معناه مستورا عن اعين الناس فلا يرونه كما روى عن سعيد بن جبير انه
 قال لما نزلت تبث يداي الى ليل جاء امرأة ابى ليل ومعاها النبي صلى الله عليه وسلم مع ابى

اوصم نفسه كما قال فرعون
 الامين ما علمت لكم من الله
 غيرى وانا ربكم الاعلى
 (اذ قاموا فقالوا ربنا رب
 السموات والارض لن
 ندعو من دونه الها لقد قلنا
 اذا شططا هؤلاء قومنا
 اتخذوا من دونه آلهة)
 اشارة الى النفس الامارة
 وقواها لان لكل قوم الها
 تبعده وهو مطلوبها ومرادها
 والنفس بعباد الهوى بكوله
 افرأيت من اتخذ الهه هواه
 اولى اهل زمان **كل**
 من خرج منهم داعيا
 الى الله اذ كل من عكف على
 شئ هو هواه فقد عبده (لولا
 يأتون عليهم) اى على
 عبادتهم والهيته وتأثيرهم
 ووجودهم (سلطان بين)
 اى حجة يده دليل على فساد
 التقليد وتبكي بان اقامة
 الحججة على الهية غير الله
 وتأثيره ووجوده محال كما
 قال ارحى الاسماء سميتوها
 اسم واباؤكم ما نزل الله بها
 من سلطان اى اسماء بلا
 سميات لكونها ليست بشئ
 (فمن اظلم ممن افترى على الله
 كذبا واذا اعتزلهم) اى
 فارقتهم نفوسكم وقواها
 بالنجرد (وما يبدون الا الله)
 من مراداتها واهوائها

بكر فلم تره فقالت لابي بكر ابن صاحبك لقد بلغني انه هجاني فقال لها ابوبكر والله ما ينطق بالشعر ولا يقوله فرجعت وهي تقول قد كنت جئت بهذا الحجر لارضخ رأسه فقال ابوبكر ما رأيتك يا رسول الله قال لالم يزل ملك بيني وبينها (وجعلنا على قلوبهم اكنة) اي اعطية (ان يفقهوه) اي لا يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) اي ثقلا لا يسمعه (واذا ذكرت ربك في القرآن وحده) يعني اذا قلت لا اله الا الله وانت تلوا القرآن (ولو اعلى ادبارهم نفورا) جمع نافر (نحن اعلم بما يستمعون به) اي من الهزء بك وبالقرآن وقيل معناه نحن اعلم بالوجد الذي يستمعون به وهو التكذيب (اذ يستمعون اليك) اي وانت تقرأ القرآن (واذهم نجوى) اي بما يتناجون به في امرك وقيل معناه ذو ونجوى بعضهم يقول هونون وبعضهم يقول هو كاهن وبعضهم يقول ساحر او شاعر (اذ يقول الظالمون) يعني الوليد بن المغيرة واصحابه (ان تتبعون الا رجلا مسحورا) اي مطبوبا وقيل مخدوعا وقيل معناه انه سحر فجن وقيل هو من السحر وهو الرثة ومعناه انه بشر مثلكم ياكل ويشرب قال الشاعر

ارانا موضعين لا مرغيب * ونمهر بالطعام وبالشراب

اي نفذى بهما (انظر كيف ضربوا لك الامثال) اي الاشياء فقالوا ساحر شاعر كاهن مجنون (فضلوا) اي في جميع ذلك و حاروا (فلا يستطيعون سيلا) اي الى طريق الحق (وقالوا انذا كنا عظاما) اي بعد الموت (ورفاتا) اي ترابا وقيل الرفات الاجزاء المنفتحة من كل شيء تكسر (اسالمبعوثون خلقا جديدا) فيدانهم استبعدوا الاعادة بعد الموت والبلى فقال الله سبحانه وتعالى ردا عليهم (قل) اي قل لهم يا محمد (كونوا حجارة) اي في الشدة (او حديد) اي في القوة و ايس هذا باصر الزام بل هو امر تهيج اي استشعروا في قلوبكم انكم حجارة او حديد في القوة (او خلقا مما يكبر في صدوركم) قيل يعني السماء والارض والجبال لانها اعظم المخلوقات وقيل يعني به الموت لانه لا شيء في نفس ابن آدم اكبر من الموت ومعناه لو كنتم الموت بعينه لا ميتنكم ولا بعثكم (فسيقولون من بعدنا) اي من يعشا بعد الموت (قل الذين فطرهم) اي خلقكم (اول مرة) فمن قدر على الانشاء قدر على الاعادة (فسيقضون اليك رؤسهم) اي يحركونها اذا قلت لهم ذلك مستهزئين بما تقول (ويقولون متى هو) يعني البعث والقيامة (قل عسى ان يكون قريبا) اي هو قريب (يوم يدعوكم) اي من قبوركم الى موقف القيامة (فتسجيون بحمده) قال ابن عباس باصره وقيل بطاعته وقيل مقرين بانه خالقهم وباعثهم ويحمدونه حين لا ينفعهم الحمد وقيل هذا خطاب مع المؤمنين فانهم يعثون حامدين (وتظنون ان لبثتم) اي في الدنيا وقيل في الآخرة (الا قليلا) وذلك لان الانسان لو مكث في الدنيا وفي القبر الوفا من السنين ههنا ذلك قليلا بعبارة مدة القيامة والخلود في الآخرة وقيل انهم يستحقرون مدة الدنيا في جنب القيامة * قوله سبحانه وتعالى (وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن) وذلك ان المشركين كانوا يؤذون المسلمين فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن التي هي احسن اي لا يكافؤهم على سفههم بل يقولون لهم يهديكم الله وكان هذا قبل الاذن في القتال والجهاد وقيل نزلت في عمر بن الخطاب وذلك انه شتم بعض الكفار فامر الله بالعهو وقيل امر الله المؤمنين ان يقولوا ويفعلوا الخلة التي هي احسن وقيل الاحسن كلمة الاخلاص لا اله الا الله (ان

(فأووا الى الكهف) الى البدن لاستعمال الآلات البدنية في الاستكمال بالعلوم والاعمال وانحزلوا فيه منكسرين مرناضين كأنهم ميتون بترك الحركات الفسائية والنزوات البهيمية والسلطات السبعية اي موتوا موتا اراديا (فنشر لكم ربكم من رحمته) حياة حقيقية بالعلم والمعرفة (وبهي لكم من امركم مرفقا) كما لا يدفع به بظهور الفضائل وطلوع ابوار التجليات فتلتذون بالمشاهدات وتتمتعون بالكملات كما قال تعالى او من كان ميتا فاحيياه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس وقال عليه السلام في ابي بكر رضي الله عنه من اراد ان ينظر ميتا يمشى على وجه الارض فلينظر ابا بكر اي ميتا عن نفسه يمشى بالله او اذا عزلتهم قومكم ومعبوداتهم غير الله من مطالبهم المختلفة ومقاصدهم المنشئة واهوائهم المنفتحة واصنامهم المتخذة فأووا الى كهوف ابدانكم وامتوا عن فضول الحركات والخروج في اثر الشهوات واعكفوا على الرياضات

يشرككم ربكم من رحمته
زيادة كمال وقوية ونصرة
بالامداد الملائكية
والتايدات القدسية فيغلبكم
عابهم وبهي لكم ديناً
وطريقاً ينتفع به وقبولا
يهدي بكم الخلائق ناحين
وفي الاولى الى السكف
عند مفارقتهم سر آخر
يفهم من دخول المهدى
في النار اذا خرج وزل
عيسى والله اعلم وفي شر
الرحمة وتهيشة المرفق
من امرهم عند الاولى الى
السكف اشارة الى ان الرحمة
الكاملة في استعدادهم انما
تشر بالتعلق البدني
والكمال بتبهاية (وترى
الشمس) اي شمس الروح
(اذا طلعت) اي رقت
بالتجرد عن غواشي الجسم
وظهرت من افقه تمل بهم
من جهة البدن وميله وحبته
الى جهة اليمين اي جانب عالم
القدس وطريق اعمال البر
من الخيرات والفضائل
والحسنات والطاعات
وسيرة الارار فان الارار
هم المحاسب اليمين (تزاور
عن كنههم ذات اليمين
واذا غربت تفرضهم ذات
الشمال) اي هوت في الجسم
واحتجبت به واختفت في

الشيطان يفرغ بينهم) اي يفسدو بلى العداوة بينهم (ان الشيطان كان للانسان عدواً مبيناً)
اي ظاهر العداوة * قوله عز وجل (ربكم اعلم بكم ان يشارحكم) اي بوقته ثم الايمان فتؤمنوا
(او ان يشأ يعذبكم) اي يمتكنكم على الشرك فتعذبوا وقيل معناه ان يشارحكم فينجحكم من اهل
مكة او ان يشأ يعذبكم اي بسلطهم عليكم (وما ارسلناك عليهم وكيلاً) اي حفظاً وكفلاً قيل
نسخها آية القتال (وربك اعلم بمن في السموات والارض) يعني ان علمه غير مقصور عليكم بل
علمه متعلق بجميع الموجودات والمعلومات ومتعلق بجميع ذات الارضين والسموات يعلم حال
كل احد ويعلم ما يليق به من المصالح والمفاسد وقيل معناه انه عالم باحوالهم واختلاف صورهم
واخلاقهم وملاهم واديانهم (ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) وذلك انه اتخذ ابراهيم خليلاً
وكلم موسى تكليماً وقال لعيسى كن فكان وآتى سليمان ملكاً لا ينبغي لاحد من بعده وآتى داود
زبوراً وذلك قوله تعالى (واتينا داود زبوراً) وهو كتاب انزله الله على داود يشتمل على مائة
وخسين سورة كلها دعاء وثناء على الله تعالى وتحميد وتمجيد ليس فيه حلال ولا حرام ولا فرائض
ولا حدود ولا احكام فان قلت لم خص داود في هذه الآية بالذكر دون غيره من الانبياء قلت فيه
وجوه احدها ان الله تعالى ذكره فضل بعض النبيين على بعض ثم قال تعالى وآتينا داود زبوراً
وذلك ان داود اعطى مع النبوة الملك فلم يذكره بالملك وذكر ما آتاه من الكتاب تزيهاً على ان
الفضل المذكور في هذه الآية والمراد به العلم بالملك والمال الوجه الثاني ان الله سبحانه وتعالى
كتب له في الزبور ان محمداً خاتم الانبياء وان امته خير الامم فلهذا خصه بالذكر الوجه الثالث ان
اليهود زعمت ان الانبياء بعد موسى ولا كتاب بعد التوراة فكذبهم الله بقوله وآتينا داود زبوراً
ومعنى الآية انكم لن تكفروا تفضيل النبيين فكيف تكفرون تفضيل النبي صلى الله عليه وسلم
واعطاه القرآن وان الله آتى موسى التوراة وداود الزبور وعيسى الانجيل فلم يبعد ان يفضل
محمداً صلى الله عليه وسلم على جميع الخلائق ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا خطاب مع من
يقر بتفضيل الانبياء عليهم الصلاة والسلام * قوله عز وجل (قل ادعوا الذين رعتهم من دونه)
وذلك ان الكفار اصابهم قحط شديد حتى اكلوا الكلاب والجيف فاستغاثوا بالنبي صلى الله
عليه وسلم ليدعولهم فقال الله عز وجل قل ادعوا الذين زعمتم انهم آلهة من دونه (فلا يملكون
كشف الضر عنكم) اي الجوع والقحط (ولا ينحويلا) اي الى غيركم او تحويل الحال من العسر
الى اليسر ومقصود الآية الرد على المشركين حيث قالوا ليس لنا اهلية ان نشغل بعبادة الله فحسن
نصفه المقربين اليه وهم الملائكة ثم انهم اتخذوا ذلك الملك الذي عبده تماثلاً وصورة وقد اشتغلوا
بعبادته فاحتج على بطلان قولهم بهذه الآية ويؤمنهم ثم قال تعالى (اولئك الذين يدعون)
اي الذين يدعونهم المشركون آلهة (يدعون الى ربهم الوسيلة) اي القربة والدرجة العليا قال
ابن عباس هم عيسى واهل وعزير والملائكة والشمس والقمر والنجوم وقال عبد الله بن مسعود
نزلت هذه الآية في نفر من العرب كانوا يعبدون نفراً من الجن فاعلم اولئك الجن ولم يعلم الانس
بذلك فتمسكوا بعبادتهم فغيرهم الله وانزل هذه الآية وقوله تعالى (ايهم اقرب) معناه ينظرون
ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به وقيل ايهم اقرب يعني الوسيلة الى الله وتقرب اليه بالعمل الصالح
وازدباد الخير والطاعة (ورجون رحمة) اي جنته (ويخافون عذابه) وقيل معناه يرجون

ظلماته وغواشيه وحمد
نورها تقطعهم وتفارقهم -
كاشين في جهة الشمال اى
جانب النفس وطريق
اعمال السوء فيهمكون
في المعاصي والسيئات
والشرور والذائل وسيرة
الفجار الذين هم اصحاب
الشمال (وهم في جهة مئة)
اى في مجال متسع من مئة
هو مقام النفس والطبيعة
فان فيه منفسحا لا يصيبهم
فيه نور الروح واءلم ان
الوجه الذى يلى الروح
من القلب موضع منور
بنور الروح يسمى العقل
وهو الباعث على الخير
والمطرق لالهام الملك
والوجه الذى يلى النفس
منه مظلم بظلمة صفاتها
يسمى الصدر وهو محل
وسوسة الشيطان كما قال
الذى يوسوس في صدور
الناس فاذا تحرك الروح
واقبل القلب بوجهه اليه
تنور وتقوى بالقوة العقلية
الباعثة المشوقة الى الكمال
ومال الى الخير والطاعة
واذا تحركت النفس واقبل
القلب بوجهه اليها تكدر
واحتجب عن نور الروح
واطم العقل ومال الى الشر
والمصيبة وفي هاتين الحالتين

ويخامون كبيرهم من عباد الله فكيف يزعمون انهم آلهة (ان عذاب ربك كان محذورا) اى
حقيقا بان يحذره كل احد من ملك مقرب ونبي مرسل فضلا عن غيرهم من الخلائق * قوله
سبحانه وتعالى (وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيامة) اى بالموت والخراب (او مذبذوبا
عذابا شديدا) اى بالقتل وانواع العذاب اذا كفروا وعصوا وقيل الاهلاك في حق
المؤمنين الامانة وفي حق الكفار العذاب قال عبدالله بن مسعود اذا ظهر الزنا والزنا في قرية
ادن الله في هلاكها (كان ذلك في الكتاب) اى في اللوح المحفوظ (مسطورا) اى مكتوبا
ثمنا عن عبادة بن الصامت قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب فقال ما اكتب قال اكتب القدر وما هو كائن الى يوم القيامة الى الابد
اخرجه الترمذى قوله سبحانه وتعالى (وما من امة الا نرسل بالآيات الان كذب بها الاولون)
قال ابن عباس سأل اهل مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجعل لهم الصفادها وبضعة
وان ينحى الجبال عنهم ليزرعوا فاجابهم الله الى رسوله صلى الله عليه وسلم ان شئت ان اسنانى
بهم فعلت وان شئت ان اوتيم ماسأوا فعلت فان لم يؤمنوا اهلكتهم كما اهلكت من كان قبلهم
فقال النبى صلى الله عليه وسلم لا بل تستأنى بهم فازل الله عز وجل وما من امة الا نرسل بالآيات
اى التى سالها كفار قومك الا ان كذب بها الاولون اى فاهلكناهم فان لم يؤمن قومك بعد
ارسال الآيات اهلكناهم لان من سئنا في الامم اذا سألوا الآيات ثم لم يؤمنوا بعداياتنا ان
نهلكهم ولا نعملهم وقد حكمنا بامهال هذه الامة الى يوم القيامة ثم ذكر من تلك الايات التى
اقترحها الاولون ثم كذبوا بها لما ارسلت فاهلكوا فقال تعالى (وآتينا نوحا الباقية مبصرة)
اى بية وذلك لان آثار اهلاكهم في بلاد العرب قريبة من حدودهم ببصرها صادرهم
وواردهم (فظلموا بها) اى مجحدوا انها من عبدالله وقيل فظلموا انفسهم بتكذيبها فاجلداهم
بالعقوبة (وما نرسل بالآيات) المقترحة (الاتخويفا) اى وما نرسل بالآيات الاتخويفا
من نزول العذاب فان لم يخافوا وقع عليهم وقيل معناه وما نرسل بالآيات يعنى العبر والدلالات
الاتخويفا اى انذارا بعذاب الآخرة ان لم يؤمنوا فان الله سبحانه وتعالى يخوف الناس بما شاء
من آياته لعلهم يرجعون * قوله عز وجل (واذا قلنا لك) اى واذا ذكرنا محمد اذ قلنا لك (ان
ربك اجابك بالناس) اى ان قدرته محيطه بهم فهم في قبضته وقدرته لا يقدرون على الخروج
من مشيئته واذا كان الامر كذلك فهم لا يقدرون على امر من الامور الا بقضائه وقدره وهو
حافظك وامانك منهم فلانهم وامض لما امرك من التبليغ للرسالة فهو ينصرك ويقويك على
ذلك (وما جعلنا الرؤيا التى اريناك الا فتنة للناس) الا كثرون من المفسرين على ان المراد
منها ما رأى النبى صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج من العجائب والآيات قال ابن عباس هي رؤيا
عين اربها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وهي ليلة اسرى به الى بيت المقدس
اخرجه البخارى وهو قول سعيد بن جبير والحسن ومسروق وقتادة ومجاهد وعكرمة
وابن جريج وغيرهم والعرب تقول رأيت بعينى رؤية ورؤيا فلما ذكرها رسول الله صلى الله
عليه وسلم للناس انكر بعضهم ذلك وكذبوا فكانت فتنة للناس وازداد المخلصون ايمانا وقال
قوم اسرى بروحه دون جسده وهو ضعيف وقال قوم كان له معراجان رؤية عين

تطرق الملك للالهـام والشيطان للوسواس وخلطوا اعمالها واخر سينا وفي لآية لطيفة هي انه استعمل في الميل الى الخير الاضرار عن الكهف وفي الميل الى الشر قرضهم اى قطعهم وذلك ان الروح توافق القلب في طريق الخير وبأمره وبواقفه مرضا عن جاب البدن وموافقاته ولا يوافق في طريق الشر بل يقطعه ويفارقه وهو منغمس في ظلمات النفس وصفاتها الحاجبة اياه عن النور وهو اشارة الى تلوينهم في السلوك فان السالك ما لم يصل الى مقام التمكين وبقي في التلوين قد تظهر عليه النفس وصفاته فيحتجب عن نور الروح ثم يرجع ذلك اى طلوع نور الروح واختفاؤه من آيات الله التي يستدل بها ويتوصل بها اليه والى هدايت (ذلك من آيات الله من هداية الله) باصالة الى مقام المشاهدة والتمكين فيها (فهو المهتد) بالحقيقة لا غير (ومن صلال فلن تجده وليا مرشدا) بحجبه عن نوره فلا هادى له ولا مرشد او من يهد الله اليهم الى حالهم

في اليقظة ومراج رؤيا . ام وقبل اراد بهذه الرؤيا ما راى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية انه دخل مكة هو واصحابه فجهل المير الى مكة قبل الاجل فصدده المشركون فرجع الى المدينة فكان رجوعه في ذلك العام بعدما اخبر انه يدخلها فنته امضا ثم دخل مكة في العام المقبل وانزل الله عز وجل لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم راى في المنام ان ولد الحكم بن امية يتداولون منبره كما يتداول الصبيان الكرة فسأه ذلك فان اعترض معترض على هذا التفسير وقال السورة مكية وهاتان الواقعتان كانتا بالمدينة اجيب بانه لا اشكال فيه فانه لا يبعد ان النبي صلى الله عليه وسلم راى ذلك بمكة ثم كان ذلك حقيقة بالمدينة (والشجرة الملعونة في القرآن) يعنى شجرة الزقوم التي وصفها الله تعالى في سورة الصافات والعرب تقول لكل طعام كربة طعام ملمون والفتنة فيها ان اباجهل قال ان ابن ابي كبشة يعنى النبي صلى الله عليه وسلم توعدكم نار تحرق الجحارة ثم يزعم انه تنبت فيها شجرة وتعلمون ان النار تحرق الشجر وقيل ان عبدالله بن الزبير قال ان محمدا يخوفنا بالزقوم ولا نعرف الزقوم الا الزبد والتمر فقال ابو جهل يا جارية تعالى فزقينا ما نت زبد وتمر فقال يا قوم تزقوا فان هذا ما يخوفكم به محمد فانزل الله سبحانه وتعالى حين عجبوا ان يكون في النار شجرانا جعلناهما فتنة للظالمين الآيات فان قلت ابن اعنت شجرة الزقوم في القرآن قلت لعنت لعن الكفار الذين يأكلونها لان الشجرة لا ذنب لها حتى تلعن وانما وصفت بلعن اصحابها على الجواز وقيل وصفها الله تعالى باللعن لان اللعن الابعاد من الرحمة وهي في اصل جهنم في ابعد مكان من الرحمة وقال ابن عباس في رواية عنه ان الشجرة الملعونة هي الكشوث الذي يلتوى على الشجر والشوك فيجففه (ونخوفهم فما يزيد هم) اى الخوف (الاطفيانا كبيرا) اى تمردا وعنوا عظيما قوله سبحانه وتعالى (واذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قال أأسجد لمن خلقت طينا) اى من طين وذلك ان آدم خالق من تراب الارض من عذبا وملحها فن خلق من العذب فهو سعيد ومن خلق من الملح فهو شقي (قال) يعنى ابليس (ارايك) الكاف للمخاطب والمعنى اخبرني (هذا الذي كرمته على) اى فضله على (لئن اخرتني) اى امهلتنى (الى يوم القيامة لاحتنكن ذرته) اى لاستأصلنهم بالاضلال وقيل معناه لا قودنهم كيف شئت وقبل لاستولين عليهم بالاغواء (الا قليلا) يعنى المعصومين الذين استثناهم الله تعالى في قوله ان عبادى ليس لك عليهم سلطان (قال) الله تعالى (اذهب) اى امض لشأئك وليس هو من الذهب الذي هو ضد الجوى (فن تبعك منهم فان جهنم حزاؤكم) اى جزاؤك وجزاء اتباعك (جزاء موفورا) اى مكملا قوله سبحانه وتعالى (واستغفر) اى استغف واستغفر واستغفر (من استطعت منهم) اى من ذرية آدم (بصوتك) قال ابن عباس معناه بدمائك الى معصية الله وكل داع الى معصية الله فهو من جند ابليس وقيل اراد بصوتك الفناء والزمامير والهوى واللب (واجلب عليهم بخيلك ورجلك) اى اجع عليهم مكابذك وحبائلك واحتنهم على الاغواء وقيل معناه استعن عليهم بركبان جندك ومشاتهم يقال ان له خيلا ورجلا من الجن والانس فكل من قاتل او مشى في معصية الله فهو من جند ابليس وقيل المراد منه ضرب المثل

كما تقول للرجل المجد في الامر جئتكم بخيلك ورجلك (وشاركهم في الاموال والاولاد) اما
 المشرك في الاموال وكل مال اصاب من حرام او ائق في حرام وقيل هو الربا وقيل هو ما
 كانوا يذبحونه لآلهتهم ويحرمونه كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام واما المشاركة في الاولاد
 وروى عن ابن عباس انها المؤودة وقيل اولاد الزنا وعن ابن عباس ايضا هي تسميتهم اولادهم
 بعبد العري وعبد الحرث وعبد شمس ونحوه وقيل هو ان يرغبوا اولادهم في الاديان الباطلة
 كالجنة كاليهودية والصراينة والمجوسية ونحوها وقيل ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل
 وقت الجماع فاذا لم يقبل سم الله اصاب معه امرأته وانزل في فرجها كما ينزل الرجل وروى في
 بعض الاخبار ان فيكم مغربين قيل وما المغربون قال الذين شارك فيهم الجن وعن ابن عباس انه سأل
 رجل من الانبياء ان امرأتى استيقظت وفي فرجها شعلة نار قال ذلك من وطء الجن (وعدهم) اي
 مهم الخيل في طاعتك وقيل قل لهم لاجنة ولا بار ولا بعث وذلك ان الشيطان اذا دعا الى المعصية
 ولا بد ان يقرر اولائه لاضرر في فعلها البتة وذلك لا يمكن الا اذا قال له لا معاد ولا جنة ولا نار
 ولا حياة بعدهم الحياة فيقرر عدم الدعوانه لاضرر البتة في هذه المعاصي واذا فرغ من هذا
 وعقر عدهم ان هذا الفعل يعيد انواعا من اللذة والسرور ولا حياة للانسان في الدنيا الابه
 فهذا طريق الدعوة الى المعصية ثم بعده عن فعل الطاعات وهو انه يقرر عنده ان لاجنة ولا نار
 ولا عقاب فلا فائدة فيها وقيل معنى عدهم اي شفاعاة الاصنام عبد الله واشار العاجل على الآجل
 ومن ثم كيف ذكر الله هذه الاشياء بصيغة الامر والله سبحانه وتعالى يقول ان الله لا يامر بالفحشاء
 قلت هذا على طريق التهديد كقوله تعالى اعملوا ما شئتم وكقول القائل اجتهد جهنم فسترى
 ما ينز بك وقوله سبحانه وتعالى (وما بهداهم الشيطان الا غرورا) اي يزين الباطل بما يظن
 الحق واعلم ان الله سبحانه وتعالى لما قال وعدهم اردفه بما هو اجز عن قبول وعده بقوله
 وما بهداهم الشيطان الا غرورا والسبب فيه انه انما يدعو الى قضاء الشهوة وطلب الرئاسة ونحو
 ذلك ولا يدعو الى معرفة الله تعالى ولا الى عبادته وتلك الاشياء التي يدعو اليها خيالية لاحقيقة
 لها ولا تحصل الا بعد متاع ومشاق عظيمة واذا حصلت كانت سريعة الزوال والاقضاء
 وبعضها الموت والهزم وغير ذلك واذا كانت هذه الاشياء بهذه الصفة كانت الرغبة فيها غرورا
 (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) يعني بعباده الانبياء واهل الفضل والصلاح لانه لا يقدر
 على اعوانهم (وكفى بربك وكلا) اي حافظا والمعنى انه سبحانه وتعالى لما امكن ابليس ان يأتي
 بما يقدر عليه من الوسوسة كان ذلك سببا للحصول الخوف في قلب الانسان فقال تعالى وكفى بربك
 واما اي قاله سبحانه وتعالى اقدره وارحم بعباده فهو يدفع عنهم كيد الشيطان ووساوسه
 ويعصمهم من اغوائه واصلاله وفي بعض الآثار ان ابليس لما خرج الى الارض قال يارب اخرجني
 من الجنة لاجل آدم فسلطني عليه وعلى ذريته قال انت مسلط قال لا استطيعه الا بك فزني قال
 استفز من استطعت منهم الآية فقال آدم يارب سلطت ابليس على وعلى ذريتي وانى لا استطيعه
 الا بك قال لا يولد لك ولد الا وكنت به من يحفظه قال رب زدني قال الحسنة بعشر امثالها والسيئة
 بمثلها قال رب زدني قال التوبة معروضة مادام الروح في الجسد قال رب زدني فقال يا عبادي الذين
 اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية وفي الخبر ان ابليس قال يارب بعثت انبياء وانزلت

بالحية ومن يصليه شرحه
 عن حاتم (ونحوهم)
 يخرب لاس - ح -
 واحس - - -
 الارادة - - -
 رفود - - -
 اعد - - -
 و - - -
 ت - - -
 اي سرهم الى جهة سير
 و - - -
 جهة سرهم الى جهة
 اخرى (وكفى) اي كفى
 (بسد در عده) اي دسرة
 قوي العباد و شهوات
 (بالوسوسة) اي دسرة البدن
 ر - - -
 لا يولد لاس - ح -
 هو اعصاب لانه اقوى
 واشرف و - - -
 القاب في أد - - -
 هو - - -
 (واصحابهم) اي على
 ما اتفقهم انجده احوالهم
 من الله في الله فيهم
 من الله في الله فيهم
 انفسهم من الله فيهم
 (لو انهم قرأوا)
 اعدم اعصابهم يا حوس
 ابرده واحوالها وعدم
 استعداده ان يقول كما هم

كتبنا فاقرا في قال الشعر قال فاكتبنا في قال الوشم قال ومن رسل قال الكهنة قال اي شيء مطعمي
قال ما لم يذكر عليه اسمي قال فاشرابي قال كل مسكر قال وابن مسكني قال الحمامات قال وابن
مجلسي قال في الاسواق قال واما حائلي قال النساء قال وما اذاني قال المزمارة * قوله سبحانه وتعالى
(ربكم الذي يزجي) اي يسوق ويجري (لكم الفلك) اي السفن (في البحر لئلا يفتنوا من فضله)
اي لتطلبوا من رزقه بالارباح في التجارة وغيرها (انه كان بكم رحيم) اي حيث يسركم هذه
المنافع والمصالح وسهلها عليكم (واذا مسكم الضر في البحر) اي الشدة وخوف العرق في
البحر (ضل من تدعون) اي ذهب عن اوهامكم وخواطركم كل من تدعون في حواديتهم من
الاصنام وغيرها (الاياه) او الالهة وحده فانكم لا تدركون سواء ولا يخطر ببالكم غيره لانه
القادر على اعانتكم ونجاتكم (فلما نجاكم) اي اجاب دعائكم وانجاكم من هول البحر وشدة
واخرجكم (الى البر اعرضتم) اي عن الايمان والاخلاص والطاعة وكبرتم النعمة وهوة قوله
تعالى (وكان الانسان كفورا) اي جودا (افامتم) اي بعد انجائكم (ان نخسف بكم جانب
البر) اي نغوره والمعنى ان الجهات كلها وفي قدرته برا كان او بحرا بل ان كان الفرق في البحر
ففي جانب البر ما هو مثله وهو الخسف لانه يغيب تحت الثرى كما ان الفرق يغيب تحت الماء
(او نزل عليكم حاصبا) اي نطر عليكم جحارة من السماء كما امطرناها على قوم لوط (ثم
لا تجدوا لكم وكبلا) اي مانعا وناصرا (ام امنتم ان نعبدكم فيه) اي في البحر (تارة) اي مرة
(اخرى فنزل عليكم قاصفا من الريح) قال ابن عباس اي عاصفا وهي الريح الشديدة وقيل هي
الريح التي تقصف كل شيء من شجر وغيره (ففرقكم بما كفرتم) اي بكفرانكم النعمة واعراضكم
حين انجيناكم (ثم لا تجدوا لكم عسايه تبعها) التبع المطالب والمعنى انا نفعل ما نفعل بكم ثم لا تبعوا
لكم احدا يطالبنا بما فعلنا انتصارا لكم ودركا للنار من جهنمنا وقيل معناه من تبعنا بالانكار عارا
* قوله سبحانه وتعالى (ولقد كرّمنا بني آدم) قال ابن عباس هو انهم يأكلون بالأيدي وير
الآدمي يأكل بفيه من الارض وقال ايضا بالعقل وقيل بالنطق والتمييز والخط والفهم وقيل
باعتماد القامة وامدادها وقيل بحسن الصورة وقيل الرجال بالحى والنساء بالدوائب وقيل
بتسليطهم على جميع ما في الارض وتسخيرها لهم وقيل بحسن تدبيرهم امر المعاش والمعاد وقيل
بان منهم خیرامة اخرجت للناس (وجعلناهم في البر) اي على الابل والحيل والبغل والخيول
(والبحر) اي وجعلناهم في البحر على السفن وهذا من مؤكّدات التكریم لان الله سبحانه قدوة على
سخرهم هذه الاشياء لئلا يفتنوا بها ويستعينوا بها على مصالحهم (ورزقاهم من الطيبات) يعني
لذيذ الطعام والمشارب وقيل الزبد والتمر والحلواء وجعل رزق غيرهم مما لا يخفى وقيل ان جمع
الاغذية اماناتية واما حيوانية ولا يتغذى الانسان الا بالطيب القسمين بعد الطبخ الكامل والتضخ
التام ولا يحصل هذا الغير الانسان (ونفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا) واعلم ان الله تعالى
قال في اول الآية ولقد كرّمنا بني آدم في آخرها وفضلناهم ولا بد من الفرق بين التكریم والفضل
والالزم التكرار والاقر ان يقال ان الله تعالى كرم الانسان على سائر الحيوان بأمر خفية
ذاتية طبيعية مثل العقل والنطق والخط وحسن الصورة ثم انه سبحانه وتعالى عرّفه بواسطة
ذلك العقل والفهم اكتساب العقائد الصحيحة والاحلاق الفاضلة فالاول هو التكریم والثاني

اولوليت مهم للقرار عنهم
وعن معناه لانهم لميلك الى
الذات الحسية والامور
الطبيعية (ولم يفتنوا من فضله)
من احوالهم ورياساتهم
اولو اطاعت عاينهم بعد
الوصول الى الكمال وعلى
اسرارهم ودفعا ما بهم
في الوحدة لا عرفت عنهم
وفرت من احوالهم
ومثل مهم رعايا الله بهم
الله من عظمه وكرامته وان
الحدث من عدم وان اسع
الوجود المنة (وثلث
الرب الخلق والاحياء
المعزى عنهم) النساء
ياهم (اي ايتوا حقهم
عن المعاني المرددة في
ستعدادهم المذات المكو
في ذواتهم فاعلموا ان رازها
واخراجها الى العمل وهو
اول الانبياء الذي تسعه
امسوه المنة (قال رب
هم كم ايام) من اوله
والختمون منهم هم الذين
(قالوا ربنا ارجعنا يوم
قالوا ربكم اعلم بما بالتم
فابعدوا احدكم يوم هذه
الى المنة) هذا هو زمان
استبصارهم واستبصارهم
واستبصارهم والوفى هو
فاههم من العلوم الاواة

التي لا تحتاج الى كسب اذها
تستفاد الحقائق الذهبية
من العلوم الحقيقية والمعارف
الالهية والمدينية محل
الاجتماع ادلا بدم السحبة
والترسية او مدينية العلم
من قوله عليه السلام اما
مدينية العلم وعلى بابها واعما
بعضوا احدهم لان كمال
الكل غير موقوف على
العلم والمعلم بل الكمال
الاشرف هو العالى فيكفى
تعليم البعض عن كل فرقة
ونبيه الباقي كما قال تعالى
فلولا نفر من كل فرقة منهم
طائفة ليتفقهوا في الدين
وليدروا قوما هم اذارجعوا
اليهم (فليظرا ايها الزكي
طعاما فايأتكم رزق مني)
اي اياها اطيب وافضل
علما وانقي من الفصول
والامور والظواهر كعلم
الخلاف والجدل والحو
وامثالها التي لا تتقوى ولا
تكمل بها النفس كقوله
لايسس ولا يبنى من حو
اد العلم غذاء القلب كالغذاء
لابن وهو الرزق الحق
الاعلى (وليتلطف) في
اختيار الطعام ومن يشتري
منه اي ليختر المحقق لركي
انفس الرشيد السمعت
الفاضل السيرة التي

هو التفضيل ثم قال سبحانه وتعالى على كثير من خلقنا تفضيلا ظاهر الآية يدل على ان فضل بنى آدم
على كثير من خلق لاعلى الكل فقال قوم فضلوا على جميع الخلق الاعلى الملائكة وهذا
مذهب المعتزلة وقال الكلبي فضلوا على الخلائق كلهم الاعلى طائفة من الملائكة مثل
جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل واشباههم وقيل فضلوا على جميع الخلائق وعلى
الملائكة كلهم فان قلت كيف تصنع بكثير قلت يوضع الاكثر موضع الكل كقوله تعالى
يلقون السمع واكثرهم كاذبون اراد كلهم وفي الحديث عن جابر رفعه قال لما خلق الله آدم
وذريته قال الملائكة يارب خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون فاجعل لهم الدنيا ولنا
الآخرة فقل تعالى لا اجعل من خلقته بيدي ونفخت فيه من روحي كمن قلت له كن وكان
وقيل بالتفضيل وهو الاولى والراجح ان خواص بنى آدم وهم الانبياء افضل من خواص
الملائكة وعوام الملائكة افضل من عوام البشر من بنى آدم وهذا التفضيل انما هو بين الملائكة
والمؤمنين من بنى آدم لان الكفر لحرمة لهم قال الله سبحانه وتعالى ان الذين آمنوا
وعملوا الصالحات اؤلئك هم خير البرية وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال المؤمن
اكرم على الله تعالى من الملائكة الذين عنده * قوله عز وجل (يوم ندعوا كل اناس بامامهم)
اي بنعيم وقيل بكتابهم الذي انزل عليهم وقيل بكتاب اعمالهم وعن ابن عباس بامام زمانهم
الذي دعاهم في الدنيا اما الى هدى واما الى ضلال وذلك ان كل قوم يجتمعون الى رئيسهم
في الخير والشر وقيل بمعبودهم وقيل بامامهم جمع ام يعنى باهماتهم والحكمة فيه رعاية حق
هيسى عليه السلام واظهار شرف الحسن والحسين رضى الله تعالى عنهما وان لا يفتضح
اولاد الزنا (فمن اوتى كتابه بينه فاؤتاك يقرؤن كتابهم) فان قلت لم خص اصحاب اليمين
بقراءة كتابهم مع ان اصحاب الشمال يقرؤنه ايضا قلت الفرق ان اصحاب الشمال اذا طالعوا
كتابهم وجدوه مشتملا على مشكلات عظيمة فيستولى عليهم الخجل والدهشة فلا يقدر
على اقامة حروفه فتكون قراءتهم كالا قراءة واصحاب اليمين اذا طالعوا كتابهم وجدوه
مشتملا على الحسنات والطاعات فيقرؤنه احسن قراءة وايضا (ولا يظلمون شيئا) اي ولا
يقصون من ثواب اعمالهم ادنى شيء (ومن كان في هذه اعمى) المراد عمى القلب والبصيرة
لا عمى البصر والمعنى ومن كان في هذه الدنيا اعمى اي عن هذه الام التي قد عدها في هذه
الآيات المقدمة (فهو في الآخرة) اي التي لم تعين ولم تر (اعمى واضل - بلاء) قاله
ابن عباس وقيل معناه ومن كان في هذه الدنيا اعمى القلب عن رؤية قدرة الله وآياته ورؤية
الحق فهو في الآخرة اعمى اي اشد اعمى واضل - بلاء اي اخطا طريقا وقيل معناه ومن كان
في الدنيا كافرا ضالا فهو في الآخرة اعمى لانه في الدنيا تقبل توبته وهو في الآخرة لا تقبل توبته * قوله
سبحانه وتعالى (وان كادوا ليفتنونك عن الذي اوحينا اليك) قيل في سبب نزولها ان النبي صلى الله
عليه وسلم لم كان يستلم الحجر الاسود فغضه قريش وقالوا لاندعك حتى تلأألهتنا ونعدها فحدث
نفسه ما على ان افعل ذلك والله يعلم اني لما كاره بعد ان يدعوني استلم الحجر وقيل طلبوا
منه ان يذكر آلهتهم حتى يسلموا ويتبعوه فحدث نفسه فأنزل الله هذه الآية وقال ابن
عباس قدم وفد ثقيف على النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا نبأيمك على ان تعطينا ثلاث

خصال قال وما هن قاولا لا يجي في الصلاة اى لانجنى ولا نكسر اصنامنا بديننا وان نمتعنا باللات سمة من غير ان نعبد ما قتل النبي صلى الله عليه وسلم لا خير في دين لا ركوع فيه ولا سجود واما ان لا تكسروا اصنامكم بأيديكم فذاك لكم واما الطاغية يعنى اللات والعزى فاني غير ممتهم بها قالوا يا رسول الله انا نحب ان نسمع العرب انك اعطيت ما لم تعط غيرنا فان خشيت ان تقول العرب اعطيتهم ما لم تعطوا فقل الله امرني بذلك فسكت النبي صلى الله عليه وسلم لم فطمع القوم في سكوته ان يعطيه ذلك فأ نزل الله تعالى وان كادوا اى هموا ليقتنون اى ليصرفونك عن لذي او حينا اليك (انمتر) اى لتخلق وتبتعت (عليا غيره) اى ما لم تقله (واذا) اى لوفعلت مادعوك اليه (لا تخذوك خيلا) اى والوك ووافوك وصافوك (ولولا ان ثبتك) اى على الحق بمصمتا اياك (لقد كنت ركن) اى تميل (اليهم شأ قليلا) اى قربت من الفعل فان قلت كان النبي صلى الله عليه وسلم معصوما فكيف يجوز ان يقرب مما طلبوه قلت كان ذلك خاطر قلب ولم يكن عزمنا وقد عفا الله تعالى عن حديث النفس وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول بعد ذلك اللهم لا تكلى الى نفسى طرفة عين والجواب الصحيح هو ان الله سبحانه وتعالى قال واولا ان ثبتاك وقد ثبت الله لم يركن اليهم (اذا لاذنك ضعف الحياة وضعف الممات) اى لوفعلت ذلك لاذنك ضعف الحياة وضعف عذاب الممات يعنى ضاعفتك العذاب في الدنيا والآخرة (ثم لا تجدك علينا نصيرا) اى ناصرا يملك من عذابنا قوله سبحانه وتعالى (وان كادوا ليس تنفزونك من الارض ليخرجوك منها) قبل هذه الآية مدينة وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة كره اليهود مقامه بالمدينة وذلك حسدا فاتهم فقالوا يا ابا القاسم لقد علمت ما هذه بارض الانبياء وان ارض الانبياء الشام وهى الارض المقدسة وكان بها ابراهيم والانبياء عليهم السلام فان كنت نبيا مثلهم فانت انت ام وانما يمنعك من الخروج اليها مخافة الروم وان الله سينمك من الروم ان كنت رسوله فعسكر النبي صلى الله عليه وسلم على ثلاثة اميال من المدينة وفي رواية الى ذى الحليفة حتى يجتمع اليه اصحابه فيخرج فانزل الله هذه الآية فالارض هنا ارض المدينة وقيل الارض ارض مكة والآية مكية والمعنى هم المشركون ان يخرجوه منها فكفهم الله عنه حتى امر بالخروج للهجرة فخرج بنفسه وهذا البق بالآية لان ما قبلها خبر عن اهل مكة والسورة مكية وقيل هم المشركون كلهم وارادوا ان يستفزه من ارض العرب باجتماعهم وتظاهروا عليه فزع الله رسوله ولم ينالوا منه ما املوه والاستفزاز الازعاج (واذا لا يلبثون خلفك الا قليلا) اى لا يبقون بعد اخراجك الا زماما قليلا حتى يهلكوا قوله سبحانه وتعالى (سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا) يعنى ان كل قوم اخرجوا رسولهم من بين اظهروهم فسه الله ان يهلكهم وان لا يعذبهم مادام بينهم فاذا خرج من بين اظهروهم عذبهم (ولا تجد لسنننا تحويلا) اى تبديلا قوله سبحانه وتعالى (اقم الصلوة لدلوك الشمس) روى عن ابن مسعود انه قال دلوك الغروب وهو قول النضى ومقاتل والضحاك والسدى وقال ابن عباس ومن عمر وجابر هو زوال الشمس وهو قول عطاء وقتادة ومجاهد والحسن واكثر النابيين

السريرة الكامل المكمل دون الفضولى الظاهرى الحديث النفس المتعالم المتصدر لا قارة ما ليس عنده ليستفيد بصحبته ويظهر كماله بمجالسته ويستبصر بعلمه فيفيدنا او ليتلطف في امره حتى لا يشعر بحالكم ودينكم جاهل من غير قصد له (ولا يشعرن بكم احدا) من اهل الظاهر المحجوبين وسكان عالم الطبيعة المتكرين وان اول اصحاب الكهف بالقوى الروحانية فالبعوث هو العكر والمدينة محل اجتماع القوى الروحانية والفسانية والطبيعية والذى هو اركى طهرا العقل دون الوهم والخيال والحواس لان كل مدرك له طعام والرزق هو العلم النظرى على كلا التقديرين ولا يشعرن بكم احدا من القوى النفسانية (انهم ان يظهروا) اى يفلبوا (عليكم يرجوكم) بحجارة لاهواء والدواعى من الغضب والشهوة وطالب اللذة فيقولكم بمنعكم عن كمالكم (او يعيدوكم في ماتهم وان فلدحوا اذا ابدا) باستلاء الوهم وغلبة الشيطان والامالة الى

والسلام (ربهم اعلم بهم)
من كلام اتباعهم من اعلمهم
والمقتدين بهم اي هم اجل
واعظم شأنا من ان يعرفهم
غيرهم الموجودون الهالكون
في الله المتحققون به فهو
اعلم بهم كما قال تعالى
اوليائي تحت قبائي لا يعرفهم
غيري (قال الذين غلبوا على
امرهم) من اصحابهم والذين
يلون امرهم تبركاهم
ومكاهم (استخذن عليهم
مسجدا) يصلي فيه
(سيقولون ثلاثة رابعهم
كلهم ويقولون خمسة
سادسهم كلهم رجبا بالغيب)
اي الظاهريون من اهل
الكتاب والمسلمين الذين
لا علم لهم بالحقائق وقوله
رجبا بالغيب اي رميا بالذي
غاب عنهم يعني ظنا خاليا عن
اليقين بعد قولهم وتوسيط
الواو الدالة على ان الصفة
مجاملة للموصوف لا تفارقه
وانه لا عدد وراءه بين قوله
(ويقولون سبعة ونامهم
كلهم قل رب اعلم بعدتهم)
وبين نامهم كلهم وقوله
(ما يعلمهم الا قليل فلا تمار
فيهم الا مرء ظاهرا ولا
تستفت فيهم منهم احدا) بعده
يدل على ان العدد هو سبعة
لا غير فال قليل هم المحققون

عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت ما كان يزيد في رمضان
ولا في غيره على اكثر من احدى عشرة ركعة يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن
ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا قالت عائشة فقلت يا رسول الله
اتنام قبل ان توتر فقال يا عائشة ان عيني تنام ولا ينام قلبي (ق) عنها قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يصلي فيما بين ان يفرغ من صلاة العشاء الى الفجر احدى عشرة ركعة يسلم
بين كل ركعتين ويوتر بواحدة ويسجد سجدتين قدر ما يسجد ويقرا احدكم خمسين آية قبل
ان يرفع رأسه فاذا سكث المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر قام فركع ركعتين خفيفتين ثم
اضطجع على شقه الايمن حتى يأتيد المؤذن للاقامة (خ) عنها قالت كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته بركعتين خفيفتين * عن عوف بن مالك الاشجعي
قال قت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة فقام فقرا سورة البقرة لا يمر بآية رحمة الا وقف
وسأل ولا يمر بآية عذاب الا وقف وتعوذ ثم ركع بقدر قيامه يقول في ركوعه سبحان ذي
الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ثم سجد بقدر قيامه ثم قال في سجوده مثل ذلك ثم
قام فقرا بآل عمران ثم قرا سورة النساء اخرج ابو داود والنسائي * عن عائشة قالت قام
رسول الله صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن ليلة اخرجته الترمذي (ق) عن الاسود قال
سألت عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل قالت كان ينام اوله
ويقوم آخره فيصلي ثم يرجع الى فراشه فاذا اذن المؤذن وثب فان كانت به حاجة اغتسل
والاتوضا وخرج * عن انس قال ما كنا نشاء ان نرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الليل
مصليا الا رأيناه ولا نشاء ان نراه نائما الا رأيناه اخرجته النسائي زاد في رواية غيره قال وكان
يصوم من الشهر حتى نقول لا يفطر منه شيئا ويفطر حتى نقول لا يصوم منه شيئا * وقوله
عز وجل (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) اجمع المفسرون على ان عسى من الله
واجب وذلك لان لفظة عسى تفيد الاطماع ومن اطمع انسانا في شيء ثم احرمه كان ذلك
مارا عليه والله اكرم من ان يطمع احدا ثم لا يعطيه ما اطعمه فيه والمقام المحمود هو مقام الشفاعة
لانه يحمده فيه الاولون والآخرون (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان لكل نبي دعوة مستجابة وانى اختبات دعوتى شفاعتي لامتى فهي فائلة منكم ان شاء الله من مات
لا يشرك بالله شيئا (م) عن عبد الله بن عمر وعن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
سمعت المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فني صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا
الله على الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبى الا لعبد من عباد الله وارجو ان اكون انا هو فني سألى
الوسيلة حلت عليه الشفاعة (م) عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمدا الوسيلة والفضيلة
وابعثه مقاما محمودا الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة (ق) عن انس ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمتون لذلك وفي رواية فيلهمون لذلك فيقولون لو
استشفعنا الى ربنا فيريحنا من مكاننا فيأتون آدم فيقولون انت آدم ابو البشر خلقك الله بيده واسكنك
جنته واسجد لك ملائكته وعلمك اسماء كل شيء اشفع لنا عند ربك حتى يريحنا من مكاننا هذا فيقول

القائلون به وان اولناهم بالقوى الروحانية فهم العاقلان النظرية والعلمية والفكر والوهم والتخيل والذكر والحس المشترك المسمى بنطاسيا والكلب النفس والشمس الروح على كلا التأويلين ولهذا روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال اسمهم كانوا سبعة ثلاثة عن يمين الملك وثلاثة عن يساره والسابع هو الراعى صاحب الكلب فان سحت الراوية فالملك هودقيانوس النفس الامارة والثلاثة الذين كانوا عن يمينه يستشيرهم هم العاقلان والفكر والثلاثة الذين كانوا عن يساره يستوزرهم هم التخيل والوهم والذكر والراعى هو بيطاسيا صاحب اغنام الخواص ولذين قالوا هم ثلاثة ارادوا القلب والعاقلتين والذين قالوا خمسة زادوا عليهم الفكر والوهم وتركوا المدرك للصور والذكر لعدم تصرفهما وكون كلهما كالحزاة وعلى هذا الاويل فالاطلاع للثة المحققين من الحضرة الالهية على لقاء النفس بعد خراب البدن والتسارع هو الجاذب

لست هذاكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثناونوا اول رسول بعث الله الى اهل الارض فيأتون نوحا فيقول لست هذاكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا ابراهيم الذي اتخذ الله خليلا فيأتون ابراهيم فيقول لست هذاكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا موسى الذي كلمه الله واعطاه التوراة قال فيأتون موسى فيقول لست هذاكم فيذكر خطيئته التي اصاب فيسهي ربه منها ولكن اثنا عيسى روح الله وكلمته فيأتون عيسى روح الله وكلمته فيقول لست هذاكم ولكن اثنا محمدا صلى الله عليه وسلم عبدا قد غفر له ماتقدم من ذنبه وماتأخر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيأتوني فاستأذن على ربي تعالى فؤذني فاذا انا رايت وقت ساجدا فيدعني ماشاء الله فيقال يا محمد ارفع رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسي فاحدري بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيمدني حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة ثم اعود فاقع ساجدا فيدعني ماشاء الله ان يدعني ثم يقال ارفع يا محمد رأسك قل نعم سل تعطه اشفع تشفع فارفع رأسي فاحدري بتحميد يعلمني ربي ثم اشفع فيمدني حدا فاخرجهم من النار وادخلهم الجنة قال فلا ادري في الثالثة او في الرابعة قال فاقول يا رب ما بقي في النار الا من حبسه القرآن اى من وجب عليه الخلود وفي رواية للبصاري ثم تلا هذه الآية عسى ان يعفك ربك ما مما محمد قال وهذا المقام لمحمد الذي وعده نبيكم صلى الله عليه وسلم زاد في رواية فقال النبي صلى الله عليه وسلم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة قال يزيد بن زريع في حديث سبعة ذرة وفي رواية من ايمان مكان خير وفي حديث معبد بن هلال العنزي عن انس في حديث الشفاعة وذكر نحوه وفيه فاقول يا رب امتي امتي فيقال انطلق فركن في قلبه ادنى ادنى من منقل حبة من خردل من ايمان فاخرجه من النار فانطلق فافضل قال فلما خرجنا من عند انس مررنا بالحسن فسلمنا عليه فحدثنا بالحدث الى هذا الموضع فقال هيه فقلنا لم يزدنا على هذا فقال لقد حدثني وهو يومئذ جميع منذ عشرين سنة كما حدثكم ثم قال ثم اعود في الرابعة فاحمد بتلك المحامد ثم اخره ساجدا فيقال لي يا محمد ارفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعط واشفع نشفع فاقول يا رب ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذلك لك او قال ليس ذلك اليك ولكن وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لا اخرجن منها من قال لا اله الا الله قوله وهو يومئذ جمع اى مجتمع الذهن والراى عن ابى سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اناسيد ولدادم يوم القيامة ولا فخر ويدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ آدم فمن سواه الا نحت او اثنى وانا اول من تنشق عنه الارض ولا فخر قال فيفرع الناس ثلاث فرعات فيأتون آدم فيقولون انت ابونا اشفع لنا الى ربك فيقول انى اذنبت ذنبا عظيما فاهبطت به الى الارض ولكن اثنا نوحا فيأتون نوحا فيقول انى دعوت على اهل الارض دعوة فاهلكوا ولكن اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم فيقول انى كذبت ثلاث كذبات ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منها كذبة الا ما حل بها عن دين الله ولكن اثنا موسى فيأتون موسى فيقول قد قلت نفسا ولكن اثنا عيسى فيأتون عيسى فيقول انى

والتغالب الواقع بين القوى
في الاستيلاء على البدن
الذي يعيشون فيه وهو البنیان
الأمور بنائه والآمرون
هم الفاعلون الذين قالوا
لنتخذن عليهم مسجدا
يسجد اى ينقاد فيه جميع
القوى الحيوانية والطبيعية
والفسانية والأمورون هم
المغلوبون الفاعلون في البدن
المبعوث فيه والله اعلم (ولا
تقولن لشيء انى فاعل ذلك
غدا لا ان يشاء الله) اذ به
بالتأديب الالهى بعد ما نهى
عن المماراة والسؤال فقال
لا تقولن الا وقت ان يشاء الله
بان يأذن لك فى القول فتكون
قائلا به وبمشيئته او الا
بمشيئته على انه حال اى
ملتبسا بمشيئته يعنى لا تقولن
لما عزمت عليه من فعل انى
فاعل ذلك فى الزمان المستقبل
الا ملتبسا بمشيئة الله قائلا
ان شاء الله اى لا تسند الفعل
الى ارادتك بل الى ارادة الله
فتكون فاعلا به وبمشيئته
(واذا كررك) بالرجوع
اليه والحضور (اذا نسيت)
بالفلة عند ظهور النفس
والتلون بظهور صفاتها
(وقله عسى ان يهدين ربى
لاقرب من هذا) اى من
الذكر عند التلون واسناد

عبدت من دون الله ولكن اتوا محمدا فيأتونى فانطلق معهم قال ابن جلدان قال انس فكأنى
انظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأخذ بحلقة باب الجنة فمقعها فيقال من هذا
فيقال محمد فيفقهون لى ويقولون مرحبا فآخر ساجدا فيلهننى الله من الثناء والحمد فيقال لى
ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وقل يسمع لقولك وهو المقام المحمود الذى قال الله
سبحانه وتعالى عسى ان يعثك ربك مقاما محمودا قال سفيان ليس عن انس غير هذه الكلمة
فأخذ بحلقة باب الجنة فامقعها فيقال من هذا فيقال محمد فيفقهون لى ويرحبوك لى فيقولون مرحبا
فاخر ساجدا فيلهننى الله من الثناء والحمد اخرجه الترمذى قوله ماحل الماحلة المخاصمة
والمجادلة والمعنى انه عليه الصلاة والسلام خاصم وجادل عن دين الله بتلك اللفاظ التى
صدرت منه وقوله فامقعها اى احركها حركة شديدة والقعقة حكاية اصوات الترس وغيره
بماله صوت عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اول الناس خروجا اذا بعثوا
وانا خطيبهم اذا وفدوا وانا مبشرهم اذا ابسوا ولواء الحمد يومئذ بيدي وانا اكرم ولد آدم
على ربي ولا فخر اخرجه الترمذى زاد فى رواية غير الترمذى وانا مستشفعهم اذا حبسوا
الكرامة والمفاتيح يومئذ بيدي يطوف على خدم كأنهم بيض مكنون او وؤلؤ منثور (م) عن
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا سيد ولد آدم يوم القيامة واول من تنشق
عنه الارض واول شافع واول مشفع زاد الترمذى قال انا اول من تنشق عنه الارض فاكسى
حلة من حلل الجنة ثم اقوم عن عمن العرش فليس احد من الخلاق يقوم ذلك المقام غيرى *
عن عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما قال ان الشمس تدنو يوم القيامة حتى يبلغ العرق
نصف الاذن فينماهم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد عليه افضل الصلاة والسلام
فيشفع ليقضى بين الخلاق فيمشى حتى ياخذ بحلقة الباب فيومئذ بعثه الله مقاما محمودا يحمده
فيه اهل الجمع كلهم (م) عن يزيد بن صهيب قال كنت قد شغفنى رأى من رأى الخوارج
فخرجنا فى عصابة ذوى عدد يزيد ان نخرج ثم نخرج على الناس قال فررنا على المدينة فاذا جابر
بن عبد الله جالس الى سارية يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واذا هو قد ذكر
الجهنمين فقلت يا صاحب رسول الله ما هذا الذى تحدثوننا والله يقول انك من تدخل النار
فقد اخزيت وكلما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدوا فيها فا هذا الذى تقولون قال اتقرا القرآن
قلت نعم قال فاقرا ما قبله انه فى الكفار ثم قال فهل سمعت بمقام محمد الذى بعثه الله فيه قلت
نعم قال فان مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذى يخرج الله به من يخرج من النار قال
ثم نعمت وضع الصراط ومر الناس عليه قال واخاف ان لا اكون احفظ ذاك قال غيره انه
قد زعم ان قوما يخرجون من النار بعد ان يكونوا فيها قال يعنى فيخرجون كأنهم عيدان
السماسم قال فيدخلون نهرا من اتهاز الجنة فيغتسلون فيه فيخرجون منه كأنهم القرا طيس
فرجعنا فقلنا ويحكم اترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا
والله ما خرج غير رجل واحد او كما قال والاحاديث فى الشفاعة كثيرة واول من انكرها عمرو
بن عبيد وهو مبتدع باتفاق اهل السنة وروى ابو وائل عن ابن مسعود انه قال ان الله
اتخذ ابراهيم خليلا وان صاحبكم خليل الله واكرم الخلق عليه ثم قرأ عسى ان يعثك ربك

الفعل الى صفاته بالتمكين والشهود الذاتى المخلص عن حجب الصفات (رشد) استقامة وهو التمكين فى الشهود الذاتى (ولبنوا فى كهفهم ثلثائة سنين) من التى تبين على دور القمر فيكون كل سنة شهرا ومجموعها خمسة وعشرون سنة وذلك وقت ابتاهم وتيقظهم (وازدادوا تسعا) هى مدة الحمل وروعت فى الآية مكتة هى انه لم يقل ثلثائة سنة وتسع سنين لاستعمال السنة فى العرف وقت نزول الوحى فى دورة شمسية لا قمرية فأجل العدد ثم بينه بقوله سنين فاحتمل ان يكون المميز غيرها كالشهر مثلاً ثم بين ان المدة سنين مبهمه غير معينة اذ لو قيل ثلثائة شهر سنين فأبدل سنين من مجموع حكاية كلام اهل الكتاب تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفى مصحف العدد كانت العبارة صحيحة والمراد سنين كذا عددا اى خمسة وعشرين ويؤيده قوله بعده (قل الله اعلم بالبين) وقال قتادة هو حكاية كلام اهل الكتاب من تمة سيقولون وقوله قل الله اعلم رد عليهم وفى مصحف عبدالله وقالوا لبنا وذلك ان اليقين غير محقق ولا

مقاما محمودا قال يقعده على العرش وعن مجاهد مثله وعن عبدالله بن سلام قال يقعد على الكرسي * قوله عز وجل (وقل رب ادخلنى مدخل صدق واخرجنى مخرج صدق) المراد منهما الادخال والاخراج قال ابن عباس معناه ادخلنى مدخل صدق المدينة واخرجنى مخرج صدق من مكة نزلت حين امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهجرة وقيل معناه اخرجنى من مكة آمنا من المشركين وادخلنى مكة طاهرا عليها بالفتح وقيل ادخلنى فى امرى الذى ارسلنى به من النبوة مدخل صدق واخرجنى من الدنيا وقد قت بما وجب على من حق النبوة مخرج صدق وقيل معناه ادخلنى فى طاعتك مدخل صدق واخرجنى من المناهى مخرج صدق وقيل معناه ادخلنى حيثما ادخلنى بالصدق ولا تجملنى بمن يخرج بوجه ويدخل بوجه فان دا الوجهين لا يكون آمنا عند الله (واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا) اى حجة بينة وقيل ملكا فويأتى صرنى به على من عادانى وعزا ظاهرا اقيم به دينك فوعده الله لينز عن ملك فارس والروم وغيرهما ويجعله له واجاب دعاءه فقال له والله يعصمك من الناس وقال ليظهره على الدين كله وقال وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض الآية * قوله تعالى (وقل جاء الحق) يعنى الاسلام والقرآن (وزهق الباطل) اى الشرك والشيطان (ان الباطل كان زهوقا) اى مضمحلا غير ثابت وذلك ان الباطل وان كان له دولة وصولة فى وقت من الاوقات فهو سريع الدهاب والزوال (ق) عن عبدالله بن مسعود قال دخل البى صلى الله عليه وسلم مكة يوم الفتح وكان حول البيت ثلثائة وستون صنما فجعل يطعن بها يده ويقول جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا جاء الحق وما يبدئ الباطل وما يعيد * قوله سبحانه وتعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء) من فى قوله تعالى من القرآن لبيان الجنس والمعنى نزل من هذا الجنس الذى هو قرآن ما هو شفاء اى بيان من الضلالة والجهالة يتبين به المختلف فيه ويتضح به المشكل ويستشفى به من الشبهة ويهتدى به من الحيرة وهو شفاء القلوب بزوال الجهل عنها وقيل هو شفاء للامراض الباطنة والظاهرة وذلك لانها تنقسم الى نوعين احدهما الاعتقادات الباطلة والثانى الاخلاق المذمومة اما الاعتقادات الباطلة فاشدها فسادا الاعتقادات الفاسدة فى الذات والصفات والنبوات والقضاء والقدر والبعث بعد الموت فالقرآن كتاب مشتمل على دلائل المذهب الحق فى هذه الاشياء وابطال المذاهب الفاسدة لاجرم كان القرآن شفاء لما فى القلوب من هذا النوع واما النوع الثانى وهو الاخلاق المذمومة فالقرآن مشتمل على التنفير منها والارشاد الى الاخلاق المحمودة والاعمال الفاضلة فثبت ان القرآن شفاء من جميع الامراض الباطنة واما كونه شفاء من الامراض الجسمانية فلان التبرك بقراءته يدفع كثيرا من الامراض يدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى فاتحة الكتاب وما يدريك انهار قية (ورجة للمؤمنين) لما كان القرآن شفاء للامراض الباطنة والظاهرة فهو جدير بان يكون رجة للمؤمنين (ولا يزيد الظالمين الا خسارا) لان الظالم لا ينتفع به والمؤمن ينتفع به فكان رجة للمؤمنين وخسارا للظالمين وقيل لان كل آية تنزل بهجدهم تكذيب بها فيزداد خسارهم قال قتادة لم يجالس القرآن احد الا قام عنه بزيادة او نقصان

مطرد (له غيب السموات
والارض ابصره واسمع
مالهم من دونه من ولى ولا
يشرك في حكمه احدا واتل
ما وحي اليك من كتاب
ربك) يجوز ان تكون من
لابتداء الغاية والكتاب
هو اللوح الاول المشتمل
على كل العلوم الذى منه
اوحى الى من اوحى اليه
وان تكون بيانا لما وحي
والكتاب هو العقل
الفرقانى وعلى التقديرين
(لا مبدل لكلماته) التى هي
اصول الدين من التوحيد
والعدل وانواعهما (ولن
مجد من دونه متحدا) تميل
اليه لامتناع وجود ذلك
(واصبر نفسك) امر بالصبر
مع الله واهله وعدم الالتفات
الى غيره وهذا الصبر هو
من باب الاستقامة والتمكين
لا يكون الا بالله (مع الذين
يدعون ربهم بالقعدة
والعشى) اى دائما هم
الموحدون من الفقراء
المجربين الذين لا يطلبون
غير الله ولا حاجة لهم في الدنيا
والآخرة ولا وقوف مع
الافعال والصفات (يريدون
وجهه) اى ذاته فحسب
يدعونه ولا يحتجبون عنه
بغيره وقت ظهورها غدا

قضاء الله الذى قضى ورجة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا * قوله سبحانه
وتعالى (واذا انعمنا على الانسان) اى بالصحة والسعة (اعرض) اى عن ذكرنا ودمائنا
(ونأى بجانبه) اى تباعد من نفسه وترك التقرب اليها بالدعاء وقيل معناه تكبر وتعظم (واذا
مسه الشر) اى الشدة والضرر (كان يؤسا) اى آيسا قنوطا وقيل معناه انه يتضرع
ويدعو عند الضرر والشدة فاذا تأخرت الاجابة يئس فلا ينبغي للمؤمن ان يدع الدعاء ولو
تأخرت الاجابة * قوله عز وجل (قل كل) اى كل احد (يعمل على شاكلته) قال
ابن عباس على ناحيته وقيل الشاكلة الطريقة اى على طريقته التى جبل عليها وفيه وجه
آخر وهو ان كل انسان يعمل على حسب جوهر نفسه فان كانت نفسه شريفة طاهرة
صدرت عنه افعال جميلة واخلاق زكية طاهرة وان كانت نفسه كدرة خبيثة صدرت
عنه افعال خبيثة فاسدة رديئة (فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا) اى اوضح طريقا واحسن
مذهبا واتبا على الحق * قوله سبحانه وتعالى (ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي)
(ق) عن عبدالله بن مسعود قال بينما انا امشى مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتوكأ على عسيب
معه فر بنفر من اليهود فقال بعضهم لبعض سألوه عن الروح وقال بعضهم لا نسأله يسمعكم
ما تكرهون فقاموا اليه وفي رواية فقام اليه رجل منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فسكت وفي
رواية فقالوا احدنا عن الروح فقام ساعة ينتظر الوحى وعرفت انه يوحى اليه فتأخرت حتى
صعد الوحى قال ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتهم من العلم الا قليلا فقال بعضهم
لبعض قد قلنا لكم لا نسأله وفي رواية وما اوتوا من العلم الا قليلا قال الاعشى هكذا فى قراءة العسيب
جريد النخل وسعفه وقال ابن عباس ان قريشا اجتمعوا وقالوا ان محمدا نشأنا بالامانة والصدق
وما اتهمناه بكذب قط وقد ادعى ما ادعى فابعدوا نفرا الى اليهود بالمدينة واسألوه عن فانه
اهل كتاب فبعثوا جماعة اليهم فقالت اليهود سلوه عن ثلاثة اشياء فان اجاب عن كلها اولم يجب
عن شئ منها فليس بنبي وان اجاب عن اثنين ولم يجب عن واحدة فهو نبي فاسألوه عن فتية
فقدوا في الزمن الاول ما كان شأنهم فانه كان لهم حديث وعجيب وعن رجل بلغ مشرق الارض
ومغربها ما خبره وعن الروح قال فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال اخبركم بما سألتهم غدا ولم
يقبل ان شاء الله فلبث الوحى قال مجاهد اثني عشر يوما وقبل خمسة عشر يوما وقيل اربعين يوما
واهل مكة يقولون قد وعدنا محمد غدا وقد اصبحنا لا يخبرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله
عليه وسلم من مكث الوحى وشق عليه ما يقول اهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى
ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله ونزل في الفتية ام حسبت ان اصحاب الكهف
والرقيم كانوا من آياتنا عجبا ونزل فين بلغ المشرق والمغرب قوله ويسئلونك عن ذى القرنين
ونزل في الروح ويسألونك عن الروح قل الروح من امر ربي واختلفوا في الذى وقع
السؤال عنه فروى عن ابن عباس انه جبريل وعن علي انه ملك له سبعون الف وجه في كل وجه
سبعون الف لسان لكل لسان سبعون الف لغة يسبح الله تعالى بكلماتها وقال مجاهد خلق على
صورة بنى آدم لهم ايدوا رجل ورؤس ليسوا بعلائكة ولا ناس يأكلون الطعام وقال سعيد بن
جبير لم يخلق الله خلقا اعظم من الروح غير العرش لو شاء ان يبتلع السموات والارض ومن

الفناء ووقت احتجابهم
عند البقاء فالصبر معهم هو
الصبر مع الله ومجاورة المين
عنهم المنهى عنها هو الالتفات
الى الغير (ولا تعد عينك
عنهم تريد زينة الحياة الدنيا
ولا تطع من اغفل قلبه عن
ذكرنا واتبع هواه وكان
امره فرطاً وقل الحق من
ربكم فمن شاء فليؤمن ومن
شاء فليكفر انا اعتدنا
للفظالمين) اى المشركين
المحجوبين عن الحق لقوله
ان الشرك لظلم عظيم (نارا)
عظيمة (احاط بهم سرادقها)
من مراتب الاكوان
كالطباع العنصرية والصور
الوعية المادية المحيطة
بالاشخاص الهيولانية (وان
يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل)
من حنس الفساق والفلسين
اى المياه المتعفنة التى تسيل
من ابدان اهل البار مسودة
فيها دسومات يغاثون بها
او غسالتهم القذرة او من
جنس الفصص والهموم
الحرقة (يشوى الوجوه
بئس الشراب وساءت
مرتفعنا ان الذين آمنوا)
بالتوحيد الذاتى لكونهم
فى مقابلة المشركين (وعملوا
الصالحات) من الاعمال
المقصودة لذاتها فى مقام

فيها بلقمة واحدة لفعل ذلك صورة خلقه على صورة الملائكة وصورة وجهه على صورة وجه
الآدميين يقوم يوم القيامة على عرش هو اقرب الخلق الى الله تعالى اليوم عندا لحجب السبعين
او اقرب خلق الى الله يوم القيامة وهو من يشفع لاهل النوحيد ولولا ان بينه وبين الملائكة ستر من
نور لا حترق اهل السموات من نوره وقيل الروح هو القرآن لان الله سماه روحا ولان به حياة
القلوب وقيل هو الروح المركب فى الخلق الذى به يحيا الانسان وهو اصح الاقوال وتكلم
قوم فى ماهية الروح فقال بعضهم هو الدم الا ترى ان الانسان اذا مات لا يفوت منه شئ الا الدم
وقال قوم هو نفس الحيوان بدليل انه يموت باحتباس النفس وقال قوم هو عرض وقال قوم
هو جسم لطيف يحياه الانسان وقيل الروح معنى اجتماع فيه النور والطيب والعلم والعلو والبقاء
الا ترى انه اذا كان موجودا يكون الانسان موصوفا بجميع هذه الصفات واذا خرج منه ذهب
الكل واذا قيل الحكماء والصوفية فى ماهية الروح كثيرة وليس هذا موضع استقصائها واولى
الاقاويل ان يוכל علم الى الله عز وجل وهو قول اهل السنة قال عبدالله بن بريدة ان لم يطلع
على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلنا بدليل قوله قل الروح من امر ربي اى من علم ربي الذى
استأثر به (وما اوتيتهم من العلم) اى من علم ربي (الاقليلا) اى فى جنب علم الله عز وجل الخطاب
عام وقيل هو خطاب لليهود فانهم كانوا يقولون اوتينا التوراة وفيها العلم الكثير فقل لهم ان علم
التوراة قليل فى جنب علم الله وقيل ان القلة والكثرة تدوران مع الاضافة فوصف الشئ
بالقلة مضافا الى ما فوّه بالكثرة مضافا الى ما تحته وقيل ان النبى صلى الله عليه وسلم علم معنى
الروح ولكن لم يخبر به لان ترك الاخبار به كان علما لنبوته والقول الاصح هو ان الله عز وجل
استأثر بعلم الروح * قوله عز وجل (وان شئنا لنذهبن بالذى اوحينا اليك) ومعناه انا كما نعلمنا
علم الروح عنك عن غيرك ان شئنا ذهبنا بالقرآن ومحوناه من الصور والمصاحف فلم نترك له اثرا
وبقيت كما كنت ماتدرى ما الكتاب (ثم لنجدك به عليا وكلا) معناه لا تجد بعد الذهاب به
من يتوكل علينا باسترداده عليك واعادته محفوظا مسطورا (الارحة من ربك) معناه الا ان
يرحك ربك فيرده عليك وقيل هو على الاستثناء المنقطع معناه لكن رحمة من ربك تركته غير
مذهوب به وهذا امتنان من الله تعالى ببقاء القرآن محفوظا فان قلت كيف يذهب بالقرآن وهو
كلام الله عز وجل قلت المراد منه محو ما فى المصاحف وازهاب ما فى الصدور قال عبدالله بن
مسعود اقرؤا القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى يرفع قيل هذه المصاحف ترفع
فكيف بما فى صدور الناس قال يسرى عليه ليلا فيرفع ما فى صدورهم فيصبحون لا يحفظون
شيئا ولا يحدون بما فى المصاحف شيئا ثم تفيضون فى الشرع وعن عبدالله بن عمر بن العاص قال
لا تقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى النحل فيقول الرب
مالك فيقول يارب اتلى ولا يعمل بي (ان فضله كان عليك كبيرا) اى بسبب بقاء العلم والقرآن
عليك وجعلك سيد ولد آدم وختم النبيين بك واعطاك المقام المحمود * قوله سبحانه وتعالى
(قل لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله) اى لا يقدررون على
ذلك (ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا) اى عونا نزلت حين قال المشركون لو نشاء لقلنا مثل
هذا فكذبهم الله عز وجل فالقرآن معجز فى النظم والتأليف والاخبار عن الغيوب وهو كلام

الاستقامة (انا لاضيع اجر من احسن عملا) اجرهم وضع الظاهر موضع المضمرة للدلالة على ان الاجر اما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجة والرتبة (اولئك لهم جنات عدن) من الجنان الثلاث (تجربى من تحنها الانهار) يحلون فيها من اساور من ذهب (اي يزينون فيها بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العينية الاحدية اذ الذهبيات من الحلى هي العينية والفضيات هي الصفاتيات النورانيات كقوله وحلوا اساور من فضة (ويلبسون نيابا خضرا) يتصفون بصفات بهيجة حسنة نضرة موجهة للسرور (من سندس) الاحوال والمواهب لكونها الطيف (واستبرق) الاخلاق والمكاسب لكونها اكشف (متكئين فيها على الارائك) ارائك الاسماء الالهية التي هي مبادئ افعاله لاتصافهم باوصافه وكون الصفة مع الذات هي الاسم المستند هو عليه في جنات الصفات والافعال (نعم الثواب وحسن مرتفقا واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا

في اعلى طبقات البلاغة لا يشبه كلام الخلق لانه كلام الخالق وهو غير مخلوق ولو كان مخلوقا لاتواشبهه * قوله عز وجل (ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) اى ردونا وكررنا من كل معنى هو كالمثل في غرابته وحسنه وقيل معناه من كل وجه من العبر والاحكام والوعيد والوعيد والقصاص وغيرها (فابى اكثر الناس الا كفورا) اى مجودا * قوله سبحانه وتعالى (وقالوا لن نؤمن لك) اى لن نصدقك (حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا) لماتين اعجاز القرآن وانضمت اليه معجزات اخرو بينات ولزمتهم الحجة وغلبوا اخذوا بتغالون باقتراح الآيات فقالوا لن نؤمن لك روى عكرمة عن ابن عباس ان عتبة وشيبة ابني ربيعة واباسفيان بن حرب والنضر بن الحرث واما البخترى بن هشام والاسود بن عبد المطلب وزمعة بن الاسود والوليد بن المغيرة واباجهل بن هشام وعبد الله بن ابي امية وامية بن خلف والعاص بن وائل ونبيها ومنها ابني الحجاج اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض ابعثوا الى محمد فكلّموه وخاصموه حتى تعذروا فيه فبعثوا اليه ان اشرف قومك اجتمعوا لك ليكلّموك فجاءهم رسول الله صلى الله عليه وسلم سريعا وهو يظن انه بداهم في امره بداء وكان حربيا يحب رشدهم حتى جلس اليهم فقالوا يا محمد انا بعثنا اليك لنعذرك وانا والله لانعلم رجلا من العرب ادخل على قومه ما دخلت على قومك لقد شئت الآباء وعبت الدين وسفهت الاحلام وشئت الالهة وفرقت الجماعة وما بقى من قبجج الا وقد جئته فيماديننا ويديك فان كنت جئت بهذا الحديث تطلب به مالا جلنا لك من اموالنا حتى تكون اكثرنا مالا وان كنت تريد الشرف سودناك علينا وان كنت تريد ملكا ملكناك علينا وان كان هذا الذي بك ريت اراه قد غلب عليك لاتستطيع رده بذلك اموالنا في طلب الطب حتى نبرئك منه ونعذر فيك وكانوا يسمون التابع من الجن الرئي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بى ما تقولون ما جئتمكم بما جئتمكم به لطلب اموالكم ولا لشرف عليكم ولا لملك عليكم ولكن الله بعثنى اليكم رسولا وانزل على كتابا وامرني ان اكون لكم بشيرا ونذيرا فبلغتكم رسالتي ونصحت لكم فان تقبلوا منى فهو حظكم من الدنيا والآخرة وان تردوه على اصبر لامر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم فقالوا يا محمد ان كنت غير قابل منا عارضنا عليك فقد علمت انه ليس احد اصيبى بلادا ولا اشد عيشا منافس لنا ربك الذي بعثك فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا ويسط لنا بلادنا ويفجر لنا فيها الانهار كأنهار الشام والعراق وليبعث لنا من مضى من آباءنا وليكن منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا قنصا اللهم عما تقول احق هو ام باطل فان صدقوك صدقناك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بهذا بعثت فقد بلغتكم ما ارسلت به فان تقبلوه فهو حظكم وان تردوه اصبر لامر الله تعالى قالوا فان لم تفعل هذا فسل لنا ربك ان يبعث ملكا يصدقك واساله ان يجعل لك جنات وقصورا وكنوزا من ذهب وفضة يعينك بها على ما تريد فانك تقوم بالاسواق وتلتمس المعاش كما تلتمس فقال ما بعث بهذا ولكن الله بعثنى بشيرا ونذيرا قالوا فأسقط السماء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال ذلك الى الله ان شاء فعل ذلك بكم وقال قاتل منهم ان نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا فلما قالوا ذلك قام رسول الله صلى الله عليه وسلم وقام معه عبدالله بن ابي امية وهو ابن عمته فأتته فأتته

لا حدهما جنتين من اعناب وحفناها بخل وجعلنا بينهما زرعاً كلنا الجنة أنت اكلها ولم تغلم منه شيئاً وفجرنا خللاً لها منهر او كان له ثمر فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا واعز نفراً ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قال ما اظن ان تبدي هذه ابداً وما اظن الساعة قائمة ولئن ردت الى ربى لأجدن خيراً منها منقلباً قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذي خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سواك رجلاً لكننا هو الله ربى ولا اشرك بربى احداً ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترنا اقل منك مالا وولداً فعسى ربى ان يؤتين خيراً من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعيداً زلقاً او يصبح ماؤها غوراً فلن تستطيع له طلباً واحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما افاق فيها وهى خاوية على عروشها ويقول ياليتى لم اشرك بربى احداً ولم تكن له فئة يصرونه من دون الله وما كان منتصراً هنالك الولاية لله الحق هو خير ثواباً وخير عقاباً واضرب

بنت عبد المطلب فقال يا محمد عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ثم سألوك لانفسهم امورا يعرفون بها منزلتك من الله فلم تفعل ثم سألوك ان تجعل ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل فوالله ما او من لك ابداً حتى تتخذ الى السماء مرقى ترقى فيه وانا انظر حتى تاتي فتأتى بنسخة من سورة معك ونقر من الملائكة يشهدون لك بما تقول وايم الله لو فعلت ذلك لظننت ان لا اصدقك فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهله حزينا لما رأى من مبادئهم فانزل الله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض يعنى ارض مكة ينبوعا اى عيوناً (او تكون لك جنة من نخيل وعنب) اى بستان فيه نخيل وعنب (ففجر الانهار خللاً لها تفجيراً) اى تشقيقا (او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفاً) اى قطعاً (او تاتى بالله والملائكة قبيلاً) قال ابن عباس كفيلاً اى يكفلون بما تقول وقيل هو جمع القبيلة اى باصناف الملائكة قبيلة قبيلة يشهدون لك بحجة ما تقول وقيل معناه نراهم مقابلة عياناً (او يكون لك بيت من زخرف) اى من ذهب واصله الزينة (او ترقى) اى تصعد (فى السماء ولن نؤمن لرقيك) اى لاجل رقيك (حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه) امرنا فيه باتباعك وهذا قول عبد الله بن ابي امية (قل) اى قل يا محمد (سبحان ربى) امره بتزنيه وتعجيد وفيه معنى التعجب (هل كنت الا بشراً رسولا) اى كسائر الرسل لا مهمهم وكان الرسل لا ياتون قومهم الا بما يظهره الله عليهم من الآيات فليس امر الآيات اليهم انما هو الى الله تعالى ولو اراد ان ينزل ما طلبوا بالفعل ولكن لا ينزل الآيات على ما اقترحه البشر وما انا الا بشر وليس ما سألتم فى طوق البشر واعلم ان الله سبحانه وتعالى قد اعطى النبى صلى الله عليه وسلم من الآيات والمعجزات ما يغنى عن هذا كله مثل القرآن وانشقاق القمر ونبع الماء من بين اصابعه وما اشبهها من الآيات وليست بدون ما اقترحوه بل هى اعظم مما اقترحوه والقوم عامتهم كانوا متعنتين ولم يكن قصدهم طلب الدليل ليؤمنوا فرد الله تعالى عليهم سؤالهم * قوله عز وجل (وما مع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) اى الوحى والمعنى وما منعهم الايمان بالقرآن وبنبوة محمد صلى الله عليه وسلم الاشبهة تلجلجت فى صدورهم وهى انكارهم ان يرسل الله البشر وهو قوله تعالى (الا ان قالوا) اى جهلاً منهم (ابعث الله بشراً رسولا) وذلك ان الكفار كانوا يقولون لن نؤمن لك لانك بشر وهلا بعث الله الينا ملكاً فاجابهم الله بقوله (قل لو كان فى الارض ملائكة يمشون مطمئين) اى مستوطنين مقيمين فيها (لنزلنا عليهم من السماء ملكاً رسولا) اى من جنسهم لان الجنس الى الجنس اميل (قل كفى بالله شهيداً بينى وبينكم) اى على اى رسوله اليكم وانى قد بلغت ما ارسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعاندتم (انه كان بعباده) يعنى المندرين والمندرين (خيراً بصيراً) اى عالماً باحوالهم فهو مجازيهم وفيه تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم ووهدى للكفار (ومن يبدل الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد لهم اولياء من دونه) اى يهدونهم وفيه ايضا تسلية للنبى صلى الله عليه وسلم وهو ان الذين حكم لهم بالايمان والهداية وجب ان يصيروا مؤمنين ومن سبق لهم حكم الله بالضلال والجهل استحال ان يقبلوا عن ذلك (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم) (ق) عن انس ان رجلاً قال يا رسول الله قال الله الذين يحشرون

على وجوههم الى جهنم يحشر الكافر على وجهه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس الذي امشاه على الرجلين في الدنيا قادر على ان يمشيه على وجهه يوم القيامة قال فتادة حين بلغه بلى وعزة ربنا وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفار كبانا وصنفا على وجوههم قيل يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم قال ان الذي امشاهم على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك اخرجه الترمذي الحذب كل ما ارتفع من الارض (عيا وبكما وصما) اي لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون فان قات كيف وصفهم بانهم عى وبكم وصم وقد قال الله تعالى وراى المجرمون النار وقال دعوا هنالك نبورا وقال سمعوا لها تغيظا وزفيرا فثبت لهم الرؤية والكلام والسمع قلت فيه اوجه احدها قال ابن عباس معناه عيا لا يبصرون ما يسمهم بكما لا ينطقون بحجة صما لا يسمعون ما يسمهم الوجه الثانى قبل معناه يحشرون على ما وصفهم الله تعالى ثم تعاد اليهم هذه الاشياء الوجه الثالث قيل معناه هذا حين يقال لهم اخسؤا فما ولا تكلمون فيصبرون بأجمعهم عيا وبكما وصما لا يرون ولا ينطقون ولا يسمعون (أوأهم جهنم كلما خبت) اي سكن اليها وقبل ضعفت وهدأت من غير ان يوجد نقصان في ايلام الكفار لان الله سبحانه وتعالى قال لا يفتقر عنهم وقبل معناه ارادت ان تحبو (زدناهم سعيرا) اي وقودا وقيل معنا خبت اي نضجت جلودهم واحترقت اعيدوا الى ما كانوا عليه وزيد في سعي النار تحرقهم (ذلك جزاؤهم بانهم كفروا بآياتنا) لما ذكر الوعيد المتقدم قال ذلك جزاؤهم بكافروا يعنى ذلك العذاب جزاؤهم بسبب كفرهم بآياتنا (وقالوا ائذ كنا عظاما ورقانا اثنا لمبعوثون خلقا جديدا) اجلهم الله ورد عليهم بقوله (اولم يرو ان الله الذى خلق السموات والارض) اي في عظمها وشدها (قادر على ان يخلق مثلهم) اي في صغرهم وضعفهم (وجعل لهم اجلا) اي وقتا لعذابهم (لاريب فيه) اي لاشك فيه انه يأتهم قبل الموت وقبل يوم القيامة (فأنى الظالمون الا كمورا) اي جعودا وعنادا (قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربى) اي خزائن نعمه ورزقه وقيل ان خزائن الله غير متناهية والمعنى لو انكم ملكتم من النعم خزائن لانهاية لها (اذا لامسكنم) اي لنخلتم وحبستم (خشية الانفاق) والفقر والنفاد وهذا مبالغة عظيمة في وصفهم بهذا الشئ (وكان الانسان قتورا) اي ممسكا بخيلا فان قلت قد يوجد في جنس الانسان من هو جواد كريم فكيف وصفه بالبخل قلت الاصل في الانسان البخل لانه خلق محتاج والمحتاج لا بد وان يحب ما يدفع به عنه ضرر الحاجة ويمسكه لنفسه الا انه قد يجود لاسباب خارجة مثل ان يحب المدحة او رجاء ثواب فثبت بهذا ان الاصل في الانسان البخل * قوله تعالى (ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات) اي دلالات واضحات قال ابن عباس هي العصا واليد البيضاء والعقدة التي كانت بلسانه فحملها وخلق البحر والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم وقيل عوض فلق البحر واليد السنون ونقص من الثمرات وقيل الطمس والبحر بدل السنين والنقص قبل كان الرجل منهم مع اهله في الفراش وقد صاروا جحيرين والمرأة قائمة تحبز وقد صارت حجرا وروى ان عمر بن عبدالعزيز سأل محمد بن كعب القرظي عن الآيات فذكر منها الطمس فقال عمر هذا يجب ان يكون الفقيه ثم قال

لهم مثل الحيوة الدنيا كماء ازلناه من السماء فاخطط به نبات الارض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثوابا وخير املا) في مقابلة بئس الشراب وساءت مرتفقا (ويوم نسير الجبال) اي يذهب جبال الاعضاء بالتفتيت فيجعلها هباء منثورا (وترى الارض) ارض البدن (بارزة) ظاهرة مستوية مسطحة بسيطة كما كانت لا صورة عاينها ولا تركيب فيها ترابا خالصا (وحشرناهم) الضمير اما للقوى المذكورة واما لافراد الناس (فلم نقادر منهم احدا) غير محشور (وعرضوا على ربك) عند البعث (صفا) اي مصطفين مترئين في المواقف لا يحجب بعضهم بعضا كل في رتبته (لقد جثتمونا) اي قلنا لهم ذلك اليوم لقد جثتمونا حفاة عراة غرلا فرادى اي (كما خلقناكم اول مرة بل زعمتم) بانكاركم البعث (الن نجعل لكم موعدا) وقتا لانجاز ما وعدتم على

يا غلام اخرج ذلك الجراب فاخرجه فاذا فيه بيض مكسر نصفين وجوز مكسر نصفين وثوم
وحصى وعدس كلها حجارة وقيل التسع آيات هي آيات الكتاب وهي الاحكام يدل عليه
ماروى عن صفوان بن غسان ان يهود ياقل لصاحبه تعال حتى نسأل هذا النبي فقال الآخر
لا تقل نبي فانه لو سمع صارت له اربعة اعين فآياه فسألاه عن هذه الآية ولقد آتينا موسى
تسع آيات يذنبات فقال لا تشركوا بالله شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا
ولا تأكلوا الربا ولا تسحروا ولا تمشوا بالبرى الى سلطان ليقتله ولا تسرفوا ولا تقذفوا
المحصنات ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود ان لا تعدوا في السبت ققبلايده وقالا
نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ربه ان لا يزال في ذريته نبي وانا
نخاف ان اتبعناك ان تقتلنا اليهود (فاسئل) يا محمد (بنى اسرائيل) يحوز الخطاب معه والمراد
غيره ويحوز ان يكون خاطبه وامره بالسؤال ليتبين كذبهم مع قومهم (اذ جاءهم) يعنى جاء
موسى الى فرعون بالرسالة من عند الله عز وجل (فقال له فرعون انى لاظنك يا موسى
مسحورا) قال ابن عباس مسحودا وقيل مطبوبا اى مسحوك وقيل معناه ساحرا معطى علم
السحر فهذه العجائب التي تفعلها من سحر (قال) موسى (لقد علمت) خطابا لفرعون قال ابن
عباس علمه فرعون ولكنه حائده (ما نزل هؤلاء الا رب السموات والارض) يعنى الآيات
التسع (بصائر) اى بينات يبصر بها (وانى لاظنك يا فرعون مشورا) قال ابن عباس ملعوننا
وقيل هالكا وقيل مصروفا عن الخير (فاراد ان يستفهم من الارض) معناه اراد فرعون
ان يخرج موسى وبنى اسرائيل من ارض مصر (فاغرقناه ومن معه جميعا) اى اغرقنا فرعون
وجنوده ونجينا موسى وقومه (وقلنا من بعده) اى من بعد هلاك فرعون (لبنى اسرائيل
اسكنوا الارض) يعنى ارض مصر والشام (فاذا جاء وعد الآخرة) يعنى القيامة (جئناكم
لفيما) اى جميعا الى موقف القيامة والاديب الجمع الكثير اذا كانوا مختلفين من كل نوع فيهم
المؤمن والكافر والبر والفاجر وقيل اراد بوعد الآخرة نزول عيسى من السماء * قوله سبحانه
وتعالى (وبالحق انزلناه وبحق نزل) يعنى ان ما اردنا بانزال القرآن الا تقريره للحق فلما اردنا
هذا المعنى فكذلك وقع وحصل وقيل معناه وما انزلنا القرآن الا بالحق المقضى لانزاله وما
نزل الا ملائكة بالحق لاشتماله على الهداية الى كل خير (وما ارسلناك الا مبشرا) يعنى بالجنة
للمطيعين (ونذيرا) اى مخوفا بالنار للعاصين * قوله عز وجل (وقرآنا فرقناه) اى فصلناه
وبيناه وقيل فرقناه بين الحق والباطل وقيل معناه انزلناه نجوما لم ينزل مرة واحدة بدليل
قوله تعالى (لنقرأ على الناس على مكث) اى تؤدة ورسلا في ثلاث وعشرين سنة
(ونزلنا تنزيلا) اى على حسب الحوادث (قل آمنوا به ولا تؤمنوا) فيه وعيد وتهديد
(ان الذين اتوا العلم من قبله) قيل هم مؤمنوا اهل الكتاب الذين كانوا يطلبون الدين قبل
مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اسلموا بعد مبشه مثل زيد بن عمرو بن نفيل وسلمان
الفارسي وابى ذر وغيرهم (اذا يتلى عليهم) يعنى القرآن (يخرون للاذقان) قال ابن عباس
اراد بها الوجوه (سجدا) اى يقومون على الوجوه سجدا (ويقولون سبحان ربنا) اى تعظيما
ربنا لانجاز ما وعد في الكتب المنزلة من بمشة محمد صلى الله عليه وسلم (ان كان وعد ربنا

السنة الا بيباء من البعث
والنشور) (ووضع الكتاب)
اى كتاب القالب المطابق
لما في نفوسهم من هيات
الاعمال الراسخة فيهم
(فترى الجرمين مشفقين
منافيه) لتورهم به على
مانسوا (ويقولون ياويلنا)
يدعون الهلكة التي هلكوا
بها من اثر العقيدة الفاسدة
والاعمال السيئة (مال هذا
الكتاب لا يفسد صغيرة
ولا كبيرة الا حصاها)
لكون آثار حركاتهم
واعمالهم كلها باقية في نفوسهم
صغيرة كانت او كبيرة ثابتة
في الواح النفوس الفلكية
ايضا مضبوطة فيها تظهر
عليهم على التفصيل في
نشأتهم اناية لايحصى لهم
عنها وهذا معنى قوله
(ووجدوا ما عملوا حاضرا
ولا يظلم ربك احدا) واذقلنا
للملائكة اسجدوا لآدم
فسجدوا الا ابليس) مر
معنى سجود الملائكة واباء
ابليس وقوله (كان من الجن
ففسق) كلام مستأنف
كان قائلا قال ما بال ابليس
لم يسجد قال كان من الجن
اى من القوى البدنية
المختلعة بالمواد فلذلك فسق
(عن مرد) اى لا تتجاه

لمفعولا) اى كائنا واقع (ويخرون للاذقان يكون ويزيدهم خشوعا) اى خضوعا لربهم
وقبل يزيدهم القرآن لين قلب ورطوبة عين فالبكاء مستحب عند قراءة القرآن عن ابي هريرة
قال قال رسول الله عليه صلى الله عليه وسلم لا يلج النار رجل بكى من خشية الله حتى يعود اللبن
في الضرع ولا اجتمع على عبد غبار في سبيل الله ودخان جهنم اخرجهم الترمذى والنسائى
وزاد النسائى في منخرى مسلم ابدا الولوج الدخول والمخرا لانف عن ابن عباس قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينا لا تمسها النار عين بكى من خشية الله وعين باتت
تحرس في سبيل الله اخرجهم الترمذى * قوله عز وجل (قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن)
قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة يقول في سجوده يا الله
يارحمن فقال ابوجهل ان محمدا بنانا عن آلهتنا وهو يدعوا الهين فأ نزل الله هذه الآية ومعناه
انهما اسمان لله تعالى فسموه بهذا الاسم او بهذا الاسم (اياما تدعوا) ماصلة ومعناه اى هذين
الاسمين سميتم وذكرتم او من جميع اسمائه (فله الاسماء الحسنى) يعنى اذا حسنت اسماءه
كلها فهذان الاسمان منها ومعنى كونها حسنى انها مشتملة على معاني التقديس والتعظيم والتعجيد
(ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) (ق) عن ابن عباس في قوله ولا تجهر بصلاتك ولا
تخافت بها قال نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم مخف بمكة وكان اذا صلى باصحابه رفع
صوته بالقرآن فاذا سمعه المشركون سوا القرآن ومن انزله ومن جاء به فقال الله تبارك وتعالى
لبنيه صلى الله عليه وسلم ولا تجهر بصلاتك اى بقراءتك فيسمع المشركون فيسبوا القرآن ولا
تخافت بها عن اصحابك فلا تسمعهم واتبع بين ذلك سبيلا زاد في رواية واتبع بين ذلك سبيلا
اسمعهم ولا تجهر حتى يأخذ واعك القرآن وقيل نزلت الآية في الدعاء وهو قول عائشة
والنخعي ومجاهد ومكحول (ق) عن عائشة ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها قالت نزل ذلك
في الدعاء وقيل كان اعراب من بنى تميم اذا سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم ارزقنا
مالا وولدا بجهر ون بذلك فأ نزل الله عز وجل ولا تجهر بصلاتك اى لاترفع صوتك بقراءتك
ودعائك ولا تخافت بها الخافة خفض الصوت والسكوت (واتبع) اى اطلب (بين ذلك
سبيلا) اى طريقا وسطا بين الجهر والاختفاء عن ابي قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
لا بى بكر مررت بك وانت تقرأ القرآن وانت تخفض من صوتك فقال انى سمعت من
ناجيت فقال ارفع قليلا وقال لعمر مررت بك وانت تقرأ وانت ترفع من صوتك
فقال انى اوقظ الوسمان واطرد الشيطان فقال اخفض قليلا اخرجهم الترمذى
(وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا) امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم بان يحمده على
وحدانيته وقيل معناه الحمد لله الذى عرفنى انه لم يتخذ ولدا وقيل ان كل من له ولد فهو
بمسك جميع النعم لولده واذا لم يكن له ولد افاض نعمه على عبده وقيل ان الولد يقوم مقام
والده بعد انقضائه والله عز وجل يتعالى عن جميع القائص فهو المستحق لجميع الحمد (ولم
يكن له شريك في الملك) والسبب في اعتبار هذه الصفة انه لو كان له شريك لم يكن مستحقا
للحمد والشكر وكذا قوله (ولم يكن له ولي من الدنل) ومعناه انه لم يذل فيحتاج الى ناصر
يتعزبه (وكبره تكبرا) اى وعظمه عن ان يكون له ولد او شريك او ولي وقيل اذا كان

بالمادة ولو احقها (افتتخذونه
وذريته اولياء من دوني
وهم لكم عدو بئس للظالمين
بدلا ما اشهدتهم خلق
السموات والارض ولا
خلق انفسهم وما كنت
متخذ المضلين عضدا و يوم
يقول نادوا شركائى الذين
زعمتم فدعوهم فلم يستجيبوا
لهم وجعلنا بينهم موبقا
ورأى المجرمون النار فظنوا
انهم مواقعوها ولم يجدوا
عنها مصرفا ولقد صرفنا
في هذا القرآن للناس من كل
مثل وكان الانسان اكثر
شئ جدلا وما منع الناس
ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى
ويستغفروا رهم الا ان
تأتيتهم سنة الاولين او يأتيتهم
العذاب قبل ما ترسل
المرسلين الا مبشرين
ومنذرين ويجادل الذين
كفروا بالباطل ليدحضوا به
الحق واتخذوا آياتي وما
اتذروا هزوا ومن اظلم
ممن ذكر آيات ربه فاعرض
عنها وامسى ما قدمت يداه
انا جعلنا على قلوبهم اكنة
ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا
وان يدعهم الى الهدى فلن
سهدوا اذ بادوا ربك الغفور
ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما
كسبوا امجل لهم العذاب

منها عن الواد والشريك والولى كان مسلم - وجبا لجميع انواع المحامد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يدعى الى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله في السراء والضراء عن عبدالله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحمد لله رأس الشكر ماشكر الله عبد لا يحمده عن جابر بن عبدالله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان افضل الدعاء الحمد لله وافضل الذكر لا اله الا الله اخرجہ الترمذی وقال حديث حسن غريب عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الكلام الى الله اربع لا اله الا الله والله اكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضرك بايمن بدأت اخرجہ مسلم والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الكهف ﴾

وهي مكية وآياتها مائة واحدى عشرة آية وكلماتها الف وخمسمائة وسبع وسبعون كلمة وحروفها ستة آلاف وثلاثمائة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (الحمد لله الذي انزل على عبده الكتاب) اثنى الله سبحانه وتعالى على نفسه بانعامه على خلقه وعلم عباده كيف يشنون عليه ويحمدونه على اجزل نعمائه عليهم وهي الاسلام وما انزل على عبده محمد صلى الله عليه وسلم من الكتاب الذي هو سبب نجاتهم وفوزهم وخص رسوله صلى الله عليه وسلم بالذكر لان انزال القرآن كان نعمة عليه على الخصوص وعلى سائر الناس على العموم (ولم يجعل له عوجا) اى لم يجعل له شيا من العوج قط والعوج في المعاني كالعوج في الاعيان والمراد نفي الاختلاف والتناقض عن معانيه وقيل معناه لم يجعله مخلوقا روى عن ابن عباس في قوله تعالى قرآنا عربيا غير ذى عوج قال غير مخلوق (قيا) اى مستقيما وقال ابن عباس عدلا وقيل قيا على الكتب كلها ومصداقها وانما لشراعتها (لينذر بأسا شديدا) معناه لينذر الذين كفروا بأسا شديدا وهو قوله سبحانه وتعالى بعذاب بئيس (من لدنه) اى من عنده (ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا) يعنى الجنة (ما كثر فيه) اى مقيم فيه (ابدا وبذر الذين قالوا اتخذ الله ولدا ما لهم به من علم) اى بالولد وباتخاذ اذع يعنى ان قولهم لم يصدر عن علم بل عن جهل مفرط فان قلت اتخذ الله ولدا في نفسه محال فكيف قيل ما لهم به من علم قلت انتفاء العلم قد يكون للجهل بالطريق الموصل اليه وقد يكون في نفسه محالا لا يستقيم تعلق العلم به (ولا لا بائهم) اى ولا لاسلافهم من قبل (كبرت) اى عظمت (كلمة نخرج من افواههم) اى هذا الذى يقولونه لاتحكمهم به عقولهم وفكرهم البتة لكونه في غاية الفساد والبطلان فكانه يجرى على لسانهم على سبيل التقليد (ان يقولون الا كذبا) اى ما يقولون الا كذبا قبل حقيقة الكذب انه الخبر الذى لا يطابق الخبر عنه وزاد بعضهم مع علم قاله انه غير مطابق وهذا القيل باطل لان الله سبحانه وتعالى وصف قولهم باثبات الولد بكونه كذبا مع ان الكثير منهم يقولون ذلك ولا يعلمون كونه باطلا فعلمنا ان كل خبر لا يطابق الخبر عنه فهو كذب والكذب خلاف الصدق وقيل هو الانصراف عن الحق الى الباطل ورجل كذاب وكذوب اذا كان كثير الكذب * قوله عز وجل (فلعلك

بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثقا وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا واجعلنا لهم ملكهم موعدا واذ قال موسى لفتهاه) ظاهره على ما ذكر في القصص ولا سبيل الى انكار المعجزات واما باطنه فان يقال واذ قال موسى القلب افقى النفس وقت التعلق بالبدن (لا ابرح) اى لا انفك عن السير والمسافرة او ازال اسير (حتى اباع جمع البحرين) اى ملتي العالمين عالم الروح وعالم الجسم وهما العذاب والاجاج في صورة الانسانية ومقام القاب (او افضى حقبا) اى اسير مدة طويلة (فلما بلغا مجمع بينهما) في الصورة الحاضرة الجامعة (نسيا حوتهما) وهما الحوت الذى ابتلع ذا النون عليه السلام بالنوع لا بالشخص لان غداها كان قبل الوصول الى هذه الصورة في الخارج من ذلك الحوت الذى امر بتزوده في السفر وقت العزمنة (فاتخذ سبيله في البحر) في بحر الجسد حيا كما كان اولا (سربا) نقبا واسعا كما قيل بقى طريقه في البحر منفرجا لم ينضم عليه البحر (فلما جاوزا)

باحق نفسك) اى قاتل نفسك (على آثارهم) اى من بعدهم (ان لم يؤمنوا بهذا الحديث) يعنى القرآن (اسفا) اى حزنا وقيل غيظا (انا جعلنا ماعلى الارض زينة لها) اى مما يصلح ان يكون زينة لها ولاهلها من زخارف الدنيا وما يستحسن منها وقيل يعنى النبات والشجر والانهار وقيل اراد به الرجال خاصة فهم زينة الارض وقيل اراد به العلماء والصلحاء وقيل جميع ما فى الارض هو زينة لها فان قلت اى زينة فى الحيات والعقارب والشياطين قلت زينة كونها تدل على وحدانية الله تعالى وكمال قدرته وقيل ان جميع ما فى الارض ثلاثة معدن ونبات وحيوان واشرف انواع الحيوان الانسان قبل الاولى ان لا يدخل فى هذه الزينة المكلف بدليل قوله تعالى (لنبلوهم) فن يبلو يجب ان لا يدخل فى ذلك ومعنى لبلوهم نختبرهم (ايهم احسن عملا) اى اصلى عملا وقيل ايهم اترك للدنيا وازهد فيها (وانا لجاعلون ماعليها) اى من الزينة (صعيدا جرزا) يعنى مثل ارض لانبات فيها بعد ان كانت خضراء معشية والصعيد وجد الارض وقيل هو التراب والجرز الاملس اليابس الذى لا ينبت فيه شئ * قوله سبحانه وتعالى (ام حسبت) اى ظننت يا محمد (ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا عجا) اى هم عجب من آياتنا وقيل معاه انهم ليسوا بعجايا فان ما خلقنا من السموات والارض وما فيه من العجايب اعجب منهم والكهف الغار الواسع فى الجبل والرقم هو لوح كتب فيه اسماء اصحاب الكهف وقصتهم ثم وضع على باب الكهف وكان اللوح من رصاص وقيل من حجارة وعن ابن عباس ان الرقيم اسم الوادى الذى فيه اصحاب الكهف وقال كعب الاحبار هو اسم للقرية التى اخرج منها اصحاب الكهف وقيل اسم للجبل الذى فيه اصحاب الكهف ثم ذكر الله عز وجل قصة اصحاب الكهف فقال عز من قائل (اذ اوى الفتية الى الكهف) اى صاروا اليه وجعلوه مأواهم والفتية جمع فتى وهو الطرى من الشباب (فقالوا ربنا آتنا من لدنك رحمة) اى رحمة من خزائن رحمتك وجلائل فضلك واحسانك وهب لنا الهداية والنصر والامن من الاعداء (وهي لنا) اى اصلح لنا (من امرنا رشدا) اى حتى نكون بسببه راشدين مهدين وقيل معناه واجعل امرنا رشدا كله

ذكر قصة اصحاب الكهف وسبب خروجهم اليه

قال محمد بن اسحق ومحمد بن يسار مرج امر اهل الانجيل وعظمت فيهم الخطايا وطغت الملوك حتى عبدوا الاصنام وذبحوا للطواغيت وفيهم بقايا على دين المسيح متمسكون بعبادة الله وتوحيده وكان ممن فعل ذلك من ملوكهم ملك من الروم يقال له دقيانوس عبد الاصنام وذبح للطواغيت وقتل من خالفه وكان ينزل قرى الروم فلا يترك فى قرية نزلها احدا الا فته عن دينه حتى يعبد الاصنام او يقتله فلما نزل مدينة اصحاب الكهف واسمها افسوس استخفى منه اهل الايمان وهربوا فى كل وجه فاتخذ شرطا من الدفار وامرهم ان يتبعوهم فجعل اولئك الشرطية هم اهل الايمان فى اماكنهم وبخوجوهم الى دقيانوس فيخبرهم بين القتل وبين عبادة الاصنام فهم من رغب فى الحياة ومنهم من يابى ان يعبد غير الله فيقتل فلما رأى ذلك اهل الشدة فى الايمان جعلوا يسلمون انفسهم للعذاب والقتلى فيقتلون ويقطعون ويجعل ما قطع من اجسادهم على اسوار المدينة وابوابها فلما عظمت الفتنة كثرت ورأى ذلك الفتية حزنا شديدا فقاموا

مكان مفارقة الحوت والقي على موسى النصب والجوع ولم ينصب فى السفرو ولا جاع قبل ذلك على ما حكى تذكرو الحوت والاغتداء منه وطلب الغداء من فتاه وانما قال (قال لفتية آتنا غداءنا) لان حاله ذلك نهارا بالنسبة الى ما قبله فى الرحم (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) هو نصب الولادة ومشقتها (قال ارأيت) ما عراني (اذاويننا الى الصحرة) اى النحر للارتضاع (فانى نسيت الحوت) لاستغنائنا عنه (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اى وما انساني ان اذكره الا الشيطان على ابدال ان اذكره من الضمير وذلك لان موسى كان راقدا حين اتخذ الحوت سبيله فى البحر على ما قيل وفتى النفس بقتان فأنسب شيطان الوهم الذى زين الشجرة لآدم وذكر النفس الحوت لموسى لكون الحال حال ذهول والسبيل المتعجب منه هو السرب المذكور (واتخذ سبيله فى البحر عجبا) قال ذلك اى تخلص الحوت واتخاذ سبيله الذى كان عليه فى حياته (ما كنا نبغ) نطلبه لان هناك يجمع البحرين

الذي وعد موسى عبده
وجود من هو اعلم منه اذ
الترقى الى الكمال بتسابعة
العقل القدسي لا يكون الا
في هذا المقام (فارتدا على
آثارها) في الترقى الى مقام
القطرة الاولى كما كانا اولاً
يقصان (قصصاً فوجدا
عبداً من عبادنا) اى يتبعان
آثرهما عند الهبوط في الترقى
الى الكمال حتى وجدا
العقل القدسي وهو عبد
من عباد الله مخصوص بمزية
عناية ورحمة (آتياء رحمة
من عندنا) اى كمالاً معنوياً
بالتجرد عن المواد والتقدس
عن الجهات والنورية المحضة
التي هي آثار القرب والعندية
(وعلمناه من لدنا علماً)
من المعارف القدسية
والحقائق الكلية اللدنية
بلا واسطة تعليم بشرى
وقوله (قال له موسى هل
اتبعت على ان تعلمن مما
علمت رشداً) هو ظهور
ارادة السلوك والترقى الى
الكمال (قال لك ان
تستطيع معي - برا) لتكونك
غير مطلع على الامور الغيبية
والحقائق المعنوية لعدم
تجردك واحتجابك بالبدن
وغواشيه فلا تطيق مرافقتي
وهذا معنى قوله (وكيف

واشتغلوا بالصلاة والصيام والتسبيح والدعاء وكانوا من اشراف الروم وهم ثمانية
نفرو بكوا وتضرعوا الى الله عز وجل وجعلوا يقولون ربنا رب السموات والارض لن ندعو
من دونه الها لقد قلنا اذا شططا اكشف عن عبادك المؤمنين هذه الفتنة وارفغ عنهم البلاء حتى
يعلموا عبادتك فيبتغاهم على ذلك وقد دخلوا مصلاهم ادركهم الشرط فوجدوهم سجدوا يكون
ويتضرعون الى الله عز وجل فقال لهم الشرط ما خافكم عن امر الملك ثم انطلقوا الى الملك
فاخبروه خبر الفتنة فبعث اليهم فأتى بهم تقيض اعينهم من الدمع معفرة وجوههم بالتراب فقال لهم
ما منعكم ان تشهدوا الذبح لآلهتنا التي تعبد في الارض وتجعلوا انفسكم اسوة اهل مدينتكم
اخترأوا اماناً تذبحوا لآلهتنا واما ان اقتلكم فقال مكسلينا وهو اكبرهم ان لنا الهام السموات
والارض عظمت له لن ندعو من دونه الها بالاله الحمد والتكبير من انفسنا خالصا ابداء اياه نعبد وياه
نسأل النجاة والخير فاما الطواغيت فلن نعبد اياه اصنع بنا ما بدا لك وقال اصحابه مثل ذلك فلما
سمع الملك كلامهم امر بنزع ثيابهم وحلية كانت عليهم من الذهب والفضة وقال سأفرغ لكم
وانجز لكم ما وعدتكم من العقوبة وما عني ان اعجل ذلك لكم الانى اراكم شبانا حديشة اسنانكم
فلا احب ان اهلككم حتى اجعل لكم اجلات كرون فيه فترجعون الى عقولكم ثم امرهم
فاخرجوا من عنده وانطلق دقيانوس الى مدينة اخرى قريبة منهم لبعض اموره فلما رأى الفتنة
خروجه بادروا وخافوا اذا قدم ان يذكروهم فأتهموا بينهم واتفقوا على ان واحد منهم نفقة من
بيت ابيه فيتصدقوا منها ويترودوا بما تقي ثم ينطلقوا الى كهف قريب من المدينة في جبل يقال له
يجلوس فيمكثوا فيه ويعبدوا الله حتى اذا جاء دقيانوس اتوه فيصنع بهم ما يشاء فلما اتفقوا على
ذلك عمد كل فتى منهم الى بيت ابيه فأخذ نفقة فتصدق منها وانطلقوا بما تقي معهم واتبعهم كلب كان
لهم حتى اتوا ذلك الكهف فمكثوا فيه وقال كهف الاحبار مروا بكم فتبعهم فطردوه فعاد ففعلوا
ذلك مرارا فقال لهم الكلب ما تريدون منى لا تخشوا منى انا احب احباب الله عز وجل فناموا
حتى احرسكم وقال ابن عباس هربوا من دقيانوس وكانوا سبعة فروا برا مع كلب فتبعهم على
دينهم وتبعهم الكلب فخرجوا من البلد الى الكهف قال ابن عباس فلبثوا فيه ليس لهم عمل الا الصلاة
والصيام والتسبيح والتحميد ابتغاء لوجه الله عز وجل وجعلوا نفقتهم الى فتى منهم اسمه تملجنا
فكان يبتاع لهم ارزاقهم من المدينة سرا وكان من اجلهم واجلدتهم وكان اذا دخل المدينة لبس
ثيابا رثة كشياب المساكين ثم يأخذ ورقه فينطلق الى المدينة فيشتري لهم طعاما وشرابا ويحسب
لهم الخبر هل ذكر هو واصحابه بشيء ثم يرجع الى اصحابه فلبثوا بذلك ماشاء الله ان يلبثوا ثم
قدم دقيانوس المدينة وامر عظماء اهلها ان يذبحوا للطواغيت ففرع من ذلك اهل الايمان وكان
تملجنا بالمدينة يشتري لاصحابه طعامهم فرجع الى اصحابه وهوى بي ومعه طعام قليل فاخبرهم ان
الجبار قد دخل المدينة وانهم قد ذكروا والتمسوا مع عظماء المدينة ففرعوا ووقوا سجدوا
يدعون الله ويتضرعون اليه ويتعوذون من الفتنة فقال لهم تملجنا يا اخوتاه ارفعوا رؤسكم
واطعموا وتوكلوا على ربكم فرفعوا رؤسهم واعينهم تقيض من الدمع وذلك عند غروب الشمس
ثم جلسوا يتحدثون ويذكر بعضهم بعضا فيبتغاهم على ذلك اذ ضرب الله عز وجل على آذانهم
في الكهف وكلهم باسط ذراعيه بباب الكهف فاصابه ما اصابهم وهم مؤمنون موقنون ونفقتهم

عند رؤسهم فلما كان من القديس قديانوس والتمسهم فلم يجدهم فقال لبعض عظماء المدينة
 لقد ساء في شأن هؤلاء الفتيّة الذين ذهبوا لقدظنوا ان ابني غضبا عليهم لجهلهم ما جعلوا من امرى
 ما كنت لاجهل عليهم ان هم تابوا وعبدوا الهى فقال عظماء المدينة ما انت بمحقق ان ترحم قوما
 فجرة مرده عصاة قد كنت اجلت لهم اجلا ولو شاؤا لرجعوا في ذلك الاجل ولكنهم لم يتوبوا
 فلما قالوا ذلك غضبا غضبا شديدا ثم ارسل الى آبائهم فاتي بهم فقال اخبروني عن ابنائكم المردة الذين
 عصوني فقالوا اما نحن فلم نمصك فلم تقتلنا بقوم مرده انهم ذهبوا باموالنا واهلكوها في اسواق
 المدينة ثم انطوا الى جعل يدعى ينجلوس فلما قالوا له ذلك خلى سبيلهم وجعل ما يدري ما يصنع
 بالفتية فاتي الله سبحانه وتعالى في نفسه ان يامر بسد باب الكهف عليهم واراد الله عز وجل ان
 يكرمهم بذلك ويجعلهم آية لامة تسخلف من بعدهم وان يبين لهم ان الساعة آتية لا ريب فيها
 وان الله يبعث من في القبور فامر قديانوس بالكهف فسدد عليهم وقال دعوهم كما هم في كهفهم
 يموتون جوعا وعطشا ويكون كهفهم الذي اختاروه قبر لهم وهو يظن انهم ايقاظ يعلمون ما
 يصنع بهم وقتو في الله عز وجل ارواحهم وفاة نوم وكابهم باسط ذراعيه بباب الكهف فدغشيه
 ماغشيهم يتقلبون ذات اليمين وذات الشمال ثم ان رجلين مؤمنين في بيت الملك قديانوس يكتمان
 اياهما اسم احدهما يدروس واسم الآخر وناس اهما ان يكتبوا شأن هؤلاء الفتيّة واسماءهم
 وانسابهم واخبارهم في لوحين من رصاص ويجعلهما في تابوت من نحاس ويجعل التابوت في
 البنيان وقال لامل الله ان يظهر على هؤلاء الفتيّة قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعلم من فتح عليهم
 خبرهم حين يقرأ الكتاب ففعل ذلك وبنا عليه وبقي قديانوس ما بقي ثم مات هو وقومه وقرون
 بعده كثيرة وخلفت الملوك * وقال عبيد بن عمير كان اصحاب الكهف فينا مطوقين مسورين
 ذوى ذوائب فخرجوا في عيد لهم عظيم في زى وموكب واخرجوا معهم آلهتهم التي كانوا يعبدونها
 وكان معهم كلب صيد لهم وكان احدهم وزير الملك فقتل الله سبحانه وتعالى الايمان في قلوبهم
 فامنوا واخفي كل واحد ايمانه وقال في نفسه اخرج من بين اظهروا هؤلاء القوم ثلاثين عقيب
 بجرهم فخرج شاب منهم حتى انتهى الى ظل شجرة فجلس فيه ثم خرج آخر فراه جالسا وحده
 فرجا ان يكون على مثل امره وجلس اليه من غير ان يظهره على امره ثم خرج آخر فخرجوا
 جميعا فاجتمعوا فقال بعضهم لبعض ما جمعكم وكل واحد يكتم ايمانه من صاحبه مخافة على نفسه
 ثم قالوا ليخرج كل فتية فيخلوا ويفش كل واحد سره الى صاحبه ففعلوا ذلك فاذا هم جميعا
 على الايمان واذا الكهف في جبل عظيم قريب منهم فقال بعضهم لبعض فآووا الى الكهف
 فاشركم ربكم من رحمة فدخلوا الكهف ومعهم كلب صيد فاموا ثلاثمائة سنين وازدادوا
 تسعا وقد هم قومهم وطلبوهم فعمى الله عليهم آناهم وكهفهم فكتبوا اسماءهم وانسابهم
 في لوح فلان وفلان اباء ملوكنا فقدناهم في شهر كذا في سنة كذا في مملكة فلان بن فلان الملك
 ووضعوا اللوح في خزانة الملك وقالوا ليكون لهؤلاء شان ومات ذلك الملك وجاء قرن بعد قرن
 قال محمد بن اسحق ثم ملك اهل تلك البلاد رجل صالح يقال له يدروس فلما ملك بقي ملكه ثمانيا
 وستين سنة فمضت الناس في ملكه فكانوا احزابا منهم من يؤمن بالله ويعلم ان الساعة حق ومنهم
 من يكذب بها فكبر ذلك على الملك الصالح وتضرع الى الله وحزن حزنا شديدا لما رأى اهل

تصبر على ما لم تحط به خبرا
 قال ستجدني ان شاء الله
 صابرا (لقوة استعدادي
 ونبتاني على الطلب (ولا
 اعصى لك امرا) لتوجهي
 بحوك وقبولي امرك لصفائي
 وصدق ارادتي والمقاولات
 كلها بلسان الحال قال (فان
 اتبعني) في سلوك طريق
 الكمال (فلأتسألن عن
 شئ) اى عليك بالاقتداء
 والمتابعة في السير بالاعمال
 والرياضات والاخلاق
 والمجاهدات ولا تطلب
 الحقائق والمعاني (حتى)
 يأتي وقته (ف) احداثك
 منه (اى من ذلك العلم
 (ذكر) واخبرك بالحقائق
 الغيبية عند تجردك بالمعاملات
 القلبية والقلبية (فانطلقا
 حتى اذركما في السفينة) في
 سفينة البدن البالغ الى حد
 الرياضة الصالح للعبودية
 الى العالم القدسي في بحر
 الهوى لى للسير الى الله
 (خرقها) اى نقصها بالرياضة
 وتقليل الطعام واضعف
 احكامها واوقع الخلل
 في نظامها واوهنها (قال
 اخرقتها لتفرق اهلها) اى
 اكسرتها لتفرق القوى
 الحيوانية والنباتية التي فيها
 في بحر الهوى قهلا (لقد

جئت شياً امراً) وهذا
الانكار عبارة عن ظهور
الفس بصفاتهما وميل القلب
اليها والتضجر عن حرمان
الخطو في الرياضة وعدم
القناعة بالحقوق (قال الماقل
الك ان تستطيع معي صبرا)
نبيه روي ونحريض قدسي
على ان تكون اقوى من ذلك
(قال لا تؤاخذني بما نسيت
ولا زهقني من امري
عمرا) اعتذار في مقام
الفس اللوامة (فانطلقا
حتى اذا لقيا غلاما فقتله)
هو الفس التي تنهر بصفاتهما
فتحبب القلب فتكون اماراة
بالسوء وقله بامانة الغضب
والشهوة وسائر الصفات
(قال اقلنت نفسا زكية بغير
نفس لقد جئت شيأ (نكرا)
اعتراض لتحسن القلب على
النفس و (قال الماقل لك
الك ان تستطيع معي صبرا)
تذكير وتعير روي وقال
ان سألته عن شيء بعدها
فلا تصاحبي قد بلغت من
لدي عذرا) اعتذار واقرار
بالذنب واعتراف وكلهما
من التلونات عند كون
الفس لوامة (فانطلقا حتى
اذا اتيا اهل قرية استطعما
اهلها فأبوا ان يضفيوها

الباطل يزيدون ويظهرون على اهل الحق ويقولون لا حياة الا الحياة الدنيا وانما تبعث الارواح
دون الاجساد وجعل بيدروس الملك يرسل الى من يظن فيهم خيرا وانهم أعمق في الخلق فلم يقبلوا
منه، وجعلوا يكذبون بالساعة حتى كادوا يخرجون الناس من الحق وولمة الحوار بين فلما رأى
ذلك الملك الصالح دخل بيته واغلق بابه عليه وابس مـحـا وجعل تحت رمادا فجلس عليه فدأب
ليله ونهاره يتضرع الى الله تعالى ويبكي ويقول رب قدرتي اخلاف هؤلاء فابعث لهم آية تبين
لهم بطلان ما هم عليه ثم ان الله سبحانه وتعالى اراد ان يرزقهم هلكة عبادته اراد ان
يظهر على الفتية اصحاب الكهف وبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحنة عليهم ليعلموا ان الساعة
آتية لا ريب فيها ويستجيب لعبد الصالح بيدروس ويتم نعمته عليه وان يجمع من كان تبده من المؤمنين
فالقي الله سبحانه وتعالى في نفس رجل من اهل ذلك البلد الذي فيه ذلك الكهف وكان اسمه اولياس
ان يهدم ذلك البنيان على فم الكهف ويبني به حظيرة لغنمه فاستأجر غلامين فجعلوا بنزان تلك الحجارة
وبنيان بهاتلك الحظيرة حتى نزعا ما كان على باب الكهف وقحاب الكهف وحجبه الله تعالى
عن الناس بارعب فلما فتح باب الكهف اذن الله سبحانه وتعالى ذوالقدرة والسلطان محي الموتى
للفتية ان يجلسوا بين ظهراني الكهف فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة انفسهم فسلم بعضهم
على بعض كأنما استيقظوا من ساعتهم التي كانوا يستيقظون منها اذا اصبحو من ليلتهم ثم
قاموا الى الصلاة فصلوا كما كانوا يفعلون لا يرى في وجوههم ولا الوانهم شيء ينكرونه واهم
كهيئتهم حين رقدوا وهم يرون ان دقيانوس في طلبهم فلما قضوا صلاتهم قالوا التملخا صاحب
نفقتهم ابنا بما قال الاس في شأننا عشية امس عند هذا الجبار وهم يظنون انهم قدر قدوا
كـبـعـض ما كانوا يرقدون وقد خيل اليهم انهم قد ناموا اطول مما كانوا ينامون حتى تساءلوا بينهم
فقال بعضهم لبعض كم لبتم نياما قالوا لبثنا يوما او بعض يوم قالوا ربكم اعلم بما لبتم وكل ذلك
في انفسهم يسير فقال لهم تملخا قد التستم في المدينة وهو يريد ان يؤتى بكم اليوم فتذبجوا
للطواغيت او يقتلكم فما شاء الله بعد ذلك فعل فقال لهم مكسليا يا اخوانا اعلموا انكم ملا
قوالله فلا تكفروا بعد ايمانكم اذ دعاكم عدو الله ثم قالوا التملخا انطلق الى المدينة فقسع
ما يقال لما بها وما الذي يذكر فينا عند دقيانوس وتلف ولا تشعرن بك احدا واتبعنا طعاما
فاتنا به وزدنا على الطعام الذي جئنا به فقد اصبحنا جايعا ففعل تملخا كما كان يفعل ووضع ثيابه
واخذ الثياب التي كان يتكسر فيها واخذ ورقا من نفقتهم التي كانت معهم التي ضربت بطابع
دقيانوس وكانت كخفاف الربيع فانطلق تملخا خارجا فلما مر باب الكهف فحب منها ثم مر ولم
يبال بها حتى أتى باب المدينة مستخفيا يصد عن الطريق تخوفا ان يراه احد من اهلها فيعرفه
ولا يشعر ان دقيانوس واهله هلكوا قبل ذلك بثلاثمائة سنة فلما أتى تملخا باب المدينة رفع بصره
فرأى فوق شهر انبأب علامة كانت لاهل الايمان اذ كان امر الايمان ظاهرا فيها فلما رآها عجب
وجعل يظر اليها يمينا وشمالا ثم ترك ذلك الباب ومضى الى باب آخر فرأى مثل ذلك فنبيل
اليه ان المدينة ليست بالتي كان يعرف ورأى اشخاصا كثيرة محدثين لم يكن رآهم قبل ذلك
فجعل يمشي ويتعجب ويخيل اليه انه حيران ثم رجع الى الباب الذي أتى منه فجعل يتعجب
بينه وبين نفسه ويقول يا ليت شعري ما هذا اما عشية امس كان المسلمون يخفون هذه العلامة

في هذه المدينة ويستخفون بها واليوم ظاهرة اولى ثم حالم ثم برى انه ليس بناثم فاخذ كساءه فجعله على رأسه ثم دخل المدينة فجعل يمشى في اسواقها فسمع ناسا يحلفون باسم عيسى بن مريم فزاده ذلك تعجبا ورأى انه حيران فقام مسندا ظهره الى جدار من جدران المدينة وهو يقول في نفسه والله ما ادري ما هذا اما عيشة امس فليس كان على الارض من يذكر عيسى بن مريم الا قبل واما اليوم فاسمع كل انسان يذكر عيسى بن مريم لا يخاف ثم قال في نفسه لعل هذه ليست بالمدينة التي اعرف والله ما اعلم مدينة بقرب مدينتنا فقام كالخيران ثم اتى فتى فقال له ما اسم هذه المدينة يا فتى فقال اسمها افسوس فقال في نفسه لعل بي مسالا واما اذهب عقلي والله بحق لي ان اسرع الخروج قبل ان يصيبني فيها شرفا هلك فضى الى الذين يبنعون الطعام فاخرج لهم الورق التي كانت معه واعطاها رجلا منهم وقال له بعني بهذه الورق طعاما فاخذها الرجل ونظر الى ضرب الورق ونقشها فعجب منها فناولها رجلا آخر من اصحابه فنظر ثم جعلوا يتطارحونها بينهم من رجل الى رجل ويتعجبون منها ويتشاورون بينهم ويقول بعضهم لبعض ان هذا اصاب كنزا خبيثا في الارض منذ زمان طويل فلما رأهم تملخا يتحدثون فيه فرق فرقا شديدا وخاف وجعل يرعد ويظن انهم قد فطنوا به وعرفوه وانهم انما يريدون ان يذهبوا به الى ملكهم دقيانوس وجعل اناس ياتونه ويتعرفونه فلا يعرفونه فقال لهم وهو شديد الخوف منهم اضلوا على قد اخذتم ورقى فامسكوها واما طعامكم فلا حاجة لي به فقالوا له يا فتى من انت وما شانك والله لقد وجدت كنزا من كنوز الاولين وانت تريد ان تخفيده منا انطلق معنا وارنا وشاركنا فيه نخفف عليك ما وجدت وانت ان لم تفعل نحملك الى السلطان فنسلمك اليه فيقتلك فلما سمع قولهم قال والله قد وقعت في كل شئ كنت احذر منه فقالوا له يا فتى انتك والله لا تستطيع ان تكتم ما وجدت وجعل تملخا ما يدري ما يقول لهم وخاف حتى لم يجر على لسانه اليهم شئ فلما راوه لا يتكلم اخذوا كساءه فطرحوه في عنقه وجعلوا يسحبونه في سلك المدينة حتى سمع به من فيها وقبل قد اخذ رجل معه كنزا فاجتمع عليه اهل المدينة وجعلوا ينظرون اليه ويقولون والله ما هذا الفتى من اهل هذه المدينة وما رايناه فيها قط وما نعرفه وجعل تملخا لا يدري ما يقول لهم وكان متيقنا ان اياه واخوته بالمدينة وانه من عظماء اهلها وانهم سيأتونه اذا سمعوا به فبينما هو قائم كالخيران ينتظر متى يأتيه بعض اهله فيخلصه من ايديهم اذا اختطفوه وانطلقوا به الى رئيس المدينة ومديرها الذين يدبران امرها وهما رجلا ن صالحان اسم احدهما اربوس واسم الآخر طنطوس فلما انطلقوا به اليهما ظن تملخا انه انما ينطلق به الى دقيانوس الجبار فجعل يلتفت يمينا وشمالا وهو يبكي والناس يسخرون منه كما يسخرون من المجنون ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم اله السماء واله الارض افرغ على اليوم صبرا واولج معي روحا منك تؤيدني به عند هذا الجبار وجعل يقول في نفسه فرقوا بيني وبين اخوتي يا ليتهم يعلمون ماليت ويا ليتهم يأتونني فنقوم جميعا بين يدي هذا الجبار فانا قد كنا ثقتنا على الايمان بالله وان لا نشرك به احدا ابدا ولا نفرق في حياة ولا موت فلما انتهى الى الرجلين الصالحين اربوس وطنطوس ورأى انه لم يذهب الى دقيانوس افاق وذهب عنه البكاء واخذ اربوس

فوجدوا فيها جدارا) هم القوى البدنية واستطعامهما منه-م هو طلب الغذاء الروحاني منهم اي بواسطتهم كانتزاع المعاني الكلية من مدركتها الجزئية وانما ابوا ان يضيفوها وان اطعموها قبل ذلك لان غذاءها حينئذ كان من فوقهم من الانوار القدسية والتجليات الجمالية والجلالية والمعارف الالهية والمعاني الغيبية لا من تح ارجلهم كما كان قبل خرق السفينة وقتل الغلام بالرياضة والقوى والحواس مانعة من ذلك لامددة بل لانهايا الابدع نعا-هم وهذوهم كما قال موسى لاهله امكنوا . والجدار الذي (يريدان ينقض فاقامه) هو النفس المطمئنة وانما عبر عنها بالجدار لانها حدثت بعد قتل النفس الامارة وموتها بالرياضة فصارت كالجدار غير متحركة بنفسها وارادتها ولشدة ضعفها كادت تهلك فعبر عن حالها بارادة الانقضاء . واقامته ايها تعديلها بالكلمات الخلقية والفضائل الجميلة بنور القوة النطقية حتى قامت الفضائل مقام صفاتها من الرذائل وقول موسى عليه السلام

(قال لوسنت لا تخذت عليه اجرا) تلون قلبي لا فسى وهو طلب الاجر والثواب باكتساب الفضائل واستعمال الرياضة ولهذا اجابه بقوله (قال هذا فراق بيني وبينك) اى هذا هو مفارقة مقامى ومقامك ومباينتهما والفرق بين حالى وحالك فان عمارة النفس بالرياضة والتخلق بالاخلاق الحميدة ليست لتوقع الثواب والاجر والا فليست فضائل ولا كمالات لان الفضيلة هى التخلق بالاخلاق الالهية بحيث تصدر عن صاحبها الافعال المقصودة لذاتها لا لغرض وما كان لغرض فهو حجاب ورذيلة لا فضيلة والمقصود هو طرح الحجاب وانكشاف غطاء صفات النفس والبروز الى عالم النور لتلقى المسمى الغيبية بل الاتصاف بالصفات الالهية بل التحقق بالله بعد الفناء فيه لا الثواب كما زعمت (سأنبئك بناويل ما لم تستطع عليه صبرا) اى لما اطمانت النفس واستقرت القوى امكنت قبول المعاني وتلقى الغيب الذى نهيتك عن السؤال عنه حتى احدث لك منه ذكرا فساذكر لك

وطيطوس الورق ونظرا اليها وهجبا منها و قالوا ابن الكنز الذى وجدت يافنى فقال تملينا ما وجدت كنزا ولكن هذا ورق آبائى ونقش هذه المدينة وضربها ولكن والله ما ادرى ما شأنى وما اقول لكم فقال له احدهما ممن انت فقال تملينا اما انا فكنت ارى انى من اهل هذه المدينة قليل له ومن ابوك ومن يعرفك بها فأخبرهم باسم ابيه فلم يوجد من يعرفه ولا اباه فقال له احدهما انت رجل كذاب لا تثبتنا بالحق فلم يدر تملينا ما يقول غير انه نكس بصره الى الارض فقال بعض من حوله هذا رجل مجنون وقال بعضهم ليس بمجنون ولكنه يحرق نفسه عمدا لكى ينقل منك فقال له احدهما ونظر اليه نظرا شديدا اتظن انا نرسلك ونصدقك بأن هذا مال ابيك ونقش هذه المدينة وضربها ولهذا الورق اكثر من ثلثمائة سنة وانت غلام شاب اتظن انك تأفكنا وتسخر بنا ونحن شبوخ شمس وحولك سراة هذه المدينة وولاية امرها وخزائن هذه المدينة بأيدينا وليس عندنا من هذا الا ضرب درهم ولا دينار واننى لاظننى سأمر بك فتعذب عذابا شديدا ثم اوثقك حتى تعترف بهذا الكنز الذى وجدته فقال لهم تملينا اخبرونى عما اسالكم عنه فان اتم فعلتم صدقتكم عما عندى فقالوا له سل لانك تملك شيا فقال فما فعل الملك دقيانوس فقالا ما نعرف على وجه الارض من اسمه دقيانوس ولم يكن الاملك هلك فى الزمان الاول وله دهر طويل وهلك بعده قرون كثيرة فقال تملينا انى اذا طهرنا وما يصدقنى احد من الناس فيما اقول لقد كنا فتية على دين واحد وان الملك اكرهنا على عبادة الاصنام والذبح للطواغيت فهر بامنه غشية امس فأتينا الى الكهف الذى فى جبل بنجلوس فمنا فيه فلما اذبحنا خرجت لا شترى لاصحابى طعاما واتجسس الاخبار فاذا اناهمكم كما ترون فانطلقوا معى الى الكهف اريكهم اصحابى فلما سمع اربوس قول تملينا قال يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جعلها الله عز وجل لكم على يدى هذا الفتى فانطلقوا بنساعته حتى يرينا اصحابه فانطلق اربوس ووطيطوس ومعهما جميع اهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو اصحاب الكهف اينظروا اليهم فلما رأى الفتية اصحاب الكهف تملينا قد احتبس عنهم بطعامهم وشرابهم عن الاقدار الذى كان يأتيهم فيه ظنوا انه قد اخذ وذهب به الى ملكهم دقيانوس فيبغاهم بظنون ذلك ويتخوفونه اذ سمعوا الاصوات وجابة الخيل مصعدة فظنوا انهم رسل الجبار دقيانوس بعث بهم اليهم ليؤتى بهم فقاموا الى الصلاة وسلم بعضهم على بعض واوصى بعضهم بعضا وقالوا انطلقوا بنا نأت اخانا تملينا فانه الآن بين يدى الجبار وهو ينتظرنا حتى نأتيه فبينما هم يقولون ذلك وهم جلوس على هذه الحالة اذهم بأربوس واصحابه وقوا على باب الكهف فسبقهم تملينا ودخل وهو يبكى فلما رأوه يبكى بكوا معه ثم سألوه عن خبره فقص عليهم الخبر كله فعرفوا انهم كانوا نياما بامر الله ذلك الزمن الطويل وانما اوقفوا ليكونوا آية للناس وتصديقا للبعث وليعلموا ان الساعة لاريب فيها ثم دخل على اثر تملينا اربوس فرأى تابوتا من نحاس مختوما بخاتم فضة فوقف على الباب ودعا جماعة من جماعة من عظماء اهل المدينة وامر بفتح التابوت بحضرتهم فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوبا فيهما سكتيلينا ومخشيلينا واملينا ومرطونس وكشيطونس وبيرونس وديموس وبطيطوس وقالوس والكلب اسمه قطهير كانوا

فتية هربوا من ملكهم دقيانوس مخافة ان يفنهم عن دينهم فدخلوا هذا الكهف فلما اخبر بمكانهم
امر بالكهف فسد عليهم بالجحارة وانا كتبنا شأنهم وخبرهم ليعلم من بعدهم ان عثرهم فلما قرؤوه
عجبوا وحمدوا الله سبحانه وتعالى الذي اراهم آية تدلهم على البعث ثم رفعوا اصواتهم بحمد الله
وتسبيحه ثم دخلوا على الفتية الكهف فوجدوهم جلوسا مشرقة وجوههم لم تبل ثيابهم فخر
اريوس واصحابه بسجود الله وحمدوا الله سبحانه وتعالى الذي اراهم آية من آياته ثم كلم بعضهم بعضا
واخبرهم الفتية عن الذي لقوا من ملكهم دقيانوس ثم ان اريوس واصحابه بعثوا بريدا الى ملكهم
الصالح بيدروس ان يعمل اهلك تنظر الى آية من آيات الله جعلها على ملكك لاس آية لتكون لهم نورا
وضياء وتصديقا للبعث وذلك ان فتية بعثهم الله وقد كان توفاهم منذ ثلثمائة سنة واكثر فلما اتى
الملك الخبر رجع عقله اليه وذهب همه وقال احمدك اللهم رب السموات والارض واعبدك
واسجد لك تطوات على ورجعتي ولم تطفئ النور الذي جعلته لآبائي وللعبدا الصالح بيدروس الملك
ثم اخبر بذلك اهل مدينته فركب وركبوا معه حتى اتوا مدينة افسوس فتلقاهم اهلها وساروا معه
نحو الكهف فلما صعد الجبل ورأى الفتية بيدروس فرح بهم وخر ساجدا على وجهه وقام
بيدروس الملك قدامهم ثم اعتقهم وبكى وهم جلوس بين يديه على الارض يسبحون الله ويحمدونه
ثم قال الفتية لبيدروس الملك نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته حفظك الله
وحفظ ملكك ونعيذك بالله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم اذاهم رجعوا الى مضاجعهم
فناموا وتوفي الله انفسهم فقام الملك اليهم وجعل ثيابهم عليهم وامر ان يحمل كل رجل منهم في تابوت
من ذهب فلما امسى ونام اتوه في منامه فقالوا له انالم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من
تراب والى التراب نصير فارتكننا كما كننا في الكهف على التراب حتى بعثنا الله تعالى منه فامر الملك
عند ذلك بتابوت من ساج فجعلوا فيه وحبهم الله حين خرجوا من عندهم بالرعب ولم يقدر احد
ان يدخل عليهم وامر الملك ان يتخذوا على باب الكهف مسجدا يصلى فيه وجعل لهم عيدا عظيما
وامر ان يؤتى كل سنة وقيل ان تملحنا جل الى الملك الصالح فقال له الملك من انت قال انا رجل
من اهل هذه المدينة وذكر انه خرج امس او منذ ايام وذكر منزله واقواما لم يعرفهم احد وكان
الملك قد سمع ان فتية قد فقدوا في الزمان الاول وان اسماءهم مكتوبة على الواح في خزائنه فدما
بالوح ونظر في اسمائهم فاذا اسمه مكتوب وذكر اسماء الآخرين فقال تملحناهم اصحابي فلما سمع
الملك ركب ومن معه من القوم فلما اتوا باب الكهف قال تملحنا دعوني حتى ادخل على اصحابي
فابشرهم فانهم ان رأوكم مهي ارجعتموهم فدخل تملحنا فبشرهم فقبض الله روحه وارواحهم
واعمى على الملك واصحابه اثرهم فلم يبتدوا اليهم فذلك قوله عز وجل اذا وى الفتية الى الكهف
اى صاروا الى الكهف واسمهم خيم فقالوا ربنا آتانا من لدنك رحمة اى هداية في الدين وهي (١)
اى يسر لنا من امرنا رشدا اى ما نلتبس منه رضاء وما فيه رشدا وقال ابن عباس اى يخرجنا من
الفار في سلامة قوله سبحانه وتعالى (فضر بنا على آذانهم) اى القينا عليهم النوم وقبل
منعنا نفوذ الاصوات الى مسامعهم فان النائم اذا سمع الصوت يبتبه (في الكهف سنين عددا)
اى انما هم سنين كثيرة فان العدد يدل على الكثرة (ثم بعثناهم) اى من نومهم (لنعلم) اى علم
مشاهدة وذلك ان الله عز وجل لم يزل عالما وانما اراد ما تعلق به العلم من ظهور الامر لهم

وانبتك بناويل هذه الامور
اذا استعددت لقبول المعاني
والمعارف (اما السفينة
فكانت لمساكين) في بحر
الهيولى اى القوى البدنية
من الحواس الظاهرة
والقوى الطبيعية النباتية
واما ماها مساكين لدوام
سكونها وملازمتها لتراب
البدن وضعفها عن عمانية
القلب في السلوك والاستيلاء
عليه كسائر القوى الحيوانية
وحكى انهم كانوا عشرة
اخوة خمسة منهم زنى
 وخسة يعملون في البحر
وذلك اشارة الى الحواس
الظاهرة والباطنة (يعملون
في البحر فأردت ان اعيبها)
بالرياضة لئلا يأخذها ملك
النفس الامارة غصبا وهو
الملك الذى كان وراءهم
اى قدامهم (وكان وراءهم
ملك يأخذ كل سفينة غصبا)
بالاستيلاء عليها واستعمالها في
اهوائه ومطالبه (واما الغلام
فكان ابواه) اللذان هما
الروح والجسمانية (مؤمنين)
مقرن بالتوحيد لا تقادها
في سلك طاعة الله وامتثالها
لامر الله واذعانها لما اراد الله
منها (فخشينا ان يرهقنا)
اى يفشيها (طفينا) عليهما
ظهوره بالاناثية عند شهود

الروح (وكفرا) لبعثتهما بمقوقه وسوء صنيعه او كفرا بالحجاب فيفسد عليهما امرهما ودينهما ويبطل عبوديتهما الله (فاردنا ان يبدلها ربهما خيرا منه زكاة) كابدلها بالنفس المطمئنة التي هي خير منه زكاة اي طهارة ونقاء (واقرب رحما) تعطفها ورحمة لكونها اعطف على الروح والبدن واسفع لهما واكثر شفقة ويجوز ان يكون المراد بالاوين الجد والاب فكان كناية عن الروح والقلب وكونه اقرب رحما انسب لهما واشد تعطفها (واما الجدار فكان لفلامين يتيمنين في المدينة) اي العاقلتين النظرية والعمالية المنقطعتين عن ابيهما الذي هو روح القدس لاحتجاجهما عنه البدنية او القلب الذي مات او قتل قبل الكمال باستيلاء النفس في مدينة البدن (وكان تحت كثر لهما) اي كثر المعرفة التي لا تحصل الا بهما في مقام القلب لا مكان اجتماع جميع الكمالات والجزئيات فيه بالفعل وقت الكمال وهو حال بلوغ الاشد واستخراج ذلك

ليزدادوا ايمانا واعتبارا (اي الحزين) اي الطائفين (احصى لما لبثوا امدا) اي احفظ لما مكثوا في كهفهم نياما وذلك ان اهل المدينة تازعوا في مدة لبثهم في الكهف * قوله تعالى (نحن نقص عليك نبأهم بالحق) اي نقرأ عليك خبر اصحاب الكهف بالحق اي بالصدق (انهم فتية) اي شبان (آمنوا بربههم وزدناهم هدى) اي ايمانا وبصيرة (وربطنا على قلوبهم) اي شددنا قلوبهم بالصبر والتثبيت وقويهم بنور الايمان حتى صبروا على هجران دار قومهم ومفارقة ما كانوا عليه من خفض العيش وفروا بدينهم الى الكهف (اذقاموا) يعني بين يدي دقيانوس الجبار حين عاتبهم على ترك عبادة الاصنام (مقالوا) اي الفتية (ربنا رب السموات والارض لن ندعو من دونه الها) انما قالوا ذلك لان قومهم كانوا يعبدون الاصنام (لقد قلنا اذا شططا) قال ابن عباس يعني جورا وقيل كذبا يعني ان دعونا غير الله (هؤلاء قومنا) يعني اهل بلدهم (اتخذوا من دونه) اي من دون الله (آلهة) يعني اصناما يعبدونها (لولا) اي هلا (ياتون عليهم) اي على عبادة الاصنام (بسلطان بين) اي بحجة واضحة وفيه تبيكيت لان الاتيان بحجة على عبادة الاصنام محال (فن اظلم من افترى على الله كذبا) اي وزعم ان له شريكا او ولدا ثم قال بعضهم لبعض (واذا عثر لتوهم) يعني قومكم (وما يعبدون الا الله) وذلك انهم كانوا يعبدون الله ويعبدون معه الاصنام والمعنى واذا عثر لتوهم وجب جميع ما يعبدون الا الله فانكم لم تعثرلوا عبادته (فأووا الى الكهف) اي الجؤا اليه (بنشر لكم) اي يبسط لكم (ربكم من رحمة وحيي) اي يسهل (لكم من امركم مرقا) اي ما يعود اليه يسركم ورفقكم * قوله سبحانه وتعالى (وترى الشمس اذا طلعت تزاور) اي تميل وتعدل (عن كهفهم ذات اليمين) اي جانب اليمين (واذا غربت تقرضهم) اي تتركهم وتعدل عنهم (ذات الشمال وهم في فجوة منه) اي متسع من الكهف (ذلك من آيات الله) اي من عجائب صنعه ودلالات قدرته وذلك ان ما كان في ذلك السميت تصيبه الشمس ولا تصيبهم اختصاصا صالهم بالكرامة وقيل ان باب الكهف شمالا مستقبل لبنات نعش فهم في مقناة ابداء لا تقع الشمس عليهم عند الطلوع ولا عند الغروب ولا عند الاستواء فتؤذيهم بحرهما ولكن اختار الله لهم مضجعا في متسع ينالهم فيه برد الريح ونسيمها ويدفع عنهم كرب الغار وغمه وعلى هذا القول يكون معنى قوله ذلك من آيات الله اي ان شأناهم وحديثهم من آيات الله (من يهد الله فهو المهتد) يعني مثل اصحاب الكهف وفيه ثناء عليهم (ومن يضلل) اي ومن يضلله الله ولم يرشده (فلن نجعله وليا) اي معيننا (مرشدا) اي يرشده * قوله سبحانه وتعالى (ونحسبهم) خطاب لكل احد (ايقاظا) اي منبهين لان اعينهم مفقحة (وهم رقاد) اي نيام (ونقلبهم ذات اليمين وذات الشمال) قال ابن عباس كانوا يقلبون في السنة مرة من جانب الى جانب ثلاثا تأكل الارض لحومهم قيل كانوا يقلبون في يوم عاشوراء وقيل كان لهم في السنة تقلبتان (وكلبهم باسط ذراعيه) قال ابن عباس كان كلبا أغرو عنه انه كان فوق القلطي ودون الكرزي والقلطي كلب صيني وقيل كان اصفر وقيل كان شديد الصفرة يضرب الى حرة وقال ابن عباس كان اسمه قطمير وقيل ريان وقيل صهبان قيل ليس في الجنة دواب سوى كلب اصحاب الكهف وحار بلعم (بالوصيد) اي فناء الكهف وقيل عتبة الباب وكان الكلب قد بسط ذراعيه وجمل وجهه عليهم قيل كان

الكنز وقال بعض اهل
الظاهر من المفسرين كان
الكنز صحفا فيها علم (وكان
ابوها) على كلا التأويلين
(صالحا) وقيل كان ابا اعلی
لهما حفظهما الله له فعلى
هذا لا يكون الا روح
القدس . قصة ذی القرنين
مشهورة وكان روميا قريب
العهد والتطبيق ان ذا
القرنين في هذا الوجود
هو القلب الذي ملك قرينة
اي خافيه شرقها وغربها
(فأراد ربك ان يبلغا اشدهما
ويستخرجا كنزهما رحمة
من ربك وما فعلته عن امرى
ذلك تأويل ما لم تسطع عليه
صبرا ويسألونك عن ذی
القرنين قل سأتلو عليكم
منه ذكرا انا مكننا له
في الارض) في ارض البدن
بالاقتدار والمكن على جميع
الاموال من المعاني الكلية
والجزئية والسير الى
اى قطر شاء من المشرق
والمغرب (وآتيناه من كل
شئ) اراده من الكمالات
(سبيا) اى طريق يتوصل به
اليه (فاتبع سبيا) طريقا
بالتعلق البدني والتوجه الى
العالم السفلى (حتى اذا باغ
مغرب الشمس) اى مكان
غروب شمس الروح

ينقلب مع اصحابه فاذا انقلبوا ذات اليمين كسر الكلب اذنه اليمى ورقد عليها واذا انقلبوا
ذات الشمال كسر اذنه اليسرى ورقد عليها (لوا طلعت عليهم) يا محمد (لوليت منهم فرارا)
وذلك لما البسهم الله من الهيبة حتى لا يصل اليهم احد حتى يبلغ الكتاب اجله فيوقظهم الله
من رقدتهم (ولمئت منهم رعبا) اى خوفا من وحشة المكان وقيل لان اعينهم مفتحة كالتيقظ
الذى يريد ان يتكلم وهم نيام وقيل لكثرة شعورهم وطول اظفارهم ولتقلبهم من غير حس
ولا اشعار وقيل ان الله سبحانه وتعالى منعهم بالرعب لئلا يراهم احد قال ابن عباس غزونا
مع معاوية نحو الروم فررنا بالكهف الذى فيه اصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف الله لنا
عن هؤلاء لنظرنا اليهم فقال ابن عباس قد منع ذلك من هو خير منك فقيل له لوا طلعت
عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية ناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله
عليهم ريحا فأحرقتهم * قوله سبحانه وتعالى (وكذلك بمناهم) يعنى كما اتناهم في الكهف
وحفظنا اجسامهم من البلاء على طول الزمان بعناهم من النوم التى تشبه الموت (ليتساءلوا
بينهم) اى ليسأل بعضهم بعضا (قال قائل منهم) وهو رئيسهم وكبيرهم مكسلينا (كم لبثتم)
اى في نومكم وذلك انهم استنكروا وطول نومهم وقيل انهم راعهم ما فاتهم من الصلاة فقالوا
ذلك (قالوا لبثنا يوما) ثم نظروا فوجدوا الشمس قد بقى منها بقية فقالوا (اوبعض يوم)
فلما نظروا الى طول شعورهم واطفارهم علموا انهم لبثوا اكثر من يوم (قالوا ربكم اعلم بما
لبثتم) وقيل ان مكسلينا لما سمع الاختلاف بينهم قال دعوا الاختلاف ربكم اعلم بما لبثتم
(فابشروا احداكم) يعنى تلميضا (بورقكم) هى الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة
(هذه الى المدينة) قيل هى طرسوس وكان اسمها في الزمن الاول قبل الاسلام افسوس
(فلينظر ايها اركى طعاما) اى اجل طعاما وقيل امروه ان يطلب ذبيحة مؤمن ولا تكون
من ذبح من يذبح لغير الله وكان فيهم مؤمنون يخفون ايمانهم وقيل اطيب طعاما واجوده وقيل
اكثر طعاما وارخصه (فليأتكم برزق منه) اى قوت وطعام تاكلونه (وليتلطف) اى
وليترفق في الطريق وفي المدينة وليكن في ستر وكتمان (ولا يشعروا) اى ولا يعلن (بكم احدا)
اى من الناس (انهم ان يظهر واعليكم) اى يعلموا بكانكم (رجوكم) قيل معناه يشعروكم
وبؤذوكم بالقول وقيل يقتلوكم وكان من عادتهم القتل بالجحارة وهو اخبث القتل وقيل يعذبوكم
(اوبعدوكم في ملتهم) اى الكفر (ولن تغلجوا اذا ابدا) اى ان عدتم اليه * قوله عز وجل
(وكذلك اعثرنا عليهم) اى اطلعنا الناس عليهم (ليعلموا ان وعد الله حق) يعنى قوم
بيدروس الذين انكروا البعث (وان الساعة لاريب فيها) اى لاشك فيها انها آتية (اذ
يتأزعون بينهم امرهم) قال ابن عباس في البنيان فقال المسلمون نبي عليهم مسجدا يصلى فيه
الناس لانهم على ديننا وقال المشركون نبي بنيانا لانهم على ملتنا وقبل كان تنازعهم في البعث
فقال المسلمون تبعث الاجساد والارواح وقال قوم تبعث الارواح فاراهم الله آية وان البعث
للارواح والاجساد وقيل تنازعوا في مدة لبثهم وقيل في عددهم (فقالوا ابنوا عليهم بنيانا
ربهم اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم) يعنى بيدروس واصحابه (لنخذلن عليهم مسجدا)
* قوله سبحانه وتعالى (سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم) روى ان السيد والعاقب واصحابهما

من نصارى نجران كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجرى ذكر اصحاب الكهف عندهم فقال السيد وكان يعقوبيا كانوا ثلاثة رابعهم كلهم (ويقولون) اى وقال العاقب وكان نسطوريا (خمسة سادسهم كلهم رجاء بالغيب ويقولون) وقال المسلمون (سبعة وثامنهم كلهم) فحقق الله قول المسلمين وانما عرفوا ذلك باخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم على لسان جبريل صلى الله عليه وسلم بعدما حكى قول النصارى اولاً ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى رجاء بالغيب أى ظناً وحداً من غير يقين ولم يقل ذلك فى السبعة وتخصيص النشأ بالوصف يدل على ان الحال فى الباقى بخلافه فوجب ان يكون المخصوص بالظن هو قول النصارى وان يكون قول المسلمين مخالفاً لقول النصارى فى كونه رجاء بالغيب وظناً ثم اتبعه بقوله سبحانه وتعالى (قل رب اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل) هذا هو الحق لان العلم بتفاصيل العوالم والكائنات فيه فى الماضى والمستقبل لا يكون الا لله تعالى او من اخبره الله سبحانه وتعالى بذلك قال ابن عباس رضى الله عنهما انا من اولئك القليل كانوا سبعة وهم مكسيمينا وعليخا ومرطوس وبنونس وسارينوس وذنوناس وكشيططونس وهو الراعى واسم كلهم قطمير (فلا تمار فيهم) اى لا تجادل ولا تقل فى عددهم وشأنهم (الامراء ظاهراً) أى الا بظاهر ما قصصنا عليك فقف عنده ولا زد عليه (ولا تستفت فيهم) اى فى اصحاب الكهف (منهم) اى من اهل الكتاب (احداً) اى لا يرجع الى قول احدهم بعد ان اخبرناك قصتهم بقوله سبحانه وتعالى (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله) يعنى اذا عزمتم على فعل شيء غدا فقل ان شاء الله ولا تقله بغير استئناء وذلك ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فلبث الوحى اياماً ثم نزلت هذه الآية وقد تقدمت القصة فى سور بنى اسرائيل (واذكر ربك اذا نسيت) قال ابن عباس معناه اذا نسيت الاستئناء ثم ذكرت فاستئنت وجوز ابن عباس الاستئناء المقطع وان كان بعد سنه وجوزه الحسن مادام فى المجلس وجوزه بعضهم اذا قرب الزمان فان بعد لم يصح ولم يجوزه جماعة حتى يكون الكلام متصلاً بالاستئناء وقيل فى معنى الآية واذكر ربك اذا غضبت قال وهب مكتوب فى التورات والانجيل ان آدم اذ كرى حين تغضب اذ كرك حين أغضب وقيل الآية فى الصلاة يدل عليه ما روى عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسى صلاة فليصلها اذا ذكرها قال تعالى اقم الصلاة لذكرى متفق عليه زاد مسلم أونام عنها فكفارتها ان يصلها اذا ذكرها (وقل عسى أن يهدينى ربى لا أقرب من هذا رشدى) أى يثبتنى على طريق هو اقرب اليه وارشد وقيل ان الله سبحانه وتعالى امره ان يذكره اذا نسى شيئاً ويسأله ان يذكره او يهديه لما هو خير له من ان يذكره عسى وقيل ان القوم لما سألوه عن قصة اصحاب الكهف على وجه العناد امره الله سبحانه وتعالى ان يخبرهم ان الله سبحانه وتعالى سيؤتيه من الحجج على صحة نبوته ما هو ادل لهم من قصة اصحاب الكهف وقد فعل حيث آتاه من علم غيب المرسلين وقصصهم ما هو اوضح واقرب الى الرشده من خبر اصحاب الكهف وقيل هذا شئ امر الله ان يقوله مع قوله ان شاء الله اذا ذكر الاستئناء بعد النسيان واذا نسي الانسان قوله ان شاء الله فتوبته من ذلك ان يقول

(وجاءها تغرب فى عين حثة) اى مختلعة بالحماة وهى المادة البدنية المتزجة من الاجسام الفاسقة كقوله من نطفة امشاج (ووجد عندها قوما) هم القوى الفسائية البدنية والروحانية (قلنا يا ذى القرنين اما ان تعذب) بالرياضة والقهر والامانة (واما ان تتخذ فيهم حسناً) بالتعديل وايفاء الخط (قال اما من ظلم) بالافراط وعدم الاستسلام والانقياد كالشهوة والغضب والوهم والتحيل (فسوف نعذبه) بالرياضة (ثم بردالى ربه) فى القيامة الصغرى (فيعذبه) باللقاء فى نار الطبيعة (عذاباً نكراً اى منكراً اشد من عذابى اوفى القيامة الكبرى فيعذبه عذاب القهر والافشاء (واما من آمن) بالعلم والمعرفة كالمقاتلين والفكر والحواس الظاهرة (وعمل صالحاً) بالسعى فى اكتساب الفضائل والانقياد والطاعة (فراء) المثوبة (الحسنى) من جهة الصفات وتجليات اوارها وانهار علومها (وسنقول له من امرنا يسراً) اى قولاً ذايسر بمحصل الملكات الماضية (ثم انبع

سببا) طريقا هي طريق
الترقى والسلوك الى الله
بالتجرب والنزكى (حتى اذا باغ
مطلع الشمس) (مطلع الشمس)
شمس الروح (وجدتها
تطلع على قوم) هم العاقلان
والعكر والحسد والقوة
القدسية (لم تحمل لهم
من دونها ستر) (اي حجابا
لتنورهم بنورها وادراكهم
المعاني الكلية) (كذلك) (اي
امرء كما وصفنا) (وقد احاطا
بالمدي) (من العلوم والمعارف
والكمالات والفضائل
(خبرا) (اي علما ومعناه لم
محط به غير بالكونه الحاضرة
الجامعة للعالمين فليس
في الوجود من يقف على
معلوماته الا الله ولا مرما
سمى عرش الله) (ثم اتبع
سببا) طريقا بالسير في الله
(حتى اذا باغ بين السدين)
اي الكونين وذلك مرتبة
ومقامه الاصل بين صدى
جلى الاله والسير في المشرق
والمغرب سفرة تزلوا وترقى
(وجد من دونها قوما)
هم القوى الطبيعية البدنية
والحواس الظاهرة
(لا يكادون يفقهون قولا)
لكونها غير مدركة للمعاني
ولا باطقة بها (قالوا اذا
القرنين) بلسان الحال

مع قوله ان شاء الله عسى ان يهدينى ربى لا قرب من هذا رشدا قوله عز وجل (ولبثوا
في كهفهم ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا) قيل هذا خبر عن قول اهل الكتاب ولو كان خبرا
من الله عن قدر لبثهم لم يكن لقوله قل الله اعلم بما لبثوا وجه ولكن الله رد قولهم بقوله (قل الله
اعلم بما لبثوا) والاصح انه اخبار من الله تعالى عن قدر لبثهم في الكهف ويكون معنى قوله
قل الله اعلم بما لبثوا يعنى ان نازعوك في مدة لبثهم في الكهف فقل انت الله اعلم بما لبثوا اى
هو اعلم منكم وقد اخبر بمدة لبثهم وقيل ان اهل الكتاب قالوا ان المدة من حين دخلوا
الكهف الى يومنا هذا وهو اجتماعهم بالنبي صلى الله عليه وسلم ثلثمائة وتسع سنين فرد الله
عليهم بذلك وقال قل الله اعلم بما لبثوا يعنى بعد قبض ارواحهم الى يومنا هذا لا يعلم الا الله
فان قلت لم قال سنين ولم يقل سنة قلت قبل لما نزل قوله سبحانه وتعالى ولبثوا في كهفهم ثلثمائة
فقالوا اياما او شهورا او سنين فنزلت سنين على وفق قولهم وقيل هو تفسير لما اجل في قوله
فضرربنا على آذانهم في الكهف سنين عدد او زادوا تسعا وقيل قالت نصارى بجران
اما الثلثمائة فقد عرفناها واما التسع فلا علم لنا بها فنزلت قل الله اعلم بما لبثوا وقيل ان عند
اهل الكتاب لبثوا ثلثة سنة شمسية والله سبحانه وتعالى ذكر ثلثمائة سنة وتسع سنين
قربة والتفاوت بين القمرية والشمسية في كل مائة سنة ثلاث سنين فتكون الثلثمائة الشمسية
ثلثمائة وتسع سنين قربة (له غيب السموات والارض) يعنى انه سبحانه وتعالى لا يخفى
عليه شئ من احوال اهلها فانه العالم وحده به فكيف يخفى عليه حال اصحاب الكهف
(ابصره واسمع) معناه ما ابصر الله بكل موجود واسمعه بكل مسموع لا يغيب عن سمعه
وبصره شئ يدرك البواطن كما يدرك الظواهر والقريب والبعيد والمحجوب وغيره لا تخفى
عليه خافية (مالهم) اى ملاهل السموات والارض (من دونه) اى من دون الله (من ولى)
اى ناصر (ولا يشرك في حكمه احدا) قيل معناه لا يشرك الله في علم غيبه احدا وقيل
في قضائه * قوله سبحانه وتعالى (وانل) اى واقرا يا محمد (ما أوحى اليك من كتاب
ربك) يعنى القرآن واتبع ما فيه واعمل به (لا مبدل لكلماته) اى لا مغير للقرآن ولا يقدر
احد على التطرق اليه بتغيير أو تبديل فان قلت موجب هذا ان لا يتطرق النسخ اليه قلت النسخ
في الحقيقة ليس بتبديل لان المسوخ ثابت في وقته الى وقت طريان الناسخ كالمقابر فكيف
يكون تبديلا وقيل معناه لا مغير لما اوعده الله بكلماته اهل معاصيه (ولن تجد من دونه)
اى من دون الله ان لم تتبع القرآن (منجدا) اى ملجأ وحرزا تعدل اليه * قوله عز وجل
(واصبر نفسك) الآية نزلت في عينة بن حصن الفزارى اتى النبي صلى الله عليه وسلم قيل
ان يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص
يشقه وينسجه فقال عينة للنبي صلى الله عليه وسلم اما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات
مضروا شرافها ان اسلمنا اسلم الناس وما يمنعنا من اتباعك الا هؤلاء ففهم حتى تبعك او اجعل لنا
مجلسا فانزل الله عز وجل واصبر نفسك اى احبس نفسك (مع الذين يدعون ربهم
بالفداء والعشى) يعنى طرفى النهار (يريدون وجهه) اى يريدون وجهه الله لا يريدون
عرض الدنيا وقيل نزلت في اصحاب الصفة وكانوا سبعة مائة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله

(ان يا جوج) الدواحي والهوا جس للوهمية (وما جوج) الوساوس والوازع الخيالية مفسدون في الارض في ارض البدن بالتحريض على الرذائل والشهوات المسافة للظام والحث على الاعمال الموجبة للحلل فيه وخراب القوايين الحيرية والقواعد الحكمية واحداث الوائب والعتن والاهواء والمبدع المسافة للمدالة المقتضية افساد الزرع والنسل (فهل يجعل لك خرجا) بامدادك بكم الانا وصور مدركا سا (على ارجل ينشأ وبينهم سدا) لا يتجاوزونه وحازرا لا يملونه وذلك هو الحد الشرعى والحجاب القاي من الحكمة العلمية (قال مامكى فيه ربي) من الممانى الكلية والجزئية الحاسلة بالتجربة والسير في المشرق والمغرب (خير فأعينوني بقوة) اى عمل وطاعة (اجعل بينكم وبينهم ردا) هو الحكمة العلمية والقانون الشرعى (آتوني زر الحديد) من الصورة الملية واوصاع الاعمال (حتى اذا ساوى بين الصدفين) بالتعديل

عليه وسلم لا يرجعون الى تجارة ولا الى زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينظرون اخرى فلما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي جعل في امتي من امرت ان اصبر نفسي معهم (ولا تعد) لا تصرف ولا تجاوز (عيناك منهم) الى غيرهم (تريد زينة الحياة الدنيا) اى تطلب مجالسة الاغنياء والاشراف وصحبة اهل الدنيا (ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا) اى جعلنا قلبه غافلا عن ذكرنا يعنى عيينة بن حصن وقيل امية بن خلف (واتبع هواه) اى في طلب الشهوات (وكان امره فرطا) ضياعا ضيع امره وعطل ايامه وقيل ندما وقيل سرفا وباطلا وقيل محالفا للحق (وقل الحق من ربكم) اى قل يا محمد لهؤلاء الذين اغفلنا قلوبهم عن ذكرنا من ربكم الحق واليه التوفيق والخذلان ويده الهدى والضلال ليس الى من ذلك شئ (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) هذا على طريق التهديد والوعيد كقوله اعملوا ما شئتم وقيل معنى الآية وقل الحق من ربكم اى لست بطارد المؤمنين لهواكم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فأكفروا فان كفرتم فقد اعد لكم ربكم نارا وان آمنتكم فلكم ما وصى الله لاهل طاعته وعن ابن عباس في معنى الآية من شاء الله الايمان آمن ومن شاء الله الكفر كفر (انا اعتدنا) اى هبنا من العناد وهو العدة (للظالمين) اى الكافرين (نارا احاط بهم سرادقها) السرادق الجرة التى تطيف بالفساطيط عن ابى سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سرادق النار اربعة جدر كنف كل جدار اربعون سنة اخرجته الترمذى قال ابن عباس هو حائط من نار وقيل هو عنق يخرج من النار فيحيط بالكفار كالخطيرة وقيل هو دخان يحيط بالكفار (وان يستغيثوا) اى من شدة العطش (يغاثوا بماء كالمهل) قال ابن عباس هو ماء غليظ مثل دردى الزيت عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى قوله سبحانه وتعالى بماء كالمهل قال كهمز الزيت فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه منه اخرجته الترمذى وقال رشدين احد رواة الحديث قد تكلم فيه من قبل حفظه الفروة جلدة الوجه وقيل المهل الدم والقبح وقيل هو الرصاص والصفر المذاب (يشوى الوجوه) اى ينضج الوجوه من حرقه (بدس الشراب) اى ذلك الذى يغاثون به (وساءت) اى النار (مرتفقا) قال ابن عباس رضى الله عنهما منزلا وقيل مجتمعا واصل المرتفق المتكأ وانما جاء كذلك لمشاكلة قوله وحسنت مرتفقا والافلا ارتفاق لاهل النار ولا متكأ * قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانضيع اجر من احسن عملا) اى لانترك اعمالهم تذهب ضيا حابل نجازيهم باعمالهم الصالحة وقيل ان قوله انا لانضيع اجر من احسن عملا كلام معترض وتقديره ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات (اولئك لهم جنات عدن) اى دار اقامة سميت عدنا بخلود المؤمنين فيها (تجري من تحتهم الانهار) وذلك لان افضل المساكن ما كان يجري فيه الماء (يحملون فيها من ساور من ذهب) قيل يحلى كل انسان منهم ثلاثة اساور سوار من ذهب لهذه الآية وسوار من فضة لقوله تعالى وحلوا اساور من فضة وسوار من لؤلؤ لقوله ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير (ويلبسون ثيابا خضرا من سندس) هو الديباج الرقيق (واستبرق) هو الديباج الصفيق الغليظ وقيل السندس المنسوج بالذهب (متكئين) خص الاتكاء لانه هيئة المتنعمين

والملوك (فيها) اى فى الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهى السرر فى الجبال * ولما وصف الله سبحانه وتعالى هذه الاشياء قال (نعم الثواب) اى نعم الجزاء (وحدث) اى الجنات (مرتقفا) اى مقرا ومجالسا والمراد بقوله وحدثت مرتقفا * قاله ما تقدم ذكره من قوله سبحانه وتعالى وساءت مرتقفا * قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا رجائين) قيل نزلت فى اخوين من اهل مكة من بنى مخزوم وهما ابو سلمة عبدالله بن عبدالاسد بن عبد ياليل وكان مؤمنا واخوه الاسود بن عبدالاسد وكان كافرا وقبل هذا مثل لعينة بن حصن واصحابه وسلمان واصحابه وشبههما برجلين من بنى اسرائيل اخوين احدهما مؤمن واسمه يهوذا فى قول ابن عباس وقيل يملحنا والاخر كافر واسمه قطروس وهما اللذان وصفهما الله سبحانه وتعالى فى سورة الصافات وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراسانى قال كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار وقيل كانا اخوين ورثا من ابيهما ثمانية آلاف دينار فاقسمهما فاشتري احدهما ارضا بالف دينار فقال صاحبه اللهم ان فلانا قد اشترى ارضا بالف دينار وانى قد اشتريت منك ارضا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه بنى دارا بالف دينار فقال اللهم ان فلانا بنى دارا بالف دينار وانى اشتريت منك دارا فى الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم تزوج صاحبه امرأة فانفق عليها الف دينار فقال هذا اللهم انى اخطب اليك امرأة من نساء الجنة بالف دينار فتصدق بها ثم ان صاحبه اشترى خدما ومتاعا بالف دينار فقال هذا اللهم انى اشترى منك خدما ومتاعا بالف دينار فى الجنة فتصدق بها ثم اصابته حاجة شديدة فقال لوايت صاحبى لعل ينالنى منه معروف فجلس على طريقه حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام اليه فنظر اليه صاحبه فعرفه فقال فلان قال نعم قال ماشائك قال اصابتنى حاجة بعدك فاتيتك لتعنينى بخير قال فافعلت بك ذلك وقد قاسمتك مالا واخذت شطره فقضى عليه قصته فقال وانت لمن المصدقين بهذا اذهب فلا اعطيك شيئا فطرده فقضى لهما فتوفيا فنزل فيهما قوله فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون قال قائل منهم انى كان لى قرين وروى انه لما اتاه اخذ يده وجعل يطوف به ويريه امواله فنزل فيهما واضرب لهم مثلا رجلين (جعلنا لاحدهما جنتين) اى بستانين (من اعناب وحفناهما) اى اطفناهما من جوانبهما (بفخل وجعلنا بينهما زرعا) اى وجعلنا بين النخل والاعناب الزرع وقيل بينهما اى بين الجنتين يعنى لم يكن بين الجنتين خراب بغير زرع (كلنا الجنتين آتت) اى اعطت كل واحدة من الجنتين (اكلمها) اى ثمرها تماما (ولم نظلم منه شيئا) اى ولم نقص منه شيئا (وفجرنا خللها) شققنا وسطهما (نهر او كان له) اى لصاحب البستان (ثمر) قرى بالفخ جمع ثمرة وقرى بالضم وهو الاموال الكثيرة الثمرة من كل صنف من الذهب والفضة وغيرهما (فقال) يعنى صاحب البستان (لصاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره) اى يخاطبه (انا اكثر منك مالا واعز نفرا) اى مشيرة رهطا وقيل خدما وحشما (ودخل جنته) يعنى الكافر اخذا بيد اخيه المؤمن يطوف به فيها ويريه اياها (وهو ظالم لنفسه) اى بكفره (قال ما ظن ان تبدي) اى تهلك (هذه) يعنى جنته (ابد) وذلك انه رافقه حسنها وغرته زهرتها فتوهم انها لا ينفى ابدانها وانكر البعث فقال (وما اظن الساعة قائمة) اى كائنة (ولئن رددت الى ربي) فان قلت كيف قال لئن رددت الى ربي وهو

والتقدير (قال) للهوى الحيوانية (افخوا) فى هذه الصور نفخ المعانى الجزئية والهيآت النفسانية من فضائل الاخلاق (حتى اذا جعله بارا) اى علما برأسه من جملة العلوم يحتوى على بيان كيفية الاعمال (قال) آتوني افرغ عليه قطرا) الية والقصد الذى يتوسط بين العلم والعمل فيتحد به روح العلم وجسد العمل كالروح الحيوانى المتوسط بين الروح الانسانى والبدن فحصل سد اى قاعدة ونيسان من زبر الاعمال ونفخ العلوم والاخلاق وقطر العزائم والبيات واطمأنت به النفس وتدبرت قائمت (فما استطاعوا ان يظهره) ويعلموه لارتفاع شأنه وكونه مشتملا على علوم وحجج لم يمكنهم دفعها والا - تيلاء عليها (وما استطاعوا له نقبا) لاستحكامه بالملكات والاعمال والاذكار (قال هذا) السد اى القانون (رحمة من ربي) على عباده بوجوب انهم وبقاءهم (فاذا جاء وعد ربي) بالقيامه الصغرى (جملة دكا) وكان وعد ربي حقا باطلا منهمدا لامتناع العمل به عند

منكر للبعث قلت معناه ولئن رددت الى ربي على ما تزعم من ان الساعة آتية (لا جدن خيرا منها منقلباً) اى يعطينى هناك خيراً منها لانه لم يعطينى الجنة في الدنيا الا ليعطينى في الآخرة افضل منها (قال له صاحبه) يعنى المؤمن (وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب) اى خلق اصلك من تراب لان خلق اصله سبب في خلقه فكان خلقه (ثم من نطفة ثم سواك رجلاً) اى عدلك بشراً سوياً وكذلك انساناً ذكراً بالغاً مبلغ الرجال (لكننا هو الله ربى) مجازة لكن انا هو الله ربى (ولا اشرك برى احداً ولولا) اى هلا (اذ دخلت جنتك قلت ماشاء الله) والمعنى هلا قلت عند دخولها والنظر الى ما رزقك الله منها ماشاء الله اعترافاً بانها وكل خير فيها انما حصل بمشيئة الله تعالى وفضله وان امرها بيده وانه ان شاء تركها عامرة وان شاء تركها خراباً (لا قوة الا بالله) اى وقلت لا قوة الا بالله اقراراً بان ما قويت به على عمارتها وتدير امرها هو بمعونة الله وتأيدته ولا اقدر على حفظ مالى ودفع شئ عنه الا بالله روى عن عروة بن الزبير انه كان ادار اى من ماله شيئاً يعجبه او دخل حائطاً من حيطانه قال ماشاء الله لا قوة الا بالله الحائط البستان (ان ترن انا اقل منك مالا وولداً) اى لاجل ذلك تكبرت على وتعظمت (فعسى ربي) اى ففعل ربي (ان يؤتيني) اى يعطينى (خيراً من جنتك) يعنى في الآخرة (ويرسل عليهما) اى على جنتك (حسبانا) قال ابن عباس نازا وقيل مراعى (من السماء) وهى الصواعق قتلها (فتصبح صعيداً زلقاً) اى ارضا جرداء ملساء لانبات فيها وقيل تزلق فيها الاقدام وقيل رملها لا (او يصبح ماؤها غورا) غائر اذا هب لانتاله الابدى ولا الدلاء (فلن تستطيع له طلباً) يعنى ان طلبته لم تجده (واحيط بثمره) يعنى احاط العذاب بثمر جنته وذلك ان الله تعالى ارسل عليهما من السماء نارا فأهلكتهما وغار ماؤها (فاصبح) يعنى صاحبها الكافر (بقلب كفيه) يصفق بكف على كف ويقلب كفيه ظهر البطن تأسفوا تلها (على ما اتفق فيها) المعنى فاصبح يندم على ما اتفق في عمارتها (وهى خاوية على عروشها) اى ساقطة سقوطها وقيل ان كرومها المعرشة سقطت عروشها على الارض (ويقول يا ليتنى لم اشرك برى احداً) يعنى انه يذكر موعظة اخيه المؤمن فعلم انه اتى من جهة شركه وطفيلانه فتنى لو لم يكن مشركاً (ولم تكن له فئة) اى جماعة (ينصرونه من دون الله) اى يمنعونه من عذاب الله (وما كان منتصراً) اى بمنزعه لا يقدر على الانتصار لنفسه وقبل معناه لا يقدر على رد ما ذهب منه * قوله سبحانه وتعالى (هنالك الولاية) قرئ بكسر الواو يعنى السلطان في القيامة (لله الحق) وقرئ بفتحها من الموالات والنصرة يعنى انهم يتولونه يومئذ ويتبرؤن مما كانوا يعبدون من دونه في الدنيا (هو خير ثواباً) اى افضل جزاء لاهل طاعته لو كان غيره يثيب (وخير عقبا) يعنى عاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره فهو خير اثابة وعاقبة * قوله عز وجل (واضرب لهم) اى اضرب يا محمد لقومك (مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء) يعنى المطر (فاخلط به نبات الارض) اى خرج منه كل لون وزهرة (فاصبح) اى عن قريب (هشياً) قال ابن عباس يابساً (تدرؤه الرياح) قال ابن عباس تدربه وقيل تفرقه وتفسفه (وكان الله على كل شئ مقتدراً) اى قادراً * قوله سبحانه وتعالى (المال والبنون) يعنى التى يفخر بها عبيته واصحابه الاغنياء (زينة الحياة الدنيا) يعنى ليست من زاد الآخرة قال علي بن ابي طالب

الموت وخراب الآلات البدنية (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) بالاضطراب والاختلاط اى تركناهم يختلطون لاجتماعهم في الروح مع عدم الحيلولة (وفتح في الصور) للبعث في النشأة الثانية (فجمعناهم جماعاً) او بالقيامة الكبرى حال الفناء وظهور الحق جملة دكا لارتفاع العلم والحكمة هناك وظهور معنى الحل والاباحة تجلى الافعال الالهية وانتفاء الغير وفعله وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض حيارى مختلط بين شيئاً واحداً لاجتماعهم وفتح في الصور بالايحاد بالوجود الحقائقى حال البقاء فجمعناهم جماعاً في التوحيد والاستقامة والتكبير وكونهم بالله لا بانفسهم (وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضاً) اى يوم القيامة الصغرى يتعذب المحجوبون عن الحق بأنواع العذاب والنيران كما ذكر في سورة الانعام او في ذلك الشهود اى ظهر لصاحب القيامة الكبرى تعذبهم في نار جهنم (الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى) اى محجوبة

محجوبة عن آياتي ومجليات صفاتي الموحدة لذكري (وكانوا لا يستطيعون سماعا الحسب الذين كفروا ان يتخذوا عبادي من دوني اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا قل هل ننبتكم بالآخرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا اولئك الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه فحبطت اعمالهم فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزوا ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا خالدون فيها لا يعبون عنها حولا) اى تحولا لبلوغهم الكمال الذى يقتضيه استعدادهم فلا شوق لهم الى ما وراءه وان وجد كمال وراء ذلك لعدم ادراكهم له فلا ذوق ولا شوق وكونهم فى مقابلة المشركين المحجوبين عن الحق بالغير وكون جناتهم جنات الفردوس بدلان على ان المراد بهم هم الموحدون الكاملون الاستعداد الذين لا كمال فوق كمالهم فلا يبقى شئ وراء مرتبتهم يريدون

رضى الله تعالى عنه المال والبنون حرث الدنيا والاعمال الصالحة حرث الآخرة ويجمعهما لا قوام (والباقيات الصالحات) قال ابن عباس هي قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان اقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر احب الى مما طلعت عليه الشمس عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال استكثروا من قول الباقيات الصالحات قبل وما هن يارسول الله قال التكبير والتلهيل والتسبيح والحمد لله ولا حول ولا قوة الا بالله * عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادا مررتم برياض الجنة فارتعوا قلت يارسول الله وما رياض الجنة قال المساجد قلت وما الارتع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اخرج الترمذى وقال حديث غريب * عن سعيد بن المسيب ان الباقيات الصالحات هي قول العبد الله اكبر وسبحان الله ولا اله الا الله ولا حول ولا قوة الا بالله اخرج ماله فى الموطا موقوفا عليه * وعن ابن عباس ان الباقيات الصالحات الصلوات الخمس وعنه انها الاعمال الصالحة (خير عند ربك ثوابا) اى جزاء (وخيرا مالا) اى ما مؤمله الانسان * قوله سبحان وتعالى (ويوم نسير الجبال) اى نذهب بها وذلك ان تجعل هباء منورا كما يسير السحاب (وترى الارض بارزة) اى ظاهرة ليس عليها شجر ولا جبل ولا بناء وقيل هو بروز ما فى بطنها من الموتى وغيرهم فيصير باطن الارض ظاهرها (وحشرناهم) يعنى جعما الى موقف الحساب (فلم نعد منهم احدا) اى لم نترك منهم احدا (وعرضوا على ربك صفا) اى صفا صفا وفوجا فوجا لانهم صف واحد وقيل قياما وقيل كل امة وزمرة صف ثم يقال لهم (لقد جئتمونا كخفاف الك اول مرة) يعنى احماء وقيل حفاة عراة غرلا (بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا) يعنى القيامة بقول ذلك لمنذرى البعث (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قام بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها الناس انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدأنا اول خلق نعيده وعدا علينا انا كذا فاعلين الا ان اول الخلائق يكسى يوم القيامة ابراهيم عليه السلام الاوانه سبحانه برجال من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فاقول يارب اصحابي فيقول انك لاتدرى ما احدثوا بعدك فاقول كما قال العبد الصالح وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم الى قوله العزيز الحكيم قال فيقال لى انهم لن يزالوا مرتدين على اعقابهم منذ فارقتهم زاد فى رواية فاقول سحقا سحقا قوله غرلا اى قلغا والغرلة القلفة التى تقطع من جلد الذكر وهو موضع الختان وقوله سحقا اى بعدا قال بعض العلماء ان المراد بهؤلاء اصحاب الردة الذين ارتدوا من العرب ومعهوا الزكاة بعده (ق) عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس حفاة عراة غرلا قالت عائشة فقلت الرجال والنساء جميعا ينظر بعضهم الى بعض قال الامر اشد من ان يهجم ذلك زاد النسائي فى روايته لى كل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه * قوله عز وجل (ووضع الكتاب) يعنى صحائف اعمال العباد توضع فى ايدي الناس فى ايمانهم وشمالهم وقيل توضع بين يدي الله تعالى (وترى المجرمين مشفقين) اى خائفين (مما فيه) يعنى من الاعمال السيئة (ويقولون) يعنى اذا رأوها (يا ويلتنا) اى يا هلاكنا وكل من وقع فى هلكة دعا

التحول اليه (فل لو كان البحر) اى بحر الهيولى القابلة للصور الممددة لها في الضهور (مداد الكلمات ربى) من المعاني والحقائق والاعيان والارواح (انفد البحر قبل ان تنفسد كلمات ربى) لكونها غير متناهية وامتناع وفاء المتناهي بغير المتناهي (ولو جئنا بمثله مددا قل انما ابشرم مثلكم يوحى الى انما الهكم الله الواحد فن كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا) والله اعلم

﴿ سورة مريم ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(كهيعص ز كر رحمت ربك عبده ذكريا اذ نادى ربه نداء خفيا) قد تقدمه فيما سلف ان كل طالب ينادى ربه ويدعوه اما يستحق الاجابة اذ ادعاه باسان الحال وناداه باسمه الذى هو مصدر مطلوبه بحسب اقتضاء استعداده في ذلك الحال علم اولم يعلم اذ العطاء والفيض لا يكون الا بحسب الاستعداد والاستعداد لا يعطى الا مقتضى ذلك الاسم فيجيبه بتجلى ذلك الاسم الذى يجبر نقصه ويقضى حاجته بافادة مطلوبه كما ان المريض اذا قال

بالويل (مال هذا الكتاب لا يغادر) اى لا ترك (صغيرة ولا كبيرة) اى من ذنوبنا (الا احصاها) اى وعدّها وكتبها وانبتها فيه وحفظها قال ابن عباس الصغيرة التيسيم والكبيرة القهقهة وقال سعيد بن جبير الصغيرة الهمم واللهم والقبلة والكبيرة الزنا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم ومحقر الذنوب فانما مثل محقر الذنوب مثل قوم نزلوا في بطن واد فجاء هذا يعود وجاء هذا يعود فالتصحبوا خبرهم وان محقرات الذنوب لموبقات الحقيق الشئ الصغير التافه وقوله لموبقات اى مهلكات (ووجدوا ما عمنوا حاضرا) اى مكتوبا مثبتا في كتابهم (ولا يظلم ربك احدا) اى لا ينقص ثواب احد عمل خيرا ولا يؤخذ احدا بجرم لم يعمل * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجداً ومعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف في الايدي فاخذ بيئته واخذ بشماله اخرجه الترمذى وقال لا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من ابى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابى موسى * قوله سبحانه وتعالى (واذ قلنا) اى واذ كر يا محمد اذ قلنا (للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس كان من الجن) قال ابن عباس كان من حى من الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من نار السموم وقال الحسن كان من الجن ولم يكن من الملائكة فهو اصل الجن كما ان آدم اصل الانس وكونه من الملائكة لا ينافى لونه من الجن بدليل قوله سبحانه وتعالى وجعلوا بينه وبين الجنة نسبا وذلك ان قريشا قالت الملائكة بات الله فهذا يدل على ان الملك يسمى جبا وبعضه الامة لان الجن مأخوذ من الاجتنان وهو السر وعلى هذا تدخل الملائكة فيه فكل الملائكة جن لاستئثارهم وليس كل جن ملائكة ووجه كونه من الملائكة ان الله سبحانه وتعالى استثناه من الملائكة والاستثناء يفيد اخراج ما لولاه ادخل ويصح دخوله وذلك يوجب كونه من الملائكة ووجه من قال انه كان من الجن ولم يكن من الملائكة قوله كان من الجن والجن جنس مخالف للملائكة وقوله اقتنحونه وذريته ثابت له ذرية والملائكة لا ذرية لهم واجيب عن الاستثناء انه استثناء مقطوع وهو مشهور في كلام العرب قال الله سبحانه وتعالى واذ قال ابراهيم لايه وقومه اننى براء بما تعبدون الا الذى وطرنى وقال تعالى لا يسمعون فيها لغوا الا سلا ما قيل انه كان من الملائكة فلما خالف الامر مسخ وغير وطرد ولعن * وقوله تعالى (قفسق عن امر ربه) اى خرج عن طاعة ربه (اقتنحونه) يعنى يابنى آدم اقتنحون ابليس (وذريته اولياء من دونى وهم لكم عدو) يعنى اعداء روى مجاهد عن الشعبي قال انى لقاعد يوما اذا قيل رجل فقال اخبرنى هل لابليس زوجة قلت ان ذلك العرس ماشهده ثم ذكرت قول الله عز وجل اقتنحونه وذريته اولياء من دونى فقلت انه لا تكون ذرية الا من زوجة فقلت نعم قيل يتوالدون كما يتوالد بنو آدم وقيل انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض فتتفلق البضة عن جاعه من الشياطين قال مجاهد من ذرية ابليس لا قيس وولهان وهو صاحب الطهارة والصلاة والهفاف ومرة وبه يكنى وزلبور وهو صاحب الاسواق يزبن اللغو والحلف الكاذب ومدح السلب وبترو وهو صاحب المصائب يزبن خش الوجوه ولطم الخدود وشق الجيوب والاعور وهو صاحب الزنا ينفخ في احليل الرجل

يا رب فراده يا شافي اذا الحق
يبريه بذلك الاسم عند اجابته
وكذا الفقير اذا ناداه اجابه
باسمه المفقى اذ هو ربه .
فنادى زكريا عليه السلام
ربه ليبله ولياقوم مقامه
في امر الدين وتوسل اليه
بامرين واعتذر اليه معتلا
بامرين توسل بالضعف
والشيخوخة والوهن
والعجز عن القيام بامر
الدين في قوله (قال رب اني
وهن العظم مني واشتعل
الرأس شيئا) فاجابه باسمه
الكافي فكفاه ضعفه واعطاه
القوة رايد بالولد ثم بعنايته به
فديما بقوله (ولم اكن بدعائك
رب شقيا) فاجابه باسمه
الهادي وهداه الى مطلوبه
بالبشارة والوعدان العناية
المقتضية للسعادة المستلزمة
لساب الشقاوة كما اشار اليها
بالازمة عبارة عن عامه
عالي في الازل بعين في العدم
وتقتضي باستعدادها سعادة
تناسبها وهو عين ارادته
عالي ذلك الكمال لها عدد
وحودها فلا بد من هدايته لها
اليه والهداية اما تتم بالتوفيق
هو ترتيب الاسباب الموافقة
لذلك المطلوب المؤدية اليه
ولم يجدها موافقة ووجد
خلافها فخاف واعتذر اليه

وبخيرة المرأة ومطوس وهو صاحب الاخبار الكاذبة يلقيها في افواه الناس لا يتعدون لها اصلا
وداسم وهو الذي اذا دخل الرجل بيته ولم يسلم ولم يذكر الله بصره من المتناع ما لم يرفع
او يحسن موضعه واذا اكل ولم يسلم اكل معه قال الاعمش ربما دخلت البيت ولم اذكر
اسم الله ولم اسلم فرأيت مطهرة فقلت ارفعوا هذه وخاصمتهم ثم اذكر فاقول داسم داسم
اعوذ بالله منه روى ابى بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للوضوء شيطانا يقال له
الولهان فاتقوا وسواس الماء اخرجه الترمذي (م) عن عثمان بن ابى العاص قال قلت يا رسول الله
ان الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وبين قراءتي يلبسها علي فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذلك شيطان يقال له خنزب فاذا احسسته فعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا قال
ففعلت ذلك فاذهب الله عني (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابليس
يضع عرشه على الماء ثم يبعث سراياه فادناهم منه منزلة اعظمهم فتنة ينجى احدهم فيقول
فعلت كذا وكذا فيقول ما صنعت شيئا ثم ينجى احدهم فيقول ما تركته حتى فرقت بينه وبين
امرأته قال فيدنيه منه ويقول نعم انت قال الاعمش اراه قال فيلترمه * وقوله (بئس للظالمين
بدلا) يعني بئس ما استبدلوا طاعة ابليس وذريته بعبادة ربهم وطاعته (قوله سبحانه وتعالى
(ما شهدتهم) اي ما احضرتهم يعني ابليس وذريته وقيل الكفار وقيل الملائكة (خلق السموات
والارض ولا خلق انفسهم) والمعنى ما شهدتهم خلقها فاستعين بهم على خلقها واشاورهم فيها
(وما كنت متخذ المضلين) يعني الشياطين الذين يضلون الناس (عضدا) يعني انصارا واعوانا
* قوله عز وجل (ويوم يقول نادوا) يعني يقول الله تعالى يوم القيامة نادوا (شركائي)
يعني الاصنام (الذين زعمتم) يعني انهم شركائي (فدعوهم) اي فاستغاثوا بهم (فلم يستجيبوا
لهم) اي فلم يجيبوهم ولم ينصروهم (وجعلنا بينهم) يعني بين الاصنام وعبادتها وقيل بين
اهل الهدى وبين اهل الضلال (موبقا) يعني مهلكا قال ابن عباس هو واد في النار وقيل نهر
تسيل منه نار وعلى حافيه حيات مثل البغال الدهم وقيل كل حاجز بين شيئين فهو موبق
واصله الهلاك (ورأى الجرمون) اي المشركون (لار فظنوا) اي ايقنوا بانهم واقعوها
اي داخلوها وواقعون فيها (ولم يجدوا عنها مصرفا) اي معدلا لانها احاطت بهم من كل
جانب وقيل لان الملائكة تسوقهم اليها * قوله سبحانه وتعالى (ولقد صرفنا) اي بينا
(في هذا القرآن للناس من كل مثل) اي لينذكروا ويتعظوا (وكان الانسان اكثر شئ
جدلا) اي خصومة في الباطل قال ابن عباس اراد النضر بن الحرث وجداله في القرآن
وقيل اراد به ابى بن خلف وقيل اراد به جميع الكفار وقيل الآية على العموم وهو الاصح
(ق) عن عتي بن ابى طالب رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طرقة وفاطمة
ليلا فقال الانصليان فقلت يا رسول الله انفسنا بيد الله تعالى فاذا شاء ان يبعثنا بعثا فانصرف
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قلت ذلك ولم يرجع الى شيئا ثم سمعته يقول وهو مول
يضرب فحذه بيده وكان الانسان اكثر شئ جدلا * قوله عز وجل (وما منع الناس ان
يؤمنوا اذ جاءهم الهدى) يعني القرآن واحكام الاسلام والبيان من الله تعالى وقيل انه رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ويستغفروا ربهم) والمعنى انه لا مانع لهم من الايمان ولا من الاستغفار

والتوبة والتخلية حاصلة والاعذار زائلة فلم يقدموا على الايمان والاستغفار (الا ان تأنيهم سنة الاولين) يعنى سنتنا في اهلاك الاولين ان لم يؤمنوا وهو عذاب الاستئصال (او تأنيهم العذاب قبلا) قال ابن عباس اى عيانا من المقابلة وقيل فجأة * قوله سبحانه وتعالى (وما نرسل المرسلين الا مبشرين) اى بالثواب على الطاعة (ومنذرين) بالعقاب لمن عصى (ويجادل الذين كفروا بالباطل) هو قولهم ابعث الله بشرا رسولا وقولهم للرسول ما انتم الا بشر مثلنا وشبه ذلك (ليدحضوا) اى ليبتلوا (به الحق) ويزيلوه (واتخذوا آياتى وما انذروا هزوا) فيه اضمار يعنى اتخذ وما انذروا به وهو القرآن استهزاء * قوله عز وجل (ومن اظلم ممن ذكر) اى وعظ (بآيات ربه فأعرض عنها) اى تولى عنها وتركها ولم يؤمن بها (ونسى ما قدمت يداه) اى ما عمل من المعاصى من قبل (انا جعلنا على قلوبهم اكنة) اى غطية (ان يفقهوه) يريد ثلثا يفهموه (وفي آذانهم وقرا) اى ثقلا وصمما (وان تدعهم) يا محمد (الى الهدى) اى الدين (فلن يهتدوا اذا ابدا) وهذا فى اقوام علم الله منهم انهم لا يؤمنون (وربك الغفور) اى البليغ المغفرة (ذوارجة) اى الموصوف بالرحمة (لو نؤاخذهم) اى يعاقب الكفار (بما كسبوا) من الذنوب (لعجل لهم العذاب) اى فى الدنيا (بل لهم موعد) يعنى البعث والحساب (لن يجدوا من دونه موثلا) اى ملجأ (وتلك القرى) يعنى قري قوم نوح ودعاد وثمود وقوم لوط وغيرهم (اهلكناهم لما ظلموا) اى كفروا (وجعلنا لمهلكهم موعدا) اى اجلا لا هلاكهم * قوله سبحانه وتعالى (واذ قال موسى لقائه) الآيات اكثر العلماء على ان موسى المذكور فى هذه الآية هو موسى بن عمران من سبط لاوى ابن يعقوب صاحب المعجزات الظاهرة وصاحب التوراة وعن كعب الاحبار انه موسى بن ميثامن اولاد يوسف بن يعقوب وكان قد تنبأ قبل موسى بن عمران والقول الاول اصح بدليل ان الله سبحانه وتعالى لم يذكر فى كتابه العزيز موسى الا اراد به صاحب التوراة فاطلاق هذا الاسم بوجوب الانصراف اليه ولو اراد شخصا آخر لوجب تعريفه بصفة توجب الامتياز بينهما وتزيل الشبهة فلما لم يميزه بصفة علمنا انه موسى بن عمران صاحب التوراة واما لقائه فالاصح انه يوشع بن نون بن يوسف وهو صاحب موسى وولى عهده بعد وفاته وفيل انه اخو يوشع وقبل انه لقائه يعنى عبده بدليل قوله صلى الله عليه وسلم لا يقل احدكم عبدي وامتي وليقل فتاى وفتاى (ق) عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس ان نوفل البكالى يزعم ان موسى صاحب الخضر ايس هو موسى بنى اسرائيل فقال ابن عباس كذب عدو الله حدثنا ابي بن كعب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان موسى عليه السلام قام خطيبا فى بنى اسرائيل فسئل اى الناس اعلم فقال انا فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه فاوحى الله سبحانه وتعالى اليه ان الى عبدك يجمع البحرين هو اعلم منك قال موسى يارب فكيف لي به قال فخذ معك حوتا فاجعله فى مكنت فخيشما فقدت الحوت فهو ثم فاخذ حوتا فجعله فى مكنت ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى اذا اتيا الصخرة وضعا رؤسهما فناما فاضطرب الحوت فى المكنت فخرج منه فسقط فى البحر فانخذ سبيله فى البحر سربا وامسك الله عن الحوت جرية الماء فصارع عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه ان يخبره بالحوت وانطلقا بقية يومهما وليتتهما حتى اذا كانا من الغد قال موسى لقائه آتنا غداءنا لقد

الخوف من الموالى لعدم صلاحيتهم لذلك فاجابه باسمه الوافى فوقاه شرهم وبامتناع وجود الولى من نسله لعدم الاسباب بقوله (وانى خفت الموالى من ورائى وكانت امرأتى عافرا) فاجابه باسمه العليم لانه علم عدم الاسباب الذى تعلل به محتجا بها عن المسبب وعلم وجوده مع عدمها وما علمه لابد من كونه كما قالت الملائكة لامرأة ابراهيم عليه السلام كذلك قال ربك انه هو الحكيم العليم ولما بشره بالولد وهداه الى مقتضى العلم تعجب منه لضراوته فى عالم الاسباب بالحكمة وكررا لتعلل بعدم الاسباب بقوله انى يكون لى غلام الخ لانه كان يطلب ولدا حقيقيا لى امره ويحذو حذوه ويسلك طريقه فى القيام بامر الدين وان لم يكن من نسله لعدم اهلية مواليه لذلك فكرر البشارة وهداه الى سهولة ذلك فى قدرته فالتبس علامة تدل عليه فهدها اليها وانجز وعده باسمه الصادق فرجه بهيمة يحى له فاقتضت الاحوال الاربعة مع حال الوعد والبشارة اجابته

بالرحمة عليه بالاسماء الحسة
فعلى هذا يكون (ك) اشارة
الى الكافي الذي اقتضاه
حال ضعفه وشيخوخته
وعجزه و (هـ) اشارة الى
الهادي الذي اقتضاه
عنايته وارادة مطلوبه له
و (ي) اشارة الى الواقى الذي
اقتضاه حال خوفه من
الموالى و (ع) اشارة الى
العالم اقتضاه اظهاره لعدم
الاسباب و (ص) اشارة
الى الصادق الذي اقتضاه
الوعد و مجموع الاسماء الحسة
هو الرحيم هبة الولد و افاضة
مطلوبه في هذه الاحوال
فذكر هذه الحروف
وتعدادها اشارة الى ان
ظهور هذه الصفات التي
حصلها هذه الاسماء هو
ظهور رحمة عبده زكريا
وقت بدائه وذكرها ذكر
تلك الرحمة التي هي وجود
نحي عليه السلام ولهذا قال
ابن عباس رضى الله عنهما
(ك) عبارة عن الكافي
و (هـ) عن الهدى و (ي)
عن الواقى و (ع) عن العالم
و (ص) عن الصادق والله
اعلم والتطبيق ان يقال
نادى زكريا الروح في مقام
استعداد العقل الهولاني
نداء حفا واشتكي ضعفه

لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا قال ولم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امره الله به
فقال له فتاه ارايت اذا وينا الى الصخرة فاني نسيت الحوت وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره
واتخذ سبيله في البحر عرجا قال فكان للحوت سر بولموسى ولفته عرجا فقال موسى ذلك ما كنا نبغي
فارتدا على آثارهما قصصا قال رجعا فقصا آثارهما حتى انتهيا الى الصخرة فاذا رجل مسجى
بنوب ابيض فسلم عليه موسى فقال الخضر واني بأرضك السلام فقال انا موسى قال موسى بنى
اسرائيل قال نعم ايتك لتعلمي مما علمت رشدا قال انك ان تستطيع معي صبرا يا موسى انى على علم
من علم الله علمه لا تعلمه وانت على علم الله علمه لا اعلمه فقال موسى متجدنى ان شاء الله صابرا
ولا اعصى لك امرا فقال له الخضر فان اتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا
فانطلقا يمسيان على ساحل البحر فرت بهم سفينة فكلوهم ان يحملوهم فغرقوا الخضر فحملوهم
بغير نول فلما ركبا السفينة لم يغبأ موسى الا والخضر قد قلع لوحا من الواح السفينة بالقدوم
فقال له موسى قوم جلونا بغير نول عمدت الى سفينتهم فخرقها لتغرق اهلها لقد جئت شيأ امرا
قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من امري عمرا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسيانا قال وجاء عصفور فوق على حرف
السفينة فنقر في البحر نقرة فقال له الخضر ما نقص على وعلك من علم الله الامثل ما نقص هذا
العصفور من هذا البحر ثم خرجا من السفينة فبينما هما يمسيان على الساحل اذا بصير الخضر
غلاما يلعب مع الغلمان فأخذ الخضر رأسه فاقتلعه بيده فقتله فقال له موسى اقتلت نفسا زكية
بغير نفس لقد جئت شيأ نكرا قال الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال وهذه اشد من الاولى
قال ان سألتك عن شيء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من لدنى عذرا فانطلقا حتى اذا اتيا اهل
قرية استطلعا اهلها فأبوا ان يضيفوهما فوجدا فيها جدارا يريد ان ينقض اى مائلا فقال الخضر
بيده هكذا فأقامه فقال موسى قوم ايتناهم فلم يطعمونا ولم يضيفونا لو شئت لاتخذت عليه اجرا
قال هذا فراق بيني وبينك سأنبئك بتأويل ما لم تستطع عليه صبرا قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم برحم الله موسى اوددت انه صبر حتى يقص علينا من اخبارهما قال سعيد بن جبير
فكان ابن عباس يقرأ وكان امامهم ملك يأخذ كل سفينة صالحة غصبا وكان يقرأ واما الغلام
فكان كافر او كان ابواه مؤمنين وفي رواية عن ابى ابن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قام موسى عليه السلام ذكر الناس بوما حتى اذا فاضت العيون وورقت القلوب ولى
فأدركه رجل فقال اى رسول الله هل فى الارض احدا علم منك قال لا فتب الله عليه اذ لم يرد
العلم الى الله تعالى فقال بلى قال اى رب وان هو قال بجميع البحرين قال خذ حوتنا ميتا حيث
ينفخ فيه الروح وفي رواية تزود حوتا مالحا فانه حيث يفقد الحوت زاد في رواية وفي اصل
الصخرة حين يقال لها الحياة لا يصيب من مائها شيء الا حي فأصاب الحوت من ماء تلك العين
فتموت وانسل من المكمل فدخل البحر ورجعنا الى التفسير * قوله سبحانه وتعالى (لا ابرح)
اى لا ازال اسير (حتى ابلغ مجمع البحرين) قيل اراد بحر فارس والروم مما يلي المشرق وقيل
طنجة وقيل افريقية (او اوضى حقا) يعنى او اسير دهرها طويلا والحقب ثمانون سنة فحمل
خبرنا وسمكة مألحة فى المكمل وهو الزنبل الذى يسع خمسة عشر صاعا ومضيا حتى انتهيا الى

الصخرة التي عند مجمع البحرين وعندها عين تسمى عين الحياة لا تصيب شيئا الا حي فلما اصاب السمكة روح الماء وبرده اضطربت في المكتل وهاجت ودخلت في البحر (فلما بلغا) يعني موسى وفتاه (مجمع بينهما) اي بين البحرين (نسيا) اي تركا (حوتهما) وانما كان الحوت مع يوشع بن نون وهو الذي نسيه وانما اضاف النسيان اليهما لانهما تزوداه لسفرهما وقيل المراد من قوله نسيا حوتهما اي نسيا كيفية الاستدلال بهذه الحالة المخصوصة على الوصول للطلوب (فاتخذ) اي الحوت (سبيله في البحر سربا) اي مسلكا وروى ابن بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم يلقها فدخل موسى الكوة على اثر الحوت فاذا هو بالخضر قال ابن عباس جعل الحوت لايس شيئا من البحر الا ييس حتى صار صخرة وقد روي انهما لما اتبها الى الصخرة وضعا رؤسهما فناما واضطرب الحوت فخرج فسقط في البحر فاتخذ سبيله في البحر سربا فأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ موسى نسي صاحبه ان يخبره فانطلقا حتى اذا كانا من الغد وهو قوله سبحانه وتعالى (فلما جاوزا) يعني ذلك الموضع وهو مجمع البحرين (قال) يعني موسى (لغناه آثاغداءنا) اي طعامنا (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) اي تعبنا وشدة وذلك انه اتى على موسى الجوع بعدما جاوز الصخرة ايتذكر الحوت ويرجع في طلبه (قال) يعني يوشع (ارايت اذا وينا الى الصخرة) وهي صخرة كانت بالموضع الموعود (فاني نسيت الحوت) اي تركته وفقدته وذلك ان يوشع حين راي من الحوت ذلك قام ليدرك موسى فيخبره فنسي ان يخبره ففكشا يومهما حتى صليا الظهر من الغد * ثم قال (وما انسانيه الا الشيطان ان اذكره) اي وما انساني ان اذكر لك امر الحوت الا الشيطان قبل المراد من النسيان شغل قلب الانسان بوساوس الشيطان التي هي من فعله دون النسيان الذي يضاد الفكر لان ذلك لا يصح الا من قبل الله تعالى (واتخذ سبيله في البحر عجبا) قيل هذا من قول يوشع بن نون يعني وقع الحوت في البحر فاتخذ سبيله فيه مسلكا وروى في الخبر كان للحوت سربا لموسى ولغناه عجبا وقيل اي شيء اعجب من حوت يؤكل منه دهرا ثم صار حيا بعدما اكل بعضه * قوله عز وجل (قال) يعني موسى (ذلك ما كنا نبغ) نطلب (فارتدا على آثارهما قصصا) اي رجعا يقصسان الذي جاآ منه ويقبعانه (فوجدنا عبدا من عبادنا) قيل كان ملكا من الملائكة والصحيح الذي ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء في التواريخ انه الخضر واسمه بليسان ملكا وكنيته ابو العباس قيل كان من بني اسرائيل وقيل كان من ابناء الملوك الذين تزهّدوا وتركوا الدنيا والخضر لقب له سمي به لانه جلس على فروة بيضاء فاخضرت (خ) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما سمي الخضر سمي على فروة بيضاء فاذا هي تهتز تحته خضراء الفروة قطعة نبات مجمعة يابسة وقيل سمي خضرا لانه كان اذا صلى اخضر ماحوله وروينا ان موسى راي الخضر مسجى بنوب فسلم عليه فقال الخضر واني بارضك السلام قال انا موسى اتيك لتعلمي مما علمت رشدا ومعنى مسجى بنوب اي مغطى بنوب وقوله واني بارضك السلام معناه من اين بارضك التي انت فيها الآن السلام وروى انه لقيه على طنفسة خضراء على جانب

وتوسل بغنايته واشتكى خوف موالي القوى النفسانية وعقر امرأة النفس ولد القاب (فهب لي من لدك وليا يرني ويرث من آل يعقوب) العقل الفعال (واجعله رب رضا) موصوفا بالكمالات المرضية (يا زكريا انا نبشرك بغلام) القلب (اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) قال رب انى يكون لى غلام وكانت امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خاقتك من قبل ولم يك شيئا) حياته ابدأ (و رب جعل لى آية) اتوصلها اليه (قال آيتك الاتكلم الناس ثلاث ليل سويا) ناس الحواس بالشواغل الحسية والخيالية بالامور الطبيعية (فخرج على قومهم من الحراب فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا) اي كونوا على عبادتكم المخصوصة بكل واحد منكم بالرياضة وترك الفضول دائما (يا يحيى الخ) هذا الكتاب بقوة) كتاب العلم المسمى العقل الفرقانى (وآياته الحكم) اي الحكمة (صيا) قريب العهد بالولادة المعنوية (وحنا من لدنا)

البحر فذلك قوله سبحانه وتعالى فوجدنا عبداً من عبادنا (آتيناه رحمة) اى نعمة (من عندنا وعلماء من لدنا علما) اى علم الباطن الهاماً وام يكن الخضر نبياً عند آثر اهل العلم فان قامت ظاهراً هذه الآيات يدل على ان الخضر كان اعلى شأناً من موسى وكان موسى يظهر التواضع له والتأدب معه قلت لا يخلو اما ان يكون الخضر من بنى اسرائيل او من غيرهم فان كان من بنى اسرائيل فهو من امة موسى ولا جائز ان يكون احد الامة افضل من نبيها او اعلى شأناً منه وان كان من غير بنى اسرائيل فقد قال الله تعالى لبنى اسرائيل وانى فضلتكم على العالمين اى على عالمي زمانكم (قال له موسى هل اتبعك) معناه جئت لاصحبك واتبعك (على ان تعلن مما علمت رشداً) اى صواباً وقيل علماً ترشدني به وفي بعض الاخبار قال الخضر لموسى كفى بالتوراة علماً وبنى اسرائيل شعلاً فقال له موسى ان الله امرني بهذا فحينئذ (قال) الخضر لموسى (انك لن تستطيع معي صبرا) وانما قال ذلك لانه علم انه يرى امورا منكراً ولا يجوز للانبياء الصبر مع المنكرات ثم بين عذره في ترك الصبر فقال (وكيف تصبر على ما لم نخطب به خبراً) اى علماً (قال) موسى (ستجدني ان شاء الله صابراً) انما استدنى لانه لم يثق من نفسه بالصبر (ولا اعصى لك امراً) اى لا اخالفك فيما تأمرني به (قال فان اتبعني) اى فان صحبتني ولم يقل اتبعني ولكن جعل الاختيار اليه ثم شرط عليه شرطاً فقال (فلا تسألني عن شيء) اى عما اعمله مما ينكره ولا تعترض عليه (حتى احدث لك منه ذكراً) معناه حتى ابتدئ بذكره فابين لك شأنه * قوله سبحانه وتعالى (فانطلقا) اى يمسيان على الساحل يطلبان سفينة يركبونها فوجدوا سفينة فركبها فقال اهل السفينة هؤلاء لصوص وامروهما بالخروج فقال صاحب السفينة ما هم بلصوص ولكن ارى وجوه الانبياء وروينا عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مررت بهم سفينة فكلموهم ان يحملوهم فعرفوا الخضر فحملوهم بغير نول اى بغير عوض ولا عطاء فلما لحقوا في البحر اخذ الخضر فلساً فخرق لوحاً من الواح السفينة فذلك قوله تعالى (حتى اذا ركدوا في السفينة خرقتها) يعنى موسى له (اخرقتها لمرق اهلها لقد جئت شاباً امراً) اى اتيت شاباً عظيماً مكرار روى ان الخضر لما خرقت السفينة لم يدخلها الماء وروى ان موسى لما رأى ذلك اخذ نوبه فحشابه الحرق (قال) العالم وهو الخضر (الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال) يعنى موسى (لا تأخذني بما نسيت) قال ابن عباس لم ينس ولكن من معاريف الكلام فبدأ نفسه شيئاً آخر وقيل معناه بما تركت من عهدك والنسيان الترك وقال ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم كانت الاولى من موسى نسياناً والثانية شرطاً والثالثة عمداً (ولا ترهقني) اى لا تغشني (من امرى عمراً) والمعنى لا تعسر على متابعتك وسيرها بالاغضاء وترك المناقشة وقيل لا تكلفني مشقة ولا تضيق على امرى (فانطلقا حتى اذا لقيا غلاماً فقتله) في القصة انهما خرجا من البحر يمسيان فرا بغلمان يلعبون فاخذ الخضر غلاماً ظريفاً وضى الوجه كان وجهه يتوقد حسناً فأضجعه ثم ذبحه بالسكين وروينا انه اخذ راسه فاقتلعه بيده وروى عبدالرزاق هذا الخبر وفيه و اشار باصابعه الثلاث الابهام والسبابة والوسطى وقلع راسه وروى انه رضى راسه بحجر وقيل ضرب راسه بالجدار فقتله قال ابن عباس كان غلاماً لم يبلغ الخث

اى رحمة بكمال تجليات الصفات (وزكاة) اى تقدساً وطهارة بالتجرد (وكان تقياً) مجتنبات صفات النفس (وبراً بوالديه ولم يكن جباراً عصياً) الروح والنفس (وسلام عليه) اى تزه وتقدس عن ملابسة المواد (يوم ولد ويوم يموت) بالنساء في الوحدة (ويوم يبعث) بالبقاء بعد الفناء (حياً) بالله (وادكر) في الكتاب مريم اذا تبذرت من اهلها مكاناً شرقياً (المكان الشرقى هو مكان العالم القدسي لا اهلها بروح القدس عند تجردها وابتادها عن ممان العاينة ومقر النفس واهلها القوى القسائية والطبيعية) (فالتخذت من دوسم حجاباً) والحجاب الذى اخذته من دوسم هو حظيرة القدس المموج من اهل علم النفس بحجاب الصدر الذى هو غايه مبالغ علم القوى المادية ومدى سيرها وما لم تترك الى العالم القدسي بالتجرد لم يمكن ارسال روح القدس اليها كما أخبر عنه تعالى في قوله (فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً) قالت انى أعوذ بالرحمن

منك ان كنت نقيا قال انما
انا رسول ربك لاهبلك
غلاما زكيا قالت انى يكون لى
غلام ولم يمسنى بشر ولم
اك بغيا قال كذلك قال
ربك هو على هين وانما
تمثل لها بشر اسوى الخلق
حسن الصورة انتأثر
نفسها وتستأثر فتتحرك
على مقتضى الجلبة ويسرى
الآثر من الخيال فى الطبيعة
فتتحرك شهوها فتتزل
كما يقع فى الماء من الاختلاط
وتسقط عطفها فى الرحم
فينتجى منه الولد وقد مر أن
الوحى قريب من المامات
الصادقة لهذه القوة البدنية
وتعطىها عن افعالها عمده
كما فى السوم فكل ما يرى
فى الخيال من الاحوال
الواردة على النفس الناطقة
المسماة فى اصطلاحنا قايما
والاتصالات التى لها
بالارواح القدسية يسرى
فى النفس الحيوانية والطبيعية
وينفعل منه البدن وانما
امكن تولد الولد من نطفة
واحدة لانه ثبت فى العلوم
الطبيعية ان منى الذكر
فى تكوّن الولد بمنزلة
الافسحة فى الجبن ومنى الانثى
بمنزلة اللبن اى العقد
من منى الذكر والامعاء

ولم يكن نبي الله موسى يقول اقتلت نفسا زكية الا وهو صبي لم يبلغ الحنث وقيل كان رجلا
وقيل كان اسمه حيسور وقيل كان نثى يقطع الطريق ويأخذ المتساع ويلجأ الى ابويه وقيل
كان غلاما يعمل بالفساد ويتأذى منه ابواه (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لم ان الغلام الذى قتله الخضر طبع كافرا ولوعاش لارهق ابويه طغيانا وكفرا لفظ
مسلم (قال) يعنى موسى (اقتلت نفسا زكية) اى لم تذنب قط وقرى زكية وهى التى
اذنبت ثم تابت (بغير نفس) اى لم تقل نفسا حتى يجب عليها القتل (لقد جئت شيئا نكرا)
اى منكرا عظيما وقيل السكر اعظم من الامر لانه حقيقة الهلاك وفى خرق السفينة خوف
الهلاك وقبل الامر اعظم لان فيه تفريق جمع كثير وقيل معناه لقد جئت شيئا انكر من الاول لان ذلك
كان خرقا كن تداركه بالمد وهذا لا سبيل الى تداركه (قال) يعنى الخضر (الم اقل لك انك لن تستطيع
معى صبرا) قيل زاد فى هذه الآية قوله لك لانه نقض العهد مرتين وقيل ان هذه اللفظة توكيد للتوبيخ
هذا (قال) موسى (ان سألتك عن شىء بعدها فلا تصاحبني) قيل ان يوشع كان يقول لموسى
يا نبي الله ادكر العهد الذى انت عليه قال موسى ان سألتك عن شىء بعدها هذه المرة فلا تصاحبني
او فارقتى ولا تصاحبني (قد بلغت من لدنى عذرا) قال ابن عباس اى قد اعدت فيما بيني
وبيدك وقيل معناه انضح لك العذرى ففارقنى والمعنى انه مدحه بهذه الطريقة من حيث انه احتمله
مرتين اولاً وثانياً مع قرب المدة (ق) عن ابي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
رحمة الله علينا وعلى موسى وكان اذا ذكر احدا من الانبياء بدأ بنفسه لولائه بحمل رأى العجب
واكنه اخذته من صاحبه ذمامة فقال ان سألتك عن شىء بعدها فلا تصاحبني قد بلغت من
لدنى عذرا فلو صبر لرأى العجب قوله ذمامة هو بذل معجزة اى حياء واشفاق من الذم واللوم
يقال ذمته ذمامة يعنى لئمه ملامة وبشده له قول الخضر هذا فراق بيني وبيدك قوله سبحانه
وتعالى (فانطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية) قال ابن عباس يعنى انطاكية وقيل الابلّة وهى ابعد
الارض من السماء وقيل هى بلدة بالاندلس (استطعما اهلها فابوا ان يضيفوهما) قال ابن
كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم اتيا اهل قرية لثامنا فاطفا فى المجالس فاستطعما اهلها فابوا
ان يضيفوهما وروى انهما طافا فى القرية فاستطعماهم فلم يطعموهما واستضافاهم فلم يضيفوهما
وعن ابي هريرة قال اطعمتهما امرأة من اهل بربر بعدان طلبا من الرجال فلم يطعموهما فدعا
لسائهم ولعن رجالهم وعن قتادة قال شر القرى التى لا تضيف الضيف (فوجدا فيها جدارا
يريد ان ينقض) اى يسقط وهذا من مجاز الكلام لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا
من السقوط كما تقول دارى تظر الى دار فلان اذا كانت تقابلها فاستعير لها النظر كما استعير
للجدار الارادة (فاقامه) اى سواه وفى حديث ابي بن كعب عن النبى صلى الله عليه وسلم
فقال الخضر بيده هكذا فاقامه وقال ابن عباس هدمه وقعد بينيه (قال) يعنى موسى
(لوشئت لا تخذت عليه اجرا) يعنى على اصلاح الجدار جملا والمعنى انك قد علمت اناجبا
وان اهل القرية لم يطعمونا فلو اخذت على عملك اجرا (قال) يعنى الخضر (هذا فراق
بينى وبيدك) يعنى هذا وقت فراقى بينى وبيدك وقيل هذا الانكار على ترك اخذ
الاجر هو الفرق بيننا (سأنبئك) اى سوف اخبرك (بأوّل ما لم تستطع عليه صبرا

من مئى الاثنى لا على معنى
ان مئى الذكر ينفرد بالقوة
العاقدة ومئى الاثنى
بالقوة المنعقدة بل على معنى
ان القوة العاقدة فى مئى
الذكر اقوى والمنعقدة
فى مئى الاثنى اقوى والا
لم يمكن ان يتحاشيا واحدا
ولم ينقسم مئى الذكر حتى
يصير جزءا من الولد فعلى
هذا اذا كان مزاج الاثنى
قويا ذكوريا كانتكون امزجة
النساء الشريفة النفس
القوية القوى وكان مزاج
كبدها حاراً كان المئى
المفصل عن كليتها البنى
اخر كثير من الذى ينفصل
عن كليتها اليسرى فاذا
اجتمع فى الرحم وكان مزاج
الرحم قويا فى الامساك
والجذب قام المنفصل من
الكلىة اليمنى مقام الذكر
فى شدة قوة العقدة والمنفصل
من الكلىة اليسرى مقام
المئى الاثنى فى قوة الانعقاد
فيتخلق الولد هذا وخصوصا
اذا كانت النفس متايدة
روح القدس متقوية
يسرى اثر اتصالها به الى
الطبعة والبدن ويغير المزاج
وبمد جميع القوى فى افعالها
بلمدد الروحانى فيصير اقدر
على افعالها بما لا ينضب
بالقياس والله اعلم (وان جعله

وقيل ان موسى اخذ ثوب الخضر وقال اخبرنى بمعنى ما علمت قبل ان تفارقنى فقال الخضر
(اما السفينة فكانت لمساكين يعلمون فى البحر) قيل كانت لعشرة اخوة خمسة زمنى وخسة
يعلمون فى البحر اى يؤجرونها ويكتسبون بها وفيه دليل على ان المساكين وان كان يملك شيئا لا يزول
عنه اسم المسكينة اذالم يقم ما يملكه بكفايته وان حال الفقير فى الضر والحاجة اشد من حال
المساكين لان الله سبحانه وتعالى سماهم مساكين مع انهم كانوا يملكون تلك السفينة (فاردت ان
اصيبها) اى اجعلها ذات عيب (وكان وراءهم ملك) اى امامهم وقيل خلفهم وكان رجوعهم
فى طريقهم عليه والاول اصبح (بأخذ كل سفينة غصبا) اى كل سفينة صالحة فخرقها وعبثها
حتى لا يأخذها الملك الغاصب وكان معه الجلندى الازدى وكان كافرا وقيل كان اسمه هديدي
بدوروى ان الخضر اعتذر الى القوم وذكر لهم شأن الملك الغاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره
وقال اردت اذاهى تمر به ان يدعها لغيرها فاذا جاوزوا اصلحوها ونفعوا بها * قوله عز وجل
(واما الغلام فكان ابواه منبن فخشا) اى خفنا والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر
ما يكون عن علم بما يخشى منه وقيل معاه فعلمنا (ان ربهما) اى يغشيهما وقيل يكلفهما
(طغيانا وكفرا) قيل معاه فخشا ان يحملهما حبه على ان يتبعاه على دينه (فاردنا ان ياتيهما
ربهما) الابدال رفع الشئ ووضع آخر مكانه (خيرامنه زكاة) اى صلاحا وتقوى وقيل
هو فى مقابلة قوله تعالى اقلنت نفسا زكاة فقال الخضر اردنا ان يرزقهما الله خيرامنه زكاة
(واقرب رحا) اى ويكون المبدل منه اقرب عطفاً ورحمة بأبويه بان يبرهما ويشفق عليهما
قبل ابدلهاما جارية متزوجها نى من الانبياء فولدت له نبا افهدى الله على يديه امة من الامم وقيل
ولدت سبعين نبيا وقيل ابدلهاما بعلام مسلم وقيل ان الغلام الذى قتل فرجه ابواه حين ولدوا حزنا
عليه حين قتلوا وبقي لكان فيه هلاكهما فليرض الله بقضاء الله تعالى فان قضاء الله سبحانه
وتعالى للمؤمن فيما يكره خيره من قضائه فيما يحب * قوله سبحانه وتعالى (واما الجدار فكان
لغلامين يتيمن فى المدينة) قبل كان اسمهما اصرم وصريم (وكان تحته كنز لهما) روى
ابو الدرداء عن النبى صلى الله عليه وسلم قال كان الكنز ذهباً وفضة اخرجته الترمذى وقيل كان
الكنز صحفا فيها علم وقال ابن عباس كان لوحا من ذهب مكتوبا فيه عجايب لمن ايقن بالموت كيف
يفرح عجايب لمن ايقن بالقدر كيف يغضب عجايب لمن ايقن بالرزق كيف يتعب عجايب لمن ايقن بالحساب
كيف يغفل عجايب لمن ايقن بزوال الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمن البها لاله الا الله محمد رسول
الله وفى الجانب الآخر مكتوب انا الله لا اله الا انا وحدى لا شريك لى خلقت الخير ولشرفطوبى
لمن خلقت له الخير واجريته على يديه والويل كل الويل لمن خلقت له الشر واجريته على يديه
وقيل الكنز اذا اطلق يراد به المال ومع التقيد براديه غيره يقال عند فلان كنز علم وكان هذا
اللوح جامعاً لهما (وكان ابوهما صالحا) قيل كان اسمه كاشع وكان من الاتقياء قال ابن عباس
حفظا بصلاح ابيهما وقيل كان بينهما وبين الاب الصالح سبعة آباء قال محمد بن المنكدر ان الله
سبحانه وتعالى يحفظ بصلاح العبد ولده وولد ولده وعشيرته واهل دويرات حوله فلا يزالون
فى حفظ الله مادام فهم وقال سعيد بن المسيب انى لاصلى فاذا ذكر ولدى فأزيد فى صلاحى
(فأرد ربك ان يبلغا اشدهما) اى يدركا ويعقلا قوتها وهو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة

ايه للناس) دالة على البعث والنشور (ورحة منا) منا عليهم بتكميلهم به بالشرائع والحكم والمعارف وهدايتهم بسبب فعلها ذلك فهو صورة الرحمة الالهية المعنوية (وكان امرا مقصيا) في اللوح مقدر في الازل وعن ابن عباس فاطمات اليه بقوله انما انار رسول ربك لاهب لك غلاما ركيما فدنا منها ففجح في جيب الدرع اى البدن وهو سبب ازالها على ما ذكرنا كالغلمة مثلا والمعانقة التى كثيرا ما تصير سببا للانزال وقيل ان الروح المتمثل لها هوروح عيسى عليه السلام عند نزوله واتصالها واتماقه بسطقتها والحقا به روح القدس لانه كان السبب الفاعلى لوجوده كما قال لاهب لك غلاما ركيما واتصال روح عيسى بالطفة انما يكون بعد حصول النطفة في الرحم واستقرارها فيه ريثما تتمزج وتتحد وتقبل مزاجا صالحا لقبول الروح (خملته فاقبذت به) اى معه (مكانا قصيا) اى بعيدا من المكان الاول الشرقى لانها وقعت به في المكان الغربى الذى هو عالم الطبيعة والافاق الجسماني

فان قلت كيف قال في الاولى فأردت وفي الثانية فأردنا وفي الثالثة فأراد ربك وما وجه كل واحدة من هذه الالفاظ قلت انه لما ذكر العيب اضافته الى نفسه على سبيل الادب تعالى فقال فأردت ان اعيبها ولما ذكر القتل عبر عن نفسه بافظ الجمع تنبيها على انه من العلماء العظماء في علم الباطن وعلوم الحكمة وانه لم يقدم على مثل هذا القتل الا بحكمة مالية ولما ذكر رعاية المصالح في مال اليتيمين لاجل صلاح ايهمما اضافته الى الله سبحانه وتعالى لان حفظ الانشاء وصلاح احوالهم لرعاية حق الآباء ليس الا بالله سبحانه وتعالى فلاجل ذلك اضافته الى الله تعالى (ويستخرجنا كنزهما) يعنى اذا بلغا وعقلا وقويا (رحمة من ربك) اى نعمة من ربك (وما فعلته عن امرى) اى باختياري ورأى بل فعلته بامر الله والهامة اياى لان تقيص اموال الناس وارقة دمائهم وتغيير احوالهم لا يكون الا بالنص وامر الله تعالى واستدل بعضهم بقوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى على ان الخضر كان نبيا لان هذا يدل على الوحي وذلك للانباء والصحيح انه ولى الله وليس بنبي واجيب عن قوله سبحانه وتعالى وما فعلته عن امرى انه الهام من الله سبحانه وتعالى له بذلك وهذه درجة الالياء وقيل معناه انما فعلت هذه الافعال لغرض ان تظهر رحمة الله لانها باسرها ترجع الى معنى واحد وهو تحمل الضرر الاذى لدفع الضرر الاعلى (ذلك تأويل مالم تسطع عليه صبرا) اى لم تطق ان تصبر عليه روى ان موسى عليه السلام لما اراد ان يفارق الخضر قال اوصنى قال لا تطلب العلم تهتد به واطلب العلم لتعمل به واختلف العلماء في ان الخضر احدى ام ميث فقيل انه حى وهو قول الاكثرين من العلماء وهو متفق عليه عند مشايخ الصوفية واهل الصلاح والمعرفة والحكايات في رؤيته والاجتماع به ووجوده في المواضع الشريفة ومواطن الخير اكثر من ان تحصر قال الشيخ ابو عمر وابن الصلاح في فتاواه هو حى عند جماهير العلماء والصالحين والعامه هذا آخر كلامه وقيل ان الخضر والياس حيان يلتقيان كل سنة بالموسم وكان السبب في حياة الخضر فيما حكى انه شرب من عين الحياة وذلك ان ذا القرنين دخل الظلمة لطلب عين الحياة وكان الخضر على مقدمته فوقع الخضر على العين فاغسل وشرب منها وصلى شكر الله تعالى واخطا ذو القرنين الطريق فرجع وذهب آخرون الى انه ميت لقوله سبحانه وتعالى وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد وقال النبی صلى الله عليه وسلم بعدما صلى العشاء ليلة ارايتكم ليلتكم هذه فان راس مائة سنة لايتقى ممن هو اليوم على ظهر الارض احد ولو كان الخضر حيا لكان لايمش بعده * وقوله عز وجل (ويستألفونك عن ذي القرنين) قيل اسمه مرزبان بن مرزبة اليوناني من ولد يونان بن يافث بن نوح وقيل اسمه الاسكندر بن فيلقوس كذا صحح الرومى وكان ولد عجوز ليس لها ولد غيره نقل الامام فخر الدين في تفسيره عن ابى الريحان السرروى النجم في كتابه المسمى بالاثار الباقية عن القرون الخالية انه من حجير واسمه ابو كرب سمى بن حير بن بن افريقيس الحيرى وهو الذى اقتصر به احد شعراء حجير حيث يقول

قد كان ذو القرنين جدى مسلما * ملكا علا في الارض غير مفند * بلغ المشارق والمغارب يبتنى اسباب ملك من كريم مرشد * فرأى ما ب الشمس عند فروبها * في عين ذى خلب وثاظة حرمه قوله فرأى ما ب الشمس اى ذهاب الشمس وقوله في عين ذى خلب اى حاة والثاظة الحماة

وايضاً والجمع ثأط والحرم الطين الاسود وقيل سمي ذا القرنين لانه بلغ قرني الشمس مشرقها ومغربها وقيل لانه ملك فارس والروم وقيل لانه دخل النور والظلمة وقيل لانه رأى في المنام كأنه اخذ بقرني الشمس وقيل لانه كان له ذوابتان حسنتان وقيل كان له قرنان تواريهما الهامة وروى عن علي انه امر قومه بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايمن فمات فاحياه الله ثم بعثه فأمرهم بتقوى الله فضربوه على قرنيه الايسر فمات فاحياه الله واختلفوا في نبوته فقيل كان نبيا ويدل عليه قوله سبحانه وتعالى قلنا ياذا القرنين وخطاب الله لا يكون الامع الانبياء وقيل لم يكن نبيا قال ابو الطفيل سئل على عن ذي القرنين اكان نبيا فقال لم يكن نبيا ولا ملكا ولكن كان عبدا احب الله فاحبه الله وناصح الله فناصح الله وروى ان عمر سمع رجلا يقول لاخر ياذا القرنين فقال تسميتهم باسماء الانبياء فلم ترضوا حتى تسميتهم باسماء الملائكة والاصح الذي عليه الاكثر ان كان ملكا صالحا عادلا وانه بلغ اقصى المغرب والمشرق والسمال والجوب وهذا هو القدر المهور من الارض وذلك انه لما مات ابوه جمع ملك الروم بعد ان دان له طوائف ثم مضى الى ملوك العرب وقهرهم ومضى حتى انتهى الى البحر الاخضر ثم رجع الى مصر وبني الاسكندرية وسماها باسمه ثم دخل الشام وقصد بيت المقدس وقرب فيه القربان ثم انعطف الى ارمينية وبوب الابواب وبني السدود انت له ملوك العراق والنبط والبربر واستولى على ملك الفرس ثم مضى الى الهند والصين وغزا الامم البعيدة ثم رجع الى العراق ومرض بشهر زور ومات بها وحمل الى حيث هو مدفون وقيل ان عمره كان الفا وثلاثين سنة ومثل هذا الملك البسيط الذي هو على خلاف العادات وجب ان يبقى ذكره مخلدا على وجه الارض فذلك قوله سبحانه وتعالى ويسئوئك عن ذي القرنين ﴿ قل سأتلوا عليكم منه ذكرا ﴾ اى خبرا يتضمن حاله * قوله سبحانه وتعالى ﴿ انا مكناله في الارض ﴾ اى وطائنه والتمكين تمهيد الاسباب قال على سخر الله له السحاب فحمل عليه ومدله في الاسباب وبسط له النور فكان الليل والنهار عليه سواء وسهل عليه السير في الارض وذلله طريقها ﴿ وآتيناه من كل شئ ﴾ مما يحتاج اليه الخلق وكل ما يستعين به الملوك على فتح المدن ومحاربة الاعداء ﴿ صبا ﴾ اى علما يتسبب به الى كل ما يريد ويسيره في اقطار الارض وقيل بلانا الى حيث اراد وقيل قربناله اقطار الارض ﴿ فاتبع سببا ﴾ اى سلك طريقا ﴿ حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ﴾ اى ذات حجة وهى الطينة السوداء وقرى حامية اى حارة وسال معاوية كعبا كيف نجد في التوراة تغرب الشمس وابن تغرب قال نجد في التوراة انها تغرب في ماء وطين وقيل يجوز ان يكون معنى في عين حجة اى عندها عين حجة اوفى رأى العين وذلك انه بلغ موضعا من المغرب لم يبق بعده شئ من العمران فوجد الشمس كأنها تغرب في وهدة مظلمة كما ان راكب البحر يرى ان الشمس كأنها تغيب في البحر ﴿ ووجد عندها قوما ﴾ اى عند العين امة قال ابن جريج مدينة لها اثنا عشر الف باب يقال انها لجاسوس واممها بالسريانية حريمها سكنها قوم من نسل نمود الذين آمنوا بصالح لولا فجيح اهلها لسمع الناس وجبة الشمس حين تغيب اى تغيب ﴿ فلما ياذا القرنين ﴾ يستدل بهذا من زعم انه كان نبيا فان الله

ولهذا قال (فأجاءها الخاض الى جذع النخلة) نخلة النفس (قالت يا ليتني مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا فناداها من تحتها) اى ناداها جبريل من الجهة السفلية بالنسبة الى مقامها من القلب اى من عالم الطبيعة الذى كان حزما من جهته وهو الحمل الذى هو سبب نشورها واقتضاحها (الا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا) اى جدد ولا من غرائب العلم الطبيعى وعلم توحيد الافعال الذى خصك الله بها واصطفاك كما رأيت من تولد الجين من نطفتك وحدها (وهزى اليك بجذع النخلة) نخلة نفسك التى بسقت في سماء الروح فاتصلك روح القدس واخضرت بالحياة الحقيقية بهديسها بالرياضة وجفافها بالحرمان عن ماء الهوى وحياته واتمرت المعارف والمعاين اى حركتها بالمكر (تساقط عليك) من ثمرات المعارف والحقائق (رطباً جزيباً فكلنى) اى من فوقك رطب الحقائق والمعارف الالهية وعلم تجليات الصفات والمواهب والاحوال (واشربى) من تحتك ماء

العلم الطبيعي وبدائع الصنع
وغرائب الافعال الالهية
وعلم التوكل وتجليات
الافعال والاخلاق
والمكاسب كما قال تعالى
لا تكلوا من فوقهم ومن
تحت ارجلهم (وقرى عينا)
بالكمال والولد المبارك
الموجود بالقدرة الموهوب
بالعناية (فما ترين من البشر
احدا) اى من اهل الظاهر
المحجوبين عن الحقائق
بظواهر الاسباب وبالصنع
والحكمة عن الابداع
والقدرة الذين لا يفهمون
قولك ولا يصدقون بك
وبحالك لوقوفهم مع العادة
واحتجابهم بالعقول المشوبة
بالوهم المحجوبة عن نور
الحق (فقولى انى نذرت
لرحمن صوما فلن اكلم
اليوم انسيا فأتت به قومها
تحملة قالوا يا مريم لقد جئت
شيئا فريا يا اخت هرون
ما كان ابوك امرأ سوء
وما كانت امك بغيرا فاشارت
اليه قالوا كيف نكلم من كان
في المهد صبيا قال انى عبد الله
آتاني الكتاب وحيانى نيا
وجعلنى مباركا فيما كنت
واوصانى بالصلاة والزكاة
مادمت حيا وبرأ بوالدى
ولم يجعلنى جبارا شقيا اى

خاطبه ومن قال انه لم يكن نبيا قال المراد منه الالهام وقيل يحتمل ان يكون الخطاب على
لسان غيره (اما ان تعذب) يعنى تقتل من لم يدخل فى الاسلام (واما ان تتخذ فيهم حسنا)
يعنى تغفو وتصفح وقيل تأسرهم فتعلمهم الهدى خيره الله سبحانه وتعالى بين الامرين (قال
اما من ظلم) اى كفر (فسوف نعذبه) اى نقتله (ثم يردالى به) اى فى الآخرة (فيعذبه
عذابا نكرا) اى منكرا يعنى بالنار لانها انكر من القتل (واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء
الحسن) اى جزاء اعماله الصالحة (وستقول له من امرنا بسرا) اى نلين له القول ونعامله
باليسر من امرنا (ثم اتبع سبيها) اى سلك طريقا ومازل (حتى اذا بلغ مطلع الشمس
وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا) قبل انهم كانوا فى مكان ليس بينهم وبين
الشمس ستر من جبل ولا شجر ولا ستر عليهم بناء فاذا طلعت الشمس دخلوا فى اسراب لهم
تحت الارض فاذا زالت الشمس عنهم خرجوا الى مساكنهم وحروثهم وقيل انهم كانوا اذا
طلعت الشمس نزلوا فى الماء فاذا ارتفعت عنهم خرجوا فرعوا كالبحار ثم وقيل هم قوم عرارة
يفترش احداهم احدى اذنيه ويلتحف بالآخرى وقيل انهم قوم من نسل مؤمنى قوم هود واسم
مدينتهم جابلق واسمها بالسريانية مرقيسيا وهم مجاورون بأجوج ومأجوج * قوله سبحانه
وتعالى (كذلك) اى كما بلغ مغرب الشمس كذلك بلغ مطلعها وقيل معناه انه حكم فى القوم
الذين هم عند مطلع الشمس كما حكم فى القوم الذين عند مغربها وهو الاصح (وقد احطنا
بما لديه خبرا) اى علما بما عنده ومن معه من الجن والعدو وآلات الحرب وقيل معناه
وقد علمنا حين ملكناه ما عنده من الصلاحية بذلك الملك والاستقلال به والقيام بامره
قوله عز وجل (ثم اتبع سبيها حتى اذا بلغ بين السدين) هما هنا جبلان فى ناحية الشمال
فى منقطع ارض الترك حكى ان الوائق بعث بعض من يشق به من اتباعه اليه ايمانوه فخرجوا
من باب من الابواب حتى وصلوا اليه وشاهدوه فوصفوا انه بناء من ابن حديد مشدود بالنحاس
المذاب وعليه باب مقفل (وجد من دونهما قوما) اى امام السدين قبلهم الترك (لا يكادون
يفقهون قولا) قال ابن عباس لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم (قالوا ياذا القرنين)
فان قلت كيف اثبت لهم القول وهم لا يفهمون قلت تكلم عنهم مترجم عن هو مجاورهم
ويفهم كلامهم وقيل معناه لا يكادون يفقهون قولا الا بجهود ومشقة من اشارة ونحوها كما يفهم
الحرس (ان يأجوج ومأجوج) اصلهما من اجيج النار وهو ضوؤها وشررها شبهوا به
لكثرتهم وشدتهم وهم من اولاد يانث بن نوح والترك منهم قيل ان طائفة منهم خرجت تغير
فصرب ذوا القرنين السد فبقوا خارجه فسموا الترك لذلك لانهم تركوا خارجين قال اهل
التواريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام ويافث فسام ابوالعرب والهم والروم وحام ابوالحبشة
والزنج والنوبة ويافث ابوالترك والخرز والصقالبة وبأجوج ومأجوج قال ابن عباس هم
عشرة اجزاء وولد آدم كلهم جزء وروى حذيفة مرفوعا ان بأجوج امة ومأجوج امة وكل
امة اربعة آلاف امة لا يموت الرجل منهم حتى يظراف ذكر من صلبه كلهم قد سجل السلاح
وهم من ولد آدم يسرون الى خراب الدنيا وقالهم ثلاثة اصناف صنفت منهم امثال الارز شجر
بالشام طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنف منهم عرضه وطوله سواء عشرون ومائة

ذراع وهؤلاء لا يقوم لهم جبل ولا حديد وصنف منهم يفتش احدهم اذنه ويلحف بالآخرى
لايمرون بفيل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم اكلوه مقدمتهم بالشام وساقهم
بخراسان يشربون انهار المشرق وبحيرة طبرية وعن علي منهم من طوله شبر ومنهم من هو مفرط
في الطول وقال كعبهم نادرة في ولد آدم وذلك ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت نطفته بالتراب
فخلق الله من ذلك الماء بأجوج ومأجوج فهم متصلون بنامن جهة الاب دون الام وذكروهم
بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من الروم ابن عجوز فلما بلغ كان عبد صالحا قال الله سبحانه
وتعالى له اني باعك الى امم مختلفة السنتهم منهم اتمان بينهما طول الارض احدهما عند مغرب
الشمس يقال لها ناسك والآخرى عند مطلعها يقال لها منسك واطمان بينهما عرض الارض
احدهما في القطر الايمن يقال لها هاويل والآخرى في قطر الارض الايسر يقال لها تاويل وامم
في وسط الارض منهم الجن والانس وأجوج وققال ذو القرنين باي قوة اكبدهم وباي
جمع اكثهم وباي لسان انطقهم فقال الله سبحانه وتعالى اني ساقوك وابسط لسانك واشد
عضدك فلا يهولك شيء والبسك الهيبة فلا يروعك شيء واسخر لك الور والظلمة واجعلهما
من جنودك فالور يهديك من امامك والظلمة تحميطك من ورائك فانطلق حتى اتى مغرب الشمس
فوجد جمعا وعدد الايحصيصم الا الله تعالى فكأثرهم بالظلمة حتى جبههم في مكان واحد فدعاهم
الى الله تعالى وعبادته فمن آمن به ومنهم من صد عنه فمعد الى الذين تولوا عنه فادخل عليهم
الظلمة فدخلت اجوافهم وبيوتهم فدخلوا في دعوته فجند من اهل المغرب جندا عظيما وانطلق
بقودهم والظلمة تسوقهم حتى اتى هاويل ففعل فيهم كفعله في ناسك ثم مضى حتى اتى منسك ففعل
ففعل فيهم كفعله في الامتين وجند منهم جندا عظيما ثم اخذ ناحية اليسرى فأتى تاويل ففعل بهم
كفعله فيما قباه ثم عمد الى الامم التي في وسط الارض فلما كان فيمالي قطع الترك مما الى المشرق
قالت له امة صالحة من الانس يا ذا القرنين ان بين هذين الجبلين خلقا اشبه البهائم يفترون
الدواب والوحوش والسباع وبأكلون الحيات والعقارب وكل ذي روح خلق في الارض
وليس يزداد خلق كزيادتهم فلا شك انهم يتأكلون الارض ويظهرون عليها ويفسدون فيها فهل
نجعل لك خرجا على ان نجعل بيننا وبينهم سدا قال ما مكني فيه ربي خير وقال اعدوا الى الصخور
والحديد والنحاس حتى اعلم علمهم فانطلق حتى توسط بلادهم فوجدهم على مقدار واحد يبلغ
طول الواحد منهم مثل نصف الرجل المربع منالهم محال واضراس كالسباع والهم هلب
شعر يوارى اجسادهم ويتقون به من الحر والبرد واكل واحد منهم اذنان عظيمات يفتش
احدهما ويلحف بالآخرى بصيف في واحدة ويشقى في واحدة يتسافدون تسافد البهائم حيث
التقوا فلما عين ذا القرنين ذلك انصرف الى بين الصدفين فقام ما بينهما وحفر له الاساس حتى
بلغ الماء فذلك قوله تعالى قالوا يا ذا القرنين ان بأجوج ومأجوج (مفسدون في الارض) قيل
فسادهم انهم كانوا يخرجون ايام الربيع الى ارضهم فلا يدعون فيها شيئا اخضر الا اكلوه ولا يابسا
الا جلوه وادخلوه ارضهم فلقوا منهم اذى شديدا وقيل فسادهم انهم كانوا يأكلون الناس
وقيل معناه انهم سيفسدون عند خروجهم (فهل نجعل لك خرجا) اي جمعا واجرا من الاموال
(على ان نجعل بيننا وبينهم سدا) اي حاجزا فلا يصلون بيننا (قال) لهم ذو القرنين (ما مكني
فيه ربي خير) اي ما قواني به ربي خير من جعلكم (فاعينوني بقوة) يعني لا اريد منكم المال بل

لا تكلمهم في امرك شيئا
ولا تمنهم فيما لا يمكنهم
قبوله حتى ينطق هو بحاله
(والسلام على يوم ولدت
ويوم اموت ويوم ابعث
حيا) في المواطن الثلاثة كما
على يحيى لكون ذاتي مجردة
مقدسة لا تحتجب بالمواد
حتى في الطفولة اذ معنى
السلام التنزه عن العيوب
اللاحقة بواسطة تعلق المادة
(ذلك عيسى بن مريم قول
الحق الذي فيه يمترون)
اي كليمه التي هي عبارة عن
ذات مجردة اربية كما مر غير
مرة (ما كان الله ان يتخذ
من ولد سبحانه اذا قضى
امرا) لا امتناع وجود شيء
آخر معه عن ان يوجد معه
شيء (فاعلم ان يقول له كن
فيكون) اي يبدعه بمجرد
تملوا ارادته من غير زمان
(وان الله ربي وربكم فاعبدوه
هذه صراط مستقيم فاختاف
الاحزاب من بينهم فويل
للذين كفروا من مشهد يوم
عظيم اجمعهم وابصر يوم
يأتوا امكن الظالمون اليوم
في ضلال مبين وانذرهم
يوم الحسرة اذ قضى الامر
وهم في غفلة وهم لا يؤمنون
اننا نحن نرث الارض ومن
عليها والينا يرجعون واذكر

في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا في القيامة الكبرى بالقضاء المطلق والشهود الذاتي . الصدق اصل كل فضيلة وملاك كل كمال وخبرة ككل مقام واستعداد كل موهبة (اذ قال لبيه يا بئس ما لا يسمع ولا يبصر) مما سوى الله من الاكوان التي تطلبها وتنسب التأثير اليها (ولا ينفي عنك شيئا) في الحقيقة لعدم تأثيره (يا بئس اني قد جاءني من العلم ما لم يأتك فانبغي اهدك صراطا سويا يا بئس لا تعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحمن عصيا يا ابني اخاف ان يمسك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا قال اراغب انت عن آلهي يا ابراهيم ان لم تنته لارجحك واحجرتني مليا) اي التوحيد الذاتي (قال سلام عليك) اي جرد الله ذلك عن الميواد التي احتجبت بها (سأستغفر لك ربي انه كان بي حفيوا) سأطاب منه ستر ذلك سنوره ومحو غشاوات صفاتك بصفاته ودناءة هيئات نفسك بافعاله ان امكن (واعترلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربي عسى الا اكون بدعاء

اعينوني بآبائكم وقوتكم) اجعل بينكم وبينهم ردما (اي سدا قالوا وماتلك القوة قال فضلة وصناع يحسنون البناء والآلة قالوا او ماتلك الآلة قال (آتوني) اي اعطوني وقيل جبوتي (زبر الحديد) اي قطع الحديد قاتوه بها وبالخطب فجعل الخطب على الحديد والحديد على الخطب (حتى اذا ساوى بين الصدفين) اي بين طرفي الجبلين (قال انفخوا) يعني في النار (حتى اذا جملة نار) اي صار نار (قال آتوني افرغ عليه) اي اصب عليه (قطرا) اي نحاسا مذابا فجعلت النار تاكل الخطب وجعل النحاس بسيل مكانه حتى لزم الحديد النحاس قيل ان السد كالبرد المحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء وقيل ان عرضه خمسون ذراعا وارتفاعه مائة ذراع وطوله فرسخ واعلم ان هذا السد معجزة عظيمة ظاهرة لان الزبرة الكبيرة اذا نفخ عليها حتى صارت كالنار لم يقدر احد على القرب منها والنفخ عليها لا يمكن الا بالقرب منها فكأنه تعالى صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك النافخين حتى تمكنوا من العمل فيه (فا استطاعوا ان يظهروه) اي يعملوا عليه لعلوه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) اي من اسفله لشدة وصلابته (قال) يعني ذوا القرنين (هذا) اي السد (رجة من ربي) اي نعمة من ربي (فاذا جاء وعد ربي) قبل يعني يوم القيامة وقيل وقت خروجهم (جملة دكاء) اي ارضاملساء وقيل مدكوكا مستويا مع الارض (وكان وعد ربي حقا) (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قبح اليوم من ردم بأجوج ومأجوج مثل هذه وعقبيه تسعين قوله وعقد بيده تسعين هو من موضوعات الحساب وهو ان تجعل رأس اصبعك السبابة في وسط الابهام من باطنها شبه الحلقة لكن لا تبين لها الاخلل يسير وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في السد يحفرونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال بعضهم ارجعوا فستحفرونه غدا قال فيعيده الله كاشد ما كان حتى اذا بلغوا مدتهم واراد الله تعالى يبعثهم على الله تعالى ان يبعثهم على الناس قال الذي عليهم ارجعوا فستحفرونه غدا ان شاء الله تعالى واستثنى قال فيرجعوا فنجدوننا على هيئة حين تركوه فيخرقونه فيخرجون على الناس فيستقون الماء وتفر من الناس وفي رواية تحصن الناس في حصونهم منهم فيرمون بسهام الى السماء فترجع مخضبة بالدماء فيقولون قهرنا من في الارض وعلونا من في السماء فيزدادون قسوة وعتوا فيبعث الله عليهم نفعا في رقابهم فيهلكون فوالذي نفس محمد بيده ان دواب الارض تسمن وتشكر الله من لحومهم شكرا اخرجهم التمرذي وقوله قسوة وعتوا اي غلظة وفظاظة وتكبرا والنصف دود يكون في انوف الابل والغنم وقوله وتسكرو يقال شكرت الشاة تشكر شكرا اذا امتلاء ضرعها لبنا والمعنى انها تملأ اجسادها لحا وتسمن (خ) عن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليعجن البيت وليعمرن بعده خمر - أحججوا أجوج * قوله عز وجل (وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض) قيل هذا عند فتح السد يقولون تركنا بأجوج ومأجوج يموج اي يدخل بعضهم في بعض كوج الماء ويختلط بعضهم في بعض لكثرتهم وقيل هذا عند قيام الساعة يدخل الخلق بعضهم في بعض لكثرتهم ويختلط انفسهم ببعضهم حيارى (ونفخ في الصور) فيه دليل على ان خروج أجوج ومأجوج من علامات قرب الساعة (فجمعناهم جمعا) اي في صعيد واحد (وعرضنا) اي ابرزنا (جهنم يومئذ للكافرين عرضا) ليشهدوا عيانا (الذين كانت اعينهم في غطاء)

ربى شقيا فلما اعزلهم وما
يعبدون من دون الله وهبنا له
اسحق ويعقوب وكلا جعلنا
نبيا ووهبنا لهم من رحمتنا
وجعلناهم لسان صدق عليا
واذ كر في الكتاب موسى
انه كان مخلصا بالكسراى
مجرد ذاته وعلمه في السلوك
لوجه الله لم يلتفت الى ماسواه
من وجهه حتى صفاته تعالى
بل شاها عن ذاته وهو ما زاغ
البصر وما طغى بقوله ارني
انظر اليك ومخلصا بالفتح
اى اخلصه الله عن امانته
وافى البقية منه فخلص
من الطغيان المذكور بالتجلى
الذاتى التام واستقام بمكين الله
ايامه كما قال فلما تجلى ربه للجبل
جعلله دكاوخر موسى صعقا
فلما افاق قال سبحانك تبت
اليك من ذنب ظههور
الانانية (وكان رسولا بدلا)
مقام الرسالة دون مقام
النبوته لكونها مبنية للاحكام
كالاحلال والحرام منبهة
على الاوضاع كالصلاة
والصيام فهي متعلقة ببيان
احكام المكلفين واما النبوة
فهي عبارة عن الانباء عن
المعاني الغيبية كاحوال
المصاد والبث والنشور
والمعارف الالهية كتعريف
الصفات والاسماء وما

اى غشاء وستر (عن ذكرى) اى عن الايمان والقرآن والهدى والبيان وقيل عن رؤية
الدلائل وتبصرها (وكافوا لا يستطيعون سمعا) اى سمع قبول للايمان والقرآن لغلبة الشقاء
عليهم وقيل معناه لا يستطيعون ان يسمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة عدائهم له
قوله تعالى (افحسب) اى افطن (الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء)
يعنى اربابا يريد عيسى والملائكة بل هم اهل اعداء يتبرؤن منهم وقال ابن عباس يعنى الشياطين
اطاعوهم من دون الله والمعنى افطن الذين كفروا ان يتخذوا غيرى اولياء وانى لا اغضب
لنفسى فلا اما قهرهم وقيل معناه افطنوا انه يفهمهم ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء (انا اعتدنا)
اى هيبنا (جهنم لا كافرين نزلا) اى منزلا قال ابن عباس رضى الله عنهما هي مثواهم وقيل
معدة لهم عندنا كالمنزل للضيف قوله تعالى (قل هل ننبئكم بالاخسرين اعمالا) يعنى
الذين اتعبوا انفسهم في عمل يرجون به فضلا ونوالا ففانالوا هلاكا وبوارا قال ابن عباس هم
اليهود والنصارى وقيل هم الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وقال علي بن ابي
طالب هم اهل حروراء يعنى الخوارج (الذين ضل سعيهم) اى بطل عملهم واجتهادهم
(في الحياة الدنيا وهم يحسبون) اى يظنون (انهم يحسنون صنعا) اى عملا ثم وصفهم
قوله تعالى (اولئك الذين كفروا بايات ربهم ولقاءه) يعنى انهم مجمدوا دلائل توحيد
وقدرته وكفروا بالبعث والثواب والعقاب وذلك لانهم كفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم
وبالقرآن فصاروا كافرين بهذه الاشياء (فحبطت اعمالهم) اى بطلت (فلا نقيم لهم يوم
القيامة وزنا) قبل لا نقيم لهم ميراثا لان الميراث انما توضع لاهل الحسنات والسيئات من
الموحدين ليقير مقدار الطاعات ومقدار السيئات قال ابو سعيد الخدرى يأتى اناس باعمال
يوم القيامة هي عندهم من العظم كجبال تهامة فاذا وزنوها لم تزن شيئا فذلك قوله تعالى
فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا وقيل معناه نزدري بهم فليس لهم عندنا حظ ولا قدر ولا وزن
(ق) عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انه لياتى الرجل العظيم السمين
يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة وقال اقرؤا ان شئتم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
(ذلك) اشارة الى ما ذكر من حبوط اعمالهم وخسة قدرهم ثم ابتدا فقال تعالى (جزاءهم
جهنم بما كفروا واتخذوا اياتى ورسلى هزوا) يعنى سخرية واستهزاء قوله تعالى (ان
الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلا) عن ابي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال اذا سألتهم الله فاسألوه الفردوس فانه اوسط الجنة واعلى الجنة
وفوقه عرش الرحمن ومنه تفجر انهار الجنة قال كعب ليس في الجنات جنة اعلى من جنة
الفردوس فيها الآسرون بالمعروف والناهون عن المنكر وقال قتادة الفردوس ربوة الجنة
واوسطها وافضلها وارفعها وقيل الفردوس هو البستان الذى فيه الاغصان وقيل هي الجنة
المنفة بالاشجار التى تنبت ضروبا من النيات وقيل الفردوس البستان بالرومية وقيل بلسان
الحبش منقول الى العربية نزلا هو ما يهب للنازل على معنى كانت لهم ثمار جنات الفردوس
ونعيمها نزلا وقيل في معنى كانت لهم اى في علم الله تعالى قبل ان يخلقوا (خالدين فيها
لا يبقون) اى لا يطلبون (عنها حولا) اى تحولا الى غيرها قال ابن عباس لا يريدون

ان يتحولوا عنها كما ينقل الرجل من دار اذا لم توافقه الى دار اخرى * قوله تعالى (قل لو كان البحر مداد الكلمات ربى) قال ابن عباس قالت اليهود يا محمد تزعم اننا وقد اوتينا الحكمة وفي كتابك ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا ثم تقول وما اوتيتهم من العلم الا قليلا فانزل الله تعالى هذه الآية وقيل لما نزل وما اوتيتهم من العلم الا قليلا قالت اليهود اوتينا علم التوراة وفيها علم كل شئ فانزل الله تعالى قل لو كالا البحر مداد الكلمات ربى اى ما يستقذه الكاتب ويكتب به واصله من الزيادة قال مجاهد لو كان البحر مداد القلم والقلم يكتب قيل واخلاق يكتبون (لقد البحر) اى لقدمائة (قبل ان تنفذ كلمات ربى) اى علمه وحكمته (ولو جشا بمثله مددا) والمعنى ولو كان اخلاق يكتبون والبحر يمددهم افنى ماء البحر ولم تقن كلمات ربى ولو جشا بمثل ماء البحر فى كثرت مددا وزيادة * قوله تعالى (قل انما انا بشر مثلكم) قال ابن عباس علم الله تعالى رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم التواضع لئلا يزهى على خلقه فامر ان يقر فيقول انا آدمى مثلكم الا انى خصصت بالوحى واكرمنى الله به وهو قوله تعالى (بوحى الى انما الحكم اله واحد) لاشريك له فى ملكه (فمن كان يرجو لقاء ربه) اى يخاف المصير اليه وقيل يؤمل رؤية ربه (فليعمل عملا صالحا) اى من حصل له رجاء لقاء الله تعالى والمصير اليه فليستعمل نفسه فى العمل الصالح (ولا يشرك بعبادة ربه احدا) اى لا يرأى بعمله ولما كان العمل الصالح قد يراد به وجه الله سبحانه وتعالى وقد يراد به الرياء والسمعة اعتبر فيه قيد ان احدهما ان يراد به الله سبحانه وتعالى والثانى ان يكون مبرا من جهات الشرك جميعها (ق) عن جندب بن عبد الله الجعلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع سمع الله به ومن يرأى يرأى الله به قوله من سمع سمع الله به اى من عمل عملا سرا آت للباس يشتر بذلك شهره الله يوم القيامة وقيل سمع الله به اى اسمعه المكروه (م) عن ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تبارك وتعالى يقول اما اغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا اشرك فيه غيرى تركته وشركه ولغير مسلم فاما منه برئ هو والذي عمله عن سعيد بن ابى فضالة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا جمع الناس ليوم لاريب فيه نادى مناد من كان يشرك فى عمل عمله لله احدا فليطلب ثوابه منه فان الله اغنى الشركاء عن الشرك اخرج الترمذى وقال حديث غريب وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال اخوف ما اخاف عليكم الشرك الاصغر قالوا وما الشرك الاصغر قال الرياء (م) عن ابى الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال وفى رواية من آخرها والله اعلم بمراده واسرار كتابه

تفسير سورة مريم عليها السلام

هى مكية وهى ثمان وتسعون آية وثمانون وسبعمئة كلمة وثلاثة آلاف وسبعمئة حرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (كهيعص) قال ابن عباس رضى الله عنهما هو اسم من اسماء الله تعالى وقيل اسم

يليق بالله من التمجيدات والتمجيدات والولاية فوقهما جميعا لكونها عبارة عن الفناء فى ذات الله من غير اعتبار الخلق فهى اشرف المقامات لكونها تتقدم عليهما لانها لم تحصل اولا لم تكن النبوة ولا الرسالة لكونها مقومة اياها ولهذا قدم كونه مخلصا فى القرآن بالفتح واخرت النبوة عن الرسالة لكونها اشرف وادل على المدح والتعظيم منها ولم يؤخر الولاية عنهما باعتبار الشرف لانهما وان كانت اشرف لكنها باطية لا يعرف شرفها وفضلها الا الافراد من العرفاء المحققين الخصوصين بدقة الظردور غيرهم فلا يفيد المدح والتعظيم ولا الاقتصار على بقوله مخلصا وان كانت اشرف لانهما قد توحد بدونهما بخلاف العكس فلا يحسن وصفه الا على هذا الترتيب (ومادينا من جانب الطور الايمن) اى طور وجوده الذى هو نهاية طور القلب فى مقام السر الذى هو محل المناجاة ولهذا قال (وقربنا نجينا) وسمى كلم الله وانما وصفه باليمن الذى هو الاشرف

القرآن وقيل للسورة وقيل هو قسم اقيم الله تعالى به وعن ابن عباس قال الكاف من كريم وكبير والهاء من هاد والياء من رحيم والعين من عليم والصاد من صادق وقيل معناه كاف خلقه هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم ببيته صادق في وعده (ذكر) اي هذا الذي تلو عليك ذكر (رحته ربك عبده زكريا) قيل معناه ذكر ربك عبده زكريا برحته (اذنادى) اي دما (ربه) في المحراب (نداء خفيا) اي دعاء سرامن قومه في جوف الليل وقيل راعى سنة الله في اخفاء دعائه لان الجهر والاسرار عند الله تعالى سيان لكن الاخفاء اولى لانه ابعد عن الرياء وادخل في الاخلاص وقيل اخفاء للالام على طلب الولد في زمن الشيخوخة وقيل خفت صوته لضعفه وهرمه يدل عليه قوله تعالى (قال رب اني وهن) اي رق وضعف (العظم مني) اي من الكبر وقيل اشتكى سقوط الاضراس (واشتعل الرأس) اي ابيض الشعر (شيئا) اي شمت (ولم اكن بدعائك رب شقيا) اي عودتني الاجابة فيما مضى ولم تخيبني وقيل معناه لما دعوتني الى الايمان آمنت ولم اشق بترك الايمان (واني خفت الموالى من ورائي) اي من يهدموني والموالى هم بنوالم وقيل العصبية وقيل الكلالة وقيل جميع الورثة (وكانت امرأتى عاقرا) اي لا تلد (فهب لي من لدنك وليا) اي اعطني من عندك ولدا مرضيا (يرثني ويرث من آل يعقوب) اي وليا اذا رشاد وقيل اراد به يرث مالي ويرث من آل يعقوب النبوة والجبورة وقيل اراد ميراث النبوة والعلم وقيل اراد به الجبورة لان زكريا كان رأس الاحبار والاولى ان يحمل على ميراث غير المال لان الانبياء لم يورثوا المال وانما يورثون العلم ويبعد من زكريا وهو نبي من الانبياء ان يشقى على ماله ان يرثه بنوعه وانما خاف ان يضيع بنوعه دين الله ويغيروا احكامه وذلك لما ان شاهد من بنى اسرائيل تبديل الذين وقتل الانبياء فسأل ربه ولدا صالحا يأمنه على امته ويرث نبوته وعلمه لئلا يضيع وهذا قول ابن عباس (واجعله رب رضيا) اي براتقيا مرضيا * قوله تعالى (يا زكريا) المعنى فاستجاب الله له دعائه فقال يا زكريا (انا نبشرك بغلام) اي بولد ذكر (اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا) اي لم يسر احد قبله يحيى وقيل معناه لم نجعل له شهابا مثلا وذلك لانه لم يعص الله ولم يهيم بمصيبة قط وقال ابن عباس لم تلد العواقر مثله ولدا قبل لم ير الله تعالى بذلك اجتماع الفضائل كلها ليحيى وانما اراد بعضها لان الخليل والكليم كما قبله وهما افضل منه (قال رب انى يكون لى) اي من اين يكون لى (غلام وكانت امرأتى عاقرا) وقد بلغت من الكبر عتيا (اي يا سايريد بذلك نحول الجسم ودقة العظم ونحول الجلد) قال كذلك قال ربك هو على هين) اي يسير (وقد خلقتك من قبل) اي من قبل يحيى (واما لك شيأ قال رب اجعل لى آية) اي دلالة على حل امرأى (قال آيتك) اي علامتك (ان لا تكلم الناس ثلاث ليل سويا) اي صحبا سليمان غير ما بأس ولا خرس وقيل ثلاث ليل متتابعات والاول اصبح قيل انه لم يقدر فيها ان يتكلم مع الناس فاذا اراد ذكر الله انطلق لسانه * قوله عز وجل (فخرج على قومه من المحراب) اي من الموضع الذي كان يصلى فيه وكان الناس من وراء المحراب ينظرونه حتى يفتح لهم الباب فيدخلون ويصلون اذ خرج اليهم زكريا متغيرا لونه فأنكروا ذلك عليه وقالوا له مالك (فأوحى) اي فأوما وأشار (اليهم) وقبل كتب لهم في الارض (ان سبحوا) اي سملوا الله (بكرة وعشيا) المعنى انه كان يخرج على قومه بكرة وعشيا فيأمرهم بالصلاة فلما

كان وقت جل امرأته ومع من الكلام خرج اليهم فأمرهم بالصلاة إشارة * قوله عز وجل
(يا يحيى) فيه اضمار ومعناه وهبنا له يحيى وقدمنا له يحيى (هذا الكتاب) اي التوراة (بقوة)
اي بمجد واجتهاد (وآتيناه الحكم) قال ابن عباس يعني النبوة (صيبا) وهو ابن ثلاث سنين
وذلك ان الله تعالى احكم عقله واوحى اليه فان قلت كيف يصح حصول العقل والفضة والنبوة
حال الصبا قلت لان اصل النبوة مبني على خرق العادات اذ اثبت هذا فلا تنبع صيرورة الصبي
نبيا وقيل اراد بالحكم فهم الكتاب فقرأ التوراة وهو صغير ير عن بعض السلف قال من قرأ
القرآن قبل ان يبلغ فهو ممن اوتى الحكم صيبا (وحنانا من لدنا) اي رحمة من عندنا قال
الخطيبه يخاطب عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

تحين على هداك المليك * فان لكل مقام مقالا

اي ترحم على (وزكاة) قال ابن عباس يعني بالزكاة الطاعة والاخلاص وقيل هي العمل الصالح
ومعنى الآية وآتيناه رحمة من عندنا وتحننا على العباد ليدعواهم الى طاعة ربهم وعلا صالحا
في اخلاصه (وكان تقيا) اي مسلما مخلصا مطيعا وكان من تقواه انه لم يعمل خطيئة ولم يهمل بهما
(وبرابو الدية) اي بار الطيفا بهما محسبا اليهما لانه لاعبادته بعد تعظيم الله تعالى اعظم من
بر الوالدين بدل عليه قوله تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا الآية
(ولم يكن جبارا) الجبار المتكبر وقيل الذي يقتل ويضرب على الغضب وقيل الجبار الذي
لا يرى لاحد على نفسه حقا وهو من التعظيم بنفسه يرى ان لا يلزمه قضاء لاحد (عصيا)
قبل هو ابلغ من العاصي والمراد وصف يحيى بالتواضع ولين الجانب وهو من صفات المؤمنين
(وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا) معناه وامان له من الله يوم ولد من ان
يناله الشيطان كما ينال سائر بني آدم وامان له يوم يموت من عذاب القبر ويوم يبعث حيا من
عذاب يوم القيامة وقبل اوحش ما يكون الخلق في ثلاثة مواطن يوم يولد لانه يرى نفسه
خارجا من مكان قد كان فيه ويوم يموت لانه يرى قوما ما شاهدتهم قط ويوم يبعث لانه يرى
مشهدا عظيما فأكرم الله تعالى يحيى في هذه المواطن كلها فخصه بالسلامة فيها * قوله عز وجل
(واذكر في الكتاب) اي في القرآن (مريم اذا نبذت) اي تخطت واعتزلت (من اهلها)
اي من قومها (مكانا شرقيا) اي مكانا في الدار ممالي المشرق وكان ذلك اليوم شتيا شديدا
البرد فجلست في مشرقه تقلى راسها وقيل ان مريم كانت قد طهرت من الحيض فذهبت تغتسل
قيل ولهذا المعنى اتخذت النصارى المشرق قبلة (فانخذت) اي فضربت (من دونهم حجابا)
قال ابن عباس اي ستره وقيل جلست وراء جدار وقيل ان مريم كانت تكون في المسجد
فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها حتى اذا طهرت عادت الى المسجد فينما هي تغتسل من
الحيض قد تجردت اذ عرض لها جبريل في صورة شاب امرئ وضئ الوجه سوى الخلق
فذلك قوله تعالى (فأرسلنا البهاروحنا) يعني جبريل (فتخلل لها بشرا سويا) اي سوى
الخلق لم ينقص من الصورة الآدمية شيئا وانما مثل لها في صورة الانسان لتستأنس بكلامه
ولا تنفر عنه ولولبدالها في صورة الملائكة لفرت عنه ولم تقدر على استماع كلامه وقيل المراد
من الروح روح عيسى جاء في صورة بشر فحملت به والقول الاول اصح فلما رأت مريم

فشاهدوا المتكلم موصوفا
بالصفة التي تجلى بها
في الآية فخرجوا سجدا
فتوا في ذلك الاسم الذي
تجلى به عند ظهوره بتلك
الصفة الكاشفة عنها تلك
الآية وبكوا استياقا الى
مشاهدته بسائر الصفات
المشتمل عليه الرحمن والله
وهو بقاء القلب ان لم يكن
مستلزما لبقاء النفس من
خوف البعد كما قال الشاعر
ويبكي ان نأوا شوقا اليهم
ويبكي ان دنوا خوف الفراق
(فخلف من بعدهم خلف
اضاعوا الصلوة واتبعوا
الشهوات اضاعوا صلاة
الحضور لكونهم في مقام
النفس والحضور انما يكون
بالقلب ولا صلاة الا به
ولذلك الاحتجاب بصفات
النفس عن مقام القلب
لزم اتباع الشهوات
(فسوف يلقون غيا) شرا
وضلالا اذ كلما امنوا
في اتباعها ازداد ضلالهم
وارتكبت الذنوب على الذنوب
فازداد تورطهم فيها كما قال
عليه الصلاة والسلام الذنب
بعد الذنب عقوبة للذنب
الاول (الامن تاب) عن
الذنب الاول فرجع الى
مقام القلب (وآمن) باليقين

(وعمل صالحا) باكتساب
الفضيلة (فاؤلك يدخلون
الجنة) المطلقة بحسب
استحقاقهم ودرجتهم
في الايمان والعمل (ولا
يظلمون) اي لا ينقصون
نما اقتضاء حالهم ومقامهم
(شأجات عدن) مرتبة
بحسب درجاتهم في مقام
النفس والقلب والروح
(التي وعد الرحمن) المفيض
بجلائل النعم واصولها
وعموها (عباده بالغيب)
في حالة كونهم غائبين عنها
(انه كان وعده مأيا
لا يسمعون فيها لغوا الا
سلاما) اي ما يسلمهم
من القائص ويجردهم عن
المواد من المعارف والحكم
(ولهم رزقهم فيها بكرة
وعشيا) اي دائما وبكرة
في الجنة وقت ظهور نور
شمس الروح وعشيا في جنة
النفس وقت ضروبه (تلك
الجنة) المطلقة التي تقع على
واحدة منها (التي نورث
من عبادنا من كان تقيا)
مطلقا بحسب تقواه فان اتى
الردائل والمعاصي نوره
جنة النفس اي جنة الآثار
وان اتى افساله بالتوكل فله
جنة القلب وحضور
تجليات الافعال وان اتى

جبريل عليه السلام يقصد نحوها بادرته من بعيد (قالت اني اعوذ بالرحمن منك ان كنت
تقيا) اي مؤمنا مطيعا لله تعالى دل تعوذها من تلك الصورة الحسنة على عفتها وورعها فان
قلت انما يستعاذ من الفاجر فكيف قالت ان كنت تقيا قلت هذا كقول القائل ان كنت مؤمنا
فلا لظلمي اي ينبغي ان يكون ايمانك ما نعالك من الظلم كذلك ههنا معناه ينبغي ان تكون تقواك
مانعة لك من الفجور (قال) لها جبريل عليه السلام (انما انا رسول ربك لا هب) اسند
الفعل اليه وان كانت الهبة من الله تعالى لانه ارسل به (لك غلاما زكيا) قال ابن عباس
ولدا صالحا طاهرا من الذنوب (قالت) مريم (اني يكون لي) اي من اين يكون لي (غلام
ولم يمسن بشرا) اي ولم يقر بني زوج (ولم اك بغيا) اي فاجرة تريد ان الولد انما يكون
من نكاح اوسفاح ولم يكن ههنا واحد منهما (قال) جبريل (كذلك قال ربك) اي هكذا
قال ربك (هو علي هين) اي خلق ولدك بلا اب (ولنجعله آية للناس) اي علامة لهم
ودلالة على قدرتنا (ورحة منا) اي ونعمة لمن تبعه على دينه الى بعثة محمد صلى الله عليه
وسلم (وكان امرا مقضيا) اي محكوما مفروضا منه لا يرد ولا يبدل * قوله عز وجل (فحملته)
قبل ان جبريل رفع درعها فنفخ في جيبه فحملت حين لبست الدرع وقيل مدجيب درعها
باصبعه ثم نفخ في الجيب وقيل نفخ في كفا وقيل في ذيلها وقيل في فيها وقيل نفخ من بعيد فوصل
النفخ اليها فحملت بعيسى عليه السلام في الحال (فانبتت به) اي فلما حملته نحت بالحمل
وافردت (مكنا قصيا) اي بعيدا من اهلها قال ابن عباس اقصى الوادي وهو بيت لحم
فرارا من اهلها وقومها ان يعيروها بولادتها من غير زوج قال ابن عباس كان الحمل والولادة
في ساعة واحدة وقيل حملته في ساعة وصور في ساعة ووضعته في ساعة حين زالت الشمس
من يومها وقيل كانت مدته تسعة اشهر كحمل سائر الحوامل من النساء وقيل كانت مدة حملها
ثمانية اشهر وذلك آية اخرى له لانه لا يعيش من ولد لثمانية اشهر وولد عيسى لهذه المدة
وعاش وقيل ولد تسعة اشهر وهي بنت عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة
سنة وقد كانت حاضت حينضتين قبل ان تحمل بعيسى وقال وهب ان مريم لما حملت بعيسى
كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين الى المسجد الذي بمكة جبل صهيون
وكانا يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم من اهل زمانهما احدا شدة عبادة واجتهادا منهما واول من علم
يحمل مريم يوسف فبقي متخيرا في امرها كلما اراد ان يتهمها ذكر عبادتها وصلاحها وانها
لم تغب عنه واذا اراد ان يبرئها راي مظهر منها من الحمل فأول ما تكلم به ان قال انه وقع
في نفسي من امرك شيء وقد حرصت على كتمانها فغلبنى ذلك فرايت ان اتكلم به اشفي
صدرى فقالت قل قولنا جيلا قال اخبر بني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر وهل ينبت
شجر بغير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر قالت نعم الم تعلم ان الله انبت الزرع يوم خلقه
من غير بذر الم تر ان الله انبت الشجرة بالقدرة من غير غيث او تقول ان الله تعالى لا يقدر
على ان ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك لم يقدر على انباتها قال يوسف لا أقول
هذا ولكني أقول ان الله تعالى يقدر على كل شيء يقول له كن فيكون قالت له مريم الم تعلم
ان الله خلق آدم وامراته من غير ذكر ولا انثى فعند ذلك زال ما عده من التهمة وكان

صفاته في مقام القاب فله
جنة الصفات وان اتقى ذاته
ووجوده بالغناء في الله فله
جنة الذات (ومانتزل الا
بأمر ربك) نزل الملائكة
واقبال النفس بالملا الاعلى
انما يكون بأمرين استعداد
اصلي وسماء فطري يناسب
به جوهر الروح العالم الاعلى
واستعداد حالي بالتصفية
والتركبة ولا يكفي مجرد
حصولها فيه بل المعبر هو
الملائكة الاترى الى قوله
ان الذين قالوا ربنا الله ثم
استقاموا تنزل عليهم
الملائكة كيف رتب التنزل
على الاستقامة التي هي
التمكين الدال على الملائكة
والى قولى في تنزل الشياطين
تنزل على كل افاك انهم كيف
اورد في حصول استعداد
تنزلهم بناء المبالغة الدال على
الملئكة والدوام فكذلك التنزل
الملائكة الاعلى الصديق
الحير وهذا الاستعداد
الثاني اذا اجتمع مع الاول
كان علامة اذن الحق وامره
اذ الفيض عام تام غير منقطع
فحيث تأخر نمتا تأخر لعدم
الاستعداد فلما ما استبطأ
الوحي وقل صبره نزلت
اي ومانتزل باختيارنا بل
باختياره ليس الا (له ما بين

ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل فلما دنت ولادتها اوحى الله
اليها ان اخرجي من ارض قومك فذلك قوله تعالى فانفذت به مكانا قصيا * قوله عز وجل
(فأجاءها المخاض) اي الجأها وجاء بها والمخاض وجمع الولادة (الى جذع النخلة) وكانت
نخلة يبست في الصحراء في شدة البرد ولم يكن لها سعف وقيل النجأت اليها تستند اليها
وتستمسك بها من شدة الطلق ووجع الولادة (قالت ياليتني مت قبل هذا) تمت الموت
استحياء من الناس وخوفا من الفضيحة (وكننت نسيا منسيا) يعني شيئا حقيرا متروكا
لم يذكر ولم يعرف لحقارته وقبل جيفة ملقاة وقيل معناه انها تمت انها لم تخلق (فناداها
من تحتها) قيل ان مريم كانت على اكمة وجبريل وراء الاكمة تحتها وقيل ناداها من سفح
الجيل وقيل هو عيسى وذلك انه لما خرج من بطن امه ناداها (ان لا تحزني قد جعل
ربك تحتك سريرا) اي نهرا قال ابن عباس رضى الله عنهما ضرب جبريل عليه السلام
وقيل عيسى عليه السلام برجله في الارض فظهرت عين ماء عذبة وجرت وقيل كان
هناك نهر يابس فجري فيه الماء بقدرة الله سبحانه وتعالى وحتت النخلة اليابسة فأورقت
واثمرت وارطبت وقيل معنى تحتك اي تحت امرك ان امرته ان يجرى جرى وان امرته
بالامساك امسك وقيل معنى سريرا اي عيسى وكان عبدا سريرا رفيعا (وهزى اليك)
اي حركى اليك (بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا) قيل الجنى الذى بلغ الغاية
وجاء اوان اجتنائه قال الربيع بن خيثم ماله نساء عندي خير من الرطب ولا للرطب
خير من العسل (فكلى واشربى) اي يا مريم كلى من الرطب واشربى من النهر (وقرى
عينا) اي طيبي نفسك وقبل قرى عينك بولدك عيسى يقول اقر الله عينك اي صادف
هؤادك ما يرضيك فنقر عينك عن النظر الى غيره (فاما ترين من البشر احدا) معناه
يسألك عن ولدك (فقولى انى نذرت لرحمن صوما) اي صمتا قيل كان في بنى اسرائيل من
اراد ان يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وقيل ان الله امرها
ان تقول هذا اشارة وقيل امرها ان تقول هذا القول نطقا ثم تمسك عن الكلام بعده وانما
منعت من الكلام لامرين احدهما ان يكون عيسى عليه السلام هو المتكلم عنها ليكون اقوى
لجتها في ازالة التهمة عنها وفيه دلالة على ان تفويض الكلام الى الافضل اولى الثانى كراهة
مجادلة السفهاء وفيه ان السكوت عن السفه واجب (فلن اكلم اليوم انسيا) يقال انها كانت
تكلم الملائكة ولا تكلم الانس * قوله تعالى (فانت به قومه احملة) قيل انها لما ولدت
عيسى عليه السلام حملته في الحال الى قومه وقبل ان يوسف النجار احمل مريم وابها عيسى
الى غار فكانت فيه اربعين يوما حتى طهرت من نفاسها ثم حملته الى قومه فكلما عيسى
في الطريق فقال يا اماء ابشرى فاني عبد الله ومسجود فلما دخلت على اهلها ومعها الصبي بكوا
وحزنوا وكانوا اهل بيت صالحين (قالوا يا مريم لقد نجثت شيئا فريا) اي عظيما منكرا وقيل
معناه جثت بامر عجيب بديع (ياخت هرون) اي ياشيبيته هرون قيل كان رجلا صالحا
في بنى اسرائيل شهبته في عفتها وصلاحتها وليس المراد الاخوة في النسب قيل انه تبع جنازته
يوم مات اربعون الفا من بنى اسرائيل كلهم يسمى هرون سوى سائر الناس (م) عن المغيرة بن

شعبة قال لما قدمت خراسان سألتوني فقالوا الى انكم تقرأون يا اخوت هرون وموسى قبل عيسى
بكذا وكذا فلما قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم سألته عن ذلك فقال انهم كانوا يسمون
باسماء انبيائهم والصالحين قبلهم وقيل كان هرون اخا مريم لايها وقيل كان من امثل رجل
في بني اسرائيل وقيل انما عنوا هرون اخا موسى لانها كانت من نسله كما يقال للشمسي يا اخا نعيم
وقيل كان هرون في بني اسرائيل فاسقا اعظم الفسق فشبوه به (ما كان ابوك) يعني عمران
(امرأ سوء) قال ابن عباس زانيا (وما كانت امك) يعني حنة (بقيا) اي زانية فن
اين لك هذا الولد (فاشارت اليه) اي اشارت مريم الى عيسى ان كلهم قال ابن مسعود لما
لم يكن لها حجة اشارت اليه ليكون كلامه محملا وقيل لما اشارت اليه غضب القوم وقالوا مع
ما فعلت تسخرين بنا (قالوا كيف نكلم من كان في المهدي صديا) قيل اراد بالمهدي الحجر وهو حجرها
وقيل هو المهدي بعينه قيل لما سمع عيسى كلامهم ترك الرضاع واقبل عليهم وقيل لما اشارت اليه
ترك الرضاع واتكأ على يساره واقبل عليهم وجعل يشير بيده (قال اني عبد الله) قال
وهب اتاها زكرياء عند مناظرتها اليهود فقال لعيسى انطق بحجتك ان كنت امرت بها فقال
عند ذلك عيسى وهو ابن اربعين يوما وقيل بل يوم ولد اني عبد الله اقر على نفسه بالعبودية
لله تعالى اول ما تكلم لثلاثيها فان قلت ان الذي اشتدت اليه الحاجة في ذلك الوقت نفي
التهمة عن امه وان عيسى لم ينص على ذلك وانما نص على اثبات عبوديته لله تعالى قلت كانه
جعل ازالة التهمة عن الله تعالى من ازاله التهمة عن امه فلهذا اول ما تكلم انما تكلم باعترافه
على نفسه بالعبودية لتحصل ازالة التهمة عن الام لان الله تعالى لم يختص بهذه المرتبة العظيمة
من ولد في زنا والتكلم بازالة التهمة عن امه لا يفيد ازالة التهمة عن الله سبحانه وتعالى فكان
الاشتغال بذلك اولي (اتاني الكتاب وجعلني نبيا) قيل معناه سيجعلني نبيا ويؤتيه الكتاب
وهو الانجيل وهذا اخبار عما كتب له في اللوح المحفوظ كما قيل للهي صلى الله عليه وسلم متى
كنت نبيا قال كنت نبيا وادم بين الروح والجسد وقال الا كثرون انه اوتي الانجيل وهو صغير
وكان يعقل عقل الرجال الكمل وعن الحسن انه الهم التوراة وهو في بطن امه (وجعلني مباركا
ابتا كنت) معناه اني نفاع ابتا توجهت وقيل معلما للخير ادعو الى الله والى توحيده وعبادته
وقيل مباركا على من يتبعني (واوصاني بالصلاة والزكاة) اي امرني بهما وكلفني فعلهما
فان قلت كيف يؤمر بالصلاة والزكاة في حال طفوليته وقد قال صلى الله عليه وسلم رفع القلم
عن ثلاث الصبي حتى يبلغ الحديث قلت ان قوله واوصاني بالصلاة والزكاة لا يدل على انه
تعالى اوصاه بادائمه في الحال بل المراد اوصاه بادائمه في الوقت المعين لهما وهو البلوغ
وقيل ان الله تعالى صيره حين انفصل عن امه بالغاً عاقلاً وهذا القول اظهر في سياق قوله
(مادمت حيا) فانه يفيد ان هذا التكليف متوجه اليه في زمان جميع حياته حين كان
في الارض وحين رفع الى السماء وحين ينزل الارض بعد رفعه (وبرابو الدني) اي وجعلني
برابو الدني (ولم يجعلني جبارا شقيا) اي عاصيا لربي متكبرا على الخلق بل انا خاضع
متواضع وروى انه قال قلبي لين وانا صغير في نفسي قال بعض العلماء لا تجرد العاق الا جبارا
شقيا وتلا هذه الآية وقيل الشقي الذي يذنب ولا يتوب (والاسلام على يوم ولدت) اي

ايديا) من اطوار الجبروت
التي فوقنا وتتقدم اطوارنا
التي وجوهنا اليها ولا يحيط
علمنا بها (وما خلفنا)
من اطوار الملوك
الارضية التي دون اطوارنا
(وما بين ذلك) من الاطوار
الملكوية التي نحن فيها
كلهم في ملكة قهره وتحت
سلطة امره واحاطة علمه
(وما كان ربك نسيا)
نسي شيئا يستعد لكمال
يفيض عليه اوتار كالمستحق
بدون حقه يحيط بكل
الاستعدادات علما وفيض
الكمال عليها ويزل مقتضاها
مع الحصول دفعة فان
تأخر الوحي فانهما كان
من جهتك لا من جهته هو
(رب السموات والارض
وما بينهما) رب كلا
منهما باسم يخصه ويدبره
ويفيض ما يقتضيه حاله عليه
فيرب الكل بجميع اسمائه
(فاعبده) بعبادتك التي
يقتضيها حالك حتى تستعد
لقبول الفيض وزول الوحي
ولا يكتفي وجود العبادة
بنهضة الاستعداد بالتصفية
مرة او مرتين بل الدوام
على ذلك معتبر قدم على
ذلك الصفاء الموجب للقبول
(واصطبر لعبادته) بالتوجه

السلامة عند الولادة من طعن الشيطان (ويوم اموت) اى عند الموت من الشرك (ويوم
ابعث حيا) اى من احوال يوم القيامة فلما كلمهم عيسى بذلك علموا براءة مريم ثم سكت عيسى
بعد فلم يتكلم حتى بلغ المدة التى يتكلم فيها الاطفال (ذلك عيسى ابن مريم) اى ذلك الذى
قال انى عبد الله هو عيسى بن مريم (قول الحق) اى هذا الكلام هو القول الحق
اضاف القول الى الحق وقبل هو نعمت لعيسى يعنى بذلك عيسى بن مريم كلمة الله الحق
والحق هو الله (الذى فيه يمترون) اى يشكون ويختلفون فقائل يقول هو ابن الله
وقائل يقول الله وقائل يقول ثالث ثلاثة تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ثم نزه نفسه عن
اتخاذ الوالد ونفاه عنه فقال تعالى (ما كان لله ان يتخذ من ولد) اى ما كان من صفاته اتخاذ
الولد ولا ينبغي له ذلك (سبحانه اذا قضى امرا) اى اذا اراد ان يحدث امرا (فانما يقول له كن
فيكون) اى لا يتعذر عليه اتخاذه على الوجه الذى اراده (وان الله ربي وربكم فاعبدوه)
هذا اخبار عن عيسى انه قال ذلك يعنى ولان الله ربي وربكم لارب للمخلوقات سواء (هذا
صراط مستقيم) اى هذا الذى اخبركم به ان الله امرني به هو الصراط المستقيم الذى
يؤدى الى الجنة (فاختلف الاحزاب من بينهم) يعنى النصارى سموا احزابا لانهم تحزبوا ثلاث
فرق فى امر عيسى النسطورية والملكانية واليعقوبية (فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم)
يعنى يوم القيامة حتى (اسمع بهم وابصر) اى ما اسمعهم وابصرهم يوم القيامة حين لا ينفعهم
السمع والبصر اخبر انهم يسمعون ويبصرون فى الآخرة مالم يسموا او يبصروا فى الدنيا وقيل
معناه التهديد بما يسمعون ويبصرون مما يسوءهم وبصدع قلوبهم (يوم تأتوننا) اى يوم القيامة
(لكن الظالمون اليوم فى ضلال مبين) قيل اراد باليوم الدنيا يعنى انهم فى الدنيا فى خطأ بين وفى
الآخرة يعرفون الحق وقيل معناه لكن الظالمون فى الآخرة فى ضلال عن طريق الجنة بخلاف
المؤمنين * قوله تعالى (وانذرهم يوم الحسرة) يعنى خوف يا محمد كفار مكة يوم الحسرة سمي
بذلك لان المسمى يتحسر هلا احسن العمل والمحسن هلا زاد فى الاحسان يدل عليه ما روى ابو
هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من احد يموت الا قدم قالوا ما نداه
يا رسول الله قال ان كان محسنا اذ كان مريضا اذ كان مريضا اذ كان مريضا اذ كان مريضا اذ كان مريضا
الترمذى قوله ان لا يكون نزع النزع عن الشئ الكف عنه وقال اكثر المفسرين يعنى يوم الحسرة
حين يذبح الموت (ق) عن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤتى بالموت
كهشة كبش الملح فينادى مناد يا اهل الجنة فيشرفون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون
نعم هذا الموت وكلهم قد رآه ثم ينادى مناد آخريا اهل النار فيشرفون وينظرون فيقول هل
تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد رآه فيذبح بين الجنة والنار ثم يقول يا اهل الجنة
خلود بلاموت ر يا اهل النار خلود بلاموت ثم قرأوا نذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم
فى غفلة وهم لا يؤمنون واشار بيده الى الدنيا زاد الترمذى فيه فلان احداثات فرحات اهل
الجنة ولوان احداثات حزنا لاهل النار قوله كهشة كبش الملح المختلط بالبياض والسواد
قوله فيشرفون يقال اشرف الى الشئ اذا تطلع ينظر اليه ومالت نحوه نفسه قوله فيذبح بين
الجنة والنار اعلم ان الموت عرض ليس بحميم فى صورة كبش او غيره فعلى هذا يتأول الحديث

اليه على الدوام (هل تعلم له
سميا) مثلا فقلت اليه
وتقبل بوجهك نحوه
فيفيض عليك مطلوبك
(ويقول الانسان انذا
مامت لسوف اخرج حيا
اولا يذكر الانسان اما
خلقنا من قبل ولم يك شيئا
فى عالم الشهادة محسوسا
او شيئا يعتد به كما قال لم يكن
شيئا مذكور الان الوجود
العينى فى الازل قبل الخلق
كلا وجودا لانطامسه فى عين
الجمع (فوركك لحشرتهم
والشياطين) اى لحشرن
المحجوبين المكبرين للبعث
مع الشياطين الذين اغوهم
واضلوهم عن الحق لان
نفوس المحجوبين تناسب
فى الكدورة والبعد عن
النور نفوس الشياطين
فبالضرورة يحشرون معهم
خصوصا اذا اتبعوهم فى
الاعتقاد (ثم لحضرهم
حول جهنم) الطبيعة فى العالم
السفلى لاحتجاجهم بالفواشى
الهولائية والفواشق
الظلمانية فى الهياكل
السجنية مقرين فى الاصفاذ
سرايسهم من قطران
(جنبيا) لا عوجا كما كلهم
بسبب عوج نفوسهم فلا
يستطيعون قياما (ثم لنزعن

على ان الله تعالى يخلق هذا الجسم وهو حيوان فيذبح ويموت فلا يبقى برحله حياة ولا وجود وكذلك حال اهل الجنة والنار بعد الاستقرار فيهما لازوال لهما ولا انتقال (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صار اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار حتى يبعث الموت حتى يجعل بين الجنة والنار فيذبح ثم ينادى مناد يا اهل الجنة لاموت ويا اهل النار لاموت فيزداد اهل الجنة فرحا الى فرحهم ويزداد اهل النار حزنا الى حزنهم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة احد الا ارى مقعده من النار لو اساء ليزداد شكرا ولا يدخل النار احد الا ارى مقعده من الجنة لو احسن ليكون عليه حمرة اخرجه البخارى * وقوله تعالى (اذ قضى الامر) اى فرغ من الحساب وادخل اهل الجنة الجنة واهل النار النار وذبح الموت (وهم فى غفلة) اى غاير اديهم فى الآخرة (وهم لا يؤمنون) اى لا يصدقون (ان نحن نرث الارض ومن عليها) اى نمت سكان الارض جميعا ويبقى الله سبحانه وتعالى وحده فيرثهم (والينا يرجعون) فيجزهم باعمالهم * قوله عز وجل (واذكر فى الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نبيا) اى كثير الصدق وهو مبالغة فى كونه صديقا وقبل الصدق الكثير التصديق قيل من صدق الله فى وحيه صدق صدق انبياء ورسوله وصدق بالبعث بعد الموت وقام بالامور فعمل بها فهو صديق ولما قربت رتبة الصديق من رتبة النبي انتقل من ذكر كونه صديقا الى ذكر كونه نبيا والنبي العالى فى الرتبة بارسال الله اياه واى رتبة اعلى من رتبة من جعله الله تعالى واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لاه) يعنى آزر وهو يعبد الاصنام (يا ابتاه تعبد ما لا يسمع) يعنى صوتا (ولا يبصر) ولا ينظر شيئا (ولا يغنى عنك) اى يكفىك (شيئا) وصف الاصنام بثلاثة اشياء كل واحد منها قاذح فى الالهية وذلك ان العبادة هى غاية التعظيم للمعبود فلا يسحقها الامن له ولا ية الانعام وله اوصاف الكمال وهو الله تعالى فلا يستحق العبادة الا هو (يا ابت انى قد جاءنى من العلم) يعنى بالله والمعرفة (ما لم يأتك فانبئنى) اى على دينى (اهدك صراطا سويا) اى مستقيما (يا ابت لا تعبد الشيطان) اى لا تطعه فيما يزين لك من الكفر والشرك (ان الشيطان كان للرحن عصيا) اى عاصيا (يا ابت انى اخاف) اى اعلم وقبل هو على ظاهره لانه يمكن ان يؤمن فيكون من اهل الجنة او يصر على الكفر فيكون من اهل النار فحمل الخوف على ظاهره اولى واعلم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام رتب هذا الكلام فى غاية الحسن مقرونا بالتنطف والرفق فان قوله فى مقدمة كلامه يا ابت دليل على شدة الحب والرغبة فى صرفه عن العقاب وارشاده الى الصواب لانه نبه اولاه على ما يدل على المنع من عبادة الاصنام ثم امره باتباعه فى الايمان ثم نبه على ان طاعة الشيطان غير جائزة فى العقول ثم ختم الكلام بالوعيد الزاجر عن الاقدام على ما لا ينبغي بقوله انى اخاف (ان يمسك) اى يصيبك (عذاب من الرحن) اى ان اناقت على الكفر (فتكون للشيطان وليا) اى قربنا فى النار وقبل صديقاه فى النار وانما فعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام هذا مع ابيه لأمور احدها لشدة تعلق قلبه بصلاحية ابيه واداء حق الابوة والرفق به وثانيها ان النبي الهادى الى الحق لا بد ان يكون رفيقا لطيفا حتى يقبل منه كلامه وثالثها النصيح لكل احد فالاب اولى (قال) معنى اياه محببته (اراض انت عن آلهتى يا ابراهيم) اى اتاركها انت

من كل شيعة ايهم اشد على الرحمن عتيا ثم انحن اعلم بالذين هم اولى بها صليا) اى لنخصن من كل فرقة من هو اشد عتيا على الرحمن بعذاب اشد ما علمنا من حاله فحن اعلم به منه فصلية بعذاب هو اولى به (وان منكم الا واردها) اى لا بد لكل احد عند البعث والنشور ان يرد عالم الطبيعة لكونها مجاز عالم القدس (كان على ربك حتما مقضيا) اى حكما جزما مقسطو عابه ومن بعث برده روحه الى الجسد لا يمكنه الجواز على الصراط الا بالجواز على جهنم لان المؤمن لما جاء اطفأ بوره لها فلم يشعر بها كما روى انها تقول جزيا مؤمن فان بورك اطفأ لهي ولوسأله بعد دخول الجنة كيف كان حاله فى النار اقال ما احسنتها كما سئل الصادق عليه السلام اردوها ام ايضا فقال جزناها وهى خادمة وعن ابن عباس يردونها كأنها اهالة وعن جابر بن عبد الله انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال اذا دخل اهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض اليس وعدنا ربنا

ان زرد النار فيقال -
وردتموها وهي خامدة وعنه
رحمه الله انه مثل عن هذه
الآية فقال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
الورود الدخول لا يبقى رزق
ولا فاجر الا دخلها فتكون
على المؤمنين بردا وسلاما
كما كانت على ابراهيم عليه
السلام حتى ارسلنا نوحا نجيا
من ردها واما قوله اولئك
عنها مبعدون فالمراد عن
عذابها (ثم نجى الذين
اتقوا) لتجردهم بالجواز
على الصراط الذي هو سلوك
طريق العدالة الى التوحيد
كالبرق (ويذر الظالمين)
الذين نقصوا نور استعدادهم
في الظلمات او وضعوه غير
موضعه (فيها حثيا) لا حراك
بهم لتسوردهم في المصايد
الظلمانية كما قال عليه السلام
الظلم ظلمات يوم القيامة
(واذا تتلى عليهم آياتنا يتاتوا
قال الذين كفروا للذين
آمنوا اى الفريقين خير
مقاما واحسن ديارا وكم
اهلكنا قبلهم من قرونهم
احسن انا واثباتا قل من كان
في الضلالة فليمدد له الرحمن
مدا حتى اذا مارأوا اما
يوعدون اما العذاب واما
الساعة فيسعلمون من هو

وتأثرت عبادتها (لئلم تنته) اى ترجع وتسكت عن عيبك آلهتنا وشتمك اياها (لارجنك)
قال ابن عباس معناه لا ضربتك وقيل لا قتلتك بالحجارة وقيل لا شتمتك وقيل لا بعدتك حتى
بالقول القبيح والقول الاول هو الصحيح (واهجرني) اى اجتنبني قال ابن عباس
اعتزلني سالما لا بصيبتك منى مرة (مليسا) اى دهر طويلا (قال) يعنى ابراهيم
(سلام عليك) اى سلمت منى لا صيبتك بمكروه وذلك لانهم يؤمر بقتاله على كفره وقيل هذا
سلام هجران ومفارقة وقيل هو سلام برو لطف وهو جواب الحليم للسفيه (سأستغفر لك ربي)
قيل انه لما اعياء امره وعده ان يرجع الله فيه فيسأله ان يرزقه التوحيد ويغفر له وقيل
معناه سأسأل لك ربي توبة تنال بها المغفرة (انه كان بنى حفيا) اى برا لطيفا والمراد انه
يستجيب لي اذا دعوته لانه عودني الاجابة لدعائى (واعترلكم وماتدعون من دون الله)
اى افارقكم وافارق ما تعبدون من دون الله وذلك انه فارقهم وهاجر الى الارض المقدسة
(وارعو ربي) اى اعبد ربي الذى خلقني وانتم على (عسى ان لا اكون بدعاء رب شقيا)
اى ارجو ان لا اشقى بدعاء ربي وعبادته كما تشقون انتم بعبادة الاصنام فقيه التواضع له
مع التعريض بشقاوتهم * قوله عز وجل (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) اى ذهب
مهاجرا (وهيناله) اى بعد الهجرة (اسحق ويعقوب) اى آتسا وحشيتهم من فراقهم
بأولاد اكرم على الله من ابيه (وكلا جعلنا نبيا) اى انعمنا عليهما بالنبوة (وهيناهم
من رجتنا) اى مع ما وهيناهم من النبوة وهيناهم المال والولد وذلك انه بسط لهم في الدنيا
من سعة الرزق وكثرة الاولاد (وجعلنا لهم لسان صدق عاليا) يعنى ثناء حسنا رفيعا في
اهل كل دين حتى ادعاهم اهل الاديان كلهم فهم يتولونهم ويثنون عليهم * قوله عز وجل
(واذكر في الكتاب موسى انه كان مخلصا) قرئ بكسر اللام اى اخلص العباد
والطاعة لله تعالى لم يراه وقرئ بالفتح اى مختارا اختاره الله تعالى ثم استخلصه
واصطفاه (وكان رسولا نبيا) فهذان وصفان مختلفان فكل رسول نبي ولا عكس
(وناديناه من جانب الطور الايمن) اى من ناحية يمين موسى والطور جبل معروف بين مصر
ومدين ويقال ان اسمه الزبير وذلك حين اقبل من مدين ورأى النار فتودى ياموسى انى
انا الله رب العالمين (وقريناه) قال ابن عباس قربه وكلمه ومعنى التقريب اسماعه كلامه
وقيل رفعه على الجب حتى سمع صرير الاقلام وقيل معناه رفع قدره ومنزله اى وشرفناه
بالمناجاة وهو قوله تعالى (نجيا) اى مناجيا (وهيناله من رجتنا اخاه هرون نبيا)
وذلك ان موسى دعا ربه فقال واجعل لي وزيرا من اهلى هرون اخى فاجاب الله دعوته
وارسل الى هرون ولذلك سماه هبة له وكان هرون اكبر من موسى * قوله عز وجل
(واذكر في الكتاب اسمعيل) هو اسمعيل بن ابراهيم وهو جد النبي صلى الله عليه وسلم
(انه كان صادقا الوعد) قيل انه لم يعد شيئا الا وفى به وقيل انه وعد رجلا ان يقوم
مكانه حتى يرجع الرجل فوقف اسمعيل مكانه ثلاثة ايام للميعاد حتى رجع اليه الرجل وقيل
انه وعد نفسه الصبر على الذبح فوفى به فوصفه الله بهذا الخلق الحسن الشريف سئل الشعبي
عن الرجل يعد ميعادا الى اى وقت ينظر فقال ان وعده نهارا فكل النهار وان وعده ليلا

مكل اللبل وسئل بعضهم عن مثل ذلك فقال ان وعده في وقت صلاة ينتظر الى وقت صلاة اخرى (وكان رسولاً) الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن نزلوا على هاجر ام اسمعيل بوادى مكة حين خلفهم ابراهيم وجرهم هو جرهم بن قحطان بن عابر بن شالخ وقحطان بن قبايل اليمن (نبيا) اى مخبرا عن الله تعالى (وكان يامر اهله) اى قومه وجميع امته (بالصلوة والزكوة) قال ابن عباس يريد بالصلاة المفروضة عليهم وهى الحنيفة التى افترضت علينا وقيل كان يبدأ باهله فى الامر بالصلاة والعبادة ليعلمهم قدوة لمن سواهم (وكان عند ربه مرضيا) اى قائما لله بطاعته وقيل رضيه لنبوته ورسالته وهذا نهاية فى المدح لان المرضى عند الله هو الفائز فى كل طاعة باعلى الدرجات * قوله عز وجل (واذكر فى الكتاب ادريس) هو جد ابى نوح واسمه اخنوخ سمى ادريس لكثرة درسه الكتب وكان خياطاً وهو اول من خط بالقلم واول من خاط الثياب ولبس الخيط وكانوا من قبل يلبسون الجلود وهو اول من اتخذ السلاح وقاتل الكفار واول من نظر فى علم الحساب (انه كان صديقاً نبيا) وذلك ان الله تعالى شرفه بالنبوته وانزل عليه ثلاثين صحيفة (ورفعاه مكانا عالياً) قيل هى الرفعة بعلم المرتبة فى الدنيا وقيل انه رفع الى السماء وهو الاصح يدل عليه ما روى انس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن النبي صلى الله عليه وسلم لم انه رأى ادريس فى السماء الرابعة ليلة المعراج متفق عليه وكان سبب رفع ادريس الى السماء الرابعة على ما قاله كعب الاحبار وغيره انه سار ذات يوم فى حاجة فاصابه وهج الشمس فقال يارب انى مشيت يوماً فكيف بمن يحملها مسيرة خمسمائة عام فى يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما اصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خلقتنى لحر الشمس فا الذى قضيت فيه قال ان عبدى ادريس سألنى ان اخفف عنه حملها وحرها فاجبته قال يارب فاجع بينى وبينه واجعل بينى وبينه خلة فأذله حتى اتى ادريس فكان ادريس يسأله فكان مما سألته ان قال انى اخبرت انك اكرم الملائكة وامكنهم عند ملك الموت فاشفع لى اليه ليؤخر اجلي لعلى ازداد شكراً وعبادة فقال الملك لا يؤخر الله نفسه اذا جاء اجلها وانا مكلمه فرفعه الى السماء ووضعته عند مطلع الشمس ثم اتى ملك الموت فقال لى اليك حاجة صدق لى من بنى آدم تشفع لى اليك لتؤخر اجلي فقال ملك الموت ليس لى ذلك ولكن ان احببت اعلمته اجله فيقدم لنفسه قال نعم فنظر فى ديوانه فقال انك كفى فى انفس ان ما اراه يموت ابداً قال وكف ذلك فقال لا اجده يموت الا عند مطلع الشمس قال انى اتيتك وتركته هناك قال انطلق فلا اراك تبعده الا و قد مات فوالله ما نى من عمر ادريس شئ فرجع الملك فوجده ميتاً وقال وهب كان يرفع لادريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع لجميع اهل الارض فى زمانه ففجبه به الملائكة واشتاق اليه ملك الموت فاستأذن ربه فى زيارته فأذله فأثاه فى صورة بنى آدم وكان ادريس يصوم الدهر فلما كان وقت افطاره دعاه الى الطعام مأبى ان يأكل معه ففعل ذلك ثلاث ليال فانكره ادريس وقال له فى الليلة الثالثة انى اريد ان اعلم من انت قال انا ملك الموت استأذنت ربي ان اصحبك فقال لى اليك حاجة قال وماهى قال تقبض روحى فأوحى الله اليه ان قبض روحه فقبض روحه ورضاها الله اليه بعد ساعة فقال له ملك الموت ما الفائدة

من هو شر مكانا واضعف جسداً ويزيد الله الذين اهتدوا هدى) اى كما يمد اهل الضلالة فى ضلالهم بالخذلان مدّاً يزداد فيه ضلالهم واحتجابهم كلما امعنوا فى جهلهم وورثاتهم كذلك يزيد الله المهتدين بالنوفيق كلما عملوا بما علموا استعدوا لقبول علم آخر فورثوه كما قال عليه السلام من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فيزيدهم عند العمل بمقتضى العلم يقين عين اليقين وعند العمل بمقتضاه حق اليقين (والباقيات الصالحات) من العلوم والفضائل (خير عند ربك ثواباً) لادائها الى التجليات الوصفية والجنات القلبية (وخير مرداً) بالرجوع الى الذات الاحدية (افرايت الذى كفروا باياتنا وقال لاؤتين مالاً وولداً اطلع العيب ام انخذ عند الرحمن عهداً كلا سنكتب ما يقول ونمدله من العذاب مدّاً ورثه ما يقول ويأتينا فرداً واتخذوا من دون الله آلهة ليكفونهم عزاً كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضداً المتر اما ارسلنا الشياطين على

في سـ. ذلك قبض الروح قال لا ذوق كرب الموت ونغم فأكون اشد استمدادا له ثم قال له ادريس لي اليك حاجة اخرى قال وما هي قال ترفعي الى السماء لانظرا اليها والى الجنة والنار فأذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لي اليك حاجة قال وما هي قال اريد ان اسال مالكا ان يرفع ابو ابها فأردھا ففعل قال فكما اريتنى النار فأرني الجنة فذهب به الى الجنة فاستفتح ففتحت ابو ابها فادخله الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود الى مقرك فتعلق بشجرة وقال ما اخرج منها فبعث الله اليه ملكا حكما بينهما قال له الملك مالكا لا تخرج قال لان الله تعالى قال كل نفس ذائقة الموت وقد ذقته ثم قال وان منكم الاواردها فأما وردتها وقال وما هم منها بمخرجين فلست اخرج فاحي الله تعالى الى ملك الموت باذني دخل الجنة وبأمرى لا يخرج فهو حي هناك فذلك قوله تعالى ورفعه مكانا عليا واختلفوا في انه حي في السماء ام ميت فقال قوم هو ميت واستدل بالاول وقال قوم هو حي واستدل بهذا وقالوا اربعة من الانبياء احياء اثنان في الارض وهما الخضر والاياس واثنان في السماء وهما ادريس وعيسى * قوله عز وجل (اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين) اولئك اشارة الى المذكورين في هذه السورة انعم الله عليهم بالنبوة وغيرها مما تقدم وصفه (من ذرية آدم) يعنى ادريس ونوحا (ومن حلنا مع نوح) اى ومن ذرية من حلنا مع نوح في السفينة يريد ابراهيم لانه من ولد سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) يعنى اسحق واسماعيل ويعقوب (واسرائيل) اى ومن ذرية اسرائيل وهو يعقوب وهم موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم فرتب الله تعالى احوال الانبياء الذين ذكرهم على هذا الترتيب منها بذلك على انهم كما شرفوا بالنبوة شرفوا بالنسب ثم قال تعالى (ومن هدنا واجتينا) اى هؤلاء ممن ارشدنا واصطفينا وقيل ممن هدينا الى الاسلام واجتينا الى الامام (اذا تلى عليهم آيات الرحمن خروا سجدا) جمع ساجد (وبكيا) جمع باك خابرا لله تعالى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام كانوا اذا سمعوا آيات الله سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا وخوفا وحذرا والمراد من الايات ما خصهم به من الكتب المنزلة عليهم وقيل المراد من الايات ذكر الجنة والنار والوعيد والوعيد ففيه استحباب البكاء وخشوع القلب عند سماع القرآن ﴿ فصل ﴾ وسجدة سـ. سورة مريم من عزائم سجود القرآن فيسن للقارئ والمستمع ان يسجد عند تلاوة هذه السجدة وقيل يستحب لمن قرأ آية سجدة فسجد ان يدعو بما يناسب تلك السجدة فان قرأ سجدة سبحان قال اللهم اجعلني من الباكين اليك والخالسين لك وان قرأ سجدة مريم قال اللهم اجعلني من عبادك المنعم عليهم الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وان سجد سجدة الم السجدة قال اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمديك واعوذ بك ان اكون من المستكبرين عن امرك * قوله تعالى (فخلف من بعدهم) اى من بعد النبيين المذكورين (خلف) اى قوم سوء ارادهم اليهود ومن لحق بهم وتابعهم وقيل هم في هذه الامة (اضاعوا الصلوة) اى تركوا الصلاة المفروضة وقيل اخروها عن وقتها وهوان لا يصلى الظهر حتى يأتى العصر ولا العصر حتى تأتى المغرب (واتبعوا الشهوات) اى آثروا شهوات انفسهم على طاعة الله تعالى وقيل اتبعوا المعاصي وشرب الخمر وقيل هؤلاء قوم يظهرون في آخر الزمان ينزوب بعضهم

الكافرين تؤزهم ازا) قد مرت في باب تنزل الملائكة ان النفوس الحيرة تستمد من الملكوت والملائكة السماوية لاتصلها بهم في الصفاء والتجرد والنورية والنفوس الشريرة تستمد من النفوس المظلمة الارضية لمناسبتها اياهم ومجانسها لهم في الظلمة والكدورة والخبث فتعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم من شدة ظلمتهم وتماذيرهم في الغواية والاحتجاب حيث تنزل عليهم الشياطين دائما فتؤزهم اى تحرسهم وتخذلهم بالقاء الوسوس والهوا جس من انواع الشر على التوالي (فلا تعجل عليهم انما بعد لهم عدا) اى انفسهم المقربة لهم الى المصير الى وبال كفرهم واعمالهم وعذاب حياتهم وعقائدهم فان لكل اجلا معينا سيصير اليه عن قريب (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) انما ذكر اسم الرحمن لعموم رحمته بحسب مراتب تقواهم كما ذكر في قوله من كان تقيا ولهذا لما جمعها بعض العارفين قال ومن كان مع الرحمن قالى من يحشر فأجابه بعضهم بقوله من اسم الرحمن الى اسم الرحمن

وعن اسم القهار الى اسم اللطيف فان المتقى عن المعاصي والذائل وصفات النفس الذى هو فى اول درجة التقوى قد يحشر الى الرحمن فى جنة الافعال ثم الصفات ثم بعد الوصول الى الله فى جنة الصفات له سيرة فى الله بحسب تجليات الصفات واذا انتهى السير الى الذات يكون السير سيرة الله وفدا مكرمين (ونسوق المجرمين) لاعمالهم الخبيثة (الى جهنم) الطبيعية (وردا) كأثم ابل عطاش فيوردهم النار (لا يملكون الشفاعة الا من اخذ عند الرحمن عهدا) هذا العهد هو ما عاهد الله اهل الايمان من الوفاء بالعهد السابق بالتوبة والابانة اليه فى الصفاء الثانى بعد الصفاء الاول وذلك الانسلاخ عن حجب صفات النفس والاتصاف بصفات الرحمن والاتصال بعالم القدس الذى هو حضرة الصفات ولهذا ذكر الرحمن المعطى لاصول النعم وجلالها المشتمل على سائر الصفات اللطيفة اى لا يملك احد ان يشفع له بالامداد المكونية والانوار القدسية الا من استعد لقبول الرحمة الرحانية واتصل بالجنان

على بعض فى الاسواق والازقة (فسوف يلقون غيا) قال ابن عباس الغي وادفى جهنم وان اودية جهنم تستعبد من حره اعد للزاني المصر عليه ولشارب الخمر الدمن له ولا تكل الربا الذى لا ينزع عنه ولا لاهل العقوق ولشاهد الزور وقيل هو وادفى جهنم بعيد قعره خبيث طعمه يسيل فيها ودما وقيل هو واد فى جهنم ابعدها قعرها واشدها حرا فيه برئ تسمى الهيم كلما خبت جهنم فتح الله تلك البئر فتستعر بها جهنم وقيل معنى غيا خسرا نا وقيل هلاكا وعذابا وليس معنى يلقون يرون فقط بل معناه الاجتماع والملازمة مع الرؤية * قوله تعالى (الامن تاب وآمن وعمل صالحا) يعنى الامن تاب من التقصير فى الصلوات والمعاصي وآمن من الكفر وعمل صالحا بطاعة الله تعالى (فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا) اى لا ينقصون شيئا ثم وصف الجنة فقال تعالى (جنات عدن) اى بساتين اقامة وصفها بالدوام بخلاف جنات الدنيا فانها لا تدوم (التي وعد الرحمن عباده بالغيب) اى انهم لا يرونها فهى غائبة عنهم وهم غائبون عنها (انه كان وعده ما تيا) اى آتيا وقيل معنى وعده موعوده وهو الجنة ما تيا اى ياتيه اولياء الله واهل طاعته (لا يسمعون فيها لعوا) اى باطلا وفحشا وهو فضول الكلام (الاسلاما) يعنى بل يسمعون فيها سلاما والسلام اسم جامع للخير لانه يتضمن معنى السلامة وذلك ان اهل الجنة لا يسمعون فيها ما يؤلمهم انما يسمعون تسليهم وقيل هو تسليم بعضهم على بعض وتسليم الملائكة عليهم وقيل هو تسليم الله عليهم (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) قال اهل التفسير ليس فى الجنة ابل ولا نار حتى يعرف به البكرة والعشى بل هم فى نور ابدى ولكنهم يؤتون بارزاقهم على مقدار طرفى النهار كما هدتهم فى الدنيا وقيل انهم يعرفون وقت النهار برفع الجلب ووقت الليل بارحاء الجلب وقيل المراد منه رفاهية العيش وسعة الرزق من غير تضيق ولا تقتير وقيل كانت العرب لا تعرف افضل من الرزق الذى يؤتى به بالبكرة والعشى فوصف الله تعالى الجنة بذلك * وقوله تعالى (تلك الجنة التى نورث من عبادنا) اى نعطي وننزل وقيل يورث عباده المؤمنين المساكن التى كانت لاهل النار لو آمنوا (من كان تقيا) اى المتقين من عباده * قوله عز وجل (وما ننزل الا بأمر ربك) (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يا جبريل ما يمنعك ان تزورنا اكثر مما تزورنا فنزلت وما ننزل الا بأمر ربك له ما بين ايدينا وما خلفنا الآية قال فكان هذا جواب جبريل لمحمد صلى الله عليه وسلم وقيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سألته اليهود عن امر الروح واصحاب الكهف وذى القرنين فقال اخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد ايام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ابطأت على حتى ساء ظنى واشتقت اليك فقال له جبريل وانى كنت اشوق اليك ولكى عبد امور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فأزل الله تعالى وما ننزل الا بأمر ربك وانزل الله تعالى والضحى والليل اذا سجدى ما ودعك ربك وما نلى * وقوله (له ما بين ايدينا وما خلفنا) اى له علم ما بين ايدينا وما خلفنا وقيل اكد ذلك بقوله له ما بين ايدينا وما خلفنا اى هو المدبر لنا فى كل الاوقات الماضى والمستقبل وقيل معناه له ما بين ايدينا من امر الآخرة والثواب والعقاب وما خلفنا اى ماضى من الدنيا (وما بين ذلك) اى من هذا الوقت الى ان تقوم الساعة وقبل ما بين ذلك اى ما بين

الالهى بالعهد الحقيقى وعن
ابن مسعود ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال صحابه ذات
يوم ايعجز احدكم ان يخذ
عند كل صباح ومساء اللهم
فاطر السموات والارض
عالم الغيب والشهادة انى
اعهد اليك انى اشهد ان لا اله
الا انت وحدك لا شريك لك
وان محمدا عبدك ورسولك
وانك ان تكلمنى الى نفسى
تقربنى من الشر وتباعدنى
من الخير وانى لا اثق الا
برحمتك فاجعل لى عهدا
توفينى به يوم القيامة الهك
لا تخلف الميعاد (وقالوا
اتخذنا الرحمن ولدا القد جئتم
شيئا اذا تكاد السموات
يتفطرن منه وتنشق الارض
وتخر الجبال حدا ان دعوا
للرحمن ولدا وما ينبنى
للرحمن ان يخذ ولدا ان كل
من فى السموات والارض
الا آتى الرحمن عبدا)
لكونهم فى حيز الامكان
وممكن العدم لا وجود لهم
ولا كمال الاله افاض باسم
الرحمن وجوداتهم وكالاتهم
فهم انفسهم ليسه اشيا
فلولم يعبده حق عبادته
باستعدادات اعيانهم
فى العدم لما وجدوا ولولم
يعبده بعد الوجود بالقيام

ذلك اى ما بين التفخيتين وهو مقدار اربعين سنة وقيل ما بين ايدينا مابقي من الدنيا وما خلفنا
ما مضى منها وما بين ذلك اى مدة حياتنا (وما كان ربك نسيا) اى ناسيا اى ما نسيتك ربك وما
تركك (رب السموات والارض وما بينهما) اى من يكون كذلك لا يجوز عليه النسيان
لانه لا بد ان يدبر احوالها كلها وفيه دليل على ان فعل العبد خلق الله لانه حاصل بين
السموات والارض فكان لله تعالى (فاعبده واصطبر لعبادته) اى اصبر على امره ونهيه
(هل تعلم له سميا) قال ابن عباس مثلا وقيل هل تعلم احدا يسمى الله غير الله * قوله تعالى
(ويقول الانسان) اى جنس الانسان والمراد به الكفار الذين انكروا البعث وقيل
هو اى بن خلف الجحى وكان منكرا للبعث (ائذا ماتت لسوف اخرج حيا) قاله استرأه
وتنذيرا للبعث قال الله تعالى (اولا يذكر الانسان) اى يتذكر ويتفكر يعنى منكر
البعث (انا خلقناه من قبل ولم يك شيئا) والمعنى اولا يتفكر هذا الجاحد فى بدء خلقه
فيسندل به على الاعادة قال بعض العلماء لو اجتمع كل الخلائق على ايراد حجة فى البعث على
هذا الاختصار ما قدروا عليه اذ لا شك ان الاعادة ثانيا اهلون من الابدحاد اولا * ثم اقيم
بنفسه فقال تعالى (فوربك) وفيه تشريف لاني صلى الله عليه وسلم (لنحضرنهم) اى
لنجتمعهم فى المعاد يعنى المشركين المنكرين للبعث (والشياطين) اى مع الشياطين وذلك انه
يحضر كل كافر مع شيطان فى سلسلة (ثم لنحضرنهم حول جهنم جثيا) قال ابن عباس جماعات
وقيل جاثين على الركب لضيق المكان وقيل ان البارك على ركبته صورته كصورة الذليل
فان قلت هذا المعنى حاصل للكل بدليل قوله تعالى وترى كل امة جاثية قلت و صفوا بالجثو
على العادة المعهودة فى مواقف المقالات والمافلات وذلك لما فيه من القلق بما يدهمهم من
شدة الامور التى لا يطيقون معها القيام على ارجلهم فيجثون على ركبهم جثوا (ثم لننزلنهم
اى لنخرجنهم) من كل شيعة) اى من كل امة واهل دين من الكفار (ايهم اشد على الرحمن
عتيا) قال ابن عباس يعنى جرة وقبل فجورا وتمردا وقبل قائدهم ورئيسهم فى الشرك
والمعنى انه يقدم فى ادخال النار الاعنى فلا عنى ممن هو اكبر جرما واشد كفرا وفى بعض
الاخبار انهم يحضرون جميعا حول جهنم مساسلين مفلولين ثم يقدم الاكفر فالاكفر فكل
اشد منهم تمردا فى كفره خص بعذاب اعظم واشد لان عذاب الضال المضل واجب ان يكون
فوق عذاب الضال التابع لغيره فى الضلال وفائدة هذا التمييز التخصيص بشدة العذاب
لا التخصيص بأصل العذاب فلذلك قال فى جميعهم (ثم لنحن اعلم بالذين هم اولى بهاصليا)
ولا يقال اولى الامع اشتراك القوم فى العذاب وقيل معنى الآية انهم احق بدخول النار
* قوله عز وجل (وان منكم الاواردها) اى وما منكم الاواردها وقيل القسم فيه مضمرة
اى والله ما منكم من احد الاواردها والورود هو موافاة المكان واختلفوا فى معنى الورد
هنا وفيما تنصرف اليه الكناية فى قوله واردها فقل ابن عباس والاكثر معنى الورد هنا
الدخول والكناية راجعة الى النار فيدخلها البر والفاجر ثم ينجي الله الذين اتقوا منها يدل
عليه ما روى ان نافع بن الازرق سأل ابن عباس فى الورد فقال ابن عباس هو الدخول
فقال نافع ليس الورد الدخول فقرا ابن عباس انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم

بحقوق نعمه التي انعمها
عليهم لما كلفواهم صربون
مجبورون وفي طي قهره
وملكته مقهورون. (لقد
احصاهم) في الازل بافاده
ايمانهم واستعداداتهم
الازلية من فيضه الاقدس
وتعيينها بعلمه (وعدهم
عدا) فاهياتهم وحقا نفعهم
انما هي صور معلومات
ظهرت في العدم بمحض
عالمية وبرزت الى الوجود
بفيض رحانيته فكيف تماثل
وتماثلها (وكلهم آتية يوم
القيامة) الصغرى مفردا
مجردا عن الاسباب والا
عوان كما كان في النشأة
الاولى ويوم القيامة الوسطى
(فردا) من العلائق البدنية
مجردا عن الصفات النفسانية
والقوى الطبيعية واما
في القيامة الكبرى فكل
من عليها فان ويبقى وجه
ربك ذو الجلال والاكرام
(ان الذين آمنوا) الايمان
الحقيقي العلمى او العيني
(وعملوا الصالحات)
من الاعمال المركبة المصفية
المعدية لقبول تجليات
الصدقات بالنجدة عن ملابس
صفتهم (سيجعل الرحمن
وذا فائما يسرناه بلسانك
ابشيره المتقين وننذره

انتم لها واردون ادخلها هؤلاء ام لاثم قال يانافع والله انا وانت ستردها وانا ارجو ان
يخرجني الله منها وما ارى الله ان يخرجك منها بتكذيبك فمن قال بدخول المؤمنين النار يقول
من غير خوف ولا ضرر ولا عذاب البتة بل مع الغبطة والمرور لان الله تعالى اخبر عنهم
انهم لا يحزنهم الفرع الاكبر فان قلت كيف يدفع عن المؤمنين حر النار وعذابها قلت يحتمل
ان الله تعالى يحمي النار فتعبرها المؤمنون ويحتمل ان الله تعالى يجعل الاجزاء الملاصقة
لابدان الكفار من النار محرقة والاجزاء الملاصقة لابدان المؤمنين تكون على المؤمنين ردا وسلاما
كما كانت في حق ابراهيم عليه السلام وكما ان الملائكة الموكلين بها لا يحدون المها فان قلت
اذا لم يكن على المؤمنين عذاب فما فائدة دخولهم النار قلت فيه وجوه احدها ان ذلك مما
يزيدهم سرورا اذا علموا الخلاص منه وثانيها ان فيه مزيد غم على اهل النار حيث روي
المؤمنين يتخلصون منها وهم باقون فيها وثالثها انهم اذا شاهدوا ذلك العذاب الذي على الكفار
صار ذلك سببا لمزيد التذاذهم بنعيم الجنة وقال قوم ليس المراد من الورود الدخول وقالوا
لا يدخل النار مؤمن ابدا لقوله تعالى ان الذين سبق لهم منا الحسنى او ائك عنها ميعدون
لا يسمعون حسيسها فعلى هذا يكون المراد من الورود الحضور والرؤية لا الدخول كما قال
تعالى ولما ورد ماء مدين اراد به الحضور وقال عكرمة الآية في الكفار فانهم يدخلونها ولا
يخرجون منها وروى عن ابن مسعود انه قال وان منكم الاواردها بعنى القيامة والكفاية
راجعة اليها والقول الاول اصح وسليه اهل السنة فانهم جميعا يدخلون النار ثم يخرج الله
منها اهل الايمان بدليل قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا اى الشرك وهم المؤمنون والهداة
انما تكون مما دخلت فيه يدل عليه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا يموت لاحد من المؤمنين ثلاثة من الولد فتمت النار الاتحالة القسم وفي رواية فيلج النار
الاتحالة القسم اخرجهما في الصحيحين اراد بالقسم قوله تعالى وان منكم الاواردها (م) عن ام
مبشر الانصارية انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند حفصة لا يدخل النار ان شاء
الله تعالى من اصحاب الشجرة احد من الذين بايعوا تحتها قالت بلى يا رسول الله فانتهرها فقالت
حفصة وان منكم الاواردها فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد قال الله تعالى ثم نجى الذين
اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا وقال خالد بن معدان يقول اهل الجنة الم يعدناري ان نزل النار
فيقال بلى ولكنكم مررتم بها وهى خامدة وفي الحديث تقول النار للمؤمن جزيا مؤمن فقد
اطفانورك لهي وروى عن مجاهد في قوله تعالى وان منكم الاواردها قال من جم من المسلمين
فقد ورددها وفي الخبر الحمى كبر من جهنم وهى حظ المؤمن من النار (ق) عن عائشة ان النبي
صلى الله عليه وسلم قال الحمى من قيح جهنم فأبردوها بالماء قوله قيح جهنم اى وهجها وحرها
وقوله تعالى (كان على ربك حتما مقضيا) اى كان ورود جهنم قضاء لازما قضاء الله
تعالى عليكم وارجبه (ثم نجى الذين اتقوا) اى الشرك (ونذر الظالمين فيها جثيا) اى
جميعا وقيل جائين على الركب قالت المعتزلة في الآية دليل على صحة مذهبهم في ان صاحب
الكبيرة والفاسق يخلد في النار بدليل ان الله بين ان الكل يردونها ثم بين صفة من ينجو منها
وهم المتقون والفاسق لا يكون متقيا فبقى في النار ابدا واجيب عنه بان المتقى هو الذى يتقى

قوما لا تؤكفواكم اهلكننا قباهم
من قرن هل تحس منهم من
احدا وتسمع لهم ركزا كما
قال لا يزال العبد يتقرب الى
بالنوافل حتى احبه فاذا
احبته كنت سمعه
الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ويداه التي يبطش بها
وفي الحقيقة هذا الوذائر
وتبجعة العناية الاولى
المستفادة من قوله يحبهم
ويحبونه فاذا احبه قبل
الظهور في مكس الغيب
بمحبة الاختباء الرمه حبه الله
عند البروز وحركه الى الوفاء
بالمعهد السابق فتجد ذلك
المعهد بالمعهد الاخر الذي
هو المعهد مع الله بالوفاء بذلك
في متابعة الحبيب المطابق كما
قال ان كنتم تحبون الله
فاسمعوا ما يحكيكم الله وان سمعتم
المتابعة في الاعمال والاحوال
احبه الله بمحبة لا سمعفاء
فوق المحبة انى هي ثمرة المحبة
الاولى لتكون الاولى عينية
كامنة ولكونها كناية بارزه
وقعت محبته في قلوب الخلق
وظهر له ان قبول عدا اهل
الايمان المظطري وعن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
وعلى آله اذا احب الله عبدا
يقول الله تعالى يا جبريل
قد احببت فلانا فاحبه فيحبه

الشرك بقوله لا اله الا الله ويشهد لصحة ذلك ان من آمن بالله ورسوله صح ان يقال انه متق
من الشرك ومن صدق عليه انه متق من الشرك صح انه متق لان المتق جزء من المتق من الشرك
ومن صدق عليه المركب صدق عليه المفرد فثبت ان صاحب الكبرية متق واذا ثبت ذلك
وجب ان يخرج من النار بعموم قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا فصار الآية التي توهموها
دليلا لهم من اقوى الدلائل على فساد قولهم وهذا من حيث البحث واما من حيث النص
فقد وردت احاديث تدل على اخراج المؤمن الموحد من النار (خ) عن انس بن مالك عن
الابى صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن شعيرة من
خير ويخرج من النار من قال لا اله الا الله وفي قلبه وزن برة من خير ويخرج من النار من قال
لا اله الا الله وفي قلبه وزن ذرة من خير وفي رواية من ايمان (ق) عن ابى هريرة رضى الله
عنه ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال هل تمارون في القمر ليلة البدر ليس
دونه سبحانه قالوا لا يا رسول الله قال هل تمارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال
فانكم ترونه كذلك يحشر الناس يوم القيامة فيقول الله من كان يعبد شيئا فليتبع فمنهم من يتبع الشمس ومنهم
من يتبع القمر ومنهم من يتبع الطواغيت وتبقى هذه الامة فيها منافقوها فيأتهم الله فيقول
انا ربكم فيقولون هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفناه فيأتهم الله فيقول انا ربكم
فيقولون انت ربنا فيدعوه فيضرب الصراخ بين ظهراني جهنم فاكون اول من يجوز من
الرسل بامته ولا يتكلم يومئذ الا الرسل وكلام الرسل يومئذ اللهم سلم وسلم وفي جهنم كلاليب مثل
شوك السعدان هل رأيتم شوك السعدان قالوا نعم قال فانها مثل شوك السعدان غير انه لا يعلم قدر
عظمتها الا الله تعالى تخطف الناس باعمالهم فمنهم من يوقى بعمله ومنهم من ينجو ثم ينجو حتى اذا
اراد الله الرحمة من اراد من اهل النار امر الله الملائكة ان يخرجوا من كان به داء الله فيخرجونهم
بآثار السجود وحرمة الله على النار ان تاكل اعضاء السجود فيخرجون من النار وقد امتحشوا
فيصعب عليهم ماء الحياة فيذبتون كما ثبت الحبة في حيل السيل ثم يفرغ من القضاء بين العاد ويبقى
رجل بين الجنة والنار وهو آخر اهل النار دخولا الجنة مقبل بوجهه قبل النار فيقول يارب
اصرف وجهي عن النار فقد قشبتني ريحها واصرفني ذكاؤها فيقول هل عسيت ان افعل ذلك
بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا وعزتك فيعطى الله ما شاء من عهد وميثاق فيصرف الله وجهه
عن النار فاذا اقبل به على الجنة رأى نكمتها وبهجتها سكنت ما شاء الله تعالى ان بسكت ثم يقول
يا رب قدمني عند باب الجنة فيقول الله اليس قد اعطيت الموائيق والعهود ان لا تسأل غير الذي
كنت سألت فيقول يارب لا اكون اشقى خلقك فيقول فاعسيت ان اعطيت ذلك ان لا تسأل غيره
فيقول وعزتك لا األ غير ذلك فيعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيقدمه الى باب الجنة فاذا
بلغ بابها رأى سرورها وما فيها من الضرة والسرور فيسكت ما شاء الله ان يسكت فيقول يارب
ادخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى ويحك يا ابن آدم ما اغدرتك اليس قد اعطيت العهد
والميثاق ان لا تسأل غير الذي اعطيت فيقول يارب لا تبعه لى اشقى خلقك فيضحك الله عز وجل
منه ثم يؤذنه في دخول الجنة فيقول له تمن فيتمنى حتى اذا انقطعت امنيته قال الله تمن كذا وكذا
اقبل يذكره ربه حتى اذا انتهت به الامانى قال الله لك ذلك ومثل معه قال ابو سعيد الخدرى لابي

هريرة وعشرة امثاله قال ابو هريرة لم احفظ من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قوله لك ذلك ومثله معه قال ابو سعيد رضى الله تعالى عنه سمعته يقول لك ذلك وعشرة امثاله وفي رواية للجباري قال فيأتيهم الله في غير الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا اتانا عرفناهم فيأتهم الله في الصورة التي يعرفونها فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيتبعونه * قلت اما ما يتعلق بمحادي الحديث والكلام على الرؤية فسيأتي في تفسير سورة ن والقيامة وتكلم ههنا على شرح غريب الفاظه قوله مثل شوك السعدان هو نبت ذو شوك معقف وهو من اجود مراعى الابل وقوله فمنهم من يوبق بعمله يقصد ال اوبقته الذنوب اى اهلكته والمجدل المرمى المصروع وقيل هو المقطع والمعنى انه تقطعه كلاليب الصراط حتى يقع في النار قوله وقد امتحشوا اى اخترقوا وقيل هو ان تذهب النار الجلد وتبدى العظم قوله كما ثبت الحبة في حيل السيل الحبة بكسر الحاء وهى البرورات جميعا وحيل السيل هو الزبد وما يليه الماء على شاطئه وقوله قشبنى ربحها اى اذانى والقشب السم فكاهه قال قد سمى ربحها قوله واحرقنى ذكاؤها اى اشتعالها ولهها قوله رأى زهرتها الزهرة الحسن والضارة والبهجة (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لاعلم آخر اهل النار خروجها وآخر اهل الجنة دخولها الجنة رجل يخرج من النار حبوا ويقول الله اذهب فادخل الجنة فيأتها فيخيل اليه انها ملائمة فيرجع فيقول يارب وجدت ملائمة فيقول الله تعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتها فيخيل اليه انها ملائمة فيرجع فيقول يارب وجدت ملائمة فيقول الله تعالى اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة امثالها او ان لك مثل عشرة امثال الدنيا فيقولوا تسخرونى وانت الملك فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه فكان يقال ذلك ادى اهل الجنة منزلة قوله حتى بدت نواجذه اى اضراره وانيابه وقيل هى آخر الاسنان * عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعذب ناس من اهل التوحيد في النار حتى يكونوا جمائم تدركهم الرحة قال فيخرجون فيطرحون على ابواب الجنة قال فيرش عليهم اهل الجنة من المساء فينبثون كما ثبت الحبة في حباله السيل اخرجه الترمذى اللحم النحم والحلمة كل ما جاء به السيل فدللت الآية الاولى على ان الكل دخلوا النار ودلت الآية الثانية والاحاديث ان الله تعالى اخرج منها المقيمين وجميع الموحدين وترك فيها الظالمين وهم المشركون * قوله تعالى (واذا تلى عليهم آياتنا بينات) اى دلائل واضحات (قال الذين كفروا) يعنى النضر بن الحرث ومن دونه من كفار قريش (لذين آمنوا) يعنى فقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت فيهم قشافة وفي عيشهم خشونة وفي ثيابهم رثاثة وكان المشركون يرجلون شعورهم ويدهنون رؤسهم ويلبسون افخر ثيابهم (اى الفريقين خيرة قاما) اى منزلا ومسكنا وهو موضع الاقامة (واحسن ندبا) اى مجلسا فأجابه الله تعالى بقوله (وكم اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن اثنا) اى متاعا واموالا وقيل احسن ثيابا ولباسا (وربما) اى منظرا من الروية (قل من كان في الضلالة فليمدده الرحمن مدا) هذا امر بمعنى الخبر معناه بدعه في طغيانه وعمله في كفره (حتى اذا راوا ما يوعدون اما العذاب اى الاسر والقتل في الدنيا) (واما الساعة) يعنى القيامة فيدخلون النار (فسيعلمون) اى

جبريل ثم ينادى في اهل السماء ان الله تعالى قد احب فلا تافاجبوه فيجب اهل السماء ثم يضع له الحبة في الارض وعن قتادة ما قبل عبدا الى الله الا اقبل الله بقلوب العباد اليه وهذا معنى قوله سيجعل لهم الرحمن وداوالله اعلم

سورة طه

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(طه) الطاء اشارة الى الطاهر والهاء الى الهادى وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم من شدة حنوه وتعطفه على قومه لكونه صورة الرحمة ومظهر المحبة تأسف من عدم تأثير التنزيل في ايمانهم واستشعر البقية كما ذكر في قوله لعلك باخع نفسك على آثارهم و زاد في الرياضة فكان يحى الليالى بالتهجد وبالغ في القيام حتى تورمت قدماه فآخبر ان عدم ايمانهم ليس من جهتك بل من جهتهم وغلط حججهم اعدم استعدادهم لالبقاء صفات نفسك اوقية امايتك او وجود قصصك وقصورك في الهداية كما استشعرت فلانتم نفسك ونودى بالذين من اسماء الله

تعالى دالين على رايته
عن الامرين المذكورين
وجود البقية او القصور
عن الهداية فليل ياطامر
عن لوث البقية ياهادي
(ما نزلنا عايت القرآن
لتشقي الابدكرة لمن نحشى)
وتعب بالرياضة لكن لتذكير
من باين قلبه ويستعد لقبوله
بعضهائذ وطهارت وقد
حصل الامران بحمد الله
و دست كاملا مكمل و ما
المقصود بالرياضة الا هذان
الامران اللذان طهرافك
تجاييا عليك بالاسمين
المذكورين لم تعب نفسك
وانما لم تحصل الاهتداء
بهديتك لقسوة القلوب
اتى هي صد الحشية واللين
الذي هو شرط في حصول
لا قصورك وبخورك ان يكون
قسما لاداءى اقسام بالا حين
الدين يرميها او يحل هماله
لا فادة المربية والعناية
ادالمقصود بالانزال حصول
اثرها فيك لا التعب والمسقة
وقد حصل فلا تفرط في
الرياضة وهذا المعنى سمي
آل محمد آل طه اى حصول
المغنيين لهم وظهورهم سمي
الاسمين فيهم (تنزيلا ممن
خلق الارض والسموات
العلي) معناه انزاله تنزيلا

عدد ذلك (من هو شرمكنا) اى منزلا ر واضعف جدا) اى اقل ناصرا والمعنى فسيعلمون
اهم خير وهم في النار ام المؤمنون وهم في الجنة وهذا رد عليهم في قولهم اى الفريقين خير مقامنا
واحسن نديا * قوله عز وجل (وبزبد الله الذين اهتدوا هدى) اى ايماننا وابقانا على يقينهم
(والباقيات الصالحات) اى الاذكار والاعمال الصالحة التى تبقى لصاحبها (خير عند ربك
ثوابا وخير مردا) اى عاقبة ومرجعنا * قوله تعالى (افرايت الذى كفر بآياتنا) الآية (ق)
عن خباب بن الارت قال كنت رجلا قينا في الجاهلية وكان لى على العاص بن وائل السهمى دين
فاتيته انقاصاه وفي رواية فعملت لاماص بن وائل السهمى - فاجفئته انقضاءه فقال لا اعطيك حتى
تكفر بمحمد فقلت لا اكفر حتى يميتك الله ثم تبعث قال واني ميت ثم مبعوث قلت بلى قال دعنى
حتى اموت وابعث فساؤنى مالا وواردا فاقضيك فنزلت افرايت الذى كفر بآياتنا (وقال لا رتين
مالا وولدا) الى قوله مررا القين الحداد فرد الله عليه بقوله (اطلع الغيب) قال ابن عباس
معناه انظر في اللوح المحفوظ وقيل اعلم علم الغيب حتى لم اهو في الجنة ام لا (ام اتخذ عدا الرحمن
عهدا) يعنى قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل يعنى عمل عملا صالحا قدمه وقيل عهد
اليه انه يدخله الجنة (كلا) رد عليه يعنى لم يفعل ذلك (سنكتب ما يقول) اى سنحفظ
عليه ما يقول فتجاريه به في الآخرة وقيل بأمر الملائكة حتى يكتبوا ما يقول (ونعده من
العذاب مدا) اى نزيده عذابا فوق العذاب وقيل نطيل مدة عذابه (ونرثه ما يقول)
معناه اى ما عده من المال والولد باهلا كذا اياه وابطال ملكه وقيل يزول عنه ما عنده
من مال وولد فيعود الارث الى من خلفه واذا سلب ذلك بقى فردا فذلك قوله (ويأتينا)
يعنى يوم القيامة (فردا) ملا مال ولا ولد فلا يصح ان يبعث في الآخرة بمال وولد *
قوله تعالى (واتخذوا من دون الله آلهة) يعنى مشركى قريش اتخذوا الاصنام آلهة
يعبدونها (ليدنواهم عزرا) اى معة يعنى يكونوا شفعا بمنعوتهم من العذاب (كلا) اى
ليس الامر كما زعموا (سيكفرون بعبادتهم) يعنى تبحدوا الاصنام والآلهة التى كانوا يعبدونها
عبادة المشركين ويترؤن منهم (ويكفرون عليهم ضدا) اى اعوانا عليهم بكدبوتهم وبلغوتهم
وقيل اعداء لهم وكانوا اوليئهم في الدنيا * قوله عز وجل (الم ترانا ارسلنا الشياطين
على الكافرين) اى سلطانهم عليهم (تؤزهم ازا) اى تزجهم ازعاجا من الطاعة الى
المعصية والمعنى تحثهم وتحرضهم على المعاصى تحريضا شديدا وفي الآية دليل على ان الله
تعالى مدر لجميع الكائنات (فلا تعجل عليهم) اى لا تعجل بطلب عقوبتهم (انما نعدهم
عدا) يعنى اليبالى والايام والشهور والاعوام وقيل الانقاس التى ينفسونها في الدنيا الى
الاجل الذى اجل لعذابهم * قوله تعالى (يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا) اى اذكر لهم
يا محمد ايوم الذى يجتمع فيه من اتقى الله في الدنيا بطاعته الى جنته وفدا اى جماعات قال
ابن عباس ركباناً قال ابو هريرة على الابل وقال على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه
ما يحشرون والله على ارجلهم ولكم على نوق رحالها من الذم ونجائب مروجها يوافقونهم
بها صارت وانهم ما بها طارت (ونسوق الجرمين) اى الكافرين (الى جهنم وردا) اى مشاة عطاشا
ف تقطعت اعناقهم من العطش والورد جاعة يردون الماء ولا يرد احد الا بعد العطش وقيل

من انصف بجميع الصفات
الجمالية والجلالية فكان
لذلك نصيب من جميعها
والا لمامكنك قبوله وحمله
اذ الاثر الوارد لابد وان
يناسب المورد كما ناسب
المصدر فلما كان مصدره
الذات الموصوفة بجميع
الاسماء الحسنى وجبان
يكون مورده الذى هو
ذاتك كذلك موصوفة بها
فكما خلق السموات العلا
والارض اى عالم لارواح
وعالم الاجسام الذى هو
الجسم المطلق وجعلها حجب
حلاله الساترة لجماله كذلك
حجبك بسموات طبقات
غيوبك من الحجب السبعة
المذكورة التى هى روحانيتك
ومراتب كمالك وارض
شهادتك التى هى بدنك
(الرحمن على العرش
استوى) اى ربك الجليل
المتحجب يحجب الخلوقات
لجلاله هو الجليل المتجلى
بحال رحمته على الكل
اذ لا يخلو شئ من الرحمة
الرحمانية والالم بوجوده لهذا
ختص الرحمن به دون الرحيم
لامتناع عموم الفيض للكل
الامنه فكما استوى على
عرش وجود الكل بظهور
الصفة الرحانية فيه وظهور

يساقون الى النار باهانة واستخفاف كأنهم نعم عطاش تساق الى الماء (ق) عن ابي هريرة
رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث
طرائق راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير واربعة على بعير وعشرة على
بعير وتحشر معهم النار تقبل معهم حيث قالوا وتبت معهم حيث باتوا ونصب معهم حيث
اصبحوا وتسمى معهم حيث امسوا قوله تقبل معهم حيث قالوا من القيلولة وعنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم القيامة ثلاثة اصناف صنفا مشاة وصنفاركبانا
وصنفا على وجوههم قبل يا رسول الله كيف يمشون على وجوههم قال ان الذى امشاهم
على اقدامهم قادر على ان يمشيهم على وجوههم اما انهم يتقون بوجوههم كل حدب وشوك
اخرجه الترمذى * قوله عز وجل (لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا)
يعنى لاله الا الله وقيل لا يشفع الشافعون الا للمؤمنين وقيل لا يشفع الا لمن قال لا اله الا الله اى
لا يشفع الا للمؤمن (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) يعنى اليهود والنصارى ومن زعم ان الملائكة
بنات الله من العرب (لقد جئتم شيئا ادا) قال ابن عباس مسكرا وقيل معناه لقد قلتم فولا
عظيما (تكاد السموات يتفطرن منه) من الانفطار وهو الشق (ونشق الارض) اى تحسف
بهم (وتخر الجبال هدا) اى تسقط وتنطبق عليهم (ان دعوا) اى من اجل ان جعلوا
(للرحمن ولدا) فان قلت مامعنى انفطار السموات وانشقاق الارض وخرور الجبال ومن
اين تؤثر هذه الكلمة في هذه الجادات قلت فيه وجهان احدهما ان الله تعالى يقول كدت
ان افعل هذا بالسموات والارض والجبال عد وجود هذه الكلمة غضبامنى على من تقوه
بها لولا حلمي وانى لا اعجل بالعقوبة اثنانى ان يكون استعظاما لا كلمة وتهويلا من فظاعتها
وتصوير الاثرها في الدين وهدمها لاركان وقواعده قال ابن عباس فزعت السموات والارض
والجبال وجميع الخلائق الا الثقيلين وكادت ان تزول وغضبت الملائكة واستعرت جهنم حين
قالوا اتخذ الله ولدا ثم نزه الله نفسه عن اتخاذ اولد ونفاه عنه فقل تعالى (وما ينبغي للرحمن
ان يتخذ ولدا) اى ما يليق به اتخاذ اولد ولا يوصف به لان اولد لابد ان يكون شبيها بالوالد
ولا شبهة لله تعالى ولان اتخاذ اولد انما يكون لاغراض لا تصح في الله تعالى من سروره
واستعانة وذكر جيل بعده وكل ذلك لا يليق بالله تعالى (ان كل من في السموات والارض
الا اتى الرحمن عبدا) اى آتية يوم القيامة عبدا ذليلا خاضعا والمعنى ان الخلائق كلهم عبيده
(لقد احصاهم وعدهم عدا) اى عد انقاسهم وايامهم وآثارهم فلا يخفى عليه شئ من امورهم وكلهم
تحت تدبيره وقهره وقدرته (وكلهم آتية يوم القيامة مردا) اى وحيدا ليس معه من احوال الدنيا شئ
* قوله عز وجل (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) اى محبة قيل يحبهم الله
تعالى ويحبهم الى عبادته المؤمنين (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال اذا احب الله سبحانه وتعالى عبدا داما جبريل عليه السلام ان الله تعالى يحب
فلانا فاحبه فيحبه جبريل فينادى جبريل في اهل السماء ان الله يحب فلانا فاحبوه فيحبه اهل السماء
ثم يوضع له القبول في الارض وفي رواية لمسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ار الله
سبحانه وتعالى اذا احب عبدا داما جبريل فقال انى احب فلانا فاحبه فيحبه جبريل ثم ينادى في

السماء فيقول ان الله يحب فلانا فأجابه فيجده اهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض واذا ابغض الله عبدا ما جبريل عليه السلام فيقول اني ابغض فلانا فأبغضه فيبغضه جبريل ثم ينادي في اهل السماء ان الله يبغض فلانا فأبغضوه ثم يوضع له البغضاء في الارض قال هرم ابن حبان ما اقبل عبد بقلبه الى الله عز وجل الا اقبل الله بقلوب المؤمنين اليه حتى يرزقه مودتهم وقال كعب مكنوب في التوراة لاجبة لاحد في الارض حتى يكون ابتداءها من الله عز وجل ينزلها على اهل السماء ثم على اهل الارض وتصديق ذلك في القرآن سيجعل لهم الرحمن ودا * قوله تعالى (فانما يسرناه) اي سهلنا القرآن (بلسانك) يا محمد (لنشره المتقين) يعني المؤمنين (وتذريه) اي بالقرآن (قومالدا) اي شادا في الخصومة وقيل صناعا عن الحق وقيل الالذ الظالم الذي لا يستقيم ولا يقبل الحق ويدعى الباطل (وكما اهلكنا قبلهم من قرن) ختم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا علموا واثقوا انه لا بد من زوال الدنيا بالموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا الى الحذر من المعاصي اقرب ثم اكد ذلك فقال تعالى (هل تحس منهم) اي هل ترى وقيل هل تجد منهم اي من القرون (من احدا وتسع لهم ركزا) اي صوتا خفيا قال الحسن بادوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا اثر والله اعلم براده واسرار كتابه

تفسير سورة طه

وهي مكية وهي مائة واربعة وقل خمس وثلاثون آية والالف وستمائة واحد واربعون كلمة وخمسة آلاف ومائتان واثنان واربعون حرفا

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اعطيت السورة التي فيها البقرة من الذكر الاول واعطيت طه والطواسين من الواح موسى واعطيت فوائح القرآن وخوانيم سورة البقرة من تحت العرش واعطيت الفصل نافلة الزيادة وقال الله لفهم ذلك

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (طه) قيل هو قسم اقسام الله بطوله وهدايته وقيل هو من اسماء الله فالطاء افتتاح اسمه طاهر والهاء افتتاح اسمه هادي وقيل معناه يارجل والمراد به النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك يا انسان وقيل هو بالسريانية وقيل بالقبطية فعلى هذا يكون قدوافقت لغة العرب هذه اللغات في هذه الكلمة وقيل هو يا انسان بلغة عك وعك قبيلة من قبائل العرب وقيل معناه طار الارض بقديمك يربده في التمجيد وذلك لما نزل الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة اجتهد في العبادة حتى كان يراوح بين قدميه في الصلاة لطول قيامه وكان يصلي الليل كله فأ نزل الله تعالى هذه الآية وامره ان يخفف على نفسه فقال تعالى طه ما انزلنا عليك القرآن لتشقى وقيل لما رأى المشركون اجتهداه في العبادة قالوا ما انزل عليك القرآن يا محمد الا لتشقاءك فنزلت (ما انزلنا عليك القرآن لتشقى) اي لنعني وتعب (الا تذكرة لمن يخشى) اي لكن انزلناه عظة لمن يخشى وانما خص من يخشى بالذكر لانهم هم المستفعدون بها (تنزيلا ممن خلق الارض والسموات العلى) اي من الله الذي خلق الارض والسموات العلية الرفيعة التي لا يقدر على خلقها في عظمها وعلوها الا الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) تقدم الكلام عليه

اثرها اي الفيض العام منه الى جميع الموجودات فكذا استوى على عرش قبلت بظهور جميع صفاته فيه ووصول اثره منه الى جميع الخلائق فصرت رحمة للعالمين وصارت نبوتك عامة خاتمة بمعنى الاستواء ظهوره فيه سويا ناما اذ لا يطابق كلها مظهر غيره فلا يستوى ولا يستقيم الاعايه ولذلك لم يكن له عليه السلام ظل اذ لم يسبق من ذاته مع صفاته بقية لم تحقق باحق بالبقاء بعد الفناء التام (له ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت الثرى) بيان لشمول قهره وملكوته للكل اي كلها تحت ملكوته وقهره وساطته وتأثيره لا توجد ولا تحرك ولا تسكن ولا تتغير ولا تثبت الا بامرهم وكذلك فنيت بالكلية مقهورة بوحدايته وفناء قهاريته لا تسمع ولا تبصر ولا تبطن ولا تمشي الا به وبامرهم (وان تجهر بالقول فانه يعلم السر واخفى) بيان انكم ال لطفه اي علمه نافذ في الكل بعلم ظواهرها وبواطنها والسر والسر السر فكذلك ان تجهر وان تخفت فيعلمه بجهر وبخفت ولما

ولما كانت الصفات المذكورة هي الامهات التي لاصفة الالاحت شمولها ولا اسم الا كان مندرجا في هذه الاسماء المذكورة ولم تتكرر الذاتها قال (الله) اى ذلك المنزل الموصوف بهذه الصفات هو الله (لا اله الا هو) لم تتكرر ذاته الاحدية وحقيقة هويته بها ولم يتعدد فهو هو في الابد كما كان في الازل لاهو الا هو ولا موحود سواء باعتبار واحديته ومصدرته لما ذكر (له الاسماء الحسنى) الى هي ذاته مع اعتبار تعيينات الصفات (وهل اناك حديث موسى اذ رأى نارا) هي روح القدس التي ينقذ منها الدور في النفوس الاساية رآها باكتحال عين بصيرته بنور الهداية (فقال لاهله) القوى النفسانية (امكنوا) اسكنوا ولا تتحركوا اذا السير انما يسير الى العالم القدسي ويتصل به عند هذه القوى البشرية من الخواس الظاهرة والباطنة الشاغلة لها (انى آنت نارا) اى رأيت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اى هيثة نورية اتسالية ينفع بها كلكم

في سورة الاعراف مستوفى (لهما في السموات وما في الارض وما بينهما) يعنى الهواء (وما تحت الثرى) اى انه مالك لجميع ما في الاربعة الاقسام والثرى هو التراب البدى وقيل معناه ما وراء الثرى من شئ وقال ابن عباس ان الارضين على ظهر الثور والثور على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر على صخرة خضراء السماء منها وهي الصخرة التي ذكرها الله تعالى في قصة لقمان والصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم ماتحت ذلك الثرى الا الله تعالى وذلك اسور فاتح فاه فاذا جعل الله البحار بحرا واحدا سالت في جوف ذلك الثور فاذا وقعت في جوفه يبست * قوله تعالى (وان تجهر بالقول) اى تعلن به (فانه يعلم السر واخفى) قال ابن عباس السر ما أسر في نفسك واخفى من السر ما يلقى الله في قلبك من بعد ولا تعلم امك ستحدث به نفسك لانك لا تعلم ما أسر اليوم ولا تعلم ما أسر غدا والله يعلم ما أسررت به اليوم وما أسر به غدا وعنه ان السر ما أسر به ابن آدم في نفسه واخفى ما هو فاعله قبل ان يعلمه وقيل السر ما أسر الرجل الى غيره واخفى من ذلك ما أسر في نفسه وقيل السر هو العمل الذي يسر من الناس واخفى هو الوسوسة وقيل السر ان يعلم الله تعالى اسرار العباد واخفى هو سره من عباده فلا يعلم احد سره وقيل مقصود الآية زجر المكلف عن القبائح ظاهرة كانت او باطنة والترغيب في الطاعات ظاهرة كانت او باطنة فعلى هذا الوجه ينبغي ان يحمل السر والاخفاء على ما فيه ثواب او عقاب فالسر هو الذي يسره المرء في نفسه من الامور التي عزم عليها والاخفاء هو الذي لم يبلغ حد العزيمة * ثم وحد نفسه فقال تعالى (الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى) تأييد الاحسن والذي فضلت به اسمائه في الحسن دون سائر الاسماء دلالتها على معنى التقديس والتحميد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الحسن * قوله عز وجل (وهل اناك حديث موسى) اى وقد اناك لما قدم ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ففاه بقصة موسى عليه الصلاة والسلام ليتأسى به في تحمل اعباء النبوة وتكاليف الرسالة والصبر على مقاساة الشدائد حتى ينال عند الله الفوز والمقام المحمود (اذ رأى نارا) وذلك ان موسى استأذن شعبيا في الرجوع من مدين الى مصر ليؤمر والدته واخاه فاذن له فخرج بأهله وماله وكانت ايام الشتاء فاخذ على غير الطريق مخافة ملوك الشام وامرأته حامل في شهرها لا يدري الينا تضعام نهرا فسار في البرية غير عارف بطريقها فألجأ المسير الى جانب الطور الغربي الايمن وذلك في ليلة مظلمة متلجة شامية شديدة البرد لما اراد الله من كرامته فاخذ امرا به الطلق فاخذ زنده فجعل يقدح فلا يورى فابصر نارا من بعيد عن يسار الطريق من جانب الطور (فقال لاهله امكنوا) اى اقيموا (انى آنت نارا) اى ابصرت نارا (لعل آتيكم منها بقبس) اى شعلة من نار في طرف عود (واجد على النار هدى) اى اجد عند النار من يداني على الطريق (فلما اناها) اى اتي النار رأى شجرة خضراء من اعلاها الى اسفلها اطافت بها نار بيضاء تنقد كأضواء ما يكون فلا ضوء النار يغير خضرة الشجرة ولا خضرة الشجرة تغير ضوء النار قيل كانت الشجرة ثمرة خضراء وقيل كانت من العوسج وقيل كانت من العليق وقيل كانت شجرة من الهاب روى ذلك عن ابن عباس وقال اهل التفسير لم يكن الذي رآه موسى نارا بل كان نورا ذكر بلفظ النار لان موسى عليه الصلاة والسلام حسب نارا قال ابن عباس هو من

نور الرب سبحانه وتعالى وقيل هي النار بعينها وهي احدى حجب الرب تبارك وتعالى يدل عليه ما روى عن ابي موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال حجاب النار لو كشفها لاهلك من سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه اخرجته مسلم قيل ان موسى اخذ شياً من الحشيش اليابس وقصد الشجرة فكان كلما دنأت عنه واذا نأى دنت منه فوقف متحيراً وسمع تسبيح الملائكة والقيت عليه السكينة فعند ذلك (نودي يا موسى اني انا ربك) قال وهب نودي من الشجرة فقبل يا موسى فاجاب سريعا وما يدري من دعاء فقال اني اسمع صوتك ولا اري مكانك فأين انت فقال انا فوقك ومعك وامامك وخلفك واقرب اليك منك فعمل ان ذلك لا ينبغي الا لله تعالى فابقى به وقيل انه سمع بكل اجزائه حتى ان كل جارحة منه كانت اذا * وقوله (فاخلع نعليك) كان السبب فيه ما روى عن ابن مسعود صرفوا في قوله فاخلع نعليك قال كاتبا من جلد حارميت وروى غير مدبوغ وانما امر بخلعهما صيانة للوادي المقدس وقيل امر بخلعهما لياشمر بقدميه تراب الارض المقدسة لتنااله بركتها فانها قد مرتين فخلعهما موسى فالتقاها من وراء الوادي (المك بالواد المقدس) اي المطهر (طوى) اسم للوادي الذي حصل فيه وقيل طوى واد مستدير عميق مثل المطوى في استدارته (وانا اخترتك) اصطفتك برسالاتي وبكلامي (فاستمع لما يوحى) فيه نهاية الهيبة والجلال له كانه قال له لقد جاءك امر عظيم فتأهب له (اننى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى) ولا تعبد غيرى (واقم الصلاة لذكرى) اي لذكرنى فيها وقبل لذكرى خاصة لا تشوبه بذكر غيرى وقيل لا خلاص ذكرى وطلب وجهى ولا ترائى فيها ولا تقصدها غرضاً آخر وقيل معناه اذا تركت صلاة ثم ذكرتها فاقها (ق) عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة فليصل اذا ذكرها لا كفارة لها الا ذلك وتلا تداة واقم الصلوة لذكرى وفي رواية اذا رقد احدكم عن الصلاة او غفل عنها فليصلها اذا ذكرها فان الله عز وجل يقول واقم الصلوة لذكرى (ان الساعة آتية اكادا خفيها) قال اكثر المفسرين معناه اكادا خفيها من نفسى فكيف يعلمها مخلوق وكيف اظهرها لكم ذكر ذلك على عادة العرب اذا بالغوا في الكتمان للشيء يقولون كتمت سرى فى نفسى اى اخفيته غاية الاخفاء والله تعالى لا يخفى عليه شىء والمعنى فى اخفائها التهويل والتخويف لانهم اذا لم يعلموا متى تقوم الساعة كانوا على حذر منها كل وقت وكذلك المعنى فى اخفاء وقت الموت على الانسان لانه اذا عرف وقت موته وانقضاء اجله اشتغل بالمعاصى الى ان يقرب من ذلك الوقت فيتوب ويصلح العمل فيخلص من عقاب المعاصى بتعريف وقت الموت وانه اذا لم يعرف وقت موته لا يزال على قدم الخوف والوجل فيترك المعاصى او يتوب منها فى كل وقت مخافة معاجلة الاجل * قوله تعالى (لنجري كل نفس بما تسعى) اي بما تفعل من خير وشر (فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها) اي فلا يصرفك عن الايمان بالساعة ومحبتها من لا يؤمن بها (واتبع هواه) اي مراده وخالف امر الله (فتردى) اي قتلك * قوله عز وجل (ومائلك بيمينك يا موسى) سؤال تقرير والحكمة فيه تنبيه وتوقيف على انها عصا حتى اذا قلبها حية علم انها معجزة عظيمة (قال هي عصاى) قبل كان لها

فیدنور وتصير ذاته فصلة (او اجد على النار هدى) من يهدينى بالعلم والمعرفة الموجب للهداية الى الحق اى اكتسب بالانصال لها الهيئة النورية او الصور العلمية (فلما اتاها) اى اتصل بها (نودي) من وراء الحجب النورية التى هى سرادقات العزة والجلال المحتجبة بها الحضرة الالهية (يا موسى انى انا ربك) محتجبا بالصورة النارية التى هى احد اسرار جلالى متجليا فيها (فاخلع نعليك) اى نفسك وبدنك او الكوين لانه اذا تجرد عنهما فقد تجرد عن الكوين اى كما تجردت بروحك وسرك عن صفاتهما وهياتهما حتى اتصلت بروح القدس تجرد بقلبك وصدرك عنهما بقطع العلاقة الكلية ومحو الآثار والفناء عن الصفات والافعال وامامها ما لم يكن ولم يسمهما نوبين لانه لو لم تجرد عن ملابسهما لم يتصل بعالم القدس والحال حال الاتصال وانما امره بالانقطاع اليه بالكلية كما قال وتبتل اليه تبتلا فكاه بقيت علاقته معهما والتعلق بهما يسوِّخ قدمه التى هى الجهة السفلية من القلب

شعبان وفي أسفلها سنان ولها محجج واسمها نبعة (توكأ عليها) أي اعتمد عليها إذا مشيت
وإذا عييت وعند الوثبة (واهش بها على غنى) أي اضرب بها الشجرة اليابسة ليسقط
ورقها فترماه الغنم (ولي فيها مآرب أخرى) أي حاجة ومنافع أخرى وأراد بالمآرب
ما كان يستعمل فيه العصا في السفر فكان يحمل بها الزاد ويشد بها الحبل ويستقي بها الماء
الماء من البئر ويقتل بها الحيات ويحارب بها السباع ويستظل بها إذا قعد وروى عن ابن
عباس أن موسى كان يحمل عليها زاده وسقاهه فجعلت تماشيه وتحدثه وكان يضرب بها
الأرض فيخرج له ما يأكل يومه ويركزها فيخرج الماء فإذا رفعها ذهب الماء وكان إذا اشتبه
ثمرة ركزها فتصير غصن تلك الشجرة وتورق وتثمر وإذا أراد الاستقاء من البئر ادلاها
فطالت على طول البئر وصارت شعبتها كدلو حتى يستقي وكانت تضيء بالليل كالسراج
وإذا ظهر له عد وكانت تحارب وتناضل عنه (قال) الله تعالى (القها يا موسى) أي
انبذها وأطرحها قال وهب ظن موسى أنه يقول أرفضها (فالقها) أي فطرحها على
وجه الرفض ثم حانت منه نظرة (فأذا هي حية) صفراء من أعظم ما يكون من الحيات
(تسمى) أي تمشي بسرعة على بطنها وقال في موضع آخر كانها جان وهي الحية الصغيرة
الجسم الخفيفة وقال في موضع آخر كانها ثعبان وهو أكبر ما يكون من الحيات ووجه الجمع
أن الحية اسم جامع للكبيرة والصغيرة والذكر والأنثى فالجان عبارة عن ابتداء حالها قالها
كانت حية على قدر العصا ثم كانت تتورم وتنفخ حتى صارت ثعبانا وهو انتهاء حالها
وقيل إنها كانت في عظم الثعبان وسرعة الجان قال محمد بن اسحق نظر موسى فإذا العصا حية
من أعظم ما يكون من الحيات وصارت شعبتها شديق لها والمحجن عنقا وعرقاها كالنيزك
وعيناها يتقدان كالبرق بالصخرة العظيمة مثل الخلفة من الأبل فلتقمها وتقصف الشجرة
العظيمة بأنيابها ويسمع لأنيابها صريفا عظيما فلما عاين ذلك موسى ولي مدبرا وهرب ثم
ذكر ربه فوقف استحياء منه ثم نودى يا موسى اقبل وارجع حيث كنت فرجع وهو شديد
الخوف (قال خذها) أي يمينك (ولا تخف) قيل كان خوفه لما عرف مآلق آدم من
الحية وقبل لما قال له ربه لا تخف بلغ من طمأنينة نفسه وذهاب الخوف عنه أن أدخل يده
فيها وأخذ بلحيتها (سعيدها سيرتها الأولى) أي إلى هيئتها فزدها عصا كما كانت وقيل
كان على موسى مدرعة صوف قدخلها بعود فلما قال الله تعالى له خذها فطرف المدرعة
على يده فأمره الله تعالى أن يكشف يده فكشفها وذكر بعضهم أنه لما لف كم المدرعة
على يده قال له ملك أرايت لو أمر الله بما تحاذره أكانت المدرعة تغني عنك شيئا قال
لا ولكني ضعيف من ضعف خلقت قال فكشف عن يده ثم وضعها في غم الحية فإذا هي عصا كما كانت
ويده في شعبتها في الموضع الذي كان يضعها إذا توكأ قال المفسرون أراد الله تعالى أن يرى موسى
ما أعطاه من الآيات التي لا يقدر عليها مخلوق ولئلا يفزع منها إذا القاهها عند فرعون * قوله
تعالى (واضمم يدك إلى جناحك) أي إلى ابطنك وقيل تحت عضدك (تخرج بيضاء) أي نيرة
مشرقة (من غير سوء) أي من غير غيب والسوء ههنا بمعنى البرص قال ابن عباس كان ليدنه نور
ساطع يضيء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر (آية أخرى) أي لادلة أخرى على صدقك

المسماة بالصدر فهما بعد
التوجه الروحي والسري
نحو القدس فأمره بالقطع
عنهما في مقام الروح ولهذا
علل وجوب الخلع بقوله
(أنك بالواد المقدس طوى)
أي عالم الروح المنزه عن
آثار التعلق وهيئات
الأواحق والعلاقات المادية
المسمى طوى لطي أطوار
الملوكوت وأجرام السموات
والأرضين تحته ولقد صدق
من قال أمر بالخلعهما لكونهما
من جلد حمار ميت غير
مدبوغ وقيل لما نودي
وسوس إليه الشيطان أنك
تنادي من شيطان فقال
أفرق به أني اسمع من جميع
الجهات الست بجميع أعضائي
ولا يكون ذلك إلا بسوء
الرحمن (وأما أحتركت
فاستمع لما يوحى) هذا وعد
بالاصطفاء الذي كان بعد
التجلى التام الذاتي الذي
الذي جعل جبل وجوده
دكا بالفناء فيه بالأندك
وخروجه صعقا عند أفاقته
بالوجود الحقاني كما قال تعالى
فلما أفاق قال بجانك تبت
إليك وأما أول المؤمنين قال
يا موسى أني اصطفيتك على
الناس برسالاتي وبكلامي
وهذا التجلي هو تجلي

الصفات قبل تجلي الذات
ولهذا ارسله ولم يستب به
بالوحي هنا وامره بالرياضة
والحضور والمراقبة ووعده
وقوع القيامة الكبرى
عن قريب فهذا الاختيار
قريب من الاجتناء الاصل
المشار اليه بقوله ثم اجتناء
ربه فتساب عليه وهدي
متوسط بين وبين الاصطفاء
وكرر (اني انا الله) بالثاني كيد
وتبديل الرب بالله لثلايقف
مع الصفات في الحضرة
الاسمائية فيحتجب عن
الذات اذ الرب هو الاسم
الذي تجلي له اذ لا يرب عند
طلب الهداية والقبس الا
بذلك الاسم العليم الهادي
الذي هو جبريل اي اي
الواحد الموصوف بجميع
الصفات (لا اله الا انا) لم
اتكبر ولم يتعدد انما اتى
واحدتي بكثرة المظاهر
وتمد الصفات (فاعبدني)
خصص عبادك بذاتي دون
اسمائي وصفاتي بالعبادة
الذاتية ونهية استعداد فناء
الآسية في حقيقةي والتسبيح
المطلق الذاتي (واقم الصلوة
لذكرى) اي صلاة اشهود
الروحي لذكر ذاتي فوق
صلاة الحضور القاي لذكر
صفاتي (ان الساعة) القيامة

سوى العصا (انريك من آياتنا الكبرى) قال ابن عباس كانت يد موسى اكبر آياته * قوله
عز وجل (اذهب الى فرعون انه طغى) اي جاوز الحد في العصيان والتمرد وانما حص فرعون
بالذكر مع ان موسى كان معوما الى الكل لانه ادعى الالهية وتكبر وكان متبوعا فكان ذكره الاولى
قال وهب الله تعالى لموسى اسمع كلامي واحفظ وصيتي وانطلق رسالتى وانك بعيني وسمعي وان
معك يدي وبصري وانى انبك حلة من سلطاني تستكمل بها القوة في امرى بعثتك الى خلق
ضئيف من خلقي بطارنتي وامن مكرى حتى سجد حق وانكر بوبيتى وانى اقسم بعزتي لولا
الحجة التي وصعت باي وبين خلقي ابششت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني فبلغه
رسالتى وادعه الى عبادتي وحذره نغمتي وقله له قولنا لا يعتر بلباس الدنيا فان ناصيته بيدي
ولا ينفس الا بعلمي قال فسكت موسى فجاءه ملك وقال له اجب ربك (قال) بعني موسى (رب
اشرح لي صدري) اي وسعه للحق قال ابن عباس يريد حتى لا اخاف غيرك وذلك ان موسى كان
يخاف فرعون خوفا شديدا شدة شوائبه وكثرة جوده فكان يضيق بما كلف من مقاومة
فرعون وحده فسأل الله تعالى ان يوسع قلبه للحق حتى يعلم ان احدا لا يقدر على مضرتة الا باذن
الله تعالى واذ علم ذلك لم يخف من فرعون وشدة شوكة كثرة جنوده (وبسرلى امرى) اي
سهل على ما امرت به من بليغ الرسالة الى فرعون (واحلل عقدة من لساني) وذلك ان موسى
كان في حجر فرعون ذات يوم في مسغره فلطم فرعون خطمة واخذ بلحيته فقال فرعون لامراته
آسية ان هذا عدوي واراد ان يقتله فقالت له آسية انه صبي لا يعقل وقيل ان ام موسى لما فطمته
ردته الى فرعون فنشأ في حجره وحجر امرأته يربانه واتخاذها ولدا فبينما هو يلعب بين يدي
فرعون ويده قضيب اذ رفعه فصر به رأس فرعون فغضب فرعون وتطير منه حتى هم
بقتله فقالت آسية ايها الملك انه صبي لا يعقل جربه ان شئت فجاءت بطشتين في احدهما حجر وفي
الآخر جوهر فوضعهما بين يدي موسى فاراد ان ياخذ الجوهر فاخذ جبريل يد موسى فوضعهما
على الحجر فاخذ جرة فوضعهما في فيه فاحترق لسانه وصارت فيه عقدة (بفقهوا قولي) اي
احلل العقدة كي يفهموا قولي (واجعل لي وزيرا من اهلي) اي معينا وظهير والوزير من
يوازرك ويحتمل عك بعض ثقل عملك ثم بين من هو فقال (هرون اخي) وكان هرون اكبر
من موسى وافصح لسانا واجل واوسم وكان ابيض اللون وكان موسى آدم اقنى جعدا (اشد به
ازرى) اي قوبه ظهري (واشركه في امرى) اي في امر النبوة وتبليغ الرسالة (كي نسبحك
كثيرا) اي نصلي لك كثيرا (ونذكرك كثيرا) اي نحمدك ونثني عليك بما اوليتنا من جيل
نعمك (انك كنت بنا بصيرا) اي خيرا عليما (قال) الله تعالى (قد اوتيت سؤالك يا موسى)
اي اعدلت جميع ما اطلبه (واقدمنا عليك مرة اخرى) اي قبل هذه المرة ثم بين تلك المنة بقوله
تعالى (اذ ارحنا الى اهلك ما يوحي) اي ما يلهمهم ثم فسر ذلك الالهام وعد نعمه عليه فقال (ان
اقذفه في التابوت) اي الهناها ان اجعله في التابوت (فاقذفه في اليم) يعني في النيل (فليلقه
اليم بالساحل) يعني شاطئ البحر (ياخذ عدولي وعدوه) يعني فرعون فاخذت تابوتا
وجعلت فيه قطا ووصعت فيه موسى وقبرت رأسه وشقوقه ثم القته في النيل وكان شرع منه
نهر كبير في دار فرعون فبينما فرعون جالس على البركة مع امرأته آسية اذا هو بتابوت يحيى به

الماء فامر الفيلان والجواري باخراجه فاخرجوه وفحوا رأسه فاذا بصبي من اصبح الناس وجها فلما رآه فرعون احبه بحيث لم يملك نفسه وعقله فذلك قوله تعالى (والقيت عليك محبة مني) قال ابن عباس احبه وحببه الى خلقه قبل ما رآه احدا الا احبه للملاحة كانت في عيني موسى (ولصنع على عيني) لتربي ويحسن اليك وانا مراعيك ومراقبك كما راعى الرجل الشيء بعينه اذا اعتنى به ونظر اليه (اذ تمشي اخذك) واسمها مريم متعرفة خبره (فتقول هل ادلكم على من يكفله) اي على امرأة ترضعه وتضمه اليها وذلك انه كان لا يقبل ندى امرأة فلما قالت لهم اخته ذلك قالوا نعم فجهأت بالام فقبل نديها فذلك قوله تعالى (فرجعناك الى امك كي تقر عينها) اي بلقاءك ورؤيتك (ولا تحزن) اي وليذهب عنها الحزن (وقتلت نفسا) قال ابن عباس كان قتل قبطيا كافرا قيل كان عمو اذذاك اثنتي عشرة سنة (فتجيناك من الغم) اي من غم القتل وكرهه (وقتلك فتونا) قال ابن عباس اختبرناك اختبارا وقيل ابتليناك ابتلاء قال ابن عباس الفنون وقوعه في محنة بعد محنة وخلصه الله تعالى منها اولها ان امه جلته في السنة التي كان فرعون يذبح فيها الاطفال ثم القاؤه في البحر في التابوت ثم منعه من الرضاع الا من ندى امه ثم اخذه بلحية فرعون حتى هم يقتله ثم تاو له الجمرة بدل الجوهرة ثم قتله القبطي وخروجه الى مدين خائفا (فلبثت) اي مكثت (سنين في اهل مدين) هي بلدة شعيب على ثمان مراحل من مصر هرب اليها موسى قال وهب لبث موسى عند شعيب ثمانيا وعشرين سنة عشرين سنين منها رعى الغنم بر زوجته صفورا بنت شعيب وثمان عشرة سنة اقام عنده بعد ذلك حتى ولد له وخرج من مصر ابن اثنتي عشرة سنة هاربا (ثم جئت على قدر يا موسى) اي جئت على القدر الذي قدرت ان تنجي فيه قبل على رأس اربعين سنة وهو القدر الذي يوحى الى انبياء فيه (واصطفتك لفرسي) اي اخترتك واصطفتك لوحى ورسالتى لتصرف على ارادتي ومحبتى وذلك ان قيامه بأداء الرسالة تصرف على ارادة الله ومحبتة وقيل معناه اخترتك لامرئ وجعلتك القسام بحجتي والمخاطب بيني وبين خلقي كما في الذي ائت عايتهم بالجنة وخطبتهم (اذهب انت واخوك يا بني) اي بدلا لي قال ابن عباس يعني الآيات التسع التي بعث بها موسى عليه السلام (ولا تنيا) اي لا تضعفا وقيل لا تقترا ولا تقصرا (في ذكرى) اي لا تقصرا في ذكرى بالاحسان اليكما والانعام عليكما ومن ذكر النعمة شكرها (اذهب الى فرعون انه طغى فقولاله قولنا) اي داريا وارقابه قال ابن عباس لا تعاف في قولكم اقول كنيه فقولاله يا ابا العباس وقيل يا ابا الوائد وقيل اراد بالقول اللين قوله هل لك الى ان تزي الآفة وقيل انما امرهما باللطافة لما له من حق تربية موسى وقيل عدا على قبول الايمان شابا لا يهرم وملك لا ينزع منه الا بالموت وتبقى عليه لذة المطعم والمشرب والنكح الى حين موته واذا مات دخل الجنة فلما اتاه موسى ووعده بذلك اعجبه وكان لا يقطع امرادون هاما وكان غائبا فلما قدم اخبره بالذي دعاه اليه موسى وقال اردت ان اقبل منه فقال له هاما كنت اري ان لك عقلا ورايا انت رب تريد ان تكون مربوبا وانت تعبد تريد ان تعبد فقال فرعون صواب ما قلت فقله على رايه وكان هرون بمصر فامر الله موسى ان يأتي هرون وواحي الله الى هرون وهو بمصر ان يتلقى موسى فلما رآه الى مرحلة واخبره بما اوحى اليه * وقوله تعالى (لعله تذكر او نحتسى) اي يتعظ بخلاف فيسلم فان قلت كيف قال لعله يتذكر

الكبرى بالصاء المحض في عين الاحدية (آتية اكاد اخفيها) باحتجابي بالصفات لتفصل المراتب وتظهر النفوس والاعمال (لتجزي كل نفس بما تسعى) بحسب سعيها من الخير والشر وتتميز الكمال والقصان والسعادة والشقاوة فلا اطهرها الا لافراد خواص واحد بعد واحد لاني ان اطهرتها ظهر فاء الكل ولا نفس ولا عمل ولا جزء ولا غير ذلك (فلا يصدك) فتنى في حجاب الصفات (من لا يؤمن بها) لقصور استعداده فيقف في بعض المراتب محجوبا اما بالصفات او الافعال والآثار او الاندادى الشرك الخفى والجلي (واتبع هواه فتردى) في مقام النفس او القلب فان الهوى باق ببقاء الانانية فتهلك انت كما هلك من صدرك (وما تلك بينك يا موسى) اشارة الى نفسه اي التي هي في يد عقله اذ العقل يمين يأخذ به الانسان العطاء من الله ويضبط به نفسه (قال هي عصا اوكا عليها) اي اعتمد في عالم الشهادة وكسب الكمال والسير

الى الله والتخلق باحلاله
عليها اى لا يمكن هذه
الامور الاسما (واهنسها
على غنى) اى اخبط اوراق
العلوم النافعة والحكم
العلمية من شجرة الروح
بحركة الفكرها على غنى القوى
الحيوانية (ولى فيها ما رب
اخرى) من كسب المقامات
وطلب الاحوال والمواهب
والتجليات واما سألته تعالى
لارالة الهية الحاصلة له تجلى
العظمة عنه وتبديلها لامن
واماراد الجواب على
السؤال لشدة شغفه بالمكاملة
واستدامة ذوق الاستداس
(قال القها يا موسى) اى
خلها عن ضبط العقل
(فاقها) اى خلاها وشأها
مرحلة احتضانها من انوار
تجليات صفات القهر الالهى
(فاذا هى حية تسمى) اى
تبان تحرك من شدة الغضب
وكانت نفسه عليه السلام
قوية الغضب شديدة الحدة
فلما بلغ مقام تجليات
الصفات كان من ضرورة
الاستعداد حظه من التجلى
القهرى او فر كما ذكر
في الكهف فبدل غضبه عند
فناؤه في الصفات بالغضب
الالهى والقهر الربانى فسور
تباناً يتلطف ما يجد (قال

وقد سبق في علمه انه لا يتذكر ولا يسلم قلت معناه اذها على رجاء منكم وطمع وقضاء الله وراه
امر كما قيل هو الزام الحجة وقطع المذرة كقوله تعالى ولو انا اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا
ربنا لو لا ارسلتنا وولا فتتبع آياتك وقيل هو ينصرف الى غير فرعون مجازة لعله يتذكر
متذكر او يخشى حاش اذا رأى برى والطافى بمن خلقته وانعمت عليه ثم ادعى الربوبية وقيل
اعل من الله واجب ولقد تذكر فرعون وخشى حين لم تنفعه الذكرى والخشية وذلك حين الجاء
امرق وقرار رجل عديحي بن معاذ الرارى فقولاله قولنا الآية فبكي بحى وقال الهى هذا
رقك بمن يقول اما لاله فكيف رفك بمن يقول انت الاله (قالا) يعنى موسى وهرون (ربنا
اننا نخاف ان يفرط علينا) قال ابن عباس يعجل علينا بالقتل والعقوبة (او ان يطفى) اى يجاوز
الحد في الاساءة لنا (قال) الله تعالى (لاتخافا انى معكما اسمع وارى) قال ابن عباس اسمع
دعاء كما فاجبه وارى ما يراد بكما فامنع لست بغافل عنكما فلا تهتما (فأتياه فقولا انا رسول ربك)
اى ارسلنا اليك ربك (فأرسل معاهى اسرائيل) اى خل عنهم واطلقهم من اعمالك (ولاتعذبهم)
اى لاتعذبهم فى اعمل وكان فرعون يستعملهم فى الاعمال الشاقة كالبناء وقطع الصخور مع قتل
الولدان وغير ذلك (قد جئتكم بآية من ربك) قال فرعون وماهى فأخرج موسى يدها
شعاع كنعاك الشمس وقيل معناه قد جئتكم بمعجزة ورهان يدل على صدقنا على ما ادعيناه
من الرسالة (والسلام على من اتبع الهدى) ليس المراد منه سلام النحية بل انما معناه
سلم من العذاب من اسلم (انا قد اوحى اليها ان العذاب على من كذب وتولى) اى اما
يعذب الله من كذب بما جئنا به واعرض عنه (قال) يعنى فرعون (فن ربكما يا موسى)
اى فن الهكما الذى ارسلكما (قال ربنا الذى اعطى كل شىء خلقه ثم هدى) اى كل
شىء يحتاجون اليه ورتفقون به وقيل اعطى كل شىء صلاحه وهداى وقيل اعطى كل شىء
صورته فخلق اليد للبطش والرجل للمشى واللسان للنطق والعين للنظر والاذن للسمع ثم هداى
الى منافعهم من الطعام والمزب والمنكح وقيل يعنى جعل زوجة الرجل المرأة والبعر الناقة
والفرس الرمة وهى الحجر والحمار الاثان ثم هدى الههم كيف ياتى الذكر الانثى (قال)
يعنى فرعون (فا بال القرون الاولى) اى احوال القرون الماضية والامم الخالية مثل قوم
نوح وعاد وثمود فانها كانت تعبد الاوثان وتسكر البعث وانما قال فرعون ذلك لموسى حين
خوفهم مصارع الامم الخالية فحينئذ قال فرعون فا بال القرون الاولى (قال) يعنى موسى
(علمها عند ربى) اى اعمالهم محفوظة عند الله يحاذى بها وقيل انما رد موسى علم ذلك
الى الله تعالى لانه لم يعلم ذلك لان التوراة انما نزلت بعد هلاك فرعون وقومه (فى كتاب)
يعنى اللوح المحفوظ (لا يضل ربى) اى لا يخطئ وقيل لا يغيب عنه شىء (ولا ينسى)
اى فيتذكر وقيل لا ينسى ما كان من اعمالهم حتى يحاذى بها (الذى جعل لكم الارض مهادا)
اى فراشا وقيل مهدا لكم (وسلك لكم فيها سبلا) اى ادخل فى الارض لاجلكم طرقا
وسهلها لكم لتسلكوها (وانزل من السماء ماء) يعنى المطر ثم الاخبار عن موسى ثم قال الله تعالى
(فاخرجنا) اى بذلك الماء (ازواجا) اى اصنافا (من نبات شتى) اى مختلف الالوان
والطعوم والمنافع فمنها ما هو للناس ومنها ما هو للدواب (كلوا وارعوا انعامكم) اى اخرجنا

خذها) اى اضبطها بعقلك
كما كانت (ولا تخف) من
استيلائها عليك وظهورها
فيكون ذنب حالك بالتلويح
فان غضبك قد فنى فيكون
متحركا بامرئ وليس هو
مستورا بنور القاب في مقام
الفس حتى يظهر بعد خفائه
(سعيدها سيرتها الاولى)
اى مئة فاية صائرة الى رتبة
القوة النباتية التي لاشعورها
ولا داعية ولا ماته عليه
السلام اياها في تربية شعيب
صلوات الله عليه وجعله اياها
كالقوى النباتية سميت
عصا ولهذا قيل وهبها له
شعيب عليه السلام (واضم
يدك الى جناحك) اى اضم
عقلك الى جانب روحك
الذى هو جناحك الايمن
لتدوير بنور الهداية الحقايق
فان العقل بموافقة النفس
وانضمامها اليها الى جانبها
الذى هو الجناح الايسر
لندبير المعاش يتكدر ويختلط
بالوهم فيصير كدرا جاسيا
لا يتنور ولا يقبل المواهب
الربانية والحقايق الالهية
فأمر بضمه الى جانب الروح
ليتنقى ويقبل نور القدس
(تخرج بيضاء) منورة بنور
الهداية الحقايق وشعاع
النور القدسي (من غير

اصناف النبات للانتفاع بالاكل والرعى (ان في ذلك) اى الذى ذكر (لايات لاولى النهى)
اى لذوى العقول قيل هم الذين ينتهون عما حرم الله عليهم (منها خلقكم) اى من الارض
خلقنا آدم وقبل ان الملك ينطلق فيأخذ من التراب الذى يدفن فيه فيذر في النطفة فيخلق
من التراب ومن النطفة (وفيها نعيدكم) اى عند الموت والدفن (ومنها نخرجكم تارة اخرى)
اى يوم القيامة للبعث والحساب * قوله تعالى (ولقد اريناك) يعنى فرعون (آياتنا كلها)
يعنى الآيات التسع التي اعطاها الله موسى (فكذب وابتى) يعنى فرعون وزعم انها سحر
وابى ان يسلم (قال) يعنى فرعون (اجئنا لنخرجنا من ارضنا) يعنى مصر (يسحرك
يا موسى) تريد ان تعلب على ديارنا فيكون لك الملك وتخرجنا منها (فلئلا تبتك بسحر مثله
فاجعل بيننا وبينك موعدا) اى اضرب اجلا وميقانا (لا نخلفه) لا نبجوزه (نحن ولا
انت مكانا سوى) اى مكانا عدلا وقال ابن عباس نصفنا تستوى مسافة الفريقين اليه وقيل
معناه سوى هذا المكان (قال) يعنى موسى (موعدكم يوم الزينة) قيل كان يوم عيد لهم
يتزينون فيه ويجمعون في كل سنة وقيل هو يوم النيروز وقال ابن عباس يوم عاشوراء (وان
يحشر الناس ضحى) اى وقت الضحوة نهرا جهار يكون ابعد من الرية (فتولى فرعون
لجمع) يعنى فرعون (كيد) يعنى مكره وسحره وحيله (ثم اتى) يوم الميعاد (قال لهم
موسى) يعنى للسحرة التي جمعهم فرعون وكانوا اثني وسبعين ساحرا مع كل ساحر حبل
وعصا وقيل كانوا اربعمائة وقيل كانوا اثني عشر الفا (ويلكم لاتفتروا على الله كذبا فيسحقكم
بعذاب) اى فيهلككم ويسأصلكم (وقد خاب من افترى) اى خسر من ادعى مع الله الها
آخر وقيل معناه خسر من كذب على الله تعالى * قوله تعالى (فنادى امرهم بنهم) اى
تأظروا وتشاوروا يعنى السحرة في امر موسى سرا من فرعون وقالوا ان غلبنا موسى اتبعناه
وقيل معناه لما قال لهم موسى ويلكم لاتفتروا على الله كذبا قال بعضهم لبعض ما هذا بقول
ساحر (واسرروا النجوى) اى المناجاة (قالوا) قال بعضهم لبعض سرا (ان هذان
لساحران) يعنى موسى وهرون (يريدان ان يخرجاك من ارضك) يعنى من مصر
(بسحرهما ويذهبا بطريقتكم المثلى) قال ابن عباس يعنى بسراة قومكم واشرافكم وقيل
معناه بصرفان وجوه اساس عنكم وقيل اراد اهل طريقتكم المثلى وهم بنو اسرائيل يعنى
يريدان ان يذهباهم لانفسهما وقيل معناه يذهبا بسدكم وبدينكم الذى انتم عليه (فاجعوا
كيدكم) اى لاتدعوا شيئا من كيدكم الاجتم به وقيل معناه اعزموا كلكم على كيدهم مجتمعين له
ولا تختلفوا فيخل امركم (ثم اتوا صفا) اى جمعا مصطفين ليكون اشد لهيبكم وقيل معناه
ثم اتوا المكان الموعد به (وقد افلح اليوم من استعلى) اى فاز من غلب (قالوا) يعنى
السحرة (يا موسى اما ان تلقى) اى عصاك (واما ان نكون اول من تلقى) اى عصينا
(قال) يعنى موسى (بل القوا) يعنى انتم اولوا (فاذا حبالهم) فيه اضمار اى فالقوا فاذا
حبالهم (وعصيم يخيلى اليه من سحرهم انها تسعى) قيل انهم لما القوا الحبال والعصى اخذوا
امرين الناس فرأى موسى كان الارض امتلأت حيات وكانت قد اخذت ميلا في ميل من
كل جانب ورآها كأنها تسعى (فارجس) اضمر وقيل وجد (في نفسه خيفة موسى)

قيل هو طبع البشرية وذلك انه ظن انها تقصده وقبل انه خاف على اقوم ان يلتبس
عليهم الامر فيشكوا في امره فلا يتبعوه (فلما لا تخف) اى قال الله تعالى لموسى لا تخف
(انك انت الاعلى) اى العالب عليهم ولك الغلبة عليهم والظفر (والى ما فى عيك)
اى عصاك والمعنى لا تخيفك كثرة حبالهم وعصيمهم فان فى يمينك شياً اعظم منها كلها (تلقف)
اى تلتقم وتبلع (ماصنموا انما صنموا كيد ساحر) اى حيلة ساحر (ولا يفلح الساحر
حيث اتى) اى من الارض وقيل ابن عباس لا يسعد حيث كان (فالتقى السحرة سجداً
قالوا آمنا برب هرون وموسى) قال صاحب الكشف سبحانه الله ما اعجب امرهم قد اقوا
حبالهم وعصيمهم لا لكفر والحدود ثم القوار وفسهم بعد ساعة للشكر والسجود فما اعظم الفرق
بين الالقاء بين وقيل انهم لم يرفعوا رؤسهم حتى راوا الجنة والنار وقبل انهم لما سجدوا
اراهم الله تعالى فى سجودهم منازلهم التى يصيرون اليها فى الجنة (قال) يعنى فرعون (انتم له
قبل ان آذن لكم انه لكبيركم) اى لرئيسكم وعظيمكم يعنى انه اسحركم واعلاكم
فى صناعة السحر ومعلكم الذى علمكم السحر (فلاء قطعن ايديكم وارجلكم من خلاف)
اى اقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صلبنكم فى جذوع الخيل) اى على جذوع
الخيل (وتعلن اينا اشد عذاباً) اى على ايمانكم به انا اورب موسى على ترك
الايمان به (وابقى) اى ادوم (قالوا) يعنى السحرة (لن نؤترك) اى لن نختارك
(على ما جاءنا من البينات) يعنى الدلالات الواضحات قيل هى اليد البيضاء والعصا
وقيل كان استدلالهم انهم قالوا لو كان هذا سحراً فابن حبالنا وعصيانا وقيل انهم لما سجدوا راوا
الجنة والنار ورأوا منازلهم فى الجنة فعند ذلك قالوا لن نؤترك على ما جاءنا من البينات (والذى
فطرنا) قيل هو قسم وقيل معناه لن نؤترك على الله الذى فطرنا (قاقض ما انت قاض) اى
فاصنع ما انت صانع (انما تقضى هذه الحيرة الدنيا) اى انما امرك وسلطانك فى الدنيا وسيزول
عن قريب (انا آمنابرنا ليعفرنا خطايانا وما اكرهنا عليه من السحر) فان قلت كيف قالوا هذا
وقد جاؤا مختارين غير مكرهين قلت كان فرعون اكرههم فى الابتداء على تعلمهم السحر لئلا يذهب
اصلهم وقيل كانت السحرة اثني وسبعين اثنان من القبط وسبعون من بنى اسرائيل وكان فرعون
اكره الذين هم من بنى اسرائيل على تعلم السحر وقيل قال السحرة لفرعون ارناموسى اذ هو نام
فاراهم موسى نائمًا وعصاه تحرسه فقالوا لفرعون هذا ليس بساحر ان الساحر اذا نام بطل
سحره فابى عليهم فاكرههم على ان يعملوا فذلك قولهم وما اكرهنا عليه من السحر (والله خير
واقى) اى خير منك ثوابا وابقى عقاباً وقيل خير منك ان اطيع وابقى عذاباً ان عصى وهذا
جواب لقوله وتعلن اينا اشد عذاباً واقى (انه من يأت ربه مجرمًا) قيل هذا ابتداء كلام من الله
تعالى وقيل هو من تمام قول السحرة معناه من مات على الشرك (فان له جهنم لا يموت فيها)
فيستريح (ولا يحيى) حياة ينفع بها (ومن يأت ربه مؤمناً) اى من مات على الايمان (قد عمل
الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى) اى الرفعة العلية ثم فسر الدرجات بقوله (جنات
عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى) اى تطهر من الذنوب وقيل
اعطى زكاة نفسه وقال لا اله الا الله عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم (اى آفة ونفس
ومرض من شوب الوهم
والخيال) آية اخرى)
صفة منضمة الى الصفة
الاولى (برك من آيات)
آيات تحليات صفات الآيات
(الكبرى) التى هى العباد
فى الوحدة اى لتكون
سجودك فى مقام بحايات
الصفات فريك من طريقها
وحيتها ذاتاً عند التحلى
الدائى فتبصر نابها فى القيامة
الكبرى (اذهب الى فرعون
انه طغى) بظهور الامانية
فاحتجب بها فتعدي عن حد
العبودية وذلك يدل على
ان البوة والرسالة غير
موقوفة على الغناء الدائى
لان الدحول فى الاربعية
اننى تجلى فيه اله بالذات كان
بعد هلاك فرعون وهذه
الرسالة والدعوة انما كانت
فى مقام تجلى الصفات ويقوى
هذا ما قلنا مراراً ان اكثر
سير اللى صلى الله عليه
وسلم كان بعد البوة والوحى
والاهتداء بالتزليل (قال
رب اشرح لى صدرى)
سور اليقين والتمكين فى مقام
تحلى الصفات لئلا يضيق
بايدائهم ولا تاذى ولا تتألم
نفسى بطلعهم وسماهم فكما
اتكلم بكلامك معهم اسمع

بسمك كلامهم واجده
 كلامك وارى ببصرك
 ايداءهم واجده فملاك فلا
 ارى ولا اسمع مايقابلونى به
 الامك فاصبر على بلاتك بك
 ولا تظهر نفسى برؤيتها
 منهم فتحتجب بصفتها
 وصفاتهم عن صفاتك
 (ويسرى امرى) اى امر
 الدعوة بتوفيقهم لقبول
 دينك وامدادى على
 المعادين من بصرى وأيد
 قدسك (واحمل عقدة
 من لسانى) من عقد العقل
 والعكر الماديين عن اطلاق
 لسانى بكلامك والحراة
 والشجاعة على تصرخ
 الكلام فى تباغ رسالك
 واعلاء كلمتك واطهار دينك
 على دينهم بالحجة والبيانة
 فى مقابله جبهتهم وفزعهم
 رعاية نصيحة خوف السطوة
 (يفقهوا قرلى) لتأييدك
 قلوبهم والحشوع والحشة
 فيها وأيدك اياى من عالم
 القدس والايد وبانى التمسة
 لايقبل التأويل فان اردت
 التطبيق فاعلم ان موسى
 القلب يسأله تعالى باسان
 الحل ان يجعل هرون العقل
 الذى هو أخوه الاكبر
 من أبيه روح القدس له
 وزير ايقوى ويستورده

صلى الله عليه وسلم ان اهل الدرجات العلى ليراهم من تحتهم كاترون الجهم الطالع فى افق السماء
 وان ابا بكر وعمر منهم وانهما اخرجه الترمذى قوله وانهما يقال احسن فلان الى فلان وانهم اى
 افضل وزاد فى الاحسان والمعنى انهما منهم وزاد اوتاهما الى غايته * قوله تعالى (ولقد
 اوحينا الى موسى ان اسرب عبادى اى اسربهم ليلامن ارض مصر (فاضرب لهم طريقا) اى اجعل لهم
 طريقا (فى البحر) بالضرب بالعصا (ييسرا) اى يابس ليس فيه ماء ولا طين وذلك ان الله تعالى ايسر لهم
 الطريق فى البحر (لا تخاف دركا ولا تخشى) قبل معناه لا تخاف ان يدركك فرعون ومن ورائك ولا تخشى
 ان يفرقك البحر امامك (فاتبعهم) اى فلتحقهم (فرعون يخنوده نفسيهم) اى اصابعهم (من اليم
 ماغشيم) وهو الفرق وقيل علامهم وسرهم من اليم مالم يعلم كنهه الا الله تعالى ففرق فرعون
 وجنوده ونجاء موسى وقومه (واضل فرعون قومه وما هدى) اى وما ارشدهم وهو تكذيب
 لفرعون فى قوله وما هدىكم الا سبيل الرشاد * قوله عز وجل (يا بنى اسرائيل قرانجيناكم
 من عدوكم وواعدناكم بجانب الطور الايمن ونزلنا عليكم المن والسلوى) ذكرهم الله انعمة
 فى نجاتهم وهلاك عدوهم وفيما وعد موسى من المماجة بجانب الطور وكتب التوراة فى الالواح
 وانما قال وواعدناكم لانها اتصلت بهم حيث كانت ابيهم ورجعت منافعها اليهم وبها قوام دينهم
 وشربتهم وفيها افاض الله عليهم من سائر نعمه وارزاقه (كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تطفؤوا
 فيه) قال ابن عباس لا تظلموا وقيل لا تكفروا المعمة فتكونوا طاغين وقيل لا تقهروا بنعمتى
 على المعاصى وقيل لا تدخروا (فيحمل عليكم غضبى) اى يجب عليكم غضبى (ومن يحلل عليه
 غضبى فقد هوى) اى هلك وسقط فى النار (وانى لغفار لمن تاب) قال ابن عباس تاب عن
 الشرك (وآن) اى وحد الله وصدق رسوله (وعمل صالحا) اى ادى الفرائض (ثم
 اهتدى) قال ابن عباس علم ان ذلك توفيق من الله تعالى وقيل لزم الاسلام حتى مات عليه
 وقيل علم ان لذلك ثوابا وقبل اقام على السنة * قوله عز وجل (وما اعجلك) اى وما حملك
 على العجلة (عن قومك يا موسى) وذلك ان موسى اختار من قومه سبعين رجلا يذهبون معه
 الى الطور ليأخذوا التوراة فسار بهم ثم عجّل موسى من بينهم شوقا الى ربه وخلف السبعين
 وامرهم ان يتبعوه الى الجبل فقال الله له وما اعجلك عن قومك يا موسى فاجاب ربه فقال هم
 اولاء على اترى) اى هم بالقرب منى يأتوك على اترى من بعدى فان قلت لم يطابق السؤال
 الجواب فانه سألهم عن سبب العجلة فعدل عن الجواب فقال هم اولاء على اترى قلت كان هم موسى
 بسط العذر وتمهيد العلة فى نفس ما انكر عليه فاعتل بانهم لم يوجد منه الا تقدم سيره ثم اعقبه
 بجواب السؤال فقال (وعجلت اليك رب اترضى) اى اترداد رضى (قال فانا قد فتنا قومك
 ان فاما ابتائنا الذين خلفهم مع هرون وكانوا استمئة الف فافوتوا بالجهل غير اثني عشر الفا
 (من بعدك) اى من بعد انطلائك الى الجبل (واضاهم السامرى) اى دعاهم وصرفهم
 الى الضلال وهو عبادة الجبل وانما اضاف الضلال الى السامرى لانهم ضلوا بسببه وقبل
 ان جميع المنشآت تضاف الى منشئها فى الظاهر وان كان الموجد لها فى الاصل هو الله تعالى
 فذلك قوله هنا واضاهم السامرى قبل كان السامرى من عظماء بنى اسرائيل من قبيلة يقال لها

في اموره ويعتضد رايه
مشاركوا معا وناله في اكتساب
كماله معلا طلبه بقوله
(واجعل لي وزيرا من
اهلي هرون احى اشدا به
ازري واشركه في امرى
كى بسحك) اى بالتجريد
عن صفات النفس وهياتها
(كثير او يدرك) باكتساب
المعارف والحائق والحضور
في المكاشفات وسقام تجليات
الصفات (كثيرا لك كمت
بنا) اى باستعدادنا لقبول
الكمال واهليتنا له (بصيرا)
فأعنا واجعلنا متعاونين
على مآثرى مناويزيد (فل
قد اوتيت) اعطيت (مؤلك
ياموسى) ووفقت لتحصيل
مطلوبك (ولقد مناع عليك
مرة اخرى) قبل اراذك
وضابك بمحض عنايتنا
(اذ اوحينا الى امك)
النفس الحيوانية (مايوحى)
اى اشرنا اليها (ان اقد
فيه في التابوت) في التابوت
البدن او الطبعية الجسمانية
(فاقد فيه في اليم) في اليم الطبعية
الهيولائية (فايأقه اليم
بالساحل) عند ظهور نور
التمييز والرشد بساحل
النجاة (يأخذ عدو لي
وعدوله) النفس الامارة
الجبارة العرعونية (والفيت

السامرة وقيل كان من القبط وكان جارا لموسى وآمن به وقيل كان علجا من علوج كرمان رفع
الى مصر وكان من قوم يعبدون البقر (فرجع موسى الى قومه غضبان) اى خزيننا
جزعا (قال يا قوم الم بعدكم ربكم وعدا حسنا) اى صدقانه يعطيكم التوراة (اطفال
عليكم العهد اى مدة مفارقتى اياكم) ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم اى اردتم
ان تفعلوا فعلا يحب عليكم الغضب من ربكم بسببه (فاخلعتم موعدى) يعنى ما وعدوه من
الاقامة على دينه الى ان يرجع (قالوا اما اخلفا موعداك بملكنا) اى بملك امرنا وقيل
باختيارنا وذلك ان المرء اذا وقع في الفتنة لم يملك نفسه (ولكنا حملنا اوزارا من زينة القوم)
اى حملنا مع انفسنا ما كنا قد استعرتناه من قوم فرعون والاوزار الاثقال سميت اوزارا
لكثرتها ونقلها وقيل الاوزار الآثام اى حملنا آثاما وذلك ان بنى اسرائيل استعاروا احليا
من القبط ولم يردوها وبقيت معهم الى حين خروجهم من مصر وقيل ان الله لما اغرق فرعون
بند البحر حلهم فاحذها بنو اسرائيل وكانت غنيمة ولم تكن العاثم تحمل لهم (فقدناها)
اى القيها قبل ان السامرى قال لهم احفروا حفيرة والقوها فيها حتى يرجع موسى فيرى
رأيه فيها وقيل ان هرون امرهم بذلك ففعلوا (فذلك اتى السامرى) اى ما كان معه
من الحلى فيها قال ابن عباس اوقر هرون نارا وقال اقدفوا ما معكم فيها وقيل ان هرون مر
على السامرى وهو يصوغ المجمل فقال له ما هذا قال اصنع ما ينفع ولا يضر فادخل فقل هرون
اللهم اعطه ما سالك على ما في نفسه فأتى السامرى ما كان منه من ربة حافر فرس جبيل
في فم المجمل وقال كن عجلا ينخور فكان كذلك بدعوة هرون فذلك قوله تعالى (فاخرج لهم
عجلا جسدا له خوار) اختلفوا هل كان الجسد حيا أم لا على قولين احدهما لانه لا يجوز
اظهار خرق العادة على بدضال بل السامرى صور صورة على شكل المجمل وجعل فيه
منافذ ومخاريق بحيث اذا دخل فيها الريح صوت كصوت العجل اذ انى انه صار حيا وخار
كما ينخور العجل (فقالوا هذا الهكم واله موسى) يعنى قال ذلك السامرى ومن نابعه ممن
افتن به وقيل عكفوا عليه واحبوه حباً لم يحبوا شيأ قط مثله (فبنى) قيل هو اخبار
عن قول السامرى اى ان موسى نسي الهه وتركه ههنا وذهب يطلبه وقيل معاه ان موسى
انما طلب هذا واكتنه نفسه وخالفه في طريق آخر فاخطأ الطريق وضل وقيل هو من
كلام الله تعالى وكأنه اخبر عن السامرى انه نسي الاستلال على حدوث الاجسام وان الاله
لا يحل في شيء ولا يدخل فيه شيء ثم بين سبحانه وتعالى المعنى الذى يجب الاستدلال به فقال
(افلا يرون ان لا يرجع اليهم قولا) اى ان العجل لا يرد لهم جواباً اذا دعوه ولا يكلمهم
(ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) هذا توبخ لهم اذ عبدوا اما لا يملك ضرر من ترك عبادته ولا ينفع
من عبده وكان العجل فتنة من الله تعالى ابتلى به بنى اسرائيل * قوله عز وجل (ولقد قال لهم
هرون من قبل) اى من قبل رجوع موسى (يا قوم انما فتنتم به) اى ابتليتم بالعجل (وان
ربكم الرحمن فاتبعوني) على دينى في عبادة الله (واطيعوا امرى) اى في ترك عبادة العجل
اعلم ان هرون اعلى عليه السلام سلك في هذا الوعظ احسن الوجوه لانه زجرهم اولاً عن الباطل
بقوله انما فتنتم به ثم دما الى معرفته الله تعالى بقوله وان ربكم الرحمن ثم دماهم الى معرفة البوة

عليك محبة مني) اي
 احبتك وجعلتك محبوبا
 الى القلوب والى كل شى حتى
 النفس الامارة والقوى
 ومن احبته يحبه كل شى
 (ولتضع على عيني) وتربى
 على كلاءتى وحفظى فعلت
 ذلك (اذ تمشى اختك)
 العاقلة العملية عند ظهورها
 وحركتها (فتقول) للنفس
 الامارة والقوى المنمطة
 عليه (هل أدلكم)
 بالآداب الحسنة والاخلاق
 الجميلة على أهل بيت من
 النفس اللوامة وقواها
 الجزئية بفوات قررة عينها
 (على من يكفله) انكم
 بالتربية بالفكر والارضاع
 بلبان الحكمة العممية
 والعلوم السافعة وهم له
 ناصحون معاونون على كسب
 الكمال مرشدون الى اعمال
 الصالحة معدون للترقى الى
 المرتبة الرفيعة (فرجعناك
 الى امك) المشفقة عليك
 التى هى النفس اللوامة اللائمة
 لنفسها بتضييع قررة عينها
 ليحصل اطمانها بنور
 اليقين وتنهـذب بالحكمة
 العملية وترضع منها الابن
 المذكور وتربى فى حجر
 تربيتها بالمدرجات الجزئية
 والآلات البدنية والاعمال

بقوله فاتبعونى ثم دعاهم الى الشرائع بقوله واطيعوا امرى فهذا هو الترتيب الجيد لانه لا بد
 من اقامة الاذى عن الطريق وهى ازالة الشبهات ثم معرفة الله فالها هى الاصل ثم النبوة ثم
 الشريعة وانما قال وان ربكم الرحمن فخص هذا الموضوع بهذا الاسم لانه ينبههم على انهم متى
 تابوا قبل الله توبتهم لانه هو التواب الرحيم فقابلوا هذا القول بالاصرار والجحود (قالوا
 لن نبرح) اي لن نزال (عليه) اي على عبادة العجل (ما كفين) اي مقمين (حتى يرجع
 الينا موسى) كانهم قالوا لن نقبل جنك ولا نقبل الاقول موسى فاعتزلهم هرون وبعده انا
 عشر الفا الذين لم يعيدوا العجل فلما رجع موسى سمع الصياح والجلابة وكانوا يرقصون
 حول العجل فقال للسمعين الذين معه هذا صوت الفتة فلما رأى هرون اخذ شعر رأسه
 بيديه ولحيته بشماله و (قال) له (يا هرون ما منعتك اذ رايتهم ضلوا اي اشركوا) (الانتبعن)
 اي تتبع امرى ووصيتى وهلا قلوبهم وقد علمت انى لو كنت فيهم لقاتلتهم على كفرهم وقيل
 معاه ما منعتك من اللحق بى واخبارى بضلالتهم فتكون مفارقة اياهم زجرالهم عما اتوه
 (افحصيت امرى) اي خالفت امرى (قال يابن ام لاناخذ بلحيتى ولا برأسى) اي بشعر
 رأسمى وكان قد اخذ بذؤابتيه (انى خشيت ان تقول) اي لو انكرت عليهم لصاروا
 حزينين يقتل بعضهم بعضا فتقول (فرقت بين بنى اسرائيل) اي خشيت ان فارقتهم واتبعك
 ان يصيروا احزابا فيقتتلون فتقول فرقت بين بنى اسرائيل (ولم ترقب قولى) اي لم تحفظ
 وصيتى حين قلت لك اخلفنى فى قومى واصلى وارفق بهم ثم اقبل موسى على السامرى (قال
 فى خطبك) اي فما امرك وشألك وما لذى حلاك على ما صنعت (يا سامرى قال) يعنى السامرى
 (بصرت بما لم بصروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول) اي من تراب حافر فرس جبريل
 (فتبعتها) اي فقدتها فى فم العجل فخار قال قلت كيف عرف السامرى جبريل ورآه من بين سائر
 الناس قلت ذكروا فيه وجهين احدهما ان امه ولدته فى السنة التى كان يقتل فيها البنون فوضعت
 فى كهف حذرا عليه من القتل فبعث الله اليه جبريل ليريه لما نضى الله على يديه من الفتنة الوجه
 الثانى انه لما نزل جبريل الى موسى ليذهب به الى الطور رآه السامرى من بين سائر الناس فلما رآه
 قال ان لهذا لشأنا فقبض القبضة من اصل تربة اثر موطئه فلما أله موسى قال قبضت قبضة من اثر
 الرسول اليك يوم جاء للميعاد وقيل رآه يوم فلق البحر فاخذ القبضة وجعلها فى عمامته لما يريد الله
 ان يظهره من الفتنة على يديه وهو قوله (وكذلك سولت) اي زينت (لى نفسى) وقيل انه
 من السؤال والمعنى انه لم يدعنى الى فعله غيرى واتبعته فيه هو اى (قال) يعنى موسى للسامرى
 (فاذهب فارلك فى الحياة) اي مادمت حيا (ان تقول لامساس) اي لا تخاط احد ولا تخاطك
 احد فعوقب فى الدنيا بعقوبة ولا شئ او حش منها ولا اعظم وذلك ان موسى امر بنى اسرائيل
 ان لا يخاطبوه ولا يقربوه وحرم عليهم ملاقاته ومكالمته ومبايعته ومواجهته وقال ابن عباس
 رضى الله عنهما لامساس لك ولولدك فصار السامرى بهم فى البرية مع الوحش والسباع لا يمس
 احدا ولا يمس احد وقيل كان اذا مس احدا او مسه احدا جعلا قحماى الناس ونحاوه وكان
 يصبح لامساس حتى ان بقاياهم اليوم يقولون ذلك (وان لك) اي يا سامرى (موعدا)
 اي بعذابك فى الآخرة (ان تخلفه) قرئ بكسر اللام ومعناه لن تغيب عنه ولا مذهبك

عنه بل توافيه يوم القيامة وقرئ بالفتح أى لن تعذبه ولم يخلفك الله بل يكافئك على فعلك
 (وانظر الى الهك) أى الذى تزعم (الذى ظلمت عليه ما كفا) أى دمت عليه مقبلا
 تعبدته (لتهرقه) بالنار (ثم لنفسه) أى لذريته (فى اليم) أى فى البحر (نفسا)
 روى ان موسى اخذ الجبل فذبحه فسال منه دم وحرقه فى النار ثم ذراه فى البحر وقيل مضاه
 لتهرقه أى لبردته فعلى هذا التأويل لم يقلب لحاودما فان ذلك لا يمكن ان يبردا لمبرد ويمكن
 ان يقال صار لحاودما فذبح ثم بردت عظامه بالمبرد حتى صارت بحيث ان يمكن نسفها فى البحر
 فلما فرغ موسى من امر الجبل وابطل ما ذهب اليه السامري رجع الى بيان الدين الحق فقال
 مخاطبا لنبي اسرائيل (انما الهكم الله) أى المستحق للعبادة والعظيم هو الله (الذى لا اله الا
 هو وسع كل شئ علما) أى وسع علمه كل شئ وقيل يعلم من عبده * قوله عز وجل
 (كذلك نقص عليك من انباء) يعنى من اخبار (ما قد سبق) يعنى الامم الخالية وقيل ما سبق
 من الامور (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) وهو القرآن (من اعرض عنه) أى عن القرآن
 ولم يؤمن به ولم يعمل بما فيه (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) أى حلا ثقيل من الاثم (خالد
 فيه) أى مقبىن فى عذاب الوزر (وساء لهم يوم القيامة حلا) أى بئس ما حملوا انفسهم
 من الاثم (يوم ينفخ فى الصور) قيل هو قرن ينفخ فيه يدعى به الناس للحشر والمراد بهذه
 النفخة الثانية لانه اتبعه بقوله (ونحشر الجرمين يومئذ زرقا) أى نحشر الجرمين زرق العيون
 سود الوجوه وقيل عيا وقيل عطاشا (يتخافتون) أى يشاءورون (بينهم) ويتكلمون
 خفية (ان لبئس) أى مكثتم فى الدنيا (الاغشرا) أى عثر ليل وقيل فى القبور وقيل
 بين النفخين وهو مقدار اربعين سنة وذلك ان العذاب رفع عنهم بين النفخين فاستقصر وامة
 لبئس هول ما عاينوا فقال الله تعالى (نحن اعلم بما يقولون) أى يشاءورون فيما بينهم (اذ يقول
 اشلمهم طريقة) أى اوفاهم عقلا واعداهم قولا (ان لبئس الايوما) قصر ذلك فى اعينهم فى
 جنب ما استقبلهم من احوال يوم القيامة وقيل نسوا مقدار لبئس لشدة ما دهمهم * قوله
 عز وجل (ويسئلونك عن الجبال فقل ينسفها ربي نسفا) قال ابن عباس سأل رجل من
 ثقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف تكون الجبال يوم القيامة فانزل الله تعالى هذه
 الآية والذئف هو القلع أى يقلعها من اصولها ويجعلها هباء منثورا (فيذرهما) أى يدع
 اماكن الجبال من الارض (قاعا صافصفا) أى ارضا ملساء مستوية لانيات فيها (لا ترى فيها
 عوجا ولا امنا) أى لا انخفاض ولا ارتفاعا أى لا ترى واديا ولا رابية (يومئذ يبعثون الراعى)
 أى صوت الداعى يدعوهم الى موقف يوم القيامة وهو امرا فيل وذلك انه يضع الصور
 فى فيه ويقف على صخرة بيت المقدس ويقول ايها العظام البالية والجلود المتفرقة واللحوم
 المتفرقة هلموا الى عرض الرحمن (لا عوج له) أى لا عوج لهم عن دعائه ولا يذبون عنه
 يمينا ولا شمالا بل يتبعونه سراعا (وخشعت الاصوات للرحمن) أى سكنت وذات وخضعت
 وضعفت والمراد به اصحاب الاصوات وقيل خضعف الاصوات من شدة الفزع (فلا تسمع
 الا ههنا) وهو الصوت الخفى قال ابن عباس هو تحريك الشفاه من غير نطق وقيل اراد
 بالهمس صوت وطء الاقدام الى الحشر كصوت اخفاف الابل (يومئذ لا تسمع الشفاعة)

الزكية (كى تفرعها) أى
 تدور بنورك (ولا تحزن)
 على فوات قرة عينها ونقصها
 (وقتلت نفسا) أى الصورة
 الغضبية المسوالة لك بالرياضة
 والامانة (فنجيناك من الغم)
 من غم استيلاء النفس
 الامارة واهلاكها اياك
 (وفتناك فتونا) ضروبا
 من الفتن بظهور النفس
 وصفاتها والرياضة والمجاهدة
 فى دفعها وقمعها وامانتها
 وتزكيتها (فثبت سنين
 فى اهل مدين) العلم من
 القوى الروحانية عند شبيب
 العقل الفصالح (ثم جئت
 على قدر يا موسى) على حد
 من الكمال المقدر بحسب
 استعدادك اوعلى شئ مما
 قدرتك اى بعض ما قدر لك
 من الكمال انما الذى
 هو التجلى الذاتى الذى
 سيوهب لك بعد كمال
 الصفات (واصطفايتك
 لنفسى) اى استخلصتك
 لنفسى وجعلتك من جملة
 خواصى من بين اهل مدينة
 البدن ولما فيك من الخصال
 الشريفة والالهية لخلافتى
 (اذهب انت واخوك بايتى
 ولا نيا فى ذكرى) الى آخر
 القصة ان اريد تعقيبها قيل
 اذهب يا موسى القاب انت

واخوك العقل باياني حجي
ويناتي ولافترا (اذهبا لي
فرعون انه طغى) النفس
الامارة الطاغية المجاورة
حدها بالاستعانة والاستيلاء
على جميع القوى الروحانية
(فقولاه قولنا لله يتذكر
او يخشى قال ربنا اننا نحاف
ان يفرط علينا او ان يظني
قال لا تخافا اني معكما اسمع
وارى فأتساء فقولاه انا
رسولا ربك فارسل معنا
بنى اسرائيل ولا تعذبهم)
بالرفق والمداواة في دعوتها
الى الاستسلام لامر الحق
والانقياد لحكم الشرع .
لعلها تلين فتعظ وتنقاد .
ولما خافا طغيانها وقر
عنها لتعودها بالاستعلاء
شجعهما الله بالتأييد والاعانة
والحفاظة والكلالة
والاحاطة بما يقاسيه
ويكابدانه . وها هو امرها بتبليغ
الرسالة في تطويلها
وتسخيرها والزامها
الامتناع عن استعباد القوى
الحويية والكف عن
وان تسخيرها رسالهما
في التوجه الى الحضرة
الالهية واستفاضة الانوار
الروحية القدسية والمعارف
الحقيقية ولا يمتد بها في تحصيل
الاذات الحسية والزخارف

لاحد من الناس (الا من اذن له الرحمن) اي الا من اذن له ان يشفع (ورضى له قولا)
قال ابن عباس يعني قال لا اله الا الله وفيه دليل على انه لا يشفع غير المؤمن وقبل ان درجة
الشافع درجة عظيمة فهي لا تحصل الا لمن يأذن الله له فيها وكان عند الله مرضيا (يعلم ما بين
ايديهم وما خلفهم) قبل الكناية راجعة الى الذين يتبعون الداعي اي يعلم الله ما قدموا من
الاعمال وما خلفوا من الدنيا وقيل الضمير يرجع الى من اذن له الرحمن وهو الشافع والمعنى
لا تنفع الشفاعة الا لمن اذن له الرحمن ان يشفع ثم قال يعلم ما بين ايديهم اي ايدى الشافعين وما
خلفهم (ولا يحيطون به علما) قيل الكناية ترجع الى ما هو يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم
وهم لا يعلمونه والمعنى ان العباد لا يحيطون بما بين ايديهم وما خلفهم علما وقيل الكناية راجعة
الى الله تعالى اي ولا يحيطون بالله علما (وعت الوجوه) اي ذات وخضعت في ذلك اليوم
وبصير الملك والقهر لله تعالى دون غيره وذكر الوجوه واراد بها المكلفين لان عنت من صفات
المكلفين لان صفات الوجوه وانما خص الوجوه بالذكر لان الخضوع بها يتبين وفيها يظهر
* وقوله تعالى (للحي القيوم) تقدم تفسيره (وقد خاب من حل ظمنا) قال ابن عباس
خسر من اشرك بالله (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) قال
ابن عباس معناه لا يخاف ان يزداد على سيئاته ولا ينقص من حسناته وقيل لا يؤخذ بذنب لم يعمل
ولا تبطل عنه حسنة عملها * قوله تعالى (وكذلك انزلناه) اي كما يدا في هذه السورة وهذه
الآيات المتضمنة للوعيد انزلنا القرآن كله كذلك وقوله (قرآنا عربيا) اي بلسان العرب
ليفهموه ويقفوا على اعجازه وحسن نظامه وخروجه عن كلام البشر (وصرفنا فيه من
الوعيد) اي كررنا وفصلنا القول فيه بذكر الوعيد ويدخل تحت الوعيد بيان الفرائض
والمحرم لان الوعيد بهما يتعلق فتكريره وتصريفه يقتضى بيان الاحكام فلذلك قال تعالى
(لعلهم يتقون) اي يجتنبون الشرك والمحرم وترك الواجبات (او يحدث لهم ذكرا) اي
انما انزلنا القرآن ليصيروا مقفين مجتذبن ما لا ينبغي ويحدث لهم القرآن ذكرا برغبتهم في الطاعات
وفعل ما ينبغي وقيل معناه يحدد لهم القرآن عبرة وعظة فيعتبرون ويتعظون بذكر عقاب الله
الائم السالفة * قوله تعالى (فتعالى الله الملك الحق) اي جل الله وعظم عن الحاد المحذرين
وعما يقوله المشركون والجاحدون وقبل فيه تنبيه على ما يلزم خلقه من تعظيمه وتعجيده وقبل انما
وصف نفسه بالملك الحق لان ملكه لا يزول ولا يتغير وليس بمستفاد من قبل الغير ولا غيره اولى به منه
(ولا تعجل بالقرآن) اراد النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه جبريل بالقرآن يادره فيقرأ معه
قبل ان يفرغ جبريل مما يريد من التلاوة مخافة الانقلاط والنسيان فنهاه الله تعالى عن ذلك فقال تعالى
ولا تعجل بالقرآن اي ولا تعجل بقراءته (من قبل ان يقضى اليك وحيه) اي من قبل ان يفرغ
جبريل من الابلاغ وقبل معناه لا تقرئه اصحابك ولا تله عليهم حتى يتبين لك معناه (وقل رب
زدني علما) فيه التواضع والشكر لله والمعنى زدني علما الى ما علمت فانك في كل شيء علما وحكمة
قيل ما امر الله رسوله صلى الله عليه وسلم بطلب الزيادة في شيء الا في العلم وكان ابن مسعود اذا
قرأ هذه الآية يقول اللهم زدني علما وايمانا ويقينا * قوله عز وجل (ولقد عهدنا الى آدم)
يعنى امرناه واوحينا اليه ان لا يأكل من الشجرة (من قبل) اي من قبل هؤلاء الذين نقضوا

عهدى وتركوا الايمان بي وهم الذين ذكرهم الله تعالى في قوله تعالى لعلمهم يتقون (فنى) اى
فترك ما عهدنا اليهم من الاحتراز عن اكل هذه الشجرة واكل منها وقبل اراد النفسان الذى
هو ضد الذكر (ولم نجعله عزما) اى صبراً عنى عنده وحفظاً لما امر به وقيل معناه لم نجعله
راياً معزوما حيث اطاع عدوه ابليس الذى حسده وابتى ان يسجده وقيل معناه لم نجعله عزماً
على المقام على المعصية فيكون الى المرح اقرب * قوله عز وجل (واذ قلنا للملائكة اسجدوا
لآدم فسجدوا الا ابليس ابى) ان يسجد (فقلنا يا آدم ان هذا) اى ابليس (عدوك
وزوجك) اى حواء وسبب العداوة ما رأى من آثار نعمة الله على آدم فحسده فصار عدوا له
(فلا يخرجكما من الجنة فتشقى) اسند الخروج اليه وان كان الله تعالى هو المخرج لانه لما كان
بوسوسته وفعل آدم ما يترتب عليه الخروج صح ذلك ومعنى تشقى تعذب وتنصب ويكون
عيشك من كد عينك بعرق جديك وهو الحرث والزرع والحصد والطحن والخبز قيل اهبط
الى آدم ثور اجر فكان يحرق عليه ويمسح العرق عن جبينه فكان ذلك شقاء فان قلت لم اسند
الشقاء الى آدم دون حواء قلت فيه وجهان احدهما ان فى ضمن شقاء الرجل شقاء اهله كما ان
فى سعادته سعادتهم لانه القيم عليهم الثانى انه اراد بالشقاء التعب فى طلب القوت وذلك على
الرجل دون المرأة لان الرجل هو الساعى على زوجته (اراك الانجوع فيها) اى فى الجنة
(ولا تعرى واثك لا تنظماً فيها) اى تعطش (ولا تضمى) اى تبرز للشمس فتؤذي حرها
لانه ليس فى الجنة شمس واهلها فى ظل ممدود والمعنى ان الشبع والرى والكسوة والكراهى
الامور التى يدور عليها كفاف الانسان فذكر الله تعالى حصول هذه الاشياء فى الجنة وانه
مكفى لا يحتاج الى كفاية كاف ولا الى كسب كاسب كما يحتاج اليه اهل الدنيا (فوسوس اليه
الشيطان) اى انهى اليه الوسوسة كما مر اليه ثم بين تلك الوسوسة ما هى فقال (قال يا آدم
هل ادلك على شجرة الخلد) اى على الشجرة التى ان اكلت منها بقيت مخلداً (ولم لك لا يلى)
اى لا يبدل ولا ينفى رغبة فى دوام الراحة فكان الشئ الذى رغب الله فيه آدم رغبة ابليس فيه
الا ان الله تعالى وقف ذلك على الاحتراز عن تلك الشجرة وابليس وقفه على الاقدام عليها وادم
مع كمال علمه بان الله تعالى هو خاتمه وربّه ومولاه وناصره وابليس هو عدوه اعرض عن
قول الله تعالى ولم يرد المخالفة ومن تأمل هذا السر عرف انه لا دفاع لقضاء الله ولا مانع له منه
* وقوله تعالى (فاكل منها) يعنى اكل آدم وحواء من الشجرة (فبدت لهما سواهما) اى
عرباً من الثياب التى كانت عليهما حتى بدت فروجهما وظهرت عورتاهما (وطافا مخضفاً
عليهما من ورق الجنة) اى بلقان بسواتهما من ورق التين (وعصى آدم ربه) اى باكل
اشجرة (فقوى) اى فعل ما لم يكن له فعله وقيل خطأ طريق الحق وضل حيث طلب الخلد
باكل مانع عنده فخاب ولم يزل مراة وصار من العزالي النذل ومن الراحة الى التعب قال ابن
كثيره يجوز ان يقال عصى آدم ولا يجوز ان يقال آدم عاص لانما يقال لمن اعتاد فعل المعصية
كالرجل يحيط ثوبه يقال خاط ثوبه ولا يقل هو خياط حتى يعاود ذلك مراراً ويعتاده (ق)
عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احتج آدم وموسى فقال
موسى يا آدم انت ابونا اخرجتنا من الجنة فقال له آدم انت يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط

الدينوية (قد جئناك بآية
من ربك) ببرهان دال على
وجوب متابعتك ايانا
(والسلام) اى السلامة
من القائص والنجاة من
الملائق والفيض النورى
من العالم الروحى (على
من اتبع الهدى) البرهان
ونمسك بالنور الالهى (انا
قد اوحى اليك ان المذاب
على من كذب وتولى)
فى حجم الطبيعة وهاوية
الهيولى على من خالفه
واعرض عنه (قال فمن ربكما
ياموسى) اشارة الى احتجاب
الفس من جناب الرب
(وقوله قال ربنا الذى اعطى)
هدايتها بالدليل وتبصيرا
بالحجة اى اعطاه خلقاً على
وفق مصالح ذاته وآلات
تناسب خواصه ومنافعه
ومقاصده وهداه الى
تحصيلها (كل شئ خلقه
ثم هدى قال فما بال القرون
الاولى) اشارة الى احتجابها
عن المعاد والاحوال
الاخروية من السعادة
والشقاوة وعن احاطة
علم الله تعالى بها ولما كان
الواجب الاول معرفة الله
تعالى بصفاته وكانت معرفة
المعاد موقوفة عليها اجاب
باحاطة علمها وبأحوالها

مع كثرتها وكون ذلك العلم
مثبتا في اللوح المحفوظ
باقيا ازلا وابد لا يجوز عليه
الخطأ والنسيان (قال علمها
عند ربى في كتاب لا يضل
ربى ولا ينسى الذى جعل
لكم الارض) ايها القوى
البدنية ارس البدن (مهذا
وسلك لكم فيها سبلا)
من الاعضاء والجوارح
كالعين والاذن والانف
وغيرها (وازل من السماء
ماء) من سماء الروح ماء
الادراك والمدد الروحاني
(فاخرجنا به ازواجا من
نبات شتى) اصنافا
من الادراكات والافاعيل
والحواس والهيات
والملاكات المخصوصة بكل
قوة منكم (كلوا) اغتذوا
وتقووا بما يختص بكم من
الاحوال والاخلاق
والامداد والمواهب كالرضا
والبصر وعلم الاسماء
والحواس والاعداد وسائر
الادراكات والارادات
والمقامات (وارعوا
انعامكم) القوى الحيوانية
بما يختص بها من الاخلاق
والآداب (ان في ذلك
لايات لاولى النهى منها
خلقناكم) انشأناكم على
حسب اختلاف امرجة

لك النورانية يده اتلومنى على امر قدره الله تعالى على قبل ان يخلقنى باربعين عاما حتى آدم موسى
وفي رواية لمسلم قال آدم بكم وجدت الله كتب التوراة قبل ان اخلق قال موسى باربعين سنة قال
فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى قال له نعم قال فهل تلومنى على ان عملت عملا كتب الله
على ان اعمله قبل ان يخلقنى باربعين سنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فحجج آدم موسى

الكلام على معنى الحديث وشرحه

قوله احتج آدم وموسى بالحاجة المجادلة والمخاصمة يقال حاججت فلانا فحججته اي جادلته
فقلبه قال ابوسليمان الخطابي قد يحسب كثير من الاس ان معنى القدر والقضاء من الله تعالى على
معنى الاجبار والقهر للعبد على ما نضاه وقدره ويتوهم ان قوله فحجج آدم موسى من هذا الوجه
وليس كذلك وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله بما يكون من افعال العباد واكسابهم وصدورها
عن تقدير منه وخلق لها خيرا وشرها والقدر اسم لا صدر مقدر عن فعل القادر والقضاء
في هذا معناه الخلق واذ كان الامر كذلك فقد بقي عليهم من وراء علم الله فيهم افعالهم واكسابهم
ومباشرتهم الامور وملاستهم اياها عن قصد وتعمد وتقدم ارادة واختيار فالجدة انما تلزمهم
بها واللائمة تلحقهم عليها وجاع القول في هذا انهما امران لا ينفك احدهما عن الآخر لان
احدهما بمنزلة الاساس والآخر بمنزلة البناء فمن رام الفضل بينهما فقد رام هدم البناء وتقضه
وانما موضع الجدة لآدم على موسى ان الله تعالى كان قد علم من آدم انه يتناول الشجرة ويأكل
منها فكيف يمكنه ان يرد علم الله فدون ان يبطله بعد ذلك وانما كان تناوله الشجرة سببا لنزوله
الى الارض التي خلق لها وانما ادلى آدم بالجنة على هذا المعنى ودفع لائمة موسى عن نفسه ولذلك
قال اتلومنى على امر قدره الله على من قبل ان يخلقنى

فصل في بيان عصمة الانبياء وما قيل في ذلك

قال الامام فخر الدين الرازى اختلف الناس في عصمة الانبياء وضبط القول فيها يرجع اقسام
اربعة احدها ما يقع في باب الاعتقاد وهو اعتقاد الكفر والضلال فان ذلك غير جائز عليهم
الثاني ما يتعلق بالتبليغ فقد اجتمعت الامة على كونهم معصومين عن الكذب مواظبين على التبليغ
والنحرىض والا لارتفع الوثوق بالاداء وافقوا على ان ذلك لا يجوز وقوعه منهم عمدا ولا سهوا
ومن الناس من يجوز ذلك سهوا قالوا لان الاحتراس عند غير ممكن الثالث ما يتعلق بالفتيا فاجعوا
على انه لا يجوز خطؤهم فيما على سبيل العمد واجازه بعضهم على سبيل السهو الرابع ما يقع في
افعالهم فقد اختلفت الامة فيه على خمسة اقوال احدها قول من يجوز عليهم الكبائر الثاني قول
من منع الكبائر وجوز الصغائر على جهة العمد وهو قول اكثر المعتزلة الثالث لا يجوز ان يأتوا
بصغيرة ولا كبيرة البتة بل على وجه التأويل وهو قول الجائى الرابع انه لا يقع منهم الذنب الا على
جهة السهو والخطا الخامس انه لا يقع منهم لا كبيرة ولا صغيرة لا على سبيل العمد ولا على سبيل
السهو ولا على سبيل التأويل وهو قول الشيعة واختلف الناس في وقت العصمة على ثلاثة اقوال
احدها قول من ذهب الى انهم معصومون من حين وقت الولادة وهو قول الشيعة الثاني قول
من ذهب الى عصمتهم من وقت بلوغهم وهو قول اكثر المعتزلة الثالث قول من ذهب الى ان ذلك
لا يجوز منهم بعد النبوة وهو قول اكثر اصحابنا وابى الهذيل وابى على من المعتزلة قال الامام
والختار عندنا انه لم يصدر عنهم ذنب لا صغيرة ولا كبيرة من حين جاءتهم النبوة ويدل عليه

الاعضاء التي هي مظاهرها
(وفيها نعيمكم) بامانة عند
الرياضة حتى يلزم كل محله
ويندس فيه لاجرا كبه ولا
يتطلب التجاوز عن حدة
والاستيلاء على غيره بحو
صفات النفس حتى الفناء
(ومنها نخرجكم تارة
اخرى) عند البقاء بالحياة
الموهوبة الحقيقة فتعدل
حركاتها وتفضل ملكاتها
(ولقد ارينا آياتنا كلها)
من الحجج والبيانات الدالة
على التسجد عن المواد
ووجود الانوار (فكذب)
لكونها مادة (واني) القول
لا متاع ادراكها لله مجردات
واكر ازعا جها عن وكرها
البدني بقوله (قال اجثنا
لتخرجننا من ارضنا بسحرك
ياموسى فلنأتيناك بسحر
مثله فاجعل بيننا وبينك
موعدا لانخافه نحن ولا
انت مكانا سوى) ونسب
البرهان الى السحر
لقصورها عن ادراكه
وعجزها عن قبوله واغرى
القوى التخيلية والوهمية
على المعارضة والمجادلة
وقلما اذعنت النفس للبرهان
النير والحق البين بدون
الرياضة والامانة وكما اورد
عليها حرقت الوهم

وجوه احدها لو صدر الذنب عنهم اكانوا اقل درجة من احد الامة وذلك غير جائز لان درجة
الانبياء غاية في الرفعة والشرف الثاني لو صدر منه وجب ان لا يكون مقبول الشهادة فكان
اقل حالا من عدول الامة وذلك غير جائز ايضا لان معنى النبوة والرسالة هو ان يشهد على
الله انه شرع هذا الحكم وايضا فانه يوم القيامة شاهد على الكل الثالث لو صدر من النبي
ذنب وجب الاقتداء به فيه وذلك محال الرابع ثبت بديهية العقل انه لا شيء اقبح عن رفع الله
درجة واتمته على وحده وجهه خليفته في عبادته وبلاده يسمع ربه يناديه لاتفعل كذا
فيقدم عليه ويفعله ترجيحا لفرضه واجتمعت الامة على ان الانبياء كانوا يأمرون الناس بطاعة
الله فلو لم يطيعوه لدخلوا تحت قوله اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم واتم تلون
الكتاب افلا تعقلون وقال وما اريد ان اخالفكم الى ما انما كنتم عنه الخامس قال الله تعالى انهم
كانوا يسارعون في الخيرات وافظه للعموم فيتناول الكل ويدل على فعل ما ينبغي فعله وترك
ما ينبغي تركه فثبت ان الانبياء كانوا فاعلين لكل خير وتاركنين لكل منهي وذلك بنا في صدور
الذنب عنهم السادس قال الله تعالى الله يصطفى من الملائكة رسلا ومن الناس ان الله سميع بصير
وقال تعالى ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين وقال تعالى في حق
موسى اني اصطفيتك على الناس برسالتى وبكلامي وقال تعالى واذكر عبادنا ابراهيم واسحق
ويعقوب اولى الابدى والابصار انا اخلصناهم بخالصة ذكرى الدار وانهم عندنا لمن المصطفين
الاخيرار وغير ذلك من الآيات التي تدل على كونهم موصوفين بالاصطفاء والخيرة وذلك
ينافي صدور الذنب عنهم وذكر غير ذلك من الوجوه قال واما المخالف فقد تمسك بآيات منها
قصة آدم هذه والجواب عنها ان نقول ان كلامهم انما يتم ان لو بينوا بالدلالة ان ذلك كان
حال النبوة وذلك ممنوع ولم لا يجوز ان يقال ان آدم حال ما صدرت عنه هذه الاشياء ما كان
نبيانا وان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وان الله تعالى قبل توبته وشرفه بالنبوة والرسالة وقال
القاضى عياض واما قصة آدم وقوله وعصى آدم ربه فغوى اى جهل وقيل اخطا فقد
اخبار الله تعالى بعذره في قوله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزما اى نسي
عداوة ابليس له وما عهد الله اليه وقيل لم يقصد المخالفة استحلالا لها ولكنه اغترى بخلف
ابليس له انى لكما لمن الناصحين وتوهم ان احدا لا يخالف بالله كاذبا وقيل نسي ولم ينو المخالفة
فلذلك قال ولم نجد له عزما اى قصد المخالفة وقيل بل اكل من الشجرة متأولا وهو لا يعلم
انها الشجرة التي نهى عنها لانه تأول نهى الله عن شجرة مخصوصة لاعلى الجنس ولهذا قيل
انما كانت التوبة من ترك التحفظ لا من المخالفة وقيل تأول ان الله تعالى لم ينه عنها نهى تحريم
فان قلت اذا نفيت عنهم الذنوب والمعاصي فما معنى قوله وعصى آدم ربه فغوى وما تكرر
في القرآن والحديث من اعتراف الانبياء بذنوبهم وتوبتهم واستغفارهم واشفاقهم وبكائهم على
ماسلف منهم وهل يتوب ويستغفر من لا شيء عليه قلت ان درجة الانبياء في الرفعة والعلو
والعرفة بالله وسننه في عبادته وعظيم سلطانه وقوة بطشه مما يحملهم على الخوف منه جل جلاله
والاشفاق من المؤاخذه بما لا يؤاخذ به غيرهم وانهم في تصرفهم بامور لم ينهوا عنها ولم
يؤمروا بها واتوها على وجه التأويل او السهو وتزيدوا من امور الدنيا المبساحة او اخذوا

عليها وعوتبوا بسببها او حذروا من المؤاخذه بها فهم خائفون وجلون وهي ذنوب بالاضافة الى علو منصبهم ومعاص بالنسبة الى كمال طاعتهم لا انها ذنوب كذنوب غيرهم ومعاصيهم كان هذا ادنى افعالهم واسوا ما يجري من احوالهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين اى يرونها بالاضافة الى علو احوالهم كالسيئات وسندكر في كل موضع ما يليق به وما قيل فيه ان شاء الله تعالى قوله عز وجل (ثم اجتنابوا) اى اختاروا واصطفاه (فتاب عليه) اى مآد عليه بالعتو والمغفرة (وهدى) اى هداه لرشده حتى رجع الى الدم والاستغفار (قال اهبطا منها جميعا) قيل الخطاب لآدم ومعه ذريته ولا بليس ومعه ذريته فصيح قوله اهبطا لاشتمل كل واحد من الجنسين على الكثرة وقيل الخطاب لآدم وحواء لانهما اصل البشر فجعلنا كانهما البشر فخروا بلفظ الجمع (بهضكم لبعض عدو) وقيل في تقوية هذا الظاهر حقه ان يكون ابليس والشياطين اعداء الناس ويحتمل ان يكون بعض المريقين لبعض عدوا (فاما يا تينكم منى هدى) اى كتاب ورسول (فمن اتبع هداى) اى الكتاب والرسول (فلا يضل ولا يشقى) قال ابن عباس من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ووقاه يوم القيامة سوء الحساب وذلك لان الله تعالى يقول فمن اتبع هداى فلا يضل اى فى الدنيا ولا يشقى اى فى الآخرة (ومن اعرض عن ذكرى) يعنى القرآن فلم يؤمن به ولم يتبعه (فان له معيشة ضحكا) روى عن ابن مسعود وابى هريرة وابى سعيد الخدرى رضى الله عنهم انهم قالوا هو عذاب القبر قال ابو سعيد يضغط فى القبر حتى تختلف اضلاعه وفى بعض المسانيد مرفوعا ياتى عليه القبر حتى تختلف اضلاعه فلا يزال يعذب حتى يبعث وقيل هو الزقوم والضرب والفصلين فى السار وقيل هو الحرام والكسب الخبيث وقال ابن عباس الشقاء وعنه قال كل ما اعطى العبد قل ام كثر فلم يتق فيه فلا خير فيه وهو الضنك فى المعيشة وان قوما اعرضوا عن الحق وكانوا اولى سعة من الدنيا مكثرون منها فكانت معيشتهم ضنكا وذلك انهم يرون ان الله ليس يخاف لهم فاشتدت عليهم معيشتهم من سوء ظنهم بالله تعالى وقيل يسلب القناعة حتى لا يشبع (ونحذرهم يوم القيامة اعمى) قال ابن عباس اعمى البصر وقيل اعمى عن الحجلة (قال رب ام حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا) اى بصير العين او بصيرا بالحجة (قال كذلك) اى كما (اتك آياتنا فنسيتها) اى فتركتها واعرضت عنها (وكذلك اليوم ننسى) اى نترك فى السار وقيل نسوا من الخير والرحمة ولم يذكروا من العذاب (وكذلك نجزي من اسرف) اى كما جزينا من اعرض عن اقرآن كذلك نجزي من اسرف اى اشرك (ولم يؤمن بآيات ربه وللعذاب الآخرة اشد) اى مما يعذبهم الله به فى الدنيا والقبر (وانق) اى وادوم قوله تعالى (افلهم يهدلهم) اى افلم بين القرآن لكفار مكة (كم اهلكنا قباهم من اقرون يمشون فى مساكنهم) يعنى فى ديارهم ومنازلهم اذا سافروا وذلك ان قريشا كانوا يسافرون الى الشام فيرون ديار المهلكين من اصحاب الجروهم ثمود وقريات قوم لوط (ان فى ذلك لآيات لاولى النهى) اى لذوى العقول (ولولا كلمة سبقت من ربك) اى ولولا حكم سبق بتأخير العذاب عنهم (لكان لزاما واجل مسمى) تقديره ولولا كلمة سبقت من ربك واجل

والتعجيل على التشكيك والقدح والموعده ووقت تركيب الحجلة وترتيب المقامات وذلك وقت زينة النفس اللاطقة بالمدرجات وحشر القوى العقلية والروحانية لاستحضار المعلومات والخزونات (قال موعدهم يوم الرينة وان يحشر الناس يحى فولى فرعون فجاء كيدته ثم اتى قال لهم موسى ويلكم لا فتروا على الله كذبا فيسحقكم بعذاب وقد خاب من افترى فتنازعوا امرهم بينهم واسروا الجوى قالوا ان هذان لساحران يريدان ان يخرجناكم من ارضكم بسحرهما ويذهبنا بطريقكم المثل) اشراق نور شمس المنل الفعال اذهالك تعرض انفس عن قبولها ويجمع كيدتها من انواع المغالطات والوهيمات ويقعها القلب بالقيديات واظهارا كاذبها المغتريات والتسارع الواقع بين القوى الفسادية هو عدم مسااتها فى طاعة القلب والمجاذب كل منها الى لذته مما نعمة متخلفة واسرارها النجوى استبطان الكل الدواعى الخالفة للقلب مع

مخالفتها في انفسها وسببها
الى السحر اشارة الى عجزها
عن ادراك معانيها وخفاء
براهينها عليها والطريق
المثلث الى المضى عندها هي
تحصيل اللذات الحسية
والاهم الك في الشهوات
البدنية والقواها والاشارة
الى تقدم الوهميات والخياليات
في الوجود الانساني على
العقليات والقيديات عند
السلوك والاما احتيج الى
الى البرهان القاطع والدليل
الواضح والى ان الواجب
على الداعي الى الحق اولا
نقض الباطل ودفع الشبهة
بالحجة ليزول الاعتقاد
العاسد ويتمكن استقرار
الحق والجلال والعصم
المغالطات والسفسطات
من الشبهة الجدلية التي تكاد
تمشي وتعايب على القلب
لولا تأييد الحق بنور الروح
والعقل وهو معنى قوله
لا تخف لك انت الاعلى
والق مافي يمينك العاقلة
الغارية من البرهان المعتمد
عليه يفن مصنوعاتهم
الزخرفه واباطيهم المموهة
فتضمحل وتلاشي انما
صنعوا كيد تزوير ومكر
لاحقيقته لا ما صنعت كما
زعموا فاقى السحرة سجدا

مسمى وهو القيامة لكان العذاب لازمالهم في الدنيا كما لزم القرون الماضية الكافرة (فاصبر
على ما يقولون) نسختها آية السيف (وسبح بحمد ربك) اي صل بامر ربك (قبل
طلوع الشمس) يعني صلاة الفجر (وقبل غروبها) اي صلاة العصر (ومن آناه الليل)
اي ومن ساعاته (فصبح) يعني فصل المغرب والعشاء قال ابن عباس يريد اول الليل
(واطراف النهار) يعني صلاة الظهر متى وقت الظهر اطراف النهار لان وانه عد الزوال
وهو طرف النصف الاول انتهاء وطرف النصف الآخر ابتداء (املك ترضى) اي ترضى ثوابه في المعاد
وقيل معناه لعلك ترضى بالشفاعه وقرى ترضى بضم الراء اي تعطى ثوابه وقيل برضائك ربك (ق) عن
جبر بن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم سترون
ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع
الشمس وقبل غروبها فاعلموا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قوله
لا تضامون بتخفيف الميم من الضميم وهو الغالم والمعنى انكم ترونه جميعا لا يظلم بعضكم بعضا
في رؤيته وروى بتشديد الميم من الانضمام والاردحام اي لا يزدحم ولا يضم بعضكم الى بعض
في رؤيته والكاف في قوله كما ترون هذا القمر كاف التشبيه للرؤية للمرئي وهي فعل الراء
ومعناه ترون ربكم رؤية يزاح معها الشك كرويتكم هذا القمر ليلة البدر لا تراتبون فيه
ولا تشكون * قوله عز وجل (ولا تعدن عينيكم) قال ابو رافع نزل برسول الله صلى الله
عليه وسلم ضيف فبعثني الى يهودى فقل قل له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بمعنى
كذا وكذا من الدقيق او اسلفني الى هلال رجب فاني قد قلت له ذلك فقال والله لا ابعده ولا
اسلفه الا برهن فاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال والله انى باعني او اسلفني
لقضيته وانى لامين في السماء وامين في الارض اذهب بدرعى الحديد اليه نزلت هذه الآية
ولا تعدن عينيكم اي لا تنظر نظرا تكاد تردده استحسنانا للمنظور اليه واجاباه وتمياله (الى
ما تمناه به) اي اعطيا (ازواجا) اي اصنافا (منهم زهرة الحياة الدنيا) اي زينتها وبهجتها
(لفتنهم فيه) اي نجعل ذلك فتنة لهم بان يزيد لهم النعمة فيزيدوا كفرا وطغيانا (ورزق
ربك) اي في المعاد في الجنة (خير وابق) اي ادوم وقال ابى بن كعب من لم يعتز بعز الله
تقطعت نفسه حسرات ومن اتبع بصره ما في ايدى الناس بطل حزنه ومن ظن ان نعمة الله عليه
في مطعمه ومشربه وملبسه فقد قل عمله وحضر عذابه * قوله تعالى (وأمر اهلك) اي
قومك وقيل من كان على دينك (بالصلوة) اي بالمحافظة عليها (واصطبر عليها) اي اصبر
على الصلاة فانها تنهى عن الفحشاء والمكر وقيل اصبر عليها فعلا فان الوعظ بلسان الفعل ابلغ
منه بلسان القول (لانك رزقا) اي لانك لك ان ترزق احدا من خلقنا ولا ان ترزق
نفسك بل نكلفك عملا (نحن نرزقك) اي بل نحن نرزقك ونرزق اهلك (والعاقبة
للتقوى) اي الخصلة المحموده لاهل التقوى قال ابن عباس الذين صدقوك واتبعوك وآمنوا بك
وفي بعض المسانيد ان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان اذا اصاب اهله ضر امرهم بالصلاة
وتلا هذه الآية * قوله تعالى (وقالوا) يعني المشركين (لولا يأتينا بآية من ربه) اي بالآية
المقترحة فاه كان قد اتاهم بآيات كثيرة (اولم تأتوهم بينة ما في الصحف الاولى) اي بان ما فيها

فانقادت حينئذ القوى
الوهمية والحيلية والنخيلية
والحسية عند ظهور عجزها
والفساد اماراة ثابتة في نقر
عنها وعتوها لعدم ارتياضها
واعتيادها بمألوفاتها وترأسها
على القوى وتجبرها باقية
على عنادها وشدة شكيمتها
ولا قطعاً من اشارة الى
ابعادها وتخويفها للقوى
عند اذعانها بمنع نصرقاتها
في المعاش وترك سعيها
في تحصيل الملاذ والمشتبهات
الجمالية من جهة مخالفتها لها
بموافقة القلب وصلبها في
خدوع النخل ايقافها بالامانة
عند الرياضة في حد القوى
البياتية وانباتها في مقارعتها
ومبادئ شأنها من اعلى
مراتب القوى البياتية دون
الصرف في سائر المراتب
والاستعلاء على الماصب
والاستيلاء في المكاسب او
من الاعضاء التي هي معادنها
ومظاهرها وهذا التخويف
على هذا التأويل من قبيل
احاديث النفس وهو اجسامها
بسبب اللامات الشيطانية
المشبعة عن الجاهدة لقوله
تعالى اما ذلکم الشیطان
بخوف اولیاءه لیفید
اعراضها عن مطاوعة
القلب وقيامها بخدمتها

وهو القرآن لانه اقوى دلالة واوضح آية وقيل معنى ما في الصحف ما في النوراة والانجيل
وغیرهما من اخبار الایم انهم اقترحوا الآيات فلما انتهم لم يؤمنوا بها فجعلناهم العذاب والهلاک
غداً يؤمنهم ان انتهم الآیة ان يكون حالهم كحال اولئك وقيل بیدة ما في الصحف الاولى هي
البشارة بمحمد صلى الله عليه وسلم ونبوته وبعثته (ولو اما اهل کناهم بعذاب من قبله) ای
من قبل ارسال الرسل وانزال القرآن (لقالوا ربنا لولا ارسلت الینا رسولا) ای لقالوا
یوم النبیمة لولا ارسلت الینا رسولا یدعوننا (فتبع آیاتک من قبل ان نذل ونخری) بالعذاب
والهوان والافتضاح (فلکل متربص) ای منظر دوائر الزمان وذلك ان المشرکین قالوا
نتربص بمحمد رب المون وحوادث الدهر فاذا مات فخلصنا قال الله تعالى (فتربصوا) ای
فاتظروا (فستعلمون) ای اذا جاء امر الله وقامت القيامة (من احباب الصراط السوی) ای
المستقیم (ومن اهتدی) ای من الضلالة نحن ام انتم والله اعلم بمراده واسرار کتابه

تفسير سورة الانبياء عليهم الصلاة والسلام

وهي مكية وعدد آياتها مائة واثنا عشرة آية والف ومائة وثمان وستون كلمة واربعة
آلاف وثمانمائة وتسعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (اقرب لاس حسابهم) ای وقت محاسبة الله اياهم على اعمالهم يوم القيامة
نزلت في مكرى البعث وانما ذكر الله هذا الاقتراب لما فيه من الصلحة للمكلمين فيكونون اقرب
الى التأهب له والمراد بالناس المحاسبون وهم المكافون دون غيرهم وقبلهم المشركون وهذا
من باب اطلاق اسم الجنس على بعضه (وهم في غفلة معرضون) ای عن التأهب له وقيل معناه
انهم غافلون عن حسابهم ساهون لا يتذكرون في عاقبتهم مع اقضاء عيولهم انه لابد من جزاء
الحسن والمسي ثم اذا نهوا من سنة الغفلة بما تبلى عليهم من الآيات والنذر اعرضوا عنه
(ما أتيتهم من ذكر من ربهم محدث) یعنی ما يحدث الله من تنزيل شيء من القرآن يذكرهم
وبعضهم به وقيل معناه اراد الله يحدث الامر بعد الامر فينزل الآية بعد الآية والسورة بعد سورة
في وقت الحاجة لبيان الاحكام وغيرها من الامور والوقائع وقبل الذكر المحدث ماقاله لى
صلى الله عليه وسلم ويده من السنن والمواعظ سوى ما في القرآن واصله اليه لان الله تعالى قال
وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (الاستمعوه وهم يلعبون) ای لاعين لا يعتبرون
ولا يتعلمون (لا هية قلوبهم) ای ساهية معرضة غافلة عن ذكر الله (واسروا النجوى الذين
ظلموا) ای بالغوا في اخفاء التاجي وهم الذين اشركوا ثم بين سرهم الذي تناجوا به فقال تعالى
نخبرنا عنهم (هل هذا الا بشر مثلكم) یعنی انهم انكروا ارسال البشر وطلبوا ارسال الملائكة
والاولى ارسال البشر الى البشر لان الانسان الى القبول من اشكاه اقرب (اتأتون السحر) ای
اتحضرون السحر وتقبلونه (وانتم تبصرون) ای تعلمون انه سحر (قل) لهم يا محمد (ربى
يعلم القول في السماء والارض) ای لا يخفى عليه شيء (وهو السميع) لا قوالهم (العليم) بافعالهم
قوله عز وجل (بل قالوا اضغاث احلام) یعنی اباطيل واهواويل رآها في الوم (بل امترام)

ونسخرها لها ولوحل على
المباحة الظاهرة المستفادة
من قوله تعالى وجادلهم بالتي
هي احسن بعد التصديق
بالظاهر والايمان بالايجاز
الباهر لا تجرى قوله اذهب
انت واخوك على ظاهره الى
قوله فتننازعوا امرهم بينهم
اي تباحثوا فيما بينهم في السر
متنازعين فيما يعارضونه به
من ضروب الجدل وقيل
في قوله ان هذان لساحران
مطلقا في البيان والفصاحة
والاحتجاج لا يكاد
يعارضهما احد فيحججهما
(فاجمعوا كيدهم ثم اشوا صفا
وقد افلح اليوم من استعلى
قالوا يا موسى اما انت اتقي واما
ار تكون اول من اتقى) اي
اتفقوا فيما تبارزونهم به
فتكونوا متفقين الكلمة
متعاضدين (قال بل القوا
فاذا احبالهم ونصيبهم) اي
نخيلاتهم ووجهياتهم (يخيل
اليه من سحرهم انها تسمى)
في التركيب والبلاغة وحسن
القرير وتمشية المغالطة
والفسسة وهيئة ترتيب
القياس الجدلي كما تسمى
اي تسمى (فاوجس في نفسه
خيفة موسى) عن غلبة
الجهال ودولة الضلال كما
قال امير المؤمنين على عليه

اي اختلفه (بل هو شاعر) وذلك ان المشركين اقسعوا القول في النبي صلى الله عليه وسلم وفيما
يقوله فقال بعضهم اضغات احلام وقال بعضهم بل هو قرية وقال بعضهم هو شاعر وما جاءكم به
شعر (فليأتنا) يعني النبي صلى الله عليه وسلم (بآية) اي بحجة ان كان صادقا (كما ارسل
الاولون) اي من الرسل بالآيات قال الله تعالى مجيبا لهم (ما آمنت قبلهم) اي قبل مشركي
مكة (من قرية) اي من اهل قرية انتم الآيات (اهلكناها) اي بالكذب (افهم يؤمنون)
اي ان جاءتهم آية والمعنى ان اولئك لم يؤمنوا بالآيات لما جاءتهم افبؤ من هؤلاء * قوله تعالى
(وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم) هذا جواب لقولهم هل هذا الا بشر مثلكم والمعنى
انهم نزل الملائكة الى الاولين انما ارسلنا رجالا يوحى اليهم مثلك (فاستلوا اهل الذكر) يعني
اهل التوراة والانجيل يريد علماء اهل الكتاب فاتهم لا ينكرون ان الرسل كانوا بشرا وان انكروا
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم امر الله المشركين بسؤال اهل الكتاب لان المشركين اقرب الى
تصديقهم من تصديق من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وقيل اراد بالذكر القرآن اي فاسألوا
المؤمنين العالمين من اهل القرآن (ان كنتم لاتعلمون) * قوله عز وجل (وما جعلناهم) اي
الرسل (جسدا لا يأكلون الطعام) هذا رد لقولهم ما هذا الرسول يأكل الطعام والمعنى
لم نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشرا يأكلون الطعام (وما كانوا خالدين) اي في الدنيا بل يموتون
كغيرهم (ثم صدقناهم الوعد) اي الذي وعدناهم باهلاك اعدائهم (فانجيناهم ومن نشاء)
اي من المؤمنين الذين صدقوهم (واهلكنا المسرفين) اي المشركين لان المشرك مسرف على
نفسه * قوله عز وجل (لقد انزلنا اليكم) اي يا مشرك قريش (كتابا فيه ذكركم) اي شرفكم
وفخركم وهو شرف لمن آمن به وقيل معناه فيه حديثكم وقيل فيه ذكر ما تحتاجون اليه من امر
دينكم وقيل فيه تذكرة لكم لتحذروا فيكون الذكر بمعنى الوعد والوعيد (افلا تعقلون)
فيه بحث على التدبر لان الخوف من لوازم العقل * قوله تعالى (وكم قصصا) اي اهلكنا (من
قرية كانت ظالمة) اي كافرة والمراد اهل القرية (وانشأنا بعدها) اي احداثا بعد هلاك
اهلها (قوما آخرين فلما احسوا بأسنا) اي عذابنا بحاسة البصر (اذا هم منها يركضون)
اي يهرعون هاربين من قريتهم لما راوا مقدمة العذاب (لا تركضوا) اي قبل لهم لا تهربوا
(وارجعوا الى ما نزلكم فيه) اي تعصم فيه من العيش (وساكنكم لعلكم تستلثون) قال
ابن عباس عن قتل نبيكم قيل نزلت هذه الآية في اهل حضور قرية باليمن وكان اهلها عربا
فبعث الله اليهم نبيا يدعوهم الى الله فكذبوه وقتلوه فسلط الله عليهم بخصم قتلهم وسباهم
فلما استمر فيهم القتل هربوا فقالت الملائكة لهم استهزاء لا تركضوا اي لا تهربوا وارجعوا الى
مساكنكم واموالكم لعلكم تستلثون شيئا من دنياكم فتعطون من شتمهم وتنعون من شتمهم فانكم
اهل ثروة ونعمة فاتبعهم بخصم واخذتهم السيوف ونادى مناد من جوار السماء يا نهارات الانبياء
فلما راوا ذلك اقرؤا بالذنوب حين لم ينفعهم (قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين) اي لانفسنا حين
كذبنا الرسل وذلك انهم اعترفوا بالذنوب حين عابوا العذاب وقالوا ذلك على سبيل التندمة
ولم ينفعهم الندم (فازال تلك دعواهم) اي تلك الكلمة وهي قواهم يا ويلنا (حتى جعلناهم
حصيدا) اي بالسيوف كما يحصد الزرع (خامدين) اي ميتين * قوله عز وجل (وما خلقنا

السما والارض وما بينهما الا عين) معناه ما سويها هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من العجائب للعب واللعو وانما سويتهما لقوائدهما في خلقهما وما فيهما من العجائب والمنافع التي لا تعد ولا تحصى (لو اردنا ان نخذلهما) قال ابن عباس الله والمرأة وعنه انه الولد (لنخذله من لدنا) اى من عندنا من الحور العين لامن عندكم من اهل الارض وقيل معناه لو كان ذلك جائزا في حقنا لم نخذله بحيث يظهر لكم بل نستر ذلك حتى لا تطلعوا عليه وذلك ان النصرى لما قالوا في المسيح وامه ما قالوا رد الله عليهم بقوله لنخذله من لدنا لانكم تعلمون ان ولدا لرجل وزوجته يكونان عنده لا عند غيره (ان كما فاعلين) اى ما كنا فاعلين وقيل ما كنا بمن يفعل ذلك لانه لا يليق بالربوبية (بل) اى دع ذلك الذى قالوه فانه كذب وباطل (تقذف) اى زعمى ونسبط (بالحق) اى بالايمان (على الباطل) اى على الكفر وقيل الحق قول الله انه لا ولد له والباطل قولهم اتخذ الله ولدا (فيدمغه) فيهلكه (فاذا هو زاهق) اى ذاهب والمعنى انا نبطل كذبهم بما نبين من الحق حتى يذهب ويضمحل ثم اوعدهم على كذبهم فقال تعالى (ولكم الويل) يامعشر الكفار (بما تصفون) الله بما لا يليق به من الصاحبة والولد (وله من فى السموات والارض) اى عبيدا وملكا وهو الخالق لهم والمنعم عليهم باصناف النعم (ومن عنده) يعنى الملائكة وانما خص الملائكة وان كانوا داخلين فى جملة من فى السموات لكرامتهم ومزيد الاحشاء بهم (لا يستكبرون عن عبادته) اى لا يستكبرون ولا يعظمون عنها (ولا يستكسرون) اى لا يعيون ولا يتعبون وقيل لا ينقطعون عن العبادة ثم وصفهم الله تعالى بقوله (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) اى لا يضعفون ولا يسأمون وذلك ان تسبيحهم متصل دائم لا يفترون فى جميع اوقاتهم لا تنخله فترة بفراغ او شغل آخر قال كعب الاحبار التسبيح لهم كالفس لى آدم (ام اتخذوا آلهة من الارض) يعنى الاصنام من الحجارة والخشب وغيرهما من المعادن وهى من الارض (هم يشرون) اى يبيعون الاموات اذ لا يستحق الالهية الا من يقدر على الاحياء والابحاد من العدم والانعام بابلغ وجوه الم وهو الله عز وجل (لو كان فيهما) اى فى السماء والارض (آلهة الا الله) اى غير الله (لفسدنا) اى لخربتنا وهلك من فيهما الوجودات المنافع من الآلهة لان كل امر مصدر عن الاثنين فاكثرت ليجر على الظلام وقال الامام فخر الدين الرازى قال المشككون القول بوجود الهين يفضى الى المحال فوجب ان يكون القول بوجود الهين محالا وانما قلنا انه يفضى الى المحال لانا لو فرضنا وجود الهين فلا بد وان يكون كل واحد منهما قادرا على كل المقدورات ولو كان كذلك لكان كل واحد منهما قادرا على تحريك زيد وتسكينه ولو فرضنا ان احدهما اراد تحريكه واراد الآخر تسكينه فاما ان يقع المرادان وهو محال لاستحالة الجمع بين الضدين اولا يقع واحد منهما وهو محال لان المنافع من وجود مراد كل واحد منهما مراد الآخر فلا يمتنع مراد هذا الا عند وجود مراد ذلك وبالعكس فلو امتنعما لوجدنا معا وذلك محال او يقع مراد احدهما دون الثاني وذلك ايضا محال لوجهين احدهما انه لو كان كل واحد منهما قادرا على ما لا نهاية له امتنع كون احدهما اقدر من الآخر بل لابد وان يستويا فى القدرة واذا استويا فى القدرة استحال ان يصير مراد احدهما اولى بالوقوع من مراد الثاني

السلام لم يوحس موسى خيفة على نفسه انما خاف من غلبة الجهال ودولة الضلال (قلنا لا تخفناك انت الاعلى) شجعا وابدناه بروح القدس (والق ما فى يمينك) اى ما فى ضبط عقلك من النفس المؤتلفة بشعاع القدس المضيئة بنور الحق (تلقف ما صنعوا) ما زخرفوا وزوروا من الشبهات والتوحيات الباطلة والاباطيل المزخرفة بالخيال النيرة والبراهين الواضحة (اما صنعوا) وتلقفوا (كيد ساحر ولا يفاج الساحر حيث اى) اى تمويه وتزوير (فالى السحرة سجدا) منصفين مذعنين مقرين بكونه على الحق لما عرفوا من صدق اليانة وظهور المعجزة وقيام الحجة وجليه البرهان (قالوا آتينا رب هرون وموسى قال آمنتهم له قبل ان آذن لكم انه لكبيرم الذى علمكم السحر فلا تقطن ايديكم وارجلكم من خلاف ولا تصليكم فى جذوع النخل وتعلمن اينما اشد عذابا وابقى) الايمان اليقنى لانهم كوشفوا بالحق فعرّفوا ربوبية لكل واما اضافوا

الرب اليهما مع لعمري
 الاضافة الى العالمين لزيادة
 اختصاصهما به وفضل
 ربوبيته ايها قاه رب كل
 شئ باسمه باسمه ويقضيه
 استعداده وبرهما با كبر
 اسمائه الحسى على حسب
 كمال استعدادهما والظهوره
 فيهما بكمالات صفاه وتجليه
 عليهم فيهما بآياته فعملوا
 هم من شكوتهم عرفوا
 ما عرفوا وبوسيلتهم اوصلوا
 الى ما وصلوا وبقيتهم
 وحدوا ما وحدوا لاعلى
 سبيل الاستقلال واعلم ان
 الساحر اقرب اساس
 استعداده من ابي لان
 مبادئ خوارق العادات
 امور ثلاثة اما خواص
 التركيب وتمزيجات المواد
 العنصرية والصور وجمع
 الاحاطة المختلفة المراج
 والحوهر وهو من باب الير
 محبات واما جمع القوى
 السماوية والارضية باعداد
 الصور السفلية والمواد
 العنصرية لاستجلاب فيض
 النفوس السماوية واتصالها
 بقوى الاجرام الارضية
 وهو من باب الطامحات
 واما تأثير النفوس وهيئاتها
 المستفادة من العالم العلوى
 وهو من الكمال المبعوث

والالزم ترجيح الممكن من غير مرجح وثانيهما انه اذا وقع مراد احدهما دون الاخر فالذى
 وقع مراده يكون قادرا والذى لم يقع مراده يكون عاجزا والعجز نقص وهو على الاله محال
 واو فرضنا الهين اكان كل واحد منهما قادرا على جميع المقدرات فيفضى الى وقوع
 مقدور من قادرين مستقلين من وجه واحد وهو محال لان اسناد الفعل الى الفاعل انما كان
 لامكانه فاذا كان كل واحد منهما مستقلا بالاجداد فالفعل لكونه مع هذا يكون واجب الوقوع
 فيستحيل اساده الى هذا لكونه حاصلا منهما جميعا فلزم استغناؤه عنهما معا واحتياجه اليهما
 معا وذلك محال وهذه حجة تامة في مسئلة اتوحيد فقول القول بوجود الهين يفضى الى
 امتناع وقوع المقدور بواحد منهما واذا كان كذلك وجب ان لا يقع البتة وحينئذ يلزم وقوع
 الفساد قطعا او نقول لو قدرنا الهين فاما ان يتفقا او يختلفا فان اتفقا على الشئ الواحد فذلك
 الواحد مقدور لهما ومرادهما يلزم وقوعهما وهو محال وان اختلفا فاما ان يقع المرادان
 او لا يقع واحد منهما او يقع احدهما دون الثانى والكل محال فثبت ان الفساد لازم على
 كل القديرات واعلم انك اذا وقفت على حقيقة هذه الدلالة عرفت ان جميع ما فى العالم العلوى
 والسفلى من المحدثات والمخلوقات فهو دليل على وحدانية الله تعالى واما الدلائل السمعية على
 الوحداية فكثيرة فى القرآن واعلم ان كل من طعن فى دلالة التامع فمسر الآية بان المراد لو كان
 فى السماء والارض آلهة يقول بالهيتها عبدة الاصنام لزم فساد العالم لانها جادات لا تقدر على
 تدبير العالم فلزم افساد العالم قالوا وهذا اولى لانه تعالى حكى عنهم فى قوله ام اتخذوا آلهة
 من الارض هم ينشرون ثم ذكر الدلالة على فساد هذا فوجب ان يختص الدليل بـ * واما قوله
 فسبحان الله رب العرش عما يصفون ففيه تنزيه الله سبحانه وتعالى عما يصفه به المشركون
 من الشريك والولد لا يستل عما يفعل اى لا يستل الله عما يفعله ويقضيه فى خلقه وهم
 يستلون اى والاسرىستلون عن اعمالهم والمعنى انه لا يستل عما يتحكم فى عبادته من اعزاز واذلال
 وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه الرب مالك الاعيان والخلق يستلون سؤال توبخ يقال
 لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم ائصال امرهم ولا هم والله تعالى ليس فوقه احد يقول له
 اشئ فعله لم فعله * قوله عز وجل ام اتخذوا من دونه آلهة لا ابطل الله تعالى ان تكون آلهة
 سواه بقوله لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا انكر عليهم اتخاذهم الا الهة فقال ام اتخذوا من دونه
 آلهة وهو استفهام انكار وتوبخ قل هاتوا برهانكم اى حجتكم على ذلك ثم قال تعالى
 مستأفوا هذا يعنى القرآن ذكر من معنى اى فيه خبر من مى على دينى ومن يتبعنى
 الى يوم القيامة بما لهم من اثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (وذكر) اى خبر
 (من قلى) اى من الامم السافرة وما فعل بهم فى الدنيا وما يفعل بهم فى الآخرة وقال ابن
 عباس ذكر من معنى القرآن وذكر من قلى التوراة والانجيل والمعنى راجعوا القرآن والتوراة
 والانجيل وسائر الكتب هل تجدون فيها ان الله اتخذ ولدا او كان معه آلهة (بل اكثرهم
 لا يعلمون الحق فهم معرضون) * قوله عز وجل (وما ارسلنا من قبلك من رسول
 الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون) اى فوحدونى وقيل اتوجهت اليهم ذمهم على
 جهلهم بمواضع الحق فقال بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون اى عن التأمل

والفكر وما يجب عليهم من الايمان بالله لا اله الا هو * قوله تعالى (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا)
نزلت في خزاعة حيث قالوا الملائكة بنات الله (سبحانه) نزه نفسه عما قالوا (بل عباد)
اي هم عباد يعني الملائكة (مكرمون) اي اكرمهم الله واصطفاهم (لايسبقونه) اي
لايتقدمونه (بالقول) اي لايتكلمون الا بما يأمرهم به (وهم بامرهم يعملون) المعنى انهم
لايخالفونه قولا وعلا (يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم) اي ما عملوا وما هم عاملون وقيل ما كان
قبل خلقهم وما يكون بعد خلقهم (ولا يشفعون الا ان ارتضى) قال ابن عباس الا ان قال
لا اله الا الله وقيل الا ان رضى الله تعالى عنه (وهم من خشيته مشفقون) اي خائفون
وجلون لا يأمنون مكره (ومن يقل منهم اني اله من دونه) قيل عني به ابليس حيث دعا
الى عبادة نفسه فان احدا من الملائكة لم يقل اني اله من دون الله (فذلك نجزيه جهنم كذلك
نجزي الظالمين) اي الواضعين الالهية والعبادة في غير موضعها * قوله عز وجل (اولم ير
الذين كفروا) اي الم يعلم الذين كفروا (ان السموات والارض كانتا رتقا) قال ابن عباس
كانتا شيئا واحدا ملتزقتين (ففتقناهما) اي فصلنا بينهما بالهواء قال كعب خلق الله السموات
والارض بعضها على بعض ثم خلق ريحا بوسطهما ففتقهما بها وقيل كانت السموات مرتتقة
طبقة واحدة ففتقها فجعلها سبع سموات وكذلك الارض وقيل كانت السماء رتقا لا تمطر
والارض رتقا لا تبت فتفتق السماء بالمطر والارض بالنبات (وجعلنا من الماء كل شيء حي)
اي واحيينا بالماء الذي ينزل من السماء كل شيء من الحيوان ويدخل فيه النبات والاشجار وذلك
لانه سبب الحياة كل شيء وقال المفسرون ماء ان كل شيء حي فهو مخلوق من الماء وقيل
يعنى الطفة فان قلت قد خلق الله بعض ما هو حي من غير الماء كآدم وعيسى والملائكة والجان
قلت خرج هذا اللفظ مخرج الاغلب والاكثر يعنى ان اكثر يعنى ما على وجه الارض مخلوق
من الماء او بعضاؤه بالماء (افلا يؤمنون) اي افلا يصدقون (وجعلنا في الارض رواسي)
اي جبالا ثوابت (ان تميدهم) اي اثلا تميدهم قل ان الارض بسطت على الماء فكانت تتحرك
كما تتحرك السفينة في الماء فارساها الله واثبتها بالجبال (وجعلنا فيها) اي في الرواسي (فجاجا)
اي طرقا ومسالك وانفتح الطريق الواسع بين الجبلين (سبلا) هو تفسير الفجاج (لعلهم
يهتدون) اي الى مقاصدهم (وجعلنا السماء سقفا محفوظا) اي من ان يسقط ويقع وقيل
محفوظا من الشياطين بالشهب (وهم) يعنى الكفار (عن آياتها معرضون) اي عما خلق الله
فيها من الشمس والقمر والنجوم وكيفية حركاتها في افلاكها ومطالعها ومغارها والترتيب
العجيب الدال على الحكمة البالغة والقدرة القاهرة لا يتفكرون ولا يعتبرون بها (وهو الذي
خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في ذلك يسبحون) اي يحرون ويسبحون بسرعة
كالسباح في الماء واما قال يسبحون ولم يقل تسبح على ما يقال لما لا يعقل لانه ذكر عنها فعل
العقلاء وهو السباحة والجري والهلاك مدار النجوم الذي يضمها وهو في كلام العرب كل
شيء مستدير ووجه افلاك وقيل الفلك طاحونة كهية فلك المغزل يريد ان الذي تجرى فيه
النجوم مستدير كاستدارة الرمح وقيل الفلك السماء الذي فيه ذلك الكوكب فكل كوكب يجري
في السماء الذي قدر فيه وقيل الفلك استدارة السماء وقيل الفلك موج مكفوف دون السماء

للنبوة القائم بالدعوة اعجاز
ومن الواصل المحقق المترق
الى زروة الولاية غير المبعوث
للنبوة كرامة والفرق بينهما
ان الاعجاز مقارن للتحدي
والمعارضة دون الكرامة
ومن المقبل على الدنيا
المعرض عن العالم الاعلى
سحر فكانت نفس الساحر
في بدء فطرتها قوية مخصوصة
هيئات مؤثرة في هذا العالم
واجرامه الا انها اعرضت
عن مبدئها بالركون الى العالم
السفلى وانقطعت عن اصل
القوى والقدر ومنع التأثير
والقهر بالميل الى عالم الطابع
فلا زال يصعف ما فيها
من الهيئة النورية والشعاع
القدسى كما لا يزداد في نفس
الحي والولى بالاقبال على
الحق والائتلاف بنور
القدس والتأييد بالقوة
الملكويتية والتوجه الى
الحضرة الالهية ولا جرم
ينكسر من النبي حين عارضه
وينقمع بنفسه اذا قابله فهو
اعرف الناس بالنبي عند
عجزه وانكساره واقبل
الخلق لدعوته وانواره
واسبقهم الى الاقرار به
لكونه اقربهم في الاستعداد
اليه ما لم يبطل استعداد
الاول بالكلية ولم يغلب عليه

دين الطبيعة السفلية (قالوا) لن نؤثر على ما جاءنا من البينات والذي فطرنا فاقض ما انت قاض (كلام صادر من عظم الهمة الحاصلة للنفس بقوة اليقين اذ قوة اليقين في القلب تورث النفس عظم الهمة وهو عدم مبالاها بالسعادة الدنيوية والشقاوة البدنية واللذات العاجلة الفانية والآلام الحسية في جنب السعادة الاخرية واللذة الباقية العقلية ولهذا استخفوا بها واستحققوها بقولهم (انما تقتضى هذه الحياة الدنيا انا آمننا بربنا ليغفر لنا خطايانا) اى يستتر بنور الهيئات المنظمة والصفات الرديئة التي عرضت لفوسنا بسبب الميل الى اللذات الطبيعية ومحبة الزخارف الدنيوية (وما اكرهتنا عليه من السحر والله خير وابقى) اى معارضة موسى لانهم لم يعرفوه بنور استعدادهم وعلموا كونه على الحق فاستغفوا عن معارضته فاكرههم اللعين (انه من بات ربه مجرما في القيامة الصغرى مجرما مثقلا بالهيئات البدنية المائلة الى الاجرام الطبيعية

يجرى فيه الشمس والقمر والجوم وقال اصحاب الهيئة الافلاك اجرام صلبة لاثقلية ولاخففة غير قابلة للخرق والالتئام والنمو والذبول والحق انه لا سبيل الى معرفة صفة السموات الا باخبار الصادق فسبحان الخالق المدبر خلقه بالحكمة والقدرة الباهرة غير المتناهية * قوله عز وجل (وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد) يعنى الدوام والبقاء في الدنيا (فان مت فهم الخالدون) نزلت هذه الآية حين قالوا نتربص بمحمد ريب المنون نشمت بموته ففى الله الثمالة عنه بهذا والمعنى ان الله تعالى قضى ان لا يخلد في الدنيا بشر الا انت ولاهم فان مت انت افبقى هؤلاء وفى معناه قول القائل

فقل للشامتين بنا افبقوا * سيلقى الشامتون كما لقينا

(كل نفس ذائقة الموت) هذا العموم مخصوص بقوله تعالى تعلم ما فى نفسى ولا اعلم ما فى نفسك فان الله تعالى حي لا يموت ولا يجوز عليه الموت والنوق ههنا عبارة عن مقدمات الموت وآلامه العظيمة قبل حلوله (ونبأكم) اى نختبركم (بالشر والخطر) اى بالشدّة والرخاء والصحة والسقم والعنى والفقر وقيل بما تحبون وما تكرهون (فتنة) اى ابتلاء لننظر كيف شكركم فيما تحبون وصبركم فيما تكرهون (والينا ترجعون) اى للحساب والجزاء * قوله عز وجل (واذراك الذين كفروا ان) اى ما (ينخذونك الاهزوا) اى سخرىاقبل نزلت فى ابى جهل مر به النبي صلى الله عليه وسلم فضحك وقال هذا نبي بنى عبد مناف (اهذا الذى يذكر آلهتكم) اى يقول بعضهم لبعض هذا الذى يعيب آلهتكم والذكر يطلق على المدح والذم مع القرينة (وهم بذكر الرحمن هم كفرون) وذلك انهم كانوا يقولون لا نعرف الرحمن الا نحن الائمة وهو مسيلة الكذاب * قوله تعالى (خلق الانسان من عجل) قيل معناه ان بنيته وخلقه من العجلة وعليها طبع وقيل لما دخل الروح فى راس آدم وعينه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل فى جوفه اشتبهى الطعام فوثب قبل ان تبلغ الروح الى رجليه فجعل الى ثمار الجنة فوقع ففعل خلق الانسان من عجل واورث بنيه العجلة وقيل معناه خلق الانسان من تعجيل فى خلق الله اياه لان خلقه كان بعد كل شئ فى آخر النهار يوم الجمعة فاسرع فى خلقه قبل مغيب الشمس فلما احيا الروح رأسه قال يارب استعجل بخلقى قبل غروب الشمس وقيل خلق بسرعة وتعجيل على غير قياس خلق بنيه لانهم خلقوا من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة اطوار اطورا بعد طور وقيل معنى خلق الانسان من عجل اى من طين قال الشاعر والنخل يبت بين الماء والعجل . اى بين الماء والطين وقيل اراد بالانسان النوع الانسانى يدل عليه قوله (سأريكم آياتى فلا تستعجلون) وذلك ان المشركين كانوا يستعجلون العذاب وقيل نزلت فى النضر بن الحرث ومعنى سأريكم يأتى اى مواعيدى فلا تطلبوا العذاب قبل وقته فاراهم يوم بدر وقيل كانوا يستعجلون القيامة فلذلك قال تعالى (ويقولون) يعنى المشركين (متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) وهذا هو الاستعجال المذموم المذكور على سبيل الاستهزاء فبين تعالى انهم انما يقولون ذلك لجهلهم وغفلتهم ثم بين ما لهؤلاء المستهزئين فقال تعالى (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) اى لا يدفعون (عن وجوههم النار ولاهن ظهورهم) قيل السياط (ولاهم بنصرون) اى لا يمنعون من العذاب والمعنى لو علوا لما

(فان له جهنم لا يموت فيها)
بالموت الطبيعي فلا يشعر
بالآلام (ولا يحيى) بالحياة
الحقيقية فينجو من تبعات
الآثام (ومن يأه مؤمنا)
بالايمان اليقيني (قد عمل
الصالحات) من الفضائل
النفسانية المزية للنفوس
(فاوائك لهم الدرجات
العلی) من جنات الصفات
محسب درجات ترقیهم
في الكمالات (جنات عدن
تجري من تحتها الانهار
خالدين فيها وذلك جراء
من تركي ولقد اوحينا الى
موسى ان اسر بعبادي) و
ظلمة صفات النفوس وليل
الجمامية (فاضرب لهم
طريقا في البحر) من
التجريد في بحر عالم الهیولی
(ياسا) لاتصل اليه بدواة
الهیئات الهیولالية ورطوبة
المواد الجمامية (لا تخاف
دركا) لحوقا من البدينين
المغمسين في غواشي الطبيعة
الظلمانية (ولا تخشى)
غلبتهم عليكم واسـتـبـلاءهم
فانهم مقيدون بحبوسون
فيها قاصرون عن شأنكم
(فأنبهم فرعون بجنوده
فغشيه من الیم ماغشيهـم
واضل فرعون قومه وما
هدى) لاهلاكهم ديهـم

اقاموا على كفرهم ولما استعجلوا بالعذاب ولما قالوا متى هذا الوعد ان كنتم صادقين (بل
نأنهم) يعني الساعة (بفتة) اي فجأة (فتبهم) اي تحيرهم (فلا يستطيعون ردها)
اي صرفها ودفعها عنهم (ولا هم ينظرون) اي لا يميلون لآوبة والمعدرة (ولقد استهزء
يرسل من قبلك) اي يا محمد كما استهزبك قومك (فحق) اي نزل واحاط (بالذين سخروا
منهم ما كانوا به يستهزئون) اي عقوبة استهزائهم وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم اي
فكذلك يحق بهؤلاء وبال استهزائهم * قوله تعالى (قل من يكلوكم) اي يحفظكم (بالليل)
اذا نتم (والنهار) اذا انصرفتم في معاشكم (من الرحمن) قال ابن عباس معناه من يمنعكم
من عذاب الرحمن (بل هم عن ذكر ربهم) اي عن القرآن ومواعظه (معرضون) اي
لا يتأملون في شيء منها (ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا) معناه الهم آلهة من دوننا تمنعهم
ثم وصف آلهتهم بالضعف فقال (لا يستطيعون نصر انفسهم) اي لا يقدرّون على نصر
انفسهم فكيف ينصرون من عبدهم (ولا هم منا يصحبون) قال ابن عباس يصحبون ويحسون وقيل
يبحارون وقيل ينصرون وقيل معناه لا يصحبون من الله بخير بل معناه هؤلاء يعني الكفار
(وآباءهم) اي في الدنيا بأن انعم الله عليهم واولادهم (حتى طال عليهم العمر) اي
امتد بهم الزمان فاغترّوا (افلا يرون) يعني هؤلاء المشركين (انا نأتى الارض نقصها من
اطرافها) يعني نقص من اطراف المشركين ونزيد في اطراف المؤمنين يريد بذلك ظهور النبي
صلى الله عليه وسلم وفتح ديار الشرك ارضا فارضا وقرية فقيرة والمعنى افلا يرى هؤلاء
المشركون بالله المستعجلون بالعذاب آثار قدرتها في اتيان الارض من جوانبها بأخذ الواحد
بعد الواحد وفتح البلاد والقرى مما حول مكة وادخالها في ملك محمد صلى الله عليه وسلم وموت
رؤس المشركين المنعمين بالدنيا اما كان لهم عبرة في ذلك فيؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم
ويعلموا انهم لا يقدرّون على الامة اع منا ومن ارادتنا فيهم ثم قال (افهم العالبون) استفهام
يعنى التقرع معناه بل نحن الغالبون وهم الملعوبون (قل) يا محمد (انما اذكركم بالوحى) اي
اخوفكم بالقرآن (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يندرون) اي يخوفون (ولن مستهم) اي
اصابهم (نفحة من عذاب ربك) قال ابن عباس طرف وقيل شيء قليل (ليقولن ياويلنا
انا كننا ظالمين) دعوا على انفسهم بالويل بعد ما اقروا على انفسهم باظلم والشرك * قوله
عز وجل (وتضع الموازين القسط) اي ذوات العدل وصفها بذلك لان الميزان قد يكون
مستقيما وقد يكون بخلافه فبين ان تلك الموازين تجري على حد العدل ومعنى وضعها احضارها
(ايوم القيامة) اي لاهل يوم القيامة قيل المراد بالميزان العدل والقسط بينهم في الاعمال فن
احاطت حسناته بسيئاته فازونوا بالعكس ذل وخسر والصحيح الذي عليه ائمة السلف ان الله
سبحانه وتعالى يضع الموازين الحقيقية ويزن بها اعمال العباد وقال الحسن هو ميزان له كفتان
ولسان واكثر الاقوال انه ميزان واحد وانما جمع لاعتبار تعدد الاعمال الموزونة به وروى ان
داود عليه الصلاة والسلام سأل ربه عز وجل ان يريه الميزان فاراه كل كفة مابين المشرق
والمغرب فلما رآه غشى عليه ثم افاق فقال الهى من الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات قال
ياداد انى اذا رضيت عن عبدى ملأته بثمره فعلى هذا ففي كيفية وزن الاعمال مع انها اعراض

بالانغماس في الطبيعيات
ففسههم من يم القطران
ماغشيههم من الهلاك
السرمدى والعباد الابدى
والتطبيق قدم غير مرة
(يا بني اسرائيل قد انحنيناكم
من عدوكم وواعدناكم
جانب الطور) طور القلب
(الايمان) الذى بلى روح
القدس وهو محل الوحى
الذى يسمونه الروح
والقواد (وتزلنا عليكم المن
والسلوى) من الاحوال
والمذاهب من الذوقيات
وسلوى العلوم والمعارف
من اليقينييات (كلوا من
طيبات مارزقناكم) اى
تغذوا تلك المعارف الطيبة
وتقبلوها بقلوبكم فلما سبب
حياتها (ولا تطفوا فيه)
بظهور النفس واعجابها
بنفسها عند استشرافها
ورؤيتها بهجتها وكما لها
وزينتها (فيحل عليكم
غضبي ومن يحلل عليه
غضبي) غضب الحرمان
واقفة الخذلان (فقد هوى)
سقط عن مقام القرب
في جحيم النفس واجتجب
عن نور تجلى صفات الجلال
في ظلمات الاستتار واستار
الجلال (وانى لغفار) لستار
صفات النفس الطاغية

طريقان احدهما ان توزن صحائف الاعمال فتوضع صحائف الحسنات في كفة وصحائف السيئات
في كفة والثانى ان يجعل في كفة الحسنات جواهر بيض مشرقة وفي كفة السيئات جواهر سود
مظلمة فان قلت كيف تصنع بقوله ونضع الموازين القسط مع قوله ولا نقيم لهم يوم القيامة وزنا
قلت هذه في حق الكفار لانهم ليس لهم اعمال توزن مع الكفر وقوله تعالى (فلا تظلم نفس
شيئاً) اى لا تجنس مالها وماعليها من خير وشر شيئاً (وان كان مثقال حبة من خردل اتينا
بها) معناه انه لا ينقص من احسان محسن ولا يزداد في اساءة مسيء واراد بالحبة الجزء اليسير
من الخردل ومعنى اتينا بها اى احسنرناها لنجازى بها عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سيخلص رجلاً من امتى على رؤس الخلائق يوم القيامة
فينشره تسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر ثم يقول اتكبر من هذا شيئاً اظلمك كتبني
الحافظون فيقول لا يارب فيقول افلك عذر فيقول لا يارب فيقول الله تعالى بلى انك عندنا
حسنة فانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده
ورسوله فيقول احضر وزنك فيقول يارب ماهذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال فالك
لا تظلم فتوضع السجلات في كفة والبطاقة في كفة فطاشت السجلات وثقلت البطاقة ولا يثقل
مع اسم الله شيئاً اخرجه الترمذى السجل الكتاب الكبير واصله من التمجيل لانه يجمع احكاماً
والبطاقة ورقة صغيرة تجعل في طى الثوب يكتب فيها ثمنه والطيش الخفة قلت في الحديث
دليل على ان صحائف الاعمال هي التى توزن لان الاعمال تجسد جواهر فوزن والله اعلم
قوله تعالى (وكفى بنا حاسبين) قال ابن عباس معناه كفى بنا عالمين حافظين لان من حسب
شيئاً فقد علمه وحفظه والغرض منه التحذير فان المحاسب اذا كان في العلم بحيث لا يمكن ان
يشبه عليه شيء وفي القدرة بحيث لا يعجز عن شيء تحقيق بالعاقل ان يكون باسد الخوف منه
ويروى عن الشبلى انه رؤى في المنام قليل له ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فدققوا * ثم منوا فاعتقوا هكذا سمية الملوك * بالممالك يرققوا

* قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) يعنى الكتاب الفرق بين الحق
والباطل وهو التوراة وقيل الفرقان النصير على الاعداء فعلى هذا يكون (وضياء) يعنى
التوراة ومن قال الفرقان هو التوراة جعل الواو زائدة في وضياء والمعنى آتينا موسى التوراة
ضياء (وذكر للمتقين) يعنى يتذكرون بمواعظها ويعملون بما فيها (الذين يخشون ربهم
بالغيب) اى يخشون خوفه ولم يروه وقيل يخافونه في الخلوات اذا غابوا عن اعين الناس (وهم
من الساعة مشفقون) اى خائفون (وهذا ذكر مبارك انزلناه) اى كما آتينا موسى التوراة
فكذلك انزلنا القرآن ذكراً مباركاً اى هو ذكر لمن آمن به مبارك يتبرك به ويطلب منه الخير
(افانتم) يا اهل مكة (له منكرون) اى جاحدون * قوله تعالى (ولقد آتينا ابراهيم رشده)
اى صلاحه وهداه (من قبل) اى من قبل موسى وهرون وقيل من قبل البلوغ وهو حين
خرج من السرب وهو صغير (وكناهه عالمين) اى انه من اهل الهداية والنبوة (اذ قال لايه
وقومه ماهذه التماثيل) يعنى الصور والاصنام (التي انتم لها عاكفون) اى مقيمون على
عبادتها (قالوا وجدنا آباءنا على دين) اى فاقديناهم (قال) يعنى ابراهيم (لقد كنتم انتم

الظاهرة بتزييناتها واستغنائها
بأنوار صفاتي (لمن تاب)
عن تظاهرها واستيلائها
واستغفر بانكسارها
واقمعها ولزومها ذل
فاقبتها وافتقارها (وآمن)
بأنوار الصفات القلبية
وتجليات الأنوار الالهية
(وعمل صالحا) في اكتساب
المقامات كالنوكل والرضا
والمملكات المألعة من
التلويحات بالحضور والصفاء
(ثم اهتدى) الى نور الذات
وحال الفناء (وما عجلك
عن قومك يا موسى قال هم
أولاء علي أرى وعجبت
إليك رب لترضى قال فانا
قدفينا قومك من بعدك
واضلهم السامري فرجع
موسى الى قومه غضبان
اسفا قال يا قوم ألم بعدكم ربكم
وعدا حسنا اطفال عليكم
العهد امدنهم ان يحل عليكم
غضب من ربكم فاخافتم
موعدي) معناه على
الحقيق ان موسى عليه
السلام لما شرف بمقام
المكاملة واوقى كشف
الصفات وبعث لاقاد بني
اسرائيل وارشادهم الى
الحق وعدشريعة يسوس بها
قومه فاستخلف هرون
على قومه ونحلى للمراقبة

وآبؤكم في ضلال مبين) اى في خطابين بعبادتكم اياها (قالوا اجثنا بالحق) اى بالصدق (ام
انت من اللاعنين) يعنون اجاد انت فيما تقول ام انت لالعاب (قال بل ربكم رب السموات
والارض الذى فطرهن) اى خلقهن (وانا على ذلكم من الشاهدين) اى على انه الاله الذى
يستحق العبادة وقيل شاهد على انه خالق السموات والارض (وتالله لا كيدن اصنامكم)
اى لا مكرن بها (بعد ان تولوا مدبرين) اى منطلقين الى عيدكم قيل انما قال ابراهيم هذا
القول سرا في نفسه ولم يسمع ذلك الارجل واحد من قومه فأفشاء عليه وهو القائل اناسمنا
فتى يذكركم وقيل كان لهم في كل سنة مجمع وعيد فكانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على
الاصنام فمسجدوا الهائم رجعوا الى منازلهم فلما كان ذلك العيد قال ابو ابراهيم يا ابراهيم
لو خرجت معنا الى عيدنا اعجبك ديننا فخرج معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق اتى نفسه
الى الارض وقال انى سقيم اشتكى رجلى فتركوه ومضوا فادى في آخرهم وقدبقى ضعفاء
الناس تالله لا كيدن اصنامكم فسمعوا منه ثم رجع ابراهيم الى بيت الآلهة وهن في بهو
عظيم ومستقبل باب البهو صنم عظيم الى جنبه صنم اصغر منه والاصنام جنبها الى جنب
بعض كل صنم الذى يليه اصغر منه وهكذا الى باب البهو واذاهم قد جعلوا طعاما بين يدي
الآلهة وقالوا اذارجعنا وقد بركت الآلهة عليه اكلانه فلما نظر ابراهيم اليهم والى ما بين
أيديهم من الطعام قال لهم على طريق الاستنزاء الا تأكلون فلما لم يجيؤوه قال مالكم
لا تنطقون فراغ عليهم ضربا باليمين وجعل يكسرهن بفأس في يده حتى اذالم يبق الا الصنم العظيم
علق الفأس في عنقه وقيل في يده ثم خرج فذلك (فجعلهم جذ اذا) اى كسر او قطع
(الاكبر اله) اى تركوا لم يكسره ووضع الفأس في عنقه ثم خرج وقيل ربطه على يده وكانت
اشين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من نحاس
ورصاص وحجر وخشب وكان الصنم الكبير من الذهب مكللا بالجواهر في عيذه ياقوتتان
تقدان * وقوله (لعالمهم اليه يرجعون) قيل معناه يرجعون الى ابراهيم والى دينه وما يدعوه
اليه اذا علموا ضعف الآلهة وعجزها وقيل معناه لعالمهم يرجعون الى الصنم فيسألونه ما لهؤلاء
تكسروا وانت صحيح والفأس في عنقك فلما رجع القوم من عيدهم الى بيت آلهتهم راوا
اصنامهم مكسرة (قالوا من فعل هذا بآلهتنا ان الذين الظالمين) اى في تكسيرها واجترأه عليها
(قالوا معافى يذكركم) اى بسبهم وبعيبهم (يقال له ابراهيم) اى هو الذى نطق انه صنع
هذا فبلغ ذلك نمرود الجبار واشراف قومه (قالوا فأتوا به على اعين الناس) اى جبوا به
ظاهر ابراهيم من الناس وانما قاله نمرود (لعالمهم يشهدون) اى عليه بانه الذى فعل ذلك
كرهوا ان يأخذوه بغير يده وقيل معناه لم يسمعون عذابه وما يصنع به فلما اتوا به (قالوا له)
(أنت فعلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم قال) يعنى ابراهيم (بل فعله كبيرهم هذا) غضب
اذ تعبدون مع هذه الصفار وهو اكبر منها فكسرهن واراد ابراهيم بذلك اقامة الحجة عليهم
فذلك قوله (فاسئلوهم ان كانوا ينطقون) اى حتى يخبروا بمن فعل ذلك بهم وقيل معناه ان
قدروا على النطق قدروا على الفعل فأراهم عجزهم عن النطق وفي ضمنه انافعلت ذلك (ق)
عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لم يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات ننتين

قبل نثبتهم على الايمان
ونقررهم على الحق بالايقان
فعوقب على تلك المسجلة
وان كانت من غاية الشوق
الى المشاهدة واقتضاء المقام
عدم التفرغ الى تكميل
الغير لان في تكميلهم بالمعرفة
اليقينة والكمال العلمي
نبات قدمه في الطاعة
وامتنال الامر المستلزم
للترقى في الحال فاعتذر
بكونهم على متابعتهم في الدين
وان لم تبين معاماتهم على
اساس اليقين والتعجيل
اما بدر منه اضاب مقام الرضا
الذى هو كمال الفناء
في الصفات وهو استحكام
مقام التجلى الصفاتى الذى
منه المكاملة واما ابتلاهم الله
السامرى ليميز المستعد
القابل للكمال بالتجريد
من القاصر الاستعداد
المغمس في المواد الذى
لا يدرك الا الخسوس ولا
يتقبل للمجرد المعقول واهذا
(قالوا ما خلفنا موعداك
بملكنا) اى بان ملكنا امرنا
وخلينا ورأينا فانهم عبيد
بالطبع لا رأى لهم ولا ملكة
وليسوا مختارين بل
مطبوعون مسوسون
مقودون بديون لا طريق
لهم الا التقليد والعمل

منهم في ذات الله قوله انى سقيم وقوله فعله كبيرهم هذا وقوله لسارة هذه اختى لفظ الترمذى
قيل في قوله انى سقيم اى ساسهم وقيل سقيم القلب مقتم بضلائكم واما قوله بل فعله كبيرهم هذا
فانه علق خبره بشرط نقطه كأنه قال ان كان ينطق فهو فعل على طريق التبكيت لقومه وقوله
لسارة هذه اختى اى في الدين والايان قال الله تعالى انما المؤمنون اخوة فكل هذه الالفاظ
صدق في نفسها ليس فيها كذب فان قلت قد سماها النبي صلى الله عليه وسلم كذبات بقوله لم
يكذب ابراهيم الا ثلاث كذبات وقال في حديث الشفاعة ويذكر كذباته قلت معناه انه لم يتكلم
بكلام صورته صورة الكذب وان كان حقا في الباطن الالهة الكلمات ولما كان مفهوما ظاهرها
خلاف باطنها اشفق ابراهيم عليه الصلاة والسلام منها يؤاخذته بها قال البغوى وهذه التأويلات
لنفي الكذب عن ابراهيم والاولى هو الاول للحديث ويجوز ان يكون الله اذنه في ذلك لقصد
الصلاح وتوبخهم والاحتجاج عليهم كما اذن ليوسف حين امر مناديه فقال ايها العيرانكم
لسارقون ولم يكونوا سرقوا قال الامام فخر الدين الرازى وهذا القول مرغوب عنه والدليل
القاطع عليه انه لو جاز ان يكذب لمصلحة وبأذن الله فيه فلنحوز هذا الاحتمال في كل ما اخبر الانبياء
عنه وذلك يبطل الوثوق بالشرائع وبطرق اتهمه الى كلها والحديث محمول على المعارض فان
فيها مندوحة عن الكذب وقوله (فرجعوا الى انفسهم) اى تفكروا بقلوبهم ورجعوا الى
عقولهم (فقالوا) مازاه الا كما قال (انكم انتم الظالمون) يعنى بعبادتكم ما لا يتكلم وقيل
معناه انتم الظالمون لهذا الرجل في سؤالكم اياه وهذه آلهنكم حاضرة فاسألوها (ثم نكسوا
على رؤسهم) قال اهل الفسیر اجرى الله الحق على السنتهم في القول الاول وهو اقرارهم على
انفسهم بالظلم ثم ادر كتمهم الشقاوة فرجعوا الى حالهم الاولى وهو قوله ثم نكسوا على رؤسهم
اى ردوا الى الكفر وقالوا (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) اى فكيف نسألهم فلما اتهمت
الجنة لابراهيم عليهم (قال) لهم (افتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئا) اى ان عبدتموه
(ولا يضركم) اى ان تركتم عبادته (اف لكم) اى تبالكم (ولما تعبدون من دون الله)
والمعنى انه حقرهم وحقر معبودهم (افلا تعقلون) اى ليس لكم عقل تعقلون به ان هذه
الاصنام لا تستحق العبادة فلما لم ينفعهم الجنة وعجزوا عن الجواب (قالوا حرقوه وانصروا
آلهنكم) يعنى انكم لاتنصروننا الا بتحريق ابراهيم لانه يعيها وبطن فيها (ان كنتم فاعلين)
اى ماصرين آلهنكم قال ابن عمر الذى قال هذا رجل من الاكراد قيل اسمه هبرين فحذف الله به
الارض فهو يتجامل فيها الى يوم القيامة وقيل قاله عمرو بن كنعان بن سنجار بن عمرو بن كوش
بن حام بن نوح

ذكر القصة في ذلك

فلما اجتمع عمرو وقومه لاحراق ابراهيم حبسوه في بيت وبنوا بذيابا كالخظيرة بقرية يقال لها
كوثى ثم جمعوا له صلاب الحطب واصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يمرض فيقول انى
عوفيت لاجع من حطبا لابراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلب لئن اصابته للنهطين في نار
ابراهيم وكانت المرأة تغزل وتشتري الحطب بفزلها احتسابا في دينها وكان الرجل يوصى
بشراء الحطب من ماله لابراهيم فلما جمعوا ما ارادوا واشعلوا في كل ناحية من الحطب نارا
فاشتعلت النار واشتدت حتى ان الطير ليربها فيحترق من شدة وهبها وحرها فاندوا عليها

سبعة ايام فلما ارادوا ان يلقوا ابراهيم لم يعلموا كيف يلقونه ف قيل ان ابليس جاء وعلمهم عل
 المنجنيق فعملوه ثم مادوا الى ابراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق
 مقيدا مغلولا فصاحت السماء والارض ومن فيهما من الملائكة وجميع الخلق الا الثقلين صيحة
 واحدة اي ربنا ابراهيم خليلك يلقى في النار وليس في ارضك احد يعبدك غيره فاذن لنا في
 نصرته فقال اب تعالى انه خليلي ليس لي خليل غيره وانا لله ليس له اله غيره فان استغاثت باحد
 منكم اودعاه فلينصره فقد اذنت له في ذلك وان لم يدع غيره فانا اعلم به وناولوه فخلوا بني
 وبينه فلما ارادوا القاءه في النار اتاه خازن المياه وقال ان اردت اخذت النار واتام خازن الهواء
 وقال ان شئت طبرت النار في الهواء فقال ابراهيم لاحاجة لي اليكم حسبي الله ونعم الوكيل
 وروى عن ابي بن كعب ان ابراهيم قال حين اوثقوه ليلقوه في النار لا اله الا انت سبحانك لا
 الحمد ولك الملك لا شريك لك ثم رموا به في المنجنيق الى النار فاستقبله جبريل فقال يا ابراهيم لك
 حاجة فقال اما اليك فلا قال جبريل فاسأل ربك فقال ابراهيم حسبي من سؤالي علمه بحالي
 (خ) عن ابن عباس في قوله تعالى وقالوا حسبي الله ونعم الوكيل قال قالها ابراهيم عليه
 الصلاة والسلام حين التي في النار وقالها محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لهم الناس ان الناس
 قد جعوا لكم قال كعب الاحبار جعل كل شيء يطفئ عنه النار الا الوزغ فانه كان ينفخ في النار
 (ق) عن ام شريك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الوزغ زاد البخاري وقال كان
 ينفخ على ابراهيم (فلنا) اي قال الله عز وجل (ياناكوني بردا وسلاما على ابراهيم) قال
 ابن عباس لو لم يقل سلاما لما مات ابراهيم من ردها وفي بعض الآثار انه لم يبق يومئذ في الارض
 الا طفئت فلم ينتفع في ذلك اليوم بنار في العالم ولو لم يقل على ابراهيم بقيت ذات بردا وبدا
 اخذت الملائكة بضبي ابراهيم فاقعدوه على الارض فاذا عين ماء عذب وورد احرو ورجس
 قال كعب ما حرقت النار من ابراهيم الا وثاقه قالوا وكان ابراهيم في ذلك الموضع سبعة ايام قاله
 المنهال بن عمر وقال ابراهيم ما كنت اياما قط انعم مني من الايام التي كنت في النار قيل وبعث الله
 تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فقعده الى جنب ابراهيم يؤنسها قالوا وبعث الله عز وجل
 جبريل بقميص من حرير الجنة وطفسة فألبسه القميص واقعدته على الطنفسة وقعد معه بحديثه
 وقال جبريل يا ابراهيم ان ربك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبائي ثم نظر نمرود اشرف
 على ابراهيم من صرح له فرآه جالسا في روضة والملك قاعد الى جنبه وما حوله نار تحرق
 الخطب فاداه يا ابراهيم كبير الهك الذي بلغت قدرته ان حال بينك وبين النار يا ابراهيم هل
 تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال هل نخشى ان اناقت ان تنصرك قال لا قال فقم فخرج منها فقام
 ابراهيم عشي فيها حتى خرج منها فلما وصل اليه قال له يا ابراهيم من الرجل الذي رأيته معك
 مثلك في صورتك قاعدا الى جنبك قال ذلك ملك الظل ارسله الى ربي ليؤنسني فيها فقال نمرود
 يا ابراهيم اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين ابنت الاعبادته
 وتوحيده واني ذابح له اربعة آلاف بقرة قال ابراهيم لا يقبل الله منك مادمت على دينك حتى
 تفارقه وترجع الى ديني فقال لا استطيع ترك ملكي ولكن سوف اذبحه له فذبحها نمرود
 وكف عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام ومنعه الله عز وجل منه * قوله عز وجل (وارادوا به

لا التحقيق والعلم وانما
 استعبدتهم بالطاسم المفرع
 من الحلى لرسوخ محبة
 الذهب في طباعهم لكون
 نفوسهم سفلية منجذبة الى
 الطبيعة الذهبية وتحلى
 تلك الصورة النوعية فيها
 للنسب الطيبى وكان
 ذلك من باب مزج القوى
 السماوية بالقوى الارضية
 ولذلك قال (ولكننا حملنا
 اوزارا من زينة القوم
 ففقدناها فكذلك التي
 السامري فأخرج لهم
 عجلا جسده كله خوار فقالوا
 هذا الهكم واله موسى
 فنسى افلا يرون ان لا يرجع
 اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا
 ولا نفعا ولقد قال لهم هرون
 من قبل يا قوم انما فتنتم به
 وان ربكم الرحمن فاتبعوني
 واطيعوا امرى قالوا ان
 نبرح عليه عاكفين حتى
 يرجع الينا موسى قال
 ياهرون مامنك اذ رأيتهم
 ضلوا الاتبعن افعصيت
 امرى قال يا بنى ام لا تأخذ
 بلحيتي ولا برأسي اني
 خشيت ان تقول فرقت بين
 بنى اسرائيل ولم تقرب قولى
 قال فاخطبك يا سامري قال

بصرت بما لم بصروا به (من العلم الطبى والرياضى الذين يتقن عليهما علم الطبليات والسيجات) فقضت قبضة من اثر الرسول (وهى على ما قيل تراب موطن حافر الجوزوم الذى هو فرس الحياة مركب حبرائيل اى مما انفصله اثر النفس الحيوانية الكلية السماوية المسجرة للعقل الفعال المأثرة منه الحاملة لصنائه التى هى بمثابة مركبه لاستعلائها عليها ووصول تأثيره الى الطبائع له صفة والاجرام السفلية بواسطتها من الاوضاع التى يفيض بسببها الآثار على المواد فتفعل منها بحسب الاستعداد وتقبل الاحوال العربية التى هى بمثابة تراب موطن مركبه (فبذتها وكذلك سوات الى نفسى) فطرحتها على الجرم المذاب عند الافراغ فى صورة العجل وذلك من تسويل النفس الشيطانية الشريرة وقوله (قال فاذهب فاراك فى الحياة ان تقول لامساس) صادر عن غضبه عليه السلام وطرده اياه واما يجب حلول العذاب من غضب الانبياء والاولياء لانهم مظاهر

كيدا (اى ارادوا ان يكيدوه) (فجعلهم الاخسرين) قيل معناه انهم خسروا السهى والشفقة ولم يحصل لهم مرادهم وقيل ان الله تعالى ارسل على نمرود وقومه البعوض فاكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت فى دماغه بموضه فاهلكته * قوله تعالى (ونجيناهم ولوطلا) يعنى من نمرود وقومه (الى الارض التى باركنا فيها للعالمين) يعنى الى ارض الشام بارك الله فيها بالحصب وكثرة الاشجار والثمار والانهار وقال ابي بن كعب بارك الله فيها وسماها مباركة لانه ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التى ببيت المقدس وقيل لان اكثر الانبياء منها (ق) عن ابي قتادة ان عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه قل لكعب الانتقال الى المدينة فيها مهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبره فقل لكعب انى وجدت فى كتاب الله المنزل يا امير المؤمنين ان الشام كنز الله من ارضه وبها كنزه من عباده من عبد الله بن عمر وابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستكون هجرة بعد هجرة فخير اهل الارض الزمهم مهاجر ابراهيم اخرجهم ابوداود اراد بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام يرغب فى المقام بها عن زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم طوبى لاهل الشام فقلت وما ذلك يا رسول الله قال لان الملائكة باسطة اجنحتها عليها اخرجهم الترمذى * عن بهز بن حكيم عن ابيه عن جده قال قلت يا رسول الله اين تأمرنى قال هما ونحايده نحو الشام اخرجهم الترمذى قال محمد بن اسحق استجاب لابراهيم رجال من قومه حين راوا ما صنع الله تعالى به من جعل النار عليه بردا وسلاما على خوف من نمرود وملثهم وآمنت به سارة بنت هار ان الاكبرع وتبعه لوط وكان ابن اخيه وهو لوط بن هار ان وهو اخو ابراهيم وكان لهما اخ ثالث اسمه ناخور ولانهم اولاد تارخ وهو آزر فخرج ابراهيم من كوثى من ارض العراق مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة فخرج يلتمس الفرار بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فبكث بها ماشاء الله ثم خرج مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج ورجع الى الشام فنزل السبع من ارض فلسطين ونزل لوط بالموثفكة وهى على مسيرة يوم وليلة من السبع بعثه الله نبيا الى اهلها وما قرب منها فذلك قوله تعالى ونجيناهم ولوطلا الى الارض التى باركنا فيها للعالمين * قوله تعالى (ووهبنا له اسحق ويعقوب نائلة) اى عطية من عطاء الله قال ابن عباس النائلة هو يعقوب لان الله تعالى اعطى ابراهيم اسحق بدعائه حيث قال رب هبلى من الصالحين وزاده يعقوب نائلة وهو ولد الولد (وكلا جعلنا صالحين) يعنى ابراهيم واسحق ويعقوب (وجعلناهم ائمة) اى قدوة يمتدى بهم فى الخير (يهدون بامرنا) اى يدعون الناس الى ديننا بامرنا (واوحينا اليهم فعل الخيرات) اى العمل بالشرائع (واقام الصلوة) اى المحافظة عليها (وايتاء الزكاة) اى الواجبة وخصهما لان الصلاة افضل العبادات البدنية وشرعت لذكر الله والزكاة افضل العبادات المالية ومجموعهما التظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (وكانوا عابدين) اى موحدين * قوله عز وجل (ولوطلا آتيناكم حكما) اى الفصل بين الخصوم بالحق وقبل اراد الحكمة والنبوة (وعلمنا ونجيناهم من القرية التى كانت تعمل الخبائث) يعنى قرية سدوم واراد اهلها واراد بالخبائث اتيان الذكور فى ادبارهم وكانوا يتضارطون فى مجالسهم مع اشياء اخر كانوا يعملونها من المنكرات (انهم كانوا قوم سوء فاسقين

صفات الله تعالى فكل من غضبوا عليه وقع في قهره تعالى وشقى في الدنيا والآخرة وعذب بعذاب الابد وذاق وبال العمل وكانت صورة عذابه في التجرد عن المماة نتيجة بسده عن الحق في الدعوة الى الباطل وانزل من موسى عليه السلام اياه عند ابطال كسده وازالة مكروه وعلى التطبيق ان القلب اذا سبق له كشف وجذبه الاجتهاد والسلوك وحصل عنده الكمال العلمي الكسبي يكون دون العلم الكسبي يكون في معرض عتاب الحق عند التعجل الى الشهود والحضور ذاهلا عن امر الشريعة والمجاهدة ويجب ان يرد الى العمل والرياضة لسياسة القوى واكتساب مقام الاستقامة اذ لا يقوى هرون العقل الذي هو خليفته على قومه القوى الروحانية والجسمانية على تدبيرهم ونقوهم وتسددهم بدون الرياضة والمجاهدة والمواظبة على الطاعة والمعاملة فينبعث سامري القوى الفسائية من الحواس ويوقد عليها نار حب الشهوات ويطرح

وادخلناه في رحمتنا) قيل اراد بالرحمة النبوة وقبل اراد بها الثواب (انه من الصالحين) يعني الانبياء * قوله تعالى (ونوحا اذ نادى من قبل) اي من قبل ابراهيم ولوط (فاستجبنا له) اي اجبنا دعاه (فنجيناها واهله من الكرب العظيم) قال ابن عباس من الفرق وتكذيب قومه له وقيل انه كان اطول الانبياء عمرا واشدهم بلاء والكرب اشد الم (ونصرناه) اي منعه (من القوم الذين كذبوا بآياتنا) من ان يصلوا اليه بسوء وقيل من بمعنى على (انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين) * قوله عز وجل (وداود وسليمان اذ يحكما في الحرف) قال ابن عباس واكثر المفسرين كان الحرف كرماء قد تدلت عناقيدهم وقيل كان زرقا وهو شبه بالعرف (اذ نفشت فيه غنم القوم) اي رعته ليلافا فسده وكانت بلاراع (وكننا الحكمهم شاهدين) اي كان ذلك بعلمنا ومراى منا لا يخفى علينا علمه وفيه دليل لمن يقول بان اقل الجمع اثنان لقوله وكننا الحكمهم والمراد به داود وسليمان قال ابن عباس وغيره ان رجلين دخلا على داود احدهما صاحب حرث والاخر صاحب غنم فقال صاحب الزرع ان غنم هذا دخلت زرعى ليلافوقعت فيه فافسده فلم تبق منه شيأ فاعطاه رقاب الغنم بالزرع فخر جافرا على سليمان فقال كيف قضى بينكما فاجاباه فقال سليمان او وليت امر كما لقضيت بغير هذا وروى انه قال غير هذا ارفق بالفريقين فاجاب بذلك داود فدعاه وقال كيف تقضى ويروى انه قال له بحق النبوة والابوة الاما اخبرتني بالذي هو ارفق بالفريقين قال ادفع الغنم الى صاحب الحرث ينفع بدرها ونسألهما وصوفها ومنافعها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فاذا صار الحرث كهيشته يوم اكل دفع الى صاحبه واخذ صاحب الغنم غنمه فقال داود القضاء ما قضيت وحكم بذلك فقيل كان لسليمان يوم حكم بذلك من العمر احدى عشرة سنة وحكم الاسلام في هذه المسئلة ان ما فسدته الماشية المرسلة من مال الغير بالنهار فلا ضمان على ربهها وما فسدته بالليل ضمنه ربه لان في عرف الناس ان اصحاب الزرع يحفظونه بالنهار والمواشى تشرح بالنهار وترد بالليل الى المراح ويدل على هذه المسئلة ما روى حرام بن سعد بن محيصة ان ناقة للبراء بن عازب دخلت حائط الرجل من الانصار فافسدت فيه فقضى رسول الله عليه وسلم ان على اهل الاموال حفظها بالنهار وعلى اهل المواشى حفظها بالليل زاد في رواية وان على اهل الماشية ما صابت ماشيتهم بالليل اخرجهم ابو داود مرسل وذهب اصحاب الراى ان المالك اذا لم يكن مع ماشيته فلا ضمان عليه فيما اذلفت لبلال كان او نهرا فذلك قوله تعالى (فقهمنها سليمان) اي علماء والهمناه حكم القضية (وكلا) يعني داود وسليمان (آتيناهما حكما وعلما) اي بوجوه الاجتهاد وطرق الاحكام قال الحسن لولا هذه الآية رايت الحكم قد هلكوا ولكن الله جد هذا بصوابه واثنى على هذا باجتهاده واختلف العلماء في ان حكم داود كان باجتهاده ام بنص وكذلك حكم سليمان فقال بعضهم حكما بالاجتهاد قال ويجوز الاجتهاد للانبياء ليدركوا ثواب المجتهدين والعلماء لهم الاجتهاد في الحوادث اذا لم يجدوا فيها نص كتاب او سنة واذا اخطوا فلاثم عليهم (ق) عن عبد الله بن عمر وابن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حكم الحاكم فاجتهد فاصاب فله اجر ان واذا حكم فاجتهد فخطا فله اجر وقال قوم ان داود وسليمان حكما بالوحى فكان حكم سليمان ناسخا لحكم داود ومن قال بهذا يقول لا يجوز للانبياء

عليها شياً من امداد الطالع
بحسب الاوضاع المخصوصة
اي التي تأثرت من تأثير
النفس الحيوانية التي هي
فرس الحياة فيتمثل الطبيعة
بصورة المجمل المفرغ
في قالب المواد الذي همه
الاكل والشرب ودأبه اللذة
والشهوة دون العمل
والسعي بالانارة والتعب كما
اشير اليه وينتفخ فيه روح
الهوى فيحيى ويتقوى
ويصبح ذا خوار فيعبده
جميع القوى ويتخذها
وكلابها العقل المؤيد بنور
القلب على ضلالها وفقتها
ودعاها الى الحق ومتابعة
الرأى العقلي وطاعته خالفته
حتى يرجع اليها القلب
النور بنور الحق بتأييد
القدس غضبان لله تعالى
اسفا على ضلالها وتفرقها
في الدين وبعيرها ويعنفها
بلسان النفس اللوامة
ويأخذها بالوعد والوعيد
ويذكرها طول العهد من
قرب الرب بمقتضى الخلقة
والنشأة والسقوط عن
الفطرة ويخوفها باستحقاق
الغضب والسخط عن نسيان
العهد واخلاف الوعد حين
الاقرار الربوبية عند ميثاق
الفطرة فلا ينجح فيها القول

الحكم بالاجتهاد لانهم مستفنون عنه بالوحى واحتج من ذهب الى ان كل مجتهد مصيب بظاهرة
هذه الآية وبالحدوث حيث وعد الثواب للمجتهد على الخطا وهو قول اصحاب الراى وذهب
جاعة الى انه ليس كل مجتهد مصيبا بل اذا اختلف اجتهاد المجتهدين في حادثة كان الحق مع
واحد لا بعينه ولو كان كل واحد مصيبا لم يكن لانقسام معنى وقوله صلى الله عليه وسلم اذا
اجتهد فخطا فله اجر لم يرد به انه يؤجر على الخطا بل يؤجر على اجتهاده في طلب الحق لان
اجتهاده عبادة والاثم في الخطا عنه موضوع اذا لم يأل جهدا ووجه الاجتهاد في هذا الحكم
ان داود قوم قدر الضرر في الحرث فكان مساويا لقيمة الغنم وكان عنده ان الواجب في ذلك
الضرر في الحرث قيمة المثل فلا جرم سلم الغنم الى المجنى عليه واما سليمان فان اجتهاده ادى
الى انه يحب مقابلة الاصول بالاصول والزوائد بالزوائد فاما مقابلة الاصول بالزوائد فقير
جائزة ولعل منافع الغنم في تلك السنة كانت موازية لمنافع الحرث فحكم به ومن احكام داود
وسليمان عليهما السلام ماروى عن ابى هريرة رضى الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن احدهما فقالت لصاحبتها
انما ذهب بابنك وقالت الاخرى انما ذهب بابنك فتحاكما الى داود فقضى به لأكبرى فخرجنا
على سليمان بن داود فاخبرناه فقال اتوني بالسكين اشقه بينهما فقالت الصغرى لا تفعل
يرحك الله هواينها فقضى به للصغرى اخرجاه في الصحبين * قوله تعالى (وسخرنا مع داود
الجبال يسبحن والطير) اى يسبحن مع داود اذا سبح قول ابن عباس كان يفهم تسبيح الجبل
والشجر قبل كانت الجبال تجاوبه بالتسبيح وكذلك الطير وقيل معنى يسبحن يصلين معه اذا صلى
وقيل كان داود اذا فتر سمعه الله تسبيح الجبال والطير لينشط في التسبيح ويشتاق اليه (وكنا
قاعلين) يعنى ما ذكر من التفهيم وابتاء الحكم والشخير (وعلما صنف لبوس لكم) اى
صنعة الدروع التي تلبس في الحرب قبل اول من صنع الدروع وسردها واتخذها حلقة داود
وكانت من قبل صفائح قالوا ان الله الان الحديد لداود بان يعمل منه بغير باركانه طين والدرع
يجمع بين الخفة والحصانة وهو قوله تعالى (لنعصنكم) اى نمنعكم (من باسكم) اى حرب
عدوكم وقبل من وقع السلاح فيكم وقبل ليعصنكم الله به (فهل انتم شاكرون) اى يقول
ذلك لداود واهل بيته * قوله عز وجل (وسليمان الريح) اى وسخرنا لسليمان الريح وهو
جسم متحرك لطيف بمنع بلطفه من القبض عليه بظهور الحس بحركته ويخفى عن البصر بلطفه
(ماصفة) اى شديدة الهبوب فان قلت قد وصفها الله بالرخاء وهى الريح اللينة قلت كانت
الريح تحت امره ان اراد ان تشتد اشتدت وان اراد ان تلين لانت (تجرى يامره الى الارض
التي باركنا فيها) يعنى الشام وذلك لانها كانت تجرى بسليمان واصحابه حيث يشاء سليمان ثم
يعود الى منزله بالشام (وكنا بكل شئ عاقلين) اى بصحة التدبير فيه وعلما ان ما يعطى سليمان
من تمخير الريح وغيره يدعو الى الخضوع لربك قال وهب كان سليمان عليه السلام اذا خرج
الى مجلسه حلقت عليه الطير وقام له الانس والجن حتى يجلس على سريره وكان امر اغترافه
قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الارض تلك الاثاء حتى يذله وكان فيما يزعمون
اذا اراد الغزو امر بصكره فضربه بخشب ثم نصب له على الخشب ثم جل عليه الناس

والدواب وآلة الحرب فاذا حل معه ما يريد امر العاصف من الريح فدخلت تحت ذلك الخشب فاحتملته حتى اذا استقلت به امر الرخاء فرت به شهرا في روحته وشهرا في غدوته الى حيث اراد وكانت تمر بعسكره الريح الرخاء وبالزرعة فما تحركها ولا تثير ترابا ولا تؤذي طائرا قال وهب ذكر لي ان منزلا بناحية دجلة مكتوب فيه كتبه بعض صحابة سليمان امان الانس او من الجن نحن نزلناه وما بيناه ومبنا وجدناه غدونا من اصطخر فقلناه ونحن رائحون منه ان شاء الله فنزلون بالشام وقال مقاتل نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسنا في فرسخ ذهبيا في ابرسم وكان يوضع له منبر من ذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وفضة تقعد الانبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير باجنحتها حتى لا يقع عليه شمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح الى الرواح وقال الحسن لما شغلتني الله سليمان الخيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقهر الخيل فابله الله مكانها خيرا منها واسرع الريح تجري بامره كيف يشاء فكان يغدو من ايلياء فيقبل باصطخر ثم يروح منها فيكون رواحه يابل وروى ان سليمان سار من ارض العراق فقال بمدينة بلخ متخللا بلاد الترك ثم جاوزهم الى ارض الصين يغدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف يمتعن مطلع الشمس على ساحل البحر حتى اتى ارض السند وجاوزها وخرج منها الى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى اتى ارض فارس فنزلها اياما وغدا منها فقال بكسركم ثم راح الى الشام وكان مستقره بمدينة تدمر وكان امر الشياطين قبل شخوصه الى العراق فبنوهاله بالصفاح والعمد والرخام الاصفر والايض وفي ذلك يقول المابقة

الاسليمان اذ قال المليك له * قم في البرية فاحدها عن الفند

وجيش الجن انى قد اذنت لهم * يدون تدمر بالصفاح والعمد

* قوله عز وجل (ومن الشياطين) اي وسخر ناله من الشياطين (من يفوضون له) اي يدخلون تحت الماء فيخرجون له من قعر البحر الجواهر (ويعملون عملا دون ذلك) اي دون الغوص وهو اختراع الصنائع البهيمية كالقال يعملون له ما يشاء من محاريب وتماثيل الآلة ويتجاوزون في ذلك الى اعمال المدن والتصور والصناعات كالتحاذ النورة والقوارير والصابون وغير ذلك (وكنالهم حافظين) اي حتى لا يخرجوا عن امره وقيل حفظناهم من ان يفسدوا ما عملوا وذلك انهم كانوا اذا عملوا عملا في النهار وفرغ قبل الليل افسدوه وخربوه قبل ان سليمان كان اذا بعث شيطانا مع انسان ليعمل له عملا قال له اذا فرغ من عمله قبل الليل اشغله بمثل آخر اثلا يفسد ما عمل ويخربه * قوله تعالى (وايوب اذا نادى ربه) اي دعا ربه

ذكر قصة ايوب عليه السلام

اذا صارت مأسورة في اسر الهوى منقادة لسلطان التخيل مستسلمة للردى ولا طريق الاخرق الطبيعة الجسدانية بمبرد المجاهدة واحراقها بنار الرياضة ونسفها بريح نفحات الرحمة الالهية التي اذا هبت بها لاشت في سم الهيمولي الجرمية لاحياة بها ولا حراك بعد تفير القوة العاقلة بعد متابعتها للقلب ومشايعتها للسر في التوجه وبوجود موافقتها للقوى في الميل الى الطبيعة والاخذ برأسها الى جهتها العادية التي تلي الروح بتأثير النور فيه حتى تفعل وتأثر بشعاع القدس ونور الهداية الحقايق ولحيتها التي هي الهيئة الدكورية وصورة التأثير فيما تحت اي جهتها السفلية التي تلي القوى الفسادية وجرها الى الهمة الملوثة وجناب الحق وعالم القدس الذي هو فيه في تقوى بالايدي الالهية واقدرة الربانية وجولاها فؤثر فيها وتطوعها بامر الحق لها والقلب ويستحاضها من قهر التخيل والوهم واعتذار هرون اشارة الى ان العقل غير المتنور بنور الهداية المتأيد بامر الشريعة

قال وهب بن نبيه كان ايوب رجلا من الروم وهو ايوب بن اموص بن تارخ بن روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وكانت امه من ولد لوط بن هار ان وكان الله تعالى قد اصطفاه ونبأه وبسط له الدنيا وكانت له البثنية من ارض البلقاء من اعمال خوارزم مع ارض الشام كلها سهلها وجبلها وكان له فيها من اصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والحليل والحجر مالا يكون لرجل افضل منه في العدد والكثرة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة

لا يقدر ان يحافظ القوى
ويمسك التخييل والهوى
ولا يزيد بها الا التفرقة الموقعة
في الردى وعند استيلاء
نور القلب والعقل وقهر
الطبيعة بالكلية وحصول
الاستقامة في الطريقة يخزل
التخييل وينزل ولا يقدر
ان يماس شيئا من القوى
بتجنيبه ولا يقاربه قوة منها
بقبول تسويله فيصير ملمونا
مطرودا فيقول لامساس
وله موعد اى حد ورتبة
لا يجد خلفا فيه ولا يتجاوز
فيتأس ويستولى ويروج
اكاذيبه وغاطه بالمعقولات
وينفقه في المراتد وذلك
مقام الاستقامة الى الله
والقيام بحقائق العبودية
لله ولاتجلى ناصية التوحيد
ولا يحصل مقام التجرد
والنفريد الاله ولذلك عقبه
بقوله (وان لك مرعدا ان
تخلفه وانظر الى الهك الذى
ظلت عليه عاكفا لنحرقة
ثم لنسفنه في اليم نسفا اما
الهكم الله الذى لا اله الا هو)
اذ يكون السالك قبل ذلك
مصليا الى قبلتين مترددا
فى العبادة بين جهتين متخذ
الالهين (وسمع كل شئ
عاما) اى يتحقق هناك
التوحيد بالمعنى وتظهر

وولد ومال ويحمل له آله كل فدان امان لكل امان من الولد اثنان او ثلاثة او اربع او خمس
وفوق ذلك وكان الله تعالى قد اعطاه اهلا وولدا من رجال وبنساء وكان براتقيا رحيا بالمساكين
يطعمهم ويكفل الايتام والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وكان شاكر الانعم الله مؤديا
لحق الله قد امتنع من عدو الله ابليس ان يصيب منه ما يصيب من اهل الفنى من الغرة والغفلة
والتشاغل عن امر الله بما هو فيه من امر الدنيا وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وصدقوه
رجل من اهل اليمن يقال له الغر وقيل نغير ورجلان من اهل بلده يقال لاحدهما تلدد
والآخر صافر وكان لهؤلاء مال وكان ابليس لا يحجب عن شئ من السموات وكان يقف فيمن
حيثا اراد حتى رفع الله عيسى فحجب عن اربع فلما بعث محمد صلى الله عليه وسلم حجب
عن السموات كلها الا من امترق السمع فسمع ابليس تجاوب الملائكة بالصلاة على ايوب وذلك
حين ذكره الله واثني عليه فادرك ابليس الحسد والافى فصعد سريعا حتى وقف من السماء
حيث كان يقف وقال الهى نظرت في امر عبدك ايوب فوجدته عبدا اذعمت عليه فشكرك
وعافيته فحمدك ولو ابتليته بنزع ما اعطيته لخال عما هو عليه من شكر وعبادتك ولخرج
عن طاعتك قال الله تعالى انطلق فقد سلطنتك على ماله فانقض عدو الله ابليس حتى وقع على
الارض فجمع عفاريت الجن ومردة الشياطين وقال لهم ماذا عدكم من القوة فقد سلطت على
مال ايوب وهى المصيبة الفادحة والفتنة التى لانصبر عليها الرجال قل عفريت من الشياطين
اعطيت من القوة ما اذا شئت تحولت اعصارا من نار فاحرق كل شئ آتى عليه قال ابليس
اذهب فات الابل ورعاتها فانى الابل حين وضعت رؤسها ورعت فلم يشعر الناس حتى ثار
من تحت الارض اعصار من نار فاحرق الابل ورعاتها حتى اتى على آخرها ثم جاء عدو الله
ابليس فى صورة قيم من كانوا عليها على قعود الى ايوب فوجده قائما يصلى فقال يا ايوب
اقبلت نار حتى غشيت اهلك واحرقتها ومن فيها غيرى فقال ايوب بعد ان فرغ من الصلاة
الحمد لله هو اعطانيها وهو اخذها وانها مال الله اعارنيها وهو اولى بها اذا شاء نزعها قال
فتركت الناس مبهوتين يتعجبون منها منهم من يقول ما كان ايوب يعبد شيا وما كان الا فى غرور
ومنهم من يقول لو كان اله ايوب يقدر على ان يصنع شيئا لمع وليه ومنهم من يقول بل هو
الذى فعل ما فعل ليشمت به عدوه ويفجع صديقه فقال ايوب الحمد لله حين اعطاني
وحين نزع منى عربا نخرجت من بطن امي وعربانا اعود الى الزراب وعربانا احشر الى الله
عز وجل ليس يذنب لك ان تفرح حين اعارك وتجزع حين قبض عاريتك الله اولى بك وبما
اعطاك ولو علم الله فيك ابها العبد خير القلب روحك مع تلك الارواح وصرت شهيدا ولكنه
علم منك شرا فاحرك فرجع ابليس الى اصحابه خائفا ذليلا فقال ما عندكم من القوة فانى لم اكلم
قلبه قال عفريت من الجن عندي من القوة ما اذا شئت صحت صيحة لا يسمعه ذر روح الاخرجت
روحه قال ابليس فات القتم ورعاتها فانطلق حتى توسطها ثم صاح صيحة فبجثمت امواتا
من عند آخرها ومات رعاتها فجاء ابليس ممثلا بقهرمان الرعاة الى ايوب فوجده يصلى فقال له
مثل القول الاول فرد عليه ايوب مثل الرد الاول فرجع ابليس الى اصحابه فقال ماذا عندكم
من القوة فانى لم اكلم قلب ايوب فقال عفريت عندي من القوة ما اذا شئت تحولت رجلا

حاصفة تنسف كل شيء تأتي عليه قال فات الفدادين في الحرث والزرع فانطلق يؤمهم وذلك حين شرع الفدادون في الحرث والزرع فلم يشعروا حتى هبت ريح حاصفة فنسفت كل شيء من ذلك حتى كانه لم يكن ثم جاء ابليس ممثلا بقهر مانهم الى ابوب وهو قائم يصلي فقال له مثل قوله الاول فرد عليه ابوب مثل رده الاول وجعل ابليس بصف ماله مالا مالا حتى مر على آخره كلها انتهى الى هلاك مال من امواله جد الله واحسن الثناء عليه ورضى عنه بالقضاء ووطن نفسه بالصبر والبلاء حتى لم يبق له مال فلما رأى ابليس انه قد افنى ماله ولم ينجح منه بشيء صعد سريعا حتى وقف في الموقف الذي يقف فيه وقال الهى ان ابوب يرى انك مانتته بولده فانت معطيه المال فهل انت مسلط على ولده فانها المصيبة التي لا تقوم الا قلوب الرجال قال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على ولده فانقض عدو الله حتى اتى بنى ابوب وهم في قصرهم فلم يزل يزلزل بهم القصر حتى تداعى من قواعده وجعل جدره يضرب بعضها بعضا يرميهم بالخشب والحجارة فلما مثل بهم كل مثلة رفع القصر وقلبه عليهم وصاروا منكسرين وانطلق الى ابوب ممثلا بالعالم الذي كان يعلمهم الحكمة وهو جريح مشدوخ الوجه يسيل دمه فاخبره وقال لورابت بذك كيف عذبوا وكيف انقلبوا منكوسين على رؤسهم تسيل دماؤهم وادهنهم ولو رايت كيف شقت بطونهم فثارت اعداؤهم لتقطع قلبك عليهم فلم يزل يقول هذا ونحوه حتى رقى ابوب وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعاها على راسه وقال ياليت احدى يدي تلمسني فاغتم ابليس ذلك فصعد سريعا بالذي كان من جرح ابوب مسرورا به ثم لم يلبث ابوب ان فاء وابصروا سفه فصد قرناؤه من الملائكة بتوبته فسبقت توبته الى الله وهو اعلم فوقف ابليس خائفا دليلا وقال الهى انما هون على ابوب المال والولد انه يرى انك مانتته بنفسه فانت تعيدله المال والولد فهل انت مسلط على جسده فقال الله عز وجل انطلق فقد سلطتك على جسده ولكن ايسلك سلطان على لسانه وقلبه وعقله وكان الله اعلم به ولم يسلطه عليه الا راحة ليعظم له الثواب ويجعله عبرة للاصابرين وذكرى للعابدين في كل بلاء نزل بهم ليتأسوا به في الصبر ورجاء الثواب فانقض عدو الله ابليس سريعا اليه فوجد ابوب ساجدا فبجل قبل ان يرفع راسه فانه من قبل وجهه فنفخ في منخرينه نفخة اشتعل منها جسده فخرج من قرنه الى قدمه ثأيل مثل اليات العتم ووقعت فيه حكة فحك باظفاره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الحشنة حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الحشنة فلم يزل يحك حتى قرح لحمه ونقطع وتعير وانن فاخرج اهل القرية فجعلوه على كنانة اهلهم وجعلوا له عريشة ورفضه خلق الله كلهم غير امراته وهي رجة بنت افرايم بن يوسف بن يعقوب فكانت تختلف اليه بما يصلحه وتلزمه فلما رأى الثلاثة من اصحابه ما ابتلاه الله به اتهموه ورفضوه من غير ان يتركوا دينه فلما طال به البلاء انطلق اليه اصحابه فبكثروه ولاوه وقالوا رب الى الله من الذنب الذي عوقبت به قال وحضر معهم نبي حديث السن قد آمن به وصدقه فقال لهم الفتي انكم تكلمتم ايها الكهول وانتم احق بالكلام مني لاسانكم ولكن تركتم من القول ما هو احسن من الذي قاتم ومن الراى انوب من الذي رايتهم ومن الامراجل من الذي اتيتهم وقد

احاطة علمه بكل شيء وحدوده وغايه فتقف كل قوة بنور الحق وقدرته على حدها في عبادته وطاعته عائدة به عن حولها وقوتها عابدة له بحسب وسعواطقتها شاهدة اياه مقررة برؤيته قد مر ما اعطاها من معرفته مثل ذلك القصص (كذلك قصص عليك من ابناء ما قد سبق) من احوال السالكين الذين سبقوا ومقاماتهم لتثبت فؤادك وتمكينك في مقام الاستقامة كما امرت (وقد آياك من لدنا ذكرا) اى ذكر اما اعظمه وهو ذكر الدات الذي يشمل مراتب التوحيد (من اعرض عنه) بالتوجه الى جانب الرجس وحيز الطبع والنفس (فانه يحمل يوم القيامة وزرا) الصغرى وزر الهيات المثقلة الجرمية وانما تعاقبات المواد الهولانية (خالدين فيه وساء لهم يوم القيامة حمل يوم ينفخ) الحياة (في الصور) الجسمانية برد الارواح الى الاجساد (ومحشر الجرمين يومئذ) الملازمين للاجرام (زرقا يخافتون) عيايض سواد العيون او شوها في غاية قببح الماظر يحسن عدها القردة

كان لا يوب عليكم من الحق والذمام افضل من الذي وصفتم فهل تدرون ايها الكهول حق من انتقصتم وحرمة من انتهكتم ومن الرجل الذي هبتم واتهمتم الم تعلموا ان ايوب نبي الله وصفوته وخسيرته من اهل الارض الى يومكم هذا ثم لم تعلموا ولم يطلعكم الله على انه سخط شيئا من امره منذ آتاه الله ما آتاه الى يومكم هذا ولا على انه نزع منه شيئا من الكرامة التي اكرمه الله بها ولا ان ايوب قال على الله غير الحق في طول ما صعبتموه الى يومكم هذا فان كان البلاء هو الذي ازرى به عندكم ووضع في انفسكم فقد علمتم ان الله تعالى يتلى المؤمنين والصديقين والشهداء والصالحين ولبس بلاؤه لا واثك دليلا على سخطه عليهم ولا لهو انهم عليه ولكنهم اكرامة وخيرة لهم ولو كان ايوب ليس من الله بهذه المنزلة الا انه اخ اجبتوه على وجه العجبة لكان لا يحمل بالحليم ان يعذل اخاه عند البلاء ولا يعيره بالمصيبة ولا يعيبه بما لا يعلم وهو مكروب حزين ولكنه يرجو ويبتكي ويستغفر له ويحزن لحزنه ويدله على مراد امره وليس يحكمهم ولا رشيد من جهل هذا قاله الله ايها الكهول وقد كان في عظمة الله وجلاله وذكر الموت ما يقطع السفنتكم ويكسر قلوبكم الم تعلموا ان الله عبادة اسكتهم الخشية من غيري ولا بكم وانهم لهم انفساء البلاء الالباء العالمون بالله ولكنهم اذا ذكر واعظمة الله انقطعت السنهم واقشعرت جلودهم وانكسرت قلوبهم وطاشت عقولهم اعظما ما لامر الله واجللا فاذا اش تافوا من ذلك اسبقوا الى الله بالاعمال الزاكية يعدون انفسهم من الظالمين والحاسطين وانهم لا يرار برآء ومع المقصرين المفرطين وانهم لا كياس اقوياء قال ايوب عليه السلام ان الله يزرع الحكمة بالرحمة في قلب الصغير والكبير فاذا نبت في القلب يظهرها الله على اللسان وايسر تكون الحكمة من قبل السن ولا طول التجربة واذا جعل الله العبد حكيما في الصبا لم تسقط منزلته عند الحكماء وهم يرون من الله سبحانه وتعالى عليه نور الكرامة ثم اقبل ايوب على الثلاثة وقال اتينوني غضابا رهبتكم قبل ان تسترهبوا وبكيتكم قبل ان تضربوا كيف بي لو قلت تصدقوا عني بأموالكم لعل الله ان يخلصني او فربوا عني قربانا لعل الله ان يقبله ويرضى عني وانكم قد اعجبتمكم انفسكم وظنم انكم قد عوفتم باحسانكم واو نظرتم فيما بينكم وبين ربكم ثم صدقتم اوجدتم لكم عيوباً قد سترها الله تعالى بالعافية التي اليكم وقد كنتم فيما خلا توفرونني وانا مسجوع كلامي معروف حق متصف من خصمي فاصبحت اليوم وليس لي راي ولا كلام معكم فأتتم كنتم اشد على من نصيبي ثم اعرض عنهم ايوب واقبل على ربه مستغِيثا به متضرعا اليه فقال يارب لا شيء خلقتني ليتني اذ كرهتني لم تخلقني يا ليتني عرفت الذنب الذي اذنبت والعمل الذي عملت فصرفت وجهك الكريم عني لو كنت امتني فاخلقني بأبائي فالموت كان اجلي بي الم اكن لاغريب دارا وللمسكين قرارا ولليتيم وليا وللارملة قوما الهى انا عبد ذليل ان احسنت فالن لك وان اسأت فبيدك عقوبيتني جعلتني لبلاء غرضا ولاهنة نصيبا وقد وقع على من البلاء ما لو سلطته على جبل لضعف عن حمله فكيف يحمله ضعفي وان قضاءك هو الذي اذلني وان سلطانك هو الذي استقمي وانحل جسمي ولو ان ربي نزع الهية التي في صدري واطلق لساني حتى اذكلم بلاء في فأدلي بمذري واتكلم ببرائي وخاصم عن نفسي لرجوت

والخازير يسرون الكلام لشدة الحوف او عدم القدرة على الطق . يستقصرون مدة البلى في الحياة الدنيوية لسرعة انقضائها وكل من كان ارحح عقلا منهم كان اشد استقصارا ايها (ينهم ان لبثتم الا عشر انحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثالهم طريقة ان لبثتم الا يوما ويستلوك عن الجبال) اى وجودات الابدان (فقل ينسفها ربي نسفا) رياح الحوادث . مما اورفانا ثم هبنا مشورا فيسويها بالارض لابقية . هه الاثار وحوادث الاشياء فقل يسفها ربي رياح المحطات الالهية النافثة عن معدن الاحدية (فيدبرها) في القيامة الكبرى (فاعاصفها) وجودا حديا صرفا (لا رى فيها عوجا ولا امنا) نية ولا غيرة فقدح في استوائها (يومئذ) يوم اقامت القيامة لكبرى (يتبعون الداعي) الذي هو الحق لا حراك بهم ولا حياة لهم الا به (لا عوج له) اى لا انحراف عنه ولا زيغ عن سبته اذ هو آخذ باصبيتهم وهو على صراط مستقيم فهم يسرون بسيرة الحق على مقتضى ارادته (وخشعت

ان يعافيني عند ذلك بما بي ولكنه القاني وتعالى عنى فهو يرانى ولا اراه ويسمعنى ولا سمعه فلما قال ذلك ايوب واصحابه عنده اظله غمام حتى ظن اصحابه انه عذاب ثم نودى يا ايوب ان الله يقول ها انا قد دونت منك ولم ازل منك قريباً فاقبل بعذرِكَ وتكلم ببراءةِكَ وحاصم من نفسك واشدد ازاركَ وتم مقام جبار يخاصم جباراً ان استطعت فانه لا يذنى ان يخاصمنى الاجبار مثلى لقد مدتكَ نفسك يا ايوب اسراماً يبلغ مثله مثلك ابن انت منى يوم خلقت الارض فوضعتها على اساسها هل كنت معى تمد بطاراً فيها هل علمت باى مقدار قدرتها ام على اى شئ وضعت اكنافها ابطاعتك جل الماء الارض ام بحكمته كانت الارض للماء غطاء ابن كنت منى يوم رفعت السماء سقفاً فى الهواء لانه لى بسبب من فوقها ولا يقاها دمع من تحتها هل يبلغ من حكمته ان تجرى نورها او تسير نجومها او يختلف بأمرِكَ ليلها ونهارها ابن كنت منى يوم انبت الانهار وسكنت البحار ايسلطانك حبست امواج البحار على حدودها ام بقدرتك فحمت الارحام حين بلغت مدتها ابن كنت منى يوم صيبت الماء على التراب ونصبت شواخ لجبال هل تدري على اى شئ ارسيتها ام باى مثقل وزنتها ام هل لك من ذراع تطيع حملها ام هل تدري من اين الماء الذى انزلت من السماء ام هل تدري من اى شئ انشأت السحاب ام هل تدري اين خزانة الملح ام اين جبال البرد ام اين خزانة الليل بالنهار وخزانة النهار بالليل واين خزانة الريح وبابى لغة تتكلم الاشجار ومن جعل العقول فى اجواف الرجال وشفى الاسماع والابصار ومن ذلت الملائكة للملكه وقهر الجبارين بجبرونه وقسم الارزاق بحكمته فى كلام كثير يدل على آثار قدرته ذكرها ايوب فقال ايوب صغر شأى وكل لسانى وعقلى ورأى وضعفت قوى عن هذا الامر الذى يعرض على الهى قد علمت ان كل الذى قد ذكرت صنع يدك وتدير حكمته واعظم من ذلك واجب لوشئت علمت ولا يعجزك شئ ولا يخفى عليك خافية الهى او ثقتى البلاء فتكلمت ولم املك نفسى فكان البلاء هو الذى انطقنى ليت الارض انشقت بى فذهبت فيها ولم اتكلم بشئ يخطبك ربى وليتنى مت بضمى فى اشد بلائى قبل ذلك انما تكلمت حين تكلمت بعذرى وسكت حين سكت لترجى كلمة زات منى فان اعود وقد وضعت يدي على فمى وعضضت على لسانى والصقت بالتراب خدى اعوذ بك اليوم منك واستجير بك من جهد البلاء فاجرنى واستغيت بك من عقابك فاعثنى واستعينك على امرى فاعنى واتوكل عليك فاكفنى واعتصم بك فاعصمنى واستغفركَ فاعفلى فلن اعود لك شئ تكرهه منى قال الله تعالى يا ايوب نفذ فيك علمى وسبقت رحمتى غضبى فقد غفرت لك ورددت عليك اهلك ومالك وثلهم معهم لتكون لمن خلفك آية وتكون هبة لاهل البلاء وعزاء للصابرين فاركض برجلك هذا معتل بارد وشراب منه تناول وقرب من اصحابك قرباناً واستغفرهم فاتهم قد عصوني فيك روى من انس برفعه ان ايوب لبث ثلاثه ثمانى عشرة سنة وقال وهب ثلاث سنين لم يزد يوماً وقال كعب سبع سنين وقال الحسن مكث ايوب مطروحاً على كفاسه لبنى اسرائيل سبع سنين واشهرها يختلف فيه الدود لا يقربه احد غير رحمة صبرت معه بصدق وكانت تأتبه بالطعام وتحمد الله معه اذا جحد وايوب مع ذلك لا يفتزع عن ذكر الله تعالى والصبر على بلائه فصرخ ابليس صرخة جمع فيها جنوده من اقطار الارض فلما اجتمعوا اليه قالوا ما اخرنك قل اعيانى هذا العبد

الاصوار للرحمن) الخفضت كلها لان الصوت صوته فحسب (فلا تسمع الا همسا) خفياً باعتسار الاضافة الى المطاهر او يوم اذ قامت القيامة الصعري يتبعون الداعى الذى هو اسرافيل الملك الرابع المفيض للحياة لا يخرف عنه مدعو الى خلاف ما اقتضته الحكمة الالهية من التعلق به وخشعت الاصوات فى الدعاء الى غير ما دعا اليه الرحمن فلا تسمع الا همس الهوا حس والتميمات الفاسدة و) ومثلاً لاستغنى الشفاعة) اى شفاعته من تولاه واحب فى الحياة الدنيا من اقدى به وتمسك به دابة (الامن اذله الرحمن) باستعداد قبولها فان فيض النفوس الكاملة التى تتوجه اليها النفوس الناقصة بالارادة والرغبة موقوفة على استعدادها لقبوله بالصفاء وذلك هو الاذن (ورضى له قولاً) اى رضى له تأثيراً يناسب المشفوع له فتوقف الشفاعة على امرين قدرة الشفيع على التأثير وقوة المشفوع له للقبول والتأثير وهو (يلم) الجهتين (ما بين ايديهم) من قوة القبول بالاستعداد الاصل

وتأثير الشفيع بالتور (و) خلفهم ولا يحيطون به علما) من الموانع العاضة من جهة البدن وقواء والمهمات الفاسقة المزينة للقبول الاصلى او الامداد الحاصلة من جهتها بالزكية على وفق العقل العملى (وعنت الوجوه) اى الذوات الموجودة بأسرها (لا حتى القيوم) وكلها فى اسر مملكته وذل قهره وقدرته لا تحيا ولا تقوم الا به لا بأفـهـا ولا بشئ غيره (وتدخا من حمل ظالما) عن نور رحمته وشفاعة الشافعين من ظلم نفسه بنقص استعداده وتكدير صفاء فطرية فزال قبوله للتور باسوداد وجهه وظلمته (ومن يعمل من الصالحات) بالزكية والتحلية (وهو مؤمن) بالايان التحقيقى (فلا يخاف ظالما ولا هضما) ان ينقص شئ من كمالاته الحاصلة ولا ان يكسر من حقه الذى يقضيه استعداد الاصلى فى المرتبة (وكذلك انزلناه قرأنا عبريا وصرفنا فيه من الوعيد لهمم يتقون) بالزكية (او يحدث لهمم ذكرا) بالتحلية (فتعالى الله الملك الحق) تنهى فى العلوى

لذى لم ادخله مالا ولا ولدا ولم يزد دالا صبرا ثم سلطت على جسده فتركته قرحة لمقاة على كناسة لا تقربه الا امرأته فاستعنت بكم لتعينونى عليه فقالوا له قاين مكرك الذى اهلكته به من مضى قال بطل ذلك كله فى ايوب فاشيروا على قالوا من اين اتيت آدم حين اخرجته من الجنة قال من قول امرأته قالوا فشاك بابوب من قبل امرأته فانه لا يستطيع ان يعصمها وليس يقربه احد غيرها قال اصبت فانطلق ابايس حتى اتى رحمة امرأة ايوب وهى تصدق فتتلى لها فى صورة رجل وقال لها ابن بملك يا امة الله قالت هو ذاك يحك قروحه ويتردد الديد ان فى جسده فلما سمعها طمع ان تكون كلمة جزع فوسوس اليها وذكرها ما كانت فيه من الغم والمال وذكرها جمال ايوب وشبابه وما هو فيه من الضروان ذلك لا يقطع عنه ابدا فصرخت فعلم انها قد جزعت فانها بسخلة وقال ليذبح لى هذه ايوب وبرا فجاءت تصرخ يا ايوب حتى متى يعذبك ربك اين المال اين الوار اين الصديق اين لوتك الحسن اين جسمك الحسن اذبح هذه السخلة واسترح قال ايوب اناك عدو الله فنفخ بك وبلك ارايت ماتيكين عليه من المال والولد والصحة من اعطانيه قالت الله قال كم متعنا به قالت ثمانين سنة قال فذكركم ابتلانا قالت منذ سبع سنين واشهر قال وراك ما انصفت ربك الا صبرت فى البلاء ثمانين سنة كما كنا فى الرخاء ثمانين سنة والله لئن شفى الله لاجلارك مائة جلادة امرتنى ان ادبح لغير الله طعامك وشرابك الذى تأتىنى به على حرام ان اذوق منذ شئ اعزى دعينى فلا اراك فطردها فذهبت فلما نظر ايوب وليس عنده طعام ولا شراب ولا صديق خرسا جد الله وقال رب (انى مسنى الضروان انت ارحم الراحمين) فقبل له ارفع رأسك فقد استجبت لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت عين ماء فاغسل منها فم يبق عليه من درنه ودائه شئ ظاهر الاسقط وعاد شبابيه وجماله احسن ما كان ثم مضى برجله فنبعت عين اخرى فشرب منها فلم يبق فى جوفه داء الا خرج فقام صحيحا وكسى حلة فجعل يلتفت فلا يرى شئ مما كان عليه وما كان له من اهل ومال الا وقد ضعفه الله له وذكر لها ان الماء الذى اغتسل منه تطاير على صدره جرادا من ذهب فجعل يضع يده فاولحى الله اليه يا ايوب الم اغثك قال بلى واكنها بركتك فن بشيع منها قال فخرج حتى جالس على مكان مشرف ثم ان امرأته قالت ارايت ان كان طردنى الى من اكلاه ادعه يموت جوعا ويضيع فناكله السباع لارجع من اليه فرجعت اليه فلا الكناسة رأت ولاتلك الحلة التى كانت تعرف واذا الاور قد تغيرت فجعلت تطوف حيث كانت الكناسة وتبكي وذلك بعينى ايوب وهابت صاحب الحلة ان تأتية فتسأله عن ايوب فندماها وقال ما تردين يا امة الله فبكيت وقالت اردت ذلك المبنى الذى كان منبوا على الكناسة لا ادري اضاع ام مانع له فقال ايوب ما كان منك فبكيت وقالت بعلى فقال هل تعرفينه اذا رأيت قالت وهل يخفى على احد رآه ثم جعلت تنظر اليه وهى تهابه ثم قالت اما انه اشبه خلق الله بك اذ كان صحيحا قال فانى انا ايوب الذى امرتنى ان اذبح سخلة لابليس وانى اطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله فرد على ما زين وقال وهب لى ايوب فى البلاء ثلاث سنين فلما غلب ايوب ابليس ولم يستطع منه شئ اعترض امرأته فى هيئة ليست كهية بنى آدم فى العظام والجسم والجل على مركب ليس من مركب الناس له عظم وبها فقهال لها انت صاحبة ايوب هذا الرجل المبنى قالت ذم قال هل تعرفينى قالت لا قال

والعظمة بحيث لا يقدر قدره
ولا يقدر امره في ملكه الذي
يعلو كل شيء ويصرفه بمقتضى
ارادته وقدرته وفي عذله
الذي يوفى كل احد حقه
بموجب حكمته (ولا تعجل
بالقرآن) عند هيجان
الشوق لغايه الذوق بتأني
العلم اللدني عن ممكن الجمع
(من قبل ان يقضى اليك
وحيه وقل رب زدني علما)
ان يحكم بورده عليك
ووصوله اليك فان نزول
العلم والحكمة مترتب
بحسب ترتب مراتب ترقية
في القبول ولا تفرعن الطلب
والاستفاضة فانه غير متناه
واطلب الزيادة فيه بزيادة
التصفية والترقي والتحلية
اذلاستزادة اما تكون بدعاء
الحال ولسان الاستعداد
لابتعاجيل الطلب والسؤال
قبل امكان القبول وكلما
علمت شيأزاد قبولك لما هو
اعلى منه واخفى وقصة آدم
وتأويلها مرت غير مرة
ولقد عهدا الى آدم من قبل
ففسى ولم يجده عزمه واذا
قلنا للملائكة اسجدوا
لا دم فسجدوا الا ابليس
ابى فقلنا يا آدم ان هذا
عدوك ولزوجك فلا
يخرجكما من الجنة فتشقى

انا الله الارض وانا الذي صنعت بصامحك صنعت لانه عبد الله السماء وتركني فاغضبني
ولو سجد لي سجدة واحدة رددت عليك وعليه كل ما كان لكما من مال وولد فانه عندي
ثم اراها اياه بطن الوادي الذي لقيها فيه وفي بعض الكتب ان ابليس قال لها اسجد لي
سجدة واحدة حتى ارد عليك المال والولد واما في زوجك فرجعت الى ايوب فاخبرته بما قال
لها وما اراها قال لقد اتاك عدو الله ليفتنك من دينك ثم اقدم ان عاقاه الله ليضربها مائة جلدة
وقال عند ذلك مسنى الضر من طمع ابليس في سجد حرمتي له ودعائه اياها واياي الى الكفر
ثم ان الله تعالى رحم رجلة امرأة ايوب بصبرها معه على البلاء وخفف عليها واراد ان يبرئ
ايوب فامر ان يأخذ صنفنا يشتمل على مائة عود صغير فيضربها به ضربة واحدة وقيل انما قال
مسنى الضر حين قصد الدود الى قلبه ولسانه فخشى ان يفر عن الذكر والفكر وقيل لم يدع الله
بالكشف عنه حتى ظهرت له ثلاثة اشياء احدها ما قيل في حقه لو كان لك عند الله منزلة
ما اصابك هذا والثاني ان امرأته طلبت طعاما فلم تجد ما تطعمه فباعته ذؤابتها فأتمه بطعام
واثالث قول ابليس اني ادويه على ان يقول انت شفيقتي وقيل مسنى الضر اي من شماعة
الاعداء حتى روى انه قيل له بعد ما عوفي ما كان اشد عايبك في بلائك قال شماعة الاعداء فان
قلت كيف سماء الله صابرا وقد اظهر الشكوى والجزع بقوله مسنى الضر وقوله مسنى الشيطان
بنصب وعذاب قلت ليس هذا شكاية وانما هو دعاء بدليل قوله تعالى فاستجبنا له والشكوى
انما تكون الى الخلق لا الى الخالق بدليل قول يعقوب انما اشكو بني وحزني الى الله وقال سفيان
بن هينة من اظهر الشكوى الى الناس وهو راض بقضاء الله تعالى لا يكون ذلك جزعا كما روى
ان جبريل عليه السلام دخل على النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه فقال كيف تجدك قال
اجدني مغموما واجدني مكروبا وقال لعائشة حين قالت وارضاء بل انا وارضاء * قوله
تعالى (فاستجبنا له) اي اجبنا دعاءه (فكشفنا ما به من ضر) وذلك انه قال له اركض برجلك
فركض برجله فبعث عين ماء فامر ان يغسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى
اربعين خطوة فامر ان يضرب برجله الارض مرة اخرى ففعل فبعث عين ماء بارد فامر
ان يشرب منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كاصح ما كان (وآتيناه اهلنا ومثلهم
معهم) قال ابن مسعود وابن عباس واكثر المنسرين رد الله اليه اهلنا واولاده باعينهم
احياهم الله واعطاهم مثلهم معهم وهو طاهر القرآن وعن ابن عباس رواية اخرى ان الله رد
الى المرأة شبابها فولدت له ستة وعشرين ذكرا وقيل كان له سبع بنين وسبع بنات وعن انس
رفعه انه كان له اندر ان اندر للقمح واندر للشعير فبعث الله سمحاتين فافرغت احدهما على
اندر القمح الذهب وافرغت الاخرى على اندر الشعير الورق حتى فاضا وروى ان الله تعالى
بعث اليه ملاكا وقال له ان ربك يقرئك السلام بصبرك فاخرج الى اندرك فخرج اليه فارسل الله
عليه جرادا من ذهب فذهبت واحدة فاتبعها وردها الى اندره فقال له الملك مايكفيك ما في اندرك
فقال هذه بركة من بركات ربي ولا اشبع من بركاته (خ) عن ابى هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينما ايوب يغسل صريانا خر عليه جراد من ذهب فجعل ايوب يحثي في ثوبه
فتاداه ربه يا ايوب الم اكن اغنيك عما ترى قال بلى يارب ولكني لا غنى لي عن بركتك وقيل

ان لك الانجوع فيها ولا تمرى (اذ في التجرد عن ملبسة المواد في العالم الروحاني لا يمكن تراحم الاضداد ولا يكون التحيل المؤدى الى الفساد بل لابد النفس بحصول المراد آمنة من الفناء والفساد (وامك لا تنظمها فيها ولا تصحى فوسوس اليه الشيطان قال يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فأكلها منها فبدت لهما سوآتهما وطفقا يخصفان عليهما من ورق الجنة وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبا ربه فتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا بعضهم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ومن اعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا) بالتوجه الى العالم السفلى بالليل النفسى ضاقت معيشته لعلبة شحه وشدة بخله فان المعرض عن جناب الحق ركبت نفسه وانجذبت الى الرخايف الدنيوية والمقتنيات المادية لما سبها اياها واشتد حرصه وكابه عايبها ونهمه وشغفه بها لقوة محبته اياها للجنسية والاشترك في الظلمة والميل

آتى الله ابوب مثل اهله الذين هلكوا قال عكرمة قبل لا يوب ان اهلك في الآخرة فان شئت عجلناهم لك في الدنيا وان شئت كانوا لك في الآخرة وآتيناك مثلهم في الدنيا فقال بل يكونون لي في الآخرة واوتى مثلهم في الدنيا فعلى هذا يكون معنى الآية وآتيناه اهله في الآخرة ومثلهم معهم في الدنيا واراد بالاهل الاولاد (رحمة من عندها) اى نعمة (وذكرى للعابدين) اى عظة وعبرة لهم * قوله عز وجل (واسمعيل) هو ابن ابراهيم صلى الله عليهما وسلم (وادريس) هو اخوخ (وذا الكفل كل من الصابرين) لما ذكر الله امر ابوب وصبره على البلاء اتبعه يذكر هؤلاء الانبياء لانهم صبروا على المحن والشدائد والعبادة ايضا اما اسمعيل صلى الله عليه وسلم فانه صبر على الانقياد الى الذبح واما ادريس فقد تقدمت قصته واما ذوالكفل فاختلفوا فيه فقيل ان نبيا من بنى اسرائيل وكان ملكا اوحى الله اليه انى اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بنى اسرائيل فن تكفل انه يصلى الليل ولا يمترو بصوم النهار ولا يفتطر ويقضى بين الناس ولا يفضب فادفع ملكك اليه ففعل ذلك فقام شاب فقال انا اتكفل لك بهذا فتكفل وفي فشكر الله له ونبأه فسمى ذا الكفل وقيل لما كبرا ليسع قال انى استخلف رجلا على الناس يعمل عليهم في حياى انظر كيف يعمل قال فجمع الناس وقال من يتقبل منى ثلاثا استخلفه بصوم النهار ويقوم الليل ويقضى ولا يفضب فقام رجل تزدر به العين فقال انا فرده ذلك اليوم وقال مثلها في اليوم الآخر فسكت الناس وقام ذلك الرجل فقال اما فاستخلفه فانه ابليس في صورة شيخ ضعيف حين اخذ مضجعه للقائلة وكان لا ينام من الليل والنهار الا تلك النومة فدق الباب فقال من هذا فقال شيخ كبير مظلوم فقام ففتح الباب فقال ان بينى وبين قوى خصومة وانهم ظلمونى وفعلوا وفعلوا وجعل يطول عليه حتى ذهبت القائلة فقال اذا رحت فائتنى حتى آخذ حقك فانطلق وراح فكان فى مجلسه ينظر هل يرى الشيخ فلم يره فقام يبتغيه فلم يجده فاما كان الغد جعل يقضى بين الناس وينتظره فلم يره فلما رجع الى القائلة وقال واخذ مضجعه دق الباب فقال من هذا فقال الشيخ المظلوم ففتح له وقال له الم اقل اذا قعدت فائتنى قال انهم اخبث قوم اذا عرفوا انك قاعد قالوا نحن نعطيك حقك واذا قت جددونى قال فانطلق فاذا جلست فائتنى وفاته القائلة فلما جلس جعل يخطر فلما يراه وشق عليه العاس فلما كان اليوم الثالث قال لبعض اهله لا تدعن احدا يقرب هذا الباب حتى انا فانه قد شق على العاس فلما كانت تلك الساعة نام فجاء فلم يأذن له الرجل فلما اعياء نظر فرأى كوة فى البيت فتسور منها فاذا هو فى البيت فدق الباب من داخل فاستيقظ فقال يا فلان الم أمرك قال اما من قبلى فلم تؤت فانظر من اين اتيت فقام الى الباب فاذا هو ومعلق كما اغلقه واذا الرجل معه فى البيت فقال اتنام والخصوم ببابك فنظر اليه فعرفه فقال اعدوا الله قال نعم اعيتننى وفعلت ما فعلت لا غضبك فعصمك الله فسمى ذا الكفل لانه تكفل بامر فوفى به واختلف فى نبوته فقيل كان نبيا وهو الياس وقيل هو زكريا وقيل انه كان عبدا صالحا ولم يكن نبيا (وادخلناهم فى رحمتنا) يعنى ما نعم به عليهم من النبوة وصبرهم اليه فى الجنة من الثواب (انهم من الصالحين) * قوله عز وجل (وذا النون) اى واذكر صاحب الحوت اضيف الى الحوت لابتلاعه اياه وهو يونس بن متى (اذ ذهب مغاضبا) قال ابن عباس

الى الجهة السفاية فيشج بها
عن نفسه وغيره وكما استكثر
منها ازداد حرصه عليها
وشحها بذلك هو الضلك
في المعيشة ولهذا قال بعض
الصوفية لا يعرض احد
عن ذكر ربه الا ظلم عليه
وتشوش عليه رزقه بخلاف
الذاكر المتوجه اليه فانه
ذوقين منه وتوكل عليه
في سعة من عيشه ورغديسفق
ما يجد ويستغنى ربه عما يفقد
(ومحشره يوم القيامة اعمى
قال رب لم حشرتي اعمى
وقد كنت بصيرا قال كذلك
اتك آياتنا فذيتها وكذلك
اليوم تنسى) الصغرى على
عماء من نور الحق كقوله
ومن كان في هذه اعمى فهو
في الآخرة اعمى وانكا
لعماء اعما يكون بالسان
الاستعداد الاصل والور
الفطرى المساقى لعماء من
رسوخ هيئة الحب السفلى
والعشق النفسى بالفسق
الجرمى ونسيان الآيات
البيئات والايوار المشرفات
الموجب لاعتراضه تعالى
عنه وتركها هو فؤاد (وكذلك
نحزى من اسرف ولم يؤمن
بآيات ربه ولمعذاب الآخرة
اشدوا ببق) من ضلك العيش
في الدنيا لكونه روحا يادأنا

عباس في رواية عنه كان يونس وقومه يسكنون فلسطين ففزا هم ملك فسي منهم تسعة اسباط
ونصفا وبقى منهم سبطان ونصف فاولحى الله الى شعيا النبي ان سر الى حز قيل الملك وقل له
وجه نبيا قويا فاني اتى في قلوب اوائك حتى يرسلوا معي بنى اسرائيل فقال له الملك فمن ترى
وكان في مملكته خمسة من الانبياء قال يونس انه قوى امين فدعا الملك يونس وأمره ان يخرج
فقال يونس هل الله امرك باخراجي قال لا قال فهل سماني الله لك قال لا قال فهنا غيرى انبياء
اقوياء فالحوا عليه فخرج مغاضبا للنبي وللملك وقومه واتى بحر الروم فركب وقيل ذهب
عن قومه مغاضبا لربه لما كشف عنهم العذاب بعدما اوعدهم وكره ان يكون بين اظهر قوم
جربوا عليه الخلف فيما اوعدهم واستحيوا منهم ولم يعلم السبب الذي رفع العذاب عنهم به فكان
غضبه اثنتان ظهور خلم وعده وانه يسمى كذابا لا كراهية لحكم الله وفي بعض الاخبار
انه كان من عادة قومه انهم يقتلون من جربوا عليه الكذب فخننى ان يقتلوه مالم ياتهم العذاب
للميعاد فذهب مغاضبا وقال ابن عباس اتى جبريل يونس فقال انطلق الى اهل نينوى
فانذرهم فقال التمس دابة قال الامر اعجل من ذلك فغضب وانطلق الى السفينة وقال وهب
ان يونس كان عبدا صالحا وكان في خلقه ضيق فلما حمل اثقال السبوة تفسخ تحتها تفسخ الربع
تحت الحمل الثقيل فقفدها من يديه وخارج هاربا منها فلذلك اخرج الله من اولى العزم من الرسل
وقال لبيد محمد صلى الله عليه وسلم فاصبر كما اولوا العزم من الرسل وقال ولانك كن كصاحب
الحوت وقوله (فظن ان لن نقدر عليه) اى ان لن نقضى عليه العقوبة قاله ابن عباس
في رواية عنه وقيل معناه فظن ان لن نصيق عليه الحبس وقيل معناه فظن انه ينجو ربه فلا يقدر
عليه قيل لما انطلق يونس مغاضبا لربه واستذله الشيطان حتى ظن ان لن يقدر عليه
وكان له سلف وعبادة ابي الله ان يدعو لالشيطان فقفده في بطن الحوت فكث فيه اربعين
ما بين يوم وليلة وقيل سبعة ايام وقيل ثلاثة وقيل ان الحوت ذهب به حتى بلغ تخوم الارض
السابعة فتاب الى ربه وراجع نفسه في بطن الحوت (فنادى في الظلمات) اى ظلمة الليل وظلمة
البحر وظلمة بطن الحوت (ان لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين) اى حيث عصيتك
وما صنعت من شئ فلم اعبد غيرك فاخرج الله من بطن الحوت برحمته وروى ابو هريرة مرفوعا
قال اوحى الله تعالى الى الحوت ان خذه ولا تخدش له لحا ولا تكمر له عظما فاخذه ثم اهوى به
الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حسا فقال في نفسه ما هذا فارحى الله
اليه هذا تسبيح دواب البحر قال فسبح هو في بطن الحوت فسمعت الملائكة تسبيحه فقالوا ياربنا
نسمع صوتا ضعيفا بارض غريبة وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك عبدى يونس
عصاني فحبسه في بطن الحوت فقالوا العبد الصالح الذي كان يصعد اليك منه في كل يوم وبإيالة عمل
صالح قال نعم مشفعوا له عندك فامر الحوت فقفده في الساحل فذلك قوله تعالى (فاستجيبنا له ونجينا
من الغم) اى من تلك الظلمات (وكذلك نجى المؤمنين) اى من الكروب اذا دعونا واستغاثوا
بنا فان قلت قد علمت بموضع من هذه القصة من اجاز وقوع الذنب من الانبياء منها قوله اذ
ذهب مغاضبا ومنها فظن ان لن نقدر عليه ومنها قوله انى كنت من الظالمين قلت اما الجواب
الكلى فقد اختلفوا في هذه الواقعة هل كانت قبل الرسالة ام لا فقال ابن عباس كانت رسالته
بعد ان اخرج الله من بطن الحوت بدليل قوله تعالى في الصافات بعد ذكر خروجه وارسلناه

(افلم يهدلهم كم اهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنتهم ان في ذلك لايات لاولى النهى ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسعى) اى قضاء سابق ان لا يستأصل هذه الامة بالدمار والعذاب فى الدنيا ليكون نبيهم نى الرحمة وقوله وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم لكان الالهلاك لازمالهم (فاصبر) بالله (على ما يقولون) فالك تراهم جارين على ما قضى الله عليهم مأسورين فى أسر قهره ومكره بهم (وسبح بحمد ربك) اى زه ذاتك بتجربتها عن صفاتها متابدا الصفات ربك فان ظهورها عليك هو الحمد الحقيقى (قبل طلوع الشمس) شمس الذات حال القضاء (وقبل غروبها) باستنارها عند ظهور صفات النفس اى فى مقام القلب حال تجلى الصفات فان تسييح الله هناك محو صفات القاب (ومن آتاء الليل) اى اوقات غلبات صفات النفس المظلمة والتلوينات الحاجة (فسبح) بالتزكية (واطراف النهار) نهار اشراق الروح على القاب

الى مائة الف او يزيدون ثبت بهذا ان هذه الواقعة كانت قبل النبوة وقد اجاز بعضهم عليهم الصغار قبل النبوة ومنعها بعد النبوة وهو الصحيح واما الجواب التفصيلى لقوله اذ ذهب مفاضيا فعمله على انه لنومه اول ملك اولى بحال الانبياء واما قوله فظن ان لن نقدر عليه فقد تقدم معناه اى لن نصيق عليه وذلك ان يونس ظن انه مخير ان شاء اقام وان شاء خرج وان الله تعالى لا يضيق عليه فى اختباره وقيل هو من القدر لامن القدرة واما قوله انى كنت من الظالمين فالظلم وضع الشئ فى غير موضعه وهذا اعتراف عند بعضهم بذنبه فاما ان يكون ظروجه عن قومه بغير اذن ربه او اضعفه عما حله اولدائه بالعذاب على قومه وفى هذه الاشياء ترك الافضل مع قدرته على تحصيله فكان ذلك ظلما وقيل كانت رسالته قبل هذه الواقعة بدليل قوله وان يونس لمن المرسلين اذ ابقى الى الفلك المنحون فعلى هذا يكون الجواب عن هذه الواقعة ما تقدم من التفصيل والله اعلم * قوله عز وجل (وزكريا اذ نادى ربه) اى دعا ربه فقال (رب لا تدنى فردا) اى وحيدا لا ولد لى يساء فى وارزقنى وارنا (وانت خير الوارثين) هو شاء على الله بانه الباقي بعد فناء الخلق وانه الوارث لهم وهذا على سبيل التمثيل والمجاز فهو كقوله وانت خير الرازقين (فاستجبنا له ووهبنا له يحيى) اى ولدا (واصلمه) زوجه) اى جعلناها ولودا بعدما كانت عقيما وقبل كانت سينة الخلق فاصلحها الله تعالى له بأن رزقها حسن الخلق (انهم كانوا يسمعون فى الخيرات) يعنى الانبياء المذكورين فى هذه السورة وقبل زكريا واهل بيته والمسارة فى الخيرات من اكبر ما مدحه الله لنا تدل على حرص عظيم فى طاعة الله عز وجل (ويدعوننا رغبا ورهبا) يعنى انهم ضموا الى فعل الطاعة امرين احدهما الفزع الى الله لما كان الرغبة فى ثوابه والرغبة من عقابه والثانى الخشوع وهو قوله تعالى (وكانوا لنا خاشعين) الخشوع هو الخوف اللازم للقلب فيكون الخاشع هو الحذر الذى لا يذسط فى الامور خوفا من الوقوع فى الاثم * قوله تعالى (والذى احصت فرجها) اى احصانا كليا من الحلال والحرام جميعا كما قالت ام يمسنى بشروم الك بغيها وهى مريم بنت عمران (فقضا فيها من روحنا) امرنا جبريل حتى نفخ فى جيب درعها فخلقنا بذلك النفخ المسيح فى بطنها واضاف الروح اليه تشريفا لعيسى كبيت الله وناقة الله (وجعلناها وابنها آية) اى دلالة (للعالمين) على كمال قدرتنا على خلق ولد من غير أب فان قلت هما آيتان فكيف قال آية قلت معنى الكلام وجعلنا شأنهما وامرهما آية واحدة اى ولادتهما اياه من غير أب آية * قوله تعالى (ان هذه امتكم) اى ملتكم ودينكم (امة واحدة) اى دينا واحدا وهو الاسلام فابطل ما سوى الاسلام من الاديان والامة الجماعة التى هى على مقصد واحد وجعلت الشريعة امة لاجتماع اهلها على مقصد واحد (وانار بكم فاعبدون) اى لادين سوى دينى ولا رب لكم غيرى فاعبدونى اى وحدونى (وتقطعوا امرهم بينهم) اى اختلفوا فى الدين فصاروا فرقا واحزابا حتى لهن بعضهم بعضا وتبرا بعضهم من بعض (كل اليناراجعون) فجرهم باعمالهم (فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفران لسعيه) اى لا يمحى ولا يبطل سعيه بل يشكر ويثاب عليه (وانا له كاتبون) اى لعمله وحافظون له وقيل الشكر من الله المجازاة والكفران ترك المجازاة * قوله عز وجل (وحرام على اهلكناها انهم لا يرجعون) قال ابن عباس

بالصفية (لملك ترضى)
 تصل الى مقام الرضا الذي
 هو كمال مقام تجلى الصفات
 وغيته (ولا تمدن عينيك
 الى متعانه ازواجاً منهم
 زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم
 فيه) في التلويينات النفسية
 وظهور النفس بالميل الى
 الزخارف الدنيوية فانها
 صور ابتلاء اهل الدنيا
 (ورزق ربك) من الحقائق
 والمعارف الاخرية
 و الاوار الروحانية
 (خير وابقى) افضل وادوم
 (وأمر اهلك بالصلوة)
 القوى الروحانية والنفسانية
 بصلاة الحضور والمراقبة
 والالتفات والمطوعة
 (واصطبر عايشاً) على تلك
 الحالة بالجاهدة والمكاشفة
 (لانسالك) لاسباب منك
 (رزقا) من الجهة السفلية
 كالكمالات الحسية والمراكات
 النفسية (نحن رزقك)
 من الجهة العلوية المعارف
 الروحانية والحقائق القدسية
 (والعاقبة للمتقوى) التي تعتبر
 وتتناهل ان تسمى عاقبة
 لتجرد عن الملابس البدنية
 والهيات الفسائية (وقالوا
 لولا ايننا بآية من ربه اولم
 تأتهم بآية من ربه اولا
 اولو ولوانا اهلكناهم

عباس معناه وحرام على اهل قرية اهلكناهم ان يرجعوا بهلاكهم وقيل معناه وحرام على
 اهل قرية حكمتنا بهلاكهم ان نقبل اعمالهم لانهم لا يتوبون * قوله عز وجل (حتى اذا فحمت
 بأجوج وأجوج) يريد فتح السد وذلك ان الله يفحه اخبر عن أجوج وأجوج وهما
 قبيلتان يقال انهما تسعة اعشار بنى آدم (وهم من كل حذب يذابون) اى يسمعون النزول
 من الآكام واللال وفي هذه الكناية وجهان احدهما ان المراد بهم أجوج وأجوج وهو
 الاصح بدليل ما روى عن النواس بن سمعان قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدجال
 ذات غداة فخفض فيه ورفع حتى ظننا انه في طائفة النخل فلما رحنا اليه عرف ذلك فينا فقال
 ما شأنكم قلنا يا رسول الله ذكرت الدجال الغداة فخفضت فيه ورفعت حتى ظنناه في طائفة
 النخل فقال غير الدجال اخبرني عليكم ان يخرج وانا فيكم فانا نخرجهم دونكم وان يخرج ولست
 فيكم فكل امرئ حجج نفسه والله خليفتي على كل مسلم انه شاب قطط عينه طائفة كافي اشبهه
 بعبد العزى بن قطن فمن ادركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف انه خارج خلة بين الشام
 والعراق فعاتب عينا وعاتب شمالا يا عباد الله فاثبتوا قلنا يا رسول الله وما لبثت في الارض قال
 اربعون يوما وكمسنة ويوم كاشهر ويوم بجمعة وسائر ايامكم قلنا يا رسول الله فذلك
 اليوم الذي كسنته انكفينا فيه صلاة يوم قال لا قدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما امره في
 الارض قال كالغيث استدبرته الريح فيأتى على القوم فيدعوهم فيؤمنون به يستنجون له فيأمرهم
 السماء فتطر والارض فتنبت فتزوح عليهم سارحتهم اطول ما كانت ذراوا سبغه ضرعا
 وامده خواصر ثم يأتي القوم فيدعوهم فيردون عليه قوله فينصرف عنهم فيستنجون محلين
 ليس بأيديهم شئ من اموالهم ويمر بالخرقة فيقول لها اخرجي كنوزك فتبدد كنوزها كيما يسب
 النخل ثم يدعو رجلا ممتلئا شبابا فيضربه بالسيف فيقطعه جرائين رمية الغرض ثم يدعو
 فقبل ويتهلل وجهه ويضحك فبينما هو كذلك اذ بهت الله المسيح بن مريم عليه السلام فينزل
 عند المارة البيضاء شرقي دمشق بين مهودتين واضعا كفيه على اجنحة ماكين اذا طأطأ رأسه
 فقلروا اذ رفعنا نحر من جمان كالأول فالا يحل الكافر يخرج نفسه الامات ونفسه ينتهى الى حيث ينتهى
 طرفه فيطلبه حتى يدركه باب لذي نية له ثم يأتي عيسى عليه السلام الى قوم قد عصمهم الله منه فيمسيح
 على وجوههم ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة فبينما هو كذلك اذ اوحى الله الى عيسى عليه السلام
 اني قد اخرجت عبادا لي لا يدان لاحد ان يقاتلهم فخرز عبادي الى الطور وبعث الله بأجوج
 وأجوج وهم من كل حرب ينسلون فيمراوا انهم على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ويمر
 آخرهم فيقول لقد كان بهذه مرة ماء ويحصر نبي الله عيسى واصحابه حتى يكون رأس النور
 لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه الى الله فيرسل الله
 فيهم النفث في رقابهم فيصبحون فرسى كوت نفس واحدة ثم يهبط نبي الله عيسى واصحابه الى
 الارض فلا يجدون في الارض موضع شبر الا ملأه زهمهم وتنهم فيرغب نبي الله عيسى واصحابه
 الى الله فيرسل الله عليهم اكالعناق البخت فيحملهم فطرهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطرا لا يكن
 منه بيت مدر ولا وبر فيغسل الارض حتى يتركها كالزلفة ثم يقال للارض انتقي ثمرتك ودرى
 بركتك فيومئذ تأكل العصابة من الرمانة ويستظلون بقحفها وبارك في الرسل حتى ان اللقحة

بمذاب من قبله لقالوا ربنا
لولا ارسلت الينا رسولا
فتتبع آياتك من قبل ان نزل
ونخزي قل كل مترصد
فتربصوا فستعلمون من
احباب الصراط السوي
ومن اهتدى (من الحقائق
والحكم والمعارف اليقينية
الثابتة في الالواح السماوية
والارواح العلوية والله تعالى
اعلم ﴿ سورة الانبياء ﴾
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اقرب للناس حسابهم)
في القيامة الصغرى بل لو
عرفوا القيامة اعينوا
حسابهم الآخرة (وهم في غفلة
معرضون ما يأبىهم من ذكر
مر بهم يحدث الاستعصاء
وهم يعبون لاهية في قلوبهم
واسروا السجوى الذين
ظاهوا هل هذا الا بشر
مناكم افتأون السجروا تم
تصرون قال رب يعلم القول
في السماء والارض وهو
السميع العليم بل قالوا
اصغات احلام بل افتراء
بل شاعر فليأتنا بآية كما
ارسل الاولون ما آمنت
قبلهم من قرية اهلكناها
افهم يؤمنون وما ارسلنا
قبلك الا رجلا نوحى اليهم
فاسألوا اهل الذكر ان كنتم
لاتعلمون وما جاءهم

من الابل لتكفى الفئام من الناس واللقمة من البقر لتكفى القبيلة من الناس واللقمة من الغنم الفخذ من
الناس فبيناهم كذلك اذ بعث الله رجا طيبة فأنخذهم تحت آباطهم فتقبض روح كل مؤمن وكل
مسلم ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحرف عليهم تقوم الساعة اخرجه مسلم ﴿ شرح
غريب الفاظ الحديث ﴾ قوله حتى ظناه في طائفة النخل اى ناحية النخل وجانبه والطائفة
القطعة من الشئ وقوله فخنق فيدور رفع اى خفض صوته ورنه من شدة ما تكلم به فى امره
وقيل انه خفض من امره تهويله ورفع من شدة فتنه والتخويف من امره قوله انه شاب
قطط اى جمع الشعر وقوله طائفة اى خارجة عن حدها قوله انه خارج خلة اى انه يخرج
قصدا وطريقا بين جهنم والنخل الدخول فى الشئ قوله فعسا اى افسد قوله اقدر واله
قدره اى قدر واقدر يوم من اياكم المعهودة وصلوا فيه بقدر اوقاته وقوله فتروح عليهم
سارحتهم اى هواشيهم وقوله فيصحبون محابين اى مقربين قد اجذبت ارضهم وغلت
اسعارهم قوله كيا سيب النخل جمع يعسوب وهو فحل النخل ورئيسها قوله فيقطعه جرتين
رمية الغرض اى قطعتين والغرض الهدف الذى يرمى بالنشاب قوله بين مهرودتين رويت
بالدال المهمل والمجمعة اى شقين وقيل حلتين وقيل الهرد الصبغ الاصفر بالورس والزعفران
قوله لا يد ان لاحدبقتالهم اى لا قوة ولا قوة لاحدبقتالهم والعف دود يكون فى انوف الابل
والعنف فرسى جمع فريس وهو القتل قوله زهمهم اى ربحهم المنة قوله كالزلفة اى كالمرآة
وجمعها زلف وروى بالقاف واراد به استواءها ونظافتها قوله تأكل العصاة اى الجماعة
قيل يبلغون اربعين وقحف الزمانة فى الحديث قشرها والرسيل كسر الراء اللين واللقمة
الافقة ذات اللين والفئام الجماعة من الناس وانخذ دون القبيلة وقوله يتهارجون اى يختلقون
والتهارج الاختلاف واسله القتل ﴿ الوجه الثانى ﴾ فى تفسير قوله تعالى وهم من كل
حذب يتسلون قيل جميع الخلائق يخرجون من قبورهم الى موقف الحساب (م) عن حذيفة
بن اسيد العفارى قال اطلع النبى صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نذاكر فقال ما تدكرون قالوا
نذكر الساعة قال انها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات فذكر الدخان والدجال والدابة
وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى بن مريم وبأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف خسف
بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس
الى محشرهم ﴿ قوله عز وجل ﴾ (وانترب الوعد الحق) اى القيامة قال حذيفة لو ان رجلا
اقتنى فلوا بعد خروج مأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة الفلوا المهر (فاذا هم
شاخصة ابصار الذين كفروا) قيل معنى الآية ان القيامة اذا قامت شخصت ابصار الذين
كفروا من شدة الاهوال ولانكاد تطرف من هول ذلك اليوم ويقولون (يا ويلنا قد كنا فى
غفلة من هذا) يعنى فى الدنيا حيث كذبنا به وقلنا انه غير كائن (بل كنا ظالمين) اى فى
وضعنا العبادة فى غير موضعها ﴿ قوله عز وجل ﴾ (انكم) الخطاب للمشركين (وما تعبدون
من دون الله) يعنى الاصنام (حصص جهنم) اى حظها ووقودها وقيل يرمى بهم فى النار
كما يرمى بالحصباء واصل الحصب الرمي (انتم لها واردون) اى فيها داخلون (لو كان
هؤلاء) يعنى الاصنام (آلهة) اى على الحقيقة (ماوردوها) اى ما دخل الاصنام النار

وعابدها (وكل فيها خالدون) يعنى العابدين والمعبودين (لهم فيها زفير) قبل الزفير هو ان يملأ الرجل صدره غما ثم يتنفس وقيل هو شدة مايتألمهم من العذاب (وهم فيها لا يسمعون) قال ابن مسعود في هذه الآية اذا بقى في النار من يخلد فيها جعلوا في توايت من نار ثم جعلت تلك الوايت في توايت بيت اخر ثم تلك التوايت في توايت بيت اخر عليها مسابير من نار فلا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره * قوله تعالى (ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى) قال العلماء ان هنا بمعنى الا اى الا الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى السعادة والعدة الجليلة بالجنة (اولئك عنها) اى عن النار (مبعدون) قيل الآية عامة في كل من سبقتم له من الله السعادة وقيل اكثر المفسرين عنى بذلك كل من عبد من دون الله وهو الله طائع ولعابدة من يعبد كاره وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد وصناديد قريش في الخطيم وحول الكعبة ثلثائة وستون صنما فعرض له الضر بن الحرث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى افحمه ثم تلا عليه انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم الآيات الثلاث ثم قام فاقبل عبد الله بن الزبير السهمى فاخبره الوليد بن المغيرة بما قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن الزبيرى اما والله لو وجدته لخصمته فدعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ابن الزبيرى انت قلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال نعم قال اليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مليح يعبدون الملائكة فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هو يعبدون الشيطان فانزل الله تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى يعنى عزيرا والمسيح والملائكة اولئك عنها مبعدون وانزل في ابن الزبيرى ما ضربو ملك الاجد لابل هم قوم خصمون وزعم جماعة ان المراد من الآية الاولى الاصنام لان الله تعالى قال انكم وما تعبدون من دون الله ولو اراد به الملائكة والناس لقال انكم وما تعبدون لان لان من لمن يعقل وما لمن لا يعقل (لا يسمعون حسيها) يعنى صوتهما وحركة تلهيها اذا نزلوا منازلهم في الجنة (وهم فيما اشتهت انفسهم) اى من النعيم والكرامة (خالدون) اى مقيمون * قوله تعالى (لا يحزنهم الفزع الاكبر) قال ابن عباس يعنى النفخة الاخيرة وقيل هو حين يذبح الموت وينادى يا اهل النار خلود بلا موت وقيل هو حين يطبق على جهنم وذلك بعد ان يخرج الله منها من يريد ان يخرجهم (وتلقاهم الملائكة) اى تستقبلهم الملائكة على ابواب الجنة بهنؤنهم ويقولون (هذا يومكم الذى كنتم توعدون) اى في الدنيا * قوله عز وجل (يوم نطوى السماء كطى السجل للكتاب) قال ابن عباس السجل الصحيفة والمعنى كطى الصحيفة على مكتوبها والطى هو الدرج الذى هو ضد النشر وقيل السجل اسم ملك يكتب اعمال العباد اذا رفعت اليه والمعنى نطوى السماء كما يطوى السجل الطومار الذى يكتب فيه والتقدير لا يحزنهم الفزع الاكبر في ذلك اليوم (كما بدا اول خلق نعيده) اى كما بدا اناهم في بطون امهاتهم عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة (ق) عن ابن عباس قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بموعظة فقال ايها النال انكم تحشرون الى الله حفاة عراة غرلا كما بدا انا اول خلق نعيده قوله غرلا اى قلنا * وقوله تعالى (وعدا علينا انا كنا فاعلين) يعنى الامادة والبعث بعد الموت * قوله تعالى (ولقد كتبنا في الزبور

جسدا لا يا كوا الطعام وما كانوا خالدين ثم صدقاهم الوعد فانجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلا تعقلون وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين فلما احسوا باسنا اذاهم منها يركضون لا تركضوا وارجعوا الى ما اترفتم فيه ومساكنكم لعلكم تسئلون قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين فازالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لالعيبين لو اردنا ان نتخذ لهما لاناخذناهم من لدنا ان كنا فاعلين) اى لو اردنا ان نتخذ موجودات لمحدث ونفى كما قيل موت ونحي وما يهلكنا الا الدهر لاملكننا من جهة القدرة لكنية في الحكمة والحقيقة فلا نتخذها (بل نقذف بالحق على الباطل) باليقين البرهاني والكشفي على الاعتقاد الباطل (فيدمغه) فيدمغه (فاذا هو زاهق) زائل (ولكم الويل) الهلاك (مما تصفون) من عدم الحشر او نقذف بالتعجب الذاتى في القيامة الكبرى

الذي هو الحق الثابت الغير المتغير على باطل هذه الموجودات العاية فيقهره ويجمله لا شيئاً محضاً فاذا هو فانصرف فيظهر ان الكل حق وامره جدلاً باطل ولا هو وكم الهلاك والقضاء الصرف مما تصفون من اثبات وجود الغير وانصافه بصفة وفعل وتأثير (وله من في السموات والارض ومن عنده لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون) اه اتخذوا آلهة من الارض هم ينشرون لو كان فيهم آلهة الا الله لفسدتا لان الوحدة موجبة لبقاء الاشياء والكثرة موجبة لفسادها الانرى ان كل شئ له خاصية واحدة يمتاز بها عن غيره هو هاهو ولولم تكن لم يوجد ذلك الشئ وهى الشاهدة بوحدايته تعالى كما قيل ففي كل شئ له آية تدل على انه الواحد والعدل الذي قامت به السموات والارض هو ظل الوحدة في عالم الكثرة ولولم يوجد هيئة وحدانية في المركبات كاعتدال المزاج لما وجدت ولو زالت تلك الهيئة لفسدت

من بعد الذكر) قبل الزبور جميع الكتب المنزلة على الانبياء والذكر هو ام الكتاب الذي عنده ومن ذلك الكتاب تنسخ جميع الكتب ومعنى من بعد الذكر اى بعدما كتب في اللوح المحفوظ وقال ابن عباس الزبور التوراة والذكر الكتب المنزلة من بعد التوراة وقيل الزبور كتاب داود والذكر هو القرآن وبعدها بمعنى قبل (ان الارض يرثها عبادى الصالحون) يعنى ارض الجنة يرثها امة محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى ان الله تعالى كتب في اللوح المحفوظ في كتب الانبياء ان الجنة يرثها من كان صالحاً من عباده عابلاً بطاعته وقال ابن عباس اراد ان اراضى الكفار بفهمها المسلمون وهذا حكم من الله تعالى باظهار الدين واعزاز المسلمين وقيل اراد الارض المقدسة يرثها الصالحون بعد من كان فيها (ان في هذا) اى في القرآن (لبلانا) اى وصولنا الى البغية يعنى من اتبع القرآن وعمل بما فيه وصل الى ما يرجو من الثوب وقيل البلاغ الكفاية اى فيه كفاية لما فيه من الاخبار والوعود والوعيد والمواعظ البالغة فهو زاد العباد الى الجنة وهو قوله تعالى (لقوم عابدين) اى مؤمنين لا يعبدون احداً من دون الله تعالى وقبلهم امة محمد صلى الله عليه وسلم اهل الصلوات الخمس وشهر رمضان والحج وقال ابن عباس عابدين وقيل هم العالمون العالمون قوله عز وجل (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) قبل كان الناس اهل كفر وجاهلية وضلال واهل الكتابين كانوا في حيرة من امر دينهم لطول مدتهم وانقطاع توأمرهم ووقوع الاختلاف في كتبهم فبعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم لم يكن لطالب الحق سبيل الى الفوز والثواب فدعاهم الى الحق وبين لهم سبيل الصواب وشرع لهم الاحكام وبين الحلال من الحرام قال الله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين قيل يعنى المؤمنين خاصة فهو رحمة لهم وقال ابن عباس هو عام في حق من آمن ومن لم يؤمن فمن آمن فهو رحمة له في الدنيا والاخرة ومن لم يؤمن فهو رحمة له في الدنيا بتأخير العذاب عنه ورفع المسخ والخسف والامتنع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا رحمة مهداة (قل انما يوحى الى انما الحكم اله واحد فهل انتم مسلمون) اى سعادون لما يوحى الى من اخلاص الالهية والتوحيد لله والمراد بهذا الاستفهام الامر اى اسلموا (فان تولوا) اى اعرضوا ولم يسلموا (فقل آذنتكم) اى اعلمتكم بالحرب وان لاصح بيننا (على سواء) اى انذارا بيننا نستوى في علمه لاسيما انا به دونكم اتأهبوا لما يراد بكم والمعنى آذنتكم على وجود نستوى نحن وانتم في العلم به وقيل معناه اتستووا في الايمان به واعلم بكم بما هو الواجب عليكم من التوحيد وغيره (وان ادرى) اى وما اعلم (اقرب ام بعيد ماتوعدون) يعنى يوم القيامة لا يعلمه الا الله (انه يعلم الجهر من القول ويعلم ما تكتمون) اى لا يغيب عن علمه شئ منكم في علانيتكم وسركم (وان ادرى لعله فنة لكم) اى لعل تأخير العذاب عنكم اختبار لكم ليرى كيف صديكم وهو اعلم بكم (ومتاع الى حين) اى تتمتعون الى انقضاء آجالكم (قل رب احكم) اى افصل بينى وبين من كذبنى (بالحق) اى بالعذاب كانه استعجل العذاب لقوم فعدبوا يوم بدر وقيل معناه افصل بينى وبينهم بما يظهر الحق للجميع وهو ان تنصرنى عليهم والله يحكم بالحق طلب اولم يطلب ومعنى الطلب ظهور الرغبة من الطالب (وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون) اى من الشرك والكفر والكذب والباطل كانه سبحانه وتعالى قال قل داعيالى رب احكم بالحق وقل متوعدا للكفار وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون والله اعلم بما راده وامرار كتابه

تفسير سورة الحج

وهي مكية غيرست آيات من قوله عز وجل هذان خصمان الى قوله وهدوا الى صراط الحميد وهي ثمان وسبعون آية والف ومائتان واحد وتسعون كلمة وخسة آلاف وخسة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اي احذروا عقابه واعملوا بطاعته (ان زلزلة الساعة شيء عظيم) الزلزلة شدة الحركة على الحال المائلة ووصفها بالعظم ولا شيء اعظم مما عظمه الله تعالى قيل هي من اشراط الساعة قبل قيامها وقال ابن عباس زلزلة الساعة قيامها فتكون معها (يوم ترونها) اي الساعة وقيل الزلزلة (تذهل) قال ابن عباس نشغل وقيل تنسى (كل مرضعة عما ارضعت) اي كل امرأة معها ولد ترضعه (وتضع كل ذات حمل حملها) اي تسقط من هول ذلك اليوم كل حامل حملها قال الحسن تذهل المرضعة عن ولدها لغير فطام وتضع الحامل مافي بطنها لغير تمام فعلى هذا القول تكون الزلزلة في الدنيا لان بعد البعث لا يكون حبل ومن قال تكون الزلزلة في القيامة قال هذا على وجه تعظيم الامر وتحويله لاعلى حقيقته كما تقول اصابتنا امر بشيب فيه الوليد تريد به شدته (وترى الناس سكارى) على التشبيه (وما هم بسكارى) على التحقيق ولكن مارهقهم من خوف عذاب الله هو الذي اذهب عقولهم وازال تمييزهم وقيل سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب (ولكن عذاب الله شديد) (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى يوم القيامة يا آدم فيقول ليبيك وسعديك زاد في رواية والخير في يدك فينادى بصوت ان الله تعالى يا مارك ان تخرج من ذريتك بعث النار قال رب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون فينثذ تضع الحوامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم زاد في رواية قالوا يا رسول الله اينا ذلك الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعة وتسعون ومنكم واحد ثم انتم في الناس كالشجرة السوداء في جنب الثور الابيض او كالشجرة البيضاء في جنب الثور الاسود وفي رواية كالرقة في ذراع الحمار واني لارجو ان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا لفظ البخارى وفي حديث عمران بن حصين وغيره ان هاتين الآيتين نزلتا في غزوة بنى المصطلق ليلافادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحنوا المطى حتى كانوا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقرأ عليهم فلم يقرأ اكثر باكياء من تلك الليلة فلما اصبحوا لم يحطوا المروج عن الدواب ولم يضربوا الخيام ولم يطبخوا والناس من بين بك وجالس حزين متفكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي يوم ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال ذلك يوم يقول الله لا آدم قم فابعث من ذريتك بعث النار وذكر نحو حديث ابى سعيد وزاد فيه ثم قال يدخل من امتى سبعون الفا الجنة بغير حساب فقال عمر سبعون الفا قال نعم ومع كل واحد سبعون الفا وقوله عز وجل (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) نزلت في الضربين الحث كان كثير الجدل وكان يقول الملائكة بنات الله والقرآن اساطير الاولين وكان ينكر البعث

في الحال (فسبح الله رب العرش عما يصفون لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من مهي وذكر من قبلى بل اكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه لا اله الا انا فاعبدون وقالوا اتخذوا الرحمن ولدا سبحانه بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون) اي نزه للفيض على الكل بر بويته للعرش الذي ينزل منه الفيض على جميع الموجودات عما تصفونه من امكان التعدد (يعلم ما بين ايديهم) اي ما تقدمهم من العلم الكلى الثابت في ام الكتاب المشتمل على جميع علوم الذوات المجردة من اهل الجبروت والملكوت (وما خلفهم) من علوم الكائنات والحوادث الجزئية الثابتة في السماء الدنيا فكيف نخرج علمهم عن احاطة علمه ويسبق فعلهم امره وقولهم قول لا (ولا يشفعون الا لمن ارادضى) علمه اهلا للشفاعة بقبوله لصفاء استعداده ومناسبة نفسه

على البعث فقال تعالى (وترى الارض هامدة) اى يابسة لانبات فيها (فاذا انزلنا عليها الماء)
يعنى المطر (اهتزت) اى تحركت بالنبات (وربت) اى ارتفعت وذلك ان الارض ترتفع
بالنبات (وانبتت) هو مجاز لان الله تعالى هو المنبت واصيف الى الارض توسعا (من كل
زوج بمبيج) اى من كل صف حسن نضيرا وبهيج هو المبهج وهو الشيء المشرق الجبل
ثم ان الله تعالى لما ذكر هذين الدليلين رتب عليهما ما هو المطلوب فقال تعالى (ذلك) اى
ذكرنا ذلك لتعلموا (بان الله هو الحق) وان هذه الاشياء دالة على وجود الصانع (وانه
يحيي الموتى) اى انه اذا لم يستبعد منه ايجاد هذه الاشياء فكيف يستبعد منه اعادة الاموات
(وانه على كل شئ قدير) اى من كان كذلك كان قادرا على جميع الممكنات (وان الساعة
آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور) اى ما ذكر من الدلائل لتعلموا ان الساعة
كائنة لاشك فيها وانها حق وان البعث بعد الموت حق * قوله تعالى (ومن الناس من يجادل
في الله بغير علم) يعنى الضر بن الحرث (ولا هدى) اى ليس معه من الله بيان ولا رشاد
(ولا كتاب منير) اى ولا كتاب من الله له نور (ثاقى عطفه) اى لاوى جنبه وعنقه
متجنزا لنكبره معرضا عما يدعى اليه من الحق تكبرا (لبضل عن سبيل الله) اى عن دين الله
(له في الدنيا خزي) اى عذاب وهو ان وهو انه قتل يوم بدر صديرا هو وعقبة بن ابى
معيط (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق ذلك) اى يقال له ذلك (بما قدمت يدك وان الله
ليس بظلام للعبيد) اى فيعذبهم بغير ذنب والله تعالى على اى وجه اراد يتصرف في عبده
فحكمه عدل وهو غير ظالم * قوله عز وجل (ومن الناس من يعبد الله على حرف) الآية
نزلت في قوم من الاعراب كانوا يقدمون المدينة مهاجرين من باديتهم فكان احدهم اذا قدم
المدينة فصاح بها جسمه ونجت بها فرسه مهرا وولدت امراته غلاما وكثر ماله قال هذا دين
حسن وقد اصبحت فيه خيرا واطمان له وان اصابه مرض وولدت امراته جارية وام تلد
فرسه وقل ماله قال ما اصبحت منذ دخلت في هذا الدين الا اشرا فيقلب عن دينه وذلك هو
الفننة فانزل الله تعالى (ومن الناس من يعبد الله على حرف اى على شك واصله من حرف الشيء
وهو طرفه نحو حرف الجبل والحائط الذى غير مستقر فقيل لاشك في الدين انه يعبد الله على
حرف لانه لم يدخل فيه على اثبات وانتمكن وهذا مثل لكونهم على قلق واضطراب
في دينهم لا على سكونية وطمأنينة ولو عبدوا الله بالشكر على السراء والصبر على الضراء لم
يكونوا على حرف وقيل هو المنافق يعبد الله بلسانه دون قلبه (فان اصابه خير) اى صحة
في جسمه وسعة في مدينته (اطمان به) اى رضى به وسكن اليه (وان اصابته فتنة) اى
بلاء في جسمه وضيق في مدينته (انقلاب على وجهه) اى ارتد ورجع على عقبه الى الوجه
الذى كان عليه من الكفر (خسر الدنيا والآخرة) اى خسر في الدنيا العزوا لكرامة
ولا يبقى دمه وماله مصونا وقيل خسر في الدنيا ما كان يؤمل والآخرة بذهاب الدين والخلود
في النار (ذلك هو الخسران المبين) اى الظاهر (يدعو من دون الله مالا يضره) ان عصاه
ولم يعبد (وما ينفعه) اى ان اطاعه وعبدته (ذلك هو الضلال البعيد) اى عن الحق
والرشد (يدعو لمن ضره اقرب من نفعه) فان قلت قد قال الله تعالى في الآية الاولى يدعو

مرتفعاً فوقهم (محموظاً)
من الغير والسهو والخطا
(وهم عن آياتها) عن حججها
وبراهينها (معرضون وهو
الذى خلق الليل والنهار
والشمس والقمر) ليل
النفس ونهار العقل الذى
هو نور شمس الروح وقر
القاب (كل فى فلك
يسبحون) اى مقرر على
وحد ومرتبعة من سموات
الروحانيات يسببون الى الله
(وما جئناك بالبشر من قبلك
الخلد فان مث فهم الخالدون
كل نفس ذائمة الموت ونبلوكم
بالشر والخير فتنة والينا
ترجعون واذا رآك الذين
كفروا ان يخذلوك الا
هزوا اهـ الذى يذكر
آلهتكم وهم يذكر الرحمن
هم كافرون خلق الانسان
من عجل سـ أريكم آياتى فلا
تستعجلون) اذا النفس التى
هى اصل الحاقة دائمة العيش
والاضطراب لا تثبت على
حال فهو مجبول على العجل
ولو لم يكن كذلك لم يكن له
السير والترقى من حال الى
حال اذا الروح دائم الثبات
وبتعلقه بالفس يحصل
وجود القاب ويعتدل بهما
فى السير فما دام الانسان
فى مقام الفس ولم يغاب

من دون الله مالا يضره ومالا ينفعه وقال في هذه الآية يدعو لمن ضربه اقرب من نفعه وهذا تناقض فكيف الجمع بينهما قلت اذا حصل المعنى ذهب هذا الوهم وذلك ان الله تعالى قال في الآية الاولى مالا يضره اى لا يضره ترك عبادته وقوله لمن ضربه اى ضره عبادته وقيل انها لا تضر ولا تنفع بانفسها ولكن عبادتها سبب الضرر وذلك يكفى في اضافة الضرر اليها وقيل ان الله تعالى سفه الكار حيث عبد جادا لا يضر ولا ينفع وهو يعتقد بجهله وضلاله انه ينفع به حين يستشفع وقبل الآية في الرؤساء وهم الذين كانوا يفزعون اليهم لانه يصح منهم ان يضرُوا وينفعُوا وحجة هذا القول ان الله تعالى بين في الآية الاولى ان الاوثان لا تضر ولا تنفع وهذه الآية تقتضى كون المذكور فيها ضارا نافعا فلو كان المذكور في هذه الاوثان لزم التناقض ثبت انهم الرؤساء بدليل قوله (لبئس المولى ولبئس العشير) اى الناصر والمصاحب المعاصر * قوله عز وجل (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد) اى باوليائه واهل طاعته من الكرامة وباهل معصيته من الهوان * قوله تعالى (من كان يظن ان لن ينصره الله) يعنى نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم (فى الدنيا) اى باعلاء كنهه واظهار دينه (والآخرة) اى وفى الآخرة باعلاء درجته والانتقام من كذبه (فليردد بسبب) اى بحبل (الى السماء) اى سقف البيت على قول الاكثرين والمعنى ليشدد حبلا فى سقف بيته فليخنق به حتى يموت (ثم ليقطع) اى الحبل بعد الاختناق وقبل ليد الحبل حتى يتقطع فيموت مخنقا (فلينظر هل يذهبن كيده) اى صديعه وحيلته (ما يفيظ) اى فليخنق غيظا وليس هذا على سبيل الختم لانه لا يمكنه القطع والنظر بعد الاختناق ولكنه كما يقال للحاسد مت غيظا وقيل المراد بالسماء السماء المعروفة والمعنى من كان يظن ان لن ينصره الله نبيه ويكيد فى امره ليقطعه عنه فليقطعه من اصله فان اصله فى السماء فليطلب سببا يصل به الى السماء ثم ليقطع عن النبي صلى الله عليه وسلم الوحي الذى يأتيه فلينظر هل يتياله الوصول الى السماء بحيلة وهو يقدر على اذهاب غيظه بهذا الفعل فاذا كان ذلك ممتمعا كان غيظه عديم الفائدة وفى الآية زجر للكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه روى ان الآية نزلت فى قوم من اسد وغطفان دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم الى الاسلام وكان بينهم وبين اليهود مخالفة فقالوا لا يمكننا ان نسلم لاننا نخاف ان لا ينصر محمد ولا يظهر امره فتقطع المخالفة بيننا وبين اليهود فلا يعبرونا ولا يؤونا وقيل النصر معناه الرزق ومعنى الآية من كان يظن ان لن يرزقه الله فى الدنيا والآخرة فايبلغ غاية الجزع وهو الاختناق فان ذلك لا يجعل مرزوقا تقول العرب من ينصرنى نصره الله اى من يعطى اعطاء الله (وكذلك ازلناه) يعنى القرآن (آيات بينات وان الله يهدى من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين والنصارى والمجوس والذين اشرکوا) يعنى عبدة الاوثان قبل الاديان ستة واحده الله وهو الاسلام وخسة للشياطين وهو ماعدا الاسلام (ان الله يفصل بينهم) اى يحكم بينهم (يوم القيامة) وقبل يفصل بينهم فى الاحوال والاماكن جيعا فلا يجازيهم جزاء واحدا بغير تفاوت ولا يجمعهم فى موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) اى انه عالم بما يستحقه كل واحد منهم فلا يجزى فى ذلك الفصل ظلم ولا حيف وقد تقدم بسط الكلام على معنى هذه الآية فى تفسير سورة البقرة * قوله

عليه نور الروح والقلب المفيد للسكينة والطمأنينة يلزمه المعجزة بمقتضى الجبل (لويسلم) المحجوبون عن الرحمن العام الفيض وعن المعاد الشامل لكل وقت احاطة العذاب بهم جميع الجهات بامر الرحمن المحيط العلم الوحدانى الامر فلا يقدر ان يمنعه عما قدامهم من الجهة التى تلى الروح المعذبة بنار القهر الالهى والحرمان الكلى من الانوار الروحانية والكلمات الانسانية ولا عما خلقهم من الجهة التى تلى الجسد المعذبة بنار الهيات الجسدية والعقارب والحيات الفسانية والافقار الهيو لانية والآلام الجسدانية (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين لويعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) من الامداد الرحمانية لكشفة حجابهم وشدة ارتياهم لما استمجلوا (بل تأتيهم بغتة فتبهم فلا يستطيعون ردها ولا هم ينظرون ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به

عز وجل (الم تر) اى الم تعلم وقيل الم تر قبلك (ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب) قيل سجد هذه الاشياء تحول ظلالها وقيل مافى السماء نجم ولاشمس ولاقر الايقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له فآخذ ذات اليمين حتى يرجع الى مطالع وقيل معنى سجدوها الطاعة فانه ما من جماد الا وهو مطيع لله تعالى خاشع ومسبح له كما وصفهم بالخشية والتسبيح وهذا مذهب اهل السنة وهو ان هذه الاجسام لما كانت قابلة لجميع الاعراض التى خلقتها الله تعالى فيها من غير امتناع البتة اشبهت بمطاولتها افعال المكلف وهو السجود الذى كل خضوع دونه فان قلت هذا الاول بطله قوله (وكثير من الناس) فان السجود بالمعنى الذى ذكرنا فى الناس كلهم فاسناده الى كثير من الناس يكون تخصيصا من غير فائدة قلت المسمى الذى ذكرته وان كان عافى فى حق الكل الا ان بعضهم تمرد وتكبر وترك السجود فى الظاهر فهذا وان كان ساجدا بذاته لكنه متمرد بظاهره واما المؤمن فانه ساجد بذاته وبظاهره ايضا فلاجل هذا الفرق حصل التخصيص بالذكر وقبل معنى الآية والله يسجد من فى السموات ومن فى الارض ويسجد له كثير من الناس فيكون السجود الاول بمعنى الانقياد والثانى بمعنى الطاعة والعبادة فان قلت قوله من فى السموات ومن فى الارض لفظ عموم فيدخل فيه الاس فلم قال وكثير من الناس قلت لو اقتصر على ما تقدم لاوهم ان كل الاس يسجدون فين ان كثيرا من اساس يسجدون طوعا دون بعض وهم الذين قال فيهم (وكثير حق عليه العذاب) وهم الكفار اى حق عليهم العذاب بكفرهم وتركهم السجود ومع كفرهم وانتفاءهم من السجود تسجد ظلالهم لله عز وجل (ومن بين الله غاله من مكرم) اى من يذله الله فلا يكرمه احد (ان الله يفعل ما يشاء) اى يكرم الله بالسعادة من يشاء ويهين بالشقاوة من يشاء وقبل هو الذى يصح منه الاكرام والهوان يوم القيامة بالثواب والعقاب

فصل هذه السجدة من عزائم سجود القرآن فيسن للقارىء والمستمع ان يسجد عند تلاوتها او سماع تلاوتها * قوله عز وجل (هذان خصمان اختصموا فى ربهم) اى جادوا فى دينه وامره واختلفوا فى هذين الخصمين فروى عن قيس بن عباد قال سمعت اباذر يقسم قسما ان هذه الآية هذان خصمان اختصموا فى ربهم نزلت فى الذين برزوا يوم بدر حزة وعلى وعبيدة بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة اخرجاه فى الصحابين (خ) عن على بن ابى طالب قال انا اول من يحثو للخصومة بين يدى الرحمن يوم القيامة قال قيس بن عباد فىهم نزلت هذان خصمان اختصموا فى ربهم قال هم الذين تبارزوا يوم بدر على وحزة وعبيدة بن الحرث وشيبة بن ربيعة وعتبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة قال محمد بن اسحق اخرج يوم بدر عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وابن اخيه الوليد بن عتبة ودعوا الى المبارزة فخرج اليهم فئة من الانصار ثلاثة عوف ومعوذ ابنا الحرث وامهما عفرات وعبدالله بن رواحة فقالوا من انتم قالوا رهط من الانصار فقالوا حين انتسبوا اكفاء كرام ثم نارى مناديهم يا محمد اخرج الينا اكفاء نامن قومنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قم يا عبيدة بن الحرث يا حزة بن عبدالمطلب ويا على بن ابى طالب فلما دنوا منهم قالوا من انتم فذكروا انفسهم قالوا انتم اكفاء

يستنهرون قل من يكلوكم بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر ربهم معرضون ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون بل متعنا هؤلاء وآباءهم حتى طال عليهم العمر افلا يرون) اتبادت غفاتهم فلا يرون) انا انى الارض) ارض البدن بالشيخوخة) ننقصها من اطرافها) كالسمع والبصر وسائر القوى او ارض النفس المتبقطة المتوجهة الى الحق الذاكرة باوار الصفات ننقصها من صفاتها وقواها) افهم الغالبون) ام نحن) قل انما اذكركم بالوحي ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون ولئن ما هم نفعحة من عذاب ربك) من النسخات الرباية فى صورة العذاب اى من اللطاف الحفية كما قال امير المؤمنين عليه السلام سبحانه من اشتدت نقمته اعدته فى سعة رحمته واتسعت رحمته لا ولياته فى شدة نقمته فكشف عنهم حجاب الغفلة المتراكمة من طول التمتع الذى هو النعمة فى صورة الرحمة والفهر

كرام فبارز عبيدة وكان اسن القوم عتبة وبارز حزة شيبه وبارز على الوليد بن عتبة فلما حزة فلم يهل ان قتل شيبه وعلى الوليد واختلف عبيدة وعتبة بينهما ضربتان كلاهما اثبت صاحبه فكر حزة وعلى باسيا فهما على عتبة فذفقا عليه واحتملا عبيدة الى اصحابه وقد قطعت رجله ونحها يسيل فلما اتوا به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الست شهيدا يا رسول الله قال بلى فقال عبيدة لو كان ابوطالب حيا لم انا احق بما قال منه حيث يقول ونسلمه حتى نصصر حوله * وتذهل عن ابناثنا والحلائل

وقال ابن عباس نزلت الآية في المسلمين واهل الكتاب قال اهل الكتاب نحن اولى بالله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله آمنا بديننا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما انزل الله من كتاب واتم تعرفون نبينا وكتابنا وكفرتم حسدا فهذه خصوصتهم في ربهم وقيل هم المؤمنون والكافرون من اى ملة كانوا فالمؤمنون خصم والكفار خصم وقيل الخصمان الجنة والنار (ق) عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم تحتاج الجنة والنار فقالت النار او ثرت بالمتكبرين والمنجبرين وقالت الجنة قال لا يدخلني الاصفاء الناس وسقطهم زاد في رواية وغزاتهم فقال الله عز وجل الجنة انت رحمتى ارحم بك من اشاء من عبادى وقال للنار انما انت عذابي اعذب بك من اشاء من عبادى ولكل واحدة منكما ماؤها فلما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله تبارك وتعالى رجله فتقول قط قط فهناك تمتلئ ويزوى بعضها الى بعض ولا يظلم ربك من خلقه احدا واما الجنة فان الله تبارك وتعالى ينشئ لها خلقا وللبحارى اختصمت الجنة والنار وهذا القول ضعيف والاقوال الاولى اولى بالصحة لان جل الكلام على ظاهره اولى وقوله هذان كالاشارة الى سبب تقدم ذكره وهو اهل الاديان الستة وايضا فانه ذكر صنفين اهل طاعته واهل معصيته وذكر مآل الخصمين فقال تعالى (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) قال سعيد بن جبير ثياب من نحاس مذاب وليس من الآتية شئ اذا حى اشده حرا منه وسمى باسم اثياب لانها تحيط بهم كحاطة الثياب وقيل يلبس اهل النار مقطعات من نار (يصب من فوق رؤسهم الحميم) اى الماء الحار الذى انتهت حرارته (بصهره) اى يذاب بالحميم الذى يصب من فوق رؤسهم (ما فى بطونهم) من الشحوم والاحشاء (والجلود) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينفذ حتى يخلص الى جوف احدهم فيسمل ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان اخرج به الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح (ولهم مقامع من حديد) اى سياط من حديد وهى الجز من الحديد وفى الخبر لو وقع قمع من حديد فى الارض ثم اجتمع عليه الثقلان ما اقلوه من الارض (كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم) اى كلما حاولوا الخروج من النار لما يلحقهم من القم والكرب الذى يأخذ بانفسهم (اعيدوا فيها) اى ردوا اليها بالمقامع قبل ان جهنم لتجيش بهم فتلقمهم الى اعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبانية بمقامع الحديد فيموتون فيها سبعين خريفا (وذوقوا عذاب الحريق) اى تقول لهم الملائكة ذلك والحريق بمعنى المحرق فهذا وصف حال احدا من الخصمين وهم الكفار وقال تعالى فى وصف الخصم الآخر وهم المؤمنون (ان الله يدخل الذين

الحقى ليستيقظان ويتبين لظلمهم فى اعراضهم عن الحق واهما كهم فى الباطل (ليقولن يا ويلتنا انا كنا ظالمين ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) ميزان الله تعالى هو عدله الذى هو ظل وحدته وصفته اللازمة لها به قامت سموات الارواح وارض الاجساد واستقامت ولولاه لما استقر امر الوجود على النسق المحدود ولما شمل الكل اصاب كل موجود قسطه منه بحسب حاله وقدر احتماله فصار بالنسبة الى كل احد بل كل شئ ميزانا خاصا وتمددت الموارد على حسب تعدد الاشياء وهى جزئيات الميزان المطلق ولذلك ابدل القسط المطلق منها او وصفها به فانها كلها هى العدل المطلق الواحد ولا تعدد الحقيقة بتعدد المظاهر ووضعها عبارة عن ظهور مقتضاها وذلك انما يكون يوم القيامة الصغرى بالنسبة الى المحجوب ويوم القيامة الكبرى بالنسبة الى اهلها (فلا تظلم نفس شئاً) لان كل ماعلمت من خير وجد حالة عمله فى كفة الحسنات التى

آمنوا وعلّموا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحاون فيها من أساور من ذهب وأؤلوا
ولباسهم فيها حرير) وهو الأبرسم الذي حرم لبسه على الرجال في الدنيا عن معاوية هو جد
بهر بن حكيم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحرال الماء وبحر العسل وبحر اللبن وبحر
الخر ثم تشق الأنهار بعد أخرجه الترمذى وقال حديث صحيح (ق) عن ابي موسى ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما
وما فيهما وما بين القوم وبين ان ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن
عن ابي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عليهم التيجان ادنى أولؤة منها انضى
ما بين المشرق والمغرب أخرجه الترمذى وقال حديث غريب (ق) عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة * قوله تعالى (وهدا)
من الهداية اى ارشدوا (الى الطيب من القول) قال ابن عباس هو شهادة ان لا اله الا الله
وقيل هو لا اله الا الله والله اكبر والحمد لله وسبحان الله وقيل الى القرآن وقيل هو قول اهل
الجنة الحمد لله الذى صدقوا وعده (وهدا الى صراط الحميد) اى الى دين الله وهو الاسلام
والحميد هو الله الحمود فى افعاله * قوله عز وجل (ان الذين كفروا) اى بما جاء به محمد
صلى الله عليه وسلم (ويصدون عن سبيل الله) اى بالنع من الهجرة والجهاد والاسلام
(والمسجد الحرام) اى ويصدون عن المسجد الحرام (الذى جعلناه للناس) اى قبلة
لصلاتهم ومنسكا ومتعبدا (سواء العاكف) اى المقيم (فيه) قال بعضهم ويدخل فيه
الغريب اذا جاوز واقام به ولزم التعبد فيه (والباد) اى الطارىء المتشاب اليه من غيره
واختلفوا فى معنى الآية فقيل سواء العاكف فيه والبادى فى تعظيم حرمة وقضاء النسك به
واليه ذهب مجاهد والحسن وجاعة قالوا والمراد منه نفس المسجد الحرام ومعنى التسوية
هو التسوية فى تعظيم الكعبة وفى فضل الصلاة فيه والطواف به وعن جبير بن مطعم ان النبى
صلى الله عليه وسلم قال يا بنى عبد مناف لاتمنعوا احدا طاف بهذا البيت وصلى اية ساعة
شاء من ليل او نهار أخرجه الترمذى وابو داود والنسائى وقبل المراد منه جميع اخرم ومعنى
التسوية ان المقيم والبادى سواء فى النزول به ليس احدهما احق بالنزل من الآخر غير انه
لا يزعم احد احدا اذا كان قد سبق الى منزل وقول ابن عباس وسعيد بن جبير وقنادة وابن
زيد قالوا هما سواء فى البيوت والمنازل قال عبدالرحمن بن سابط كان الحجاج اذا قدموا مكة
لم يكن احد من اهل مكة باحق بمنزله منهم وكان عمر بن الخطاب ينهى الناس ان يغلقوا ابوابهم
فى الموسم فعلى هذا القول لا يجوز بيع دور مكة واجارتها قالوا ان ارض مكة لآتمالك لانها
لو ملكت لم يستو العاكف فيها والبادى فلما استويا ثبت ان سبيلهما سبيل المساجد واليه ذهب
ابو حنيفة قالوا والمراد بالمسجد الحرام جميع الحرام وعلى القول الاول الاقرب الى الصواب
انه يجوز بيع دور مكة واجارتها وهو قول طاوس وعمر بن دينار واليه ذهب الشافعى
احتج الشافعى فى ذلك بقوله تعالى الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق اضاف الديار الى
مالكها وقال النبى صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة من اعلق بابه فهو آمن ومن دخل دار
ابى سفيان فهو آمن فنسب الديار اليهم نسبة ملك واشترى عمر بن الخطاب دار السجى

هى جهة الروح من القلب وكل ما عملت من سوء وضع فى كفة السيئات التى هى
جهة النفس منه والقلب هو لسان الميزان ولهذا قيل يجعل فى كفة الحسنات
جواهر بيض مشرقة وفى كفة السيئات جواهر سود مظلمة الا ان القل هناك
يوجب الصعود والميل الى العلو والخفة توجب النزول والميل الى السفلى بخلاف
الميزان الجسمانية اذ الثقيل نمة هو الراجح المعبر الباقى عند الله والخفيف
هو المرجوح الفانى الذى لا وزن له عند الله ولا اعتبار فلا ينقص مما عملت نفس
شيأ (وان كان مثقال حبة من خردل) ومن هذا يعلم ما قيل ان الله تعالى يحاسب
الخلائق فى اسرع من فواق شاة (ايتناها وكفى بنا حاسبين ولقد آتينا موسى)
القلب (وهرون) العقل اوعلى ظاهرها (الفرقان) اى العلم التفصيلى الكشفى
المسمى بالعقل الفرقانى (وضياء) اى نوراناما من المشاهدات الروحانية
(وذكرى) اى تذكرا وموعظة (للمتقين الذين يخشون ربهم بالغيب)

ترك فوهم من الرذائل
والصفات الحاجة فاشترقت
انوار طبقات العظمة من
قلوبهم على نفوسهم لصفاتها
وزكاتها فاوردت الحشية
في حال العيبة قبل الوصول
الى مقام الحضور القابلي
(وهم من الساعة مشفقون)
اي القياس الكبري على
اشفاق وتوقع لوقوعها
لقوة يقينهم اذ لاشفاق انما
عند لتوقع لشيء مترقب
الوقوع اي آتيها في مقام
القلب اللم الذي به يفرق
بين الحق والباطل من
الحقائق والمعارف الكلية
وفي مقام الروح ومرتبته
النور المشاهد الباهر
على كل نور وفي مقام
النفس ورتبة الصدر
التذكير بالمواعظ والصالحات
والشرائع من العلوم الجزئية
النافعة للمستعدين القابلين
السالكين (وهذا ذكر
مبارك انزل اسم افاتمه له
منكرون) غرر الخير
والبركة شامل للامور
الثلاثة رائد عليها بالكشف
الذاتي والشهود الحق
في مقام الهوية وعين جمع
الاحدية جامع لجوامع الكلم
حاف بجميع المشاهدات
والحكم اذ في البركة معنى

بأربعة آلاف درهم فدللت هذه النصوص على جواز بيعها * وقوله تعالى (ومن ردفه)
اي في المسجور الحرام (بالحد بظلم) اي يجل الى الظلم قبل الالحاد فيه هو الشرك وعبادة
غير الله وقيل هو كل شيء كان منهيا عنه من قول او فعل حتى شتم الحاد وقيل هو دخول
الحرم بغير احرام او ارتكاب شيء من محظورات الحرم من قتل صيد وقطع شجر وقال ابن
عباس هو ان تقتل فيه من لا يقتلك او تنظم فيه من لا يظلك وقال مجاهد تضاعف السيآت بمكة
كما تضاعف الحسنات وقيل احتكار الطعام بمكة بدليل ما روى يعلى بن امية ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احتكار الطعام في الحرم الحاد فيه اخرجه
ابو داود وقال عبد الله بن مسعود في قوله ومن يرد فيه بالحد بظلم (نذقه من عذاب
اليم) قال لو ان رجلاهم بخطيئة لم تكتب عليه مالم يعملها ولو ان رجلاهم يقتل رجل
بمكة وهو بدمن ابن ابيد آخر اذا قد الله من عذاب اليم قال السدي الا ان يتوب وروى عن
عن عبد الله بن عمرو انه كان له فسطاطان احدهما في الحل والآخر في الحرم فاذا اراد ان يعاتب
اهله عاتبهم في الحل فسئل عن ذلك فقال كد انحدرت ان من الالحاد فيه ان يقول الرجل كلا والله
وبلى والله * قوله تعالى (واذبو انا لابرهم مكان البيت) قال ابن عباس جعلنا وقيل وطأنا وقيل بينا
واعاد كرمكان البيت لان الكعبة رفعت الى السماء زمن الطوفان فلما امر الله تعالى ابراهيم عليه
السلام ببناء البيت لم يدرك اي جهة يبني فبعث الله تعالى ريحا خجوجا فكنست له ماحول البيت
عن الاساس وقيل بعث الله سبحانه بقدر البيت فقامت بحبال البيت وفيها رأس يتكلم يا ابراهيم
ابن علي قدرى فبني عليه (ان لا تشرك بي شيئا) اي عهدنا الى ابراهيم وقلنا لا تشرك بي شيئا
(وطهر بيتي) اي من الشرك والاولئان والاقدار (للطائفين) اي الذين يطوفون بالبيت
(والقائمين) اي المقيمين فيه (واركع السجود) اي المصلين * قوله عز وجل (واذن) اي
اعلم وناد والادان في اللفة الاعلام (في الناس) قال ابن عباس اراد بالناس اهل القبلة (بالحج)
فقال ابراهيم عليه السلام وما يبلغ صوتي فقال الله عليك الاذان وعايينا الابلاغ فقام ابراهيم
على المقام حتى صار كاطول الجبال وادخل اصبعه في اذنيه واقبل بوجهه يمينا وشمالا وشرقا
وغربا وقال يا ايها الناس الا ان ربكم قد بنى بيتا وكتب عليكم الحج الى البيت فاجيبوا ربكم
فاجابه كل من يحج من اصحاب الابهاء وراحام الاهوات ابيك اللهم ابيك قال ابن عباس فاول
من اجابه اهل اليمن فهم اكثر الناس حجا وروى ان ابراهيم صعد اباقيس ونادى وزعم الحسن
ان المأمور بالتأذين هو محمد صلى الله عليه وسلم امر ان يفعل ذلك في حجة الوداع (م)
عن ابي هريرة قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم
الحج فحجوا (يا توك رجالا) اي مشاة على ارجلهم جمع راجل (وعلى كل ضامر) اي
ركبانا على الابل المهزولة من كثرة السير وبدأ بذكر المشاة تشريفا لهم (يا تين) اي جماعة الابل
(من كل فج عبق) اي من كل طريق بعيد فناتي مكة حاجا فكانه قد اتى ابراهيم لانه يحجب نداه
* قوله تعالى (ايشهدوا منافعهم) قبل العفو والمغفرة وقيل التجارة وقال ابن عباس الاسواق
وقيل ما رضى به الله من امر الدنيا والآخرة (ويذكروا اسم الله في ايام معلومات) يعني عشر
ذي الحجة في قول اكثر المفسرين قيل لها معلومات المحرص عايها من اجل وقت الحج في آخرها

معنى النماء والزيادة (ولقد آتينا ابراهيم) الروح (رشده) المخصوص به الذى يليق بمثله وهو الاهتداء الى التوحيد الذاتى ومقام المشاهدة والحلة (من قبل) اى قبل مرتبة القلب والعقل متقدما عليهما فى الشرف والعز (وكنابه عظيم) اى لا يعلم كماله وفضيلته غيرنا لعلو شأنه (اذقال لبيه) النفس الكلية (وقومه) من النفوس الناطقة السماوية وغيرها (ما هذه التماثيل) اى الصور المعقولة من حقائق العقول والاشياء وماهيات الموجودات المنتقشة فيها (التي اتم لها عاقلون) مقيمون على تمثيلها وتصورها وذلك عند عروجه من مقام الروح المقدسة وبروزه عن الحجب النورية الى فضاء التوحيد الذاتى كما قال عليه السلام انى برى مما تشركون انى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خيفاً ومن هذا المقام قوله لجبريل عليه السلام اما اليك فلا (قالوا وجدنا آباءنا) عللنا من العوالم السابقة على النفوس كلها من اهل

وعن ابن عباس انها ايام عرفة والنحر وايام التشريق وقبل ان ياتى يوم النحر وثلاثة ايام بعده (على ما رزقهم من بهيمة الانعام) بمعنى الهدايا والضحايا تكون من النعم وهى الابل والبقر والغنم وفيه دليل على ان الايام المعلومات يوم النحر وايام التشريق لان التسمية على بهيمة الانعام عند نحرها ونحر الهدايا يكون فى هذه الايام (فكلوا منها) امرابحة ليس بواجب وذلك ان اهل الجاهلية كانوا لا يأكلون من لحوم هداياهم شيئاً فامر الله بمخالفتهم واتفق العلماء على ان الهدى اذا كان تطوعاً يجوز للمهدى ان يأكل منه وكذلك اضحية التطوع لما روى عن جابر بن عبد الله فى قصة حجة الوداع قال وقدم على بدن من اليمن وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة بدنة فقهر منها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثاً وستين بدنة ونحر على ما غبر واشركه فى بدنه ثم امر من كل بدنة ببضعة فجعلت فى قدر وطبخت فاكل من لحمها وشرب من مرقها اخرجه مسلم قوله ما غبر اى ما بقى قوله ببضعة اى بقطعة واختاف العلماء فى الهدى الواجب بالشرع مثل دم التمتع والقران والدم الواجب بافساد الحنك وفوته وجزاء الصيد هل يجوز للمهدى ان يأكل منه شيئاً قال الشافعى لا يأكل منه شيئاً وكذلك ما اوجبه على نفسه بالذبح وقال ابن عمر لا يأكل من جزاء الصيد والذبح ويأكل مما سوى ذلك وبه قال احمد وامحق وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى رجب عليه الامن فدية الاذى وجزاء الصيد والمذبح وعند اصحاب الرأى انه يأكل من دم التمتع والقران ولا يأكل من واجب سواهما وقوله تعالى (واطعموا البائس الفقير) يعنى الزمن الذى لاشئ له * قوله تعالى (ثم ليقضوا تقضهم) اى ليزيلوا ادرانهم واوساخهم والمراد منه الخروج عن الاحرام بالخلق وقص الشارب ونسف الابط وقلم الاظفار والاستعداد لبس الثياب والحاج اشعث اغبر اذا لم يزل هذه الاوساخ وقال ابن عمر وابن عباس قضاء النفث مناسك الحج كلها (وليوفوا نذورهم) اراد نذر الحج والهدى وما يذره الانسان من شئ يكون فى الحج اى ليقضها بقضائها وقيل المراد منه الوفاء بما نذر وهو على ظاهره وقيل اراد به الخروج عما وجب عليه نذره اولى بنذره (وليطوفوا بالبيت العتيق) اراد به طواف الواجب وهو طواف الافاضة وقوله يوم النحر بعد الرمي والخلق والطواف ثلاثة طواف القدوم وهو ان من قدم مكة يطوف بالبيت سبعاً يرمي ثلاثاً من الجمر الاسود الى ان ينتهى اليه ويمشى اربعاً وهذا الطواف سنة لاشئ على تركه (ق) عن عائشة ان اول شئ بدأ به حين قدم النبي صلى الله عليه وسلم انه توضعاً ثم طاف ثم لم تكن عمرة ثم حج ابوبكر وعمر مثله (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف الطواف الاول خب ثلاثاً ومشى اربعاً زاد فى رواية ثم يصلى ركعتين يعنى بعد الطواف بالبيت ثم يطوف بين الصفا والمروة ولفظ ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا طاف فى الحج او العمرة اول ما يقدم فانه يسبى ثلاثة اشواط ويمشى اربعاً ثم يصلى سجدتين والطواف الثانى هو طواف الافاضة وذلك يوم النحر بعد الرمي والخلق (ق) عن عائشة قالت حاضت صفية ليلة النحر فأت ما ارانى الاحابستكم قال النبي صلى الله عليه وسلم عقرى خلقى اطافت يوم النحر قيل نعم فانقرى قوله عقرى خلقى معناه عقرها الله اى اصحابها بالعقر ووجع فى حلقها وقيل معناه مؤذنة ولم يردده الدماء عليها وانما هو شئ يجري على السنة العرب كقولهم لا ام لك

الجبروت (الها عابدين) باستحصارهم اياها في ذواتهم لا يدهون عنها (قل انما ائتمتم الله وآؤكم في صلاتهم) في حجب عن الحق نوري غير واسين اي عين سات ما كعين في رايح الصفات لا يمتدون ان حقه الاحدية والفرق في بحر الهوية (قوا احذوا بالحق ايات من الانبياء) اي احذر تجيئ اينا من هذا الوجه باحق فيكون القائل هو الحق عز ساعته ام استمر بصمتكم كما تكون ايات القائل فيكون قولك اعبا لاحقيقه له فان كنت قائما بالحق سائرا بسيره قلناه صدقت وقولك الحد وتفوقت عاينا وتخاف اغلك وان كنت بنفسك في العكس (قل بل ربكم) الجائي والقائل ربكم الذي يربكم بالايحاء والتقويم والاحياء والتجريد والاباء والتعالم رب الكل الذي اوجده (رب السموات والارض الذي فطرهن واما على ذلكم) الحكم بان القائل هو الحق الموصوف برؤية الكل (من الشاهدين) وهذا اليهود هو شهود

وترتب يمينك وفيد دليل على ان لم يدف يوم النحر طواف الافاضة لا يبرز له ان الثالث طواف الوداع لارخصة ان اراد مفارقة مكة الى مسافة تقصر في ان يمارقها حتى يطوف سبعا فن تركه فعليه دم المرأة الحائض فانه يجوز لها تركه للحديث المتقدم ولما روى ابن عباس قال امر الناس ان يكون الطواف آخر عهدهم بالبيت الا انه رخص للمرأة الحائض متفق عليه وارمل سنة تخص بطواف الفوم ولارمل في طواف الافاضة والوداع وقوله بالبيت العتيق قل ابن عباس وغيره سمي عتيقا لان الله اعتقد من ايدى الجبابرة ان صلوا الى تخريبه لم يظهر عليه جبار قط وقيل لانه اول بيت وضع للناس وقيل لان الله اعتقد من العرق فانه رفع ايام الطوفان وقيل لانه لم يملك قوله عز وجل (ذلك) اي الامر ذلك يعني ما ذكر من اهل الحج (ومن يعظم حرمات الله) اي ما نهى الله عنه من معاصيه وتعظيمها ترك ملابستها وقيل حرمات الله ما لا يحل انتهاكه وقيل الحرمات ما وجب القيام به وحرم التفريط فيه وقيل الحرمات ما مناسك الحج وتعظيمها اقامتها واتمامها وقيل الحرمات ما ايت الحرام والبلد الحرام والمسجد الحرام والشهر الحرام ومعنى لتعظيم العلم به يجب القيام بمراعاتها وحفظ حرماتها (فهو خير له عند ربك) اي ثواب تعظيم الحرمات خير له عند الله في الآخرة (واحلت لكم الانعام) اي ان ما كانوا به من لدن وعسى الابل والبقر والغنم (الاما تلي عليكم) اي تحريمه وهو قوله في سورة المائدة حرمت عليكم الميتة والدم الاية (فاجتنبوا الرجس من الاوثان) اي اتروا عبادتها فانها سبب الرجس وهو المذنب وقيل سمى الاوثان رجسا لان عبادتها اعظم من الموت بالنجاسات (واجنبوا قول الزور) اي الكذب والبهتان وقال ابن عباس هي شهادة الزور وروى عن ابن جبريم قال ان الى صلى الله عليه وسلم قام خطيبا فقال ايها الناس عدت شهادة لزور الاشرار بالله سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتنبوا الرجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور اخرجهم الترمذي وقال قد اختلفوا في روايته ولا تعرف لايمن سمعا من النبي صلى الله عليه وسلم واخرج ابو داود عن حريم بن فاك بنحوه وقيل هو قول اشركين في تليتهم ابيك لاشريك لك الاشريك هو لك تملك وما ملك قوله تعالى (حفظ الله) اي مخلصين له (غير مشركين به) فدل ذلك على ان المكاف ينوي بما يتا من العبادة الاخلاص لله بها لا غيره وقيل كانوا في الشرك يحجون ويحرمون البنات والامهات والاخوات وكانوا حنفاء فنزلت حنفاء لله غير مشركين به اي حجوا لله مسلمين وموحدين ومن اشرك لا يكون حنيفا (ومن يشرك بالله فآثما) اي سقط (من السماء) الى الارض (فخطفه الطير) اي تسلبه وتذهب به (واتهوى به الريح) اي تميل وتذهب به (في مكان سحيق) اي بعيد ومعنى الآية ان من اشرك بالله بعيد من الحق والايان كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير او هوت به الريح فلا يصل اليه بحال وقيل شبه حال المشرك بحال الهاوى من السماء لانه لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع حيث تسقط الريح فهو هالك لا محالة اما باستلاب الطير لجمه او بسقوطه في المكان السحيق وقيل معنى الآية من اشرك بالله فقد اهلك نفسه اهلا كالياس وراه اهلك بان صور حاله بصورة حال من خر من السماء فاختطفه الطير ففرقت اجزائه في حواصلها او عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المهالك

البعيدة وقبل شبه الايمان بالسما في علوه والذي ترك الايمان بالساقط من السماء والاهواء التي
توزع افكاره بالطير المختطفة والشياطين التي تطرحه في وادي الضلاله بالريح التي تهوى بما
عصفت به في بعض المهاوى الملفة * قوله عز وجل (ذلك) يعنى الذى ذكر من اجتذاب
الرجس وقول الرور (ومن منم شعائر لله ظاهرا من تقوى القلوب) اى تعظيم شعائر الله
من تقوى القلوب قال ابن عباس شعائر الله البان والهدى واصلاها من الاشعار وهو العلامة
التي يعرف بها اليهودى وتعظيمها استسماها واستحسانها وقيل شعائر الله اعلام دينه وتعظيمها
من تقوى القلوب (لكم فيها) اى فى البان (منافع) قيل هى درها ونسائها وصفوها
ووبرها وركوب ظهرها (الى اجل مسمى) اى الى ان يسميها ويوجبها هيا فاذا فعل ذلك
لم يكن له شئ من منافعها وهو قول مجاهد وقصة الضحك ورواية عن ابن عباس وقيل
معناه لكم فى الهدايا منافع بعد استحسانها وتسميتها هدايا بان تركوها وتذنبوا من الباناء الحاجة
الى اجل مسمى يعنى الى ان تركوها وهو قول عطاء واختص العلماء فى ركوب الهدى فقال
مالك والشافعى واحمد واسحق يجوز ركوبها والمال عابها من غير ضرر بها لما روى عن ابي
هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رجلا يدركه بانه قد ارى بها فله ان يارسول الله
انها بدنة فقال ارأيت اى انية ارادة اخبرنا فى الصحيحين وذاك يجوز له ان يسرب
من انما بعدما يفضل عن ربي ولدها قال ابن عباس لا يركب الا ان يضطر اليه وقيل
اراد بالشعائر المناسك وشهادة مكة لكم فيها مع اى باجرة والاسواق الى اجل مسمى
اى الى الخروج من مكة وقيل لكم فيها دفع اى باجر واشواب فى قضاء المناسك الى انقضاء
ايام الحج (ثم جعلها الى البيت اعيق) أى مضرها عدايت لتعيق بربد به جميع ارض
الحرم روى عن جابر فى حديث حجة اوداخ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قل نحررت
ههنا ونحررت ههنا فخرجوا فى رحا من ومن قال الشعائر المناسك قال معنى ثم جعلها اى
جعل الناس من احراهم الى ايت التيق يطوفون به طواف الزيارة قوله تعالى (ولكل
امة) اى جماعة مؤمنة ساءت قبلكم (جعلنا منسكا) قرئ بضم السين اى منسكا وهو
موضع القربان وقرئ منسكا بفتح السين وهو اراقة اندم ونخ الترابين (ليذكروا اسم
الله على ما رزقهم من بركة الانعام) اى عند ذبحها ونحرها سماها بجملة لانها لا تكلم وفيد
بالانعام لان ما سواها لا يجوز ذبحه فى الترابين وان جازا كما * قوله عز وجل (قال لهم
الله واحد) اى سموا على الذبح اسم الله واحد فان الهكم الله واحد (فله اسموا) اى
اخلصوا وانتدسوا واعلموا (وبشر الخبيثين) قال ابن عباس المواضعين وقيل المظلمين
الى الله وقبل الخبيثين الرقيقة قلوبهم وقبل هم الذين لا يسلطون واداموا لا يصررون
ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اذا ذكروا الله وجلت قلوبهم) اى خافت من عقاب الله فيظهر
عليها الخشوع والنواضع لله تعالى (والصدابين على ما احببهم) اى من البلاء والمرضى
والمصائب ونحو ذلك مما كان من الله تعالى وما كان من غير الله فله ان يصبر عليه وله ان
يتنصر لفسده (والمفيعى الصلاة) اى فى اركانها محافظة عليها (ومما رزقاهم يفتقون)
اى يتصدقون * قوله تعالى (والبدن) جمع بدنة سميت بدنة لغناها وضخامتها يريد

الربوبية والايحاد والالم بقل
اما على الشهود الذاتى هو
الفناء المحض الذى لا انائية
فيه ولا انذية وذلك الانذية
بعد الافصاح بان الجائ
والقائل هو الحق الذى
اوجد الكل مشعرة بمقام
الكل المنخفض عن مقام
(والله لا يكون اصنامكم
بعد ان تولوا مدبرين)
لا تخون صور الاشياء
واعيان الموجودات اى
عكفتم على ايجادها وحفظها
وتدبيرها واقبام على اثباتها
بعد ان تمرصوا عن عين
الاحدية لذاتية بالامبال الى
الكثرة الصغائية بنور
التوحيد (شعاعهم) بفأس
الهمم الذاتى والشهود
العنى (جداذا) قطعها
من الاشية قاية (لا يبراهم)
هو عينه البانى على البقيين
الاول الذى به سعى الحيا
حايلا (اعلمهم اليه يرجعون)
يقبلون منه الفسبض
وبسفيضون منه النور
والعلم كما استفاض هو
اولا (قالوا) اى قالت
افوس الماشقة بالعقول
(من فعل هذا) الاستحفاف
والتحقير (بالهتما) التى
هى معشوقا ومعبودا
نسبها الى الاحتماح

الابل الصحاح الاجسام والبقر ولا تسمى الغنم بدنة لصفوها (جعلناها لكم من شعائر الله
 اى من اعلام دينه قبل لانها تشعر وهو ان تظمن بحديدة في سنامها فيعلم بذلك انها هدى
 (لكم فيها خير) اى تقع في الدنيا وثواب في العقبى (فاذكروا اسم الله عليها) اى عند
 نحرها (صواف) اى قياما على ثلاث قوا ثم قدصفت رجلها ويدها اليمنى والاخرى
 معقولة فينحرها كذلك (ق) عن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد اناخ
 بدنة ينحرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (فاذا وجبت جنوبها)
 اى سقطت بعد النحر ووقع جنبها على الارض (فكلوا منها) امراباحة (واطعموا
 القانع والمعتز) قيل القانع الجالس في بيته المتعفف يقنع بما يعطى ولا يسأل والمعتز هو الذى
 يسأل وعن ابن عباس القانع هو الذى لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع هو الذى يسأل
 والمعتز هو الذى يربك نفسه ويتعرض ولا يسأل وقيل القانع المسكين والمعتز الذى ليس
 بمسكين ولا تكون له دبة يحى الى القوم فيتعرض لهم لاجل لحهم (كذلك) اى مثل
 ما وصفنا من نحرها قياما (سخرها لكم) اى لتتكلوا من نحرها (لعلكم تشكرون) اى
 انعام الله عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا
 البدن لطنخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربة الى الله تعالى فانزل الله لن ينال الله لحومها
 ولادماؤها اى لن ترفع الى الله لحومها ولادماؤها (ولكن يناله التقوى منكم) اى ولكن
 ترفع اليه اعمال الصالحة والاخلاص وهو ما يريد به وجد الله (كذلك سخرها لكم) يعنى
 البدن (لتكبروا الله على ما هداكم) وارشدكم لعلكم دينه ومناسك ح وهو ان يقول الله اكبر على ما هداكم
 والحمد لله على ما اولاه (وبشر المحسنين) قال ابن عباس الموحدين * قوله تعالى (ان الله يدايع عن
 الذين آمنوا) اى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين ويزعمهم منهم وينصرهم عليهم (ان الله لا يحب كل
 خوان كفور) اى خو او فى امانة الله كفور لنعمته قال ابن عباس خانوا الله فجهلوا معه شريكا
 وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبحته وسمى غير الله عليها فهو خوان كفور
 * قوله عز وجل (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) اى اذن الله لهم بالجهاد ليقاتلوا المشركين
 قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون
 يجيئون من بين مضروب ومشجوج ويشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم
 اصبروا فاني لم اؤمر بقتل حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه
 الآية وهى اول آية اذن الله فيها بالقتال وقبل نزلت هذه الآية فى قوم بأعيانهم خرجوا
 مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتل الكفار الذين منعونهم
 من الهجرة بأنهم ظلموا اى بسبب ما ظلموا واعتدوا عليهم بالايذاء (وان الله على نصرهم لقدير)
 فيه وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق
 الا ان يقولوا ربنا الله) يعنى انهم اخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذى يذبحى ان يكون
 موجب الاقرار والتعظيم والتكبير لا موجب الاخراج (ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا)
 اى بالجهاد واقامة الحدود (لهدمت صوامع) هى معابد الرهبان المنحلة فى الصحراء (وبيع)
 هى معابد الصارى فى البلد وقيل الصوامع الصابئين والبيع للصارى (وصلوات) هى

والنظر اليها بين الفناء وجعلها بقوة الظهر كالهباء مستعظمين متعجبين منه معظمين له لاسره (انه لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات من الوجودات والكمالات بنفيها عنهم واثباتها للحق او الناقصين حق أنفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا فتي) كاملا فى الفتوة والشجاعة على قهر ماسوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل النفس والمال (يذكركم) يقال له ابراهيم (بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة لعدم والماء اليهم) قالوا فأتوا به على اعين الناس) اى استحضروه واحضروه معاينا لجميع النفوس (لعلهم يشهدون) كاله وفضيلته فيستفيدون منه (قالوا) عانت فملت هذا بالهتنا يا ابراهيم) صورة انكار لما لم يعرفوا من كاله اذ كل ما يمكن للنفوس معرفته فهو دون كمال العقول التى هى معشوقاتها وهى محجوبة عن كاله الاسمى الذى هو به اشرف منها (قال بل فعله كبيرهم هذا) اى ما فعلته بانائى التى اباها احسن منها

كنائس اليهود ويسمونهم بالعبرانية صلواتنا (ومساجد) بمعنى مساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) بمعنى في المساجد ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم في شريعة كل نبي مكان صلواتهم فهدم في زمن موسى الكائن في زمن عيسى البيع والصوامع وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد (وينصرن الله من ينصره) أي ينصر دينه ونبيه (إن الله لقوي) أي على نصر من ينصر دينه (عزيز) أي لا يضام ولا يمنع مما يريد به قوله عز وجل (الذين أن مكنائهم في الأرض) أي نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد (أقوا الصلوة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) هذا وصف أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقبلهم جميع هذه الأمة وقبلهم المهاجرون وهو الأصح لأن قوله الذين أن مكنائهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهو الدين أخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون (ولله عاقبة الأمور) أي آخر أمور الحى مصيرها إليه وذلك أنه يطل فيها كل ملك سوى ملكه فتصير الأمور إليه بلا منازع قوله تعالى (وإن يكذبوك) فيه تسلية وتعزية لابي صلى الله عليه وسلم والمعنى وإن كذبت قومك (فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين وكذب موسى) فان قلت لم قال وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى قلت فيدوجها ان احدهما ان موسى لم يكذب قومه وعم بنو اسرائيل واعما كذبه غير قومه وهم القبط اثنى كانه قبل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسوله قال وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فهاذك بغيره (وأملت للكافرين) أي أهملتهم واخرت العقوبة عنهم (ثم اخذتهم) أي دأبتهم (فكيف كان نكير) أي اذكارى عابهم ما فعلوا ان الكذب بالعباد والهلاك يخوف به من خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه قوله عز وجل (مكائين من قرية اهلكتها) وقرى اهلكنا على العظيم (وهى ظالمة) أي واهلها ظالمون (فهى خاوية) أي ساقطة (على عروشها) أي على سقوفها (وشر معطلة) أي وكمن بشر معطلة أى متروكة مغللة عن اهلها (وقصر مشيد) أي رفيع طويل عال وقيل محصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد باليمن اما انقصر فعلى قلة جل والبئر في سفح ولكل واحد منهما قوم كانوا في نعمة فكفروا فاهلكهم الله ونقى البئر والقصر خاليين وقيل ان هذه البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف نفر من آمن بصالح عليه السلام لما نجوا من العذاب اتوا الى حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى المكان حضرموت لذلك ولما مات صالح بنوا حاضوراء وقعدوا على هذه البئر مروا عليهم رجلا منهم فاذا وادها وتاسلوا حتى كثروا وعبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حذافلة بن صفوان وكان حذافلة يقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم قوله تعالى (افلم يسيرا في الأرض) يعني كفار مكة فينظروا الى مصارع المكذبين من الامم الخالية (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) أي يعلمون بها (أو آذان يسمعون بها) يعني ما يذكرونهم من اخبار القرون الماضية فيعتبرون بها (فانما لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) المعنى ان عمى القلب هو الضار في امر الدين لا عمى البصر لان البصر الظاهر بلغة ومعة وبصر القلوب

بل بحقيقة وهو بى التي هي اشرف واكبرها (فاسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال أي لا تعلق لهم ولا علم ولا وجود بانهم بل بالله الذي لا اله الا هو (فرجعوا الى انفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بان الممكن لا وجود له بنفسه فكيف كاله (فقالوا انكم انتم الظالمون) بدسبة الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كاله وقصههم وخصوعا وانفصالا منه (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) بالعالم الا في الحقانى فاءهم ففيت اطلق عنهم واما نحن فلا نعلم الا ما علمنا الله فاعتزفوا بقصههم كما اعتزفوا به عد معرفتهم لا دم بعد الا انكار فقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا (قال ان تعبدون من دون الله مالا يغفكم شيئا ولا يضركم) وتعظمون غيره مما لا ينفع ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (اف لكم ولما تعبدون من دون الله) انفسهم بوجودكم ووجود معبوداتكم ووجود كل ما سواهم الى (افلا تعقلون) اذ لا مؤثر ولا معبود الا الله

والنظر اليها بين الفناء وجعلها بقوة الظاهر كالهباء مستعظمين متعجبين منه معظمين له لاسره (انه لمن الظالمين) الناقصين حقوق المعبودات المجردة وجميع الموجودات من الوجودات والكمالات بنفيا عنهم واثباتها للحق او الناقصين حق أنفسهم بافنائها وقهرها (قالوا سمعنا فتى) ككامل في الفتوة والشجاعة على قهر ماسوى الله من الاغيار والسخاوة ببذل النفس والمال (يذكرهم يقال له ابراهيم) بنى القدرة والكمال عنهم ونسبة العدم والفناء اليهم (قالوا فأتوا به على اعين الناس) اى استحضروه واحضروه معاينا لجميع النفوس (لهم يشهدون) كاله وفضيلته فيستفيدون منه (قالوا هانت فلت هذا بالآلهتنا يا ابراهيم) صورة انكار لما لم يعرفوا من كاله اذ كل ما يمكن للنفوس معرفته فهو دون كمال العقول التى هى معشوقاتها وهى محجوبة عن كاله الالهى الذى هو به اشرف منها (قال بل فعله كبيرهم هذا) اى ما فعلته باناثى التى اتاها احسن منها

الابل الصالح الاجسام والبقر ولا تسمى الفم بدنة لصفها (جعلناها لكم من شعائر الله اى من اعلام دينه قبل لانها تشعر وهو ان تطعن بحديدة فى سنامها فيعلم بذلك انها هدى لكم فيها خير) اى نفع فى الدنيا وثواب فى العقبى (فاذكروا اسم الله عليها) اى هند نحرها (صواف) اى قياما على ثلاث قوائم قد صفت رجلها ويدها اليمنى والاخرى مقبولة فينصرها كذلك (ق) هن زياد بن جبير قال رأيت ابن عمر اتى على رجل قد افاخ بدنة ينصرها قال ابعتها قياما مقيدة سنة محمد صلى الله عليه وسلم (فاذا وجبت جنوبها) اى سقطت بعد النحر ووقع جنبها على الارض (فكلوا منها) امر اباحة (واطعموا القانع والمعتز) قيل القانع الجالس فى بيته المتعفف يقنع بما يعطى ولا يسأل والمعتز هو الذى يسأل وعن ابن عباس القانع هو الذى لا يسأل ولا يتعرض وقيل القانع هو الذى يسأل والمعتز هو الذى يريك نفسه ويتعرض ولا يسأل وقيل القانع المسكين والمعتز الذى ليس بمسكين ولا تكون له ذبيحة يحمى الى القوم فيتعرض لهم لاجل لحومهم (كذلك) اى مثل ما وصفنا من نحرها قياما (سخرناها لكم) اى لتمكنوا من نحرها (لعلكم تشكرون) اى انعام الله عليكم (لن ينال الله لحومها ولادماؤها) وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا نحرروا البدن لطخوا الكعبة بدمائها يزعمون ان ذلك قربة الى الله تعالى فانزل الله لن ينال الله لحومها ولادماؤها اى لن يرفع الى الله لحومها ولادماؤها (ولكن يناله التقوى منكم) اى ولكن يرفع اليه اعمال الصالحة والاخلاص وهو ما يريد به وجه الله (كذلك سخرها لكم) يعنى البدن (لتكبروا الله على ما هداكم) وارشدكم لما لم دينه ومناسك حبه وهو ان يقول الله اكبر على ما هداكم والحمد لله على ما اولانا (وبشر الحسنين) قال ابن عباس الموحدين * قوله تعالى (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) اى يدفع غائلة المشركين عن المؤمنين وبنصرهم عليهم (ان الله لا يحب كل خوان كفور) اى خو ان فى امانة الله كفور لعمته قال ابن عباس خانوا الله فعبادوا معه شريكا وكفروا نعمه وقيل من تقرب الى الاصنام بذبيحته وسمى غير الله عليها فهو خوان كفور * قوله عز وجل (اذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا) اى اذن الله لهم بالجهاد ليقاتلوا المشركين قال المفسرون كان مشركو اهل مكة يؤذون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يزالون يهجون من بين مضروب ومشجوج وبشكون ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبر وافانى لم او مري بقتل حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقاتل الله تعالى هذه الآية وهى اول آية اذن الله فيها بالقتال وقبل نزلت هذه الآية فى قوم بأعيانهم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم فى قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بأنهم ظلموا اى بسبب ما ظلموا واعتدوا عليهم بالايذاء (وان الله على نصرهم لقدير) فيه وعد من الله بنصر المؤمنين ثم وصفهم فقال تعالى (الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق الا ان يقولوا ربنا الله) يعنى انهم اخرجوا بغير موجب سوى التوحيد الذى ينفى ان يكون موجب الاقرار والتعظيم والتحكين لا موجب الاخراج (ولولا دفع الله الناس بعضهم بعضا) اى بالجهاد واقامة الحدود (لهدمت صوامع) هى معابد الرهبان المتخذة فى العراق (وبيع) هى معابد النصارى فى البلد وقيل الصوامع الصابئين والبيع النصارى (وصلوات) هى

كنائس اليهود ويسمونها بالعبودية صلواتنا (ومساجد) يعني مساجد المسلمين (يذكر فيها اسم الله كثيرا) يعني في المساجد ومعنى الآية ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدم في شريعة كل نبي مكان صلواتهم فهدم في زمن موسى الكنائس وفي زمن عيسى البيع والصوامع وفي زمن محمد صلى الله عليه وسلم المساجد (واينصرون الله من ينصره) أي ينصر دينه ونبيه (إن الله لقوي) أي على نصر من ينصر دينه (عزيز) أي لا يضام ولا يمنع بما يريد * قوله عز وجل (الذين إن مكنناهم في الأرض) أي نصرناهم على عدوهم حتى تمكنوا من البلاد (أقاموا الصلوة وآتوا الزكاة وامنوا بالمعروف وامنوا عن المنكر) هذا وصف اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقبلهم جميع هذه الامة وقبلهم المهاجرون وهو الاصح لان قوله الذين إن مكنناهم صفة لمن تقدم ذكرهم وهوة الذين اخرجوا من ديارهم وهم المهاجرون (ولله عاقبة الامور) أي آخر امور الخلق مصيرها اليه وذلك انه يطل فيها كل ملك سوى ملكه فتصير الامور اليه بلا منازع * قوله تعالى (وان يكذبوك) فيه تسلية وتعزية لى صلى الله عليه وسلم والمعنى وان كذبت قومك (فقد كذبت قبلهم قوم نوح وعاد ونمود وقوم ابراهيم وقوم لوط واصحاب مدين وكذب موسى) فان قلت لم قال وكذب موسى ولم يقل وقوم موسى قلت فيه وجهان احدهما ان موسى لم يكذب قومه وهم بنو اسرائيل وانما كذبه غير قومه وهم القبط الثاني كانه قيل بعد ما ذكر تكذيب كل قوم رسولهم قال وكذب موسى ايضا مع وضوح آياته وعظم معجزاته فهاذك بغيره (فألميت للكافرين) أي اهلكتهم واخرت العقوبة عنهم (ثم اخذتهم) أي عاقبتهم (فكيف كان نكير) أي انكارى عليهم ما فعلوا من التكذيب بالعباد والهلاك بخوف به من خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبه * قوله عز وجل (مكائين من قرية اهلكتها) وقرئ اهلكناها على التعظيم (وهي ظالمة) أي واهلها ظالمون (فهي حاوية) أي ساقطة (على عروشها) أي على سقوفها (وثر معطلة) أي وكم من بئر معطلة هي متروكة مخلاة عن اهلها (وقصر مشيد) أي رفيع طويل عال وقيل محصص وقيل ان البئر المعطلة والقصر المشيد باليمن اما ان قصر فعلى قلة جبل والبئر في سفح ولكل واحد منهما قوم كانوا في نعمة فكفروا فاهلكهم الله ونقي البئر والقصر خاليين وقيل ان هذه البئر كانت بحضرموت في بلدة يقال لها حاضوراء وذلك ان اربعة آلاف نفر ممن آمن ببصاليح عليه السلام لما نجوا من العذاب اتوا الى حضرموت ومعهم صالح فلما حضروه مات صالح فسمى المكان حضرموت لذلك ولما مات صالح بنوا حاضوراء وقعدوا على هذه البئر امروا عليهم رجلا منهم فاقابوا دهرًا وتاسلوا حتى كثروا وعبدوا الاصنام وكفروا فارسل الله تعالى اليهم نبيا يقال له حذافه بن صفوان وكان حذافه فقتلوه في السوق فاهلكهم الله وعطلت بئرهم وخرب قصرهم * قوله تعالى (الهم بسيروا في الأرض) يعني كفار مكة فينظروا الى مصارع المكذبين من الامم الخالية (فتكون لهم قلوب يعقلون بها) أي يعلمون بها (أو آذان يسمعون بها) يعني ما يذكرونهم من اخبار القرون الماضية فيعتبرون بها (فانها لا تسمى الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور) المعنى ان هي القلب هو الضار في امر الدين لاعى البصر لان البصر الظاهر بلغة ومعة وبصر القلوب

بل بحقيقة وهو في التي هي اشرف واكبرها (فأسألوهم ان كانوا ينطقون) بالاستقلال أي لا أنطق لهم ولا علم ولا وجود بانفسهم بل بالله الذي لا اله الا هو (فرجعوا الى انفسهم) بالاقرار والاذعان معترفين بان الممكن لا وجود له بنفسه فكيف كماله (فقالوا انكم انتم الطالمون) بمعية الوجود والكمال الى الغير لا هو (ثم نكسوا على رؤسهم) حياء من كماله وقصصهم وخصوعا وانفسالا منه (لقد علمت ما هؤلاء ينطقون) بالعالم الا في الحقائق فساءهم قنيت لخلق عنهم واما نحن فلان لم الا ما اعاننا الله فاعترفوا بقصصهم كما اعترفوا به عند معرفتهم لا دم بعد الا انكار فقالوا لا علم لنا الا ما علمتنا (قال فاعتبدون من دون الله مالا يفكم شيئا ولا يضركم) وتمظمون غيره مما لا ينفع ولا يضر اذ هو النافع الضار لا غير (اف لكم ولما تعبدون من دون الله) انفسهم بوجوهكم ووجوهكم معبوداتكم ووجود كل ما سواهم تعالى (افلا تعقلون) اذ لا مؤثر ولا معبود الا الله

(قالوا حرّقوه) اى اتركوه
يحترق بنار العشق التى اتم
اوقدت نوره اولا بالقضاء
الحقائق والمعارف التى هى
حطب تلك النار عند
رؤيته ملكوت السموات
والارض بارادة الله اياه كما
قال وكذلك نرى ابراهيم
ملكوت السموات والارض
واشراق الانوار الصفائية
والاسماوية عند تجليات
الجمال والجلال عليه من وراء
استار اعيانكم التى هى منشأ
اتقاد تلك النار (وانصروا
آلهتكم) اى معشوقاتكم
ومعبوداتكم فى الامداد
بتلك الانوار وايضا ذلك
النار (ان كنتم فاعلين)
بامر الحق (فلنا ياباركونى
بردا وسلاما على ابراهيم)
بالوصول حال الفناء فان لذة
الوصول تفيّد الروح
الكامل والسلامة عن نقص
الجسدان وآفة النقصان
والامكان فى عين ناز العشق
(واروادوا به كبدا) بافائه
واحراقه (فجلبناهم
الاخسرين) الاقصين منه
كالاورنية (ونحنيناه لوطا
الى الارض) لوط العقل
بالبقاء بعد الفناء بالوجود
الحقانى الموهوب الى ارض
الطبيعة البدنية (التي باركها

هو البصر النافع) ويستعملونك بالعذاب) نزلت فى الضر بن الحارث (ولن يخاف الله)
وعده) اى انه انجز ذلك يوم بدر (وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدون) قال
ابن عباس يعنى يوما من الايام السنة التى خلق الله فيها السموات والارض وقيل يوما من
ايام الآخرة يدل عليه ماروى عن ابي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ابشروا يا معشر صعاليك المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل اغنياء
الناس بنصف يوم وذلك مقدار خمسمائة سنة اخرج ابو داود بزيادة فيه واخرج الترمذى
نحوه ومعنى الآية انهم يستعملون بالعذاب وان يوما من ايام عذابهم فى الآخرة كألف سنة وقيل
ان يوما من ايام العذاب فى الثقل والاستطالة كألف سنة فكيف يستعملونه وقيل معناه ان
يوما عنده والى سنة فى الاهمال سواء لانه قادر متى شاء اخذهم لا يفوته شئ بالتأخير فيستوى
فى قدرته وقوع ما يستعملونه من العذاب وتأخيره وهذا معنى قول ابن عباس (وكأين من
قرية امليت لها) اى املتها (وهى ظالمه) اى مع استمرار اهلها على الظلم (ثم اخذتها)
اى ازلت بهم العذاب (والى المصير) يعنى مصيرهم الى فى الآخرة فقيه وعيد وتهديد
قوله عز وجل (قل يا ايها الناس انما انا لكم نذير مبين) امر الله رسوله ان يديم لهم
التخويف والانذار وان يقول لهم انما بعثت لكم منذرا (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم
مغفرة ورزق كريم) لما امر الله الرسول صلى الله عليه وسلم بان يقول انما انا نذير مبين اردف
ذلك بأن امره بوعده من آمن ووعده من عصى فقال فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة
اى ستر لصغار ذنوبهم وقيل للكباثر ايضا مع التوبة ورزق كريم اى لا يقطع ابدا وقيل هو
الجنة (والذين سعوا فى آياتنا) اى عملوا فى ابطال آياتنا (ممجزين) اى مشبطين الناس عن
الايمان وقرئ معاجزين اى معاندين مشاقين وقيل معناه ظانين ومقدرين انهم يحجزوننا ويفوتونا
فلا تقدر عليهم بزعمهم ان لا يثبت ولا نشور ولاجنة ولا بار (اولئك اصحاب الجحيم) قوله
تعالى (وما ارسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا تمنى الى الشيطان فى امنيه) قال ابن
عباس وغيره من المفسرين لما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم تولى قومده عنه وشق عليه
ما رأى من مباعدهم عما جاءهم به من الله تعالى تمنى فى نفسه ان يأتية من الله ما يقارب بينه وبين
قومه لحرصه على ايمانهم فكان يوما فى مجلس لقريش فانزل الله عز وجل سورة والجمع فقرها
رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ افرايتم اللات والعزى ومائة الثالثة الاخرى الى
الشيطان على لسانه ما كان يحدث به نفسه وتجاه تلك الفرائق العلى وان شفاعتهن لترجيى
فلما سمعت قريش ذلك فرحوا به ونضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قراءته فقرأ السورة
كلها وسجد فى آخرها وسجد المسلمون بسجوده وسجد جميع من فى المسجد من المشركين لم يبق
فى المسجد مؤمن ولا كافر الا سجد غير الوليد بن المغيرة وادى احمدة سعيد بن العاص فانهما
اخذا حفنة من البطحاء ورفعها الى جبهتيهما وسجدا عليها لانهما كانا شيخين كبيرين فلم
يستطيعا السجود وتفرقت قريش وقد سرهم ما سمعوا من ذكر آلهتهم ويقولون قد ذكر محمد
آلهتنا باحسن الذكر وقالوا قد عرفنا ان الله يحيى ويميت ويرزق ولكن آلهتنا هذه تشفع لنا
عنده فان جعل لها محمد نصيبا فمن بعد فلما امسى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل فقال

ففيها بالكلام العلية
الثمرة والآداب الحسنة
المفيدة والشرائع والمسلكات
الفاضلة (للعالمين) اى
المستعدين لقبول فضله
وزيته وهدايته (ووعيداته
اسحق) القلب للرد الى
مقامه بتكميل الخلق
حال الرجوع عن الحق
(ويعقوب) النفس المراضة
المتحزنة بالبلاء المطمئنة
باليقين والصفاء (نافلة)
متورة بنور القلب متولدة
منه (وكلا جعلنا صالحين)
بالاستقامة والتمسك
في الهداية (وجعلناهم ائمة)
لسائر القوى والنفوس
الناقصة المستعدة (يهدون
بامرنا) اما الروح فبالاحوال
والمشاهدات والانوار
واما القلب فالمعارف
والمكاشفات والاسرار
واما النفس فبالاخلاق
والمعاملات والآداب وهي
المرادة بقوله (واوحينا
اليهم فصل الخيرات واقام
الصلوة وابتاء الزكوة
وكا والاعبادين) بالتوحيد
والعبودية الحققة في مقام
التجريد والتفريد وهذا
هو تطبيق ظاهر ابراهيم
على باطنه وقد يمكن ان يؤول
بضرب آخر من التأويل

يا محمد ماذا صنعت لقد تلوت على الناس ما لم آت به عن الله تعالى فحزن رسول الله صلى الله عليه وسلم حزنا شديدا وخاف من الله تعالى خوفا كبيرا فانزل الله تعالى هذه الآية يعزبه وكان به رحيميا وسمع بذلك من كان بارض الحبشة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وبلغهم سجد قريش وقيل قد اسلمت قريش واهل مكة فرجع اكثرهم الى عشاثرهم وقالوا هم احب اليها حتى اذادوا من مكة بلغهم ان الذي كانوا حديثا به من اسلام اهل مكة كان باطلا فلم يدخل احد منهم الا بحوار او مستخفيا فلما نزلت هذه الآية قالت قريش ندم محمد على ما ذكر من منزلة آلهما عند الله فقير ذلك وكان الحرفان اللذان اتى الشيطان على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وقع في فم كل مشرك فازدادوا شرا الى ما كانوا عليه وشدة على من اسلم وقوله وما رسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه بالوحي عيانا ولا نبي الى هو الذي تكون نبوته الهاما او ماما لكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا الا اذا اتى اى احب شيئا واشتهاه وحدث به نفسه مما لم يؤمر به اتى الشيطان في امينه اى في مراده وقال ابن عباس اذا حدث اتى الشيطان في حديثه ووجد اليه سبيلا والمعنى ما من نبي الا اتى ان يؤمن قومه ولم يتن ذلك نبي الا اتى الشيطان عليه ما يرضى قومه فينسخ الله ما يلقي الشيطان وقال اكثر المفسرين معنى تمنى قرأ وتلا كتاب الله اتى الشيطان في امينه اى في تلاوته قال حسان في عثمان حين قتل تمنى كتاب الله اول ليلة * وآخرها لاقى حمام المقادر

فان قلت قد قامت الدلائل على صدقه واجمعت الامة فيما كان طريقه البلاغ انه معصوم فيه من الاخبار عن شيء منه بخلاف ما هو به لا فصدرا ولا عمدا ولا سهوا ولا غلطا قال الله تعالى وما ينطق عن الهوى وقال تعالى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد فكيف يجوز الغلط على النبي صلى الله عليه وسلم في التلاوة وهو معصوم منه قلت ذكر العلماء من هذا الاشكال اجوبة اربعة اولى اصل هذه القصة وذلك ان لم يروها احد من اهل الصحة ولا سندها ثقة بسند صحيح او سلم متصل وانما رواها المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب الملقون من الصحف كل صحيح وسقيم والذي يدل على ضعف هذه القصة اضطراب روايتها وانقطاع سندها واختلاف الفاظها فقائل يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في الصلاة وآخر يقول قراها وهو في نادى قومه وآخر يقول قراها وقد اصابته سنة وآخر يقول بل حدثت نفسي بها فبجري ذلك على لسانه وآخر يقول ان الشيطان قالها على لسان النبي صلى الله عليه وسلم وان النبي صلى الله عليه وسلم لما عرضها على جبريل قال ما هكذا اقرأتك الى غير ذلك من اختلاف الفاظها والذي جاء في الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأوا النجم فوجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيئا من قريش اخذ كفاهم حصى او تراب فرفعه الى جبهته قال عبد الله فلقد رأيت به دقتل كافرا اخرجه البخارى ومسلم وصح من حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس رواه البخارى فهذا الذي جاء في الصحيح لم يذكر فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر تلك الالفاظ ولا قرأها والذي ذكره المفسرون عن ابن عباس في هذه القصة فقد رواه عنه الكلبي وهو ضعيف جدا فهذا توهين هذه القصة الجواب الثاني وهو من حيث المعنى هو ان الجنة قد قامت

مناسب لما قال النبي عليه السلام كنت انا وعلّي نورين لسبح الله تعالى ومحمده ونهله وسبحته الملائكة بتسبيحنا وحمده تحميدنا وهلته بتهيلنا فلما خلق آدم عليه السلام انتقلنا الى جهته ومن جهته الى صلبه ثم الى شيت الى آخر الحديث وهو ان الروح الابراهيمي قدسه الله تعالى كان كاملا في اول مراتب صفوف الارواح مفيضاً على اطوار الملوكوت كالاتهم جار القصصهم كاسر الاصنام اعيان الموحودات وآله الذوات الممكنات من المادية والمجردات بنور التوحيد طابوا لمراتب الكمالات ذابوا للواقفين مع الصفات والمحجوبين بالغير عن الذات فوضعه نمرود النفس الطاغية العاصية وقواها التي هي قومه في منجنيق الذكر والقوة في نار حرارة طبيعة الرحم فجعلها الله عليه بردا وسلاما اي روحا وبراة من الآفات اي وضوادة وجوده التي هي مظهر روحا ونجينا الى ارض البدن التي باركنا فيها للعالمين بهدايته اياهم وتكميله وتريقته لهم

بالدليل الصحيح واجماع الامة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم وتزاهته عن مثل هذه الرذيلة وهو تسميه ان ينزل عليه مدح له غير الله او ان يتصور عليه الشيطان ويشبه عليه القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى ينه جبريل عن ذلك فهذا كله ممتنع في حقه صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل ولوقول عايننا بعض الاقويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين الآية الجواب الثالث في تسليم وقوع هذه القصة وسبب مجود لكفار ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ رتل القرآن ترتيبا وبفصل الآي تفصيلا كما صح عنه في قرأته فيجتمعا ان الشيطان ترصد تلك السكتات فدرس فيها ما خلقه من تلك الكلمات عما كيا الصوت النبي صلى الله عليه وسلم فسمع من دنا منه من الكفار فظنوها من قول النبي صلى الله عليه وسلم فمجدوا معه لجهوده فاما المسلمون فلم يقدح ذلك عندهم لتحقيقهم من حال النبي صلى الله عليه وسلم ذم الاوثان وعيها وانهم كانوا يحفظون السورة كما انزلها الله عز وجل الجواب الرابع في تحقيق تفسير الآية وقد تقدم ان التني يكون بمعنى حديث النفس وبمعنى التلاوة فعلى الاول يكون معنى قوله الا اذا تمنى اي خطر بالله وتمنى بقلبه بعض الامور ولا يبعد انه اذا قوى التني اشتغل بالخطر فحصل السهو في الافعال الظاهرة وعلى الثاني وهو تفسير التني بالتلاوة فيكون معنى قوله الا اذا تمنى اي تلا وهو ما يقع لابي صلى الله عليه وسلم من السهو في اسقاط آية او آيات او كلمة او نحو ذلك ولكنه لا يقر على هذا السهو بل يذبه عنه ويذكر به لا وقت والحين كما صح في الحديث لقد اذكرني كذا كذا آية كنت انسيها من سورة كذا وحاصل هذا ان الفرض من هذه الآية ان الانبياء والرسول وان عصمهم الله عن الخطا في العلم فلم يعصهم من جواز السهو عليهم بل حالهم في ذلك كحال سائر البشر والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (فينسخ الله ما ياتي الشيطان) اي يبطله ويذهب به (ثم يحكم الله آياته) اي يثبتها (والله عليم حكيم) * قوله عز وجل (ليجعل ما يلقى الشيطان فنة) اي محنة وبلية والله تعالى يمتحن عباده بما يشاء (لاذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق (والقاسية قلوبهم) اي الجافية قلوبهم عن قبول الحق وهم المشركون (وان الظالمين لفي شقاق بعيد) اي في خلاف شديد (وليعلم الذين اوتوا العلم) اي التوحيد والقرآن والتصديق بنسخ الله ما يشاء (انه الحق من ربك) اي الذي احكم الله من آيات القرآن هو الحق من ربك (فبؤمنوا به) اي يعتقدوا انه من الله عز وجل (فنجبت له قلوبهم) اي تسكن اليه (وان الله لهادي الذين آمنوا الى صراط مستقيم) اي الى طريق قويم وهو الاسلام * قوله عز وجل (ولا يزال الذين كفروا في حرية منه) اي في شك من القرآن وقيل من الدين الذي هو صراط مستقيم (حتى تأتيم الساعة بفته) اي فجأة وقيل اراد بالساعة الموت (اوبأتيهم عذاب يوم عقيم) اي عذاب يوم لا ليله وهو يوم القيامة وقيل هو يوم بدر سمى عقيما لانه لم يكن في ذلك اليوم لكفار خير كاريح العقيم لا تأتي بخير وقيل لانه لا مثله في عظام امره لقتال الملائكة فيه (الملك يومئذ) يعني يوم القيامة (لله) وحده من غير منازع ولا مشاركة فيه (يحكم) اي يفصل (بينهم) ثم بين ذلك الحكم فقال تعالى (فالتين آمنوا وعملوا الصالحات في جنات النعيم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا فلأولئك لهم عذاب عظيم) * قوله تعالى (والذين

هاجروا في سبيل الله) اى طارقوا اوطانهم وعشائرهم في طاعة الله وطلب رصاء (ثم قتلوا
اوحاوا ليرزقهم الله رزقا حسنا) اى لا يقطع ابدا وهو رزق الجبة لان فيها ما تشتهى الانفس
وتأذى الامين (وان الله لهو خير الرازقين) فان قلت الرازق في الحقيقة هو الله عز وجل
لا رازق لخلق غيره فكيف قال وان الله لهو خير الرازقين قلت قد يسمى غير الله رازقا على
المشاركة وله رزق الساطان الجداى اعطاهم ارزاقهم وان الرازق في الحقيقة هو الله تعالى وقبل لان الله
تعالى يعطى من الرزق ما لا يقدر عليه غيره (ليدخلنهم مدخلا يرضونه) يعنى الجبة يكرمون
به ولا ينالهم فيه مكروه (وان الله لعليم) بزيارتهم (حليم) بالعمو عنهم قوله عز وجل
(ذلك) اى امر ذلك الذى قصصنا عليك (ومن عاقب بمثل ما عوقب به) اى جازى
الظالم بمثل ظلمه وقيل يعنى قاتل المشركين كما قاتلوه (ثم بنى عليه) اى ظلم باخراجه من
منزله يعنى ما اتاه المشركون من النفي على المسلمين حتى احوجوه الى مفارقة اوطانهم نزات
في قوم من المشركين اتوا قوما من المسلمين ليلابن بقينا في المحرم فكره المسلمون قتالهم وسالوهم
ان يكفوا عن القتال من اجل الشهر الحرام فابى المشركون وقاتلوهم فذلك بغيم عليهم وثبت
المسلمون فصبرهم الله عليهم فذلك قوله تعالى (لينصرنه الله ان الله لعفو) اى عن مساوى
(غفور) يعنى لتؤبهم (ذلك) اى ذلك العصر (بان الله) انقاد على ما يشاء من قدرته
انه (بولج الليل في النهار وبولج النهار في الليل) فى معنى هذا الايلاج قولان احدهما انه
يحمل ظلمة الليل مكان ضياء النهار وذلك بغيوة الشمس ويجعل ضياء النهار مكان ظلمة الليل
بطلوع الشمس القول الاثنى هو ما يزيد فى احدهما وقص من الآخر من الساعات وذلك لا يقدر
عليه الا الله تعالى (وان الله سميع بصير ذلك بان الله هو الحق) اى ذو الحق فى قوله
وفعله ودينه حق وعبادته حق (وان ما يدعون) يعنى المشركين (من دونه هو الباطل)
يعنى الاصنام التى ليس عدها ضرولا تنفع (وان الله هو العلى) اى العالى على كل شئ
(الكبير) اى العظيم فى قدرته وسلطانه قوله عز وجل (الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فتصيح الارض مخضرة) اى باليات (ان الله لطيف) اى باستخراج البات من الارض
رزقا للعباد والحيوان (خير) اى بما فى قلوب العباد اذا تأخر المطر عنهم (له ما فى السموات
وما فى الارض) اى عبيدا وماكا (وان الله لهو الغنى الحميد) يعنى الغنى عن عباده الحميد
فى افعاله (الم تر ان الله مفر لكم ما فى الارض) اى الدواب التى تركب فى البر (والفلك)
اى ومفر لكم السفن (تجرى فى البحر بأمره) يعنى مفرها الماء والرياح ولولا ذلك
ما جرت (ويسبك السماء ان تقع) اى لكيلا تسقط (على الارض الا باذن الله
بالناس رؤف رحيم) يعنى انه انعم بهذه النعم الجامعة لمنافع الدنيا والدين وقد بلغ
الغاية فى الانعام والاحسان فهو اذا رؤف رحيم بكم (وهو الذى احياكم) اى
انشاكم ولم تكونوا شيئا (ثم يميتكم) اى عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) اى
يوم البعث للثواب والعقاب (ان الانسان لكفور) اى لجحود نعم الله عز وجل قوله تعالى
(لكل امة جعلنا منسكا) قال ابن عباس شريعة (هم ناسوه) هم عاملون بها عنه انه قال
حيدا وقبل موضع قبران يذبحون فيه وقبل موضع عبادة (فلانازعك فى الامر) اى فى امر

فيها بالعلوم والاعمال
التى هى ارزاقهم الحقيقة
واوصافهم الكمالية
(ولو طأ) واذا كروا لوط القلب
(آتياء) حكمة (وعلماء
وحجباء من القرية) اهل
قرية البدن (التى كانت
تعمل الخبائث) خبائث
الشهوات الفاسدة (انهم
كانوا قوم سوء فاسقين)
ما يانهم الامور لا من جهتنا
المأمور بها ومباشرتهم
الاعمال لاعلى ما ينهى
من وجه الشرع والعقل
(وادخلناه فى رحمتنا)
الرحيمية ومقام تجلى
الصفات (اهم من الصالحين)
العاملين بالعلم الثابتين على
الاستقامة (ونوحا) ونوح
العقل (اذمادى من قبل)
من جهة قدم القلب
واستدعى الله الكمال
اللاحق (فاستجباله واهله)
فنجينا القوى القدسية
والفكرية والحمدية وسائر
القوى العقلية (من الكرب
المظلم) الذى هو كون
كالاتها بالقوة اذ كل ما هو
كامن فى الشئ بالقوة كربه
يطلب التفسير بالظهور
والبروز الى الفعل وكلما كان
الاستعداد اقوى والكمال
الممكن له الكامن فيه اتم

كان الكرب اعظم (ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا) اى القوى الفسانية والبدنية المكذبن بآيات المعقولات والمحرمات (انهم كانوا قوم سوء) ينعونه من الكمال والنجريد ويحجبونه عن الانوار بالتكذيب (فأضرقتناهم) في بيم القطران الهبولانى والبحر العميق الجسمانى (اجمعين وداود) العقل الظرى الذى هو فى مقام السر (وساميان) العقل العلمى الذى هو فى مقام الصدر (اذبحكم) اى فى ارض فى الحرب (اى فى ارض الاستعداد من الكمالات المودعة فيه المخرونة فى الازل والمغروزة فى الفطرة الناشئة عند التوجه الى الظهور والبروز يحكمان فيه بالعلم والعمل والفكر والرياضة وتثيرها ويناعها وادراكها (اذفشت فيه) انتشرت فيه بالافساد فى ظلمة ليل غلبة الطبيعة البدنية والصفات الفسانية (غنم القوم) اى القوى البهيمية الشهوانية (وكما لحكمهم شاهدين) على مقتضى احوالهم حاضرين اذ كان الحكم بامرهما وعلى

الذبايح نزلت فى بديل بن ورقاء وبشر بن سفيان ويزيد بن خنيس قالوا الاصحاب اى صلى الله عليه وسلم مالكم تأكلون مما تقتلون بأيديكم ولا تأكلون مما قتله الله وقبل معناه لاتأزعمهم انت قوله تعالى (وادع الى ربك) اى الى الايمان به والى دينه (انك لعلى هدى مستقيم) اى على دين واضح قويم (وان جادلوك) اى خاصموك فى امر الذبح وغيره (فقل الله اعلم بما تعملون) اى من التكذيب (الله يحكم بينكم يوم القيامة فيما كنتم فيه تختلفون) اى فتعلمون حينئذ الحق من الباطل وقبل حكم يوم القيامة يتردد بين جنة وثواب لمن قبل وبين نار وعقاب لمن رد وابتى قوله عز وجل (الم تعلم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ويدخل فيه الامة (ان الله يعلم ما فى السماء والارض ان ذلك فى كتاب) اى فى اللوح المحفوظ (ان ذلك) اى علمه بجميعة (على الله يسير) اى هين وقيل ان كتب الحوادث مع انها من الغيب على الله يسير (ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا) اى حجة ظاهرة من دليل سمعى (وما ليس لهم به علم) اى انهم فعلوا ما فعلوه عن جهل لا عن علم ولا دليل عقلى (وما لظالمين) اى المشركين (من نصير) اى مانع عنهم من العذاب (واذاتلى عليهم آياتنا بينات) يعنى القرآن وصفه بذلك لان فيه بيان الاحكام والفصل بين الحلال والحرام (تعرف فى وجوه الذين كفروا المكر) اى الانكار والكراهة يتبين ذلك فى وجوههم (يكادون يسطون) اى يقعون ويسطون اليكم ايديهم بالسوء وقيل يطشون (بالذين يتلون عليهم آياتنا) اى بمحمد واصحابه من شدة الغيظ (قل) اى قل لهم يا محمد (ان أنبئكم بشر من ذلكم) اى بشر لكم واكره اليكم من هذا القرآن الذى تستمعون (النار) اى هى النار (وعدها الله الذين كفروا او بئس المصير) قوله تعالى (يا ايها الناس ضرب مثل) فان قلت الذى جاءه ليس بمثل فكيف سماه مثلاً قلت لما كان المثل فى الاكثر نكتة مجيبة غريبة جازان يسمى كل كلام كان كذلك مثلاً وقال فى الكساف قد سميت الصفة والقصة الرائقة المتلقة بالاستحسان والاستغراب مثلاً تشبها لها ببعض الامثال المسيرة لكونها مسيرة عندهم مستحسنة مستغربة (فاستمعوا له) اى تدبروه حق تدبره فان الاستماع بلا تدبر وتعلل لا ينفع والمعنى جعل لى شبيه وشبهه بى الاوثان اى جعل المشركون الاصنام شركائى يعبدونها ثم بين حالها وصفها فقال تعالى (ان الذين تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (لن يخلقوا ذباباً) اى واحداً فى صفه وضعفه وقلته لانها لا تقدر على ذلك (ولو اجتمعوا له) اى خلقتهم والمعنى ان هذه الاصنام لو اجتمعت لم يقدروا على ضعفها وضعفها فكيف يليق بالعاقل جعلها معبوداً له (وان يسلمهم الذباب شيئاً لا يستقذوه منه) قال ابن عباس كانوا يطلون الاصنام بالزعفران فاذا جف جاء الذباب فاستلبه منه وقيل كانوا يضعون الطعام بين ايدي الاصنام فيقع الذباب عليه ويأكل منه (ضعف الطالب والمطلوب) قال ابن عباس الطالب الذباب يطلب ما يسلب من الطيب الذى على الصنم والمطلوب هو الصنم وقيل الطالب الصنم والمطلوب الذباب اى او طلب الصنم ان يخلق الذباب ليجز عنه وقيل الطالب عابد الصنم والمطلوب هو الصنم (ما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه حق عظمتهم وما عرفوه حق معرفته ولا وصفوه حق صفته حيث اشركوا به ما لا يتبع من الذباب ولا ينصف منه (ان الله لقوى عزيز) اى غالب لا يقهر قوله عز وجل (الله يسطق

من الملائكة) اى يختار من الملائكة (رسلا) جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وغيرهم (ومن الناس) اى ويختار الله من الناس رسلا مثل ابراهيم وموسى وعيسى ومحمد وغيرهم من الانبياء والرسل صلى الله وسلم عليهم اجمعين نزلت حين قال المشركون انزل عليه الذكر من بيننا فاجاب الله تعالى ان الاختيار اليه يختار من يشاء من عباده لرسالته ان الله سمع) اى لا قوا لهم (بصير) اى لا قوا لهم لانحنى عليه خافية * قوله تعالى (يعلم ما بين ايديهم) قال ابن عباس ما قدموا (وما خلفهم) اى ما خلفوا وقيل يعلم ما عملوا وما هم عاملون وقيل يعلم ما بين ايدي ملائكته ورسله قبل ان يخلقهم ويعلم ما هو كائن بعد فائهم (والى الله ترجع الامور) اى فى الآخرة * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا) اى صلوا لان الصلاة لان تكون الا بالركوع والسجود (واعبدوا ربكم) اى وحدوه وقيل اخلصوا له العبادة (وافعلوا الخير) قال ابن عباس صلة الارحام وبتكريم الاخلاق وقيل فعل الخير ينقسم الى خدمة المعبود الذى هو عبارة عن التعظيم لامر الله تعالى والى الاحسان الذى هو عبارة عن الشفقة على خلق الله ويدخل فيه البر والمعرف والصدقة وحسن القول وغير ذلك من اعمال البر (لعلكم تفلحون) اى لى تسعدوا وتفوزوا بالجنة

﴿ فصل فى حكم سجود التلاوة هنا ﴾ لم يختلف العلماء فى السجدة الاولى من هذه السورة اختلفوا فى السجدة الثانية فروى عن عمر وعلى وابن عمر وابن مسعود وابن عباس وابى الدرداء وابى موسى انهم قالوا فى الحج سجدتان وبه قال ابن المبارك والشافعى واحمد واسحق يدل عليه ما روى عن عتبة بن عامر قال قلت لارسول الله افى الحج سجدتان قال نعم ومن لم يسجد بهما فلا يقرأهما اخرجه الترمذى وابوداود وعن عمر بن الخطاب انه قرأ سورة الحج فسجد فيها سجدتين وقال ان هذه السورة فضلت بسجدتين اخرجه مالك فى الموطأ وذهب قوم الى ان فى الحج سجدة واحدة وهى الاولى وايست هذه بسجدة وهو قول الحسن وسعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وسفيان الثورى وابى حنيفة ومالك بدليل انه قرن السجود بالركوع فدل ذلك انها سجدة صلاة لا سجدة تلاوة واختلف العلماء فى عدة سجود الا لاوة نذهب الشافعى واحمد واكثر اهل العلم الى انها اربع عشرة سجدة لكن الشافعى قال فى الحج سجدتان واسقط سجدة ص وقال ابو حنيفة فى الحج سجدة واثبت سجدة ص وبه قال احمد فى احدى الروايتين عنه فعنده ان السجرات خمس عشرة سجدة وذهب قوم الى ان الفصل ايس فيه سجود يروى ذلك عن ابى بن كعب وابن عباس وبه قال مالك فعلى هذا يكون سجود القرآن احدى عشرة سجدة يدل عليه ما روى عن ابى الدرداء ان النبى صلى الله عليه وسلم قال فى القرآن احدى عشرة سجدة اخرجه ابو داود وقال اسناده واه ودليل من قال فى القرآن خمس عشرة سجدة ما روى عن عمر وابن العاص قال اقرانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى القرآن خمس عشرة سجدة منها ثلاث فى المفصل وفى سورة الحج سجدتان اخرجه ابو داود وصح من حديث ابى هريرة رضى الله عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى اقرا وادا السماء انشقت اخرجه مسلم وسجود التلاوة سنة للقارى والمستمع وبه قال الشافعى وقال ابو حنيفة هو واجب * قوله عز وجل (وجاهدوا فى الله حق جهاده) اى جاهدوا فى سبيل الله اعداء الله ومعنى

اعيننا ومقتضى ارادتنا بحكم داود السرى مقتضى الذوق بتسليم غنم القوى الحيوانية البهيمة الى اصحاب الحرث من القوى الروحانية بالملكية ليزبحوها ويميتوها بالاستيلاء والقهر والغلبة ويتذوا بها وحكم سايمان العقل العالى على مقتضى العلم بتسليط القوى الروحانية عليها ليزفخوا بألباسها من العلوم النافعة والادراكات الخريشة والاخلاق والامالك الفاضلة ويروضوها بالمهذيب والتأديب واقامة اصحاب الغنم من النفس وقواها الحيوانية كالفضيلة والمتحركة والمنخبة والوهمة واما الهامامارة الحرث واصلاح ما فى ارض الاستعداد بالطاعات والعبادات والرياضات من باب الشرائع والاخلاق والآداب وسائر الاعمال الصالحة حتى يعود الحرث ناضرا بالغيا الى حد الكمال لترد الغنم الى اصحابها عند حصول الكمال فتصير محفوظة مرعية مسوسة مهذبة فى الاعمال البهيمة بفضيلة العفة ويرد الحرث الى اربابه من الروح وقوا

بالعامشرا بالعلوم والحكم
متزينا بازها المعارف
والحقائق واورار التجليات
والمشاهدات ولهذا قال
(فقهناها سليمان) فان
العمل بالتقوى والرياضة
على وفق الشرع والحكمة
العملية المانع في تحصيل
الكمال وابراره الى الفعل
من العلم الكلى والمكر
والنظر والشوق والكشف
(وكلا آتيا حكما وعلميا)
ادكل منهما على الصواب
في رايه والحكمة النظرية
والعملية والمكاشفة والمعاملة
كلتاها متعاقدتان في طلب
الكمال متوافقتان
في تحصيل كرم الحاصل بهما
(وسحر ماع داود الجبال)
الفؤاد جبال الاعضاء
(يسبحن والطير) بالسنة
خواصها التي امر بها
ويسرن معه بسيرتها
الخصوصية فلا تمضي
ولا تمتنع عليه فكل وتنقل
وتأبى امره بل تسير معه
مأمورة بامر منقاد
مطوعة لتأديها وارتياضا
وتعودها بامر وتزنها
في الطاعات والعبادات وطير
القوى الروحية يسبحن
بالادكار والافكار والطيران
في فضاء ارواح الانوار

حق جهاده هو استفراغ الطاقة فيه قاله ابن عباس وعنه انه قال لا تخافوا في الله لومة لائم
فهو حق الجهاد كما يجاهدون في سبيل الله ولا تخافون لومة لائم وقيل معناه اعملوا الله حق عمله
واعبدوه حق عبادته قيل لنسخها قوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقال اكثر المفسرين حق
الجهاد ان يكون بنية صادقة خالصة لله وليكون كلمة الله هي العليا بدليل قوله صلى الله عليه
وسلم من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله اخرجاه في الصحيحين من حديث ابي موسى
الاشعري وقيل مجاهدة النفس والهوى هو حق الجهاد وهو الجهاد الاكبر روى ان النبي
صلى الله عليه وسلم لما رجع من غزوة تبوك قال رجعا من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر
ذكره بغوى غير سند قيل اراد بالاصغر جهاد الكفار وبالاكبر جهاد النفس (هو
اجتباكم) اي اخذكم لدينه والاشتغال بخدمة وعبادته وطاعته فاي رتبة اعلى من هذا
واى مساعدة فوق هذا (وما جعل عليكم في الدين من حرج) اي ضيق وشدة وهو ان
المؤمن لا يتلى بشئ من الذنوب الا جعل الله له منه مخرجا بعضها بالوطة وبعضها برد المظالم
والقصاص وبعضها بانواع الكفارات من الامراض والمصائب وغير ذلك فليس في دين
الاسلام ما لا يجد العبد فيه سبيلا الى الخلاص من الذنوب ومن العقاب لمن وفق وقيل معناه
رفع الضيق في اوقات فروضكم مثل هلال شهر رمضان والعطير ووقت الحج اذا ايسر
عليكم وسع ذلك عليكم حتى تتيقنوا وقبل معناه الرخص عند الضرورات كقصر الصلاة
والفطر في السفر والتيمم عند عدم الماء واكل الميتة عند الضرورة والصلاة قاعدا والعطير
مع العجز بعذر المرض ونحو ذلك من الرخص التي رخص الله لعباده قبل اعطى الله هذه الامة
خصلتين لم يعطهما احدا غيرهم جعلهم شهداء على الناس وما جعل عليهم في الدين من حرج
وقال ابن عباس الحرج ما كان على بنى اسرائيل من الاصر التي كانت عليهم وضاعها الله عن
هذه الامة (لمة ايكم ابراهيم) لانها داخلية في لمة محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت لم يكن
ابراهيم بالامة كلها فكيف سماه اباي قوله لمة ايكم ابراهيم قلت ان كان الخطاب للعرب
فهو ابو العرب قاطبة وان كان الخطاب لكل المسلمين فهو ابو المسلمين والمعنى ان وجوب
احترامه وحفظ حقه يجب كما يجب احترام الاب فهو كقوله وازواجه امهاتهم وقد قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انا لكم كالوالد وفي قوله (هو سماكم المسلمين من قبل)
قولان احدهما ان الكفاية ترجع الى الله تعالى يعني ان الله سماكم المسلمين في الكتب القديمة
من قبل نزول القرآن القول الثاني ان الكفاية راجعة الى ابراهيم يعني ان ابراهيم سماكم المسلمين
في ايامه من قبل هذا الوقت وهو قوله ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرية ناسك لعلنا نصل اليك
فاستجاب الله دعاءه فينا (وفي هذا) اي وفي القرآن سماكم المسلمين (ليكون الرسول شهيدا
عليكم) يعني يوم القيامة ان قد بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) يعني تشهدون يوم
القيامة على امم ان رسلكم قد بلغتهم (فاقبوا الصلاة واتوا الزكاة واعتصموا بالله) اي تقواه
وتوكلوا عليه وقيل تمسكوا بدين الله وقال ابن عباس سلوا ربكم ان يعصمكم من كل ما يكرهه وقيل
معناه ادهوا ربكم ان يثبكم على دينه وقيل الاعتصام هو التمسك بالكتاب وامن (هو مولاكم)
اي وليكم وناصركم وحافظكم (فم المولى وانتم النصير) اي الناصر لكم والله تعالى اعلم

تفسير سورة المؤمنين وهي مكية

وهي مائة وثمان عشرة آية والف وثمانمائة واربعون كلمة واربعة آلاف وثمانمائة حرف وحرفان

بسم الله الرحمن الرحيم

عن ابن جرير بن الخطاب رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه دوى كدوى النحل فانزل الله عليه يوما فكث ساعة ثم سرى عنه فقرا قد افلح المؤمنون الى عشر آيات من اولها وقال من اقام هذه العشر آيات دخل الجنة ثم استقبل القبلة ورفع يديه وقال اللهم زدنا ولا تنقصنا واكرمنا ولا تمنا واعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا وارض عنا اخرجه الترمذى * قوله عز وجل (قد افلح المؤمنون) قال ابن عباس قد سعد المصدقون بالتوحيد وبقوا في الجنة وقيل الفلاح البقاء والنجاة (الذين هم في صلاتهم خاشعون) قال ابن عباس يخبتون اذلاء خاضعون وقيل خائفون وقيل متواضعون وقيل الخشوع من افصال القلب كالخوف والرعدة وقيل هو من افصال الجوارح كالسكون وترك الالتفات وغض البصر وقيل لابد من الجمع بين افعال القلب والجوارح وهو الاولى فالخاشع في صلاته لابد وان يحصل له خشوع في جميع الجوارح فاما ما يتعلق بالقلب من الافصال فتهاية الخضوع وان تذلل للعبود ولا يلتفت الخاطر الى شئ سوى ذلك التعظيم واما ما يتعلق بالجوارح فهو ان يكون ساكنا مطرقا ناظرا الى موضع سجوده وقيل الخشوع هو ان لا يعرف من على يمينه ولا من على شماله (ق) عن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الالتفات في الصلاة فقال هو اختلاس يختلسه الشيطان من صلاة العبد الاختلاس هو الاختطاف عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله مقبلا على العبد وهو في صلاته ما لم يلفث فاذا لفت انصرف عنه وفي رواية اعرض عنه اخرجه ابو داود والنسائي وقيل الخشوع هو ان لا يرفع بصره الى السماء (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال اقوام يرفعون ابصارهم الى السماء في صلاتهم فاشتد قوله في ذلك حتى قال ليزن عن ذلك اولئك يرفعون ابصارهم وقال ابو هريرة كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفعون ابصارهم الى السماء في الصلاة فلما نزل الذين هم في صلاتهم خاشعون رقعوا بابصارهم الى موضع السجود وقبل الخشوع هو ان لا يثبت بشئ من جسده في الصلاة لما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم ابصر رجلا يثبت بخصيته في الصلاة فقل لو خشم قلب هذا خشمته بجوارحه ذكره البغوي بغير سند عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا قام احدكم الى الصلاة فلا يمسح الخصى فان الرحمة تواجهه اخرجه ابو داود والترمذى والنسائي وقيل الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة والاعراض عما سوى الله والتدبر فيما يحرى على لسانه من القراءة والذكر * قوله تعالى (والذين هم عن اللغو معرضون) قال ابن عباس هم عن الشرك وقيل عن المصاصي وقيل هو كل باطل ولهو وما لا يحمل من القول والفعل وقيل هو معارضة الكفار بالشتم والسب (والذين هم للزكاة فاعلون) اى الزكاة الواجبة يؤدون فغير عن التأدية بالفعل لانها فعل وقيل الزكاة ههنا

(وكما فاعلين) قادرين على ذلك التحجير (وعلمناه صنعة لبوس لكم) من الورع والنفوى ونعم الدرع الحصين الورع (لنحصنكم من بأسكم) بأس القوى الغضبية السبية والتهلاخ الحرص والدواعى الطبيعية والقوى الوهمية الشيطانية (فهل اتم شاكرون) حق هذه النعمة بالتوجه الى الحضرة الربانية بالكلية (ولسليمان الريح) اى سخرنا سليمان العقل العبدى المتمكن على عرش النفس في الصدر ريح الهوى (عاصفة) في هبوبها (نجرى بامرهم) مطيعة له الى ارض البدين المتدرب بالطاعة والادب (الى الارض اتى باركها) فيها بركة والاعمال والمملكات الفاضلة والاعمال الصالحة (وكما بكل شئ) من ارباب الكمال (عالمين ومن الشياطين) شياطين الوهم والتخيل (من يفوضون له) في بحر الهوى الى الجمالية يستخرجون درر المعاني الجزئية (ويعملون عملا دون ذلك) من التركيب والنصب والمصنوعات وبهيج الدواعى المكسوبات وامثالها (وكما لهم حافظين) عن الزين والخطا والتسويل

الباطل والكذب (وايـرب)
 النفس المطمئنة المتحسة
 بانواع البلاء في الرياضة
 البالغة كمال الزكاء في المجاهدة
 (اذنادى ربه) عند شدة
 الكرب في الكدّ وبلوغ
 الطاقة والوسع في الجد
 والجهد (اني مسني الضر)
 من الضعف والانكسار
 والعجز (وانت ارحم
 الراحمين) باتوسعة الروح
 (فاستجبنا له) بروح
 الاحوال عن كدّ لاعمال
 عد كمال الطمأنينة ونزول
 السكينة (فكفنا ما به
 من ضرر) الرياضة بنزول
 الهداية وفسنا عنه ظلمة
 الكرب باسراق نور القلب
 (وآتيناه اهلـه) القوى
 النفسانية التي ملكهاها
 وامتناها بالرياضة باحيائها
 بالحياة الحقيقية (ومثلهم
 معهم) من امداد القوى
 الروحانية ووفراعاتهم اسباب
 القلبية ووفراعاتهم اسباب
 الفضائل الخلقية واحوال
 العلوم النافعة الجزئية
 (رحمة من عندنا وذكرى
 للعابدين) واصل وادريس
 وذلك كفل كل من الصابرين
 وادخلهم في رحمتنا انهم
 من الصالحين وذالون)
 اي الروح الغير الواصل

هي العمل الصالح والاول اولى (والذين هم لفروجهم حافظون) الفرح اسم لسواة الرجل
 والمرأة وحفظه التعفف عن الحرام (الاهل ازواجهم) على بمعنى من (او مملكت ايمانهم)
 يعني الاماء والجوارى والآية في الرجال خاصة لان المرأة لا يجوز لها ان تسمع بفرج مملوكها
 (فانهم غير مملوئين) يعني بعدم حفظ فرجه من امرأته وامته فانه لا يلام على ذلك واما لا يلام
 فيما اذا كان على وجه اذن فيه الشرع دون الاتيان في غير المأني وفي حال الحيض والنفاس فانه
 محذور فلا يجوز ومن فعله فانه ملوم (فمن ابغى وراء ذلك) اي التمس وطلب سوى الازواج
 والولائد وهن الجوارى المملوكة (فأوائكهم العادون) اي الظالمون المجاوزون الحد
 من الحلال الى الحرام وفيه دليل على ان الاستثناء باليد حرام وهو قول اكثر العلماء سئل عطاء
 عنه فقال مكروه سمعت ان قوما يحشرون وايديهم حبالي فأظن انهم هؤلاء وقال سعيد بن جبير
 حذّب الله امة كانوا يعشون بمذاكيرهم * قوله عز وجل (والذين هم لاماناتهم وعهدهم
 راعون) اي حافظون يحفظون ما اتفقوا عليه والعقود التي طاقوها الناس عليها يقومون
 بالوفاء بها والامانات تختلف في ما يكون بين العبد وبين الله تعالى كالصلاة والصوم وغسل
 الجابة وسائر العبادات التي اوجبها الله تعالى على العباد فيجب الوفاء بجميعها ومنها ما يكون
 بين العباد كالودائع والصنائع والاسرار وغير ذلك فيجب الوفاء به ايضا (والذين هم على
 صلواتهم يحافظون) اي يداومون ويراعون اوقاتها واتمام اركانها وركوعها وسجودها وسائر
 شروطها فان قلت كيف كرر ذكر الصلاة اولا وآخرا قلت هما ذكر ان مختلفان فليس تكرار
 او صفهم اولا بالخشوع في الصلاة وآخرا بالمحافظة عليها * قوله عز وجل (واوائك) يعني
 اهل هذه الصفة (هم الوارثون) يعني يرثون منازل اهل النار من الجنة عن ابي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من احد الا وله منزلان منزل في الجنة ومنزل في النار
 فمن مات ودخل النار ورث اهل الجنة ومنزله وذلك قوله تعالى وائكهم الوارثون ذكره
 بغوى بغير سند وقيل معنى الورثة هو ان يؤل امرهم الى الجنة وينالوها كما يؤل امر الميراث
 الى الوارث (الذين يرثون الفردوس) هو اعلى الجنة * من عبادة بن الصامت ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة مائة درجة ما بين كل درجة ودرجة كباين السماء والارض
 والفردوس اعلاها درجة ومنها تفجر انهار الجنة الاربعة ومن فوقها يكون العرش فاذا سألتم
 الله فاسألوه الفردوس اخرجته الترمذي (هم فيما خالدون) اي لا يخرجون منها ولا يموتون
 * قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان) يعني ولد آدم لان الانسان اسم جنس (من سلالة
 من طين) قال ابن عباس السلالة صفوة الماء وقبل هي المني لان النطفة تسل من الظهر من طين
 يعني طين آدم لان السلالة تولدت من طين خلق منه آدم وقيل المراد من الانسان هو آدم وقوله
 من سلالة اي سل من كل تربة (ثم جعلناه نطفة) يعني الذي هو الانسان جعلناه نطفة (في قرار مكين)
 اي حرير وهو الرحم وسمى مكينا لاستقرار النطفة فيه الى وقت الولادة (ثم خلقنا النطفة خلقا)
 اي صيرنا النطفة قطعة دم جامد (فخلقنا الملقحة مضغة) اي جعلنا الدم الجامد قطعة لحم صغيرة (فخلقنا
 المضغة عظاما فكسونا العظام لحما) وذلك لان اللحم يستتر العظم فجعله كالنكسوة له قيل ان بين كل خلق
 وخلق اربعين يوما (ثم انشأناه خلقا آخر) اي مبينا للخلق الاول قال ابن عباس هو نفخ الروح فيه

وقبل جملة حيوانا بعدما كان جادا وناطقة بعدما كان ابكم وسميعا لو كان اصم وبصيرا لو كان اكم واودع باطنه وظاهره عجائب صنعه وغرائب فطره وعن ابن عباس قال ان ذلك تصريح احواله بعد الولادة من الاستئلال الى الرضاع الى القعود والقيام الى المشي الى الفطام الى ان يأكل ويشرب الى ان يبلغ الحلم ويتقلب في البلاد الى ما بعدها (تبارك الله) اى استحق التعظيم والشاء بأنه لم يزل ولا يزال (احسن الخالقين) اى المصورين والمقدرين فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى الله خالق كل شئ وقوله هل من خالق غير الله قلت اخلقه معان منها اليجاد والابداع ولا موجد ولا مبدع الا الله تعالى ومنها التقدير كقال الشاعر
ولانت تقرى ما خلفت وبه - ض القوم يخاق ثم لا يفري

معناه انت تقدر الامور ونقطعهما وغيرك لا يفعل ذلك فعلى هذا يكون معنى الآية الله احسن المقدرين وجواب آخر وهو ان عيسى عليه الصلاة والسلام خلق طيرا وسمى نفسه خالقا بقوله انى اخلق لكم من الطين كهية الطير قال تبارك الله احسن الخالقين (ثم انكم بعد ذلك) اى بعدما ذكر من تمام الخلق (ايتون) اى عند انقضاء آجالكم (ثم انكم يوم القيامة تبعثون) اى للحساب والجزاء * قوله عز وجل (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) اى سبع سموات طرائق لان بعضها فوق بعض وقيل لانها طرائق الملائكة فى الصعود والهبوط (وما كنا عن الخلق غافلين) اى بل كنا لهم حافظين من ان تسقط السماء عليهم فتهلكهم وقيل معناه بينا فوقهم سماء اطلعنا فيها الشمس والقمر والكواكب وقيل ما تركناهم سدى بغير امر ونهى وقبل معناه انما خلقنا السماء فوقهم لننزل عليهم الارزاق والبركات منها وقبل معناه وما كنا عن الخلق غافلين اى عن اعمالهم واقوالهم وضمائرهم لانحنى علينا خافية (وانزلنا من السماء ماء بقدر) اى يعلمه الله من حاجتهم اليه وقبل بقدر ما يكفيهم لمعايشهم فى الزرع والفرس والشرب واتواع المنفعة (فاسكنناه فى الارض) يعنى ما سبق فى القدران والمستنقعات مما ينفع به الناس فى الصيف عند انقطاع المطر وقيل اسكنناه فى الارض ثم اخرجناه منها يتابع كالعبون والآبار فكل ماء فى الارض من السماء (وانا على ذهابه لقادرون) وصح من حديث ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سيجان وجيجان والفرات والنيل كل من انهار الجنة اخرجه مسلم وعن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل انزل من الجنة خمسة انهار سيجون وجيجون ودجلة والفرات والنيل انزلها الله عز وجل من عين واحدة من عيون الجنة من اسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال واجراها فى الارض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله وانزلنا من السماء ماء بقدر فاسكاه فى الارض فاذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج ارسل الله عز وجل جبريل فرفع من الارض القرآن والعلم كله والحجر الاسود من ركن البيت ومقام ابراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الانهار الخمسة فيرفع كل ذلك الى السماء فذلك قوله تعالى وانا على ذهابه لقادرون فاذا رقت هذه الاشياء كلها من الارض فقد اهلها خير الدين والدنيا وروى هذا الحديث البغوى فى تفسيره وقال روى هذا الحديث الامام الحسن بن سفيان بن عثمان بن سعيد بالاجازة عن سعيد بن سابق الاسكندر انى عن مسلمة بن على عن مقاتل بن حيان عن حكرمة عن ابن عباس

الى رتبة لكمال (اذذهب) بالمفارقة عن البدنية (مغاضبا) عن قومه القوى النفسانية لاحتجابها واصرارها على مخالفتها وابائها واستكبارها عن طاعته (فظن ان لنقدر عليه) اى لن نستعمل قدرتنا فيه بالابتلاء بمثل ما ابتلى به او لن نصيق عليه فالتقمه حوت الرحمة لوجوب تملقه بالبدن فى حكمنا للاستعمال (فنادى فى الظلمات) فى ظلمات المراتب الثلاث من الطبيعة الجسمانية والنفس النباتية والحيوانية بلسان الاستعداد (ان لا اله الا انت) فأقر بالتوحيد الذاتى المركز فيه عند العهد السابق وميثاق الفطرة والتنزيه المستفاد من التجرد الاول فى الازل بقوله (سبحاك) واعترف بقصانه وعدم استعمال العدالة فى قومه فقال (انى كنت من الظالمين) فاستجباله (بالتوفيق بالسلوك والتبصير بنور الهداية الى الوصول) (ومجيبناه من الغم) من غم النقصان والاحتجاب بنور التسجلى ورفع الحجاب (وكذلك نجى المؤمنين)

بالإيمان التحققي الموقنين
(وذكرى) الروح الساذج
عن العلوم (اذنady زبه)
في استدعاء الكمال بلسان
الاستعداد واستوهب بحبي
القلب لتنتمى فيه العلوم
وشكا أفراده عن معاضدة
القلب في قبول العلم وحياسة
ميراثه مع علمه بان الفناء
في الله خير من الكمال
العملي حيث قال (رب
لا تدركني فردا وانت خير
الوارثين) من القلب وغيره
(فاستجباله ووهبته بحبي
واساحته زوجه) القلب
باصلاح زوجه النفس
المعقر لسوء الخلق وغلبة
ظلمة للطبع تحجب احلاقه
وازالة الظلمة الموحية
للمعرق عنها (انهم) ان اولئك
الكمل من الانباء (كانوا
يسارعون في الحيرات) اى
يساقون الى المشاهدات
التي هي الحيرات المحضة
بالارواح (ويدعوننا)
لعلب المكاشفات بالقلوب
(رغبنا) الى الكمال (ورهبنا)
من نقصان او رغبنا الى
اللطيف والرحيم في مقام
تجليات الصفات ورهبنا
من القهر والمظلموت
(وكانوا) خائمين
بالفوس (وانى احصنت)

ثم ذكر ما انبت بالماء فقال تعالى (فانشانا لكم به) اى بالماء (جات) اى بسائين
(من نخيل واعناب) اما افردهما بالذكر لكثرة منافعهما فانهما يقومان مقام الطعام والادام
والفواكه رطبا ويابساً (لكم فيها) اى في الجنة (فواكه كثيرة ومنها ناكولون) اى
شتاء وصيفا (وشجرة) اى وانشانا لكم شجرة وهى الزيتون (تخرج من طور سيناء)
اى من جبل مبارك وقيل من جبل حسن قيل هو بالبطية وقيل بالحبيشة وقيل بالمرية
ومعناه الجبل الملائك بالاشجار وقيل كل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سيناء وسينين وقيل
هو من السناء وهو الارتفاع وهو الجبل الذى منه نودى موسى بين مصر واثابة وقيل هو
جبل فلسطين وقيل سيناء اسم حجارة بعينها اضيف الجبل اليها لوجودها عنده وقيل هو
اسم المكان الذى فيه هذا الجبل (تنت بالدهن) اى تبت وفيها الدهن وقيل تبت
بئر الدهن وهو الزيت (وصيغ الآكلين) الصيغ الادم الذى يكون مع الخبز ويصاغ
به جعل الله تعالى في هذه الشجرة المباركة ادما وهو الزيتون ودها وهو الزيت وخص
جبل الطور الزيتون لانه منه نشأ وقيل ان اول شجرة نبتت بعد الطوفان الزيتون وقيل
انها تبقى في الارض نحو ثلاثة آلاف سنة قوله عز وجل (وان لكم في الانعام لهبرة)
اى آية تعبرون بها (نسقيكم بما في بطونها) اى البلبا ووجه الاعتبار فيه ان اللبن
يخلص الى الضرع من بين قرث ودم باذن الله تعالى ليس فيه منها شيء فيستحيل الى الطهارة
والى طم يوافق الشهوة والطبع وبصير غذاء وتقدم بسط الكلام بما فيه كفاية في سورة
النحل (ولكم فيها مافع كثيرة ومنها ناكولون) يعنى كما تفعلون بها وهى حبة فكذلك
تفعلون بها بعد الذبح للاكل (وعليها) اى وعلى الابل (وعلى الفلك فحملون) اى
على الابل في البر وعلى السفن في البحر قوله تعالى (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال
يا قوم اعبدوا الله مالكم من اله غيره) اى مالكم معبود سواه (افلا تتقون) اى افلا تخافون
عقابه اذا عبدتم غيره (فقال الملاء الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر مثلكم) اى آدمي
مثلكم مشارك لكم في جميع الامور (يريد ان يفضلكم عليكم) اى انه يحب الشرف والرياسة
فيصير متبوعا وانتم له تبع (ولو شاء الله لانزل ملائكة) يعنى ببلاغ الوحى (ما سمعنا بهذا)
اى الذى يدعوننا اليه نوح (في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة) اى جنون (فتربصوا
به حتى حين) اى الى الموت فتسربحوا منه (قال رب انصرنى بما كذبون) اى
اعنى باهلاكم بتكذيبهم اياى (فاوحينا اليه ان اصنع الفلك باعينا) اى بمرأى مناقله ابن
عباس وقيل بعلمنا وحفظنا لئلا يتعرض له احد ولا يفسد عليه عمله (ووحينا) قيل ان
جبريل علمه عمل السفينة ووصف له كيفية اتخاذها (فاذاجاه امرنا) اى عذابنا (وقال النور)
قيل هو النور الذى ينجز فيه وكان من حجارة وقيل النور هو وجه الارض والمعنى انك
اذا رأيت الماء ينفور من النور (فالك فيها) اى فادخل في السفينة (من كل زوجين
اثين) اى من كل حيوان ذكر وانثى (واهلك) اى وسائر من آمن بك (الامن سبق
عليه القول) اى وجب عليه العذاب (منهم) يعنى الكفار وقيل اراد باهله اهل بيته
خاصة والذي سبق عليه القول منهم هو ابنه كنعان (ولا تخاطبني في الذين ظلموا انهم

اي النفس الزكية الصافية
المستعدة الصابدة التي
احصنت فرج استعدادها
ومحل تأثير الروح من باطنها
محفظه من مساحي القوى
البدنية فيها (ففحقنا فيها
من روحنا) من تأثير روح
القدس بنفخ الحياة
الحقيقية فولدت عيسى
القلب (وجعلناها وابنها
آية) مع القلب علامة
ظاهرة وهداية واضحة
(للمالين) من القوى
الروحانية والنفوس
المستعدة المستبصرة يهديهم
الى الحق والى طريق مستقيم
(ان هذه امتمكم) الطريقة
الموصلة الى الحقيقة وهى
طريقة التوحيد المخصوصة
بالايمان المذكورين طريقتم
ايها المحققون السالكون
طريقة (امة واحدة) لا
اعوجاج ولا زيغ ولا
انحراف عن الحق الى الغير
ولاميل (وانا) وحيدى
(ربكم فاعبدون) فخصصونى
بالعبادة والتوجه ولا تلتفتوا
الى غيرى (وقطعوا امرهم)
اي تفرق المحجوبون
الفاشون عن الحق الغافلون
في امر الدين وجعلوا امر
دينهم قطعاً يتسمونه
(بينهم) ويختارون السبل

مفروقون) قوله عز وجل (فاذا استويت) اي اعتدلت (انت ومن معك على الفلك)
اي فى السفينة (فقل الحمد لله الذى نجانا من اقوام الظالمين) اي الكافرين (وقل رب انزلنى
منزلاً مباركاً) قبل موضع النزول وهو السفينة عند الركوب وقيل هو وجه الارض بعد
الخروج من السفينة واراد بالبركة النجاة من الفرق وكثرة الفسل بعد الانجاء (وانت خير المنزلين)
معناه انه قد يكون الانزال من غير الله كما يكون من الله فحسن ان يقول وانت خير المنزلين
لانه يحفظ من انزله ويكلؤه فى سائر احواله ويدفع عنه المكاره بخلاف منزل الضيف فانه
لا يقدر على ذلك (ان فى ذلك) اي الذى ذكر من امر نوح والسفينة واهلاك اعداء الله
(لايات) اي دلالات على قدرتنا (وان كنا) اي وما كنا (لمبتلين) اي الاختبرين
ايهم برسالة نوح ووعظة وتذكيره لنظر ما هم عاملون قبل نزول العذاب بهم * قوله
تعالى (ثم انشانا من بعدهم) اي من بعد اهلاكهم (قرنا آخرين) يعنى عاداً (فارسلنا فيهم
رسولاً منهم) يعنى هوداً قاله اكثر المفسرين وقيل القرن ثمود والرسول صالح والاول
اصح (ان اعبدوا الله مالكم من اله غيره افلا تتقون) اي هذه الطريقة التى اتم عليها
مخافة العذاب (وقال الملاء من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة) اي بالمصير اليها
(وارفناهم) اي نعمناهم ووسعنا عليهم (فى الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يأكل
مما تأكلون منه ويشرب مما تشربون) اي من مشربكم (ولئن اطعمتم بشرًا مثلكم انكم اذا
ظلمتمون) اي لمغبونون (ايهدكم انكم اذا متم وكنتم تراباً وعظاماً انكم مخرجون) اي
من قوركم احياء (هيات هيات) قال ابن عباس اي بعيد بعيد (لما توعدون) استبعد
القوم بعثهم بعد الموت اغفالا منهم للتفكر فى بدء امرهم وقدره الله على ايجادهم وارادوا بهذا
الاستبعاد انه لا يكون ابداً (ان هى الاحياتنا الدنيا نموت ونحيا) قبل معناه نحيا ونموت
لانهم كانوا يتكرون البعث وقيل يموت الآياء ويحيا الابناء وقيل معناه يموت قوم ويحيا قوم
(وما نحن بمبعوثين) اي بعد الموت (ان هو) يعنون رسولهم (الا رجل افترى على الله
كذباً وما نحن له بمؤمنين) اي بمصدقين بالبعث بعد الموت (قال رب انصرنى بما كذبون
قال عما قليل ليصبحن) اي ليصيرن (نادين) على كفرهم وتكذيبهم (فاخذتهم الصيحة
بالحق) يعنى صيحة العذاب وقيل صاح بهم جبريل فنصعدت قلوبهم وقيل اراد بالصيحة
الهلاك (فجعلناهم غثاء) هو ما يحمله السيل من حشيش وعيدان وشجر والمعنى صيرناهم
هلكى فيسوا بيس الفناء من نبات الارض (فبعدا) اي الزمنا بعدا من الرحة (للقوم
الظالمين) * قوله عز وجل (ثم انشانا من بعدهم قرونا آخرين) اي اقواما آخرين
(ماتسبى من امة اجاها) اي وقت هلاكها (وما يستأخرون) اي عن وقت هلاكهم
(ثم ارسلنا رسلاً ترى) اي مترادفين يتبع بعضهم بعضا غير متواصلين لان بين كل رسولين
زمن طويلاً (كلما جاء امة رسولها كذبوه فاتبنا بعضهم بعضاً) اي بالهلاك فاهلكنا بعضهم
فى اثر بعض (وجعلناهم احاديث) اي سمرا وقصصا يتحدث من بعدهم باصرهم وشأنهم
(فبعدا للقوم لا يؤمنون) * قوله تعالى (ثم ارسلنا موسى واخاه هرون باياتنا ولسطان
مبين) اي بحجة بينة كالصا والد وغيرهما (الى فرعون وملئه فاستكبروا) اي تعظموا

المتفرقة بالاهواء المختلفة
(كل الينا راجعون) على
اى مقصد وأية طريقة
وأية وجهة كانوا عاجزين
بحسب اعمالهم وطرائقهم
(فمن يعمل من الصالحات)
يتصف بالكمالات العلمية
(وهو مؤمن فلا كفران
لسميه) عالم موقن فسميه
مشكور غير مكفور في
القيامة الوسطى والوصول
الى مقام الفطرة الاولى
(واناله كاتبون) اصورة
ذلك السهى لكاتبون
في مهيفة قلبه فيظهر عليه
عند التجرد اوار الصفات
(وحرام) وممتنع (على قرية
اهلكناها هم لا يرجعون)
حكمتنا باهلاكها وشقاوتها
في الازل رجوعهم الى
الفطرة من الاحتجاب
بصفات النفس في النشأة
(حتى اذا قمحت بأجوج)
القوى النفسانية
(وما أجوج) القوى البدنية
بأنحراف المزاج والتحلال
التركيب (وهم من كل
حذب) من اعضاء البدن
التي هي محالها ومقارها
(يرسلون) بالذهاب ولزوال
(واقرب الوعد الحق)
من وقوع القيامة الصغرى
حينئذ شخصت ابصار

من الايمان (وكانوا قوما عالين) اى متكبرين قاهرين غيرهم بالظلم (قتلوا) بمعنى فرعون
وقومه (انؤمن ابشرين مثلنا) يعنون موسى وهرون (وقومهما لا عابدون) اى مطيعون
متذلون (فكذبوها فكانوا من المهلكين) اى بالفرق (ولقد آتينا موسى الكتاب) بمعنى
النورا (لعلهم يمتدون) اى لى يمتدى به قومه قوله عز وجل (وجعلنا ابن مريم
وامه آية) اى دلالة على قدرتنا لانه خلقه من غير ذكر وانطقه في المهد فان قلت لم قال آية
ولم يقل آتين قلت معناه جعلنا شأنهما آية لان عيسى ولد من غير ذكر وكذلك مريم ولدت
من غير ذكر فاشتركا في هذه الآيات فكانت آية واحدة (وآتيناهما الى ربوة) اى مكان مرتفع
قبل هي دمشق وقبل هي الرملة وقيل ارض فلسطين وقال ابن عباس هي بيت المقدس قال
كعب بن المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وقبل هي مصر وسبب الابواء
انها فرت بابنها اليها وقوله (ذات قرار) اى منبسطة واسعة يستقر عليها ساكنوها
(ومعين) هو الماء الجارى الذى تراه العيون قوله تعالى (يا ايها الرسل كلوا من الطيبات)
قيل اراد بالرسول محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل اراد به عيسى عليه السلام وقيل
اراد جميع الرسل واراد بالطيبات الحلال (واعملوا صالحا) اى استقيموا على ما يوجه
الشرع (انى بما تعملون عليم) فيه تحذير من مخالفة ما امرهم به واذا كان الرسول مع
علمو شأنهم كذلك فلان يكون تحذيرا لغيرهم اولى لما روى عن ابي هريرة ان رسولا الله
صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى طيب لا يقبل الاطيبا وان الله امر المؤمنين بما امر به
المرسلين فقال يا ايها الرسل كلوا من الطيبات وقال يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم
ثم ذكر الرجل يطيل السفر اشعث اغبر يمد يده الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام وشربه
حرام ومطبعه حرام وغذى بالحرام فاقى يستجاب لذلك اخرجه مسلم قوله عز وجل (وان
هذه امتكم) اى ملتكم وشريعتكم التي انتم عليها (امة واحدة) اى ملة واحدة وهي
الاسلام (وانا ربكم فاتقون) اى فاحذروا وقيل معناه امرتكم بما امرت به المرسلين
قبلكم فامرهم واحد وانا ربكم فاتقون (فقطعوا) اى تفرقوا فصاروا فرقا يهودا ونصارى
ومجوسا وغير ذلك من الاديان المختلفة (امرهم) اى دينهم (بينهم ذرا) اى فرقا وقطعا
مختلفة وقيل معنى ذرا اى كتبنا والمعنى تمسك كل قوم بكتاب قائموا به وكفروا بما سواه
من الكتب (كل حزب بما لديهم فرحون) اى مسرورون محبون بما عندهم من الدين
(فذرهم) الخطايا للنبي صلى الله عليه وسلم (في غمرتهم) قال ابن عباس في كفرهم
وضلاتهم وقيل في عمايتهم وغفلتهم (حتى حين) اى الى ان يموتوا (يحسبون انما نعدهم به من
مال وبنين) اى مانعطيهم ونجعل لهم مدادا من المال والبنين في الدنيا (نسارع لهم
في الخيرات) اى نهمل لهم ذلك في الخيرات ونقدمه ثوابا لاعمالهم لمرضاة عنهم (بل لا يشعرون)
اى ان ذلك استدراج لهم ثم ذكر المسارعين في الخيرات فقال تعالى (ان الذين هم من خشية
ربهم مشفقون) اى خائفون والمعنى ان المؤمنين بما هم عليه من خشية الله خائفون من عقابه
قال الحسن البصرى المؤمن جمع احسانا وخشية والمنافق جمع اساءة وامنا (والذين هم بآيات
ربهم يؤمنون) اى يصدقون (والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما آتوا) اى يعطون

المحبوبين لشدة الهول
والفزع داعين بالويل
والثبور معترفين بالظلم
والقصور (فاذا هي شاحصة
ابصار الذين كفروا ياولنا
قد كنا في غفلة من هذا بل
كنا ظالمين انكم وما تعبدون
من دون الله حصب جهنم
اتم لها واردون) اى كل
عابد منكم اثنى سـوى الله
محبوب به عن الحق مرعى
مع عبوده الذى وقع معه
في طبقة من طبقات جهنم
البعثوا الحرمان على حسب
مرتبة معبوده (لهم فيها
زفير) من الم الاحتجاب
وشدة العذاب واسئلة
نيران الاشواق وطول مدة
الحرمان والفراق (لو كان
هؤلاء آلهة ما وردوها
وكل فيها خالدون لهم فيها
زفير وهم فيها لا يجمعون)
كلام الحق والملائكة
لثكاف الحجاب وشدة
طرق مسامع القلب لقوة
الجهل كالا يبصرون الانوار
لشدة انطباق الظلمة وعى
البصيرة (ان الذين سبقت
لهم منا) السعادة (الحسنى)
وحكمنا بسماواتهم
في القضاء السابق (اولئك
عنهم مبعدون) لتجردهم
عن الملبس الفسافية

ما اعطوا من الزكاة والصدقات وقيل معناه يعملون ما عملوا من اعمال البر (وقلوبهم وجلة)
اى خائفة ان ذلك لا ينجيهم من عذاب الله وان اعمالهم لا تقبل منهم (انهم الى ربهم راجعون)
اى انهم يوقنون انهم الى الله صائررون قال الحسن عملوا والله بالطاعات واجتهدوا فيها وخافوا
ان ترد عليهم من عائشة قالت قلت يا رسول الله والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة اهم
الذين يشربون الخمر ويسرقون قال لا يا بنت الصديق ولكن هم الذين يصومون ويتصدقون
ويخافون ان لا يقبل منهم اوائك يسارعون في الخيرات اخرجهم الترمذى وقوله (اولئك
يسارعون في الخيرات) اى يبادرون الى الاعمال الصالحة (وهم اها سابقون) اى اليها اوقال
ابن عباس سبقت لهم من الله السعادة وقيل سبقوا الامم الى الخيرات قوله عز وجل (ولا
تكلف نفسا الا وسعها) اى طاقتها من الاعمال فلم يستطع القيام فليصل قاعدا ومن لم يستطع
الصوم فليطعم وليقض (ولدينا كنز) هو اللوح المحفوظ (ينطق بالحق) اى بين
الصدق والمعنى قد اثبتنا عمل كل عامل في اللوح المحفوظ فهو ينطق به ويدينه وقيل هو كتاب
اعمال العباد التى تكتبها الحفظة (وهم لا يظلمون) اى لا يقص من حسناتهم ولا يزداد على
سيئاتهم ثم ذكر الكفار فقال تعالى (بل قلوبهم في غمرة) اى غفلة وجهالة (من هذا) اى
القرآن (ولهم اعمال) اى للكفار اعمال خبيثة من المعاصي والخطايا محكومة عليهم (من دون
ذلك) يعنى من دون اعمال المؤمنين التى ذكرها الله في قوله ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون
(هم) يعنى الكفار (لها) اى لك اعمال الخبيثة (عالمون) اى لا بد لهم من ان يعملوها
فيدخلوا بها النار لما سبق لهم في الازل من الشقاوة (حتى اذا اخذنا متركهم) اى رؤساءهم
واغنياءهم (بالعذاب) قال ابن عباس هو السيف يوم بدر وقيل هو الجوع حين دعا عليهم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم اشدد وطأك على مضر واجعلها عليهم سنين كسنى
يوسف فابتلاههم الله بالقحط حتى اكلوا الكلاب والجيف (اذاهم يجأرون) اى يصيحون
ويستغيثون ويجزعون (لا تجأروا اليوم) اى لا تجزعوا ولا تضجوا اليوم (انكم منا
لا تنصرون) اى لا تمنعون منا ولا تنفصمكم تضرعكم (قد كانت آياتى تلى عليكم) يعنى القرآن
(فكنتم على اعقابكم تنكصون) اى ترجعون القهقري وتأخرون عن الايمان (مستكبرين به)
قال ابن عباس اى بالبيت الحرام كناية عن غير مذكور اى مستعظمين بالبيت وذلك انهم كانوا
يقولون نحن اهل حرم الله وجيران بيته فلا يظهر علينا احد ولا نخاف احدا في آمنون فيه
وسائر الناس في الخوف وقيل مستكبرين به اى بالقرآن فلم يؤمنوا به والقول الاول اظهر
(ساصرا) يعنى انهم يسمرون بالليل حول البيت وكان عامة سمرهم ذكر القرآن وتسميته
سمر او سمرنا ونحو ذلك من القول فيه وفي النبي صلى الله عليه وسلم وهو قوله (تهجرون)
من الاهبار وهو الاغصان في القول وقيل يعنى تهجرون تعرضون عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعن الايمان به وبالقرآن وقيل هو من الهجر وهو القول القبيح اى تمذون وتقولون
مالاتلون (افلم يدبروا القول) يعنى افلم يتدبروا ما جاءهم من القرآن فيمتدبروا بما فيه من
الدلالات الواضحة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (ام جاءهم ما لم يأت آباءهم الا واثق)
يعنى فانكروا يربدنا قد بدشنا من قبلهم رسلا الى قومهم فكذلك بدشنا محمد رسول الله صلى الله

النفسانية والغشاوات الطبيعية (لا يسمعون محسيسها) لبعدهم عنها في الرتبة (وهم فيما اشتبهت انفسهم) ذواتهم من الجنات الثلاث وخصوصا المشاهدات في جنة الذات (خالدون لا يحزنهم الفزع الاكبر) بالموت في القيامة الصغرى ولا تجلى العظمة والجلال في القيامة الكبرى (وتسلقهم الملائكة هذا يومكم الذي كنتم توعدون) عند الموت بالبطارة او عند البعث النفساني بالسلامة والنجاة او في القيامة الوسطى والبعث الحقيقي بالرضوان او عند الرجوع الى البقاء بعد الفناء حال الاستقامة بالسعادة التامة (يوم نطوى السماء) اي لا يحزنهم يوم نطوى سماء النفس بما فيها من صور الاعمال وهيئات الاخلاق في الصغرى (كللى السجل للكتب) الصحيفة المكتوبات التي فيها اي كما نطوى ليبقى ما فيها محفوظا اوسماء القلب بما فيها من العلوم والصفات والمعارف والمعقولات في الوسطى اوسماء الروح بما فيها من العلوم من المشاهدات والتجليات في الكبرى (كما بدأنا اول خلق نعيده) بالبعث في النشأة الثانية على

عليه وسلم (ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون) قال ابن عباس ليس قد عرفوا محمدا صلى الله عليه وسلم صغيرا وكبيرا وعرفوا نبيه وصدقته وامانته ووفاءه بالعهود وهذا على سبيل التوبيخ لهم على الاعراض عنه بعدما عرفوه بالصدق والامانة (ام يقولون به جنة) اي جنون وليس هو كذلك (بل جاءهم بالحق) اي بالصدق والقول الذي لا تخفى صحته وحسنه على ما قل (واكثرهم للحق كارهون) قوله عز وجل (ولو اتبع الحق اهواءهم) قبل الحق هو الله تعالى والامنى ولو اتبع الله مرادهم فيما يفعل وقيل لوسمى لنفسه شريكا وولدا كما يقولون وقيل الحق هو القرآن اي لو نزل القرآن بما يحبون وما يعتقدون (لفسدت السموات والارض ومن فيهن) اي لفسد العالم (بل اتيناهم بذكرهم) قال ابن عباس بما فيه شرفهم وفخرهم وهو القرآن (فهم عن ذكرهم) اي شرفهم (معرضون ام نستهلمهم) اي على ما جئتهم به (خرجا) اي اجرا وجعلا (فخرنا ربك خير) اي ما يعطيك الله من رزقه وثوابه خير (وهو خير الرازقين) تقدم تفسيره (وانك لندعوهم الى صراط مستقيم) اي الى دين الاسلام (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة عن الصراط) اي عن دين الحق (لنا كبون) اي لعدلون عنه ومائلون (ولو رحاهم وكشفنا ما بهم من ضر) اي خط وجدوبة (الجوا) اي لنادوا (في طغيانهم يعمهون) اي لم ينزهوا عنه (ولقد اخذناهم بالعذاب) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا على قريش ان يجعل الله عليهم سنين كسنى يوسف فاصابهم القحط فجاء يوسف الى ابي صلى الله عليه وسلم فقال انشدك الله والرحم الست تزعم انك بعثت رجلا للعالمين فقال بلى فقال انهم قد اكلوا القود والعظام وشكوا ليه الضرفادع الله ان يكشف منا هذا القحط فدعا فكشف عنهم فازل الله هذه الآية (فاما كانوا لربهم) اي ما خضعوا وماذلوا لربهم (وما يتضرعون) اي لم يتضرعوا الى ربهم بل مضوا على تمردهم (حتى اذا قضى عليهم باباذا عذاب شديد) قال ابن عباس يعنى القل يوم بدر وقبل هو الموت وقبل هو قيام الساعة (اذاهم فيه مبلسون) اي آيسون من كل خير * قوله عز وجل (وهو الذى انشا لكم السمع والابصار والافدة) اي لتسمعوا بها وتبصروا وتعقلوا (قليلا ما تشكرون) اي لم تشكروا هذه النعم (وهو الذى ذرأكم فى الارض) اي خلقكم (واليه تحشرون) اي تبثون (وهو الذى يحيى ويميت وله اختلاف الليل والنهار) اي تدبير الليل والنهار في الزيادة والنقصان وقيل جعلها مختلفين بزمانين ويختلفان في السواد والبياض (افلاتعقلون) اي ما زرون من صمد فاعتبروا (بل قالوا مثل ما قال الاولون) اي كذبوا كما كذب الاولون وقبل معناه انكروا البعث مثل ما نكر الاولون مع وضوح الادلة (قالوا انذا متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعثون) اي لهشورون قالوا ذلك على طريق الانكار والتجيب (لقد وعدنا نحن) اي هذا الوعد (وآباؤنا هذا من قبل) اي وعد آباءنا قوم ذكروا انهم رسل الله فلم نزله حقيقة (ان هذا الاساطير الاولين) اي اكاذيب الاولين * قوله تعالى (قل) اي يا محمد لاهل مكة (لمن الارض ومن فيها) من الخلق (ان كنتم تعلمون) اي خالقها ومالكها (سيقولون لله) اي لا بد لهم من ذلك لانهم يقولون انما مخاوفة الله (قل) اي قل لهم يا محمد اذا اقروا بذلك (افلا تذكرون) اي فتعلموا ان من قدر على خلق الارض

الاول او بالرجوع الى
الفطرة الاولى على الثاني
او بالقضاء بعد الهاء على
الثالث (وعدا علينا اما كتبنا
فاعلين ولقد كتبنا
في الزبور (زبور القلب
(من بعد الذكر) في اللوح
ان ارض البدن يرثها القوى
الصالحة المنورة بنور السكينة
بعد اهلاك الفواسق
بالرياضة او ولقد كتبنا
في زبور اللوح المحفوظ
من بعد الذكر في ام الكتاب
(ان الارض يرثها عبادي
الصالحون) من الروح
والسر والقلب والعقل
والنفس وسائر القوى
بالاستقامة بعد اهلاك
الصالحين بالفناء في الوحدة
(ان في هذا بلاغا) لكفاية
(لقوم عابدين) عبدوا الله
بالسلوك فيه (وما ارسلناك
الا رحمة للعالمين) عظيمة
مشملة على الرحيمية
بهديتهم الى الكمال
المطلق والرحمانية بامانهم
من العذاب المستأصل
في زماء لقلبة رحمته على
غضبه (قل اما يوحى الى
انما الهكم اله واحد فهل انتم
مسلمون فان تولوا فقل
آذنتكم على سواء وان اذرى
اقرب ام بعيد ما نؤعدون

فيها ابتداء بقدر على احيائهم بعد الموت (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم
سيقولون لله قل افلا تتقون) اى عبادة غيره وقيل مضاه افلا تحذرون عقابه (قل من يده
ملكوت كل شئ) اى ملك كل شئ (وهو بحير) اى مؤمن من يشاء (ولا يحار عليه)
اى لا يؤمن من اخافه الله وقيل يمنع هو من يشاء من السوء ولا يمنع منه من اراده بسوء (ان
كنتم تعلمون) اى فاجبوا (سيقولون لله قل فاني تسبحون) اى فاني تحمدون وتصرفون
عن توحيد طاعته وكيف يخيل لكم الحق باطلا (بل آياتهم بالحق) اى بالصدق (وانهم
لكاذبون) اى فيما يدعون من الشريك والولد (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله)
اى من شريك (اذ ذهب كل اله بما خالق) اى لا تغرد كل واحد من الآلهة بخلقه الذى
خلقه ولم يرض ان يضاف خلقه وانعائه الى غيره ومنع كل اله الاخر عن الاستيلاء على
ما خلقه هو (ولعل بعضهم على بعض) اى طلب بعضهم مغالبة بعض كفهل ملوك الدنيا
فيما بينهم واذا كان كذلك فاعلموا انه اله واحد يده ملكوت كل شئ وبقدر على كل شئ
ثم نزه نفسه تعالى فقال (سبحان الله عما يصفون) اى من اثبات الولد والشريك (عالم
الغيب والشهادة تعالى عما يشركون) اى تعظم من ان يوصف بما لا يليق به * قوله
عز وجل (قل رب) اى يارب (اما ترينى ما وعدون) اى ما وعدتهم من العذاب (رب)
اى يارب (فلا تجعلنى فى القوم الظالمين) اى لا تهلكنى بهلاكهم (وانا على ان نريك
ما نذرهم) اى من العذاب (لقادرون ادفع بالى هي احسن) اى بالخلة التى هي احسن
وهي الصفح والاعراض والصبر (السيئة) يعنى اذاهم امر بالصبر على اذى المشركين والكف
عن المقتلة ثم نسخها الله بآية السيف (نحن اعلم بما يصفون) اى يكذبون ويقولون من
الشرك * قوله عز وجل (وقل رب اعوذ بك) اى امتنع واعتصم بك (من همزات
الشياطين) قال ابن عباس زمعاتهم وقيل وساوهم وقيل نفخهم ونفثهم وقيل دفعهم بالاغواء
الى المعاصي (واعوذ بك رب ان يحضروني) اى فى شئ من احوالى وانما ذكر الحضور
لان الشيطان اذا حضره يوم رساله * عن جابر بن مطعم انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلى صلاة
قال عمرو لا ادرى اى صلاة هي قال الله اكبر كبيرا ثلاثا الحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة
واصل ثلاثا اعوذ بالله من الشيطان من نفثه ونفثه وهمزه قال فذكر الشعر ونفثه الكبر وهمزه الموتة
اخرجه ابو داود وقد جاء تفسير هذه الالفاظ فى من الحديث وزيد ايضا قال قوله نفثه الشعر
اى لان الشعر يخرج من القلب فيلفظ به اللسان وينفثه كما ينفث الريق قوله ونفثه الكبر
وذلك ان المتكبر ينفث ويتعاطم ويجمع نفسه فيحتاج الى ان ينفث وقوله وهمزه الموتة الموتة
الجنون لان الجنون ينخسه الشيطان ثم اخبر الله عز وجل ان هؤلاء الكفار الذين ينكرون
البعث يسألون الرجعة الى الدنيا عند مهابة الموت فقال تعالى (حتى اذا جاء احدهم الموت
قال رب ارجعون) قبل المراد به الله وهو على عادة العرب قائلهم يخاطبون الواحد بلفظ
الجمع على وجه التعظيم وقيل هذا خطاب مع الملائكة الذين يقبضون روحه فعلى
هذا يكون مضاه انه استغاث بالله اولا ثم رجع الى مسالة الملائكة الرجوع الى الدنيا
وقيل ذكر الرب للقدم فكأنه قال عند المعينة بحق الله ارجعون (لعل اعمل

انه يعلم الجهر من القول
ويعلم ما تكتمون وان ادرى
لعله فتنة لكم ومتاع الى
حين قال رب احكم بالحق
وربنا الرحمن المستعان على
ما تصفون

﴿سورة الحج﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا ايها الناس اتقوا ربكم)
احذروا عقابه بالنجود
عن الفواحش الهيولانية
والصفات الفسائية (ان
زلزلة الساعة) اضطراب
ارض البدن في القيامة
الصغرى للمتقين فيها
(شيء عظيم يوم ترونها
تذهل كل مرضعة عما
ارضعت) اي غاذية مرضعة
للاعضاء عن ارضاعها
(وتضع كل ذات حمل)
من القوى الحافظة لمدركاها
كالخيال والوهم كالذاكرة
والعائلة (حملها) من
المدركا لسكرها وذهولها
وحيرتها وبهتا اوكل قوة
حالة للاعضاء حملها
وتحريكها واستقلالها
بالضمف اوكل عضو حامل
لما فيه من القوة حملها بالتخلي
عنها اوكل ما يمكن فيها
من الكمالات بالقوة حملها
بفسادها واسقاطها اوكل
نفس حاملة لما فيها من الهيئات

صالحا فيما تركت) اي ضيعت وقيل تركت اي منعت وقيل خلفت من التركة او المعنى
اقول لا اله الا الله واعمل بطاعته فيدخل فيه الاعمال البدنية والمالية قال قتادة ما تمنى ان
يرجع الى اهله وعشيرته ولا ليجتمع الدنيا ويقضى الشهوات ولكن تمنى ان يرجع فيعمل
بطاعة الله فرحم الله اسرا عمل فيما تنه الكافر اذا رأى العذاب (كلا) كلمة ردع وزجر اي
لا يرجع اليها (انها) بمعنى مسألته الرجعة (كلمة هو قائلها) اي لا ينالها (ومن ورائهم برزخ)
اي امامهم ومن بين ايديهم حاجز (الى يوم يبعثون) معناه ان بينهم وبين الرجعة حجابا وما نهسا
عن الرجوع وهو الموت وليس المعنى انهم يرجعون يوم البعث وانما هو اقاط كللى لما علم انه
لا رجعة يوم البعث الا الى الآخرة ﴿قوله تعالى﴾ (فاذا نفخ في الصور فلا انساب بينهم) قال
ابن عباس انها النفخة الاولى نفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض فلا انساب
بينهم (يومئذ ولا يتساءلون) ثم نفخ فيه اخرى فاذا هم قيام ينظرون واقبل بعضهم على بعض
يتساءلون وعن ابن مسعود انها النفخة الثانية قال يؤخذ بيد العبد والامة يوم القيامة فيصب
على رؤس الاولين والآخرين ثم ينادى ما د هذا فلان فلان فمن كان له قبله حق فليأت الى حقه
فيفرح المرء ان يكور له الحق على والده او واده او زوجته او اخيه فياخذ منه ثم قرأ ابن مسعود
فلا انساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وفي رواية عن ابن عباس انها النفخة الثانية فلا انساب بينهم
اي لا يتفاخرون بالانساب يومئذ كما كانوا يتفاخرون في الدنيا ولا يتساءلون سؤال تواصل كما
كانوا يتساءلون في الدنيا من انت ومن اي قبيلة انت ولم يرد ان الانساب تقطع فان قلت قد قال
هنا ولا يتساءلون وقال في موضع آخر واقبل بعضهم على بعض يتساءلون فقلت قال ابن عباس
ان للقيامة احوالا ومواطن في موطن يشتد عليهم الخوف فيشفلهم عظم الامر عن التساؤل
فلا يتساءلون وفي موطن بفيقون اقامة فيتساءلون ﴿قوله عز وجل﴾ (فمن قلقت موازينه
فاولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاولئك الذين خسروا) اي غبنوا (انفسهم في جهنم
خالدون تلفح) اي تسفع وقيل تحرق (وجوههم النار وهم فيها كالحون) اي عابسون
وقد بدت اسنانهم وتقلصت شفاههم كالرأس المشوى على النار عن ابى سعيد الخدري رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهم فيها كالحون قال تشويه النار فتقلص شفاهه العليا حتى
تبلغ وسط رأسه وتسترخي شفاهه السفلى حتى تضرب سترته اخرججه الترمذى وقال حديث
حسن صحيح ضريب ﴿قوله تعالى﴾ (الم تكن آياتي تلى عليكم) بمعنى قوارع القرآن وزواجره
نخوفون بها (فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا) اي التي كتبت علينا فلم نمتد
(وكننا قوما ضالين) اي عن الهدى (ربنا اخرجنا منها) اي من النار (فان عدنا) اي لما
نكره (فما ظالمون قال اخسؤا فيها) اي ابعدوا فيها كما يقال للكلب اذا طرد اخسأ (ولا تكلمون)
اي في رفع العذاب فاني لارفعه عنكم فعند ذلك ابس المساكين من الفرج قال الحسن هو آخر
كلام يتكلم به اهل النار ثم لا يتكلمون بعد ذلك ما هو الا الزفير والشهيق وهواء كهواء الكلاب
لا يفهمون ولا يفهمون وروى عن عبدالله بن عمرو ان اهل جهنم يدعون مالكا خازن جهنم
اربعة اياما ما لا يقض عليهم ربك فلا يجيبهم ثم يقول انكم ما كنتم ثم ينادون ربهم ربنا
اخرجنا منهم اقان عدنا فاما ظالمون فيدعهم مثل عمر الدنيا مرتين ثم يرد عليهم اخسؤا فيها ولا

تلكمون فما ينس القوم بمدلك بكلمة ان كان الزفير والشهيق ذكره البغوى بغير سند وخرجه
الترمذى بمعناه عن ابى الدرداء قوله فما ينس القوم بمدلك بكلمة اى سكنوا وام تكلموا
بكلمة وقيل اذا قالاهم اخسوا فيها ولا تكلمون انقطع رجاؤهم واقبل بعضهم ينبج في وجه
بعض واطبقت عليهم جهنم (انه كان فريق عبادى) يعنى المؤمنين (يقولون ربنا آتنا
فاغفر لنا وارحنا وانت خير الراحمين فاتخذتموهم سخريا) اى تمضرون منهم وتستزؤون بهم
(حتى انسوكم ذكرى) اى انساكم اشتغالكم بالاستزاء بهم ذكرى (وكنتم منهم تضحكون)
نزل في كفار قريش كانوا يستزؤون بالفقراء من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل بلال
وعمار وصهيب وخباب ثم قال الله (انى جزيتهم اليوم بما صبروا) اى على اذاكم واستزائكم
في الدنيا (انهم هم الفاسزون) اى جزيتهم بصبرهم الفوز بالجنة (قال) يعنى ان الله قال
للكفار يوم البعث (كم لبثتم في الارض) اى في الدنيا وفي القبور (عدد سنين قالوا لبثنا يوما
او بعض يوم) معناه انهم نسوا مدة لبثهم في الدنيا لعظم ما هم بصدد من العذاب (فاضل
العادين) يعنى الملائكة الذين يحفظون اعمال بنى آدم ويحسونها عليهم (قال ان لبثتم) اى
ما لبثتم في الدنيا (الا قليلا) سماء قليلا لان المرء وان طال ابله في الدنيا فانه يكون قليلا
في جنب ما لبث في الآخرة (لو انكم كنتم تعلمون) اى قدر لبثكم في الدنيا (قوله
عز وجل) انما خلقناكم عبثا (اى لعبا وباطلا لا لحكمة وقيل العبث معناه لتلعبوا
وتعبثوا كما خلقت البهائم لاثوابها ولا عقاب وانما خلقتم للعبادة واقامة اوامر الله عز وجل
(وانكم اليها لاترجعون) اى في دار الآخرة للجزاء روى البغوى بسنده عن الحسن ان رجلا
مصابا مر به على ابن مسعود فرقاه في اذنه انما خلقناكم عبثا وانكم اليها لاترجعون
حتى ختم السورة فبرا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بماذا رقيت في اذنه فاخبره فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده لو ان رجلا وقنا قرأها على الجبل لزال ثم
نزه الله تعالى نفسه عما يصفه به المشركون فقال عز وجل (فتعالى الله الملك الحق) اى هو
النام الملك الجامع لاصناف المملوكات (لا اله الا هو رب العرش الكريم) اى الحسن وقيل
الرفيع المرتفع وانما خص العرش بالذكرا لانه اعظم المخلوقات (ومن يدع مع الله الها آخر
لا برهان له به) اى لاهية ولا بينة له به اذ لا يمكن اقامة برهان ولا دليل على الهية غير الله ولا جهة
في دهرى الشرك (فانما حسابه) اى جزاؤه (عند ربه) اى هو مجازيه بعمله (انه لا يفلح
الكافرون) اى لا يسعد من محمد وكذب (وقل رب اعفوا ورحم وانت خير الراحمين)

تفسير سورة النور وهى مدنية وهى اثنتان وقيل اربع

وستون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

والصفات من الفضائل
والرذائل يظهراها
وابرازها (وترى الناس
سكارى) من سكرات الموت
ذاهلين مغشيا عليهم (وما هم
بسكارى ولكن عذاب الله
شديد) في الحقيقة من
الشراب ولكن من شدة
العذاب (ومن الناس من
يجادل في الله بغير علم ويتبع
كل شيطان مريد كذب عليه
انه من تولاها فانه يضله ويهديه
الى عذاب السمير يا ايها الناس
ان كنتم في ريب من البعث
فاما خلقناكم من تراب ثم
من نطفة ثم من علفة ثم
من مضغة مخلقة وغير مخلقة
لنبين لكم ونقر في الارحام
ما نشاء الى اجل مسمى
ثم نخرجكم طفلا ثم لتبلغوا
اشدكم ومنكم من يتوفى
ومنكم من يرد الى اردل
الامر لكيلا يعلم من بعد علم
شيئا (وترى الارض ارض
النفس) هامة) ميتة
بالجهل لانبات فيها من
الفضائل والكمالات (فاذا
انزلنا عليها الماء) ماء العلم
من سماء الروح (اهتزت)
بالحياء الحقيقية (وربت)
بالترقى في المقامات والمراتب
(وانبتت من كل زوج)
صنف (بهيج) من الكمالات

والفضائل المزينة لها
(ذلك) بسبب (ان الله
هو الحق) الثابت الباقي
وما واه هو المغير الفاني
(وانه يحيي الموتى) موتى
الجهل بفيض العلم في القيامة
الوسطى كما يحيي موتى الطامع
في القيامة الصغرى (واه
على كل شيء قدير وان
الساعة) بالمغيبين (آتية
لا ريب فيها وان الله يبعث
من في القبور) اى قبر البدن
من موتى الجهل في الساعة
الوسطى بالقيام في موضع
القلب والمود الى الفطرة
وحياة العلم كما يبعث موتى
الطبع في النشأة الثانية
والقيامة الصغرى (ومن
الناس من يجادل في الله
بغير علم) اى استدلال
(ولا هدى) ولا كشف
ووجدان (ولا كواب منير)
ولا وحى وفرقان (ثاني)
عطفه ليضل عن سبيل الله له
في الدنيا خزي وبذيقه يوم
القيامة عذاب الحريق ذلك
بما قدمت يدك وان الله ايسر
بظلام للعبيد ومن الناس
من يبد الله على حرف فان
اصابه خير اطمأن به وان
اصابه فتنة هاب على وجهه
خسر الدنيا والآخرة ذلك
هو الخسران المبين يدعوا

قوله تعالى (الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) الزنا هو من الكبائر
وموجب للحد وهو ايلاج فرج في فرج مشتهى طبعاً محرم شرعاً والشروط المعتبرة في وجوب
الحد العقل والبلوغ وبشترط الاحصان في الرجم ويجب على العبد والامة نصف الحد ولا
رجم عليهما لانه لا يذهب وقوله فاجلدوا اى فاضربوا يقال جلده اذا ضرب جلده ولا
يضر بـ بحيث يبلغ اللطم كل واحد منهما اى الزانية والزاني مائة جلدة وقد وردت السنة
بجلد مائة وتغريب عام وبه قال الشافعي وقال ابو حنيفة التغريب الى راي الامام وقل مائة
بجلد الرجل مائة جلدة ويغرب وتجلد المرأة ولا تغرب وان كان الزاني محصناً فعليه الرجم
(ولا تأخذكم بهما رافة) اى رجة ورقة فتعطلوا الحدود ولا تقيحوها وهذا قول مجاهد
وعكرمة وعطاء وسعيد بن جبير والنخعي والشعبي وقيل معنى الرافة ان تخففوا الضرب بل
او جمعوهما ضرباً وهو قول سعيد بن المسيب والحسن قال الزهري يحتد في حد الزنا والفرية
اى الغذف ويخفف في حد الشرب وقيل يحتد في حد الزنا ويخفف دون ذلك في حد الفرية
ويخفف دون ذلك في حد الشرب (في دين الله) اى في حكم الله روى ان عبد الله بن عمر
جلد جارية له زنت فقال للجلاد ضرب ظهرها ورجليها فقال له ابنه ولا تأخذكم بهما
رافة في دين الله فقال يا بني ان الله لم يأمرني بقتلها وقد ضربت فاوجعت (ان كنتم تؤمنون
بالله واليوم الآخر) معناه ان المؤمن لا تأخذ الرافة اذا جاء امر الله وقيل هو من باب
التهميش والتهاب التفضيل لله تعالى ولدينه ومعناه ان كنتم تؤمنون فلا تتركوا اقامة الحدود
(وايشهد) اى وليحضر (عذابهما) اى حدهما اذا اقيم عليهما (طائفة) اى نفر
(من المؤمنين) قبل اقله رجل واحد فصاعداً وقيل رجلان وقيل ثلاثة وقيل اربعة بعدد
شهود الزنا قوله عز وجل (الزاني لا ينكح الزانية او مشركة والزانية لا ينكحها الا ايمان
او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) اختلف العلماء في معنى الآية وحكمها فقال قوم قدم
المهاجرون المدينة وفيهم فقراء لامال لهم ولا عشائر وفي المدينة نساء بغاياهن اخصب اهل
المدينة فرغب ناس من فقراء المسلمين في نكاحهن لينفقن عليهم فامتأذنوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ذلك فنزلت هذه الآية فحرم على المؤمنين ان يتزوجوا تلك البغايا لانهن كن
مشركات وهذا قول مجاهد وعطاء وقادة والزهري والشعبي ورواية عن ابن عباس وقال
عكرمة نزلت في نساء كن بمكة والمدينة لهن رايات يعرفن بهن ام مهزول جارية
السائب ابن ابي السائب الخزومي وكان في الجاهلية ينكح الزانية يفضها ما كلف فاراد ناس
من المسلمين نكاحهن على تلك الصفة فامتأذن رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم في نكاح
ام مهزول واشترطت له ان تنفق عليه فازل الله عز وجل هذه الآية وروى عمر بن شعيب
عن ابيه عن جده قال كان رجل يقال له مرثد بن ابي مرثد الفزوي وكان يحمل الاسارى
من مكة حتى يأتي بهم المدينة وكانت بمكة بنى يقال لها عناق وكانت صدقة له في الجاهلية
فلما أتى مكة دعت عناق الى نفسها فقالت مرثد ان الله حرم الزنا قالت فانك تنكح فقال حتى اسأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انكح
عناقاً فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يرد شيئاً فنزلت الزانية لا ينكح او مشركة

والزانية لا ينكحها الا ازان او مشرك فدعاى فقرها على وقال لا تنكحها اخرجته الترمذى والنسائى وابو داود بالفاظ متقاربة المعنى فعلى قول هؤلاء كان النكاح خاصا فى حق اولئك دون سائر الناس وقال قوم المراد من النكاح هو الجماع ومعنى الآية الزانى لا يزنى الا بزانية او مشركة والزانية لا تزنى الا بازان او مشرك وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك ورواية عن ابن عباس قال يزيد بن هرون ان جامعها وهو مستحل فهو مشرك وان جامعها وهو محرم فهو زان وكان ابن مسعود يحرم نكاح الزانية ويقول اذا تزوج الزانى الزانية فمهما زانها وقال سعيد بن المسيب وجاعة ان حكم الآية منسوخ وكان نكاح الزانية حراما بهذه الآية ثم نسخت بقوله تعالى وانكحوا الايامى منكم فدخلت الزانية فى هذا العموم واحتج من جوز نكاح الزانية بما روى عن جابر ان رجلا اتى النبى صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان امرأتى لا تمنع بدلا منى فقال طلقها قال انى احبها وهى جيلة قال استمع بها وفى رواية غيره فامسكها اذا وروى هذا الحديث ابو داود والنسائى عن ابن عباس قال النسائى رفعه احد الرواة الى ابن عباس ولم يرفعه بعضهم قال وهذا الحديث ليس بشايت وروى ان عمر بن الخطاب ضرب رجلا وامرأة فى زنا وحرص على ان يجمع بينهما فابى الغلام وقبل فى معنى الآية ان الفاجر الخبيث لا يرغب فى نكاح الصالحة من النساء وانما يرغب فى نكاح فاجرة خبيثة مثله او مشركة والفاسقة الحبيثة لا ترغب فى نكاح الصالح من الرجال وانما ترغب فى نكاح فاسق خبيث مثله او مشرك وحرم ذلك على المؤمنين اى صرف الرغبة بالكلية الى نكاح الزواني وترك الرغبة فى الصالحات العفاف محرم على المؤمنين ولا يلزم من حرمة هذا حرمة التزوج بازانية قوله تعالى (والذين يرمون) اى يقذفون بازنا (المحصنات) يعنى المسلمات الحرائر العفائف (ثم لم يأتوا بأربعة شهداء) اى يشهدون على الزنا (فاجلدوهم ثمانين جلدة) بيان حكم الآية ان من قذف محصنا او محصنة بازنا فقال له بازاني او يارانية او زنيته فيجب عليه جلد ثمانين ان كان القاذف حرا وان كان عبدا يجلد اربعين وان كان المقذوف غير محصن فعلى القاذف التعزير وشرايط الاحصان خمسة الاسلام والعقل والبلوغ والحرية والعفة من الرنا حتى لو زنى فى عمره مرة واحدة ثم تاب وحسنت توبته بعد ذلك ثم قذفه قاذف فلاحد عليه فان اقر المقذوف على نفسه بازنا او اقام القاذف اربعة يشهدون عليه بازنا سقط الحد عن القاذف لان الحد انما وجب عليه لاجل القرية وقد ثبت صدقه واما الكنايات مثل ان يقول يا فاسق او يا فاجر او يا خبيث او يا واهجا وقال امرأتى لا تريد لامس فهذا ونحوه لا يكون قذفا الا ان يريد ذلك واما التمريض مثل ان يقول اما انا فاذنيت او ليست امرأتى زانية فليس بقذف عند الشافعى وابى حنيفة وقال مالك يجب فيه الحد وقال احمد هو قذف فى حال الغضب دون حال الرضا وقوله تعالى (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) فيه دليل على ان القذف من الكبائر لان اسم الفاسق لا يقع الا على صاحب كبيرة (الا الذين تابوا من بعد ذلك واصلحوا فان الله غفور رحيم) اختلف العلماء فى قبول شهادة القاذف بعد التوبة وفى حكم هذا الاستثناء فذهب قوم الى ان القاذف ترد شهادته بنفس القذف واذا تاب وندم على ما قال وحسنت حاله

من دون الله) مما سوى الله (ملا يضره وما لا ينفعه) كائنا ما كان فان الاحتجاب القبرى (ذلك هو الضلال البعيد) عن الحق وانما كان ضره اقرب من نفعه لان دعوته والوقوف معه يحجبه عن الحق (يدعوا لمن ضره اقرب من نفعه لبئس المولى ولئس المشير ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار ان الله يفعل ما يريد من كان يظن ان لن ينصره الله فى الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فليظن هل يذهبن كيداه ما يفيظ وكذلك انزلنا آيات بينات وان الله يهتدى من يريد ان الذين آمنوا والذين هادوا والصائين والصارى والمجوس والذين اشركوا ان الله يفصل بينهم يوم القيامة ان الله على كل شئ شهيد المنز ان الله يسجد له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب من الملكوت السماوية والارضية وغيرهم بماعة

ومالم يعد من الاشياء
بالانقياد والطاعة والامتثال
لما اراد الله منها من الافعال
والحواس واجرى عايبها
شبهه تسخيرها لامره
وامتناع عصيائها لمراده
واقهارها تحت قدرته
بالسجود الذي هو غاية
الخنوع ولمالم يمكن لشي
منها الا الانسان التابع
للسيطان في ظواهر امره
دون باطنه خص عموم كثير
من الناس الذي حق عليهم
المذاب وحكم بشقاوتهم
في الازل وهم الذين غلبت
عليهم الشيطنة ولزمتهم الزلة
والشقوة (ومن بهن الله)
بان يجعل اهل قهره وسخطه
ومحل عقابه وغضبه (فاله
من مكرم ان الله يفعل ما يشاء
هذان خصمان اختصموا
في ربهم فالذين كفروا
قطعت لهم نيا من نار)
جعلت لهم ملابس من نار
غضب الله وقهره وهي
هيات واجرام مطابقة
لصفات نفوسهم المكروسة
معذبة لها غاية الذيب
(بصب من فوق رؤسهم
الحميم) حميم الهوى وحب
الدنيا الغالب عايبهم او حميم
الجهل المركب والاعتقاد
الفاسد المستعل على حبهتهم

بعد التوبة قبلت شهادته سواء تاب بعد اقامة الحد عليه او قبله لقوله ته لي الا الذين تابوا وقالوا
هذا الاستثناء يرجع الى رد الشهادة والى الفسق واذا تاب تقبل شهادته وبزول عند اسم الفسق
يروى ذلك عن عمر وابن عباس وهو قول سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وطاوس وسعيد بن
المسيب وسليمان بن يسار والشبي وعكرمة وعمر بن عبد العزيز والزهرى وبه قال مالك والشافعي
وذهب قوم الى ان الشهادة المحدود في القذف لا تقبل ابدا وان تاب وقالوا الاستثناء يرجع الى
قوله واوائكهم الفاسقون وهو قول النخعي وشريح واصحاب الرأي قالوا بنفس القذف
لا ترد شهادته مالم يحذف الشافعي هو قبل ان يحذف منه حين يحد لان الحدود كفارات فكيف
تردونها في احسن حاله وتقبلونها في شر حاله وذهب الشافعي الى ان حد القذف يسقط بالتوبة
وقال الاستثناء يرجع الى الكل وامة العلماء على انه لا يسقط الحد بالتوبة الا ان ينفذ منه المقذوف
فيسقط كالتقصاص يسقط بالعفو ولا يسقط بالتوبة فان قلت اذا قبلت شهادته بعد التوبة فغافى
قوله ابدا قلت معنى ابدا مادام مصرا على القذف لان ابد كل انسان مدته على ما يليق به كما يقال
شهادة الكافر لا تقبل ابدا يراد بذلك مادام على كفره فاذا اسلم قبلت شهادته قوله عز وجل
(والذين يرمون) اي يقذفون (ازواجهم ولم يكن لهم شهداء) اي يشهدون على صحة
ما قالوا (الا انفسهم) اي غير انفسهم (فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين)
سبب نزول هذه الآية ماروى عن سهل بن سعد الساعدي ان عويمرا الجملاني جاء الى حاصم
بن عدى فقال العاصم ارايت لو ان رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فتقنلونه ام كيف يفعل
سلى عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل حاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
ذلك فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة وعابها حتى كبر على حاصم ما سمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم فلما رجع حاصم الى اهله جاء عويمر فقال يا عاصم ماذا قال لك رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال حاصم لعويمر لم تأتني بخير قد كره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسئلة
التي سألت عنها فقال عويمر والله لا انتهي حتى اسأله عنها فجاء عويمر رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسط الناس فقال يا رسول الله ارايت رجلا وجد مع امرأته رجلا يقتله فتقنلونه ام
كيف يفعل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قد انزل الله فيك وفي صاحبك قرآنا فاذهب
فأت بها قال سهل فتلاعنا وانامع الناس عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من تلاعنها
قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا قبل ان يأمره رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال مالك قال ابن شهاب فكانت تلك سنة المتلاعنين اخرجاه في الصحابين زاذ في رواية
ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروا ان جاءت به اسمهم ادعهم العيين عظيم الالبين
خدج الساقين فلا احسب عويمرا الا قد صدق عليها وان جاءت به احير كانه وحره فلا احسب
عويمرا الا قد كذب عليها فجاءت به على النعت الذي نعت رسول الله صلى الله عليه وسلم من
تصدق عويمر فكان بعد ينسب الى امه قوله اسمهم اي اسود والادعج الشديد سواد العين مع
سمتها وقوله خدج الساقين اي يمتلئ الساقين غليظهما وقوله كانه وحره الوحره بفتح الحاء
دوية كالمغضاء تلصق بالارض واراد به في الحديث المبالغة في قصره (خ) عن ابن عباس ان
هلال بن امية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سماء فقال النبي صلى الله

عليه وسلم البينة اوجد في ظهرك فقال يا رسول الله اذارى احد على امرأته رجلا يطلق يلتمس
البينة فيجعل النبي صلى الله عليه وسلم يقول البينة والاحد في ظهرك فقال هلال بن امية والذي
بعتك بالحق انى لصادق ولينزل الله ما يريد في ظهري من الخلد فنزل جبريل عليه السلام وانزل
عليه والذين يرمون ازواجهم فقرأ حتى بلغ ان كان من الصادقين فانصرف النبي صلى الله
عليه وسلم فارسل اليهما فجاآ فقام هلال بن امية فشهد والنبي صلى الله عليه وسلم يقول الله يعلم
ان احدا كاذب فهل منكم نائب ثم قامت فشهدت فلما كانت عند الخامسة وقفها وقال انما وجبة
قال ابن عباس فلكاآت ونكصت حتى ظننا انها ترجع ثم قالت لا افصح قومي سائر اليوم فصنت
فقال النبي صلى الله عليه وسلم انظروها فان جاءت به الكحل العينين سابغ الالبتين خدج الساقين
فهو لشريك بن سماعة فجاءت به كذلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا ما مضى من كتاب الله
لكان لي ولها شأن وفي رواية غير البخاري عن ابن عباس قال لما نزلت والذين يرمون المحصنات
الآية قال سعد بن عباد اوتيت لكاع وقد تفخذما رجل لم يكر لي ان اهيجه حتى آتى بأربعة
شهداء فرأيت ما كنت لآتي بأربعة شهداء حتى يفرغ حاجته ويذهب وان قلت مارأيت ان
في ظهري لثمانين جلدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار الاتمءمون ما يقول
سيدكم قالوا الاتمء فامر رجل غيور ماتزوج امرأ قط الابكرا ولا تطلق امرأته واجترأ رجل
ما ان يتزوجها فقال سعد يا رسول الله باني انت وامى والله انى لا عرف انها من الله وانما حق
ولكن عجبت من ذلك لما اخبر الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم قال الله ياى الا ذلك فقال صدق
الله ورسوله قال فلم يابثوا الا يسيرا حتى جاء ابن عمه يقر له هلال بن امية من حديثه فرأى
رجلا مع امرأته يزنى بها فامسك حتى اصبح فلما اصبح غدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو جالس مع اصحابه فقال يا رسول الله انى جئت الى اهلى عشاء فوجدت مع امرأتى رجلا
رأيت بعينى وسمعت بادنى فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تراه وثقل عليه حتى عرف
ذلك في وجهه فقال هلال والله يا رسول الله انى لارى الكراهة في وجهك مما انتك به والله يعلم
انى لصادق وما فات الاحقاوانى لارجو ان يجعل الله لى فرجائهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بضربه قال واجتمعت الانصار فقالوا ابتلينا بما قال سعد يجلد هلال وتبطل شهادته فبينما هم
كذلك ورسول الله صلى الله عليه وسلم يريد ان يأمر بضربه انزل عليه الوحي فامسك اصحابه
عن كلامه حين عرفوا ان الوحي قد نزل حتى فرغ فانزل الله والذين يرمون ازواجهم الى آخر
الآيات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشر يا هلال فان الله تعالى قد جعل لك فرجا فقال
قد كنت ارجو ذلك من الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسلوا اليها فاجاءت فلما اجتمعا
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فكذبت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يعلم
ان احدا كاذب فهل منكم نائب فقال يا رسول الله قد صدقت وما فات الاحقا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا عنوا بينهما فقبل لهلال اشهد فشهد اربع شهادات بالله انه لمن
الصادقين فقال له عند الخامسة يا هلال اتق الله فان عذاب الدنيا اهون من عذاب الآخرة وان
عذاب الله اشد من عذاب الناس وانه الخامسة هى الموجبة التى توجب عليك العذاب
فقال هلال والله لا يعذبني الله عليا كما لم يحذني عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد

المعلوية التى تلى الروح
في صورة القهر الالهى مع
الحرمان عن المراد المحبوب
المعتقد فيه (يصبر به) اى
يذاب به ويضمحل (ما فى
بطونهم والجلود) بطون
استعدادهم من المعانى
القوية وما فى ظاهريهم
من الصفات الانسانية
والهيئات البشرية فتبذل
معانيهم وصورهم كلما
نضجت جلودهم بدلوا
جلودا غيرها (ولهم مقامع)
اى من سباط (من حديد)
الاثيرات الملوكية بايدي
زبانية الاجرام السماوية
المؤثرة فى النفوس المادية
تقمعهم بها وتدرؤهم من
جذاب القدس الى مهاوى
الرجس (كلما ارادوا)
بدواى الفطرة الانسانية
وتقاضى الاستعداد الاولى
(ان يخرجوا منها) من تلك
الزيران الى فضاء مراتب
الانسان (من غم اعيدوا
فيها) تلك الهيئات السواد
المظلمة وكرت تلك
الدركات الموجبة ضرروا
بتلك المقامع المؤلمة واعيدوا
الى اسفل الوهجات المهلكة
(و) قيل لهم (ذوقوا عذاب
الحريق ان الله يدخل الذين
آمنوا وعملوا الصالحات

جنت) القلوب (تجربى
من تحتها الاسرار) محتهم
انهار العلوم (يحلون فيها
من اساور) الاخلاق
والفضائل المصوغة
(من ذهب) العلوم العقلية
والحكمة العملية (وؤلوا)
المعارف القلبية والحقائق
الكثيفة (ولباسهم فيها
حرير) شمع اوار الصفات
الالهية والتجليات اللطيفة
(وهدا) وهداهم (الى
الطيب من القول) ذكر
الصفات فى مقام القلب
(وهدا الى صراط العزيز
الحمد) ذى الصفات اى
توحيد الذات الحميدة
باتصافها بتلك الصفات
وتلك بعينها صراط الذات
وسلم الوصول اليها بالفناء
(ان الذين كفروا) حجوا
بالغواشى الطبيعية (ويصدون
عن سبيل والمسجد الحرام)
الذى هو صدر فناء كعبة
القلب (الذى جعلناه للناس)
الناس القوى الانسانية
مطلقا (سواء الماكف فيه
والباد) المقيم فيه من القوى
العقلية الروحانية وبادى
القوى النفسانية لا مكان
وصولها اليه وطوافها
فيه عند رضى القلب الى مقام
السر (ومن برد فيه)

(والخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين) ثم قال للمرأة اشهدى اربع شهادات بالله
انه لمن الكاذبين فقال لها عند الخامسة ووقفها اتق الله ان الخامسة موجبة وان عذاب الله اشد
من عذاب الناس قتلها سبعة وهمت بالاعتراف ثم قالت والله لا افصح قولى فشهدت
الخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله صلى الله عليه وسلم
بينهما وقضى ان الولد لها ولا يدعى لاب ولا يرمى ولدها ثم قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ان جاءت به كذا وكذا فهو زوجها وان جاءت به كذا وكذا فهو ولدى قبل فيه فجمعت
به غلاما كانه جل اوراق على الشبه المكروه وكان اميرا بمصر لا يدري من ابوه الاورق
هو الابيض وروى ابن عباس ان عويمر المالا من زوجته خولة امر رسول الله صلى الله
عليه وسلم حتى نودى الصلاة جامعة فصلى العصر ثم قال لعويمر قم فقام فقال اشهد بالله
ان خولة لزانة واني لمن الصادقين ثم قال فى الثانية اشهد بالله انى رأيت شريكا على بطنها
وانى لمن الصادقين ثم قال فى الثالثة اشهد بالله انما الحبل من غيرى واني لمن الصادقين
ثم قال فى الرابعة اشهد بالله انى ما قربتها منذ اربعة اشهر واني ان الصادقين ثم قال فى الخامسة
لعنة الله على عويمر يعنى نفسه ان كان من الكاذبين فيما قال ثم امره بالعود فقام ثم قال لخولة
قولى فقامت فقالت اشهد بالله ما انا بزانة وان عويمر من الكاذبين ثم قالت فى الثانية اشهد
بالله انه ماراى شريكا على بطنى وانه لمن الكاذبين ثم قالت فى الثالثة اشهد بالله انى حبل من
وانه لمن الكاذبين ثم قالت فى الرابعة اشهد بالله انه ماراى قط على فاحشة وانه لمن الكاذبين
ثم قالت فى الخامسة غضب الله على خولة تعنى نفسها ان كان من الصادقين ففرق رسول الله
صلى الله عليه وسلم بينهما وقال لولا هذه الايمان لكان لى فى امرهما راي ثم قال فحينئذ الولادة
فان جاءت به اصيب اثيج يضرب الى السواد فهو لشريك بن سماعة وان جاءت به اورق
جمدا جاليا خدلج الساقين فهو لعير الذى رميت به قال ابن عباس فجاءت بشبه خلق
بشريك * بيان حكم الآية ان الرجل اذا قذف امراته فوجبه موجب قذف الاجبية
فى وجوب الحد عليه ان كانت محصنة او العزير ان كانت غير محصنة غير ان المخرج منهما
مختلف فاذا قذف اجنيا او اجبية يقام عليه الحد الا ان يأتى بأربعة بشهدون بالزنا
او يقر المذوف بالزنا فيسقط عنه الحد وفى الزوجة اذا وجد احد هذين اولا عن سقط
عنه الحد فاللعان فى قذف الزوجة بمنزلة الينة لان الرجل اذا راي مع امراته رجلا رجا
لا يمكنه اقامة الية ولا يمكنه الصبر على العار فجعل الله الامان بحذله على صدقه فقال
تعالى فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين واذا اقام الزوج بينة على زناها
او اعترفت هى بالزنا سقط عنه الحد والامان الا ان يكون هناك ولد يريد تقيده فله ان يلاعن
لنفيه واذا اراد الامام ان يلاعن بينهما بدا بالرجل فيقيمه ويلقيه كلمات اللعان فيقول
قل اشهد بالله انى لمن الصادقين فيما رميت به زوجتى ثلاثة من الزنا وان كان قد رماها برجل
بعينه سمعه فى اللعان ويقول كما يلقنه الامام وان كان ولد او رجل يريد تقيده يقول وان هذا
الولد او هذا الرجل لمن الزنا ما هو منى ويقول فى الخامسة على لعنة الله ان كنت من الكاذبين
فيا رميت به ثلاثة واذا اتى بكلمة من كلمات اللعان من غير تقيين الامام لا تحسب فاذا فرغ

من الواصلين اليه مراداً
(بالحد) ميل الى الطبيعة
والهوى (بظلم) وضع
شيء من العلوم والعبادات
القلبية مكان النفسانية
كما تعاملها للاغراض
الدنيوية واطهارها لتحصيل
الذات البدنية من طلب
السعة والجاه او بالعكس
كإشارة الشهوات الحسية
والذات النفسية بتسوهم
كوهها مصلح الدارين او
نفيها عن وجهها كالربا
والفراق او ما حدا ظالمها
(بدقه من عذاب البيم)
في حجيم الطبيعة (واذنواً)
اي جمداً (لارهم مكان
البيت) الروح مكان بيت
القلب وهو المصدر مباءة
رجع اليها في الاعمال
والاخلاق وقيل اعلم الله
اراهيم مكانه بعد ما رفع
الى السماء ايام الطوفان بريح
ارامها فكشف ما حوالها
فبناه على اسمه القديم اي
هداه الى مكانه بهد رفته الى
السماء وايام طوفان الجهل
وامواج غلبات الطبع رباح
فحات الرحمة فكشف
ما حوله من الهيئات
الفسانية والالوان الطولية
والفبارات الهيولية فباه
على اسمه القديم من المطرة

الرجل من الامان وقت الفرقه بينه وبين الزوجة وحرمت عليه على التأيد واتنى عنه
النسب وسقط عنه الحد ووجب على المرأة حد الزنا فهذه خمسة احكام تتعلق بامان الزوج
• قوله عز وجل (ويدرا) اي يدفع (عنها العذاب) اي الحد (ان تشهد اربع شهادات
بالله انه لم الكاذبين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين) حكم الآية ان الزوج
اذا لامن وجب على المرأة حد الزنا فان ارادت اسقاطه عن نفسها فلم تلامن فقوم وتشهد
بعد تلقين الحاكم اربع شهادات بالله انه لم الكاذبين فيما رماني به وتقول في الخامسة على غضب
الله ان كان زوجي من الصادقين فيما رماني به ولا يتعلق بامان الا هذا الحكم الواحد وهو
اسقاط الحد عنها ولو اقام الزوج يده لم يسقط الحد عنها بالامان وعد احكام ابى لحد
على من قذف زوجته بل موحبه الامان فان لم يلا عن حبس حتى يلا من فاذلا عن الزوج
وامتعت المرأة من الامان حبست حتى تلا عن وعند الاخرين الامان حجة صدقه والقاذف اذا
قعد عن اقامة البينة على صدقه لا يحبس بل يحد كذا اذ في الاجبي اذا قعد من اقامة البينة
وعدد اي حيفة ووجب الامان وقوع الفرقه ونفى النسب وهما لا يحصلان الا بامان الزوجين
جميعا وقضاء القاضى وفرقة الامان فرقة فسخ عند الاكثرين وبه قال الشافعي وتلك الفرقه
مأبذة حتى لو اكد الزوج نفسه يقبل ذلك فيما عليه لافيه فيلزم الحد ويلحقه الولد لكن
لا يرفع تأييد الحریم وعند ابى حنيفة فرقة الامان فرقة طلاق فاذا اذنب نفسه جازله ان
ينكحها وادانى ببعض كلمات للامان لا يتعلق به الحكم وعند ابى حنيفة اذا اتى باكثر
كلمات الامان قام مقام الكل وكل من صح يمينه صح لعانه حرا كان او عبدا مسلما كان او ذميا
وهو قول سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار والحسن وبه قال ربيعة ومالك والثوري
والشافعي واكثر اهل العلم وقال الرهري والاوزاعي احكام ابى لاجرى الامان الابن
مسلمين حريين غير محرمين فان كان احد الزوجين رقيقا او ذميا او محرم ودا في قذف الامان
بيدهما وظاهر القرآن حجة لمن قال يجرى الامان بيدهما لان الله تعالى قال والذين يرمون
ازواجهن ولم يفصل بين الحر والعبد والحدود وغيره ولا يصح الامان الا بعد الحاكم او تأييد
ويعلظ الامان باربعة اشياء بتعدد الالفاظ وبالمكان والزمان وان يكون محضر جماعة من الناس
اما تعدد الالفاظ فيجب ولا يجوز الاخلال بشيء منها واما المكان فهو ان يلا عن في اشرف
الاماكن فان كان بمكة فيبين الركن والمقام وان كان بالمدينة فعند منبر النبي صلى الله عليه وسلم
وفي سائر البلاد في الجوامع عند المبر واما الزمان فهو ان يكون بعد العصر واما الجمع فافله
اربعة والتعليظ بالجمع مستحب فلو لاح الحاكم بيدهما وحده جاز وفي التعليظ بالزمان والمكان
قولان • قوله تعالى (ولو لا فضل الله عليكم ورحته) اي لما جعلكم بالعقوبة ولكنه ستر
عليكم ودفع عنكم الحد بالامان (وان الله تواب) اي يعود على من يرجع عن المعاصي بالرحمة
(حكيم) اي فيما فرضه من الحدود • قوله عز وجل (ان الذين جاؤا بالافك عصبة منكم)
الآيات سبب نزولها ماروى عن ابن شهاب قال حدثني هروة بن الزبير وسعيد بن المسيب
وعائشة بن وقاص وعبد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم حين قال لهما اهل الافك ما قالوا وكلهم حدثني عائشة من حديثها وبمضهم كان

الانسانية (ان لا تشرك في
شيئا وطهر بيتي) اي جعلناه
مرجعا في بناء البيت باحجار
الاعمال وطين الحكم وجص
الاخلاق وقلنا لا تشرك اي
امرنا بالتوحيد ثم تطهير
بيت القلب عن الالوان
المذكورة (للطائفتين)
من القوى النفسانية التي
تلطوف حوله للتزاور
واكتساب الفضائل الخلقية
(والفائتين) من القوى
الروحانية التي تقوم عليه
بالقاء المعارف والمعاني
الحكيمة (والركع السجود)
من القوى البدنية التي
تستفيد منه صور العبادات
والآداب الشرعية والعقابة
او لهداية السالين من
المستبصرين المعلمين
والمجاهدين السالكين
والمعتبين الخاضعين
(واذا في الماس بالحج)
بالدعوة الى مقام القلب
وزيارته (بأنوك رجلا)
مجردين عن صفات الفوس
(وعلى كل ضامر) نفس
ضامرة بطول الرياضة
والمجاهدة (بأنين من كل فج
عميق) طريقة بعيدا عن
في قهر العلية (ليثهدوا
منافع لهم) من العوائد
العلمية والعملية المستفادة

او هي حديثها من بعض واثبت له اقتصاصا وقد وعيت عن كل رجل منهم الحديث الذي حدثني
عن عائشة وبعض حديثهم بصديق بعضا قالوا قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اراد سفرا اقرع بين ازواجه فلما خرج سهمها خرج بها رسول الله
صلى الله عليه وسلم قالت عائشة اقرع بيننا في غزوة غزاها فخرج فيها سهمي فخرجت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما انزل الجباب فكنت احمل في هودج وانزل فيه فسرنا
حتى اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوه وقفل ودنونا من المدينة اذن ليلة بالرجل
فقمنا حين آذنوا بالرجل فمشيت حتى جازت الجيش فلما قضيت من شأني اقبلت الى رحلي
فلعل صدري فاذا عقد لي من جزع اظفار قد انقطع فرجعت فالتفت عقدي فحسبني ابتغاؤه
قالت وا قبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هو دجى فرحلوه على بعري الذي كنت
اركب وهم يحسبون اني فيه وكان النساء اذذاك خذا فلم يزلن ولم يغشهن اللحم انما يأكلن
العلقة عن الطعام فلم يستكر القوم خفة الهودج حين رفعوه وحلوه وكنت جارية حديثة
السن فبعثوا الجمل وساروا ووجدت عقدي بعدما استمر الجيش فبعثت منازلهم وائس بهاداع
ولا يجير فتمت منزلي الذي كنت به وظننت انهم سيقعدوني فبرجسون الى فيينا انا جالسة في منزلي
خلعتني عيني فممت وكان صفوان بن المعطل السلمي ثم الذكواني قد عرس من وراء الجيش فادخل فاصبح
عند منزلي فرأى سواد انسان فاثم فأتاني فعرفني حين آتى كان يراني قبل ان يضرب الجباب على
فاستبقت باثر رجاءه حين عرفني فخررت وجهي بحجابي والله ما كاحني كاحه ولا سمعت منه كلمة غير
امترجاءه وهو حتى اناخ راحلته فوطئ على يديها فركبتها فانطلق يقودني الراحلة حتى
اتينا الجيش بعد ما نزلوا معرسين وفي رواية موعربن في نحر الظهيرة قالت فهلك من هلك في
شأني وكان الذي تولى كبره عبدالله ابن ابي اسلمول فقدمنا المدينة فاشتكت حين قدمنا المدينة
شعرا والناس يفيضون في قول اصحاب الافك ولا شعر بشئ من ذلك وهو يربني في وجهي
اني لا اري من النبي صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت اري منه حين اشكى انما يدخل فيسلم
ثم يقول كيف تيكم ثم ينصرف فذلك الذي يربني منه ولا شعر بالشر حتى نعت فخرجت
اما ام مسطح قبل الماصع وهي متبرزا وكنا لانخرج الا ليلا الى ليل وذلك قبل ان نخذل الكنف
قربا من يونا وامرنا امر العرب الاول في النزاهة وكنا نأدي بالكف ان نخذها عند بيوتنا
فاذلمت اما ام مسطح وهي ابنة ابي رهم بن المطلب بن عبد مناف وابها بنت صخر بن عامر
خاله ابي بكر الصديق وابها مسطح بن ائمة بن عباد بن المطلب حين فرغا من شأننا مشى
فعثرت ام مسطح في مرطها فقالت تعس مسطح فقلت لها بدس ما قلت اتسعين رجلا قد شهد
بدرا فقالت يا هاه اولم تسمعي ما قال قلت وما قال فاخبرني بقول اهل الافك فازددت
مرضا الى مرضي فلما رجعت الى بيتي فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم
قال كيف تيكم قلت له انا اذن لي ان آتي ابي قالت وانا حينئذ اريد ان اتقن الخبر من
قبلهما فاذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم انايت ابي فقلت لامي يا امه ماذا يتحدث
الساس به فقالت يا بنية هوني نفسك فوالله قلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها
ضرائر الاكثرن علما قالت فقلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا قالت فكيف تلك الالة

من مقام القلب (ويذكروا اسم الله) بالاتصاف بصفاته (في أيام معلومات) من انوار المحلات والمكاشفات (على ما رزقهم من هيممة الاعمال) انعام الفوس المذوحة قهر الى الله تعالى محراب المخالفات وسكاكين المجاهدات (فكلوا منها) اسفيد وامن لحوم اخلاقها وما كانتا المينة المقوية في السلوك (واطعموا) اي افيدوا (البائس الفقير) الطالب القوى النفس الذي اصابه شدة من غلبة صفاتها وابتلاء هيئتها لتهذيب والتأديب والاعمال الضعيف النفس القديم العلم الذي اضعفه عدم التعلم والثرية المحتاج اليها (ثم ليقتضوا نفهم) وسبح الفضول وفضلات الواث الهيات كقص شارب الحرص وقلم اظمار الغضب والحقد وفي الجملة بقايا تلويحات الفسر (وابوفوا بذورهم) بالقيام بابرار ما قبلوه في العهد الاول من المعاني والكمالات المودعة فيهم الى الفصل ففضاء النفث الزكية وازالة الموانع والايضاء بالذود والتجلية ومحصيل المعارف (وليطوفوا بالبيت العتيق)

حتى أصبحت لا يرقأ لي دمع ولا اكتمل لي نوم ثم أصبحت ابكي قالت ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن ابي طالب واسامة بن زيد حين اسنبلت الوحى يستشيرهما في فراق اهله قالت قاتما اسامة فاشار عليه بما يعلم من براء اهله وبالنزى يعلم في نفسه من الود فقل اسامة هم اهلك يا رسول الله ولا تعلم والله الاخير ا واما علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وسئل الجارية تصدقك قالت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ببرة فقال اي ببرة هل رأيت من شئ يربك من عائشة قالت له ببرة لا والذي بعثك بالحق ان رأيت منها امرأ قط اغصص عليها اكثر من انها جارية حديثة السن تنام عن عيني اهلهما في الداجن فبأكله قالت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم من يومه فاستعذر من عبد الله بن ابي اسلول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر من بعد في من رجل قد بلغني اذاه في اهلي وفي رواية في اهل بيتي فوالله ما علمت على اهلي الاخير اول قد ذكروا رجلا ما علمت عليه الاخير ا وما كان يدخل على اهلي الا هي قالت فقام سعد بن معاذ احدي بني عبد الاشهل فقال انا اعذرك منه يا رسول الله ان كان من الاوس ضربا عقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا فيه امرك فقام سعد بن عباد وهو سيد الخزج وكانت ام حسان بنت عمه من فخذة وكان رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال سعد بن معاذ كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك فقام اسيد بن حضير وهو ابن عم سعد يعني ابن معاذ فقال لسعد بن عباد كذبت لعمر الله لا تقتله فالك منافق تجادل عن المنافقين فتناور الحيان الاوس والخزج حتى هموا ان يقتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكبتا وسكت قالت وبكيت يومى ذلك لا يرقأ لي دمع ولا اكتمل لي نوم ثم بكيت ليلتي المقبلة لا يرقأ لي دمع ولا اكتمل لي نوم فاصبح عندي ابواى وقد بكيت ليلتين ويوما حتى اظن ان البكاء قالى كبدي قالت فبينما هما جالسان عندي وانا ابكي اذا ستأذنت على امرأة من الانصار فاذنت لها فجلست تبكي معي فينا نحن كذلك اذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي من يوم قبل لي ما قبل قبلها وقد مكث شهرا لا يوحى اليه في شأني بشئ قالت فتشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حين جلس ثم قال اما بعد يا عائشة فانه بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوبى اليه فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب الله عليه قضا قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قلص دمعى حتى ما احس منه قطرة وقلت لابي اجب عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قال والله ما درى ما قول رسول الله فقالت لامي اجبني عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال قالت والله ما درى ما قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت وانا جارية حديثة السن لا اقرأ كثيرا من القرآن انى والله لقد علمت انكم سمعتم ما تحدث به الناس حتى استقر في انفسكم وصدقتم به فلئن قلت لكم انى بريئة والله يعلم انى بريئة لاتصدقونى بذلك ولئن اعترفت لكم بامر والله يعلم انى منه بريئة لاتصدقونى فوالله ما جدلى ولكم مثلا الا ابا يوسف اذ قال فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون ثم تمحوات فاضطجعت على فراشي وانا والله حينئذ اعلم انى بريئة وان الله مبرئى براءتى ولكن والله ما كنت اظن ان ينزل الله في شأني وحياتى ولشأني في نفسي كان احقر من ان يتكلم الله

بالانحراف في سلك الملكوت
الاعلى حول عرش الله
الحبيد البيت القديم (ذلك)
اي الامر ذلك (ومن يعظم
حرمات الله) وهي مالا
يحل هتكه وتطهيره
والقربان بالفس وجبيع
ما ذكره من المساكن
كالجلى الفضائل واجتناب
الردائل والتمريض للابوار
في انتجليات والانصاف
بالصحات والترقى في المقامات
(فهو خير له) في حضرة ربه
ومقدم قربه (واحتل لكم
الانعام) انه سام النفوس
السايمة الاتفاع باخلاقتها
واعمالها في الطريقة والتمتع
بالحقوق دون الحطوط
(الامايلى عليكم) في صورة
المائدة من الردائل المشبهة
بالفضائل وهي التي صدرت
من النفس لاعلى وجهها
ولاعلى ما يبنى من امرها
بالردائل المحضة فانها محرمة
في سبيل الله على السالكين
(فاجتنبوا الرجس من
الاولئان) اوثان الشهوات
المتعبدة والاهواء المتعبدة
كقوله تعالى افرايت
من اتخذ الهه هواه
(واجتنبوا قول الزور)
من المعلوم المزخرفة
والشبهات الموهمة

في بأمرتي ولكن كنت ارجو ان يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم رؤيا يري فيها
بها قالت فوالله ما رام رسول الله صلى الله عليه وسلم مجلسه ولا خرج احد من اهل البيت
حتى انزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم فاخذه كان يأخذه من البرحاء حتى انه ليهدر
منه مثل الجمان من العرق في اليوم الشاتى من ثقل القول الذي انزل عليه قال فسرى عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك فكان اول كلمة تكلم بها ان قال يا عائشة احدى
الله وفي رواية قال ابشرى يا عائشة اما الله فقد براك فقالت لى اى قولى الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقالت لا والله لا اقوم اليه ولا احذر الا الله هو الذي انزل براءتى قالت فازل الله
عن وجل ان الذين جاؤا بالامك عصبة منكم العشر الايات فانزل الله عز وجل هذه الايات
في براءتى قالت فقال ابو بكر وكان ينفق على مسطح بن اثانة لقربته منه وفقره والله لا انفق عليه
شيئا ابدا بعد الذي قال لعائشة فازل الله ولا يأذل اولو الفضل منكم والسمعة الى قوله غفور
رحيم فقال ابو بكر لى والله انى لاحب ان يعرف الله لى فرجع الى مسطح الذي كان يجرى عليه وقال
والله لا انزعها منه ابدا قالت عائشة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل زينب بنت جحش
عن امرى فقال يا زينب ما علمت او ما رأيت فقالت يا رسول الله احى سمى وبصرى والله ما علمت
عليها الا خبر اقامت عائشة وهي التي كانت تسمي من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقصمها الله
بالورع وطفقت اختها حمة تحاربها فهلكت فين هلك من اصحاب الافك قال ابن شهاب فهذا
الذي من حديث هؤلاء الرهط زاد في رواية قالت عائشة والله ان الرجل الذي نيل له ما قيل
ليقول سبحان الله فوالذي نفسي بيده ما كشف من كف اننى قط قالت ثم قتل بعد في سبيل الله
شهادة هذا حديث ينفق على صحبه اخرجاه في الصحاحين زاد البخارى في رواية عن عروة عن
عائشة والذي تولى كبره منهم عبد الله بن ابي بن سلول وقال عروة اخبرته انه كان يشاع ويتحدث به
عنده فيقرره وبشيءه ويستوشيه قال عروة لم يسم لى من اهل الافك الا حسان بن ثابت ومسطح بن
اثانة وحجة بنت جحش في ماس آخرين لا عمل لى بهم غير انهم عصبة كما قال الله تعالى قال عروة كانت
عائشة تكره ان يسب عندها حسان وتقول انه الذي قال

فان ابي ووالدتي وعرضي * لعرض محمد منكم وقاه

اخرجاه من حديث مسروق قال دخلت على عائشة وعندها حسان يشدها شرا بيت من ابياته فقال

حصان رزان ما زن بريبة * وتصبح غرثى من لحوم الفوفل

فقالت عائشة لكنك لست كذلك قال مسروق فقلت لى انما اذنين له ان يدخل عليك وقد قال الله
والذي تولى كبره منهم له عذاب عظيم قالت واى عذاب اشد من الصمى وقالت انه كان ينافع
او يهاجى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حل غريب الفاظ هذا الحديث قوله وكلهم حدثني
طائفة اى قطعة من حديثها قوله كان اوعى اى احفظه قولها آذن اى اعمل بالرحيل قولها فاذا
عقد لى من جزع اظفار هو نوع من الخرز وهو الحجر اليماني المعروف قولها لم يهلن اى كثر الخجل
من السمن فيثقلن قولها انما بيا كن الملقمة من الطعام هو بضم العين اى البلغة من الطعام وهو
قدر ما يمسك الرمق قولها وليس بها منهم داع ولا يجيب اى ليس بها احد لا من بدو ولا من
برد جوايا قولها فتيمة اى قصدت قولها قد مر من وراء الجيش فارجع التحريص تزول المسافر

من التخللات والموهومات
المستعملة في الجدل والخلاف
والمغالطة (حنفاء الله) مائلين
عن الطرق الفاسدة والعلوم
الباطلة معر ضين عن كل
ما يضره من الكمالات
والاعمال ولولفس الكمال
والتزين به فانه حجاب
(حنفاء الله غير مشركين به)
بالظر الى ماسواه والا
لثفات في طريقه الى ماعداه
(ومن يشرك بالله) بالوقوف
مع شئ والميل اليه (هكائما
خر من السماء) سماء
الروح (قحطفه الطير)
طير الدوايح الفسائية
والا هواء الشيطانية فتمزقه
قطعا جذاذا (او تخوي به
الريح) ربح هوى النفس
في مكان صهيقي (ببيد
من الحق ومهلكة عبياء
متلفسة) ذلك ومن يظلم
شعائر الله فانها من تقوى
القلوب (من النفوس
المستعدة المسوقة نسائق
التوفيق في سبيل الله ليهدي
بها لوجه الله فان تعظيمها
تخصيل كمالها من افعال
ذو القلوب المتقية المبردة
عن الصفات الفسائية
والهيات الظلمانية) لكم فيها
منافع من الاعمال والاخلاق
والكمالات العلية والعملية
(الى اجل مسمى) هو الفناء

في آخر الليل الراحة والادلاج بالتشديد اخر الليل وبالتخفيف سير الليل كله قولها باستر جاعه هو
قوله انا لله وانا اليه راجعون قولها فضررت اى غطيت وجوى بجلبابى اى ازارى قولها موغرين
في نحر الظهير الوخرة شدة الحر وكذا نحر الظهيرة اى اولها قولها والاس يفيضون اى يخوضون
ويتهدثون قولها وهو يربني يقال راني الشئ يربني اى شككت فيه قولها ولا اري من النبي صلى الله
عليه وسلم اللطف اى الرفق بها واللطف في الافعال الرفق وفي الاقوال ابن الكلام قولها حتى
تقمت اى اقيمت من المرض والناسع المواضع الخالية تقضى فيها الحاجة من غائط وبول واصله
المكان الواسع الخالي والمرط كساء من صوف او خز قولها تنص مسطح اى عثر وهو من الدماء
على الانسان اى سقط لوجهه قولها ياهتاه اى بلهأ كأنها تنسبها الى البله وقلة المعرفة قولها لا يرقأ
لى دمع اى لا ينقطع وقول بريرة ان رأيت بمعنى النفي اى ماريت منها امرا اغصه بالصاد الممثلة
اى اعيه والداجن الشاة التى تألف البيت وتقيم به قوله صلى الله عليه وسلم من يعذرني اى من
يقوم بعذري ان انا كافاته على سؤ صنيعة ان عاتبت او عاقبت فلانلو موني على ذلك قولها وكانت
ام حسان بنت عده من فضده اى من قبيلته قولها ولكن احتملته الحمية اى حله الفضب والاشفة
والتعصب على الجمل للقرابة قولها فتشاورا الحيان اى ثاروا ونهضوا للقتال والمحصمة قولها فلم
يزل يخفضهم اى يهون عليهم ويسكن قوله صلى الله عليه وسلم ان كنت الممت قيل هو من الهم وهو
صفائر الذنوب وقيل معناه مقارفة الذنب من غير فعل قولها قلص دمي اى انقطع جريانه قولها
مارام اى ما برح من مكانه والبرحاء الشدة والكرب والحماة الدرة وجصا جان فصرى عنه اى كشف
هنه وقول زينب احجى سمى وبصرى اى امنصها من ان اخبر عالم اسمع وهى التى كانت تساميني
من السمو وهو العلو والذابة فصمم الله اى منعها من الوقوع في الشر بالورع وقول الرجل ما كشفت
من كنف اى من ستر انفى قوله ويستوشيه اى يستخرج به بالبحث عنه والاستقصاء فيه وقول حسان في
عائشة حصان بفتح الحاء يقال امرأة حصان اى متعفة رزان اى ثابتة ما تزن اى ترمى ولا تنهم بريئة اى
بأمر يريب الناس حية وتصبح غرثى اى جائعة وانثرت الجوع من لحوم الغوامل جمع فائلة
والمعنى انها لا تقتاب احدا من هو غافل عن مثل هذا الفعل وقول عائشة في حسان انه كان ينافح
اى يناضل ويخاصم عن الله ورسوله واما التفسير فقوله عز وجل ان الذين جاؤا بالا مك اى
بالكذب والامك اسوأ الكذب لكونه مصروفا عن الحق وذلك ان عائشة كانت تستحق
التناو المدح بما كانت عليه من الحصانة والشرف والعقل والعلم والديانة فن رماها بالسؤ فقد قلب
الحق بالباطل وجاء بالافك عصبه اى جاعه منكم اى عبدالله بن ابي ابن سلول ومسطح بن ائانة
وحسان بن ثابت وحنيفة بنت جش زوجة طلحة بن عبيد الله فان قلت عبدالله بن ابي ابن سلول كان
راس المنافقين فكيف قال منكم قلت كان ينسب الى الايمان في الظاهر وقبل قوله منكم خرج مخرج
الاغلب فان حسان بن ثابت ومسطح بن ائانة وحنيفة كانوا امن المؤمنين المخلصين (لا تحسبوه
شرا لكم) ببنى الافك الخطاب لعائشة وصفوان وقيل لعائشة ولا بوبها ولا لى صلى الله عليه وسلم
ولصفوان (بل هو خير لكم) ببنى ان الله اجركم على ذلك واطهر براءتكم وشهد بكذب العصبه
واوجب لهم الذم وهذا غاية الشرف والفضل لكم (اكل امرئ منهم) اى من العصبه الكاذبة
(ما اكتسب من الاثم) اى جزء ما اجتزع من الذنب على قدر ما خاض فيه (والذى تولى كبره)

في الله بالحقيقة (ثم محلها
الى البيت الصيق) حدة
سوقها وموضع وجوب
نحرها بالوصول الى حرم
الصدر عند كعبة القلب
الى مقام السر وترقى النفس
الى مقامه ثابتة من حياتها
وصفتها (ولكل آفة)
من القوى (جعلنا منسكا)
عبادة مخصوصة بها
(ليذكروا اسم الله)
بالاتصاف بصفاته التي هي
مظاهرها في التوجه الى
التوحيد (على ما رزقهم)
من الكمال بواسطة (بحجة)
النفس التي هي من جملة
(الانفس) اي النفوس
السليمة (فالحكم اله واحد)
فوحده بالتوجه نحوه
من غير التفات الى غيره
وخصصوه بالانقياد والطاعة
ولا تنقادوا الاله (فله
اسلوا وبشر المختارين)
المنكسرين المتذللين القابلين
لقيضه (الذين اذا ذكر الله)
بالحضور (وجلت قلوبهم)
انفعلت لقبول فيضه
(والصابرين) الثابتين
(على ما اصابهم) ثمن الخلفات
والجاهدات (والمقيمين
الصلوة) صلاة المشاهدة
(ومما رزقناهم) من الفضائل
والكمالات (ينفقون)
بالله في الله والا فاضة

اي تحمل معظمه وبد بالخصوص فيه وقال باشاعته وهو عبدالله بن ابي ابن سلول (منهم) من القصة
(له عذاب عظيم) يعني عذاب النار في الآخرة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالذين رموا
عائشة فجلدوا والحد جعلا ثمانين ثمانين * قوله عز وجل (لولا اذ سمعتموه) اي الحديث الكذب
وهو قول اهل الافك (ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم) باخوانهم واهل دينهم (خيرا) والمعنى
كان الواجب على المؤمنين اذ سمعوا قول اهل الافك ان يكذبوه ويحسنوا الظن ولا يسرعوا
في التهمة وقول الزور فيمن عرفوا عفته ومهارته وفيه معاتبه للمؤمنين (وقالوا هذا افك مبين) اي
كذب بين لاحقيقة له (لولا) اي هلا (جاؤا عليه) اي على ما زعوا (بأربعة شهداء) اي
يشهدون بذلك (فاذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله) اي في حكم الله (هم الكاذبون) وهذا
من باب الزواج فان قلت كيف يصيرون عند الله كاذبين اذلم يأتوا بالشهداء ومن كذب فهو عند الله
كاذب سواء اتى بالشهداء اولم يأت قلت قيل هذا في حق الذين رموا عائشة خاصة ومعناه فأولئك
هم الكاذبون في غيبى وعلى وقيل معناه فأولئك عند الله في حكم الكاذبين فان الكاذب يجب
زجره عن الكذب والقاذف اذالم يأت بالشهود يجب زجره * قوله تعالى (ولولا فضل الله عليكم
ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيما افضم فيه عذاب عظيم) معناه لولا اني قضيت ان افضل
عليكم في الدنيا بضروب الم التي من جاتها الامهال للتوبة وان ارحم عليكم في الآخرة بالعفو
والغفرة لما جاتكم بالعقاب على ما خضتم به من حديث الافك والخطاب للقذفة وهذا الفضل هو
تأخير العذاب وقبول التوبة ممن تاب (اذ تلقونه بالسنة) اي برويه بعضكم من بعض وذلك ان
الرجل منهم ياتي الرجل فيقول بلغني كذا وكذا فينلقونه تلقيا يلقيه بعضهم الى بعض (وتقولون
بأفواهكم ما ليس لكم به علم) اي من غير ان تعلموا انه حق (وتحسبونه هينا) اي وتظنون انه سهل
لا اثم فيه (وهو عند الله عظيم) اي في الوزر (ولولا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا سخفانك)
قيل هو لتعجب رقيب هو للتنزيه (هذا من عظيم) اي كذب عظيم يهت ويحير من عظمه روى
ان ام ايوب الانصاري قالت لابي ايوب الانصاري ما بلغك ما يقول الناس في عائشة فقل سخفانك
هذا من عظيم فتزات الآية على وفق قوله (يعظكم الله) قال ابن عباس يحرم الله عليكم وقيل
ينهاكم الله (ان تعودوا لثله ابدا ان كنتم مؤمنين وبين الله لكم الآيات) اي في الامور والنهي
(والله عليم) اي بأمر عائشة وصفوان (حكيم) اي حكم يراهمما * قوله عز وجل (ان الذين
يحبون ان تشيع الفاحشة) اي يظهر الزنا ويذيع (في الذين آمنوا) قيل الآية مخصوصة بمن قذف عائشة
والمراد بالذين آمنوا صفوان وقيل الآية على العموم فكل من احب ان تشيع الفاحشة او تظهر
على احد فهو داخل في حكم هذه الآية والمراد بالذين آمنوا جميع المؤمنين (لهم عذاب اليم في الدنيا)
يعني الحدوا لدم على فعله (والآخرة) اي وفي الآخرة لهم النار (والله يعلم) اي كذبهم وبرائة
عائشة وما خاضوا فيه من سخط الله (وانتم لا تعلمون) وقيل معناه يعلم ما في قلب من يحب ان
تشيع الفاحشة فيجازيه على ذلك وانتم لا تعلمون ذلك (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) اي لولا
انعامه عليكم لما جادكم بالعقوبة قال ابن عباس يريد مسطحا وحسان بن ثابت وحنفه (وان الله
رؤوف رحيم) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان) اي آثاره ومسالكه

(ومن يتبع خطوات الشيطان فإنه يأمر بالفحشاء والمنكر) أى بالقبايح من الأقوال والأفعال وكل ما يكره الله عز وجل والآفة عامة في حق كل أحد لان كل مكافء ومع من ذلك (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكني منكم من أحد ابدا) أى ما ظهر ولا صلح والآية عند بعض المفسرين على العموم قالوا أخبر الله تعالى أنه لولا فضله ورحمته بالصحة ما صلح منكم أحد وقيل الخطاب للذين خاضوا في الأفك ومعناه ما ظهر من هذا الذنب ولا صلح امرء بعد الذي فعل وهذا قول ابن عباس قال معناه ما قبل توبة أحد منكم ابدا (ولكن الله يزكي) أى يطهر (من يشاء) من الذنب بالرحمة والمغفرة (والله سمع) أى لا قوالكم (عليم) أى بما في قلوبكم * قوله عز وجل (ولا ياتل) أى ولا يحلف من الآية وهى القسم (أولوا الفضل منكم والسعة) يعنى الغنى يعنى أبا بكر الصديق (ان يؤثروا إلى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) يعنى مسطحاً وكان مسكياً ما جراً بدرية ابن خالة أبى بكر الصديق حلف أبوبكر ان لا ينفق عليه فأنزل الله هذه الآية (وليعفووا وليصفحوا) أى من خوض مسطح في امر عائشة (الاتحبون) يخاطب أبا بكر (ان يغفر الله لكم والله غفور رحيم) فلما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبى بكر قال بلى أنا أحب ان يغفر الله لى ورجع الى مسطح بنفقة التى كان ينفق عليه وقال والله لا أنزعها منه ابداً وفى الآية أدلة على فضل أبى بكر الصديق لان الفضل المذكور فى الآية ذكره تعالى في معرض المدح وذكره بلفظ الجمع في قوله أولوا الفضل وقوله الاتحبون ان يغفر الله لكم وهذا يدل على علو شأنه ومرتبته منها أنه احتمل الاذى من ذوى القربى ورجع عليه بما كان ينفقه عليه وهذا من اشد الجهاد لانه جهاد النفس ومنها انه تعالى قال في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعف عنهم واصفح وقال في حق أبى بكر وليعفووا وليصفحوا فدل ان أبا بكر كان ثانياً اثنين لرسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع الاخلاق وفى الآية دليل على ان من حلف على عمن فرأى غير ما خيراً منها فليات الذى هو خير ويكفر من يمينه ومنه الحديث الصحيح من حلف على عمن فرأى غير ما خيراً منها فليات الذى هو خير وليكفر عن يمينه * قوله تعالى (ان الذين يرمون المحصنات) أى العفاف (العافلات) أى عن الفواحش والعافلة عن الفاحشة هى التى لا يقع في قلبها فضل الفاحشة وكذلك كانت عائشة رضى الله عنها (المؤمنات) وصفها بالمؤمنات لملا شأنها (لنوا) أى مذبوا (فى الدنيا) بالحد (والآخرة) أى وفى الآخرة بالار (ولهم عذاب عظيم) وهذا فى حق عبد الله بن أبى بن سلول المنافق وروى عن خصيف قال قلت لسعيد بن جبير من قذف مؤمنة بالله الله فى الدنيا والآخرة قال ذاك لعائشة وازواج ابى صلى الله وسلم خاصة دون سائر المؤمنات ليس فى ذلك توبة ومن قذف امرأة مؤمنة فقد جعل الله توبة ثم قرأ الذين يرمون المحصنات الى قوله تابوا فجعل لهؤلاء توبة ولم يجعل لاولئك توبة وقيل بل لهم توبة ايضا للآية (يوم تشهد عليهم الستم) هذا قبل ان يحتم على افواههم (وابداهم وارجلهم) يروى انه يحتم على الاقواء فتكلم الابدى والارجل بما علمت فى الدنيا وهو قوله (بما كانوا يعملون يومئذ يوفىهم الله دينهم الحق) أى جزاءهم الواجب وقيل حسابهم العدل (ويعلمون ان الله هو الحق المبين) أى الموجود الظاهر الذى بقدرته وجود كل شئ وقيل معناه يبين لهم حقيقة ما كان يمدهم فى الدنيا وقال ابن عباس وذلك ان عبد الله بن أبى بن سلول كان يشك فى الدين فيعلم يوم القيامة ان الله هو الحق المبين * قوله عز وجل (الحديث للغيثين) قال اكثر المفسرين معنى الحديث الكلمات

على المستعدين (والبدن) أى النفوس الشريفة العظيمة القدر (جعلناها لكم من شعائر الله) من الهدايا المعطاة لله (لكم فيها خير) سعادة وكل (فاذكروا اسم الله عليها) بالتصنيف بصفاته وافناء صفاتكم فيه وذلك هو الصبر فى سبيل الله (صواف) قائمات بما فرض الله عليها مقدمات بقيود الشريعة وآداب الطريقة واقسامها عن حرركاتها واضطراباتهما (فاذا وجبت جنوبها) سقطت عن هواها الذى هو حباتها وقوتها التى بها تستقل وتضطرب بقتلها فى الله (فكلوا منها واوهموا القانع والمتر) استفيدوا من فضائلها وافيدوا المستعدين والطلبين المتعرضين للطلب من المريد (كذلك نضربها لكم) بالرياضة (لعلكم تشكرون) نعمة الاستعداد والتوفيق باستعمالها فى سبيل الله (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها) لحوم فضائلها وكلاتها ولا افنائها بازاله احوالها التى هى دمارها (ولكن يذله التقوى) التجرى (منكم) عنها وعن صفاتها

فان سبب الوصول هو
التجرد والفناء في الله
لا حصول الفضائل مكان
الرضا مثل ذلك التخصير
بالرياضة (كذلك سهرها
لكم تكبروا الله على ما هذاكم
بالفناء فيه منها وعن كل شيء
على النحو الذي هذاكم اليه
بالجريد والتفريد والسلوك
في الطريقة الى الحقيقة
(وبشر المحسنين) الشاهدين
في العبودية من القيام والفناء
حال الاستقامة والتمكين
(ان الله يدافع) ظلمة القوى
النفسية بالتوفيق (من
الذين آمنوا) من القوى
الروحانية (ان الله لا يحب
كل خوان) من القوى
التي لم تؤد امانة الله من كمالها
المودع فيها بالطاعة فيها وخانت
القلب بالتدبر وعدم الوفاء
بالعهد (كفور) باستعمال
نعمة الله في مصيئته (اذن
لذين يقاتلون) الوهم
والخيال وغيرهما من القوى
الروحانية المجاهدين مع
القوى النفسانية (ب) سبب
(انهم ظلموا) باستيلاء صفات
الفسوس واستعلائها (وان الله
على نصرهم لقدير الذين) اي
المظلومين الذين (اخرجوا
من ديارهم) من مقارهم
ومناصبيهم باستفادها

والقول للحيثين من الناس ومثله (والحيثيون) اي من الناس (الحيثيات) من القول (والحيثيات)
اي من القول ومعنى الآية ان الخبيث من القول لا يليق الا بالخبيث من الناس والطيب من القول
لا يليق الا بالطيب من الناس ومائشة لا يليق بها الخبيث من القول لانها طيبة فيضاف اليها طيب
القول من الثناء والمدح وما يليق بها وقيل معناه لا يتكلم بالخبيث الا بالخبيث من الرجال والنساء
وهذا من الذين قد ذرعا عائشة ولا يتكلم بالطيب من القول الا بالطيب من الرجال والنساء وهذا مدح للذين
يرونها بالطاهر والمدح لها وقيل معنى الآية الخبيثات من النساء للحيثين من الرجال والحيثيون
من الرجال للحيثيات من النساء امثال عبد الله بن ابي المارق والشاكين في الدين والطيبات من النساء
(الطيبين والطيبون للطيبات) يريد مائشة طيبة الله لرسول الله صلى الله عليه وسلم (اولئك
مبرؤن) يعني مائشة وصفوان ذكرهما الله بلفظ الجمع منز هون (ما يقولون) يعني اصحاب الاذكار
(لهم مغفرة) اي عفو لذنوبهم (ورزق كريم) يعني الجنة روى ان عائشة كانت تقهر بلشياء
اعطيتا لم تعلمها امرأة غيرها منها ان جبريل عليه السلام اتى بصورتها في سرقة حرير وقال
هذه زوجتك وروى انه اتى بصورتها في راحته ومنها ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكرا
غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في جبرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان ينزل عليه
الوحى وهي معه في الحاف وتزلت راءتها من السماء وانما ابنة الصديق وخليفة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما وكان مسروق اذا حدث عن عائشة
يقول حدثني الصديقة بنت الصديق حبيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم المبراة من السماء
بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم حتى تستأنسوا) اي تستأذنوا وكان
ابن عباس يقرأ حتى تستأذنوا ويقول تستأنسوا خطأ من الكاتب وفي هذه الرواية نظر لان القرآن
ثبت بالتواتر والاستشاس في اللغة الاستئذان وقيل الاستئناس طلب الانس وهو ان ينظر وهل
في البيت انسان فيؤذنه اني داخل وقيل هو من آنت اي ابصرت قيل هو ان يتكلم بتسبحة
او يتضح حتى يعرف اهل البيت (وتسلوا على اهلها) بيان حكم الآية انه لا يدخل بيت الغير الا
بعد الاستئذان والسلا يختلفوا فيهما يقدم فقبل يقدم الاستئذان فيقول ادخل سلام عليكم
كما في الآية من تقديم الاستئذان قبل السلام وقال الاكثرين يقدم السلام فيقول سلام عليكم
أدخل وتقدير الآية حتى تسلموا على اهلها وتستأذنوا وكذا هو في مصنف ابن مسعود روى
عن كند بن حنبل قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم ولم اسلم ولم استأذن فقال النبي صلى الله
عليه وسلم ارجع فقل السلام عليكم أدخل اخرجته ابوداود والترمذي ومن روى بن حراش
قال جاء رجل من بني عامر فاستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في البيت فقال الج
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخادمه اخرج الى هذا فسلمه الاستئذان فقل له قل السلام عليكم
أدخل فسمع الرجل ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليكم أدخل فاذن له
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجته ابوداود (ق) من ابي سعيد وابي بن كعب عن ابي موسى
قال ابو سعيد كنت في مجلس من مجالس الانصار اذ جاء ابو موسى كاه مذهب فقال استأذنت
على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت قال ما منعك قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت وقلت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استأذن احدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع قال والله اتعجب

واستعبادها في طلب الشهوات
واللذات البدنية (بغير حق)
لهم عليهم موجب لذلك
الا لا وحيد الموجب للعظيم
والتكبر والتوجه الى الحق
والاعراض عن الباطل
(الا ان يقولوا ربنا الله
ولولا دفع الله الناس) ناس
القوى الفسائية (بعضهم
بعض) كدفع الشهوات
بالتضحية وبالعكس او ناس
القوى مطلقا كدفع الفسائية
بالروحانية ودفع الوهمية
بالعقلية والفسائية بعضها
بعض كاذكر (لهدمت
صوامع) رهبان السرو
خلواتهم (وبع) نصارى
القلب ومحال تجلياتهم
(وصلوات) يهود الصديق
ومتعبداتهم (ومساجد)
مؤمنى الروح ومقامات
مشاهداتهم وفائهم في الله
(بذكر فيما اسم الله كثيرا)
الاعظم بالخلق باخلاقه
والاتصاف بصفاته والتحقق
بأسرارهِ والفناء في ذاته
(ولينصرن الله من ينصره)
بغير بنسوره من بارزه
بوجوده وظهوره (ان الله
لقوى عزيز) يقلب من
مائله باستعلائه وجبروته
(الذين ان مكناهم
في الارض) بالاستقامة

عليه بيعة امنكم احد سمع من النبي صلى الله عليه وسلم قال انى بن كعب فوالله لا يقوم معك
الا صفر القوم فكنت فقيمت معه فأخبرت عمران النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك قال الحسن
الاول اعلام والثاني مؤامرة والثالث استئذان بالرجوع * من عبد الله بن بسر قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا اتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه ولكن من ركنه الايمن
او الايسر ويقول السلام عليكم السلام عليكم وذلك ان الدور لم يكن عليها يومئذ ستور
ابو داود وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دعى احدكم فجاء
مع الرسول فان ذلك له اذن اخرج به ابوداد وقيل اذا وقع بصره على انسان قدم السلام والا قدم
الاستئذان ثم يسلم وقال ابو موسى الاشعري وحذيفة يستأذن على ذوات المحارم يدل عليه ما روى
عن عطاء بن يسار ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال استأذن على امي قال نعم
فقال الرجل اتى معها في البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها فقال الرجل
اتى خادمها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم استأذن عليها اتحب ان تراها عريانة قال لا قال
فاستأذن عليها اخرجته مالك في الموطن رسلا * وقوله تعالى (ذلكم خير لكم) اى فعل الاستئذان
خير لكم واولى بكم من التجميع بغير اذن (لهلكم تذكرون) اى هذه الآداب فتعملوا بها * قوله
عن وجل (فان لم تجدوا فيها) اى في البيوت (احدا) اى يأذن لكم في دخولها (فلا تدخلوها
حتى يؤذن لكم) اى في الدخول (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) يعنى اذا كان في البيت
قوم وكرهوا دخول الداخل عليهم فقالوا ارجع فليرجع ولا يقف على الباب ملازما (هو
ازكى لكم) اى الرجوع هو اطهر واصح لكم فان للناس احوالا وحاجات يكرهون الدخول عليهم
في تلك الاحوال واذا حضر الى الباب فلم يستأذن وقعد على الباب منتظرا جار كان ابن عباس
بأنى دور الانصار لطلب الحديث فيقعد على الباب ولا يستأذن حتى يخرج اليه الرجل فاذا خرج
ورآه قال يا بن عم رسول الله لو اخبرتنى بمكانك فيكون هكذا امرنا ان نطلب العلم واذا وقف
على الباب فلا ينظر من شقه اذا كان الباب مردودا (ق) عن سهل بن سعد قال اطلع رجل من
جبر في باب النبي صلى الله عليه وسلم ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم مدرى رجل وفى
رواية يحك به رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت انك تنظر لطعنت به في عينك
انما جعل الاذن من اجل البصر (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من
اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفتقوا عينه وفي رواية للنسائي قال لو ان امرا
اطلع عليك بغير اذن فمذفته ففقت عينه ما كان عليك حرج وقال مرة اخرى جناح (والله
بما تعملون عليم) اى من الدخول بالاذن ولما نزلت آية الاستئذان قالوا كيف بالبيوت التى بين
مكة والمدينة والشام على ظهر الطريق ليس فيها ساكن فانزل الله تعالى (ليس عليكم جناح)
اى اثم (ان تدخلوا بيوتا غير مسكونة) اى بغير استئذان (فيها متاع لكم) اى منفعة لكم
قيل ان هذه البيوت هي الخانات والمنازل المبنية للسلطة لياووا اليها ويؤووا امتعتهم فيها فيجوز
دخولها بغير استئذان ولغة النزول بها واتقاء الحر والبرد وايواء الامتعة بها وقيل بيوت التجار
وحوانيتهم في الاسواق يدخلها للبيع والشراء وهو منفعتها فليس فيها استئذان وقيل هي
جميع البيوت التى لا ساكن فيها لان الاستئذان انما جعل لئلا يطلع على حورة فان لم يخف ذلك

بالوجود الحقائق (اقاموا
الصلوة) صلاة المراقبة
والمشاهدة (وآتوا الزكاة)
زكاة العلوم الحقيقية
والمصارف اليقينية من
فصايب المكاشفة مستحقها
من الطلبة (وأمروا)
القوى الفسائية والنفس
الناقصة (بالمعروف ونهوا)
من الاعمال الشرعية
والاخلاق المرضية
في مقام المشاهدة ونهواهم
(عن المنكر) من الشهوات
البدنية والذات الحسية
والرذائل المردية والمعاملة
(والله عاقبة الامور)
بالرجوع اليه (وان يكذبوك
فقد كذبت قبلهم قوم نوح
وعاد ثمود وقوم ابراهيم وقوم
لوط واصحاب مدين وكذب
موسى فامليت للكافرين ثم
اخذتهم فكيف كان نكير
فكائين من قرية اهلكناها
وهي ظالمة فهي خاوية
على هرشها وبئر معطلة
وقصر مشيد افلم يسروا
في الارض فتكون لهم
قلوب يغلون بها او اذان
يسمعون بها فانها لا تسمع
الابصار ولكن تسمى
القلوب التي في الصدور
ويستجلبونك بالعذاب
ولن يخطف الله وعده

جازله الدخول بغير استئذان (والله يعلم ما تبدون وما تكتمون) قوله تعالى (قل للمؤمنين
يفضوا من ابصارهم) اي عما لا يحل النظر اليه قيل معناه يفضوا ابصارهم وقيل من هنا
للتبويض لانه لا يجب الغض عما يحل اليه النظر وانما امروا ان يفضوا عما لا يحل النظر اليه (م)
عن جرير قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نظرة الفجأة قال اصرف بصرك
عن بريدة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي يا علي لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى
وايست لك الثانية اخرج به ابوداود والترمذي (م) عن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا ينظر الرجل الى عورة الرجل ولا المرأة الى عورة المرأة ولا يفضي الرجل الى الرجل في ثوب
واحد ولا تنفضي المرأة الى المرأة في ثوب واحد * وقوله تعالى (ويحفظوا فروجهم) اي
عما لا يحل قال ابوالهلب كل ما في القرآن من حفظ الفرج فهو من الزنا الا في هذا الموضع فانه
اراد به الاستئذان حتى لا يقع بصرا غير عليه فان قلت كيف ادخل من على غرض البصر دون
حفظ الفرج قلت فيه دلالة على ان امر النظر اوسع الاترى ان المحارم لا بأس بالنظر الى
شعورهن وتدينهن واعضادهن واقدامهن وكذلك الجوارى المستعرضات في البيع والاجنية
يجوز النظر الى وجوهها وكفيها للحاجة الى ذلك واما امر الفروج فضيق وكفاك ان ابيع النظر
الاما استثنى منه وحظر الجميع الا ما استثنى منه فان قلت كيف قدم غرض البصر على حفظ الفرج
قلت لان النظر يريد الزنا ورائد الفجور والبلوى فيه اشد ولا يكاد احد يقدر على الاحتراز
منه (ذلك اذكى لهم) اي غرض البصر وحفظ الفرج (ان الله خبير بما يصنعون) اي انه خبير
باحوالهم وافعالهم وكيف يحيلون ابصارهم وكيف يصنعون بسائر حواسهم وجوارحهم
* قوله عز وجل (وقل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن ويحفظن فروجهن) اي عما لا يحل
لهن روى عن ام سلمة قالت كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ميمونة بنت الحارث اذا
اقبل ابن ام مكتوم فدخل عليه وذلك بعد ما امرنا بالجاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
احتجبا منه فقلنا يا رسول الله اليس اعمى لا يبصرنا ولا يعرفنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
افهميا وان اتما استما تبصر انه اخرج به الترمذي وابوداود * قوله تعالى (ولا يدين) اي
لا يظهرن (زينتهن) اي لغير محرم واراد بالزينة الخفية مثل الخطاط والخصاب في الرجل والسوار
في المصم والقرط في الاذن والقلائد في العنق فلا يجوز للمرأة اظهارها ولا يجوز للاجنبي النظر
اليها والمراد من الزينة النظر الى مواضعها من البدن (الا ما ظهر منها) اي من الزينة قال سعيد
بن جبير والضحاك والاوزاعي الوجه والكفان وقال ابن مسعود هي الثياب وقال ابن عباس
هي الكحل والخاتم والخصاب في الكف فما كان من الزينة الظاهرة يجوز للرجل الاجنبي
النظر اليه للضرورة مثل تحمل الشهادة ونحوه من الضرورات اذا لم يخف فتنة وشهوة
فان خاف شيئا من ذلك غرض البصر وانما رخص في هذا القدر للمرأة ان تبديه من بدنها
لانه ليس بعورة وتؤمر بكشفه في الصلاة وسائر بدنها عورة (وليضربن بخمرهن) اي
يلقين بعمنهن (على جيوبهن) اي موضع الجيب وهو الصدر اي ليسترن بذلك
شعورهن واعناقهن واقراطهن وصدورهن (خ) عن عائشة قالت يرحم الله نساء المهاجرات
الاول لما نزل الله وليضربن بخمرهن على جيوبهن شققن مروطهن فاخترن بها المروط كساء من

صول او شزوكتان وقيل هو الارار وقيل الدرع (ولا يدين زينتهن) معنى الخفية التي لم يبح لهن
 كشفها في الصلاة ولا لاجانب وهي ماعدا الوجه والكفين (الابعوتين) قال ابن عباس
 لا يضمن الجلباب والجمارا لا زواجهن (او ابائهن او آباء بعوتين او ابائهن او ابائهن بعوتين
 او اخواتهن او بنى اخواتهن او بنى اخواتهن) فيحوز لهؤلاء ان ينظروا الى الزينة الباطنة
 ولا ينظروا الى ما بين السرة والركبة ويحوز للزوج ان ينظر الى جميع بدن زوجته غير انه يكره له
 النظر الى فرجها (اونسائهن) اي المؤمنات من اهل دينهن اراد به انه يحوز للمرأة ان تنظر الى
 بدن المرأة الاما بين السرة والركبة ولا يحوز للمرأة المؤمنة ان تجرد من ثيابها عند الذمية او الكافرة
 لان الله تعالى قال اونسائهن والذمية او الكافرة ليست من نساتنا ولانها اجنبية في الدين فكانت
 ايمن من الرجل الاجنبي كتب عمر بن الخطاب الى ابي عبيدة بن الجراح ان يمنع نساء اهل الكتاب
 ان يدخلن الحمام مع السلمات وقيل يحوز كما يحوز ان تكشف المرأة المسلمة لانهما من جملة النساء
 (او ما ملكت ايمانهن) قيل هو عبد المرأة فيحوز له الدخول عليها اذا كان عفيفا وان ينظر الى مولاته
 الاما بين السرة والركبة كالحارم وهو ظاهر القرآن يروى ذلك عن عائشة وام سلمة وروى انس ان
 النبي صلى الله عليه وسلم اتى الى فاطمة بعد قدومه لها وعلى فاطمة ثوب اذا فتمت به رأسها لم يبلغ
 رجلها واذا غطت به رجلها لم يبلغ رأسها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما تلقى قال انه ليس
 عليك بأس انما هو ابوك وغلارك وقيل هو كالاجنبي معها وهو قول سعيد المنيب قال والمراد
 من الآية الاماء دون العبيد (او التابعتين غير اولى الاربة من الرجال) قرئ غير نصب الراية وقيل
 هو بمعنى الاستثناء ومعناه بدين زينتهن للتابعين الا اذا الاربة منهم فانهم لا يدين زينتهن لمن كان
 منهم ذاربة وقرئ غير بالجر على نعت التابعين والاربة والارب الحاجة والمراد بالتابعين غير اولى
 الاربة هم الذين يتبعون القوم ليصيبوا من فضل طعامهم لاهمة لهم الا ذلك ولا حاجة في النساء وقال
 ابن عباس هو الاحق العنين وقيل هو الذي لا يستطيع غشيان النساء ولا يشتهنهن وقيل هو المحبوب
 والخصي وقيل هو الشيخ الهرم الذي ذهبت شهوته وقيل هو المحض (م) عن عائشة رضي الله عنها
 قالت كان يدخل على ازواج النبي صلى الله عليه وسلم مخث وكانوا يعدونه من غير اولى الاربة
 فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما وهو عند بعض نساءه وهي نعت امرأة قال اذا اقبلت اقبلت
 بأربع واذا ادبرت ن فقل النبي صلى الله عليه وسلم الا ارى هذا يعرف ما هم الا يدخل عليكن فاجبوه
 زاد ابو داود في رواية واخرجه الى البيداء يدخل كل جمعة فيستطعم قوله اقبلت بأربع اي ان لها
 في بطن الاربع مكن فهي تقبل اذا اقبلت بها واراد بالثمان اطراف العكن الاربع من الجانبين وذلك صفة لها
 باليمن (او الطفل الذين لم يظهروا على عورات النساء) اي لم يكشفوا عن عورات النساء للجماع فيطلعوا
 عليها وقيل لم يعرفوا العورة من غيرها من الصغر وقيل لم يطبقوا امر النساء وقيل لم يملوا واحد
 الشهوة وقيل الطفولية اسم للصبي الملم بمحتلم (ولا يضربن بارجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن)
 قيل كانت المرأة اذا حشت ضربت برجلها ليسمع صوت خلعها او يتبين خلعها فتهين عن ذلك
 وقيل ان الرجل تطلب عليه شهوة النساء اذا سمع صوت الخلع وبصير ذلك داعية له زائدة
 في مشاهدتهن وقد عطل ذلك بقوله تعالى ليعلم ما يخفين من زينتهن فبهه على ان الذي لاجله نهى
 عنه ان يجلبه ما عليه من اطلى وغيره (وتوبوا الى الله جميعا) اي من القصير الواقع في امره

وان يومئذ ربك كاثف
 سنة مما تعدون وكاثف
 من قرية امليت لها وهي
 ظالمة ثم اخذتها الى المصير
 قل يا ايها الناس انما انالكم
 نذير مبين فالذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لهم مغفر
 ورزق كريم والذين سحوا
 في آياتنا معاجزين اولئك
 اصحاب الجحيم وما ارسلنا
 من قبلك من رسول ولا نبي
 الفرق بين النبي والرسول
 ان النبي هو الواصل بالفتنة
 في مقام الولاية الراجح
 بالوجود الموهوب الى
 مقام الاستقامة متحققا بالحق
 طارقه متبشرا منه وهن
 دانه وصفاته وافضاله واحكامه
 بامر مبعوثا للدعوة اليه
 على شريعة المرسل الذي
 تقدمه غير مشرع لشريعة
 ولا واضح لحكم وملة
 مظهرا للمجهزات منذرا
 ومبشرا للناس كاتيساه
 بنى اسرائيل اذ كلهم كانوا
 داعين الى دين موهبي
 عليه السلام كان كتابه حاويا
 للمعارف والحقائق والمواظ
 والنصائح دون الاحكام
 والشرائع ولهذا قال عليه
 السلام علا امتي كاتيساه
 اسرائيل وهم الاولياء
 الصارفون المتمكنون

والرسول هو الذي يكون له مع ذلك كله وضع شريفة وتعين فالي متوسط بين الولي والرسول (الا اذا تمنى) ظهرت نفسه بالتمنى في مقام التلويح (القى الشيطان) في وعا (امنيته) ما ياجها لان ظهور النفس يحدث ظلمة وسواد في القلب يحجب بها الشيطان ويضد ما محل وسوسته وقالب القاه بالتاسب (فيسحق الله ما يليق الشيطان) باسراق نور الروح على القلب بالتأيد القدسي وازالة ظلمة ظهور النفس وقها ليظهر فساد ما يليق به ويميز منه الاقواء الملكي فيضلل ويستقر الملكي (ثم يحكم الله آياته) بالتمكين (والله عالم) يعلم الاقواء الشيطانية وطريق نهضها من بين وحيه (حكيم) يحكم آياته بحكمته ومن مقتضيات حكمته انه يجعل الاقواء الشيطانية لثمة لا شاكين المنافقين المحسبين القاسية قلوبهم عن قبول الحق وابتلاهم لزيادة شكهم وجلبهم به فانهم بمناسبة نفوسهم الظلمية وقلوبهم السوداء القاسية لا يقبلون الا ما يليق الشيطان كما قال تعالى هل انبئكم لي من نزل

وفيه وراجعوا طاعته فيما امركم به ونهاكم من الآداب المذكورة في هذه السورة قبل ان اولي امر الله ونواهي في كل باب لا يقدر العبد الضعيف على مراعاتها وان ضبط نفسه واجتهد فلا يفتك من تصدير يقع منه فذلك وصي المؤمنين بالثوبة والاستغفار ووعده بالخلاص اذا تابوا واستبغفروا فذلك قوله تعالى (ايه المؤمنون لعلكم تفلحون) (م) عن الآخر اخر من ينسب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول توبوا الى ربكم فوالله اني لا توب الى ربى تبارك وتعالى مائة في مرة اليوم عن ابن عمر قال ان كنا لعد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر لي وتب علي انك انت التواب الرحيم مائة مرة اخرجه عبد الرحمن بن جند الكشي (ق) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله افرح توبة عبده من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة (م) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تاب قبل طلوع الشمس من مغربها تاب الله عليه * قوله عروج (وانكسوا الايامي منكم) جمع الايام يطلق على الذكر والاتي وهو من لا زوج له من رجالكم ونسائكم (والصالحين من عبادكم) اي من عبيدكم (واماكنكم) بيان حكم الآية الامر المذكور في الآية امر ندب واستحباب لا جاع السلف عليه فيستحب لمن تانت نفسه الى الكاح ووجد اهتبه ان يتزوج وان لم يجد اهتبه يكسر شهوته بالصوم (ق) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه اغضى لبصره واحصن للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء الباء النكاح ويكنى به من الجماع ابضا والوجاء بكسر الواو ورض الاتيين وهو نوع من الخصاص شبه الصوم في قطعه شهوة النكاح بالوجاء الذي يقطع النسل * عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجوا الودود والولود فاني مكاثركم الاعم يوم القيامة اخرجه ابو داود والنسائي (ق) عن عبد الله بن عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الدنيا متاع وخير متاعها المرأة الصالحة اما من لا يتوق نفسه الى السكاح وهو قادر عليه فانه يخل للعبادة افضل له من السكاح عند الشافعي وعند اصحاب الرأي السكاح افضل قال الشافعي قد ذكر الله عبدا كرمه فقال وسيدا وحصورا وهو الذي لا ياتي النساء وذكر القواعد من النساء ولم يبدن الى السكاح وفي الآية دليل على ان تزوج الاباي الى الاولياء لان الله خاطبهم به كما ان تزوج العبيد والاماء الى السادات وهو قول اكثر اهل العلم من الصحابة فن بعدهم روى ذلك من عمر وعلى وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وابي هريرة وطائفة وبه قال سعيد بن المسيب والحسن وشريح وابراهيم الفضي وعمر بن عبد العزيز وابيه ذهب الثوري والاوزاعي وعبد الله بن المبارك والشافعي واحد واسحق وجوز اصحاب الرأي لامرأة تزوج نفسها وقال مالك ان كانت المرأة دينية يجوز لها تزوج نفسها وان كانت شريفة فلا والدليل على ان الولي شرط في السكاح ما روى عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نكاح الا بولي اخرجه ابو داود والترمذي ولهما من مائة من النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ايما امرأة نكحت بغير اذن وليها فكلها باطل ثلاثا فان اصابها فلها المهر بما استحل من فرجها فان تشاحوا فالسلطان ولي من لا ولي له * قوله تعالى (ان يكونوا مقراء بغير الله من فضله) قيل القنى هنا القناعة وقيل هو اجتماع الرزقين رزق الزوج والزوجة وقال عمر بن الخطاب هبت لمن يفتي القنى بغير النكاح والله تعالى يقول ان يكونوا

الشياطين تنزل على كل اكل
اثم (ليصل ما يلقى الشيطان
فتنة لذين في قلوبهم مرض
والقاسية قلوبهم وان الظالمين
لن شقاق بعيد) وانهم لن
خلاف بعيد من الحق
فكيف يقبلونه (ولبس
الذين اتوا العلم انه الحق
من ربك) من اهل البقين
والحق ان تمكن الشيطان
من الاتقاء هو الحكمة
والحق من ربك على قضية
العدل والمساواة (فيؤمنوا
به قضيت) بان يروا الكل
من الله فطمئن (له قلوبهم)
بنور السكينة والاستقامة
الموجبة لتمييز الاتقاء الشيطاني
من الرحاني (وان الله لهادي
الذين آمنوا الى صراط
مستقيم) لادبهم الى طريق
الحق والاستقامة فلا تنزل
اقدامهم بقبول ما يلقى
الشيطان ولا تقبل قلوبهم
الا ما يلقى الرحمن لصفاتها
وشدة نوريتها وضيائها
(ولا يزال الذين كفروا)
المحبوبون (في صرية منه
حتى تأتيهم الساعة بغتة)
تقوم عليهم القيامة الصغرى
(اوبأتهم عذاب يوم عقيم)
وقت هائل لا يعلم كنهه
ولا يمكن وصفه من الشدة
او وقت لا مثله في الشدة

فقراء يفتهم الله من فضله وقال بعضهم ان الله وعد النبي بالنكاح وباتفرق فقال تعالى
ان يكونوا فقراء يفتهم الله من فضله وقال وان يفرقا يفتن الله كلا من سخطه (والله واسع)
اي انه ذو الافضال والجلود (عليم) اي بما يصلح خلقه من الرزق (قوله تعالى) (وليستصف
الذين لا يمجدون نكاحا) اي يطلب الصفوة عن الزنا والحرام الذين لا يمجدون ما ينكحون
به من الصداق والنفقة (حتى يفتهم الله من فضله) اي بوسع عليهم من رزقه (والذين
يبتغون الكتاب) اي يطلبون المكتوبة (مما ملكت ايمانكم فكتبوهم) سبب نزول هذه
الآية ان غلاما لمحو يطب بن عبد العزيز سأل ولده ان يكتبه فاني عليه فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبه
حويط على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا فاذا هو قتل يوم حنين في الحرب (بيان حكم الآية
وكيفية المكتوبة وذلك ان يقول الرجل للملوك كاتبة على كذا من المال ويسمى مالا موما تؤدى ذلك
في نجمين او في نجوم مملومة في كل نجم كذا اذا اديت ذلك فانت حرو يقبل العبد ذلك فاذا ادعى العبد
ذلك المال حتى وبصير العبد احق بمكاسبه بعد الكتابة واذا عتق باء المال ففاضل في يده من المال فهو له
وينتبه اولاده الذين حصلوا في الكتابة في العتق واذا عجز عن اداء المال كان لمولاه ان يفسخ
كتابته ويرده الى الرق وما في يده من المال فهو لسيده لما روى عن عرو بن شبيب عن ابيه عن جده
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المكاتب عديم اتي عليه درهم اخرجه ابوداود وذهب بعض
اهل العلم الى ان قوله تعالى فكتبوهم امر ايجاب يجب على السيد ان يكتب عبده الذي علم فيه خيرا
اذا سأل العبد ذلك على قيمته او على اكثر من قيمته وان سأل على اقل من قيمته لا يجب وهو قول عطاء
وعرو بن دينار لما روى ان سير بن ابا محمد بن سيرين سأل انس بن مالك ان يكتبه وكان كثير المال
فاني فانطلق سيرين الى عمر فشكاه فدعا عمر فقال له كاتبة فاني فضربه بالدرية وتلافكاتبوهم
(ان علمت فيه خيرا) فكتبه وذهب اكثر اهل العلم الى انه امر نذوب واستحب ولا تجوز الكتابة
على اقل من نجمين عند الشافعي لانه فقد جوز ارقا بالعبد ومن تمة الارفاق ان يكون ذلك
المال عليه الى اجل حتى يؤديه على مهل فيحصل المقصود وجوز ابو حنيفة الكتابة الى نجم واحد
وعالة واحدة واختلفوا في معنى قوله ان علمت فيه خيرا فقال ابن عرفة على الكسب وهو قول
مالك والثوري وقيل لا روى ان عبد السلطان الفارسي قال له كاتبة فاني قال لك مال قال لا قال تريد
ان تطعمني اوساخ الناس ولم يكتبه قيل لو اراد به المال لقال ان علمت لهم خيرا وقيل صدقا وامانة
وقال الشافعي اظهر معاني الخير في العبد الاكتساب مع الامانة فاحب ان لا يمنع من الكتابة اذا
كان هكذا ومن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث حق على الله عونهم المكاتب
الذي يريد الاداء والتامع الذي يريد الصفاف والمجاهد في سبيل الله اخرجه الترمذي والنسائي
وقيل معنى الخير ان يكون العبد طافلا بالنا فاما الصبي والمجنون فلا تصح وجوز كتابتهما لان
الابتداء منهما لا يصح وجوز ابو حنيفة كتابة الصبي المراهق (وقوله تعالى) (وآتوهم من مال
الله الذي آتاكم) قيل هو نخطاب للموالي فيجب على السيد ان يحط عن مكاتبه من مال الكتابة
شيئا وهو قول عثمان وعلي والزبير وجاعة وبه قال الشافعي ثم اختلفوا في تدر ما يحط بقيل
يحط الربع وهو قول علي ورواه بعضهم مرفوعا وقال ابن عباس يحط الثلث وقال الآخرون
ليس له حساب عليه ان يحط عنه مائتا ومقال الشافعي قال نافع كاتب عبد الله بن عمر غلامه على

اولاخير فيه (الملك يومئذ)
 انوقع العذاب وقامت
 القيامة (الله) لا يمنعهم منه
 احدا ذللا قوة ولا تدرة
 ولا حكم غير فصل (يحكم)
 بينهم فالذين آمنوا وعلوا
 الصالحات) فالوقون
 العاملون بالاستقامة والعدالة
 (في جنات النعيم والذين
 كفروا وكذبوا بآياتنا
 فأولئك لهم عذاب مهين)
 الصفات يتعمون
 والمحسبون من الذات
 والمكذبون بالصفات
 ينسبنا الى الغير في عذاب
 مهين من صفات النفوس
 والهيات لاحتجابهم من
 هرة الله وكبريائه وصير
 ورتهم في ذل قهره (والذين
 هاجروا) عن مواطن
 النفوس ومقارها السقية
 (في سبيل الله ثم قتلوا)
 بسيف الرياضة والشوق
 (لوماتوا) بالارادة والذوق
 (ليرزقهم الله) من علوم
 المكاشفات وفوائد التجليات
 (رزقا حسنا) وان الله هو
 خير الرازقين ليدخلهم
 مدخلا رضى وهدى
 مقام الرضا (وان الله
 لطيم) بمرجات استعداداتهم
 واستحقاقاتهم وما يجب ان
 يفيض عليهم من كالاتهم

خسة وثلاثين الف درهم فوضع من آخر كتابه خسة آلاف درهم اخرجه مالك في الموطن وقال
 سعيد بن جبيرة كان ابن عراذا كاتب مكتبة لم يضع عنه شيئا من اول نجومه مخافة ان يهجر فيرجع
 اليه صدقته ويضع عنه من آخر كتابه ما احب وقال بعضهم هو امر استعجاب والوجوب المظهر
 وقيل اراد بقوله وآتوهم من مال الله اى سلبهم الذى جعله الله لهم عن الصدقات المفروضات
 وهو قوله وفي الرقاب اراد به المكاتب وهو قول الحسن وزيد بن اسلم وقبل هو حث لجميع الناس
 على مؤنتهم واختلف العلماء فيما اذا مات المكاتب قبل اداء النجوم فذهب كثير منهم الى انه يموت
 رقيقا وترفع الكتابة سواء ترك مالا او لم يترك وهو قول عمرو بن عمرو وزيد بن ثابت وبه قال عمر بن
 عبد العزيز والزهرى وقتادة واليه ذهب الشافعى واحد وقال قوم ان ترك وفاء ما بقى عليه من مال
 الكتابة كان حرا وان فضل له مال كان لاولاده الاحرار وهو قول عطاء وطاوس والفضي والحسن
 وبه قال مالك والثوري واصحاب الراى ولو كاتب عبده كتابة فأسدة يقتضى اداء المال لان هتفه
 معلق بالاداء وقد وجد وتبعه اولاده واكسبه كما في الكتابة الصحيحة لان الكتابة الصحيحة
 لا يملك المولى فسحقها ما لم يعجز المكاتب عن اداء النجوم وقوله تعالى (ولا تتركوا فتياتكم)
 اى اماءكم (على البغاء) اى الزنا (ان اردن تحصنا) الآية (م) عن جابر قال كان عبد الله بن
 ابي بن سلول يقول لجاريته اذهبي فابغيا شيئا قال فانزل الله ولا تتركوا فتياتكم على البغاء ان اردن
 تحصنا وفي رواية اخرى ان جارية لعبد الله بن ابي يقال لها مسيكة واخرى يقال لها اميمة كان يكرههما
 على الزنا فشكنا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ولا تتركوا فتياتكم على البغاء
 الى قوله غفور رحيم وقال المفسرون انزلت في عبد الله بن ابي ابن سلول المنافق كانت له جاريتان
 يقال لهما مسيكة ومعاذة وكان يكرههما على الزنا لضربة يأخذها منهما وكذلك كانوا يفعلون
 في الجاهلية يؤجرون اماءهم فلما جاء الاسلام قالت معاذة لمسيكة ان هذا الامر الذى نحن فيه لا يخلو
 من وجهين فانك خيرا قد استكثرنا منه وانك شر افقد آنا لما ان ندعه فانزل الله هذه الآية
 وروى ان احدى الجاريتين جاءت يردو جاءت الاخرى بديتار فقال لهما ارجعا فاني انا والله
 لانعمل قد جاء الاسلام وحرم الزنا فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشكنا اليه فانزل الله هذه الآية
 واختلف العلماء في معنى قوله ان اردن تحصنا على اقوال احدها ان الكلام ورد على سبب وهو
 الذى ذكر في سبب نزول الآية فخرج النبى على صفة السبب وان لم يكن شرطا فيه الثانى انما
 شرط ارادة الحصن لان الاكرام لا يتصور الا عند ارادة الحصن فلما اذا لم ترد المرأة الحصن
 فلما تبغى بالطمع طوعا والثالث ان معنى اذا اى اذا اردن وليس معناه الشرط لانه لا يجوز اكرامهن
 على الزنا ان لم يردن تحصنا كقوله وانتم الاملون ان كنتم مؤمنين اى اذا كنتم مؤمنين القول
 الرابع ان في هذه الآية تقدما وتأخيرا تقديره وانكسوا الاياى منكم ان اردن تحصنا ولا تتركوا
 فتياتكم على البغاء (لتبتغوا) اى لتطلبوا (مرضى الحياة الدنيا) اى من اموال الدنيا
 يريد كسبهم وبيع اولادهم (ومن يكرهم) معنى على الزنا (فان الله من بعدا كراهم
 غفور رحيم) معنى بالمرهات والوزر على المكره وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية قال لهن والله لهن
 والله وقوله تعالى (ولقد انزلنا اليكم آيات مبینات) اى من الحلال والحرام (ومثلنا الذين خلوا من
 قبلكم) اى شيئا من حالكم بهالكم ايها المكذبون وهذا نحويف بهم ان يطمعوا ما خلق من كان قبلهم من

المتكذبين (وموصفة للمتقين) أي المؤمنين الذين يتقون الشرك والكبائر * قوله عز وجل
(الله نور السموات والارض) قال ابن عباس معناه الله هادي السموات والارض فهم بنوره
الى الحق يهتدون وبهدياته من حيرة الضلالة ينجون وقيل معناه الله منور السموات والارض
نور السماء بالملائكة ونور الارض بالانبياء وقيل معناه مزين السموات والارض زين السماء
بالشمس والقمر والنجوم وزين الارض بالانبياء والعلماء والمؤمنين ويقال زين الارض بالنبات
والاشجار وقيل معناه ان الانوار كلها منه وقد يذكر هذا اللفظ على طريق المدح كما قال الشاعر
اذا سار عبدالله عن مر و ليلة * فقد سار عنها نورها وجالها

(مثل نوره) أي مثل نور الله عز وجل في قلب المؤمن وهو النور الذي يهتدى به وقال ابن عباس
مثل نوره الذي اعطى المؤمن وقيل الكناية حادثة الى المؤمن أي مثل نور قلب المؤمن وقيل اراد
بالنور القرآن وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو الطاعة سمي طاعة الله نورا و اضاف هذه
الانوار الى نفسه تشريفا وتفضيلا (كشكوة) هي الكوة التي لا منفذ لها قيل هي بلغة الحبشة
(فيها مصباح) أي سراج واصله من الضوء (المصباح في زجاجة) يعني القنديل وانما ذكر
الزجاجة لان النور وضوء النار فيها ابين من كل شيء وضوء يزيد في الزجاج * ثم وصف الزجاجة
فقال تعالى (الزجاجة كأنها كوكب دري) من در الكوكب اذا اندفع منقضا فيتضاعف نوره
في تلك الحال وفي ذلك الوقت وقيل هو من درأ النجم اذا طلع وارتفع وقيل دري أي شديد الانارة
نسب الى الدر في صفائه وحسنه وان كان الكوكب اضاء من الدر لكنه يفضل الكوكب بصفائه
كما يفضل الدر على سائر الاولاد وقيل الكوكب الدر أي احد الكواكب الحسنة السيارة التي هي زحل
والمرج والمشتري والزهرة وعطارد قيل شبه بالكواكب ولم يشبه بالشمس والقمر لانهما
يلحقهما الكسوف بخلاف الكواكب (توقد) أي اتقد المصباح (من شجرة مباركة زيتونة)
أي من زيت شجرة مباركة كثيرة البركة وفيها منافع كثيرة لان الزيت يسرج به ويدهن به
وهو ادام وهو اصفي الادهان واضروها قيل انها اول شجرة نبتت بعد الطوفان وقيل اراد به
زيتون الشام لانها هي الارض المباركة وهي شجرة لا يسقط ورقها عن اسيد بن ثابت او ابي
اسيد الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلوا الزيت وادهنوا به فانه من شجرة
مباركة اخرجته الترمذي * وقوله (لا شرقية ولا غربية) أي ليست شرقية وحدها فلا
تصيبها الشمس اذا غربت ولا غربية وحدها فلا تصيبها الشمس بالقدرة اذا طلعت بل مصاحبة
لشمس طول النهار تصيبها الشمس عند طلوعها وعند غروبها فتكون شرقية غربية تأخذ
حظها من الامرين فيكون زيتها اضاء وهذا معنى قول ابن عباس وقيل معناه انها ليست في مقاءة
لا تصيبها الشمس ولا في مضاهة لا يصيبها الظل فهي لا تضرها شمس ولا ظل وقيل معناه انها
معتدلة ليست في شرق بضرها الحر ولا في غرب بضرها البارد وقيل معناه هي شامية
لان الشام وسط الارض لا شرقي ولا غربي وقيل ليست هذه الشجرة من اشجار الدنيا لانها
لو كانت في الدنيا لكانت شرقية او غربية وانما هو مثل ضربه الله لنوره (يكاد زيتها
يضئ) أي من صفاته (ولو لم تمسه نار) أي قبل ان تمسه النار (نور على نور) أي
نور المصباح على نور الزجاجة

(حليم) لا يعاجلهم بالعقوبة
في فرطتهم في التلويحات
وتفريطهم في المجاهدات
فيمعهم بما تقتضيه احوالهم
ليمكنهم قبولهم ذلك * من
راعى طريق الهداية
في المكافاة بالعقوبة ثم مال
الى الانظلام لالى الظلم
لوجب في حكمة الله تأييده
بالامداد الملكوتية ونصرته
بالانوار الجبروتية فان
الاحتياط في باب العدالة
هو الميل الى الانظلام لالى
الظلم قال النبي عليه السلام
كن عبدالله المظلوم ولا تكن
عبدالله الظالم (ذلك من
ما قبل ما عوقبه ثم
بني عليه لنصرته الله
وان الله لضو) يأمر
بالعفو وترك العقوبة (مغفور)
يفقر لمن لا يقدر على العفو
(ذلك) التفرائد عند ظهور
النفس في المعاقبة او التأييد
والنصر عند رعاية العدالة
فيها مع الانظلام في الكربة
الثانية (ب) سبب (ان الله
يولج الليل في النهار) ليل
ظلمة النفس في نورها
القلب بحر كتمان واستئثارها
عليه فينبعث اليها المعقبة
(ويولج النهار
في الليل) نورها في القلب
في ظلمة النفس فيصفو وكل
بتقديره وتصريف قدرته

(وان الله سميع) لتياتهم
(بصير) باعمالهم بما لهم
على حساب احوالهم (ذلك)
بان الله هو الحق وانما
يدهون من دونه هو الباطل
وان الله هو الصلي الكبير
الم تر ان الله انزل من السماء
ماء فصبح الارض مخضرة
ان الله لطيف خبير له مافي
السموات وما في الارض
وان الله لهو الغني الحميد
الم تر ان الله سخر لكم
ما في الارض والفلك تجري
في البحر بامره وبمسك
السماء ان تقع على الارض
الاباذنه ان الله بالناس
لرؤف رحيم وهو الذي
احياكم ثم يميتكم ثم يحييكم
ان الانسان لكفور لكل
امه حطنا منكم ناسكوه
فلا تازنك في الامر وادع
الى ربك انك لعل هدى
مستقيم وان جادلوك
بقول الله اهل بما تعملون الله
يحكم بينكم يوم القيامة فيما
كنتم فيه تختلفون المتعلم
ان الله يعلم ما في السموات والارض
ان ذلك في كتاب ان ذلك
على الله يسير ويبسدون
من دون الله ما لم ينزل به
سلطانا وما ليس لهم به علم
وما الظالمين من نصير واذا
تلى عليهم آياتنا يدنات تعرف

* فصل في بيان التمثيل المذكور في الآية * اختلف اهل العلم في معنى هذا التمثيل فقيل المراد به
الهدى ومنه ان هداية الله تعالى قد بلغت في الظهور والجلالة الى اقصى الغايات وصار ذلك
بنزلة المشكاة التي فيها زجاجة صافية وفي تلك الزجاجة مصباح يتقد بزيت بلغ النهاية في الصفاء
والرقة والبياض فاذا كان كذلك كان كاملا في صفاته وصلاحه ان يجعل مثلا لهداية الله تعالى
وقيل وقع هذا التمثيل لنور محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس لكعب الاحبار اخبرني عن قوله
تعالى مثل نوره كشكاة قال كعب هذا مثل ضربه الله لنبيه صلى الله عليه وسلم فالمشكاة صدره
والزجاجة قلبه والمصباح فيه النبوة توقد من شجرة مباركة هي شجرة النبوة يكاد نور محمد
صلى الله عليه وسلم وامره يتبين للناس ولولم يتكلم به انه نبي كما يكاد ذلك الزيت يضي ولو
لم تمسه نار وروى عن ابن عمر في هذه الآية قال المشكاة بجوف محمد صلى الله عليه وسلم
والزجاجة قلبه والمصباح الورد الذي جعله الله فيه لاشرقية ولاغربية ليهودي ولا نصراني
توقد من شجرة مباركة ابراهيم نور على نور نور قلب محمد صلى الله عليه وسلم وقال محمد
بن كعب القرظي المشكاة ابراهيم والرجاجة اسمعيل والمصباح محمد صلى الله عليه وسلم عليهم
اجمعين سمي الله محمدا مصباحا كما سماه سراجا منيرا والشجرة المباركة ابراهيم عليه السلام لان
اكثر الانبياء من صلبه لاشرقية ولاغربية يعني ابراهيم لم يكن يهوديا ولا نصرانيا ولكن كان
حنيفاسما لان اليهود تصلي الى القرب والصاري تصلي الى الشرق يكاد زيتها يضي ولو لم تمسه
نار تكاد محاسن محمد صلى الله عليه وسلم تظهر للناس قبل ان يوحى اليه نور على نور نبي من نسل
نبي نور محمد على نور ابراهيم وقيل وقع هذا التمثيل لنور قلب المؤمن قال ابي بن كعب هذا مثل المؤمن
فالمشكاة نفسه والزجاجة قلبه والمصباح ما جعله الله فيه من الايمان والقرآن توقد من شجرة مباركة
هي شجرة الاخلاص لله وحده فثله مثل شجرة التف بها الثمر فهي خضراء ناعمة نضرة لا تصيبها
الشمس اذا طلعت ولا اذا غربت فكذلك المؤمن قد احتس ان يصيبه شيء من الفتن فهو بين اربع
خلال ان اعطى شكر وان اتى صبر وان حكم عدل وان قال صدق يكاد زيتها يضي اي يكاد قلب
المؤمن يعرف الحق قبل ان يتبين له موافقته اياه نور على نور قال ابي اي فهو يتقلب في خسة انوار قوله
نور وعمله نور ومدخله نور ومخرجه نور ومصيره الى الور يوم القيامة وقال ابن عباس هذا
مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضي قبل ان تمسه النار فاذا مسته النار
ازداد ضوؤه على ضوئه كذلك يكاد قلب المؤمن يعمل بالهدى قبل ان يأتيه العلم فاذا جاء العلم ازداد
هدى على هدى ونور على نور وقال الكلبي نور على نور يعني ايمان المؤمن وعمله وقيل نور الايمان ونور
القرآن وقيل هذا مثل القرآن فالمصباح هو القرآن فكما يستضاء بالمصباح فكذلك يتهدى بالقرآن
والزجاجة قلب المؤمن والمشكاة فيه ولسانه والشجرة المباركة شجرة المعرفة في قلبه يكاد زيتها يضي
اي نور المعرفة يشرق في قلب المؤمن ولولم تمسه النار وقيل تكاد جهة القرآن يتضح وان لم يقرأ
نورا على نور من الله خلقه مع ما قام لهم من الدلائل والاعلام قبل زول القرآن فاذا ادوا بذلك نورا
على نور وقوله تعالى (يهدي الله لنوره من يشاء) قال ابن عباس لدين الاسلام وهو نور البصيرة
(وبضرب الله الامثال للناس) اي بين الله الاشياء للناس تقريبا الى الافهام وتسهيلا لسبيل
الادراك (والله بكل شيء عليم) قوله عز وجل (في بوت) اي ذلك المصباح يوقد
في بوت والمراد بالبوت جرح المساجد قال ابن عباس المساجد بيوت الله في الارض تضي

في وجوه الذين كفروا
المنكر يكادون يسطون
بالذين يملكون عليهم آياتنا
قل انا نبشكم بشر من
ذلكم النار وعداه الله الذين
كفروا وبش المصير
يا ايها الناس ضرب مثل
فاستمعوا له ان الذين تدهون
من دون الله لئلا يخلقوا ذبابا
ولو اجتمعوا له وان يسلبهم
الذباب شيئا لا يستنقذوه
منه ضعف الطالب والمطلوب
ما قدر الله حق قدره
اي ما عرفوه حق معرفته
اذنسبوا التأثير الى غيره
واثبتوا وجود القيصر اذ
كل طرف به لا يعرف منه
الا ما وجد في نفسه من
صفاته ولو عرفوه حق
معرفته اكانوا قانين فيه
شاهدين لذاته وصفاته
عالين ان ما عده يمكن
موجود بوجوده قادر
بقدرته لان نفسه فكيف له
وجود وتأثير (ان الله
لقوى) يقهر ما عده
بقوة قهره فبقوته فلا وجود
ولا قوة له (عزيز) يظلم
كل شيء فلا قدرة له (الله
بصطفى من الملائكة رسلا
ومن الناس ان الله سميع
بصير يعلم ما بين ايديهم
وما خلفهم والى الله ترجع

لاهل السماء كما نضى الجحوم لاهل الارض وقيل المراد بالبيوت اربعة مساجد لم يبنها الا
نبي الكعبة بناها ابراهيم واسماعيل فجعلها قبلة وبيت المقدس بناه داود سليمان ومسجد المدينة
بناه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومسجد قباء اسس على التقوى وبناه رسول الله صلى الله
عليه وسلم ايضا (اذن الله ان ترفع) اي تبنى وقيل تعظم فلا يذكر فيها الخفى من القول
ويظهر من الانجاس والاقدار (ويذكر فيها اسمه) قال ابن عباس ينلى فيها كتابه
(يسبح له فيها) اي يسلى له فيها (بالقدوة والآصال) اي بالقدوة والعشى قال اهل
التفسير اراد به الصلاة المفروضة فالتى تؤدى بالقدوة صلاة الفجر والتى تؤدى بالآل صلاة الظهر
والعصر والعشاءين لان اسم الاصيل يقع على هذا الوقت كله وقيل اراد به الصبح والعصر عن
ابى موسى الاشعري عن ابي صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة اراد بالبردين
صلاة الصبح وصلاة العصر وقال ابن عباس التسبيح بالقدوة صلاة الضحى والآصال صلاة
العصر عن ابى امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا الى صلاة
مكتوبة كان اجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج الى المسجد الى تسبيح الضحى لا يعنيه الا ذلك
كان اجره كأجر المتمتع وصلاة على اثر صلاة لا تقوينها كتاب في طين اخرجه ابو داود (رجال)
قبل خص الرجال بالذكر في هذه المساجد لان النساء ليس عليهن حضور المساجد لجمعة ولا جماعة
(لا تلهيهم) اي لا تشغلهم (تجارة) وقيل خص التجارة بالذكر لانها اعظم ما يشتغل الانسان
به من الصلوات والطاعات واراد بالتجارة الشراء وان كان اسم التجارة يقع على البيع والشراء
جبا لانه ذكر البيع بعده وقيل التجارة لاهل الجلب والبيع ما باعه الرجل على يده (ولا بيع) اي
ولا يشتغلهم بيع (عن ذكر الله) اي حضور المساجد لاقامة الصلوات (واقام الصلوة) يعنى
اقامة الصلوة في وقتها لان من اخر الصلوة عن وقتها لا يكون من مقبى الصلوة روى سالم عن ابن
عمر انه كان في السوق فاقبمت الصلاة فقام الناس واغلقوا حوانيتهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر
فبهم نزلت هذه الآية رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله واقام الصلوة (وايتاء الزكاة)
يعنى المفروضة قال ابن عباس اذا حضر وقت اداء الزكاة لا يجلسونها (يخافون يوما تقلب
فيه القلوب والابصار) يعنى ان هؤلاء الرجال وان بالقوى ذكر الله والطاعات فانهم مع ذلك
وجلون خائفون لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته قيل ان القلوب تضطرب من الهول والفرح
وتنقص الابصار وقيل تقلب القلوب عما كانت عليه في الدنيا من الشك الى اليقين وترفع عن الابصار
الاغلبية وقيل تقلب القلوب بين الخوف والرجاء فتهشى الهلاك وتطمع في الجاه وتقلب الابصار
من هول ذلك اليوم من اى ناحية يؤخذهم امن ذات اليمين ام من ذات الشمال ومن اين يؤتون
كسبهم امن قبل اليمين ام من قبل الشمال وقيل يتقلب القلب في الجوف فيرتفع الى الخنجر فلا ينزل
ولا يخرج ويتقلب البصر في شخص من هول الامر وشدة (ليجزئهم الله احسن ما عملوا) يعنى
اشتغلوا بذكر الله واقام الصلوة وايتاء الزكاة ليجزئهم الله احسن ما عملوا والمراد بالاحسن الحسنات
كلها وهى الطاعات فرضها ونفلها وذكر الاحسن تنبيها على انه لا يجازيهم على مساوى اعمالهم بل
يفزرها لهم وقيل انه سبحانه وتعالى يجزيهم جزاء احسن من اعمالهم على الواحد من عشرة الى
سبع مائة ضعف (ويزيدهم من فضله) يعنى انه سبحانه وتعالى يجزيهم بأحسن اعمالهم

لامور يا ايها الذين آمنوا)
 لايمان اليقينى (اركعوا)
 نماء الصفات (واسجدوا)
 نساء الذات (واحسدوا)
 يكتم) فى مقام الاستقامة
 الوجود الموهوب فان
 من بقى منه بقية لم يمكنه
 ان يعبد الله حق عبادته
 ذالعبادة انما تكون بقدر
 المعرفة (وافعلوا الخير)
 بالتكميل والارشاد (لعلكم
 تفلحون) بالجماعة من وجود
 البقية والتلوين (واجاهدوا
 فى الله حق جهاده) اى
 بالقوا فى المعبودية حتى
 لا تكون بانفسكم وانا
 بئتمكم وهو المبالغة فى التحذير
 من وجود التلوين لان
 من نبض منه عرق الانانية
 لم يجاهد فى الله حق جهاده
 اذ حق الجهاد فيه هو الفناء
 بالكلية بحيث لا عين له ولا
 اثر وذلك هو الاجتهاد
 فى ذاته (هو اجتنابكم)
 بالوجود الحقيقى لا غيره
 فلا تلتفتوا الى غيره بظهور
 انانيتكم (وما جعل عليكم
 فى الدين دينه) (من حرج)
 من كلفة ومشقة فى العبادة
 فانه مادامت النفس باقية
 او يجد العابد من القلب
 والروح بقية ولم يستقر
 بنور التوحيد ولم يستحكم

ولا يقتصر على ذلك بل يزيد من فضله (والله يرزق من يشاء بغير حساب) فيه تنبيه على كمال
 قدرته وكمال جوده وسعة حسناته وفضله * قوله تعالى (والذين كفروا اعمالهم كسراب ببيعة)
 لما ضرب مثلا ل حال المؤمن وانه فى الدنيا والآخرة فى نور وانه فانما بالنعيم المقيم اتبعه بضرب مثل
 لاعمال الكفار وشبهه بالسراب وهو شبه ما يرى نصف النهار عند شدة الحر فى البرارى يظنه
 من رآه فاذا قرب منه لم ير شيئا والقيعة القاع وهو الميسر من الارض وفيه يكون السراب (يحسبه)
 اى يتوهمه (الظمان) اى العطشان (ماء حتى اذا جاءه) اى جاء ما قدرانه ماء وقيل جاء الى
 موضع السراب (لم يجد شيئا) اى لم يجد على ما قدر وظنه ووجه التشبيه ان الذى يأتى به
 الكافر من اعمال البر يستقدان له ثوابا عند الله وليس كذلك فاذا وافى عرصات القيامة لم يجد الثواب
 الذى كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب الاليم فظلمت حسرته وتناهى غمه فشبه حاله بحال
 الظمان الذى اشتدت حاجته الى الماء فاذا شاهد السراب فى البر تعلق قلبه به فاذا جاءه شيئا فكذلك
 حال الكافر يحسب ان عمله نافعة فاذا احتاج الى عمله لم يجد ما فى شيئا ولا نفعه (ووجد الله عنده)
 اى وجد الله بالرصاد وقيل قدم على الله (فوفاه حسابه) اى جزاء عمله (والله سريع الحساب)
 معناه انه عالم بجميع المعلومات فلا تشغله محاسبة واحد من واحد ثم ضرب للكفار مثلا آخر فقال
 تعالى (او كظلمات) اعلم الله سبحانه وتعالى ان اعمال الكفار ان كانت حسنة فهى كسراب ببيعة
 وان كانت قبيحة فهى كظلمات وقيل معناه ان مثل اعمالهم فى فسادها وجهاتهم فيها كظلمات (فى بحر)
 لبحر (اى عبق كثير الماء وجة البحر معطمه) بفشاه (اى يطوئه) موج من فوقه موج (موج)
 اى متراكم (من فوقه سحاب ظلمات بعضها فوق بعض) معناه ان البحر المبحى يكون قمره مظلما
 جدا بسبب غمورة الماء فاذا ترادفت الامواج ازدادت الظلمة فاذا كان فوق الامواج سحاب بنفت
 الظلمة النهاية القصوى (اذا اخرج لم يكديرها) اى لم يقرب ان يراها لشدة الظلمة وقيل معناه
 لم يرها الا بعد الجهد وقيل لما كانت اليه من اقرب شئ يراها الانسان قال لم يكديرها ووجه التشبيه
 ان الله ذكر ثلاثة انواع من الظلمات ظلمة البحر وظلمة الامواج وظلمة السحاب وكذلك الكافر له
 ثلاث ظلمات ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة العمل وقيل شبه بالبحر المبحى قلبه وبالموج ما يتشظى
 قلبه من الجهل والشك والحيرة وبالسحاب الختم والطبع على قلبه قال ابنى كعب الكافر يتقلب
 فى خمس من الظلم كلامه ظلمة وعمله ظلمة ومدخله ظلمة ومخرجه ظلمة ومصيره الى الظلمات
 يوم القيامة فى السار (ومن لم يجعل الله له نورا فله من نور) قال ابن عباس من لم يجعل الله له
 ديننا واما نوافل الدين له وقيل من بهد الله فلا هادى له قيل نزلت هذه الآية فى حبة بن ربيعة بن امية
 كان يلتمس الدين فى الجاهلية ولبس المسوح فلما جاء الاسلام كفر وعاندوا الاصح ان الآية عامة فى حق
 جميع الكفار * قوله عز وجل (الم تر ان الله يسبح له من فى السموات والارض والطير صافات)
 اى باسطات اجنحتهن فى الهواء قيل خص الطير بالذكر من جملة الحيوان لانها تكون بين السماء
 والارض فتكون خارجة عن حكم من فى السموات والارض (كل قد علم صلاته وتسبيحه) قيل الصلاة
 لبني ادم والتسبيح لسائر المخلوق وقيل ان ضرب اجنحة الطير صلاته وتسبيحه وقيل معناه ان كل مصل
 ومسبح علم الله صلاته وتسبيحه وقيل معناه كل مصل ومسبح منهم قد علم صلاته وتسبيحه
 (والله عليم بما يفعلون) والله ملك السموات والارض (اى ان جميع الموجودات ملكه وفى تصرفه)

وهذه نشأت ومنه بدأت فهو واحد الوجود وقيل معناه ان خزائن المطر والرزق بيده ولا يملكها احد
سواء (والى الله المصير) اى والى الله مرجع العباد بعد الموت * قوله تعالى (الم تر ان الله يزعج
يسوق (سحابا) بامره الى حيث يشاء من ارضه بلا دة (ثم يؤلف بينه) اى يجمع بين قطع السحاب
المتفرقة بمضاها الى بعض (ثم يجعله ركاما) اى مترا كما بعضه فوق بعض (فترى الودق) اى المطر (يخرج
من خلاله) اى من وسطه وهو مخارج القطر (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) قيل معناه
وينزل من جبال من السماء وتلك الجبال من برد قال ابن عباس اخبر الله ان فى السماء جبالا من
برد وقيل معناه وينزل من السماء مقدار جبال فى الكثرة من برد فان قلت ما الفرق بين من الاولى
والثانية والثالثة قلت من الاولى لا ابتداء الفاية لان ابتداء الانزال من السماء والثانية للتبويض لان
ما ينزله الله بعض تلك الجبال التى فى السماء والثالثة للتجنيس لان تلك الجبال من جنس البرد
(فيصيبه) اى البرد (من يشاء) فيهلكه وامواله (وبصرفه عن يشاء) اى فلا يضره
(يكاد سنابرقه) اى ضوء برق السحاب (يذهب بالابصار) اى من شدة ضوئه وبريقه (يقلب
الله الليل والنهار) اى يصرفهما فى اختلاف تعاقبهما فى اثنى بالليل ويذهب بالهار ويأتى بالنهار ويذهب
بالليل (ق) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى يؤذنى ابن آدم بسب
الدهر وانا الدهر يبدى الامر اقلب الليل والنهار معنى هذا الحديث ان العرب كانوا يقولون
هنا النوازل واشدا اذا صابنا الدهر ويذمونه فى اشعارهم فقليل لهم لانسبوا الدهر فان فاعل ذلك
هو الله عز وجل والدهر مصرف تقع فيه التأثيرات كما تقع بكم * وقوله تعالى (ان فى ذلك)
اى الذى ذكر من هذه الاشياء (لعبرة لاولى الابصار) اى دلالة لاهل العقول والبصائر على
قدرة الله وتوحيده * قوله عز وجل (والله خالق كل دابة من ماء) اى من نطفة واراد به كل
حيوان يشاهد فى الدنيا ولا يدخل فيه الملائكة والجن لاننا نشاهدهم وقيل ان اصل جميع الخلق
من الماء وذلك ان الله خلق ماء فجعل بعضه ريحا ونور افخاق منه الملائكة وجعل بعضه نارا
فخلق منه الجن وجعل بعضه طينا فخلق منه آدم (فمنهم من يمشى على بطنه) اى كالحيات والحيتان
والديدان ونحو ذلك (ومنهم من يمشى على رجلين) يعنى مثل بنى آدم والطير (ومنهم من يمشى
على اربع) يعنى كالبهائم والسباع فان قلت كيف قال خالق كل دابة من ماء مع ان كثيرا من الحيوانات
ينولد من غير نطفة قلت ذلك المخلوق من غير نطفة لا بد ان يتكون من شئ وذلك الشئ اصله
من الماء فكان من الماء فان قلت فمنهم من يمشى ضمير العقلاء فلا استعمل فى غير العقلاء قلت ذكر الله
تعالى ما لا يعقل مع من يعقل فغلب اللفظ اللائق بمن يعقل لان جعل الشريف اصلا والخسيس
تعالى فان قلت لم قدم ما يمشى على بطنه على غيره من المخلوقات قلت قدم الاعجب والاعرف
فى القدرة وهو الماشى بغير آلة المشى وهى الارجل والقوائم ثم ذكر ما يمشى على اربع فان قلت لم
اقتصر على ذكر الاربع وفى الحيوانات ما يمشى على اكثر من اربع كالحناكب والعقارب والرتبلا
وملله اربع واربعون رجلا ونحو ذلك قلت هذا القسم كالنادر مكان ملحقا بالاغلب وقيل ان
هذه الحيوانات اعتمادها على اربع فى المشى والباقي تبع لها (يخلق الله ما يشاء) اى مما لا يعقل ولا يعلم
(لأن الله على كل شئ قدير) اى هو القادر على اكل العالم بالكل المطلق على الكل يخلق
ما يشاء لا يعجزه مانع ولا دافع (لقد انزلنا آيات مبينات) يعنى القرآن هو الدليل للهدى والاحكام

مقام التفريد لم يكن فى العبادة
روح تام وذوق تام ولا يخلو
من حرج وضيق وكلفة
ومشقة واما اذا تمكن
فى الاستقامة وتصنى فى المحبة
التامة وجد السعة والروح
(ملة) اى اعنى واخص ملة
(ايكم) الحقيقى (ابراهيم)
التي هى التوحيد المحض
ومعنى ابوته كونه مقدما
فى التوحيد مقيضا على كل
موحد فكلهم من اولاده
(هو) اى ابراهيم او الله تعالى
(سماكم المسلمين) الذين
اسلموا ذواتهم الى الله بالفناء
فيه وجعلكم علماء فى الاسلام
اولا وآخرا وهو معنى قوله
(من قبل وفى هذا يكون
الرسول شهيدا عليكم)
بالتوحيد رقبيا بحفظكم
فى مقامه بالتأييد حتى
لا تظهر منكم بقية (وتكونوا
شهداء على الناس) بتكميلهم
مطلعين على مقاماتهم
ومراتبهم تفيضون عليهم
انوار التوحيد ان قبلوا
(فقيموا الصلوة) صلاة
الشهود الذاتى فانكم على
خطر لشرف مقامكم
عز مراكم (وآتوا الزكاة)
باقاضة الفيض على المستعدين
وتربية الطالبين المستبصرين
فانه شكر حالكم وعبادة

والله ليورثهم ارض الكفار من العرب والجم فجعلهم ملوكها وساستها وسكانها (كما استخلف
الذين من قبلهم) اى كما استخلف داود وسليمان وغيرهما من الانبياء وكما استخلف بنى اسرائيل
واهلك الجبابرة بمصر والشام واورثهم ارضهم وديارهم (وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى)
اى اختاره (لهم) قال ابن عباس يوسع لهم فى البلاد حتى يملكوها ويظهر دينهم على سائر
الاديان (وليبدلهم من بعد خوفهم امنا يعبدونى) آمنين (لا يشركون بى شياً) فأنجز الله
وعده وانظر دينه ونصر اوليائه وابدلهم بعد الخوف امنا وبسطا فى الارض (خ) عن عدى بن حاتم
قال بينا انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ اتاه رجل فشكا اليه الفاقة ثم اتاه آخر فشكا اليه قطع السبيل
فقال يا عدى هل رأيت الحيرة قلت لم ارها ولقد انبتت عنها قال فان طالت بك حياة فلتزبن الظعينة
ترحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف احدا الا الله قلت فيما بيني وبين نفسي فأتين
دعاً رطبي الذين قد سعروا البلاد واثن طالت بك حياة لتفحن كنوز كسرى قلت كسرى بن
هرمز قال كسرى بن هرمز واثن طالت بك حياة لتزبن الرجل يخرج ملء كفه من ذهب
او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد احدا يقبله منه ويليقن الله احدكم يوم القيامة وليس بينه وبينه
ترجان يترجمه فيقول بلى فينظر عن يمينه فلا يرى الا جهنم وينظر عن شماله فلا يرى
الا جهنم قال عدى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اتقوا النار ولو بشق تمرة
فمن لم يجد شق تمرة فبكلمة طيبة قال عدى فرأيت الظعينة ترحل من الحيرة حتى تطوف
بالكعبة لا تخاف الا الله وكنت فبين افتتح كنوز كسرى بن هرمز واثن طالت بكم حياة ما قال
ابو القاسم صلى الله عليه وسلم يخرج الرجل ملء كفه ذهاباً الخ وفى الآية دليل على صحة خلافة
ابى بكر الصديق والخلفاء الراشدين بعده لان فى ايامهم كانت الفتوحات العظيمة وفتحت كنوز
كسرى وغيره من الملوك وحصل الامن والتكفين وظهور الدين * عن سفينة قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكاً ثم قال امسك خلافة اى بكر
سنتين وخلافة عمر عشرين وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة وعلى ستا قال على قلت للحجاد القائل
لعبيد امسك سفينة قال ثم اخرج به ابوداود والترمذى بنحو هذا اللفظ قلت كذا ورد هذا
الحديث بهذا التفصيل وفيه اجمال وتفصيله ان خلافة ابى بكر كانت سنتين وثلاثة اشهر
وخلافة عمر كانت عشر سنين وستة اشهر وخلافة عثمان اثنتى عشرة سنة كذا ذكر فى الحديث
وخلافة على اربع سنين وتسعة اشهر ولهذا جاء فى بعض روايات الحديث وعلى كذا ولم يبين
تعيين مدته فعلى هذا التفصيل تكون مدة خلافة الائمة الاربعة تسعة وعشرين سنة وستة اشهر
وكلت ثلاثين سنة بخلافة الحسن كانت ستة اشهر ثم نزل عنها والله اعلم * وقوله تعالى
(ومن كفر بعد ذلك) اراد به كفران النعمة ولم يرد الكفر بالله (فأولئك هم الفاسقون)
اى الماصون قال اهل التفسير اول من كفر بهذه النعمة وجد حقها الذين قتلوا عثمان فلما قتلوه
غير الله ما بهم وادخل عليهم الخوف حتى صاروا يقتتلون بعد ان كانوا اخواناً * عن ابن ابي
عبد الله بن سلام قال لما اريد قتل عثمان جاء عبد الله بن سلام فقال عثمان ما جاء بك قال جئت
فى نصرك قال اخرج الى الناس فاطردهم عني فانك خارجا خير لي منك داخلاً فخرج عبد الله

لاما نأتمهم) من اسرار الله الى
اودهم الله اياها فى سرهم
(وعهدهم) الهذى
عاهدهم الله عليه فى بدء
القطرة (راعون) بالاداء
اليه والاحياء به (والذين
هم على صلواتهم) صلاة
مشاهدة ارواحهم
(يحافظون اوائك)
الموصوفون بهذه الصفات
(هم الوارثون الذين يرثون
الفردوس هم فيها خالدين)
فردوس جنّة الروح
فى حظيرة القدس (ولقد
خلقنا الانسان من سلالة
من طين ثم جعلناه نطفة
فى قرار مكين ثم خلقنا
النطفة علقة فخلقنا العلقة
مضغة فخلقنا المضغة عظاما
فكسونا العظام لحماً ثم
أنشأناه خلقاً آخر فتبارك
لله احسن الخالقين)
غير هذا المتقلب فى الحوار
الحلقة بنفخ روحانيه
وتصوره بصورتنا فهو
فى الحقيقة خلق وايس
بخلق (ثم انكم بعد ذلك
(ليتون) بالطبيعة) ثم
انكم يوم القيامة) اصغرى
(تبعثون) فى النشأة
الثانية اوميتون بالارادة
ويوم القيامة الوسطى

تبعثون بالحقيقة اوميتون
 باقتناء يوم القيامة الكبرى
 تبعثون بالبقاء (ولقد خلقنا
 فوقكم) اى فوق صوركم
 واجسامكم (سبع طرائق)
 من القيوب السبعة المذكورة
 (وما كنا عن الخلق) عن
 خلقها (غافلين) فان اقرب
 لنا شهادة (وانزلنا من السماء
 ماء بقدر) من ماء الروح
 ماء العلم اليقيني (فأسكناه
 في الارض) فجعلناه سكنة
 في النفس (واناعلى ذهابه
 لقادرون) بالاحتجاب
 والاستتار (فأنشأنا لكم به
 جنات من نخيل واعناب)
 من نخيل الاحوال والمواهب
 واعناب الاخلاق والمكاسب
 (لكم فيها فواكه كثيرة)
 من ثمرات لذات النفوس
 والقلوب والارواح (ومنها
 تأكلون) تقوتون وبها
 تنقون (وشجرة) التفكير
 (تخرج من طور سيناء)
 الدماغ او طور القلب
 الحقيق بقوة العقل (تثبت
 بالدهن) ما تثبت من المطالب
 ملتبسا بدهن استعداد
 الاشتغال بنور نار العقل
 الفعالي (وصيغ الاكلين)
 لون نورى او ذوق حالى
 للمستبصرين المتعلمين
 المستطعمين للمعاني (وان

الى الناس فقال ايها الناس ان الله سيفي سيفا مفهوما وان الملائكة قد جاورتكم في بلدكم هذا الذى نزل فيه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله الله في هذا الرجل ان تقتلوه فوالله ان تقتلوه تطردن جيرانكم
 الملائكة وليس الله سيفه المقمود ههنا فلا يبعد الى يوم القيامة قالوا اقتلوا اليهودى واقتلوا
 عثمان اخرجهم الترمذى زاد في رواية غير الترمذى لما قتل نبي قط الا قتل به سبعون انسا
 ولا خليفة الا قتل به خمسة وثلاثون انسا قوله تعالى (وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة
 واطيعوا الرسول لعلكم ترحون) اى اطيعوا هذه الاشياء على رجاء الرحمة (ولا تحسبن
 الذين كفروا مهزين) اى فائتين عنا (في الارض وماواهم النار ولبئس المصير) قوله
 تعالى (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) قال ابن عباس وجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم غلاما من الانصار يقال له مدلج بن عمرو الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة
 ليدعوه فدخل فرأى عمر بحالة كره عمر رؤيته عند ذلك فأنزل الله هذه الآية وقيل نزلت في اسماء
 بنت مرثد كان لها غلام كبير فدخل عليها في وقت كرهته فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقالت ان خدمنا وغلمانا يدخلون علينا في حال نكرها فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم واللام لام الامر وفيه قولان احدهما انه على النذب
 والاحتجاب والثاني انه على الوجوب وهو الاولى الذين ملكت ايمانكم يعنى العبيد والاماء
 (والذين لم يلبغوا الحلم منكم) يعنى الاحرار وليس المراد منهم الذين لم يظهروا على عورات
 النساء بل المراد الذين عرفوا امر النساء ولكنهم لم يلبغوا الحلم وهو سن التمييز والعقل
 وغيرهما واتفق العلماء على ان الاحتلام بلوغ واختلفوا فيما اذا بلغ خمس عشرة سنة ولم يحتلم
 فقال ابو حنيفة لا يكون بالغ حتى يبلغ ثمان عشرة سنة ويستكملها والجارية سبع عشرة سنة وقال
 الشافعي وابو يوسف ومحمد واحد في القلام والجارية بخمس عشرة سنة يسير مكلفا ونجس عليه
 الاحكام وان لم يحتلم (ثلاث مرات) اى ليستأذنوا في ثلاثة اوقات (من قبل صلاة الفجر وحين
 تضعون ثيابكم من الظهيرة) اى وقت المقييل (ومن بعد صلاة العشاء) وانما خص هذه الثلاثة
 الاوقات لانها ساعات الخلو والوضوح الثياب فر بما يبدو من الانسان ما لا يحوز ان يراه احد
 من العبيد والصبيان فأمرهم بالاستئذان في هذه الاوقات وغير العبيد والصبيان يستأذن
 في جميع الاوقات (ثلاث عورات لكم) سميت هذه الاوقات عورات لان الانسان يضع فيها ثيابه
 فتبدو عورته (ليس عليكم ولا عليهم) يعنى العبيد والخدم والصبيان (جناح) اى حرج في الدخول
 عليكم بغير استئذان (بعد من) اى بعد هذه الاوقات الثلاثة (طوافون عليكم) اى العبيد والخدم
 يترددون ويدخلون ويخرجون في اشغالكم بغير اذن (بعضكم على بعض) اى يطوف بعضكم
 على بعض (كذلك بين الله لكم الآيات والله عليم حكيم) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقيل
 انها منسوخة حكى ذلك عن سعيد بن المسيب روى هكرمة ان نفرا من اهل العراق قالوا يا ابن
 العباس كيف ترى في هذه الآية التي امرنا بها لا يعمل بها احد يقول الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم الآية فقال ابن عباس ان الله حليم رحيم بالمؤمنين يحجب السر
 وكان الناس ليس لبيوتهم ستور ولا حجاب فر بما دخل الخادم او الولد او تيم الرجل والرجل
 على امه فأمرهم الله تعالى بالاستئذان في تلك العورات فجاءهم الله بالاستور والخير فلهذا احبوا

يحمل بذلك بعد اخرجه ابوداود وفي رواية عنه نحوه وزاده فراي ان ذلك افنى عن الاستئذان في تلك العورات وذهب قوم الى انها غير منسوخة روى سفيان عن موسى ابن ابي عائشة قال سألت الشعبي عن هذه الآية ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم امنسوخة هي قال لا والله قلت ان الناس لا يعملون بها قال الله تعالى المستعان وقال سعيد بن جبير في هذه الآية اناس يقولون نهضت والله ما نهضت ولكنها ما تهاون به الناس قبل ثلاث آيات ترك الناس العمل بها هذه الآية وقوله ان اكرمكم عند الله اتقاكم والناس يقولون اعظمكم بيتا واذ احضر القسمة اولوا القربى الآية وقوله عز وجل (واذ بلغ الاطفال منكم الحلم) اي الاحتلام يريد الاحرار الذين بلغوا (فليستأذنوا) اي يستأذنوا في جميع الاوقات في الدخول عليكم (كما استأذن الذين من قبلهم) اي الاحرار الكبار (كذلك بين الله لكم آياته) اي دلائله وقبل احكامه (والله عليم) اي بامور خلقه (حكيم) بما دبر وشرع قال سعيد بن المسيب يستأذن الرجل على امه فانما ازلت هذه الآية في ذلك وسئل حذيفة استأذن الرجل على والدته قال نعم ان لم تفعل رايت منها ما تكره قوله (والقواعد من النساء) يعني اللاتي قدن من الحيض والولد من الكبر فلا يلدن ولا يحضن (اللاتي لا يرجون نكاحا) اي لا يردن الازواج لكبرهن وقيل هن المهاجرات اللواتي اذ ارآهن الرجال استقدروهن فأما من كانت فيها بنية جال وهي محل الشهوة فلا تدخل في حكم هذه الآية (فليس عليهن جناح ان يضعن ثيابهن) اي عند الرجال والمعنى ثيابهن وهو الجلباب والرداء الذي فوق الثياب والقناع الذي فوق الحمار فاما الحمار فلا يجوز وضعه (غير متبرجات بزينة) اي من غير ان يردن بوضع الجلباب والرداء اظهار زينتيهن والتبرج هو ان تظهر المرأة من محاسنها ما يجب عليها ان تستر (وان يستخفن) اي فلا يلقين الجلباب ولا الرداء (خير لهن والله سميع عليم) وقوله عز وجل (ليس على الاعمى حرج) اختلف العلماء في هذه الآية فقال ابن عباس لما نزل الله يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل تخرج المسلمون عن مؤاكلة المريض والزمنى والعمى والعرج وقالوا الطعام افضل الاموال وقد نهانا الله عز وجل عن اكل الاموال بالباطل والاعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والاعمى لا يتمكن من الجلوس ولا يستطيع المزاجعة على الطعام والمريض يضعف عن تناول فلا يستوفي من الطعام حقه فانزل الله هذه الآية فعلى هذا التأويل يكون على معنى في اي ليس في الاعمى والمعنى ليس عليكم في مؤاكلة الاعمى والمريض والاعمى حرج وقيل كان العميان والعرجان والمريض يتزهدون عن مؤاكلة الاصحاء لان الناس يقدرونهم ويكرهون مؤاكلتهم وكان الاعمى يقول ربما آكل اكثر من ذلك ويقول الاعمى والاعمى ربما اجلس مكان اثنين فنزلت هذه الآية وقيل نزلت ترخيصا لهؤلاء في الاكل من بيوت من سماهم الله في باقي الآية وذلك ان هؤلاء كانوا يدخلون على الرجل في طلب الطعام فاذا لم يكن عنده شيء ذهب بهم الى بيت ابيه او بيت امه او بعض من سمى الله تعالى فكان اهل الزمانة يخرجون من ذلك ويقولون ذهب بنا الى غير بيته فانزل الله هذه الآية وقيل كان المسلمون اذا غزوا دفعوا مفاتيح بيوتهم الى الزمنى ويقولون لهم قد احلنا لكم ان تأكلوا مما في بيوتكم فكنوا يخرجون من ذلك ويقولون لا ندخلها واصحابها غيب فانزل الله هذه الآية رخصة لهم وقيل نزلت رخصة لهؤلاء في التخلف عن الجهاد فلي هذا تم الكلام عند قوله (ولا على الاعمى حرج ولا على المريض حرج)

لكم في الانعام) انعام القوى الحيوانية (لعبرة) تعتبرون بها من الدنيا الى الآخرة (نسقيكم مما في بطونها) من المدركات والعلوم النافعة (ولكم فيها منافع كثيرة) في السلوك (ومنها تأكلون) تقوتون بالاخلاق (وعليها وعلى الفلك) فلك الشريعة الحاملة اياكم في البحر الهيولاني (يحملون) الى عالم القدس بقوة التوفيق (وقد ارسلنا نوحا الى قومه فقال يا قوم اصعدوا الله مالكم من الله غيره افلا تتقون فقال الملا الذين كفروا من قومه ما هذا الا بشر منكم يريد ان تفضل عليكم ولو شاء الله لا تزل ملائكة ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولين ان هو الا رجل به جنة فتربصوا به حتى حين قال رب انصرني بما كذبون فأوحينا اليه ان اصنع الفلك فلك الحكمة العملية والشريعة النبوية (يا عينا) على محافظتنا اياك من الزلل في العمل (ووحينا) بالصلم والالهام (فاذا جاء امرنا) باهلاك القوى البدنية والفوس المنقصة المادية وفار التور) تورالبدن

باستيلاء المواد الفاسدة والاخلط الرديئة (فاسلك فيها من كل زوجين) اى من كل شئ صنفين من الصور الكلية والجزئية احدى صورتين اثنتين احدا هما كلية نوعية والاخرى جزئية شخصية (واهلك) من القوى الروحانية والنفوس المجردة الانسانية ممن تشرع بشرىمتك (الامن سبق عليه القول) باهلاكه من ذوى جنك النفس الحيوانية والطبيعة الجسمانية (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) من القوى الفسائية والنفوس المفسدة الهولانية بالاستيلاء على القوى الروحانية والنفوس المجردة الانسانية وغصب مناصبهم (انهم مفرقون) في البحر الهولاني (فاذا استويت انت ومن معك على الفلك فقل الحمد لله الذى نجانا من القوم الظالمين) بالاستقامة في السير الى الله فانصف بصفات الله التى هي الحمد القلبي على نعمة الانجاء من ظلمة الجنود الشيطانية (وقل رب انزلني منزلا مباركا وانت خير المنزلات) هو مقام القلب الذى بارك الله فيه بالجمع بين العالمين

وقوله تعالى (ولا على انفسكم) كلام مستأنف قيل لما نزلت ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل قالوا لا يحمل لاحد منا زيا كل عندا حد فانزل الله تعالى ولا على انفسكم (ان تأكلوا من بيوتكم) اى لا حرج عليكم ان تأكلوا من بيوتكم قيل اراد من اموال عيالكم وبيوت ازواجكم لان بيت المرأة كبيت الزوج وقيل اراد بيوت اولادكم ونسب بيوت الاولاد الى الاءامالاجاء في الحديث انت ومالك لا يبيك (اوبيوت آبائكم اوبيوت امهاتكم اوبيوت اخوانكم اوبيوت اخواتكم اوبيوت اعمامكم اوبيوت عماتكم اوبيوت اخوالكم اوبيوت خالاتكم اوما ملكتم مفتاحه) قال ابن عباس عني بذلك وكيل الرجل وقيه في ضيعته وماشيته لا باس عليه ان يأكل من ثمره ضيعته ويشرب من لبن ماشيته ولا يحمل ولا يدخر وقيل يعنى بيوت عبيدكم ومما ليكنكم وذلك ان السيد يملك منزل عبده والمفتاح الخزان ويجوز ان يكون المفتاح الذى يفتح به واذا ملك الرجل المفتاح فهو خازن فلا باس ان يأكل كل شئ اليسير وقيل مملكتم مفتاحه اى ما خزنتوه عنده ومملكتموه (او صديقكم) الصديق هو الذى صدقك في المودة قال ابن عباس نزلت في الحرث بن عمرو خرج فازيا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على اهله فلما رجع وجده مجهودا فسأله من حاله فقال تهرجت ان أكل من طعامك بغير اذنك فانزل الله تعالى هذه الآية والمعنى انه ليس عليكم جناح ان تأكلوا من منازل هؤلاء اذا دخلتموها وان لم يحضروا من غير ان تزودوا وتحملوا (ليس عليكم جناح ان تأكلوا جميعا واشتاتا) نزلت في بنى ليث بن عمرو وهم حى من كنانة كان الرجل منهم لا يأكل وحده حتى يجد ضيفا يأكل معه فربما قعد الرجل والطعام بين يديه من الصباح الى الراح وربما كانت معه الابل الحفل فلا يشرب من البانها حتى يأتى من يشاربه فاذا امسى ولم يجد احدا اكل وقال ابن عباس كان القنى يدخل على الفقير من ذوى قرابته وصداقته فيدهوه الى طعامه فيقول والله انى لا جئ اى اخرج ان آكل معك وانافى وانت فقير فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في قوم من الانصار كانوا لا يأكلون اذا نزل بهم ضيف الامع ضيفهم فرخص لهم ان يأكلوا كيف شاؤا جميعا اى مجتمعين واشتاتا اى متفرقين (فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم) اى ليس بضمكم على بعض هذا في دخول الرجل بيت نفسه يسلم على اهله ومن في بيته قال قتادة اذا دخلت بيتك فسلم على اهلك فهم احق من سلمت عليه واذا دخلت بيتا ليس فيه احد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل البيت ورحمة الله وبركاته حدثنا ان الملائكة ترد عليه وقال ابن عباس اذا لم يكن في البيت احد فليقل السلام علينا من ربنا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين السلام على اهل البيت ورحمة الله وبركاته وعن ابن عباس في قوله تعالى فاذا دخلتم بيوتا فسلوا على انفسكم قال اذا دخلت المسجد فقل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين (تحية من عند الله مباركة طيبة) قال ابن عباس حسنة جيلة وقيل ذكر البركة والطيب ههنا لما فيه من الثواب والاجر (كذلك بين الله لكم الايات لعلكم تعقلون) اى عن الله امره ونهيه وآدابه قوله عز وجل (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا مع اى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) على امر جامع اى يجمعهم من حرب او صلاة حضرت او جمعة او عيد او جماعة او تشاور في امر نزل (ان يذهبوا) اى لم يفرقوا عنه ولم ينصرفوا عما جمعوا له (حتى يسأذنوه) قال المفسرون كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر يوم الجمعة واراد الرجل ان يخرج من المسجد لحاجة او عذر لم يخرج حتى يقوم بحمال رسول الله صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف انه انما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم قال مجاهد واذن الامام يوم الجمعة ان يشير بيده قال اهل العلم وكذلك كل امر اجتمع عليه المسلمون مع الامام لا يخالفونه ولا يرجعون عنه الا باذن واذا استأذن الامام از شاء اذن له وان لم يشأ ما اذن وهذا اذا لم يكن حدث سبب يمنعه من المقام فان حدث سبب يمنعه من المقام بان يكونوا في المسجد قصبض امرأة منهم او يحب رجل او يعرض له مرض فلا يحتاج الى الاستئذان (ان الذين يستأذنونك اولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنوك لبعض شأنهم) اى امرهم (فاذن لمن شئت منهم) اى فى الانصراف والمعنى ان شئت فاذن وان شئت فلا تأذن (واستغفر لهم الله) اى ان رأيت لهم عذرا فى الخروج عن الجماعة (ان الله غفور رحيم) قوله عز وجل (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) قال ابن عباس رضى الله عنهما يقول احذروا دعاء الرسول اذا استخطتموه فان دعاء موجب ليس كدعاء غيره وقيل معناه لا تدعوه باسمه كيدعو بعضكم بعضا يا محمد يا عبد الله ولكن فخموه وعظموه وشرفوه وقالوا يا نبى الله يا رسول الله فى ابن وتواضع (قد بعلم الله الذين يسئلون) اى يخرجون (منكم لو اذا) اى يستتر بعضهم بعض ويروغ فى خفية فيذهب قيل كانوا فى حفر الخندق فكان المناقون ينصرفون من رسول الله صلى الله عليه وسلم مخنفين وقال ابن عباس لو اذا اى يلوذ بعضهم بعض وذلك ان المناقون كان ينقل عليهم المقام فى المسجد يوم الجمعة واستماع خطبة النبى صلى الله عليه وسلم فكانوا يلوذون بعض اصحابه فيخرجون من المسجد فى استتار وقوله قد بعلم فيه التهديد بالمجازاة (فليحذر الذين يخالفون عن امره) اى يعرضون عن امره وينصرفون عنه بغير اذنه (ان تصيبهم فتنة) اى ثلث تصيبهم فتنة اى بلاء فى الدنيا (او يصيبهم عذاب اليم) اى وجيع فى الآخرة ثم عظم الله نفسه فقال تعالى (الا ان الله مافى السموات والارض) اى ملكا وهيبدا (قد بعلم ما انتم عليه) اى من الايمان والفاق (ويوم يرجعون اليه) يعنى يوم القيامة (فينبئهم بما عملوا) اى من الخير والشر (والله بكل شىء عليم) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنزلوا النساء الغرف ولا تعلموهن الكتابة وعلوهن الغزل وسورة للظور اخرجه ابو عبد الله بن السبع فى صحيحه والله سبحانه وتعالى اعلم

* (تفسير سورة الفرقان وهى مكية وسبع وسبعون آية وثمانمائة واثنان وتسعون

كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاثون حرفا) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

قوله عز وجل (تبارك) تفاضل من البركة قيل معناه جاء بكل بركة وخير وقيل معناه تعظم (الذى نزل الفرقان) اى القرآن سماه فرقانا لانه فرق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقيل لانه نزل مفرا قى لوقات كثيرة لهذا قال نزل بالتشديد لتكثير التفریق (هل عبده) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (ليكون للعالمين) اى للناس والجن (نذرا) قيل هو القرآن وقيل الذى هو محمد صلى الله عليه وسلم (الذى له ملك السموات والارض) اى هو المتصرف فيهما كيف يشاء (ولم يخزن لدا) اى هو الفرد فى وحدانيته وفيه رده على الناس (ولم يكن له شريك فى الملك) اى هو المنفرد بالالهية وفيه رده على التوبة وعباد

وادراك المعاني الكلية والجزئية وامنه من طوفان بحر الهوى وطفيان مائه (ان فى ذلك لآيات) دلائل ومشاهدات لاولى الالباب (وان كنا لمبتلين) تمحنين اباهم بليات صفات النفوس والتجريد عنها بالرياضة او تمحنين العقلاء بالاعتبار باحوالهم عند الكشف من حالاتهم وحكاياتهم (ثم انشانا من بعدهم قرنا آخرين فارسلنا فيهم رسولا منهم ان اعبدا لله مالكم من الله غيره افلاتقون وقال الملا من قومه الذين كفروا كذبوا بلفاء الآخرة وارتفاهم فى الحياة الدنيا ما هذا الا بشر مثلكم يا كل مائتة كلون منه ويشرب مما تشربون واثن اطعمتم بشرامثلكم انكم اذا الخاسرون ايديكم انكم اذا متم وكنتم ترابا وعظاما انكم هخرجون هيات هيات لتاتوه دون ان هى الاحيات الدنيا نموت ونحيي وما نحن بمعوئين ان هو الا رجل افترى بعدهم على الله كذبا وما نحن له بمؤمنين قال رب انصرنى بما كذبون قال عما قيل ليصبرن ناده بين فاختهم

الاصنام (وخلق كل شيء) مما تطلق عليه صفة المخلوق (فقدرة تقدير) اي سواء وهباً لنا
يصالح له لاخلل فيه ولا تفاوت وقبل قدر كل شيء تقدير من الاجل والرزق فجرت المقادير على
ما خلقه قوله تعالى (وانخذوا) يعني عبدة الاوثان (من دونه آلهة) يعني الاصنام (لا يخلقون
شيأ وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرأ ولا نفعاً) اي دفع ضرأ ولا جرنفع (ولا يملكون
موتاً) اي امانة (ولا حياة) اي احياء (ولانشورا) اي يمنا بعد الموت (وقال الذين كفروا)
يعني الضربن الحرث واصحابه (ان هذا) اي ما هذا القرآن (الافك) اي كذب (افترأه)
اي اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم (وامانه عليه قوم آخرون) قيل هم اليهود وقيل هيدين
الخضر الحبشي الكاهن وقيل جبر وبيسار وهداس بن عبيد كانوا بمكة من اهل الكتاب فزعم
المشركون ان محمد صلى الله عليه وسلم يأخذ منهم قال الله تعالى (فقدجاؤا) يعني قائل هذه المقالة
(ظلموا زورا) اي بظلم وزور وهو تسميتهم كلام الله تعالى بالافك والافتراء (وقالوا اساطير الاولين
اكتتبها) يعني الضربن الحرث كان يقول ان هذا القرآن ليس من الله وانما هو مما سطره الاولون
مثل حديث رستم واسفنديار ومعنى اكتبها انتسخها محمد صلى الله عليه وسلم من جبر وبيسار
وهداس وطلب ان تكتب له لانه كان لا يكتب (فهى على عليه) اي تقرأ عليه ليحفظها لانه لا يكتب
(بكرة واصيلاً) يعني غدوة وعشية قال الله تعالى ردا عليهم (قل) يا محمد (انزله) يعني
القرآن (الذى يعلم السر) اي الغيب (في السموات والارض انه كان خفورا رحيم) اي لولا
ذلك لعاجلهم بعذابه (وقالوا مال هذا الرسول) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم (يا كل
الطعام) اي كائناً كل نحن (ويمشي في الاسواق) اي يلبس المعاش كما نمشي نحن واذا كان
كذلك فن اين له الفضل علينا ولا يجوز ان يمتاز عنا بالبوة وكانوا يقولون له لست بملك لانك
بشر مثلنا والملك لا يأكل ولا يملك لان الملك لا يتسوق وانت تتسوق وتبتذل وما قالوه فاسد لان
اكله الطعام لكونه آدمياً ولم يدع انه ملك ومشبه في الاسواق لتواضعه وكان ذلك صفته في التوراة
ولم يكن معاً باقي الاسواق وليس شيء من ذلك ينافي النبوة ولانه لم يدع انه ملك من الملوك (لولا
انزل اليه ملك) اي يصدقه ويشهده (فيكون معه نذيراً) اي داعياً (او يلقى اليه كنز) اي
ينزل عليه كنز من السماء ينفقه فلا يحتاج الى التصرف في طلب المعاش (او تكون له الجنة) اي
بستان (يا كل منها) اي هو فلا اقل من ذلك ان لم يكن له كنز (وقال الظالمون ان تبصرون
الارجالا مهوئرا) اي مخدوما وقيل مصروفاً من الحق (انظر) يا محمد (كيف ضربوا لك
الامثال) اي الاشياء التي لا فائدة لها فقالوا مشهور محتاج (فضلوا) اي عن الحق (فلا
يستطيعون سبيلاً) الى الهدى ومخرجا عن الضلالة قوله تعالى (تبارك الذي ان شاء جعل لك
خير من ذلك) اي من الذي قالوا وافضل من البستان الذي ذكروا وقال ابن عباس يعني خيراً
من المشي في الاسواق والتماس المعاش ثم بين ذلك الخير فقال (جنات تجري من تحتها الانهار
ويجعل لك قصورا) اي بيوتا مشيدة عن ابى امامة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عرض على
ربي ليحعل لي بطحاء مكة ذهبا قلت لا يارب ولكن اشبع يوماً واحوج يوماً وقال ثلاثاً لو نحو هذا
فاذا جعت نضرعت اليك وكذا كرتك واذا شبعت جردتك وشكرتك من مائشة قالت قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لو شئت لسارت معي جبال مكة ذهبا فاني ملك ان يجزئني لتساوى الكعبة

الصيحة بالحق فجعلناهم
فشاء فبعد القوم الظالمين
في النشاء الثانية (ثم انشأنا
من بعدهم قروناً آخرين
ما تسبق من امة اجلها
وما يستأخرون ثم ارسلنا
رسلاً نرى كاجاء امة رسولها
كذبوه فانحن بعضهم بعضاً
وجعلناهم احاديث فبعدا
لقوم لا يؤمنون ثم ارسلنا
موسى واخاه هرون باياتنا
وسلطان مبين الى فرعون
وملكه فاستكبروا وكانوا
قوماً كافرين فقالوا انؤمن
لبشرين مثلنا وقومهما لنا
عابدون فكذبوهما فكانوا
من المهلكين وقد آتينا
موسى الكتاب لهم
يهتدون وجعلنا ابن مريم
القلب (وامه) النفس
المطمئنة (آية) واحدة
بانحدادهما في التوجه
والسير الى الله وحدوث
القلب منها هداية الترقى
(وآياتهما الى ربوة)
مكان مرتفع بترقى القلب
الى مقام الروح وترقى
النفس الى مقام القلب
(ذات قرار) استقرار وثبات
وتمكن يستقر فيها لخصها
(ومعين) وهلم يقين
مكشوف ظاهر (يا بها رسل
كلوا من الطيبات واعملوا

فقال يا محمد ان ربك يقرئك السلام ويقول ان شئت نبدأ بآياتنا فنظرت الى جبريل
فاشار الى ان تضع نفسك فقلت نبدأ باياتك فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك لاياً كل
متكثراً يقول انا عبداً كل كذا كل العبد واجلس كما يجلس العبد ذكر هذين الحديثين البغوي بسنده
فقوله تعالى (بل كذبوا بالساعة) اى القيامة (واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) اى نار مسعرة
(اذارأتم من مكان بعيد) قيل من مسيرة عام وقيل من مسيرة مائة عام فان قلت كيف تصور
الرؤية من النار وهو قوله اذارأتم قلت يجوز ان يخلق الله لها حياة وعقلا ورؤية وقيل معناه
رأتم زبانتها (سموها تفيظاً) اى غلبنا كما تفيض بان اذا غلب صدره من الغضب (وزفيراً) اى
صوتاً فان قلت كيف يسمع التفيظ قلت معناه رأوا وعلواها تفيظاً وسموها زفيراً كما قال الشاعر
ورأيت زوجك فى الوحى * متقلداً سيفاورمحا

اى وحاملاً ومحاوقلاً سموها صوت التفيظ من التلهب والتوقد وقال عبيد بن عمر تزفر جهنم
يوم القيامة زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا خروجه (واذا القوا منها مكانا ضيقاً)
قال ابن عباس تضيق عليهم كما يضيق الزج فى الرمح (مقرنين) اى مصفين قد قرت ايديهم الى
اصنافهم فى الاغلال وقيل مقرنين مع الشياطين فى السلاسل (دهموا هنالك ثبورا) قال ابن
عباس ويلوا وقيل هلاكا وفى الحديث ان اول من يكسى حلة من النار ابليس فيضعها على حاجبيه
ويصعها من خلفه وذريته من خلفه وهو يقول يا ثوراه وهم ينادون يا ثورهم حتى يقفوا على
النار فينادى يا ثوراه وهم ينادون يا ثورهم فيقال لهم (لادهموا اليوم ثورا واحداً وادهموا
ثورا كثيراً) هكذا ذكره البغوي بغير سند وقيل معناه هلاكم اكثر من
ان تدموا مرة واحدة فادهموا ادمية كثيرة * قوله عز وجل (قل اذلك خير) اى
الذى ذكرت من صفة النار واهلها (ام جنة الخلد التى وعد المتقون) كانت
لهم جزاء ومصيراً (اى ثواباً ومرجعاً لهم قال تعالى) لهم فيها ما يشاؤون (اى
ان جميع المرادات لا تحصل الا فى الجنة لا فى غيرها فان قلت قد يشتهى الانسان شياً وهو لا يحصل
فى الجنة كان يشتهى الولد ونحوه وليس هو فى الجنة قلت ان الله يزيل ذلك الخاطر عن اهل الجنة
بل كل واحد من اهل الجنة مشغول بما هو فيه من اللذات الشاغلة عن الالتفات الى غيره (خالدين)
اى فى نصيب الجنة ومن تمام العيم ان يكون دائماً اذا لم ينقطع لكان مشوباً بضرب من النعم وان شئت فى المعنى
اشد النعم عندى فى سرور * يقن عنه صاحبه انتقالاً

(كان على ربك وعداً مسؤولاً) اى مطلوباً وذلك ان المؤمنين سألوا ربهم فى الدنيا حين قالوا ربنا آتانا
فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقالوا ربنا وآتانا وعدتنا على رسلك يقول كان اعطاه الله المؤمنين
جنة وعداً وعدهم على طاعتهم اياه فى الدنيا ومثلتهم اياه ذلك الوعد وقيل الطلبة من الملائكة للمؤمنين
وذلك قولهم ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم * قوله تعالى (ويوم نحشرهم وما يصدون
من دون الله) يعنى من الملائكة والانس والجن مثل عيسى والعزيز وقيل يعنى الاصنام ثم مخاطبتهم
(فيقول انتم اضلتم هادى هؤلاء هم ضلوا السبيل) اى اخطوا الطريق (قالوا) يعنى المعبودين
(سبحانه) نزهوا الله سبحانه وتعالى من ان يكون معه آلهة (ما كان يذبحى لنا ان نخذ من دونك
من اولياء) يعنى ما كان يذبحى لنا ان نوال اهدائك بل انت ولينا من دونهم وقيل معناه ما كان لنا ان

صالحاتى بما تعملون عليهم
وان هذه امكم اممة
واحدة وانا ربكم فاتقون
فقطعو امرهم بينهم ذبوا
كل حزب بما لديهم فرحون
فذهم فى عمرتهم حتى حين
ايحسبون انما نمدهم به من
مال وبنين نسارع لهم
فى الخيرات بل لا بشعرون
اى ليس التمتع بالذات
الدنيوية والامداد بالحظوظ
الغاية هو مسارعهم
فى الخيرات كما حسبوا انما
المسارعة فيها هو التوفيق
لهذه الخيرات الباقية وهى
الاشفاق بالانفعال والقبول
من شدة الخشية عند تجلى
العظمة والايقان المعنى
بآيات تجلى الصفات الربانية
والتوحيد الذاتى بالقضاء
فى الحق والقيام بهداية الخلق
واعطاء كالاتهم فى مقام
البقاء مع الخشية من ظهور
البقية فى الرجوع الى عالم
الربوبية من الذات الاحدية
وهو السبق فى الخيرات
واليها ولها (ان الذين هم من
خشية ربهم مشفقون
والذين هم بآيات ربهم
يؤمنون والذين هم برهم
لا يشركون والذين يؤتون
ما آتوا وقلوبهم وجة

أثم إلى ربهم راجعون أولئك
يسارعون في الخيرات
وهم لها سابقون (ولا تكلف
نفسا الا وسعها) اي لا تكلف
كل احد بمقامات السابقين
فانها مقامات لا يبلغها الا
الافراد كقيل جل جناب
الحق ان يكون شريعة
لكل وارد او يطلع عليه
الا واحد بعد واحد بل كل
مكلف بما يقتضيه استعداد
بهوته من كاله اللائق به
وهو غاية وسعه (ولدينا
كتاب) هو اللوح المحفوظ
او ام الكتاب (ينطق بالحق)
مراتب استعداد كل نفس
وحدود كالاتها وغاياتها
وما هو حق كل منها
(وهم لا يظنون) بمنهم
هو حرمانهم اذا جاهدوا
فيه وسعوا في طلبه بالرياضة
بل يعطى كل ما يمكنه
الوصول اليه وما يشاقه
في السلوك اليه (بل قلوبهم)
قلوب المحجوبين (في غمرة)
غشاوات الهوى وغفلة
خامرة (من هذا) السبق
وطلب الحق (ولهم اعمال
من دون ذلك) على خلاف
ذلك موجبة لبعد عن هذا
الباب وتكاف الجحباب اي
كأن اعمال السابقين

نأمرهم بعبادتنا ونحن نصبدك ونحن هيبدك (ولكن متشبه وآباءهم) اي بطول الضمير والوصلة
والنعمه في الدنيا (حتى نسوا الذكر) معناه تركوا المواعظ والايمان بالقهرآن وقيل تركوا ذكر الله
وغفلوا عنه (وكانوا قوم ابورا) معناه هلك اي غلب عليهم الشقاء والخذلان (فقد كذبوك) هذا
خطاب مع المشركين اي كذبكم المعبودون (بما تقولون) اي انهم آلهة (فلا تستطيعون) اي
الآلهة (صرقا) اي صرف العذاب عن انفسهم (ولانصرا) اي ولانصر انفسهم وقيل
لانصروكم اي المعبودون بدفع العذاب عنكم (ومن يظلم منكم) اي يشرك (نذقه ذنبا كبيرا)
* قوله عز وجل (وما ارسلنا قبلك) اي يا محمد (من الرساين الا انهم لا يكون الطعام ويمشون
في الاسواق) قال ابن عباس لما يرى المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا ما لهذا
الرسول يا كل الطعام ويمشي في الاسواق انزل الله تعالى هذه الآية والمعنى ان هذه مادة مستمرة
من الله تعالى على رسله فلا وجه لهذا الظن وما انزل الرسول وما كنت بدعا من الرسل هم كانوا
بشر امثلي يا كلون الطعام ويمشون في الاسواق (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) اي بلية قال ابن
عباس اي جعلنا بعضكم بلاء بعض تصبروا على ما تنصرون منهم وترون من خلافهم وتبصروا انهم
الهدى قيل نزلت في ابتلاء الشريف بالوضع وذلك ان الشريف اذا اراد ان يسلم رأى الوضع قد
اسلم قبله فأنف وقال اسلم بعده فيكون له السابقة والفضل على فيقيم على كفره ويمتنع من الاسلام فذلك
افتتان بعضهم ببعض وقيل نزلت في ابي جهل والوليد بن عتبة والاص بن وائل السهمي والنضرب
الحرث وذلك انهم رأوا ابا ذر وابن مسعود وعمار بن ياسر وبلالا وصهيبا وعاصم بن فهيرة وذوهم
قد اسلموا قبلهم فقالوا نسلم فنكون مثل هؤلاء وقيل نزلت في ابتلاء فقراء المسلمين بالمستهزئين من
قريش كانوا يقولون انظروا الى هؤلاء الذين تبعوا محمدا صلى الله عليه وسلم من موالينا وارا ذلنا
فقال الله تعالى لهؤلاء المؤمنين (اتصبرون) اي على هذه الحلة من الفقر والشدة والاذى وقيل
ان القنى فتنة الفقير بقول مالى لم اكن مثله والصحيح فتنة المريض والشريف فتنة الوضع (وكان
ربك بصيرا) اي لمن صبر وان جزع (ق) عن ابي هريرة يبلغه الى صلى الله عليه وسلم قال اذا
نظر احدكم الى من فضل عليه بالمال والجسم فليظن من هو دونه في المال والجسم لفظ البخاري ولمسلم
انظروا الى من هو اسفل منكم ولا تنظروا الى من هو فوقكم فهو اجدر ان لاتزدروا نعمته الله عليكم
* قوله تعالى (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) اي لا يخافون البعث والرجاء بمعنى الخوف لفئة تامة
(لولا انزل علينا الملائكة) فخيرنا ان محمدا صادق (او نرى ربنا) فيضربنا بذلك (لقد استكبروا)
اي تعظموا (في انفسهم) بهذه المقالة (وهو اعتوا كبيرا) اي طفوا وقيل هتوا في القول وهو
اشد الكفر والفحش وعثوهم طابهم رؤية الله حتى يؤمنوا به * قوله تعالى (يوم يرون الملائكة)
اي عند الموت وقيل يوم القيامة (لا بشرى يومئذ للمجرمين) وذلك ان الملائكة يبشرون المؤمنين
يوم القيامة ويقولون لا كفار لا بشرى لكم وقيل لا بشارة لهم بالجنة كما يبشرون المؤمنين (ويقولون
جرا محجورا) قال ابن عباس تقول الملائكة حراما محرمان يدخل الجنة الا من قال لا اله الا الله محمد
رسول الله وقيل اذا خرج الكفار من قبورهم تقول لهم الملائكة حراما محرما عليكم ان تكون لكم
البشرى وقيل هذا قول الكفار للملائكة وذلك ان العرب كانت اذا نزلت بهم شدة ورأوا ما يكرهون
قالوا اجرا محجورا فهم يقولون ذلك اذا ما بينوا الملائكة * قوله عز وجل (وقد مننا الى ما علموا من

عمل) يصح من اهل البر التي عملوها في حال الكفر (بجعلنا هباء منثورا) اي باطلا لا ثواب له
لأنهم لم يعملوه لله عز وجل ومنه الحديث الصحيح كل عمل ليس عليه امرنا فهو رد والهباء هو
ما يرى في الكوة كالتبار اذا وقت الشمس فيها فلا يمس باليدى ولا يرى في الظل والمنثور المفرق
قال ابن عباس هو ما تنفيه الرياح وتذريه من التراب وحطام النجر وقيل هو ما يسقط من حوافر
الدواب عند السير من القبار * قوله تعالى (اصحاب الجنة يومئذ) اي يوم القيامة (خير مستقرا)
اي من هؤلاء المشركين المستكبرين (واحسن مقبلا) اي موضع القابلة وذلك ان اهل الجنة
لا يمر بهم يوم القيامة الا قدر من اول النهار الى وقت الثالثة حتى يسكنوا مساكنهم في الجنة قال
ابن مسعود لا ينصف النهار يوم القيامة حتى يقبل اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار والقبولة
الاستراحة نصف النهار وان لم يكن مع ذلك نوم لان الله تعالى قال واحسن مقبلا والجنة
لا نوم فيها قال ابن عباس الحساب في ذلك اليوم في اوله ويروى ان يوم القيامة يقصر على
المؤمنين حتى يكون كما بين العصر الى غروب الشمس * قوله تعالى (ويوم تشق السماء بالغمام)
اي عن الغمام وهو غمام ابيض مثل الضباب ولم يكن الا لبنى اسرائيل فيهم (ونزل الملائكة
تنزيلا) قال ابن عباس تشق السماء الدنيا فينزل اهلها وهم اكثر ممن في الارض من الانس والجن
ثم تشق السماء الثانية فينزل اهلها وهم اكثر ممن في السماء الدنيا ومن الجن والانس ثم كذلك
حتى تشق السماء السابعة واهل كل سماء يزيدون على اهل السماء التي تليها ثم تنزل الكروبيون
ثم حلة العرش (الملك يومئذ الحق لرحمن) اي الملك الذي هو الملك حقا ملك الرحمن يوم
القيامة قال ابن عباس يريد ان يوم القيامة لا ملك يقضى غيره (وكان يوما على الكافرين
عسيرا) اي شديدا وفيه دليل على انه لا يكون على المؤمنين عسيرا اي شديدا وفيه دليل
على انه لا يكون على المؤمنين عسيرا وجاء في الحديث انه يوم يوم القيامة على المؤمن حتى
يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة صلاحا في الدنيا * قوله تعالى (ويوم بعض الظالم دلي
يديه) اراد بالظالم عقبة بن ابي معيط وذلك انه لا يقدم من سفر الا صنع طعاما ودعا اليه اشرف
قومه وكان يكثر مجالسة النبي صلى الله عليه وسلم فقدم ذات يوم من سفر فصنع طعاما ودعا
الناس اليه ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قرب الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ما انا باكل طعامك حتى تشهد ان لا اله الا الله واتى رسول الله فقال عقبة اشهد ان لا اله
الا الله وان محمدا رسول الله فاكل رسول الله صلى الله عليه وسلم من طعامه وكان عقبة صديقا
لابي بن خلف فلما اخبر ابي بن خلف قال له يا عقبة صبا قال لا والله ما صبا ولكن دخل
على رجل فابي ان يأكل طعامي الا ان اشهد له فاستحييت ان يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له
فطم فقال ما انا الذي ارضى منك ابدا الا ان تأتبه فتزق في وجهه ففعل ذلك عقبة فقال عليه
الصلاة والسلام لا اراك خارجا من مكة الا علوت رأسك بالسيف فقتل عقبة يوم بدر صبرا
واما ابي بن خلف فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده يوم احد وقيل لما بزق عقبة في وجهه النبي
صلى الله عليه وسلم عاد بزاقه في وجهه فاحترق خداه فكان اثر ذلك في وجهه حتى قل وقيل
كان عقبة بن ابي معيط خليل امية بن خلف فاسلم عقبة فقال له امية وجهي من وجهك حرام
ان تأبست محمدا فكفر وارتمى فانزل الله فيه ويوم بعض الظالم يعني عقبة بن ابي معيط بن امية

موجبة الثرى في التوبة
كشف الغطاء والوصول
الى الحق فاعلمهم موجبة
للتسفل والتكدر وظل
الجباب والطرء من باب
الحق لكونها في طلب الدنيا
وشهواتها وهوى النفس
ولذاتها (هم لها عاملون)
دأبون عليها مواظبون
(حتى اذا اخذنا مترفيهم
بالمذاب اذاهم يحارون
لاتحاروا اليوم انكم منا
لاتنصرون قد كانت آياتي
تلى عليكم فكنتم على
اعقابكم تنكسون
مستكبرين به صامرا
نهمجون افلم يدبروا
القول ام جاءهم ما لم يأت
آباءهم الاولين ام لم يرفوا
رسولهم فهم له منكرون
ام يقولون به جنة بل جاءهم
بالحق واكثرهم للحق
كارهون) وكلاهما ذكر
الايات والكمالات ازدادوا
عتوا وانهما كما في النفي
واستكبارا وتصمقا في الباطل
وهو النكوص على الامقاب
الى مهاوى جسيم الطبيعة *
ولما باطلوا استعداداتهم
واطفوا انوارها بالرين
والطبع على مقتضى قوى
النفس والطبع واشتد
احتجابهم بالقواشي الهولانية
والهيات الظلمانية من نور

الهدى والفصل لم يمكنهم
تدبر اقوى وانضموا
حقائق التوحيد والعدل
فنسبوه الى الجلة ولم يعرفوه
لتقابل بين النور والظلمة
والتضاد بين الباطل والحق
وانكروه وكرهوا الحق
الذي جاء به (ولو اتبع الحق)
الذي هو التوحيد والعدل
اي الدهوة الى الذات
والصفات (اهواءهم)
المتفرقة في الباطل الناشئة
من النفوس الظالمة المظلمة
المسجبة بالكثرة عن الوحدة
لصار باطلا لانعدام العدل
الذي قامت به السموات
والارض والتوحيد الذي
قامت به الذوات المجردة
اذ بالوحدة بقاء حقائق
الاشياء وبطلان الذي هو
العدل ونظام الكثرات
قوام الارض والسماء
فانهم فساد الكل (فسدت
السموات والارض ومن
فيهن بل اتيناهم بذكرهم
فهم عن ذكرهم معرضون
ام تسألهم خرج فخرج
ربك خيرو وهو خير الرازيين
وانك لتدعوهم الى صراط
مستقيم) الصراط المستقيم
الذي يدعوه اليه هو
طريق التوحيد المستلزم
لحصول العدالة في النفس
ووجود المحبة في القلب

بن عبد مناف على يديه اى ندما واسفا على ما فرط في جنب الله ولويق نفسه بالمصيبة والكفر
لطاعة خليله الذي صده عن سبيل ربه قال عطاء يا كل يديه حتى يبلغ مرتبة ثم ينشأ ثم ياكلها
هكذا كما نبتت يده اكلها على ما فعل نحسرا وندامة (يقول يا ليتني اتخذت) اى في الدنيا
(مع الرسول سيلا) اى ليتني اتبعت محمدا صلى الله عليه وسلم واتخذت معه طريقا الى الهداية
(يا وليتي) دعا على نفسه بالويل (ليتني لم اتخذ فلانا خليلا) قيل يعنى ابي بن خلف (قد
اضلني عن الذكر) اى من الايمان والقرآن (بعد اذ جاءني) يعنى الذكر مع الرسول
صلى الله عليه وسلم (وكان الشيطان) وهو كل متردات صد عن سبيل الله من الجن والانس
(للانسان خذولا) اى كثير الخذلان يتركه ويترأ منه عند نزول البلاء والعذاب به وحكم
الآية مام في كل خليلين ومتحابين اجتماعا على مصيبة الله (ق) عن ابي موسى الاشعري عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال مثل الجليس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكبر لحامل المسك
اما ان يحذيك واما ان يتباع منه واما ان تجد منه ريحا طيبا ونافخ الكبر اما ان تحرق ثيابك
واما ان تجد منه ريحا خبيثة عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المرء على دين
خليله فلينظر احداكم من يخال اخبره ابوداود والترمذي ولهما عن ابي سعيد الخدري قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتصاحب الا مؤمنا ولا يا كل طعامك الا نقي قوله عز وجل
(وقال الرسول) يعنى ويقول الرسول في ذلك اليوم (يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن
مهجورا) اى متروكا واهرضوا عنه ولم يؤمنوا به ولم يعملوا بما فيه وقيل جعلوه بمنزلة الحجر
وهو الذي من القول فزعوا انه سحر وشعر والمعنى ان محمدا صلى الله عليه وسلم يشكوا قومه
الى الله عز وجل يارب ان قومي اتخذوا هذا القرآن مهجورا فضاء الله تعالى فقال (وكذلك
جعلنا) اى وكما جعلت لك اعداء من مشركي مكة وهم قومك كذلك جعلنا (لكل نبى
عدوا من الجرمين) اى المشركين والمعنى لا يكبرن عليك ذلك فان الانبياء قبلك قد لقوا هذا
من قومهم فصبروا فاصبر انت كما صبروا فاني ناصرک وهايك وهو قوله تعالى (وكنى برك
هاديا ونصيرا) قوله تعالى (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جلة واحدة) اى
كما نزلت التوراة على موسى والانجيل على عيسى والزبور على داود صلوات الله عليهم اجمعين
قال الله تعالى (كذلك) معنا ذلك (لثبت به فؤادك) اى اتزله مفرقا لقوى به قلبك فسيه
وتحفظه فان الكتب المتقدمة نزلت على انبياء يكتبون ويقرؤون واتزلنا القرآن على نبى اى
لا يكتب ولا يقرأ ولان من القرآن النسخ والنسوخ ومنه ما هو جواب لمن سأل عن امور
تحدث في اوقات مختلفة ففرقاه ليكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم وايسر على العامل به (ورتلناه
ترتلا) قال ابن عباس وبناه يانا وانزيل التبيين في ترسل وتثبت وقيل فرقاه تقريرا آية بآية
(ولا تأتوك) يعنى يا محمد هؤلاء المشركين (بمثل) اى بضربته لك في ابطال امرك (الا
جشاك بالحق) اى بما ترده ما جاؤ به من الخلل وتبطله فسي ما يوردون من الشبه مثلا وسمى
ما يدفع به الشبه حقا (واحسن تفسيرا) اى احسن بآنا وتفصيلا ثم ذكر ما ل هؤلاء المشركين
فقال تعالى (الذين) اى هم الذين (يحتشرون) اى يساقون ويحجرون (على وجوههم الى
جهنم اولئك شر مكانا) اى منزلا ومصيرا (واضل سيلا) اى اخطا طريقا قوله تعالى

وشهود الوحدة في الروح
(وان الذين لا يؤمنون
بالآخرة عن الصراط
لما يكون ولورحناهم
وكشفنا ما بهم من ضر
للجوا في طغيانهم يعمهون
ولقد اخذناهم بالعذاب
فما استكانوا لرهبهم
وماتضرمون حتى اذا
قضا عليهم بايذا عذاب
شديد اذاهم فيه مبلسون
وهو الذي انشأ لكم السم
والابصار والافتدة قليلا
ما تشكرون وهو الذي
ذراكم في الارض واليه
تمشرون وهو الذي يحيي
ويميت وله اختلاف الليل
والنهار افلاتنقلون بل
قالوا مثل ما قال الاولون
قالوا اذا متنا وكنا ترابا
وعظاما اننا لبعوثون لقد
وهنا نحن وآباؤنا هذا
من قل ان هذا الاساطير
الاولين قل لمن الارض
ومن فيها ان كنتم تعلمون
سيقولون لله قل افلا
تذكرون قل من رب
السموات السبع ورب العرش
العظيم سيقولون لله قل افلا
تفنون قل من يده ملكوت
كل شئ وهو يجر ولا يحار
عليه ان كنتم تعلمون سيقولون
لله قل فاني نهرون بل
ايتناهم بالحق وانهم لكاذبون

(ولقد آتينا موسى الكتاب وجعلنا معه اخاه هرون وزيرا) اي مهينا وظهرنا (فقلنا اذهبا
الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) يعني القبط (فدمرناهم) فيه اضمار اي فكذبوهم فدمرناهم
(ندمير) اي اهلكناهم اهلاكا (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) اي رسولهم ومن كذب
رسولا واحدا فقد كذب جميع الرسل فلذلك ذكره بلفظ الجمع (اغرقناهم وجعلناهم للناس
آية) اي حبرة لمن بعدهم (واخذنا للظالمين) في الآخرة (عذابا اليما) اي سيري ما حل بهم
من عاجل العذاب في الدنيا (وعاد اوثمود) اي اهلكنا عاد اوثمود (واصحاب الرس) قال
وهب بن منبه كان اهل بئر الرس نزولا عليها وكانوا اصحاب مواش يعبدون الاصنام فبعث الله
اليهم شعبا يدعهم الى الاسلام فمادوا في طغيانهم وآذوا شعبا فيناهم حول البئر في منازلهم
انهلوت البئر وخسف بهم وبديارهم ورباعهم وقبل الرس بئر بفلح اليمامة قتلوا نبيهم فاهلكهم الله
وقال سعيد بن جبير كان نبي يقال له حنظلة بن صفوان قتلوه فاهلكهم الله وقبل الرس مانعا
قتلوا فيها حبيبا للتجار وهم الذين ذكرهم الله في سورة يس وقبلهم اصحاب الاخدود والرس
الاخدود (وقرونا بين ذلك كثيرا) اي واهلكنا قرونا كثيرا بين عاد وثمود واصحاب الرس
(وكلا ضربنا له الامثال) اي في الاشياء في اقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم الا بعد الانذار (وكلا
تبرنا قتيلا) اي اهلكناهم اهلاكا * قوله تعالى (ولقد اتوا على القرية التي امطرت مطر
السوء) يعني الجارة وهي قريات قوم لوط وهي خمس قرى اهلك الله منها اربعا ونجت
واحدة وهي اصغرها وكان اهلها لا يعملون العمل الخييث (افل يكونوا يرونها) يعني اذا
اصروا بها في اسفارهم فيعتبروا وينعظوا لان مدائن قوم لوط كانت على طريقهم في ممرهم الى
الشأم (بل كانوا لا يرجون نشورا) اي لا يخافون بعثا * قوله تعالى (واذا رأوك ان
يخذونك الاهزوا) نزلت في ابي جهل كان اذا مر مع اصحابه قال مستهزئا (اهذا الذي
بعث الله رسولا ان كاد ليضلنا) اي قد قارب ان يضلنا (عن) عبادة (آلهتنا لولان صبرنا عليها)
عبادتها والمعنى لولم نصبر عليها لصرفنا عنها (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) اي في الآخرة
حيانا (من اضل سبيلا) اي اخطأ طريقا (ارأيت من اتخذ الهه هواه) وذلك ان الرجل
من المشركين كان يعبد حجرا فاذا رأى حجرا احسن منه رماه واخذ الاحسن منه وعبدته وقال
ابن عباس ارأيت من ترك عبادة الله خالفه ثم هوى حجرا فعبده ما حاله عندي وقبل الهوى اله
يعبد (اذا كنت تكون عليه وكلا) اي حافظا تحفظه من اتباع الهوى وعبادة ما يهواه من دون الله والمعنى
لست كذلك وقال الكافي نسختها آية القتال (ام تحسبان اكثرهم يسمعون) اي ماتقول سماع طالب
الافهام (او يسمعون) اي ما يسمعون من الحجج والاعلام وهذه المذمة اعظم من التي تقدمت لانهم
لشدة عنادهم لا يسمعون القول واذا سمعوه لا يفكرون فيه فكأنهم لا يسمعون لهم ولا دقل البتة فبعد
ذلك شبههم بالانعام فقال تعالى (انهم) اي ما هم (الا كالانعام) اي في عدم انتفاعهم بالكلام
وعدم اقتداهم على التدبر والتكفر ثم قال تعالى (بل هم اضل سبيلا) لان البهائم تهتدي لرائعها
ومشاربها وتتقاد لاربابها الذين يتساعدونها هؤلاء الكفار لا يعرفون طريق الحق ولا يطعمون
رهبهم الذي خلقهم ورزقهم ولان الانعام تسجد وتسبح والكفار لا يفعلون ذلك * قوله تعالى
(الم تر الى ربك كيف مد الظل) هو ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس جعله ممدودا

لانه ظل لاشمس معه (ولوشاء جعله ساكنا) اى دائما ثابتا لا يزول ولا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) معنى دلالتها عليه انه لو لم تكن الشمس لما صرف الظل ولولا التور لما عرفت الظلة والاشياء تعرف بضدها (ثم قبضناه) يعنى الظل (الينا قبضا بسيرا) اى بالشمس التى تاتى عليه والمعنى ان الظل يبع جميع الارض قبل طلوع الشمس فاذا حلت الشمس قبض الله الظل جزا جزا قبضا خفيفا (وهو الذى جعل لكم الليل لباسا) اى ستر استترون به والمعنى ان ظلة الليل تفتش كل شئ كاللباس الذى يشتمل على لابس (والنوم سباتا) اى راحة لا بد انكم وقموا الاعمالكم (وجعل النهار نشورا) اى يقظة وزمانا تنتشرون فيه لابتغاء رزقكم وطلب الاشتغال (وهو الذى ارسل الرياح بشارين بدى رحته) يعنى المطر (وانزلنا من السماء ماء طهورا) الطهور هو الطاهر فى نفسه المطهر لغيره فهو اسم لا يتطهر به بدليل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فى البحر هو الطهور ماؤه الحلى ميتته اخرجه ابوداود والترمذى والنسائى واراد به المطهر لانه يطهر الانسان من الحدث والنجاسة فثبت ان التطهير مختص بالماء وذهب اصحاب الراى الى ان الطهور هو الطاهر حتى جاوزوا ازالة النجاسة بالماءات الطاهرة مثل الخلل والريق ونحوها ولوجاز ازالة النجاسة بها لجاز ازالة الحدث بها وذهب بعضهم الى ان الطهور ما تكرر منه التطهير وهو قول مالك حتى جاوز الوضوء بالماء اذا توضى به مرة وان وقع فى الماء شئ غير طعمه اولونه او ربحه هل تزول طهوريته نظرا ان كان الواقع شئ لا يمكن صون الماء عنه كالطين والزباب واوراق الاشجار قبضوا الطهارة به كالتقير بطول المكث فى قراره وكذلك لو وقع فيه ما لا يختلط كالنهن يصب فيه فيتروح الماء برائحته نجوز الطهارة به لان تغييره لمعجورة لا للمخالطة وان كان شئ لا يمكن صون الماء عنه ومخالطته كاخلل والزعفران ونحوهما تزول طهوريته فلا يجوز الوضوء به وان لم يتغير احدا وصفه نظرا ان كان الواقع شئ لا يزول طهوريته بجوز الوضوء به سواء كان الماء قليلا او كثيرا وان كان الواقع شئ نجسا نظره فان كان الماء اقل من قلتين نجس الماء وان كان قدر قلتين فاكثر فهو طاهر بجوز الوضوء به واقلتان خسمائة رطل بالبغدادي يدل على ما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن الماء يكون فى الفلاة ترده السباع والدواب فقال اذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث اخرجه ابوداود والترمذى وهذا قول الشافعى واحمد واسحق وجاعة من اهل الحديث ان الماء اذا بلغ هذا الحد لا نجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير احدا وصفه وذهب جماعة الى ان الماء القليل لا نجس بوقوع النجاسة فيه ما لم يتغير طعمه اولونه او ربحه وهذا قول الحسن وعطاء والفضي والزهري واحصوا ما روى عن ابى سعيد الخدرى قال قيل يا رسول الله انه يستقى من بئر بضاعة ويلقى فيها لحوم الكلاب وخرق الحيض وعذر النساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الماء طهور لا ينجسه شئ وفى رواية قال قلت يا رسول الله ابتوضا من بئر بضاعة وهى بئر طرح فيها خرق الحيض ولحوم الكلاب والنتن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شئ وقوله تعالى (لنهي به) اى بالمطر (بلدة ميتا) قيل اراد به موضع البلدة (ونسقيه ما خلقنا) اى نسقي من ذلك الماء (انما ماواناسى كثيرا) اى بشر كثيرا لواناسى جمع انسى وقيل جمع انسان وقوله عز وجل (ولقد صرفناه بينهم) يعنى المطر مرة ببلدة ومرة ببلدة اخرى وقال ابن عباس ما طام بالمطر

(من)

ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذا ذهب كل اله بما خلق وعلى بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة تعالى عما يشركون قل رب اما ترى ما يهودون رب فلا تعجلنى فى القوم الظالمين واناهى ان تربك فانهم لقد ادروا والذين يحبون من عالم النور بالظلمات وعن العقل بالحس وعن القدس بالرجس انما هم منهمكون فى الظلم والبغضاء والسداوة والركون الى الكثرة فلا جرم انهم من الصراط ما يكون منصرفون الى ضده فهو فى واد وهم فى واد (ادفع بالتي هى احسن السيئة) اى اذا اقاتلك احد بسيئة فتثبت فى مقام القلب وانظر اى الحسنات احسن فى مقابلتها لتتقمع بها نفس صاحبك وتتكسر فتراجع عن السيئة وتندم ولا تدع نفسك تظهر وتقابله بمثلها فتزداد حدة نفسه وسورتها وتزيد فى السيئة فانك ان قابله بحسن الحسنات ملكك نفسك وغلبت شيطانك وثبت قلبك واستقيمت على ما امرك الله به وحصلت على فضيلة الحلم وتمكنت

من علم ولكن الله بصرفه في الارض وقرأ هذه الآية وهذا كما روى مرفوعا من ساعة من ليل
ولانهار الا والسما تضر فبما بصرفه الله حيث يشاء وروى عن ابن مسعود يرفعه قال ليس من سنة
بأمر من سنة اخرى ولكن الله عز وجل قسم هذه الارزاق فجعلها في هذه السماء الدنيا في هذا
القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ووزن معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله ذلك الى غيرهم
واذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى الفيا وفي البحار و قيل المراد من تصريف المطر تصريفه
وابلا وطشاور اذا ونحوها وقيل التصريف راجع الى الريح (ليذكروا) اي ليتذكروا
ويتفكروا في قدرة الله تعالى (فاني اكثر الناس الا كفورا) اي جودا وكفرهم هو انهم
اذا مطروا قالوا مطرنا بنوكذا (ق) عن زيد بن خالد الجهني انه قال صلى بنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم صلاة الصبح بالحدادية في اترساء من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون
ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال اصبح من عبادي مؤمن بي وكافرا من قال مطرنا بفضل
الله ورحته فذلك مؤمن بي وكافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوكذا وكذا فذلك كافر بي
مؤمن بالكواكب قوله تعالى (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيرا) اي رسولا ينذرهم ولكن بعثناك
الى القرى كلها وحملناك ثقل النذارة لتستوجب بصرك ما عددنا لك من الكرامة والدرجة الرفيعة
(فلا تطع الكافرين) فيما يدعونك اليه من موافقتهم ومدايحتهم (وجاهدوهم به) اي بالقرآن
(جهادا كبيرا) اي شديدا قوله تعالى (وهو الذي مرج البحرين) اي خلطهما وافاض احدهما
على الآخر وقيل ارسلهما في مجاريهما (هذا عذب فرات) اي شديدا للذوبية يميل الى الخلاوة
(وهذا ملح اجاج) اي شديد الملوحة وقيل مر (وجعل بينهما برزخا) اي حاجزا
بقدرته فلا يختلط العذب بالمح والمالح بالعذب (وجرا محجورا) اي سترهما وعا فلا ينفى احدهما
على الآخر ولا يفسد الملح العذب قوله تعالى (وهو الذي خلق من الماء) اي من النطفة
(بشرا فجعله نسبا وصهرا) اي جعله ذائبا ونسبا وقيل النسب ما لا يحل نكاحه
والصهر ما يحل نكاحه والنسب ما يوجب الحرمة والصهر ما لا يوجبها وقيل النسب من القرابة
والصهر الخلطة التي تشبه القرابة وهو النسب المحرم للنكاح وقد حرم الله بالنسب سبعا والسبب سبعا
ويجمعها قوله حرمت عليكم امهاتكم الآية وقد تقدم تفسير ذلك وبيان في تفسير سورة
النساء (وكان ربك قديرا) على ما اراد حيث خلق من النطفة الواحدة نوعين من البشر الذكور
والانثى (ويعبدون من دون الله) يعني هؤلاء المشركين (ما لا ينفعهم) اي اعبدوه (ولا يضرهم)
اي ان تركوه (وكان الكافر على ربه ظهيرا) اي معينا اعان الشيطان على ربه بالمعاصي لان عبادتهم
الاصنام معاونة للشيطان وقيل معنى ظهيرا هنا ذليلا من قولك ظهرت بغلا اذا جعلته وراء
ظهرك ولم يلتفت اليه وقيل اراد بالكافر ابا جهل والاصح انه عام في كل كافر قوله تعالى (وما ارسلناك
الا مبشرا) اي بالتواب على الايمان والطاعة (ونذيرا) منذرا بالعقاب على الكفر والمعصية
(قل) يا محمد (ما اسئلكم عليه) اي على تبليغ الوحي (من اجر) فنقولوا انما يطلب محمد ما لنا
بما يدعوننا اليه فلا تبعه (الا من شاء ان يتخذ الى ربه سبيلا) معناه لكن من شاء ان يتخذ بانفاق
ماله سبيلا الى ربه فضل هذا يكون المعنى لا اسألكم لنفسي اجرا ولكن امنع من انفاق المال الا في طلب
مرغبات الله واتخاذ السبيل الى جنته قوله عز وجل (وتوكل على الحي الذي لا يموت) معناه

على مقضى العلم واستقررت
في طائفة الرحمن ومعصية
الشيطان واضفت الى
حسنك اصلاح نفس
صاحبك وملكتها ان كان
فيه ادنى مسكة وقومها
وشددتها وتلك حسنة
اخرى لك فكننت حائزا
للحسين وان هكست
كنت جامعا للسوايين
(نحن اعلم بما يصفون) اي
كل المسمى الى علم الله
واعلم ان الله عالم به فيجازيه
منك ان كان مستحقا للقبوة
وهو اقدر منك عليه او ينفو
عنه ان امكن رجوعه
وعلم صلاحه بالفضو عنه
واستعذ بالله من سورة
الغضب وظهور الغضب
بنفس الشيطان وهزمه
ايها ومن حضوره وقربه
اي توجه الى ربك مستعذبا به
قذرا (وقل رب اعوذ بك
من همزات الشياطين
واعوذ بك رب ان
يحضروني) منخرط في سلك
التوجه الى جنابه بالقلب
والسان والاركان لا ثدا
بياه من تحريضات العين
ودواعيه وحضوره فيصير
مقهورا امرجوما مطرودا
والموصوف بالسبئية الوا
صف لك بها الذاكرك
بالسوء ان تقى على حاله

حتى اذا احتضر وشاهد
مارات العذاب وماين
وحشة هيئات السيئات
تمنى الرجوع واظهر الندامة
ونذر العمل الصالح في الايمان
الذي ترك ولم يحصل الا
على الحسرة والندامة
والتلفظ بالقساظ التصر
والندم والدعوة دون
المنفعة والقائدة والاجابة
(حتى اذا احادهم الموت
قال رب ارجعون لعلني اعمل
صالحا فيما تركت كلا انها
كلمة هو قائلها ومن ورائهم
برزخ الى يوم يبعثون
فاذا نفخ في الصور) اي
امام رجوعهم حائل من
هيئات جرمانية ظلمانية
مناسبة لهيئات سيئاتهم
من الصور المعلقة مانعة
من الرجوع الى الحق والى
الدنيا وهو البرزخ بين
بحرى النور والظلمة وطام
الارواح المجردة والاجساد
المركة يحدبون فيه باشد
انواع العذاب وافحش
اصناف العقاب الى وقت
البعث في الصورة الكثيفة
عند النفخ في الصور ووقوع
القيامة وحشر الاجساد
وحينئذ (فلا انساب بينهم)
الاحتجاب بعضهم من بعض
بالحياكل المناسبة لاخلاقهم
وامالهم وهيئاتهم الراضية

انه سبحانه وتعالى لما امر نبيه صلى الله عليه وسلم بأن لا يطلب منهم اجرا البتة امره ان يتوكل عليه
في جميع اموره وانما قال على الحى الذى لا يموت لان من توكل على حى يموت انقطع توكله عليه بموته
واما الله سبحانه وتعالى فانه حى لا يموت فلا ينقطع توكل من توكل عليه ولا يضيع البتة (وسبح بحمده)
اي صلى له شكرا على نعمه وقيل معناه قل سبحان الله والحمد لله (وكفى به بذنوب عباده خيرا)
يعنى انه تعالى عالم بجميع ذنوب عباده فيجازيهم بها وقيل معناه انه لا يحتاج معه الى غيره لانه خبير عالم
قادر على مكافأتهم وفيه وعيد شديد كانه قال اذا قدمت على مخالفة امره كفاكم الله في مجازاتكم بما
تستحقون من العقوبة * قوله عز وجل (الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام
ثم استوى على العرش الرحمن فاسئل به خيرا) اي فاسأل الخبير بذلك يعنى بما ذكر من خلق
السموات والارض والاستواء على العرش وقيل معناه ايما الانسان لا ترجع في طلب العلم بهذا الى
غيرى وقيل معناه فاسأل عنه خيرا وهو الله تعالى وقيل هو جبريل عليه السلام (واذا قيل لهم
اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن) اي ما نعرف الرحن الارحان اليمامة يصفون مسيلة الكذاب
كانوا يسمونه رحان اليمامة (انسجد لنا امرنا) انت يا محمد (وزادهم) اي قول القائل اسجدوا
للرحن (نفورا) اي من الايمان والجهود

* (فصل) * وهذه السجدة من عزائم السجديات فيسن للقارئ والسميع ان يسجد هندسها
وقرأتها * قوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء بروجا) قيل البروج هي اجرام الكبار سميت
بروجا لظهورها وقيل البروج قصور فيها الحرس وقال ابن عباس هي البروج الاثنا عشر التي هي
منازل الكواكب السبعة السيارة وهي الحمل والثور والجوزاء والسرطان والاسد والسنبلة
والميزان والعقرب والقوس والجدى والدلو والخطوط سميت بالبروج التي هي القصور العالية لانها
للکواكب كالمنازل لسكانها (وجعل فيها سراجا) يعنى الشمس (وقرأتموها) وهو الذى جعل
الليل والنهار خلفه (قال ابن عباس معناه خلفا وهو ضايقوم احدهما مقام صاحبه فن فاته عمله
في احدهما قضاء في الآخر قال شقيق جاء رجل الى عمر بن الخطاب قال فأتيت الصلاة الليلة قال ادرك
ما فاتك من ليلتك في نهارك فان الله تعالى جعل الليل والنهار خلفه لمن اراد ان يذكروا كل واحد
منهما مخالفا لصاحبه فجعل هذا اسود وهذا ابيض وقيل يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب هذا جاء هذا
يتعاقبان في الضياء والظلمة والزيادة والقصور (لمن اراد ان يذكر) اي يذكروا ويتعظ (او اراد شكورا)
يعنى شكر نعمة ربه عليه فيهما * قوله عز وجل (وعباد الرحمن) قيل هذه الاضافة للتخصيص والتفضيل
والا فالخلق كلهم عباد الله (الذين يمشون على الارض هونا) يعنى بالسكينة والوقار متواضعين غير
اشرين ولا مرحين ولا متكبرين بل علماء حكماء اصحاب وقار وعفة (واذا خاطبهم الجاهلون) يعنى
السفهاء بما يكرهونه (قالوا سلاما) اي سدادا من القول يسلمون فيه لاسبغهم وان سفه عليهم
حلوا ولم يجهلوا وليس المراد منه السلام المعروف وقيل هذا قبل ان يؤمروا بالقتال ثم نهضوا
آية القتال وروى عن الحسن البصرى انه كان اذا قرأ هذه الآية قال هذا وصف نهارهم ثم
اذا قرأ (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) قال هذا وصف ليلهم والمعنى يبيتون لربهم في الليل
بالصلاة سجدا على وجوههم وقياما الى اقدامهم قال ابن عباس من صلى بعد العشاء الاخيرة ركعتين
او اكثر فقد بات لله ساجدا وقائما (م) عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من صلى المشاء في جاعة كان كقيام نصف الليل ومن صلى الفجر في جاعة كان كقيام ليلة **قوله عز وجل** (والذين يقولون ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان ضاها كان هراما) اي لمحادا لما لازما غير مفارق من عذب من الكفار قال محمد بن كعب القرظي سأل الله الكفار ممن نعمته فلم يؤدوه فاعزهم فبقوا في النار وقال كل غريم مفارق ضربه الا جهنم وقيل القرام الشرك اللازم والهلاك الدائم (انها) يعني جهنم (ساعت) بثت (مستقرا ومقاما) اي موضع قرار واقامة (والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا) قيل الاسراف الفقة في مصيبة الله وان قلت والافتار منع حقوق الله تعالى وهو قول ابن عباس وقيل الاسراف مجاوزة الحد في الاتفاق حتى يدخل في حد التبذير والافتار التفسير عما لا بد منه وهو ان لا يجمع عياله ولا يعزهم ولا ينفق نفقة يقول الناس قد اسرف (وكان بين ذلك قواما) اي قصدوا وسطا بين الاسراف والافتار وحسنة بين السيتين قيل هذه الآية نزلت في صفة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم كانوا لا يأكلون الطعام لثمن واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال ولكن كانوا يريدون من الطعام ما يسد عنهم الجوع ويقويهم على عبادة ربهم ومن الثياب ما يسترون به العورة ويقيمهم من الحر والبرد قال عريان الخطاب كفى سرفا ان لا يشتهي شيئا الا اشتراه فأكله (والذين لا يدعون مع الله الها آخر) (ق) عن ابن عباس ان انا من اهل الشرك كانوا قد قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا فأتوا محمدا صلى الله عليه وسلم فقالوا ان الذي تقول وتدعونا اليه احسن لو تخبرنا ان لنا معك كفارة فنزل والذين لا يدعون مع الله الها آخر (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون) ونزل قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله (ق) عن عبد الله بن مسعود قال قال رجل يا رسول الله اي الذنب اكبر عند الله قال ان تدعوه الله نداهو خلقك قال ثم اي قال ان تقتل ولدك خشية ان يطعم معك قال ثم اي قال ان تزاني حليلة جارك فانزل الله له لي تصديقه والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ولا يزنون (ومن يفعل ذلك يلق ثاما) اي ومن يفعل شيئا من ذلك يلق ثاما قال ابن عباس انما يريد جزاء الاثم وقيل عقوبة وقيل الانام وادفي جهنم ويروي في الحديث ان النبي والاثام بزان في جهنم بسيل فيها صديد اهل النار (بضاغفاله العذاب يوم القيامة) وصوب تضعيف العذاب ان الشرك اذا ارتكب المعاصي مع الشرك بضاغفاله العذاب على شركه ومصيته (ربخديه مهانا) اي ذليلا **قوله تعالى** (الامن تاب) اي عن ذنبه (وآمن) اي بربه (وعمل علاحا) اي فيما بينه وبين ربه روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قراناها على محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سنين والذين لا يدعون مع الله الها آخر الآية ثم نزلت الا من تاب فاريت النبي صلى الله عليه وسلم فرح بشي قط مثل ما فرح بها وفرحه بانا قهصالك فقها مينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر **قوله تعالى** (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وكان الله خفورا رحيا) قال ابن عباس يبدلهم الله لهم بقبايح اعمالهم في الشرك بحاسن الاعمال في الاسلام فيبدل لهم بالشرك ايمانا ويقتل المؤمنين قتل المشركين وبالزنا عفة واحصانا وقيل يبدل الله سيئاتهم التي عملوها في الاسلام حسنات يوم القيامة (م) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لاهل آخر اهل الجنة دخولا الجنة واخر اهل النار اخر وجانها رجل يؤتيه يوم القيامة فيقال اخر ضوا عليه صفار ذنوبه وارفضوا عنه كبارها فتمرض عليه

في نفوسهم المكتوبة عليهم فلا يتعارفون (يومئذ ولا يتساءلون) لشدة ما بهم من الاهوال وذهولهم عما كان بينهم من الاحوال وتقطع العلائق والوصل التي كانت بينهم لتفرقهم بانواع العذاب واسباب الجباب وتغير صورهم وجلودهم وتبدل اشكالهم ووجوههم على حسب اقتضاء معايهم وصفات نفوسهم وهو معنى قوله (فمن ثقلت موازينه فاوئلك هم المفلحون ومن خفت موازينه فاوئلك الذين خسروا انفسهم في جهنم خالدون تلفح وجوههم النار وهم فيها كالحون) وذلك غلبة الشقوة وسورة العاقبة الموجبة للنفس والطرده والبعد واللعن كفس الكلاب (الم تكن آياتي تتلى عليكم فكنتم بها تكذبون قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين ربنا اخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون قال اخسؤا فيها ولا تكلمون انه كان فريق من عبادي يقولون ربنا آمنا فاغفر لنا وارحمنا وانت خير الراحمين فانخذتموهم مخزيا حتى

انتم ذكروا وكنتم منهم
تضحكون اني جزيتهم اليوم
بما صبروا انهم هم الفاترون
قال كم لبتم في الارض عدد
سنين لبنا يوما وبعض يوم
فاسأل العادين قال ابن
عباس اناسهم ما كانوا فيه
من العذاب بين النفتين
الاخصاب في البرزخ
الذكور اناسهم مدة البعث
وانما استقصوها لانقضائها
وكل منقض فهو ليس بشيء
ولهذا صدقهم بقوله (قال
ان لبتم الا قليلا) ومعنى
(لو انكم كنتم تعلمون)
انكم حسبتموها كثيرا
فاغترتم بها وقتتم بلذاتها
وشهواتها ولو علمتموها
قليلا لتزودتم وتجردتم من
تعلقاتها (افحسبتم انما
خلقناكم عبثا وانكم الينا
لا ترجعون فتعالى الله الملك
الحق لا اله الا هو رب العرش
الكريم ومن يدع مع الله
الها آخر لا يراه الله به فانما
حسابه عند ربه انه لا يفلح
الكافرين وقل راغفر
هيئت المعلقات (وارحم)
باقاضة الكمالات (وانت
خير الراحمين)

(سورة النور)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
سورة انزلناها وفرضناها
وانزلنا فيها آيات يذات

صغارها فيقال له علمت يوم كذا وكذا وكذا كذا وكذا وكذا
فيقول نعم لا يستطيع ان ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه ان تعرض عليه فيقال له انك مكان
كل سيئة حسنة فيقول يا رب قد علمت اشياء لا اراها من اقال فلقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
ضحك حتى بدت نواجذه وقبل ان الله تعالى يحسب بالندم جميع السيئات ثم ثبت مكان كل سيئة
حسنة (ومن تاب وعمل صالحا) قيل هذا في التوبة من غير ما سبق ذكره في الآية الاولى من القتل
ولزنا ومعناه ومن تاب من الشرك وعمل صالحا يعني ادى الفرائض ممن لم يقتل ولم يزن (فانه
يتوب الى الله) اي يعود اليه بعد الموت (متابا) اي حسنا يفضل على غيره عن قتل وزنى فالآية
الاولى وهي قوله ومن تاب رجوع عن الشرك والثانية رجوع الى الله للجزم والمكافاة وقيل هذه
الآية ايضا في التوبة عن جميع السيئات ومعناه من اراد التوبة وعزم عليها فليتب الى الله فقوله
يتوب الى الله خبر بمعنى الامر اي تب الى الله وقيل معناه فليعلم ان توبته ومصيره الى الله تعالى
قوله تعالى (والذين لا يشهدون الزور) يعني الشرك وقيل هي شهادة الزور (ق) من ابي بكر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بأكبر الكبار قلنا بلى يا رسول الله قال الاشراك
بالله وعقوق الوالدين وكان متكئا فجلس فقال الا وقول الزور وشهادة الزور فزال يكررها
حتى قلنا ليه سكت وكان عمر بن الخطاب يجلد شاهد الزور اربعين جلدة ويسخم وجهه ويطوف به
في اسواق وقيل لا يشهدون الزور يعني اعياد المشركين وقيل الكذب وقيل النوح وقيل لا يساعد
اول الباطل على باطلهم وقيل الزور اللهو واللعب والقضاء قال ابن مسعود القناء يثبت الفاق في القلب
كأثبت الماء الزرع وأصل الزور حقيقة تحسين الشيء ووصفه بخلاف صفته فهو تمويه الباطل بما
يؤهم انه حق (واذا روبا بالغو) هو كل ما يجب ان يلغى ويترك (مرؤا كراما) يعني اذا سمعوا
من الكفار الشتم والاذى اعرضوا وصفحوا فلي هذا التفسير تكون الآية منسوخة بآية
القتال وقيل اللغو المعاصي كلها والمعنى اذا مروا بمجالس اللهو والباطل مروا كراما اي مسرعين
معرضين وهوان ينزه المرء نفسه ويكرمه عن هذه المجالس السيئة (والذين اذا ذكروا بآيات
رهم لم يخفوا عليها صما وعيانا) قيل معناه انه ليس فيه نفى الخور انما هو اثبات له ونفى الصمم
والعمى والمعنى اذا ذكروا بها اكبروا على استماعها بأذان واحدة واقبلوا على الذكر بها بصيرة
راعية وقيل معناه لم يخفوا اي لم يسقطوا ولم يتبعوا عليها صما وعيانا كأنهم بأذانهم صمم وباهينهم عمى
بل يسمعون ما يذكرون به فيفهمونه ويرون الحق فيه فيتبعونه قوله عز وجل (والذين يقولون
ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قررة عين) اي ابرارا اتقياء صالحين فيقرون اعياننا بذلك
قيل ليس شيء اقر لعين المؤمن من ان يرى زوجته واولاده طمحين لله عز وجل فيقطع ان
يحولوا معه في الجنة فيتم سروره تقر عينه بذلك وقيل ان العرب تذكر قررة العين عند السرور
والفرح ومحنة العين عند الحزن ويقال دمع العين عند السرور والفرح بارد ومحنة العين
حار وقيل معنى قررة العين ان يصادف قلبه من رضاء فقر عينه من النظر الى غيره (واجعلنا
للقيمين اماما) اي ائمة يقتدون في الخير تاو قيل معناه تقتدى بالمتقين وتقتدى بالمتقون وقال ابن
عباس اجعلنا ائمة هدى وقيل معناه انهم سألوا الله ان يلهمهم في الطاعات المبلغ الذي يشاؤون اليهم فيه
ويقتدى بهم قال بعضهم فيه دليل على ان الرياسة في الدين مطلوبة مرغوب فيها وقيل هذا من الملقوب

هنا ما جعل للتقنين ثلثا ما ما واجهنا مقتدين مؤتمنين بهم (اولئك يحزون) اي يثابون (القرفة)
الدرجة العالية الرفيعة في الجنة وقيل ير يدغرف الدر والزبرجد والؤلؤ والياقوت في الجنة
(بما صبروا) اي على طاعة الله تعالى واوامره وعلى اذى المشركين وقيل بما صبروا عن الشهوات
(ويلقون فيها تحية) اي ملكا وقيل بقاء دائما (سلاما) اي يسلم بعضهم على بعض او يرسل الرب
عز وجل اليهم بالسلام وقيل سلاما اي سلامة من الآفات * قوله تعالى (خالدين فيها حسنت
مستقروا مقاما) اي وضع قرارا واقامة * قوله تعالى (قل ما يعبا بكم ربي) اي ما يصنع وما يفعل
بكم فوجوده وعدمكم سواء وقيل معناه اي وزن ومقدار لكم عنده (لولا دأؤكم) اي اياه قيل معناه
لولا عبادتكم اياه وقيل لولا ايمانكم وقيل لولا دأؤه اياكم الى الايمان فاذا آستم ظهر لكم عنده قدر
وقيل معناه ما يعبا بخلقكم ربي لولا عبادتكم وطاعتكم والمعنى انه خلقكم لطاعته وعبادته وهذا
قول ابن عباس وقيل معنى ما يعبا اي ما يبالي بفقرتكم ربي لولا دأؤكم معه آلهة وقيل معناه خلقكم
ولى اليكم حاجة الا ان تسألوني فأعطيكم وتستغفروني فأغفر لكم (فقد كذبت) ايها الكافرون
يخطب اهل مكة يعني ان الله دعاكم الى توحيدكم وعبادته على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم
فكذبتكم الرسول ولم تنجيوه الى الايمان (فسوف يكون لزاما) هذاتهديد لهم اي يكون تكذيبهم
لزاما قال ابن عباس موتا وقيل هلاكا وقيل قتالا والمعنى يكون التكذيب لازما لمن كذب فلا يعطى
التوبة حتى يجازى به له وقيل معناه عذابا دائما وهلاكا لازما لمن كذب مفضيا يلحق بعضهم بعضا
وقيل هو يوم بدر قتل منهم سبعون واسر سبعون وهو قول عبد الله بن مسعود وابي بن كعب يعني
انهم قتلوا يوم بدر واتصل بهم عذاب الآخرة لازما لهم (ق) عن عبد الله بن مسعود قال خمس
قدمضين الدخان والازام والروم والبطشة والقمر وفي رواية الدخان والقمر والروم والازام
والبطشة والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة الشعراء) *

وهي مكية الا اربع آيات من آخر السورة من قوله تعالى والشعراية بهم التعاون وهي مائتان وسبع
وعشرون آية والقب مائتان وتسع وسبعون كلمة وخمسة آلاف وخمسمائة واربعون حرفا روى عن ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اعطيت طه والطواسين من الواح موسى عليه الصلاة والسلام
(بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (طسم) قال ابن عباس طسم عجزت العلم عن تفسيرها وفي رواية اخرى
عنداته قسم وهو من اسماء الله تعالى وقيل اسم من اسماء القرآن وقيل اسم السورة وقيل اقسام
بطوله وسنائه وملكه (تلك آيات) اي هذه الآيات آيات (الكتاب المبين) قيل لما كان القرآن
فيه دلائل التوحيد والاعجاز الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ودلائل الاحكام اجع نبت
بذلك ان آيات القرآن كافية مبينة لجميع الاحكام (لعلك باخع نفسك) اي قائل نفسك (ان
لا يكونوا مؤمنين) اي لم يؤمنوا وذلك حين كذبه اهل مكة فشقي عليه ذلك وكان يحصر على
ايمانهم فانزل الله عز وجل هذه الآية (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت اصاقهم لها خاضعين)
اي لو شاء الله لانزل عليهم آية يذلون منها فلا يلوى احد منهم عنقه الى مصيبة الله سبحانه وتعالى
وقيل معناه لو شاء الله لاراهم امره لا يصل احد منهم بعده مصيبة فان قلت كيف صح مجيء

والزاني فاجلدوا كل واحد
منهما مائة جلدة ولا تأخذ
كم بهم حجارة في دين الله
ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وليشهد
عذابهم طائفة من المؤمنين
الزاني لا ينكح الزانية
او مشركه والزانية لا ينكحها
الازان او مشرك وحرم
ذلك على المؤمنين والذين
يرمون المحصنات ثم لم يأتوا
باربعة شهداء فاجلدوهم
ثمانين جلدة ولا تقبلوا لهم
شهادة ابدا واولئك هم
الفاسقون الا الذين تابوا
من بعد ذلك واصلحوا فان
الله غفور رحيم والذين
يرمون ازواجهم ولم
يكن لهم شهداء الا انفسهم
مشهادة احدهم اربع
شهادات بالله انه لمن الصادقين
والخامسة ان لعنة الله عليه
ان كان من الكاذبين ويدروا
عها العذاب ان تشهد اربع
شهادات بالله انه لمن الكاذبين
والخامسة ان غضب الله عليها
ان كان من الصادقين ولولا
فضل الله عليكم ورحمته
وان الله تواب حكيم ان الذين
جاؤا بك فضبة منكم
لا تحسبوه شرا لكم بل هو
خير لكم لكل امرئ منهم
ما اكتسب من الانم
والذي تولى كبره منهم

خاضعين خبرا من الاغناق قلت اصل الكلام فظنوا لها خاضعين فاصمت الاغناق ليلا يروى
 الخضوع وترك الكلام على اصله اولما وصفت بالخضوع الذي هو الخضوع قبل خاضعين وقبل الاغناق
 الناس رؤساؤهم ومقدموهم اي نظمت كبرائهم لها خاضعين وقبل اراد بالاغناق انهم مات خال
 جاء حق من الناس اي جماعة قوله تعالى (وما يأتيتهم من ذكر من الرحمن) اي وعظمت كبر
 (محدث) اي محدث انزاله فهو محدث التنزيل وكما نزل شيء من القرآن بعد شيء فهو احدث من
 الاول (الا كانوا عنه معرضين) اي من الايمان به (فقد كذبوا فسيأيتهم) اي فسوف يأتيتهم (انباء)
 اي اخبار وعواقب (ما كانوا يستهزؤن اولم يروا الى الارض) يعني المشركين (كم ابتغنا بها)
 اي بعدان لم يكن فيها نبات (من كل زوج كريم) اي جنس ونوع وصنف حسن من النبات بما
 يأكل الناس والانعام وقال الشعبي الناس نبات الارض فن دخل الجنة فهو كريم ومن دخل النار فهو
 لئيم (ان في ذلك) اي الذي ذكر (لآية) تدل على انه واحد اي دلالة على كمال قدرنا وتوحيدنا كما قيل
 وفي كل شيء له آية * تدل على انه واحد

(وما كان اكثرهم مؤمنين) اي سبق على فهم ان اكثرهم لا يؤمنون ولا يصدقون (وان ربك
 له العزيز) اي المنتقم من اعدائه (الرحيم) ذو الرحمة لاوليائه * قوله تعالى (واذ نادى) اي
 واذ كرى محمد اذ نادى (ربك موسى) اي حين رأى الشجرة والنار (ان انتا لقوم الظالمين) يعني
 الذين ظلموا انفسهم بالكفر والمعاصي وظلموا بني اسرائيل باستعبادهم وسؤمهم سوء العذاب (قوم
 فرعون) يعني القبط (الا يتقون) اي يصرفون عن انفسهم عقوبة الله بطاعته والايمان به (قال)
 يعني موسى (رب) اي يارب (اني اخاف ان يكذبون ويضيق صدري) اي يتكذبون باماي (ولا ينطق
 لساني) اي للقمعة التي كانت على لسانه (فارسل الى هرون) ليوازرني ويعينني على تبليغ الرسالة
 (ولهم على ذنب) اي دعوى ذنب وهو قتله القبطي (فاحاف ان يقتلوه) اي به (قال)
 الله تعالى (كلا) اي لن يقتلوك (فاذهبا باياتنا انما مكتم مستمعون) اي سامعون ما تقولون
 وما يقال لكم فان قلت كيف ذكرهم بلفظ الجمع في قوله معكم وهما اثنان قلت اجراهما مجرى
 الجماعة وهو جائز في لغة العرب (فاثيا فرعون فقولاً انارسل رب العالمين) فان قلت هلاثنى
 الرسول كما في قوله فاثيا فقولاً انا رسولا ربك قلت الرسول قد يكون بمعنى المرسل ومعنى
 الرسالة فجعله ثم بمعنى المرسل فلم يكن بد من تثنيته وجعل هنا معنى الرسالة فجازت التسوية فيه
 اذا وصف به الواحد والتثنية والجمع والمعنى انا ذوا رسالة كما قال كثير

لقد كذب الواشون ما فهمت عندهم * بشي ولا ارسلهم رسول
 اي رسالة وقيل انها لا تنافها في الرسالة والشريعة والاخوة فصارا كاللهما رسول واحد وقيل
 كل واحد منا رسول رب العالمين (ان ارسل معنا بني اسرائيل) اي خلفهم واطلقهم معنا الى
 ارض فلسطين ولا نستعبدهم وكان فرعون قد استعبدهم اربعمائة سنة وكانوا في ذلك الوقت
 ستمائة الف وثلاثين الفا فانسق موسى رسالة ربه الى مصر وهرون بها فاحبره بغيره
 وفي القصة ان موسى رجع الى مصر وعليه جبة صوف وفيه عصا والمكبل على عنقه فدخل
 العسا وفيه زاده فدخل دار نفسه واخبر هرون ان الله قد ارسلنا الى فرعون وارسلنا اليك
 تدعو فرعون الى الله تعالى فخرجت ايتها فصاحت وقالت لا فرعون بعينه هذا دعوتكم

له عذاب عظيم لولا اذ
 محتواه ظن المؤمنون
 والمؤمنات بانفسهم خيرا
 وقالوا هذا افك مبين لولا
 جاؤا عليه باربعة شهداء
 فافلم يأتوا بالشهداء فاولئك
 عند الله هم الكاذبون ولولا
 فضل الله عليكم ورحته
 في الدنيا والاخرة لمسكم
 فيما افضتم فيه عذاب عظيم
 اذ تنفون بالسننكم
 وتقولون بافواهكم ما ليس
 لكم به علم وتحسبونه
 هينا وهو عند الله عظيم
 ولولا اذ سمعتموه قلتم
 ما يكون لنا ان نتكلم بهذا
 سبحانه هذا جهتان عظيم
 يعظكم الله ان تعودوا مثله
 ابدا ان كنتم مؤمنين
 وبين الله لكم الايات والله
 حليم حكيم ان الذين يحبون
 ان تشيع الفاحشة في الذين
 آمنوا هم عذاب اليم في الدنيا
 والاخرة والله يعلم وانتم
 لا تعلمون ولولا فضل الله
 عليكم ورحته وان الله
 رؤوف رحيم يا ايها الذين
 آمنوا لا تتبعوا خطوات
 الشيطان ومن يتبع خطوات
 الشيطان فانه بامر بالفحشاء
 والمنكر ولولا فضل الله
 عليكم ورحته ما زكي
 منكم من احد ابدا ولكن
 الله يزكي من يشاء والله

فخرجوا من مصر الى باب فرعون وذلك بالليل ففتح الباب فخرج البوابون وقالوا من يطلب فقال لهم موسى رسول رب العالمين فذهب البواب الى فرعون وقال ان مجونا بالباب يزعم انه رسول رب العالمين فترك حتى اصبح ثم دعاها وقيل انها انطلقا جميعا الى فرعون فلم يؤذن لهما حنة في الدخول ثم دخل البواب فقال لفرعون ههنا انسان يزعم انه رسول رب العالمين فقال فرعون ادن له لعلنا نضحك منه فدخل على فرعون واديا رسالة الله تعالى فعرف فرعون موسى لانه نشأ في بيته (فقال له) (الم زيك فينا ولدا) اى صيبا (ولبت فينا من مراك سنين) اى ثلاثين سنة (وفضلت فعلتك التى فعلت) يعنى قلت القبطى (وانت من الكافرين) قال اكثر المفسرين من الجاحدين لعمى وحق تربى يقول ريداك فيا فكافأنا ان قلت منا نصا وكفرت فممتا وهى رواية من ابن عباس قال ان فرعون لم يكن يعلم الكفر بالربوبية ولا بالكفر غير جاز على الانبياء لاقبل النبوة ولا بعدها وقبل معناه وانت من الكافرين بفرعون والهية (قال) يعنى موسى (فعلتها اذا وانا من الضالين) اى من الجاهلين بان ذلك يؤدى الى قتله لان فعل الوكره على وجه التأديب لاهل وجه القتل وقيل من الضالين عن طريق الصواب وقيل من المخطئين (ففررت منكم) اى الى مدين (لما خفتكم فوجهلى ربي حكما) يعنى البوة وقيل العلم والفهم (وجعلنى من المرسلين وتلك نعمة تمنها على ان عبت بني اسرائيل) اى اتخذتهم عبدا قبل عدها موسى نعمة منه عليه حيث ربه ولم يقتله كما قتل ولدان بني اسرائيل ولم يستعبده كما استعبد بني اسرائيل فيكون معنى الآية وتلك نعمة تمنها على ان عبت بني اسرائيل وتركنتى فلم تستعبدنى وقيل هو على طريق الانكار ومعنى الآية اوتلك نعمة على طريق الاستنهام فحذف الالف كما قال عمر بن عبد الله بن ربيعة

لما نس يوم الرحيل وقتتها * وطرفها من ديموها غرق

وقولها والركاب واقفة * تركنتى هكذا وتطلق

اى اتركنتى والمعنى امن على ان ربينى وتسمى جناتك على بنى اسرائيل بالاستعباد والمعاملات القبيحة اى يريد كيف تمن على بالترية وقد استعبدت قومي ومن اهن قومه فقد ذل فعبد اسرائيل قد احبط حسنتك الى ولولم تستعبدهم ولم تقتل اولادهم لما رفع اليك حتى تربىنى وتكفنى وتكاملنى من اهل من ربينى ولم يلقونى في اليم (قال فرعون ومارب العالمين) يقول اى نبي رب العالمين الذى تزم انك رسوله اى يستوصفك الله الذى ارسله اليه وهو سؤال من جنس النبوة والله تعالى مبزه عن الجنسية والملاية فلهذا عدل موسى عن جوابه واجابه بذكر افعاله وآثاره تهره الى تهر الخلاقى عن الايمان بمثلا (قال رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم بوعدهم) الاستانها فاعرفوا انه لا يمكن تهره الا بما ذكرته لكم فان ايشتم بذلك لزمكم ان تقطعوا عن ايمانكم من هذا السؤال اما ذكرته من الجواب وقال اهل المعانى اى كما توقعون هذه الاية الى طاعتها فاعرفوا ان الله الخلق هو الله تعالى الذى خلقها واوجدها فلما قال ذلك موسى لفرعون في جواب موسى (قال لمن حوله) اى من اشراف قومه قال ابن عباس كانوا اخم حاة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم (لا يستعبدون) وانما قال فرعون ذلك على سبيل التجنب من جواب موسى فلو كان على سبيل الجواب لكانت له قوة وهو يعنى الله تعالى وقيل انهم كانوا يعبدون

سميع عليم ولا ياتل اولوا الفضل منكم والسعدان يؤتوا اولى القربى والمسكين والمهاجرين فى سبيل الله وليعفوا وليصفوا الا نحيون اذ يفر الله لكم والله غفور رحيم ان الذين يرمون المحصنات الفاضلات المؤمنات لمصنوا فى الدنيا والآخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون يومئذ يوفهم الله دينهم الحق ويعلمون ان الله هو الحق المبين الخبيثات للخيثين والخبيثون للخيثات والطيبات للطيبين والطيبون للطيبات اولئك هم خيرون ما يقولون لهم مفترقة ورزق كريم) انما اعظم اسرافك وظل في الوعيد عليه عالم يلفظ في غيره من المعاصى وبالغ في العقاب عليه عالم بالغ في باب الزنا وقتل النفس المبرمة لان عظم الرذيلة وكبر المعصية انما يكون على حسب القوة التى هى مصدر هلو تنقاوت حال الرذائل في جنب صاحبها من الحضرة الالهية والانوار القدسية وتوريطه في الممالك الهيولى والالهوى الظلمانية على حسب تفاوت مباديها فكما كانت القوة

ان آلهتهم ملوكهم ثم زادهم موسى في البيان (قال ربكم ورب آبائكم الاولين) يعنى ان موسى ذكر ما هو اقرب اليهم فقال ربكم يعنى انه خالقكم وخالق آباءكم الاولين (قال) يعنى فرعون (ان رسولكم الذى ارسل اليكم لمجنون) يعنى المقصود من السؤال طلب الماهية وهو محجب بالآثار الخارجية وهذا لا يفيد البتة فهذا الذى يدعى الرسالة مجنون لا يفهم السؤال فضلا عن ان يحجب عنه ويتكلم بكلام لا تقبله ولا تعرف صحته وكان عندهم ان من لا يتقدم ما يستقدون ليس بعقل فزاد في البيان (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعقلون) فعدل الى طريق ثالث اوضح من الثاني ومعنى ان كنتم تعقلون قد مر قم انه لا جواب عن سؤالك الا ما ذكرته (قال) فرعون حين لزمته الحجة وانقطع عنه الجواب تكبرا عن الحق (ان اتخذت الها غيره لاجعلنك من السجونين) قيل كاسجن فرعون اشد من القتل لانه كان يأخذ الرجل فيطرحه في مكان يموى فيه الى الارض وحده فردا لا يسمع ولا يبصر فيه (قال) له موسى حين توعده بالسجن (اولو جئت بك بشئ مبين) اى بآية بينة والمعنى اتفعل ذلك ولو جئت بك بحجة بينة وانما قال ذلك موسى لان من اخلاق الناس السكون الى الانصاف والاجابة الى الحق بالبيان (قال) يعنى فرعون (فأت به) اى انا لن نسجك حينئذ (ان كنت من الصادقين فأتني عصا) فاذا هي ثعبان مبين (قيل انها لما صارت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة الى فرعون فقال بالذى ارسلك الا اخذتها فأخذها موسى فمادت عصا كما كانت فقال وهل غيرها قال نعم وأراه يده ثم ادخلها في جيبه ثم اخرجها فاذا هي بيضاء من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس وهو قوله (وتزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين) ففند ذلك (قال) فرعون (للملاحولة ان هذا) يعنى موسى (لساحر حليم) وكان زمان السحر فلماذا روج فرعون هذا القول على قومه ثم قال (يريد ان يخرجكم من ارضكم بسحره) قال هذا القول على سبيل التنفير لئلا يقبلوا قول موسى (فاذ تأمروا) يعنى ما رأيكم فيه وما الذى اعمله ففند ذلك (قالوا المرجعه واخاه) اى اخيه واخاه (وابست في المداين حاشرين يأثوك بكل سحر عليم) قيل ان فرعون اراد قتل موسى فقالوا لا تفعل فانك ان قتلته دخلت الناس شبهة في امره ولكن اخره واجعله سحرة ليقاوموه ولا تثبت له عليك حجة قوله تعالى (فجمع السحرة لمقات يوم معلوم) يعنى يوم الزينة قال ابن عباس وافق ذلك يوم السبت في اول يوم من السنة وهو يوم التبرور (وقيل للناس هل انتم بمجنون) اى انتظروا ما يفعل القرىضان ولن تكون القلبة (فلما تبع السحرة ان كانوا هم الغالبين) لموسى قيل اراد بالسحرة موسى وهرون وقالوا ذلك على طريفة الاستهزاء (فلما جد السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجرا ان كنا نحن الغالبين) طلبوا من فرعون الجراة وهو بذل المال واجلاء فبذل لهم ذلك كله واكد به قوله (قال نعم وانكم اذا من الفريقين قال لهم موسى القوا ما انتم ملقون فاقفوا حبالهم وحصبهم وقالوا بئز فرعون) اى بمطية فرعون (انا نحن الغالبون فأتني موسى عصاه فاذا هي ثعالب ما يافكون) اى ما يقبلون من وجهه وحققته بسحرهم قيل ان عصا موسى صارت حية واطلعت كل مارموم من حبالهم وحصبهم ثم اخذها موسى فاذا هي كما كانت اول مرة (فأتني السحرة ساجدين) قيل انهم لا يراها

التي هي مصدرها ومبدوها اشرف كانت الرذيلة المصادرة منها اردأ وبالعكس لان الرذيلة ما تقابل الفضيلة فلما كانت الفضيلة اشرف كان يقابلها من ذليلة اخس والافك رذيلة القوة الباطنة التي هي اشرف القوى الانسانية والزنا رذيلة القوة الشهوانية والقتل رذيلة القوة الغضبية فحسب اشرف الاولى على الباقيتين تزدد رداءة رذيلتها وذلك ان الانسان انما يكون بالاولى انسانا وترقيه الى العالم العلوى وتوجهه الى الجنب الالهى وتحصيله للمعارف والكمالات واكتسابه للخيرات والسعادات انما يكون بها فاذا فسدت بظلمة الشيطنة عليها واحجب عن النور باستيلاء الظلمة حصلت الشقاوة العظمى وحققت العقوبة بالنار وهو الرذيلة والجلاب الكلى كلابل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلالهم من ربهم يومئذ لمسيحون ولهذا وجب خلود العقاب ودوام المذاب بفساد الاعتقاد دون فساد الاعمال ان الله لا ينظر ان يشرك به ويفسر سادون ذلك لمن يشاء واما الباقيتان

فرديلة كل منهما انما تصود
بظهور هادلي الطقية الملكية
ثم ربما بحيث بانقهارها
وتسخرها لها عندسكون
هيمنها وفور سلطانها
باستيلاء غلبة النور وتسلطها
عليها بالطبع كحال النفس
اللوامة عند التوبة والندامة
وربما بقيت بالاصرار وترك
الاستغفار وفي الحاصلين
لاتبلغ رذيلتهما مقام الدر
ومحل الحضور ومناجاة
الرب ولا تتجاوز حد الصدر
ولا تصير الفطرة بما محجوبة
الحقيقة منكوسة بخلاف
تلك التي ان الشيطنة
المقوية للآدمي ابعد من
الحضرة الالهية من السعة
والهيمية وابعد بما لا يقدره
فالانسان برسوخ رذيلة
الطقية بصير شيطانا ورسوخ
الرذيلتين الاخيرتين يصير
حيوانا كالبهيمة او السبع
وكل حيوان ارجى صلاحا
واقرب فلا حاشا للشيطان
ولهذا قال تعالى هل نبشركم
على من تنزل الشاطين تنزل
على كل افك كذيم ونهى ههنا
عن اتباع خطوات الشيطان
فان ارتكاب مثل هذه
الفواحش لا يكون الا بتجاهته
ومطاوخته وصاحبه يكون
من جنوده واتباعه فيكون
اخص منه واذل محروما

مجاوز حد البحر علوا انه ليس ببحر ثم لم يتالكوا ان اخروا ساجدين ثم انهم (قالوا آما
رب العالمين رب موسى وهرون) وانما قالوا رب موسى وهرون لان فرعون كان يدعى
الربوبية فارادوا عزله (قال آمنتكم له قبل ان آذن لك انه لكبريكم الذي علمكم البحر فلسوف
تعلون) فيه وعيد مطلق وتهديد شديد ثم بين ذلك الوعيد فقال (لا قطعن ايديكم وارحلكن
من خلاف ولا صلبكن اجمعين قالوا لا ضير انا الى ربنا منقلبون) اي لا ضرر علينا فيما نالنا في الدنيا
لاننا لنقلب ونصير الى ربنا في الآخرة مؤمنين مؤملين غفرانه وهو قولهم انا نطمع ان يغفر لنا
ربنا خطايانا اي الكفر والبحر (ان) اي لان (كما اول المؤمنين) اي من اهل زماننا وقيل
اول المؤمنين اي من الجماعة الذين حضروا ذلك الجمع * قوله تعالى (وواحبنا الى موسى ان اسر
بعبادى انكم متبعون) اي يتبعكم فرعون وقومه ليحولوا بيسكم وبين الخروح قيل اوحى الله
الى موسى ان اجمع بني اسرائيل كل اهل اربعة ايات في بيت ثم اذبحوا اولاد الضأن فاضربوا
بدمائها على ابوابكم فاني سأمرا الملائكة فتقتل اباكرا آل فرعون من انفسهم وامرهم ان لا يدخلوا
بيتا على بابه دم ثم اخبروا خبزا فطيرا فانه اسرع لكم ثم اسر بعبادى حتى تنهى الى البحر فيأتيك
امرى ففعل ذلك موسى ثم ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا فاستعاروا
منهم حلهم ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل الى جهة البحر فلما سمع فرعون ذلك قال هذا عمل
موسى وقومه قتلوا اباكرا من انفسنا واخذوا اموالنا (فارسل فرعون في المدائن حاشرين)
يعنى الشرط بمشرون الجيش قبل كانت المدائن الف مدينة واثني عشر الف قرية فارسل
فرعون في اثر موسى وقومه الف الف وخمسمائة الف وخرج فرعون في الكرسي العظيم
في مائتي الف ملك مسورين مع كل ملك الف فذلك قال (ان هؤلاء لشر ذمة قليلون)
قال اهل التفسير كانت الشر ذمة الذين قتلهم فرعون ستمائة الف مقاتل لم يعدوا دون العشرين
وفوق الستين سنة وقال ابن مسعود كانت ستمائة الف وسبعين الفا ولا يحصى عدد اصحاب
فرعون (وانهم لما نهطون) الفيض انضب يعنى انهم اغضبونا بمخالفتهم فينا وقتلهم اناكارنا
وذهلبهم باموالنا التي استعاروها وخرجهم من ارضنا بشير اذن منا (وانا لجمع حذرون)
اي خائفون من شرهم وقرى حاذرون اي ذوو قوة واداة شاكون السلاح وقيل الحذر الذي
يحذرك الآن بالتحقيق من المتلبس بحمل السلاح والحذر الذي لا تنافه الاخافا (فاخرجناهم
من جنات وعيون) قيل كانت البسابين مائة في حافتي النيل فيها عيون وانهار جارية (وكنوز)
يعنى الاموال الظاهرة من الذهب والفضة وسماها كنوزا لانه لم يؤد حق الله منها وكل مال
لم يسط ولم يؤد حق الله منه فهو كنز وان كان ظاهرا قيل كان لفرعون ثمانمائة الف غلام كل
غلام على فرس عتيق في عتق كل فرس طوق من ذهب قال الله تعالى (ومقام كريم) اي
مجلس حسن قيل اراد بمجالس الامراء والرؤساء التي كانت لهم وقيل انه كان اذا قعد على سريره
وضع بين يديه ثلاثة كرسى من ذهب يجلس عليها الاشراف من قومه والامراء وعليهم اقبية
الديباج مخوصة بالذهب والمعنى انا اخرجناهم من بساطتهم التي فيها العيون واموالهم ومجالسهم
الحسنة (كذلك) اي كما وصفنا (بني اسرائيل) وذلك ان الله عز وجل رد بني اسرائيل
الى مصر بعد هلاك فرعون وقومه فاطاهم جميع ما كان لفرعون وقومه من الاموال

من فضل الله الذي هو نور
 هدايته محبوا من رحته
 التي هي افاضة كالوسادة
 ملهونا في الدنيا والآخرة
 محموتا من الله والملائكة
 تشهد عليه جوارحه بتبدل
 صورها وتشوه منظرها
 خبيث الذات والنفس
 متورطا في الرجس فان
 مثل هذه الخبائث لا تصدر
 الا من الخبيثين كما قال تعالى
 واما الطيبون المتزهون
 عن الرذائل فاما تصدر عنهم
 الطيبات والفضائل بستر
 الانوار الالهية صفات
 تقوسهم من المعاني والمعارف
 الواردة على قلوبهم (يا ايها
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا
 غير بيوتكم حتى تستأمنوا
 وتسئلوا على اهلها ذلكم
 خير لكم لعلكم تذكرون
 فان لم تجدوا فيها احدا فلا
 تدخلوها حتى يؤذن لكم
 وان قيل لكم ارجعوا
 فارجعوا هو اذكي لكم
 والله بما تعملون علم ليس
 عليكم جناح ان تدخلوا
 بيوتا غير مسكونة فيها
 منع لكم والله يعلم ما تبدون
 وما تكفون قل للمؤمنين
 يغضوا من ابصارهم
 ويحفظوا فروجهم ذلك
 اذكركم ان الله خير بما
 يصنعون وقال المؤمنين

والاماكن الحسنة (قابوهم مشرقين) اي خلق فرعون وقومه موسى واصحابه وقت شروق
 الشمس وهو اضاء نها (فلا تراء الجمعان) اي تقابلا بحيث يرى كل فريق صاحبه (قال
 اصحاب موسى انا لمدركون) اي سيدركنا فرعون وقومه ولا طائفة عليهم (قال) اي موسى
 موسى ثقته بوعده الله تعالى اياه (كلا) اي ان يدركونا (ان معي ربي سيهدين) اي يهديني
 على طريق النجاة (فاوحينا الى موسى ان اضرب بعصاك البحر فانطق) اي فضره فانطق
 (فكان كل فرق) اي قطعة من الماء (كالطود) اي الجبل (الطيم) جبل لانا موسى
 ومن معه الى البحر حاجت الرياح فصار البحر يرى بوج كالجبال قال يوشع يا كليم الله ابن امرت
 فقد غشنا فرعون من خلفنا والبحر امامنا قال موسى ههنا فهاض يوشع الماء لا يوارى جاف دابة
 وقال الذي يكتم ايمانه يا كليم الله ابن امرت قال ههنا فكبح فرسه فصكه بجمامه حتى طار الزبد
 من شدقه ثم افحمه البحر فانسب في الماء وذهب القوم بصنعون مثل ذلك فلم يقدروا بحبل
 موسى لا يدري كيف يصنع فاوحى الله اليه ان اضرب بعصاك البحر فضره فانطق فاذال الرجل
 واقف على فرسه لم يتبل سرجه ولا بدنه (وازلنا ثم الآخرين) اي قربنا فرعون وجنوده
 الى البحر وقدمناهم الى الهلاك وقيل ان جبريل كان بين بني اسرائيل وبين قوم فرعون يقول
 لبني اسرائيل ليحقق آخركم اولكم ويقول للقط رويدا ليحقق آخركم اولكم فكان بنو اسرائيل
 يقولون مارأينا احسن سياقة من هذا الرجل وكان قوم فرعون يقولون مارأينا احسن حجة
 من هذا الرجل (وانجينا موسى ومن معه اجسين ثم اغرقنا الآخرين) يعني انه تعالى جعل البحر
 يسا حتى خرج موسى وقومه منه واضرب فرعون وقومه وذلك انهم لما تكاملوا في البحر
 انطبق عليهم فاغرقهم (ان في ذلك لآية) يعني ما حدث في البحر من اختلافه آية من الايات
 العظام الدالة على قدرته ومهزلة لموسى عليه السلام (وما كان اكثرهم مؤمنين) يعني اهل
 مصر قبل لم يؤمن منهم الا آسية امرأة فرعون وحز قبل مؤمن آل فرعون ومريم ابنة عمران
 التي دلت على قبر يوسف حين اخرجه موسى من البحر (وان ربك اهو العزيز الرحيم) قوله تعالى
 (واتل عليهم نبا ابراهيم اذ قال لايه وقومه ما تعبدون) اي اي شئ تعبدون واما قال ابراهيم
 ذلك مع علمه بانهم عبدة للاصنام ليربهم ان ما يبدونه ليس من استحقاق العبادة في شئ (قالوا
 تعبد اصناما فنقل لها ما كفبن) اي تعبد على عبادتها واما قالوا نقل لانهم كانوا يبدونها بالهار
 دون البيل (قال هل يسمونكم) اي يسمون حناكم (اذ تدعون اوبقونكم) يعني ان تدعون
 (اوبضرون) اي ان تركتم عبادتهم واذا كان كذلك فكيف يستحقون العبادة قالوا
 الجدة المقاطعة (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) الذي فيها لا تسع قولوا لا تطلب الحسنة
 ولا تدفع ضررا ولكن اقتدينا باآباءنا في ذلك وفي الآية دليل على ان الله تعالى لا يدين
 ومذبح الاخذ بالاستدلال (قال افرأيت ما كنتم تعبدون انتم واآباؤكم الاولين) اي اولادكم
 (فانهم جدوني) اي اعدائي واما وجدته على ارادة تباين فان قلت كيف وجدت الاستدلال
 بالعبادة وهي جادات لا تفضل قلت سماء قالهم جدوني يوم العبادة فوجدتهم في الدنيا
 ان الكفار لما عبدوها وتركوا عبادة الانبياء فوجدوا انهم وجدوا الاستدلال بها ووجدوا
 من القلوب ارادة على جدولهم لان من جاد يترك عبادة الله (الذين وجدوا الاستدلال بها)

العالمين فانه ربي وولي وقيل انهم كانوا يعبدون الاصنام مع الله تعالى فقال ابراهيم كل
ما تصبون اهدا الى الرب العالمين ثم وصف معبوده الذي يستحق العبادة فقال (الذي خلقني
فهو يدين) الى طريق البقاء (والذي هو يسعني ويسقني) اي يرزقني ويفذي بالطعام
والشراب (واذا مرضت) اصابني مرض اضاف المرض الى نفسه استعمالا للدب وان
كان المرض والشفاء من الله (فهو يشفي) اي يبرئني ويصافي من المرض (والذي يمتني
ثم يحيين) اي يمتني في الدنيا ثم يحييني في الآخرة (والذي اطعم) اي ارجو (ان يفرلي
خطيئي يوم الدين) اي يوم الجزاء والحساب قيل خطيئه كذباته الثلاث وتقدم الكلام عليها
(م) من مائسة رضى الله عنها قالت قلت لرسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم
ويطعم المسكين اكان ذلك نافعا له قال لا ينعمه انه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين
وهذا كله احتجاج من ابراهيم على قومه انه لا يصلح للالهية الا من يفعل هذه الافعال (رب هبل
حكما) قال ابن عباس معرفة حدود الله واحكامه وقيل العلم والفهم (والحقني بالصالحين) اي
من سلف قبل من الانبياء في المنزلة والدرجة الهلية (واجعل لي لسان صدق في الآخرين) اي
ثناء حسن اذ كرا جيلا وقبولا عاما في الامم التي تجي بعدى فأعطاء الله ذلك وجعل كل اهل الاديان
يتولونه ويشنون عليه (واجعلني من ورثة جنة النعيم) اي ممن تعطيه جنة النعيم لانها السعادة
الكبرى (واغفر لابي انه كان من الضالين) قيل دعا لايه على رجاء ان يسلم فيغفر له فلما تبين له انه
هدو لله تبرأ منه (ولا تخزني) اي ولا تفضضني (يوم يعثون) وهو يوم القيامة (يوم لا ينفع
مال ولا بنون الا من اتي الله بقلب سليم) اي خالص من الشك والشرك فأما الذنوب فلا يسلم منها
احد قال سعيد بن المسيب القلب السليم هو الصحيح وهو قلب المؤمن لان قلب الكافر والمناق مريض
وقيل القلب السليم هو الخالي من البدعة المظنة الى السنة (واذا قلت الجدة) اي قرنت (للفقين
وبرزت الجليم) اي اظهرت (للناوين) اي للكافرين (وقيل لهم) يعني يوم القيامة (ان كنتم
تعبدون من دون الله هل ينصرونكم) اي يمنونكم من عذاب الله (او ينتصرون) لانفسهم
(فككبوا) قال ابن عباس جمعوا وقيل قد فواو طر حرا بعضهم على بعض وقيل القوا على رؤسهم
(فيها) اي في جهنم (هم والناوون) يعني الآلهة والعابدين وقيل الجن والكافرين (وجسود
ابليس اجمون) يعني اتباعه ومن اطاعه من الانس والجن وقيل ذريته (قالوا هم فيها يختصمون)
يعني العابدين والمعبودين (قاله ان كنا في ضلال مبين اذنسو بكم) اي نهلكم (رب العالمين) فبعدكم
(وما ضلنا) يعني دعا الى الضلال (الا المرمون) يعني من دعاهم الى عبادة الاصنام من الجن
والانس وقيل الاولون الذين اقتدينا بهم وقيل يعني ابليس وابن آدم الاول وهو قابيل وهو اول
من سن القتل وانواع المعاصي (فالامن شافين) يعني من يشفع لنا يعني كان للمؤمنين شافين
من الملائكة والانبياء (ولا صديق حليم) اي قريب يشفع لنا يقول ذلك الكفار حين يشفع الملائكة
والنبيون والمؤمنون والصديق وهو الصادق في المودة مع مواقة الدين عن جابر بن عبد الله قال
حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الرجل يقول في الجنة ما ضل بصديق فلان وصديقه
في الجنة فيقول الله عز وجل اخرجوا الله صديقه الى الجنة فيقول من يقي لنا من شافين ولا صديق
في الجنة فيقول الله عز وجل اخرجوا من الجنة استكثروا من الاصداقة المؤمنين فان لهم شفاعة يوم

يفضضن من ابصارهن
ويحفظن فروجهن ولا
يدين زينتهن الا ما ظهر منها
وليضربن بخمرهن على
جبوهن ولا يدين زينتهن
الا بوجوههن او آياتهن
او ابوابهن او اخوانهن
او بنى اخوانهن او بنى
اخواتهن او نساتهن او ما
ملكتهن ايمانهن او التابيعين
غير اولي الاربة من الرجال
او الطفل الذين لم يظهروا
على هورات النساء
ولا يضربن بارجلهن ليعلم
ما يخفين من زينتهن وتوبوا
الى الله جميعا ايه المؤمنين
لعلكم تفلحون وانكسوا
الايامى منكم والصالحين
من عبادكم واما انكم ان يكونوا
فقراء بفهم الله من فضله
والله واسع عليم ولا يستغف
الدين لا يجدون نكاحا حتى
يفهم الله من فضله والذين
يتفقون الكتاب ما ملكت
ايمانكم فكاتبوهم ان علمتم
فيهم خيرا وآتوهم من مال
الله الذي آتاكم ولا تكرر
فتيانكم على البغاء ان اردن
تحصنات بنحو امرض الجبوة
الدنيا ومن يكرههن فان الله
من بعد اكرههن خفور
رحيم ولقد ازلنا اليكم
آيات بينات ومثلا من الذين

خلوا من قبلكم موعظة
للمتقين الله نور السموات
والارض) النور هو الذي
يظهر بذاته وتظهر الاشياء
به وهو مطلقا اسم من اسماء
الله تعالى باعتبار شدة ظهوره
وتظهور الاشياء به كاقبل
خسفي لافراط الظهور
فرضيت لادراكه ابصار
قوم اخافش وحظ العيون
الزرق من نور وجهه كشدة
حظ للعيون العواش
ولما وجد بوجوده وتظهر
بظهوره كان نور السموات
والارض اى يظهر سموات
الارواح وارض الاجساد
وهو الوجود المطلق الذي
وجده ما وجد من
الموجودات والاضاءة
(مثل نوره) صفة وجوده
وتظهوره في العالمين بظهوره
به (لا) مثل (مشكافها
مصباح المصباح في زجاجة
الزجاجة كانها كوكب دري
يوقد من شجرة مباركة
زيتونة لا شرقية ولا غربية)
وهي اشارة الى الجسد الظلمة
في نفسه ونوره بنور الروح
الذي اشير اليه بالمصباح
وتشكبه بشباك الحواس
وتلاؤ النور من خلالها
كحال المشكاة مع المصباح
والزجاجة اشارة الى القلب
المتنور بالروح النور لما

القيامة (فلان لناكرة) اى رجعة الى الدنيا (فكنون من المؤمنين) اى انهم تمنوا الرجعة حين
لا رجعة لهم (ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم مؤمنين) اى مع هذه الدلائل والآيات (وان
ربك لهو العزيز الرحيم) اى المنتقم الذي لا يلب وهو في وصف عزته رحيم قوله عز وجل
(كذبت قوم نوح المرسلين) اى كذبت جماعة قوم نوح قبل القوم مؤثثة وتصغيرها قوم عذبان قلت
كيف قال المرسلين وانما هو رسول واحد وكذلك باقى القصص قلت لان دين الرسل واحد وان الآخر
منهم جاء بما جاء به الاول فن كذب واحدا من الانبياء فقد كذب جميعهم (اذ قال لهم اخوهم نوح) اى
اخوهم في النسب لافى الدين (الاتقون) اى الاتخافون فتركوا الكفر والمعاصي (انى لكم
رسول امين) اى على الوحى وكان معروفا عندهم بالامانة (فاتقوا الله) اى بطاعته وعبادته
(واطيعون) اى فيما امرتكم به من الايمان والتوحيد (وما سألكم عليه من اجر) اى من جمل
وجزاء (ان اجرى) اى ثوابى (الاعلى رب العالمين فاتقوا الله واطيعون) قيل كرره ليؤكد عليهم
ويقره في نفوسهم وقيل ليس فيه تكرار ومعنى الاول الاتقون الله في مخالفتي وان رسول الله ومعنى
ان في الاتقون الله في مخالفتي وانى لست آخذ منكم اجرا (قالوا انؤمن من لك واتبعك الارذلون) اى
السفلة قال ابن عباس معنى القافة وقيل هم الحاكة والاسا كفة (قال) يعنى نوحا (وما على بما كانوا
يعملون) اى وما اعلم اعمالهم وصائمهم وليس على من دناءة مكاسبهم واحوالهم شئ انما كلفت ان
ادعوه الى الله تعالى وما الى الاطواهرهم امرهم وقال الزجاج الصناعات لا تنضر في الديانات وقيل
معناه انى لم اعلم ان الله يديهم ويضلكنم ويوفقهم ويخذلكم (ان حسابهم الاعلى ربى لوتشعرون)
اى لو تعلمون ذلك ما غيرتموههم بصائمهم (وما تابطارد المؤمنين) اى عني وقد آمنوا (ان انا لا
نذير بين) معناه اخوف من كذبتى فن آمن فهو القريب منى ومن لم يؤمن فهو البعيد عني (قالوا ان لم
نته يا نوح) اى عما تقول (لتكونن من المرجومين) اى من المقتولين بالجاردة وهو اسوأ القتل وقيل
من المشتومين (قال رب ان قومى كذبون فاقطع) اى احكم (بينى وبينهم قها) اى حكما (ونجنى
ومن معى من المؤمنين فأنجنياء ومن معه فى الفلك المشحون) اى الموقر المملوء من الناس
والطير والحيوان (ثم اغرقنا بعد الباقين) اى بعد انجساء نوح ومن معه (ان فى ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك لهو العزيز الرحيم) قوله تعالى (كذبت عاد المرسلين
اذ قال لهم اخوهم هوذا الاتقون انى لكم رسول امين) اى امين على الرسالة فكيف تنهوننى
اليوم (فاتقوا الله واطيعون وما سألكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين اتبنون بكل
رعب) قال ابن عباس اى بكل شرف وفي رواية عنه بكل طريق وقيل هو الفج بين الجبلين
وقيل المكان المرتفع (آية) اى علامة وهى العلم (تعبثون) اى بمن مر بالطريق والمعنى انهم
كانوا يبنون بالمواضع المرتفعة ليشرعوا على المسارة والسابلة فيسرفوا منهم ويصنواهم وقيل انهم
بنوا برج الحمام فانكر عليهم هو باتخاذها ومعنى تعبثون تلعبون بالحمام (وتخذون مصانع)
قال ابن عباس اية وقيل قصورا مشيدة وحصونا مانعة وقيل ما آخذ الماء يعنى الحياض (لكنكم
تخذلون) اى كانكم تبكون فيها بخالدين لاتموتون (واذا بطشتم) اى واذا اخذتم وسطوكم
(بطشتم جبارين) اى قتلا بالسيف وضربا بالسوط والجبار الذى يضرب ويقتل على التقصير
وهو مذموم في وصف البشر (فاتقوا الله واطيعون) فيه زيادة زجر من حب الدنيا والتصرف

عداء بالاشراف عليه ثور
 القنديل كله بالشعلة وتنويره
 لغيره وشبه الزجاجية
 بالكوكب الدرى لبساطتها
 وفرط نوريتها وعلو مكانها
 وكثرة شعاعها كهاول الحال
 في القلب والشجرة التي
 توذمنها هذه الزجاجية هي
 النفس القدسية المزكاة
 الصافية شبت لتشعب
 فروعها وتفتن بقواها تامة
 من ارض الجسد ومتعالية
 اغصانها في فضاء القلب الى
 سماء الروح وصفت بالبركة
 لكثرة فوائدها ومنافعها
 من ثمرات الاخلاق والاعمال
 والمدرجات وشدة نملها
 بالتزقي في الكمالات وحصول
 سعادة الدارين وكال
 العالمين بها وتوقف ظهور
 الانوار والاسرار والمعارف
 والحقائق والمقامات
 والمكاسب والاحوال
 والمواهب عليها وخصت
 بالزينة لتكون مدرجاتها
 حزية وقارنة لنوء الواحق
 المادية كالزيتون فانه ليس
 كله لباً ولو فور قلعة
 استعدادها للاشتغال
 والاستضاءة بنورها العقل
 الفعال الواصل اليها بواسطة
 الروح والقلب كوفور
 الزهنية القابلة لاشتغال
 الزيتون ومعنى كونها لاشرقية

والفالج (واقفوا الذي امدكم بما تعلمون) اي اعطاكم من الخير ما تعلمون ثم ذكر ما اعطاهم فقال
 (امدكم باعام وبنين وجنات وعبود) فيه اثني عشر على نعم الله تعالى عليهم (اي اخاف عليكم)
 قال ابن عباس ان عصيتوني (عذاب يوم عظيم) وكان جوابهم ان (قالوا سواء علينا اوعظت
 ام لم تكن من الواعظين) اي انهم اظهروا قلة اكتراتهم بكلامه واستخفافهم بما اورده من
 المواعظ والوعظ كلام بلين القلب بذكر الوعد والوعيد (ان هذا الاخلق الاولين) قرئ
 بفتح الخاء اي اختلاق الاولين وكذبهم وقرئ خلق بضم الخاء واللام اي اعادة الاولين من
 قبلنا انهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا يبعث ولا حساب وقولهم (وما نحن بمعدين) اي انهم
 اظهروا بذلك تقوية نفوسهم فيما عسكوا به من انكارهم المعاد (فكذبوه فاهلكناهم ان في ذلك
 لآية وما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله تعالى (كذبت عمود
 المرسلين اذ قال لهم اخوهم صالح الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعوا وما اسئلكم
 عليه من اجر ان اجرى الا على رب العالمين اتركون فيما هتنا آمنين) اي في الدنيا من العذاب
 (في جنات وعبود وزروع ونخل طلعها) اي ثمرها الذي يطلع منها (هضم) قال ابن عباس
 لطيفه عنه يافع نضيج وقيل هو اللين الرخو وقيل منهضم يفتت اذا مس وقيل الهضم هو الذي
 دخل بعضه في بعض من النضيج او النعومة وقيل هو المدرك (وتنخون من الجبال بيوتا
 فرهين) وقرئ قارهن قبل الفاره الحاذق بنحتها والقره قال ابن عباس الاشرب والبطر وقيل
 معناه متجبرين فرحين مجبين بضعكم (فاتقوا الله واطيعوا ولا تطيعوا امر المسرفين) قال
 ابن عباس اي المشركين وقيل يعني التسعة الذين عقروا الناقة (الذين يفسدون في الارض)
 اي باللهامسي (ولا يصالحون) اي لا يطيعون الله فيما امرهم (قالوا انما انت من السحرة) اي
 من المجهودين المذمومين وقال ابن عباس من المخلوقين المطلبين بالطعام والشراب ما انت الا
 بشر مثلنا) والمعنى انت بشر مثلنا ولست بملك (فأت باية) يعني على صحة ما تقول (ان كنت
 من الصادقين) يعني انك رسول الينا (قال هذه ناقة لها شرب) اي حظ من الماء (ولكم
 شرب يوم معلوم ولا تمسوها بسوء) اي بغير (فياخذكم عذاب يوم عظيم ففقروها فاصبحوا
 نادمين) اي على عقربها لما رأوا العذاب (فاخذهم العذاب ان في ذلك لآية وما كان اكثرهم
 مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذبت قوم لوط المرسلين اذ قال لهم
 اخوهم لوط الاتقون اني لكم رسول امين فاتقوا الله واطيعوا وما اسئلكم عليه من اجر
 ان اجرى الا على رب العالمين انا تون الله كران من العالمين) يعني نكاح الرجال من بني آدم
 (وتقدرون ما خلق لكم ربكم من ازواجكم) يعني اتركون العضو المباح من النساء ويميلون
 الى ابدار الرجال (بل انتم قوم عادون) اي معتدون بمجاوزون الحلال الى الحرام (قالوا
 لئن لم تنته يا لوط لتكونن من المخرجين) اي من قريتنا (قال اني لعمركم من القالين) اي
 من النار كين المبغضين (رب نجني واهلي مما يعملون) اي من العمل الخبيث قال الله تعالى
 (فصيناها واهله اجمعي الاصبوزا) اي امراته (في القارين) اي بقيت في المهلكين (ثم دمرنا
 بالآخرين) اي اهلكناهم (وامطرنا عليهم مطرا) يعني الكبريت والنار (فساء مطر المنذرين
 ان في ذلك لايتوما كان اكثرهم مؤمنين وان ربك له العزيز الرحيم) قوله عز وجل (كذب

ولا هبة إنما متوسطة بين
 ضرب عالم الاجساد الذي
 هو موضع غروب النور
 الالهي وتستره بالجاب
 الظلمات وبين شرق عالم
 الارواح الذي هو موضع
 طلوع النور وبروزه عن
 الجباب النوراني لكونها
 اللطيف وانور من الجسد
 واكتشف من الروح (يكاد
 زيتها بضئ) زيت
 استعدادها من النور
 القدسي القطري الكامن
 فيها بضئ بالخروج الى
 الفعل والوصول الى
 الكمال بنفسه فتشرق
 (ولولم تمسسه نار) العقل
 الفعال ولم يتصل به نور
 روح القدس لقوة استعداد
 وفراط صفائه (نور على
 نور) اي هذا المشرق
 بالاضاءة من الكمال
 الحاصل نور زائد على نور
 الاستعداد الثابت المشرق
 في الاصل كانه نور متضاعف
 (يهدى الله لنوره) الظاهر
 بذاته المظهر لغيره بالتوفيق
 والهداية (من يشاء) من
 اهل الصناية ليفوز بالسعادة
 (ويضرب الله الامثال
 لقناس والله بكل شئ عليم)
 يعلم الامثال وتطبيقاتها
 ويكشف لاوليائه حقيقها
 (في بؤت) اي يهدي الله

اصحاب الايكة الرسالين) اي القبيضة الملتفة من الشجر وقيل هو اسم البلد (اذ قال لهم شيئا)
 لم يقل لهم اخوهم لانه لم يكن منهم وانما كان من مدين وارسل اليهم (الاتقون اي لكم رسول
 امين فاتقوا الله واطيعوا ما اسلككم عليه من اجر ان اخرجي الاعمى رب العالمين) انما كانت
 دعوة هؤلاء الانبياء فيما حكى الله عنهم على صيغة واحدة لاتفاقهم على تقوى الله وطاعته والاخلاص
 في العباداة والامتناع من اخذ الاجر على تبليغ الرسالة (اوفوا الكيل ولا تكونوا من الخسرين)
 اي الناقصين لحقوق الناس في الكيل والوزن (وزنوا بالقسطاس) اي بالميزان العدل (المستقيم
 ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تشوا في الارض مفسدين واتقوا الذي خلقكم والجليلة الاولين)
 يعني الخليفة والامم المتقدمة (قالوا انما انت من المهجرين وما انت الا بشر مثلنا وان نطق لمن
 انكاذبين فاسقط علينا كسفا) اي قطعا (من السماء ان كنت من الصادقين قال رب اعلم بما نقولون)
 اي من نقصان الكيل والوزن وهو مجازيكم باعمالكم وليس العذاب الى وما على الا الدعوة
 والتبليغ (فكذبوه فاخذهم عذاب يوم الظلة انه كان عذاب يوم عظيم) وذلك انهم اصابهم حر
 شديد فكانوا يدخلون الاسراب فيجدونها احر من ذلك فيخرجون فظللتهم صحابة فاجتمعوا
 تحتها فامطرت عليهم نارا فاحترقوا جميعا (ان في ذلك لآية وما كانا اكثرهم مؤمنين وان ربك
 له العزيز الرحيم) وقد تقدم الكلام على هذه القصص في سورة الاحراف وهوود فافغنى عن الاعداد
 هنا والله اعلم بمراده قوله عز وجل (وانه) يعني القرآن (تنزيل رب العالمين) يعني ان
 فيه من اخبار الامم الماضية ما يدل على انه من رب العالمين (زلزله الروح الامين) يعني
 حبريل عليه السلام سمع روحا لانه خلق من الروح وسمعه امين لانه مؤمن على وحيه لانياته
 (على قلبك) يعني على قلبك حتى تعيه وتفهمه ولا تنساه وانما خص القلب لانه هو المصاطب
 في الحقيقة وانه موضع التمييز والعقل والاختبار وسائر الاعضاء مسخرة له ويدل عليه قوله
 صلى الله عليه وسلم الاوان في الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد
 الجسد كله الا وهي القلب اخرجاه في الصحيحين ومن المعقول ان موضع القرح والسرور والغم
 والحزن هو القلب فاذا فرح القلب وحزن يتغير حال سائر الاعضاء فكان القلب كارتيس لها
 ومنه ان موضع العقل هو القلب على الصحيح من القولين فاذا ثبت ذلك كان القلب هو الامير
 المطلق وهو المكلف لان التكليف مشروط بالعقل والفهم وقوله تعالى (تكون من المنذرين)
 اي المحوفين (بلسان عربي مبين) قال ابن عباس بلسان قريش ليفهموا ما فيه (وانه) يعني
 القرآن وقيل ذكر محمد صلى الله عليه وسلم وصفته ونهته (لنذر الاولين) اي كتب الاولين
 (اولم يكن لهم آية) يعني اولم يكن هؤلاء التكبريين علامة ودلالة على صدق محمد صلى الله عليه
 وسلم (ان يعلم) يعني يعلم محمد صلى الله عليه وسلم (علموا بني اسرائيل) قال ابن عباس بحث اهل
 مكة الى اليهود وهم بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فقالوا ان هذا لزمانه واتخذ
 في التوراة نعتا وصفته فكان ذلك اية على صدقه صلى الله عليه وسلم قبل كانوا خسة عبد الله بن سلام
 وابن يامين وثعلبة واسد واسيد قوله تعالى (ولو زلناه) يعني القرآن (على بعض الامم)
 جمع اجمعي وهو الذي لا يفسح ولا يحسن العريه وان كان حريسا في نفسه ومعنى الآية
 لو انزلنا القرآن على رجل ليس بعربي لسانا (فقرأ عليهم) يعني القرآن (ما كانوا مؤمنين)

لنوره من يشاء في مقامات
(اذن الله ان ترفع) ان يرفع
بشاؤها وتعلو درجاتها
(ويذكر فيها اسمه) باللسان
والمجاهدة والتخلق بالخلق
في مقام النفس والحضور
والمراقبة والاتصاف
بالاوصاف في مقام القلب
والمناجات والمكالات والتحقيق
بالاسرار في مقام السر
والمناجاة بالمشاهدة والتحصير
في الانوار في مقام الروح
والاستغراق والانطماس
والفناء في مقام الذات (يسبح
له فيها بالقنود والآصال)
بالتزكية والتزوية والتوحيد
والتجريد والتفريد بقنود
الجهلي وآصال الاستنار
(رجال) اي رجال افراد
سابقون بمرادون مفردون
قائمون بالحق (لانهم
تجارة ولا يبيع عن ذكر الله)
بالتبديل متابع العقبي
بالدنيا في زهدهم ولا يبيع
انفسهم واموالهم بان لهم
الجنة في جهادهم عن ذكر
الذات (واقام الصلوة)
صلاة الشهود في الفناء
(وايتاء الزكاة) زكاة الارشاد
والتكميل حال البقاء
(يخافون يوما تنقلب فيه
القلوب) الى الاسرار
(والابصار) الى البصائر
بل تنقلب حقائقها بان تقني

اي قالوا لا تقفه قوت وقيل معناه لما آمنوا به افقة من اتباع من ليس من العرب (كذلك
سلكتهم) قال ابن عباس يعني ادخلنا الشرك والتكذيب (في قلوب المجرمين لا يؤمنون به) اي
القرآن (حتى يروا العذاب الاليم فيأتهم بفتنهم لا يشعرون فيقولوا هل نحن منظرون) اي
لنؤمن ونصدق ونؤمنوا الرجعة ولا رجعة لهم (افعذابنا يستجلبون) قيل لما وعدهم النبي
صلى الله عليه وسلم بالعذاب قالوا الى متى نؤعدنا بالعذاب ومتى هذا العذاب فانزل الله
افعذابنا يستجلبون (افرأيت ان متعناهم سنين) اي كفار مكة في الدنيا ولم ينلهم (نعم جاءهم
ما كانوا يوعدون) يعني العذاب (ماخفي عنهم ما كانوا يمتنون) اي في تلك السنين الكثيرة
والمعنى انهم وان طال تمتعهم بنعيم الدنيا فاذا اتاهم العذاب لم يقن عنهم طول التمتع شيئا ويكونوا
في نعيم قط (وما اهلكنا من قرية الا لها منذرون) اي رسل ينذرونهم (ذكرى) اي تذكرة
(وما كنا ظالمين) اي في تعذيبهم حيث قدمنا الحجة عليهم (وما نزلت به الشياطين) يعني ان
المشركين كانوا يقولون ان الشياطين يلقون القرآن على قلب محمد صلى الله عليه وسلم فرد الله
عليهم ذلك (وما ينبغي لهم) ان ينزلوا بالقرآن (وما يستطيعون) اي ذلك ثم انه تعالى ذكر سبب
ذلك فقال (انهم عن السمع لم عزولون) اي محجوبون بالرعي بالشهب فلا يصلون الى استراق
السمع (فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد به
غيره لانه محصوم من ذلك قال ابن عباس يحذره غيره يقول انت اكره الخلق على ولواتخذت
الها غيري لعذبتك قوله تعالى (وانذر عشيرتك الاقربين) روى محمد بن اسحق بسنده عن
علي بن ابي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
يا علي ان الله امرني ان انذر عشيرتي الاقربين فضقت بذلك ذرعا وعرفت اني متى اباديهم بهذا
الامر اري منهم ما اكره فصمت عليها حتى جاءني جبريل فقال يا محمد ان لا تفعل ما تؤمر بمذنبك
ربك فاصنع لنا طعاما واجعل لنا عليه رجل شاة واملاء لنا صامن ابن ثم اجع لي بنى عبد المطلب
حتى ابغهم ما امرت به ففعلت ما امرني به ثم دعوتهم له وكانوا يومئذ نحو اربعين رجلا يزيدون
رجلا او ينقصونه فيهم اعمامه ابوطالب وحزرة والعباس وابولهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام
الذي صنعت فجلست به فتناول رسول الله صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقه باسنانه ثم
القاه في نواحي الحفصة ثم قال خذوا باسم الله فاكل القوم حتى مالهم بشئ من حاجة وايم الله ان
كان الرجل الواحد لي كل مثل ما قدمت لجميهم ثم قال اسقى القوم فبجستهم بذلك العس فشربوا
حتى رووا جبا و ايم الله ان كان الرجل الواحد يشرب مثله فلما اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يكلمهم بداره ابولهب فقال صهركم صاحبكم ففرق القوم ولم يكلمهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال الله يا علي فان هذا الرجل قد سبقني الى ما سمعت من القول ففرق القوم قبل
ان اكلمهم فاعدت لنا من الطعام مثل ما صنعت ثم اجعهم ففعلت ثم جعتهم ثم دعاني بالطعام فقربته
ففعل كما فعل بالامس فاكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بنى عبد المطلب
الي قد جئتمكم بخير الدنيا والاخرة وقد امرني الله عز وجل ان ادعوك اليه فايكم يوازي
علي امرى هذا ويكون اخي ووصي وخليفتي فيكم فاجم القوم ضما جبا وانا احذتهم سنا
فقلت انا يا رسول الله اكون وزيرك عليه فاخذ برفقتي ثم قال هذا اخي ووصي وخليفتي

وتوجد بالحق كما قال كنت
سمعه وبصره من ظهور
البقية وبقاء الانية (لجزيم
الله) بالوجود الحلقى
(احسن ماعلوا) من
جنات الافعال والنفوس
والاعمال (ويزيدهم من
فضله) من جناب القلوب
والصفات (والله يرزق
من يشاء) من جنات
الارواح والشاهدات
(بغير حساب) لكونه
اكثر من ان يحصى ويقاس
(والذين كفروا) جحوا
عن الذين (اعمالهم) التي
يصلونها رجاء الثواب
(كسر ابقيعة) لكونها
صادرة عن هيئات خالية
قائمة بساهر نفس حيوانية
(بحسبه الظمان ماء)
اي يتوهمها صاحبها
المؤمل ثوباً او رابقية
لذينة دائمة مطابقة لما
توهمه (حتى اذا جاءه)
في القيامة الصغرى (لم يجد
شيئاً) موجوداً بل خالياً
فاسداً وغلباً كاذباً كما قال
تعالى وقد منالى ماعلوا من
عمل فجعلناه هباء منثوراً
(ووجد الله عنده فوفاه
حسابه) والله سريع
الحساب (اي وجد ملائكة
الله من زبانية القوى
والنفوس السماوية

فيكم فاسموا له واطيعوا نظام القوم يضحكون ويقولون لابي طالب قد امرك ان تسمع لعل وتطيعه
(ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صدق النبي صلى الله عليه
وسلم على الصفا فجعل ينادى يابني فهر يابني هدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فاجعل الذي
لم يستطع ان يخرج يرسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم
ان خيلاً بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدقاً قالوا ما جربنا عليك كذباً قال فاني نذير لكم
بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك سائر اليوم هذا جئتكم قتلت تبداً ابني لهب وتب
ما افنى عنه ماله وما كسب وفي رواية قد تب وفي رواية للجاري لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين
ورهلك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صدق الصفافهتف يا صباحاه
فقالوا من هذا واجتمعوا اليه وذكر نحوه (ق) عن ابي هريرة قال قام رسول الله صلى الله عليه
وسلم حين ازل الله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين قال يا معشر قريش او كلمة نحوها اشتروا
انفسكم لا افنى عنكم من الله شيئاً يابني عبد المطلب لا افنى عنكم من الله شيئاً يا عباس بن عبد المطلب
لا افنى عنك من الله شيئاً يا صفيية عمه رسول الله لا افنى عنك من الله شيئاً يا فاطمة بنت رسول
الله سلبي ما شئت من مالي لا افنى عنك من الله شيئاً (م) عن قبيصة بنت عمار بن وهب بن عمرو قال
لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ربيعة جبل فبلاها جبرائيل
نادى يابني عبد مناف اني نذير لكم انما مثلي ومثلكم كمثل رجل راي المد وطانطلق يريد اهلكه فمضى
ان يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه ومعنى الآية ان الانسان اذا بدا بنفسه اولاً وبالاقرب فالاقرب
من اهله ثانياً لم يكن لاحد عليه طعن البتة وكان قوله انفع وكلامه انجمع (واخفف) اي ان (جناحك
لمن اتبعك من المؤمنين) فان قلت ما معنى التبعض في قوله من المؤمنين قلت معناه لمن اتبعك
من المؤمنين المصدقين بقلوبهم والستهم دون المؤمنين بالسنتهم وهم المنافقون (فان عصوك) اي فيما
تأمرهم به (فقل اني بريء مما تعملون) اي من الكفر والخالفه (وتوكل على العزيز الرحيم) التوكل
عبارة عن تفويض الرجل امره الى من يملك امره ويقدر على نفسه وضرة وهو الله تعالى العزيز
الذي يقهر اعداءك بجزته الرحيم الذي ينصرك عليهم برحمته (الذي يراك حين تقوم) اي الى صلاتك
وقيل يراك انما كنت وقيل يراك حين تقوم لدعائك (وتقلبك في الساجدين) قال ابن عباس
ويرى قلبك في صلاتك في حال قيامك وركوعك وسجودك وقعودك وقيل مع المصلين
في الجماعة يقول يراك اذا صليت وحدك ومع الجماعة وقيل معناه يرى قلبك بصرك في المصلين فانه
كان صلى الله عليه وسلم يبصر من خلفه كما يبصر من قدامه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال هل ترون قلبي ههنا فوالله ما يخفى علي خشوعكم ولا ركوعكم اني لا اراكم
من وراء ظهري وقيل معناه يرى تصرفك وذهابك ومجيئك في اصحابك المؤمنين وقيل تصرفك
في احوالك كما كانت الانبياء من قبلك وقال ابن عباس ارادوا قلبك في اصحاب الانبياء من نبي الى نبي
حتى اخرجك في هذه الامة (انه هو السميع) اي لقولك ودعائك (العليم) اي بنيةك وعملك
قل يا محمد (هل انبذكم) اي اخبركم (على من تنزل الشياطين) هذا جواب لقولهم ينزل عليهم
شيطان ثم بين على من تنزل الشياطين فقال تعالى (تنزل على كل فاك) اي كذاب (انهم) اي
فاجروهم الكهنة وذلك ان الشياطين كانوا يسترقون السمع ثم يلقون ذلك الى اوليائهم من الانبياء

وهو قوله تعالى (يلقون السمع) اي ما يسمعون من الملائكة فيلقونه الى الكهنة (واكثرهم كاذبون) لانهم يخلطون به كذا باكثر (والشعراية بهم الفاوون) قال اهل التفسير اراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون النبي صلى الله عليه وسلم منهم عبدالله بن الزبيري السهمي وهيرة بن ابي وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وابو عمرو بن عبدالله الجهمي وامية بن ابي الصلت الثقفي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع اليهم غواة قومهم يسمعون اشعارهم حين يهجون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه وكانوا يروون عنهم قولهم فذلك قوله يتبعهم الفاوون فهم الرواة الذين يروون هجاء المسلمين وقيل الفاوون هم الشياطين وقيل هم السفهاء الضالون وفي رواية ان رجلين احدهما من الانصار تهاجيا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومع كل واحد غواة من قومه وهم السفهاء فنزلت هذه الآية (ألم تر انهم في كل واد) من اودية الكلام (يهيمون) يعني حارثين وعن طريق الحق حائذين والهائم الزاهب على وجهه لا مقصده وقال ابن عباس في كل لقويخوضون وقيل يمدحون بالباطل ويهجون بالباطل وقيل انهم يمدحون الشيء ثم يذمون لابطال الحق والصدق فالوادي مثل لفنون الكلام والفصوص في المعاني والقوافي (وانهم يقولون لا يضلون) اي انهم يكذبون في شعرهم وقيل انهم يمدحون الجود والكرم ويحشون عليه وهم لا يفعلونه ويذمون الجمل ويصرون عليه ويهجون الناس بادنى شيء صدر منهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لان يمتلي جوف احدكم فيصاحني يريه خيره من ان يمتلي شعرا ثم استننى شعراء المسلمين الذين كانوا يمتدون شعرا الكفار ويهجون وينافسون عن محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه منهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعلوا الصالحات) روى ان كعب بن مالك قال لاني صلى الله عليه وسلم ان الله انزل في الشعر ما انزل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسي بيده لكان ماتر مونيهم به نضح البلب عن انس بن مالك رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة عشي بين يديه وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله * اليوم نضربكم على تنزيله

ضربا يزل الهام عن مقيله * ويذهل الخليل عن خليله

فقال عمر بن رواحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول الشعر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فلهي اسرع فيهم من نضح النبل اخرجته التزمذي والتماسي وقال التزمذي وقدر روى في غير هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وكعب بن مالك بين يديه وهذا اصح عند بعض اهل الحديث لان عبدالله بن رواحة قتل يوم مؤتة وكانت عمرة القضاء بعد ذلك قلت الصحيح هو الاول لان عمرة القضاء كانت سنة سبع ويوم موته سنة ثمان والله اعلم (ق) عن البراء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فريضة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك (خ) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع لحسان منبرا في المسجد يقوم عليه قائما يفاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ويتأفف ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يؤيد حسان بروح القدس مانا فاج او فاخر

واظهار صفاته الجمالية (ومن في الارض) عالم اراضي الاجساد بالحميد والتعظيم واظهار صفاته الجلالية وطير القوى القلبية والسرية بالامرين (والطير صفات) متربات في مراتبها من فضاء السر مستقيمت بنور السكينة لا تتجاوز واحدة منها حدها كما قال وما مننا الا له مقام معلوم (كل قد علم صلاته) طاعته المخصوصة به من انقهاره ونسخره تحت قهره وسلطته عليه كانت او عملية ومن محافظته لتربيته وحضوره لوجهه تعالى فيما امر به (وتسبيحه) اظهار خاصيته التي يفردها الشاهدة على وحدانيته (والله عليم بما يفعلون) بافعالهم وطاعاتهم (ولله ملك السموات والارض والى الله المصير الميزان الله يزجي سحابا) رياح النفحات والارادات سحاب العقل فروعا منتزعة من الصور الجزئية ثم يؤلف فيه على ضروب المتألفات المنجزة (ثم يجعله ركاما) هجسا وبراكين (فترى الودق) ودق النتائج والعلوم اليقينية (يخرج من خلاله) وينزل من السماء من جبال سماء الروح من جبال انوار

عن رسول الله (م) عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اجمعوا في شأنه عند عليهما من رشي النبل فأرسل الى ابن رواحة فقال اجمعهم فجمعهم فلم يرش فأرسل الى كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آن لكم ان ترسلوا الى هذا الاسد الضارب بذنبه ثم ادع لسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك بالحق لا فرينهم بلساني فرى الاديم فقال صلى الله عليه وسلم لا تجعل فان ابا بكر اعلم قريش بانسابها وان لي فيهم نسبا حتى يخص لك نسبي فاته حسان ثم رجع فقام يارسل الله قد خلص لي نسبك والذي بعثك بالحق نبيا لاسلك منهم كما تسلك الشجرة من الجحيم قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافتحت عن الله ورسوله قالت وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول هجاءهم حسان فثقي واشتقي فقال حسان

هجموت محمدا فأجبت عنه * وعند الله في ذاك الجزاء * هجموت محمدا براتقيا رسول الله شيمته الوفاء * فان ابى ووالدني وعرضي * لعرض محمد منكم وقاء نكلت بنيتي ان لم تروها * تثير النقع من طرفي كداء * يبارين الالهة مصعدات على اكتافها الاسل الظماء * تظل جياذنا متمطرات * تلطمن بالحر النساء فان امرضتم عنا عتمنا * وكان الفتح وانكشف الغطاء * والا فاصبر والضراب يوم يبرأ الله فيه من يشاء * وقال الله قد ارسلت عبدا * يقول الحق ليس به خفاء وقال الله قد سيرت جندا * هم الانصار عرضتها اللقاء * لنباقي كل يوم من معد سباب او قتال او هجاء * فمن يهجور رسول الله منكم * ويمدحه وينصره سواء وجبريل رسول الله فينا * وروح القدس له كفاء

* (فصل في مدح الشعر) * (خ) عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر لحكمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال جاء امر ابى الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يتكلم بكلام فقال ان من البيان سحرا وان من الشعر حكمة اخرجه ابو داود (م) عن عمار بن الشريد عن ابيه قال ردفت وراء النبي صلى الله عليه وسلم يوما فقال هل معك من شعرامية بن ابي الصلت شئ قلت نعم قال هه فانشده بيتا فقال هه ثم انشده بيتا قال هه حتى انشده مائة بيت زاد في رواية لقد كاد يسلم في شعره * عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة فكان اصحابه يتناشدون الشعر وينذاكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقالت عائشة الشعر كلام فنه حسن فبيح فخذ منه الحسن ودع منه القبيح وقال الشعبي كان ابو بكر يقول الشعر وكان من يقول الشعر وكان على اشعر منهم لوروى عن ابن عباس انه كان ينشد الشعر ويستنشد في المسجد فيروى انه دعا عمر بن ربيعة الخزوعي فاستنشه القصيدة التي قالها فقال

امن آل نعمى انت خاد فبكر * غداة غرام رائج فمبكر

فانشده القصيدة الى آخرها وهي قريب من تسعين بيتا ثم ان ابن عباس اماد القصيدة جمعها وكان حفظها بكرة واحدة * قوله تعالى (وذكروا الله كثيرا) اي لم يشغلهم الشعر عن ذكر الله (وانصروا من بعد ما ظنوا) اي انتصروا من المشركين لانهم بدؤوا بالانصار ثم ايووا بالانصار

الشركيين فقال تعالى (وسيعلم الذين ظلموا) اى اشركوا وهجو رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو المظهر من الصفاء (اى منقلب بقلوب) اى اى مرجع يرجعون اليه بعد الموت قال ابن عباس
الى جهنم وبئس المصير والله اعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة النمل وهى مائتان وثلاثون وست آيات والى وثلاثمائة وسبع
عشرة كلمة واربعة آلاف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (طس تلك آيات القرآن) اى هذه آيات القرآن (وكتاب مبين) اى
آيات كتاب مبين (هدى وبشرى للمؤمنين) اى هو هدى من الضلالة وبشرى لهم بالجنة
(الذين يقيمون الصلوة) اى الخس بشرائطها (ويؤتون الزكاة) اذا وجبت عليهم طيبة بها
انفسهم (وهم بالآخرة هم يوقنون) يعنى ان هؤلاء الذين يعملون الصالحات هم الموقنون بالآخرة
(ان الذين لا يؤمنون بالآخرة زيناهم اعمالهم) اى القبيحة حتى رأوها حسنة وقيل ان التزيين
هو ان يخلق الله العلم فى القلب بما فيه المنافع والذات ولا يخلق العلم بما فيه المضار والآفات (فهم
يجهلون) اى يترددون فيها مبهين (اولئك الذين لهم سوء العذاب) اى اشدّه وهو القتل
والاسر (وهم فى الآخرة هم الخاسرون) اى انهم خسروا انفسهم واهليهم وساروا الى
النار قوله تعالى (وانك لتلقى القرآن) اى تؤثاه وتلقته وحيا (من لدن حكيم عليم)
اى حكيم عليم بما انزل اليك فان قلت ما الفرق بين الحكمة والعلم قلت الحكمة هى العلم بالامور
العلية فقط والعلم اعم منه لان العلم قد يكون علما وقد يكون نظرا والعلم النظرية اشرف (اذ قال) اى
واذ كر يا محمد اذ قال (موسى لاهله) اى مسيره بأهله من مدين الى مصر (انى آتست) اى ابصرت
(فاراسايتكم منها بخير) اى امكنثوا مكانكم سايتكم بخير عن الطريق وقد كان ضل عن الطريق
(او آيتكم بشهاب قبس) الشهاب شعلة النار والقبس النار المقبوسة منها وقيل القبس هو العود
الذى فى احد طرفيه نار (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون من البرد وكان فى شدة الشتاء (فلما
جاءها نودى ان بورك من فى النار) اى بورك على من فى النار وقيل البركة راجعة الى موسى
والملائكة والمعنى من فى طلب النار وهو موسى (ومن حولها) وهم الملائكة الذين حول النار
وهذه قهية من الله عز وجل لموسى بالبركة وقيل المراد من النار النور ذكر بلفظ النار لان موسى
حسبه نارا ومن فى النار هم الملائكة وذلك ان النور الذى رآه موسى كان فيه ملائكة لهم زجل
بالتسليم والتقديس ومن حولها موسى لانه كان بالقرب منها وقيل البركة راجعة الى النار
قال ابن عباس معناه بوركك النار والمعنى بورك من فى النار ومن حولها وهم الملائكة وموسى
وروى عن ابن عباس فى قوله بورك من فى النار يعنى قدس من فى النار وهو الله تعالى عني به
نفسه على معنى انه نادى موسى واسمعه من جهتها كما روى انه مكتوب فى التوراة جاء الله
من سيناء واشرف من سامين واسمعى من جبال فاران ومعنى مجيئه من سيناء بعثة موسى منه
نوم سامين بعثة المسيح ومن جبال فاران بعثة محمد صلى الله عليه وسلم وفاران اسم مكة وقيل
كانت النار بينهما وهى احدى جبال الله عز وجل كما صح فى الحديث جبابه النار لو كشفها
لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ثم نزه الله سبحانه وتعالى نفسه وهو المنزه

السكنية واليقين الموجبة
لوقارو العلمانية والاستقرار
(فيها من برد) اى فى تلك
الجبال من برد الحقائق
والعارف الكشفية والعارف
الذوقية او من جبال فى السماء
وهى معادن العلوم
والكشف وانواعها فان
لكل علم وصنعة معدنا
فى الروح فانها فيه بحسب
القطرة فيفيض منه ذلك العلم
ولهذا يتأتى لبعضهم بعض
العلوم بالسهولة دون بعض
ويتأتى لبعضهم اكثرها
ولا يتأتى لبعضهم شئ منها
وكل ميسر لما خلق له اى
ينزل من سماء الروح من
الجبال التى فيها برد المعارف
والحقائق (فيصيب به من
يشاء) من القوى الروحانية
(وبصره من يشاء) من
القوى النفسانية والنفوس
المحبوبة (يكاد سنا برفه
يذهب بالابصار) اى
بوارق ذلك البرد وهو
ما يقدمه من الانوار الملتزمة
التى لا تلبث ولا تستقر بل
تلمع وتحنى الى ان تصير
ممكنة تذهب بالابصار
البصائر حيرة ودهشا وكما
زاد ازدادت تحيرا ولهذا قال
عليه السلام رب زدنى تحيرا
اى علما ونورا (يقاب الله
الليل والنهار) ليل ثلاثة

من كل سوء وهيب فقال تعالى (وسبحان الله رب العالمين) ثم تعرف الى موسى بصفتاه فقال الله
 (يا موسى انه انا الله العزيز الحكيم) قيل معناه ان موسى قال من المادى قال انه انا الله معناه
 تمهيد لما اراد الله ان يظهره على يده من الميزات والمعنى انا القوي القادر على ما يجد من الاوهام
 كقلب العصا حية وهو قوله (والقصاصك) تقديره فاقاها فصارت حية (فلما رآها تهتز)
 اى تحرك (كانها جان) وهى الحية الصغيرة التى يكثر اضطرابها (ولى مدبرا) اى هرب
 من الخوف (ولم يهقب) اى لم يرجع ولم يلتفت * قال الله تعالى (يا موسى لا تخف انى لا يخاف
 لدى المرسلون) يريد اذا امتنهم لا يخفون اما الخوف الذى هو شرط الايمان فلا يشارفهم قال
 النبي صلى الله عليه وسلم انا اخشاكم لله (الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم) قيل
 هو ما يصدر من الانبياء من ترك الافضل والصغيرة وقيل يحتمل ان يكون المراد منه التعريض بما
 وجد من موسى من قتل القبطى وهو من التعريضات اللطيفة وسماه ظلما لقوله موسى انى ظلمت نفسى
 ثم انه خاف من ذلك فتاب قال رب انى ظلمت نفسى فاغفر لى تغفر له قال ابن جريج قال الله تعالى
 لموسى انما اخفك لقتلك النفس ومعنى الآية لا يخيف الله الانبياء الا بذنب يصيبه احدهم فان اصابه
 اخافه حتى يتوب فعلى هذا التأويل يكون صحيحا وتزهى الخبر عن الرسل عند قوله الامن ظلم ثم
 ابتدا الخبر عن حاله من ظلم من الناس كافة وفى الآية متروك استغنى عن ذكره دلالة الكلام عليه
 تقديره الامن ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم وقيل ليس هذا الاستثناء من المرسلين
 لانه لا يجوز عليهم الظلم بل هو استثناء من المتروك ومعناه لا يخاف لدى المرسلون انما الخوف
 عليهم من الظالمين وهذا الاستثناء المنقطع معناه لكن من ظلم من سائر الناس فانه يخاف فان تاب
 وبدل حسنا بعد سوء فاقى غفور رحيم اى اغفر له وازيل خوفه وقيل الا هنا بمعنى ولا معناه
 ولا يخاف لدى المرسلون ولا من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء يعنى تاب من ظلمه فاقى غفور رحيم
 ثم ان الله تعالى اراه آية اخرى فقال تعالى (وادخل يدك فى جيبك فخرج بيضاء) قيل كانت
 عليه مدرعة صوف لا كم لها ولا زار فادخل يده فى جيبها واخرجها فاذا هى تبرى مثل شعاع
 الشمس او البرق (من غير سوء) اى من غير برص (فى تسع آيات) اى آية مع تسع آيات انت
 مرسل بن فعلى هذا تكون الآيات احدى عشرة العصا واليد البيضاء والقلق والطوفان والجراد
 والقمل والضفادع والطمس والجذب فى جواديمهم والقصاص فى منازعهم وقيل فى معنى من أى من تسع
 آيات فتكون اليد البيضاء من التسع (الى فرعون وقومه انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الطاعة
 (فلما جاءهم آياتنا مبصرة) اى بينة واضحة تبصرونهم (قالوا هذ) اى الذى زاه (سهرمين) اى
 ظاهر (وجحدوا بها) اى أنكروا الآيات ولم يقرروا انها من عند الله (واستيقنوا أنهم) اى
 علموا انها من عند الله والمعنى انهم جحدوا بها بالستهم واستيقنوها بقلوبهم وضماؤهم (ظلموا وحلوا)
 اى شركا وتكبرا عن ان يؤمنوا بما جاء به موسى (فانظر كيف كان مآلة المفسدين) يعنى القرى
 * قوله تعالى (ولقد آتينا داود وسليمان علما) اى علم القضاء والسياسة وعلم داود تسليح
 الطير والحيال وسلم سليمان منطق الطير والدواب (وقالا الحمد لله الذى فضلنا) اى بالنبوة
 والكتاب والملك وتسخير الجن والانس (على كثير من عباد المؤمنين) اراد بالكثير الذين فضلنا
 عليهم من المأثور علما او لم يؤث مثل علمهما وفيه نفعا فضلا على كثير وفضل عليها كثير وقيل

النفس ونهار نور الروح بان
 يغلب تارة نور الروح فينور
 القلب والنفس ويغلبه
 اخرى ظلة النفس بالظهور
 فيشتكدر وتكدر القلب
 على التلويحات (ان فى ذلك
 عبرة لاولى الابصار) يعتبر بها
 لولوا ابصار القلبية او ذو
 البصائر فيلتجئون الى الله
 فى التلويحات وظلم النفس
 ويلوذون بحساب الحق
 ومعدن النور ويعبرون
 الى مقام السر والروح
 فيكشف عنهم الحجاب (والله
 خلق كل دابة) من اصناف
 دواب الدوايح التى تدب
 فى اراضى الفوس وتبعثها
 الى الاصال (من ماء)
 مخصوص اى علم مناسب
 لتلك الدابة المتولدة منه
 فان منشأ كل دابة ادراك
 مخصوص (فمنهم من يمشى
 على بطنه) ويزحف
 فى الطبيعة ويحدث الاعمال
 البدنية الطبيعية (ومنهم
 من يمشى على رجلين)
 من الدوايح الانسانية
 فيحدث الاعمال الانسانية
 والكالات العملية (ومنهم
 من يمشى على اربع) من
 الدوايح الحيوانية فيبعث
 على الاعمال السبعية والبيعية
 (يخلق الله ما يشاء ان الله
 على كل شئ قدير) من هذه

الذي لم يفضلا انفسهما على الكل وذلك يدل على حسن التواضع * قوله تعالى (وورث سليمان
 داود) يعني نبوته وعلمه وملكه دون سائر اولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا واعطى سليمان
 ما اعطى داود وزيدته تسخير الريح والجن والشياطين قال مقاتل كان سليمان اعظم ملكا من
 داود واقضى منه وكان داود اشد تعبدا من سليمان وكان سليمان شاكر الله تعالى (وقال)
 يعني سليمان (يا ايها الناس علما منطق الطير) سمى صوت الطير منطقا لحصول الفهم منه وروى
 عن كعب الاحبار قال صاح ورشان عند سليمان فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه
 يقول لدوا للموت وابنوا للضراب وصاحت فاخته فقالت اتدرون ما تقول قالوا لا قال انها تقول
 ليت اخلق لم يخلقوا وصاح طاوس فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول كاتدين تدان
 وصاح هدهد فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول من لا يرجح لارجح وصاح صرد
 فقال اتدرون ما يقول هذا قالوا لا قال انه يقول استغفروا ربكم يامدنيين وصاحت طيطوى
 فقال اتدرون ما تقول قالوا لا قال فانها تقول كل حي ميت وكل جديد بال وصاح خطاف
 فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول تمهدوا خيرا تجدوه وهدرت حمامة قال اتدرون
 ما تقول قالوا لا قال انها تقول سبحان ربي الاعلى ملء سماه وارضه وصاح قري قال اتدرون
 ما يقول قالوا لا قال انه يقول سبحان ربي الدائم قال والفراب يدعو على العشار والحدأة تقول
 كل شيء هالك الا وجهه والقطاة تقول من سكت سلم والبيغا تقول ويل لمن كانت الدنيا هم والصفدع
 يقول سبحان ربي القدوس والبازي يقول سبحان ربي وبجمده والصفدعة تقول سبحان المذكور
 بكل لسان ومن مكحول قال صاح دراج عند سليمان فقال اتدرون ما يقول قالوا لا قال انه يقول
 الرحمن على العرش استوى وقال فرقد السجني مر سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل
 ذنبه فقال لاصحابه اتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا الله ونبيه اعلم قال انه يقول اكلت نصف
 ثمرة فلي الدنيا العفاء وروى ان جماعة من اليهود قالوا لابن عباس اناسئلك عن سبعة اشياء ان
 اخبرتنا منا وصدقنا قال سلوا تفقه لاتعتنا قالوا اخبرنا ما تقول القبرة في صفيها والديك في صفة
 والصفدع في نقيقه والحمار في نقيقه والفرس في صهيله وماذا يقول الزر زور والدراج قال نعم اما
 القنبر فانه يقول اللهم العن مبغض محمد وآل محمد والديك يقول اذكروا الله يا فافلين واما الصفدع
 فانه يقول سبحان الله المعبود في البحار واما الحمار فانه يقول اللهم العن العشار واما الفرس فانه
 يقول اذا التقى الجمعان سبوح قدوس رب الملائكة والروح واما الزر زور فانه يقول اللهم
 اني اسألك قوت يوم يوم يارزاق واما الدراج فانه يقول الرحمن على العرش استوى فاسلم
 هؤلاء اليهود وحسن اسلامهم وروى عن جعفر الصادق عن ابيه عن جده الحسين بن علي بن ابي
 طالب رضي الله عنهم قال اذا صاح النسر قال يا ابن آدم عش ماشئت آخره الموت واذا صاح العقاب
 قال ابعد من الناس انس واذا صاح القنبر قال الهى العن مبغض محمد وآل محمد واذا صاح الخطاف
 قال الحمد لله رب العالمين ويمدح العالمين كما بمدح القارى * وقوله تعالى (واوتينا من كل شيء) اى
 بما اوتى الانبياء والملوك قال ابن عباس من امر الدنيا والاخرة وقيل النبوة والملك وتسخير الرياح
 والجن والشياطين (ان هذا هو الفضل المبين) اى الزيادة الظاهرة على ما اعطى غيرنا وروى ان
 سليمان اعطى مشاق الارض ومضاربها فلذلك اربعين سنة فلذلك جيع الدنيا من الجن والانس

الدواهي من منشا قدرته
 الباهرة الكاملة في انشاء
 الاعمال ويهدى من يشاء
 بالآيات السابقة المذكورة
 من الحكم والمعاني والمعارف
 والحقائق من منشا حكمته
 البالغة التامة في اظهار
 العلوم والاحوال الى
 صراط التوحيد الموصوف
 بالاستقامة اليه (لقد ازلنا
 آيات بينات والله يهدى
 من يشاء الى صراط مستقيم
 يقولون آمنا بالله وبالرسل)
 اى يدومون التوحيد جها
 وتفصيلا والعمل بمقتضاه
 (ثم يتولى فريق منهم من
 بعد ذلك) بترك العمل
 بمقتضى الجمع والتفصيل
 ما تركت الاباحة والتردد
 (وما اولئك بالمؤمنين)
 الايمان الذى عرفته
 وادعوه من العلم بالله جها
 وتفصيلا (واذا دعوا الى الله
 ورسوله ليحكم بينهم اذا
 فريق منهم مرضون
 وان يكن لهم الحق يأتوا
 اليه مذنبين افي قلوبهم
 مرض ام ارناهم يخافون
 ان يحيف الله عليهم ورسوله
 بل اولئك هم الظالمون انما
 كان قول المؤمنين اذا
 دعوا الى الله ورسوله ليحكم
 بينهم ان يقولوا سمعنا واطعنا
 واولئك هم المفلحون ومن

والشياطين والطير والدواب والسباع واعطى مع هذا منطق الطير ومنطق كل شيء وفي ذمته
صنعت الصنائع الهيبة (وحشر) اى جمع (سليمان جنوده من الجن والانس والطير) من
الاماكن المختلفة في مسيرله (فهم يوزعون) اى يحبسون حتى يرد اولهم على آخرهم قيل كان
على جنوده وزعة من القباء ترد اولها على آخرها لتلايقهم في المسير قال محمد بن كعب القرظي
كان معسكر سليمان مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للانس وخسة وعشرون للجن وخسة
وعشرون للوحش وخسة وعشرون للطير والفرسخ اثنا عشر الف خطوة فالبريد ثمانية واربعون
الف خطوة لانه اربع فراسخ فجملت ذلك خسة وعشرون بريدا وقيل نسجت الجن له بساطا
من ذهب وحرير فرسها في فرسخ وكان يوضع كرسيه في وسطه فيقعد وحوله كراسي الذهب
والفضة فيقعد الانبياء على كراسي الذهب والفضة والانس حوله والجن والشياطين
حول الناس والوحوش حولهم وتظله الطير باجنحتها حتى لا تقع عليه شمس وكان له الف بيت
من قوارير على الخشب فيها ثلثائة منكوحة بغير حرة وسجمانة سرية فيأمر الريح العاصف
فيرفعه ثم يأمر الرخاء فتسير به وارضى الله اليه وهو يسير بين السماء والارض اى قد زدت
في ملكك انه لا يتكلم احد من الخلائق بشيء الا جاءت لريح واخبرتك به . قوله عز وجل
(حتى اذا اتوا على وادى النمل) اى اشرفوا على وادى النمل روى عن كعب الاحبار قال كان
سليمان اذا ركب حل امله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخازن فيها تانير الحديد والقنود
العظام تسع كل قدر عشرة من الابل فيطبخ الطباخون ويخبز الخبازون وهو بين السماء والارض
واتخذ ميادين للدواب قبحرى بين يديه والريح تهوى به فصار من اصطرير يريدين فسلك
على مدينة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون في آخر الزمان طوبى لمن
آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت اصناما تعبد فجأوزه سليمان فلما جأوزه بكى البيت
فاوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب ابكاني هذا نبي من انبيائك ومعه قوم من اوليائك مروا على ولم يسلطوا
ولم يصلوا عندي والاصنام تعبد حولي من دونك فاوحى الله اليه لا تبك فانى سوف املؤك وجوها
سجدا وانزل فيك قرآنا جديدا وابعث منك نبيا في اخر الزمان احب انبيائى الى واجعل فيك عمارا
من خلقى يعبدوننى وافرض عليهم فريضة يزفون اليك زفيف النسر الى وكرها ويحنون اليك حنين
النافقة الى ولدها والحمامة الى بيضها واطهرك من الاوثان والاصنام والشيطان ثم مضى سليمان حتى
مروا على السديرواد من الطائف فاوحى الى وادى النمل كذا قال كعب الاحبار وقيل انه بالشأم
وقيل هو وادى سككته الجن وذلك النمل مراكبهم وقيل ان ذلك النمل امثال الذباب وقيل كالبعوض
والشهور انه النمل الصغير (قالت غلة) قيل كانت عرجاء وكانت ذات جناحين وقيل اسمها طابخية
وقيل جرى (يا ايها النمل ادخلوا مساكنكم) ولم يقل ادخلن لانه جعل لهم حقولا كالأدميين
فخطبوا خطاب الأدميين وهذا ليس بمستبعد ان يخلق الله فيها حقلا ونظرا فانه قادر على ذلك
لا يحيطونكم) اى لا يكسر نكم (سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) قال اهل التفسير علت النملة
ان سليمان نبي ليس فيه جبروتية ولا نظم ومعنى الآية انكم لو لم تدخلوا وطؤكم ولم يشعروا بكم
فسمع سليمان قولهم من ثلاثة اميال وكان لا يتكلم احد بشيء الا جعلته الريح حتى تلقينه الى مسامع
سليمان فلما بلغ وادى النمل حبس جنوده حتى دخلوا بيوتهم فان قلت كيف تصور الخلق من سليمان

يطع الله (باطنابشهود الجمع
(ورسوله) ظاهرا بحكم
التفصيل (ويخش الله)
بالقلب بمراقبة تجليات
الصفات (ويتقه) باروح
من ظهور انانيته في شهود
الذات (فاولئك هم القاتلون)
بالقوز العظيم (واقسموا بالله
جهدا بيمانهم لئن امرتهم
ليخرجن قل لا تقسموا طاعة
معروفة ان الله خير بما
تعملون قل اطيعوا الله
واطيعوا الرسول فان تولوا
فانما عليه ما حل وعليكم
ما حلتم وان تطيعوه تهتدوا
وما على الرسول الا البلاغ
المبين وهذا الله الذين آمنوا
منكم) باليقين (وعملوا
الصالحات) باكتساب
الفضائل (ليستخلفنهم
في الارض) واقسم ليصلنهم
خلفاء في ارض النفس
اذ جاهدوا في الله حق جهاده
(كما استخلف الذين من قبلهم)
سبقوهم الى مقام الفناء
في التوحيد من اوليائه
(وليكنن لهم) بالبقاء
بعد الفناء (دينهم الذى
ارتضى لهم) طريق
الاستقامة فيه المرضية
(وليبدلهم من بعد خوفهم)
في مقام النفس (امناء)
بالوصول والاستقامة
(يبدوننى لا يشركونى)

وجنوده وهو فوق البساط على متن الرمح قلت كانهم ارادوا النزول عند منقطع الوادي فلذلك
 قالت غلة لا يحطكم سليمان وجنوده لانهم مادامت الرمح تحملهم لا يخاف حطهم (فتبسم ضاحكا من
 قولها) قيل اكثر ضحك الانبياء تبسا وقبل معنى ضاحكا متبسما وقيل كان اوله التبسم وآخره الضحك
 (في) من عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مستجما فط ضاحكا حتى ارى
 منه لهواته انما كان تبسم * عن عبد الله بن الحرث بن جزل قال ما رأيت احدا اكثر تبسا من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم واخرجه الترمذي فان قلت ما كان سبب ضحك سليمان قلت شيئا احدهما
 مادل من قولها على ظهور رحته ورجة جنوده وشفقتهم وذلك قولها وهم لا يشعرون يعني انهم
 لو شعروا ما يفعلون الثاني سروره بما آناه الله مما لم يؤت احدا من ادراك سمعه ما قالته الغلة وقيل
 ان الانسان اذا رأى او سمع مالا يهدله به تهب وضحك ثم ان سليمان جد ربه دلى ما انهم به عليه
 (وقال رب اوزعني) اي الهني (ان اشكر نعمتك التي انعمت علي وعلى والدي وان اعمل صالحا
 ترضاه وادخلني برحمتك في عبادك الصالحين) اي ادخلي في جلتهم واثبت اسمي مع اسمهم
 واحشني في زميرهم قال ابن عباس يريد مع ابراهيم واسماعيل واسحق ويعقوب ومن بعدهم
 من النبيين وقيل ادخلي الجنة مع عبادك الصالحين * قوله عز وجل (وتفقدا الطير) اي طلبها وبحث
 عنها والمعنى انه طلب ما فقد من الطير (فقال مالي لا ارى الهدد) وكان سبب تفقده الهدد
 وسؤاله عنه اخلاؤه بالنوبة وذلك ان سليمان كان اذا نزل منزلا تظله وجنده الطير من الشمس
 فأصابته الشمس من موضع الهدد فنظر فرآه خاليا وروى عن ابن عباس انه كان دليله على الماء
 وكان يعرف موضع الما ويرى الماء تحت الارض كما يرى في الزجاجه ويعرف قربه من بعده فينقر
 الارض قبض الشبطين فيصفرونه ويستخرجون الماء منه قال سعيد بن جبير لما ذكر ابن عباس
 هذا قال نافع بن الأزرق يا واصل انظر ما تقول ان الصبي منا يضع الفخ ويحشو عليه التراب فيجس
 الهدد وهو لا يبصر الفخ حتى يقع في عنقه فقال له ابن عباس ويحك اذا جاء القدر حال دون
 البصر وفي رواية اذا نزل القضاء والقدر ذهب البصير البصر فزل سليمان منزلا واحتاج
 الى الماء فطلبوه فلم يجدوه فتفقد الهدد ليدله على الماء فقال مالي لا ارى الهدد على تقدير انه مع
 جنوده وهو لا يراه ثم انه ادركه الشك فقال (ام كان من الثائنين) اي اكان وقيل بل كان من الثائنين
 ثم اوعده على فيثته فقال (لا عذبه هذا بشيدا) قيل هو ان ينتف ريشه وذنبه ويلقيه في الشمس
 محملا لا يمنع من الخل ولا من غيره وقيل لا ودهنه القفص ولا حبسه مع ضده وقيل لا فرق بينه
 وبين الله (اولاذبحنه اوليا تبنى سلطان مبين) اي بحجة بينة على غيبته وكان سبب غيبة الهدد
 على ما ذكره العلماء ان سليمان لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج الى ارض الحرم
 فجهز للسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فحملتهم الرمح فلما وافي الحرم
 اقام ماشاء الله ان يقيم وكان في كل يوم ينصر طول مقامه خمسة آلاف ناقة وبذبح خمسة آلاف ثور
 وعشرين الف شاة وقال لمن يحضر من اشراف قومه ان هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته
 كذا وكذا يعطى النصره على جبع من نلواه وتبلغ هيئته مسيرة شهر القرب والبعد عنده في الحق
 سواء لا تأخذه في الله لومة لائم قالوا فباي دين يتدين يا نبي الله قال بدين الحنيفية فطوبى لمن ادركه
 وآمن به قالوا كم يتناوبين خروجه يا نبي الله قال مقدار الف سنة فليبلغ الشاهد الغائب فانه سيد

شيأ) اي بوحدونني من
 غير الثمات الى غيرى واباته
 (ومن كفر بعد ذلك)
 بالطفان بظهور الانبياء
 والخروج عن الاسقامه
 والتمكين بالتلون (فاولئك
 هم القاسقون) الخارجون
 من دين التوحيد (واقبوا
 الصلوة وآتوا الزكوة
 وطيعوا الرسول لعلكم
 ترحون لانحسب الذين
 كفروا معجزين في الارض
 وأولاهم النار ولبس
 الصبر بأبها الذين آمنوا
 ليستأذنكم الذين ملكت
 ايمانكم والذين لم يلفوا
 الحلم منكم ثلاث مرات
 من قبل صلاة الفجر وحين
 تضعون ثيابكم من الظهيرة
 ومن بعد صلوة الغشاء
 ثلاث حورات لكم ليس
 عليكم ولا عليهم جناح
 بعدهن طوافون عليكم
 بعضكم على بعض كذلك
 يبين الله لكم الآيات والله عليم
 حكيم واذا بلغ الاطفال منكم
 الحلم فليستأذنوا كما استأذن
 الذين من قبلهم كذلك
 يبين الله لكم آياته والله عليم
 حكيم والقواعد من النساء
 الا اني لارجون نكاحا
 فليس عليهن جناح ان
 يضعن ثيابهن غير متبرجات
 بزينة وان يستعفن خير

الانبياء وخاتم الرسل قال فاقام بمكة حتى قضى نسكه ثم خرج من مكة صباحا وسار نحو اليمن فوافى
صنعا زوالاى وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى ارضا حسناء ترهو خضرتها فاحب التزول
بها ليصلى ويتغدى فلما نزل قال الهدد اشتغل سليمان بالتزول فارفع نحو السماء لينظر الى الدنيا
وعرضها فينما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل اليه فاداهو بهدده آخر وكان اسم هدهد
سليمان يهفور واسم هدهد اليمن يهفير يهفور قال يهفير يهفور من اين اقبلت واين تريد قال اقبلت من الشام
مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان بن داود قال ملك الانس والجن والشياطين والطير
والرحش والرياح فمن اين انت يا يهفير قال انا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها
بلقيس وان لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانما تلك اليمن ونحت يدها اربعمائة
ملك كل ملك على كوره مع كل ملك اربعة آلاف مقاتل ولها ثلثائة وزير يدبرون ملكها ولها
اثناعشر الف قائد مع كل قائد اثناعشر الف مقاتل فهل انت منطلق معي حتى تنظر الى ملكها
قال اخاف ان يفقدني سليمان في وقت الصلاة اذا احتاج الى الماء قال الهدد اليانى ان صاحبك
يسره ان تاتي به فخر هذه الملكة قال فانطلق معه ونظر الى بلقيس وملكها واماسليمان فانه نزل على
غير ماء فسأل من الماء الانس والجن فلم يعلموا فنقد الهدد فليره فدعا برفيف الطير وهو النسر
فساله عن الهدد اصلح الله الملك ما درى اين هو وما رسلته الى مكان فغضب سليمان وقال لا عذبه
الاية ثم دعا العقاب وهو اشد الطير فقال له على بالهدد هذه الساعة فرفع العقاب في الهواء حتى
رأى الدنيا كالقصعة بين يدي احدكم ثم الفت يمينا وشمالا فرأى الهدد مقبلا من نحو اليمن فانقض
العقاب يريده فاعلم الهدد ان العقاب يقصده بسوء فقال له بحق الله الذى قواك واقدرك على
الاما رحمتي ولم تعرض لى بسوء فتركه العقاب وقال ويحك ثكلتك امك ان نبي الله قد حلف ان
يعذبك او ان يذبحك ثم طارا متوجهين نحو سليمان فلما انتهيا الى العسكر تلقاه الذسر والطير فقالوا
ويلك اين فبت في يومك هذا فلقد توعدك نبي الله واخبروه بما قال سليمان الهدد او ما استثنى نبي الله
قالوا بلى ولكنة قال اولياتي بسلطان مبين قال نجوت اذا فاطلق به العقاب حتى اتى سليمان وكان
قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد اتيتك به يانبي الله فاقرب منه الهدد ورفع رأسه وارخى وجناحيه
يجرهما على الارض تواضعا لسليمان فلما دنا منه اخذ برأسه فده اليه وقال له اين كنت لا عذبتك
عذابا شديدا فقال يانبي الله اذ كرو قوفك بين يدي الله فلا سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاه عنه ثم قال
ما الذى ابطاك عني فقال الهدد ما اخبر الله عنه بقوله تعالى (فمكت غير بعيد) معناه لم يغير طويل
(فقال احطت بالمخطبه) اى علمت مالم تعلم وبلغت مالم تبلغ انت ولا جنودك اللهم الله الهدد
هذا الكلام فكافح سليمان تذبها على ان ادنى خلق الله قد احاط علما بالمخطبه ليكون لطفه في ترك
الاجاب والاحاطة بالشيء علان يعلمه من جميع جهاته حتى لا يخفى عليه منه معلوم (وجئت من
سبا) قيل هو اسم للبلد وهى مارب والاصح انه اسم رجل وهو سبان يشجب بن يعرب بن قحطان
وقد جاء في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن سبا فقال رجل له عشرة من الينين يامن
منهم ستة وثشام اربعة (بنبا) اى بنجر (يقين) فقال سليمان وما ذاك فقال (اى) اى الهدد
(وجدت امرأة تملكهم) هى بلقيس بنت شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان ابوهم ملكا
عظيم الشأن قد ولده اربعون ملكا هو آخرهم وكان يملك ارض اليمن كلها وكان يقول في الملوكة

لهن والله سميع علم ليس
على الاعلى حرج ولا على
الارض حرج ولا على انفسكم
ان تأكلوا من بيوتكم
اوبوت اباؤكم اوبوت
امهاتكم اوبوت اخوانكم
اوبوت اخواتكم اوبوت
اعمامكم اوبوت عماتكم
اوبوت اخوالكم اوبوت
خالاتكم او ممالككم ففاته
او صديقكم ليس عليكم
جناح ان تأكلوا جميعا
او اشتاتا فاذا خاتم بيوتا
فسلوا على انفسكم نحية
من عند الله مباركة طيبة
كذلك بين الله لكم الآيات
لكم تعلمون انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله
واذا كانوا معه على امر جامع
لم يذهبوا حتى يستأذنوه
ان الذين يستأذنونك
اولئك الذين يؤمنون بالله
ورسوله فاذا استأذنوك
لبعض شأنهم فاذن لمن شئت
منهم واستغفر لهم الله ان الله
غفور رحيم لا يحملوا دعا
الرسول بينكم كما جاء
بعضكم بعضا فديع الله الذين
يتسلون منكم لو اذفلهم
الذين يخالفون عن امره
ان تصيبهم فتنة او يصيبهم
عذاب اليم الا ان الله ماقى
السموات والارض قديم

الاطراف ليس احد منهم كفوا لي وابي ان يتزوج منهم فخطب الى الجن فزوجوه منهم امرأة
يقال لهاريجانة بنت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن حتى خطب منهم انه كان كثير الصيد
فربما اصطاد الجن وهم على صورة الطباء فيحلى عنهم فظهر له ملاك الجن وشكره على ذلك واتخذ
صديقا فخطب ابنته فزوجها اياها وقيل انه خرج متصيذا فرأى حيتين يقتتلان بضاء وسوداء
وقد ظهرت السوداء على البيضاء فقتل السوداء وحل البيضاء وصب عليها الماء فاذاقت واطلقها فلما رجع
الى داره وجلس وحده منفردا فاذامه شاب جيل فخاف منه قال لا تخف انا الحية البيضاء التي احببتني
والاسود الذي قتلته هو عبدنا ترمد علينا وقتل عدة منا وعرض عليه المال فقال المال لا حاجة لي
به ولكن ان كان لك بنت فزوجنيها فزوجها ابنته فولدت له بليقيس وجاء في الحديث ان احد ابوي
بليقيس كان جنيا فلامات ابو بليقيس طمعت في الملك وطلبت قومها ان يبيعوها فاطاعها قوم وابي
آخرون وملكوا عليهم رجلا آخر يقال له ابن اخي الملك وكان خيتاسي السيرة في اهل مملكته
حتى كان يمد يده الى حريم رعيته ويفجر بهن فأراد قومه خلعه فلم يقدروا عليه فلما رأت بليقيس
ذلك ادركتها القيرة فأرسلت اليه فعرضت نفسها عليه فأجابها الملك وقال ما معنى ان ابتدئك
بالخطبة الا اليأس منك فقالت لا ارجب عنك لاني كفو كريم فاجع رجال اهلي واخطبني منهم
فجمعهم وخطبها فقالوا لانراها تفعل فقال بلي انها قد رغبت في فذكروا ذلك لها فقالت نعم
فزوجوها منه فلما زفت اليه خرجت في ملاك كثير من خدمها وحشمها فلما دخلت به سقته المجر حتى
سكر ثم قتلته وحزت رأسه وانصرفت الى منزلها من الليل فلما أصبحت ارسلت الى وزرائه
واحضرتهم وقرعتهم وقالت اما كان فيكم من يأنف الكريمة او كرائم عشيرته ثم ارتهم اياه قتيلا
وقالت اختاروا رجلا تملكونه عليكم فقالوا لا نرضى غيرك فملكوها وعلموا ان ذلك الكاح
مكرا وخديعة منها (خ) من ابى بكرة قال لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اهل فارس قد ملكوا
عليهم بنت كسرى قال ان يفلح قوم ملكوا عليهم امرأة * قوله تعالى (واوتيت من كل شيء)
يعني ما يحتاج اليه الملوك من المال والعدة (ولها عرش عظيم) اي سرير ضخم جال فان قلت كيف
استعظم الهدد عرشها على ما رأى من عظمة ملك سليمان قلت يحتمل انه استعظم ذلك بالنسبة اليها
ويحتمل انه لم يكن لسليمان مع عظم ملكه مثله وكان عرش بليقيس من الذهب مكلا بالدر
والياقوت الاحمر والزبرجد الاخضر وقوائمه من الياقوت والزمرد وعليه سبعه ايات على كل
بيت باب مغلق قال ابن عباس كان عرش بليقيس ثلاثين ذراعا في ثلاثين ذراعا وطوله في السماء
ثلاثون ذراعا وقيل كان طوله ثمانين في ثمانين وعرضه ثمانين وقيل كان طوله ثمانين وعرضه
اربعين وارتفاعه ثلاثون ذراعا * قوله عز وجل اخبارا عن الهدد (وجدتها وقومها
يسجدون للشمس من دون الله) وذلك انهم كانوا يبدون الشمس وهم يحوس (وزين لهم
الشيطان اعمالهم) الزين هو الله لانه الفاعل لما يريد وانما ذكر الشيطان لانه سبب الاغواء
(فصدهم عن السبيل) اي عن طريق الحق الذي هو دين الاسلام (فهم لا يهتدون) اي
الى الصواب (الا يسجدوا) قرئ بالتخفيف ومعناه الا يأتوا الداس اسجدوا وهو امر
من الله مستأنف وقرئ بالتشديد ومعناه وزين لهم الشيطان اعمالهم اثلا يسجدوا
(فقال الذي يخرج الخبء) يعني الخفي المحبأ (في السموات والارض) قيل خبء السموات
المطر وخبء الارض النبات (ويعلم ما يخفون وما يعلنون) والقصود من هذا الكلام الرد على

ما انتم عليه ويوم يرجعون
اليه فيذبهم بما عملوا
والله بكل شيء عليم

* (سورة الفرقان) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(تبارك الذي) اي تكاثر خير

الذي (نزل الفرقان على

عبده) وتزايد لان ازال

الفرقان هو اظهار العقل

الفرقاني المخصوص بعبده

المخصوص به بانفراده من

جلاة العالمين بالاستعداد

الكامل الذي لم يكن لاحد

مثله فيكون عقله الفرقاني

هو العقل المحيط المسمى عقل

الكل الجامع لكمالات

جميع العقول وذلك انما

يكون بظهوره تعالى في

مظهره الحمدي بجميع

صفاته المفيض بها على جميع

الخلائق على اختلاف

استعداداتهم وذلك الظهور

هو تكاثر الخير وتزايد

الذي لم يمكن ازيد ولا كثر

منه ولذلك قال (ليكون

لله المنين ذرا) اي على العموم

فان كل شيء غيره كانت

رسائله مخصوصة بمن

ناسب استعدادهم من الخلائق

ورسائله عليه السلام عامة

لاكل وهو بعينه معنى ختم

السوة ومن هذا تبين كون

امته خيرا لا امة (الذي

له ملك السموات والارض

من بعد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة الا من هو قادر على من في السموات والارض عالم بجميع المعلومات (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) اى هو العرش المستحق للعبادة والسجود لغيره

(فصل) وهذه المجدة من عزائم السجود يستحب للقارئ والمستمع ان يسجد عند قراءتها فان قلت قد وصف عرش بلقيس بالعظم وعرش الله بالعظم فا الفرق بينهما قلت وصف عرش بلقيس بالعظم بالنسبة اليها والى امثالها من ملوك الدنيا واما عرش الله تعالى فهو بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والارض فحصل الفرق بينهما فلما فرغ الهدد من كلامه (قال) سليمان (سننظر اصدقت) اى فيما اخبرت (ام كنت من الكاذبين) ثم ان الهدد هددهم على الماء فاحتفروا الركبا وروى اللبس والدواب ثم ان سليمان كتب كتابا من عبد الله سليمان بن داود الى بلقيس ملكة سبا بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى اما بعد ان لا تعلموا على واتوني مسلمين قبل لم يزد على مانص الله في كتابه وكذلك الانبياء كانوا يكتبون جلا لا يطلون ولا يكثرون فلما كتب سليمان الكتاب طبعه بالمشك وختمه بخاتمه وقال للهدد (اذهب بكتابتى هذا فاقه اليهم) انما قال اليهم بلفظ الجمع لانه جعله جوابا لقول الهدد وجدتها وقومها يسجدون للشمس فقال فاقه الى الذين هذا دينهم (ثم تول عنهم) اى تخ عنهم فقف قريبا (فانظر ماذا يرجعون) اى ردون من الجواب وقيل تقدير الآية فاقه اليهم فانظر ماذا يرجعون ثم تول عنهم اى انصرف الى فاخذ الهدد الكتاب واتى به الى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدتها نائمة مستلقية على قفاها وقد غلقت الابواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل اذا رقدت فأتى الهدد واتى الكتاب على نحرها وقيل حل الهدد الكتاب بمنقاره حتى وقف على المرأة وحولها القادة والوزراء والجنود فرفرف ساعة والناس ينظرون فرفضت بلقيس رأسها فألقى الكتاب في جحرها وقال وهب ابن منبه كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطلع فاذا نظرت اليها هددت لها فجاء الهدد وسد الكوة بمحاجيه فارفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطأت الشمس قامت تنظر فرمى بالصيغة اليها فاخذت بلقيس الكتاب وكانت قارئة فلارات الخاتم تعدت وخضعت لان ملك سليمان كان في خاتمه وعرفت ان الذى ارسل الكتاب اعظم ملكا منها فقررت الكتاب وتاخر الهدد غير بعيد وجاءت هى حتى قدمت على سرير ملكها وجعت الملاء من قومها وهم الاشراف وقال ابن عباس كان مع بلقيس مائة قبل مع كل قبل مائة الف والقبل ملك دون الملك الاعظم وقيل كان اهل مشورتها ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا كل رجل منهم على عشرة آلاف فلا جاؤا وانخطوا مجالسهم (قالت) لهم بلقيس (يا ايها الملاء ائنى الى كتاب كريم) قبل سمعته كريما لانه كان مخنوما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كرامة الكتاب ختمه وقال ابن عباس كريم اى شريف لشرف صاحبه ثم بينت عن الكتاب فقالت (انه من سليمان) قرأت المكتوب فيه فقالت (وانه بسم الله الرحمن الرحيم) فان قلت لم قدم انه من سليمان على بسم الله قلت ليس هو كذلك بل ابتدا سليمان ببسم الله الرحمن الرحيم وانما ذكرت بلقيس ان هذا الكتاب من سليمان ثم ذكرت ما فى الكتاب فقالت وانه بسم الله الرحمن الرحيم (الاصل على) قال ابن عباس

ولم يفتخروا (يفتخروا) يفتخروا تحت ملكوته اوجد كل شئ موسوما يعين بسمه الامكان ويشهد عليه بالعدم (ولم يكن له شريك في الملك وخلق كل شئ فقدره) تقديره (على قدر قبول بعض صفاته ومظهرية بعض كلالته دون بعض اى هيا استمداداتهم لاراء من كالاتهم التى هى صفاته) واتخذوا من دونه آلهة لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا وقال الذين كفروا ان هذا الا فك افتراء وما كان عليه قوم آخرون فقد جاؤا ظلما وزرا وقالوا لاساطير الاولين اكتبها قوى على عليه بكرة واصيلا قل انزلها الذى يعلم السر فى السموات (والارض) القريب الخفى من المصوبين فى الصالحين (انه كان صفورا) يستر صفات النفوس الحساسة للقبوب بانوار صفاته (رحيا) يفيض الكمالات على القلوب هند صفاتها بحسب الاستعدادات ومن غفرانه ورحمته هذا الازال الذى تشكون فيه ايها

المحبوبون (وقالوا مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق لولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا أو يلقى إليه كنز أو تكون له جنة يأكل منها وقال الظالمون ان تتبعون إلا رجلا مسحورا انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا تبارك الذي ان شاء جعل لك خيرا من ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا بل كذبوا بالساعة واعتدنا لمن كذب بالساعة سعيرا) بالقيامة الكبرى وذلك التكذيب انما يكون لفرط الاحتجاب وانقصان الاستعداد وكلاهما يوجب التعذيب بالعذاب لاستيلاء نيران الطبيعة الجسمانية والهيئات الهيولانية على النفوس الظلمانية بالضرورة وتأثير زبانية النفوس السماوية والارضية فيها التي اذا قابلتهم باستعداد قبول تأثيرها وقهرها من بعيد لكونها تكون في الجهة السفلية ظهر لهم آثار قهرها وتسلط غضب تأثيرها (اذ انهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظا وزفيرا واذا القوا منها) من جلة اما كن نار الطبيعة الحرمانية

لا تكبروا على والمعنى لا تمتنعوا من الاجابة فان ترك الاجابة من العلو والتكبر (واشتوى مسلين) اي طامعين مؤمنين وقيل من الاستسلام وهو الانقياد (قالت يا ايها الملاء افتوني في امرى) اي اشيروا على فيما عرض لي (ما كنت قاطعة امرا) اي قاضية وفاصلة (حتى تشهدون) اي تحضرون (قالوا) يعني الملاء مجيبين لها (نحن اولو قوة) اي في الجسم على القتال (واولوا بأس شديد) اي عند الحرب وقيل اراد بالقوة كثرة العدد والباس والشجاعة وهذا تعريض منهم بالقتال اي ان امرتهم بذلك ثم قالوا (والامر اليك) ايها الملكة اي في القتال وتركه (فانظري ماذا امرين) اي تجدينا طبعين لامرك (قالت) بلقيس بحجة لهم عن التعريض للقتال وما يؤل اليه امره (ان الملوك اذا دخلوا قرية) اي عنوة (افسدوها) اي هاخر بوها (وجعلوا اعزة اهلها ذلة) اي اهانوا اشرافها وكبراءها كي يستقيم لهم الامر تحذرهم بذلك مسير سليمان اليهم ودخوله بلادهم ثم تنهى الخبر عنها وصدق الله قولها فقال له لي (وكذلك يضلون) اي كما قالت هي يضلون وقيل هو من قولها وهولنا كيدك لما قالت ثم قالت (واني مرسله اليهم بهدية) اي الى سليمان وقومه اصانته بها على ملكي واختبره بها املك هوام نبي فان كان ملكا قبل الهدية ورجع وان كان نبي لم يقبل الهدية ولم ير ضه منا الا ان تتبعه في دينه وهو قولها (فساظرة يم رجوع المرسلون) وذلك ان بلقيس كانت امرأة لبيبة حافظة قد ساست الامور وجربتها فاهدت ووصفاء ووصائف قال ابن عباس مائة وصيف ومائة وصيفة قال وهب وغيره عدت بلقيس الى خمسمائة غلام وخمسمائة جارية فابست الجوارى ليس الثلمان الاقية والمناسقي والبست الثلمان لبس الجوارى وجعلت في ايديهم اساور الذهب وفي اعناقهم اطواق الذهب وفي آذانهم اقرطة وشنو فامر صعات بانواع الجواهر وحملت الجوارى على خمسمائة رمكة والثلمان على خمسمائة برذون على كل فرس سرج من الذهب مرصع بالجواهر واغشية الدياج وبشت اليه لبنات من الذهب والبنات من الفضة وتاجا مكللا بالدر والياقوت وارسلت بالمسك والعنبر والعود اللينجوج وعدت الى حق جعلت فيه درة بقيمة ثمانية غير مثقوبة وخرزة جزع معوجة الثقب ودعت رجلا من اشراف قومها يقال له المنذر بن عمرو وضمت اليه رجلا من قومها اصحاب عقل وراى وكتبت مع المنذر كتابا نذكر فيه الهدية وقالت ان كنت نبيا مزيين الوصفاء والوصائف واخبرنا بما في الحلق قبل ان تفحصه واتقب الدرة بقبامستويا وادخل في الخثرة خيطا من غير علاج انس ولا جن وامرت بلقيس الثمان فقالت اذا كلمكم سليمان فكلموه بكلام تأنيث وتخثيش يشبه كلام النساء وامرت الجوارى ان يكامنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ثم قالت للرسول انظري الى الرجل اذا دخلت فان نظرت اليك نظرا فيه غضب فاعلم انه ملك فلا يهولك امره ومنظره فانا اعز منه وان رايت الرجل بشاشا لطيفا فافهم انه نبي فتفهم قوله ورد الجواب فانطلق الرسول بالهدايا واقبل الهدى مسرعا الى سليمان فاخبره الخبر فامر سليمان الجن ان يضربوا لبنا من الذهب والفضة ففعلوا وامرهم بحمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وان يفرشوا البن الذهب والفضة وان يخلوا مقدار تلك البنات التي معهم وان يعملوا حاشا شرفه من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال اي دواب البر والصفا احسن فقالوا اي الله ما راينا احسن من دواب البحر يقال لها كذا وكذا مختلفة الوانها

(مكانا ضيقا) يحبسها
في برزخ يناسب هياتها
مقدر بقدر استعدادها
(مقرنين) بسلاسل محبة
الصفلايات وهوى الشهوات
تمنعها عن الحركة في تحصيل
المراتب واغلال صور
هولانية مانعة لاطرافها
وآلاتها عن مباشرة
الحركات في طلب الشهوات
ومقرنين بما يحجبهم من
الشياطين المغوية اياهم عن
سبيل الرشاد والداعية لهم
الى الضلال (دعواها لك
ثبورا) يتنى الموت والتحصن
على القوت لكونهم من الشدة
فيما يتنى فيه الموت لا تدعوا
اليوم ثبورا واعدوا دعوها
ثبورا كثيرا قل اذلك خير
ام جنسة الخلد التي وعد
المتقون كانت لهم جزاء
ومصيرا) عالم القدس
الموعودة للعبدين عن
ملابس الابدان وصفات
الفوس (لهم فيها ما يشاؤون
خالدين) من الازدات
الروحانية ابداس مداما كان
على ربك وعد امسؤلا
ويوم يحشرهم وما يعبدون
من دون الله فيقول اأنتم
اضلتم عبادى هؤلاء ام هم
ضلوا السبيل) عام لكل
معبود سوى الله واقول
انما يكون بلسان الحال

لها اجنحة واعراف ونواص قال على بها الساعة فأتواها قال شدوها بين يمين الميدان وشماله
ثم قال للجن على باولادكم فاجتمع منهم خاق كثير فاقامهم من يمين الميدان وشماله ثم قعد سليمان
في مجلسه على سريره ووضع له اربعة آلاف كرسى على يمين الميدان وعلى شماله وامر الانس
والجن والشياطين والوحوش والطير والسباع فاصطفوا فراحض من عينه وشماله فلادنا القوم
الى الميدان ونظروا الى ملك سليمان راوا اول الامر الدواب التي لا يرى مثلها تروث في لبنات
الذهب والفضة فلما راوا ذلك تقاصرت انفسهم وخبث امارهم من الهدا يا قويل ان سليمان فرش
الميدان بلبنات الذهب والفضة وترك على طريقهم موصلا على قدر ما معهم من اللبن في ذلك
الموضع فلما راى الرسل موضع البنات خاليا خافوا ان يتهموا بذلك فوضعوا ما معهم من اللبن
في ذلك الموضع ولما راوا الشياطين هالهم ماراوا وفزعوا فقالت لهم الشياطين جوز والاباس
عليكم فكانوا يبرون على كراديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي
سليمان فاقل عليهم بوجه طاق وتلقاهم تلقيا حسنا وسألهم عن حالهم فاخبره رئيس القوم بما
جؤافيه واعطوه كتاب الملكة فظرفيه وقال ابن الحق فأتى به فخره فجاى جبريل فاخبره بما فيه
فقال لهم ان فيه درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة معوجة الثقب قال الرسول صدقت فانقب الدرة
وادخل الخيط في الخرزة فقال سليمان من لى ثقبها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ثم سأل
الشياطين فقالوا ترسل الى الارضة فلما جاء الارضة اخذت شعرة في فيها ودخلت فيها حتى
خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك قالت تصير رزق الشجر فقال لك ثم قال
من لى بهذه الخرزة فقالت دودة يضاء انالها يانبي الله فاخذت الدودة الخيط في فيها
ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان ما حاجتك فقالت يكون
رزق في الفواكه قال لك ذلك ثم ميز بين التان والجوارى بأن امرهم ان يفسلوا وجوههم
وايديهم فجعلت الجارية تأخذ الماء يدها وتضرب به الاخرى وتفسل وجهها والفلان
ياخذ الماء بيده ويفسل به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والفلان على ظاهره
فميز بين التان والجوارى ثم رد سليمان الهدية كما اخبر الله تعالى فقال تعالى (فلما جاء سليمان قال
اعمدوننى بما لى آتائى الله) اى ما اعطانى من الدين والنبوة والحكمة والملك (خير) اى افضل
(بما آتاكم بل انتم بهدينكم تفرحون) معناه انتم اهل مفاخرة ومكافرة بالدينا تفرحون باهداء
بعضكم الى بعض وامانا ما لافرح بالدنيا وليست الدنيا من حاجتى لان الله قد اعطانى منها ما لم يسط
احد اومع ذلك اكرهنى بالدين والنبوة ثم قال للمنذرين عمرو امير الوفاء (ارجع اليهم) اى
بالهدية (فلنأتينهم بجنود لا قبل لى لا طاقه) لهم بها ولنخرجهم منها (اى من ارض سبا) اذلقوهم
صاغرون) اى انما يأتونى مسلمين قال وهب وغيره من اهل الكتاب اسار جئت رسل بلقيس
اليهاى من عند سليمان وبلغوها ما قال سليمان قالت والله لقد عرفت ما هذا ملك وما لنا به من طاقه
فجئت الى سليمان انى قادمة عليك بملوك قومي حتى انظر ما امرك وما الذى تدعوا اليه من دينك
ثم امرت بعرشها فجعلته في آخر سبعة ايات بعضها داخل بعض ثم اغتقت عليه سبعة ابواب
ووكلت به حراسا يحفظونه ثم قالت لمن خلفت على ملكها احتفظ بما قبلك وسرير ملكي لا يخلص
اليه احد ثم امرت مناديا ينادى في اهل مملكته ان يؤذنهم بالرحيل وشخصت الى سليمان في اثنى

لأن كل شيء سوى الإنسان
المحسوب شاهد بوجوده
وجوده بالله تعالى ووحدانيته
مصحح له بأظهار خاصيته
وكله مطيع له فيما اراد الله
من أفعاله وذلك معنى قوله
(قالوا سبحانك ما كان ينبغي
لنا أن نخذ من دونك من
أولياء) فحالهم ناطقة بغير
الضلال عن أنفسهم في أثبت
الضلال للواقفين منهم
المحسوبين بهم بسبب الاتهام
في الذات الحسية والاشتيان
بالطيات الدنيوية الموجبة
للغفلة ونسيان الذكروالوجود
الهلكي (ولكن متعتهم
وأباهم حتى نسوا للذكر
وكانوا قومًا بورًا فقد كذبوكم
بما تقولون فما تستطيعون
صرفًا ولا نصرا ومن ينظر
منكم نذقه عذابا كبيرا
وما أرسلنا قبلك من المرسلين
إلا أنهم ليأكلون الطعام
ويعشون في الأسواق
وجعلنا بعضكم لبعض فتنة
تصبرون وكان ربك بصيرا
وقال الذين لا يرجون لقاءنا
لولا أنزل علينا الملائكة
أو نرى ربنا لقد استكبروا
في أنفسهم وعتوا عتوا كبيرا
يوم يرون الملائكة لا بشرى
يومئذ للمجرمين) لأن
ذلك اليوم هو وقت وقوع
القيامة الصغرى وخراب
البدن الذي به تؤثر قهيم

عشر ألف قبل من ملوك الجن كل قبل تحت يده الوف كثيرة قال ابن عباس وكان سليمان رجلا
مهيأ لا يتدأ بشيء حتى يكون هو الذي يسأل عنه فخرج يوما فجلس على سريريه فسمع رجلا قريبا منه
قال ما هذا قالوا بأقبس قد تزات مناهذا المكان وكان على مسيرة فرسخ من سليمان فاقبل سليمان
على جنوده (قال يا أيها الملاء ايبكم يأتيني بعرشها قبل ان يأتيوني مسلمين) قال ابن عباس يعني طائعين
وقيل مؤمنين قيل فرض سليمان في احضار عرشها ليربها قدرة الله تعالى واظهار معجزة دالة
على نبوته وقيل اراد ان ينكره ويغيره قبل مجيئها ليضرب بذلك عقلها وقيل ان سليمان علم انها ان اسلمت
يحرم عليه مالها فأراد ان يأخذ سريرها قبل ان يحرم عليه اخذه لانه اعجبه وصفه لما وصفه له
الهدهد وقيل اراد ان يعرف قدر ملكها لان السرير دلي قدر المملكة (قال عفریت من الجن)
وهو المارد القوي وقال ابن عباس العفریت الداهية قال وهب اسمه كوذى وقيل دكون وقيل
هو صخر المارد وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه (انا آتيك به قبل ان تقوم من مقامك)
اي مجلس قضائك قال ابن عباس وكان له في القدادة مجلس يقضى فيه الى تسع الساعات وقيل نصفه
(واتي عليه) اي على جلته (تقوى امين) اي على ما فيه من الجواهر وغيرها قال سليمان اريد اسرع
من ذلك (قال الذي عنده علم من الكتاب) قيل هو جبريل وقيل هو ملك ايد الله به سليمان وقيل
هو آصف ابن برخيا وكان صديقا بعلم اسم الله الاعظم الذي اذا دعي به اجاب واذا سئل به اعطى
وقيل هو سليمان نفسه لانه اعلم بنى اسرائيل بالكتاب وكان الله قد اتاه علما وفهما فعلى هذا يكون
المخاطب العفریت الذي كلمه فاراد سليمان اظهار معجزة فهداهم اولائهم بين للعفریت انه يتأتى
له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتأتى للعفریت قيل كان الدعاء الذي دعا به اذا الجلال والاکرام
وقيل يا حي يا قيوم وروى ذلك من عائشة وروى عن الزهري قال دعاء الذي عنده علم من الكتاب
يا الهنا والله كل شيء اله واحد لا اله الا انت انتى بعرشها وقال ابن عباس ان آصف قال لسليمان
حين صلي مديريك حتى ينتهي طرفك قد سليمان هيبه ونظر نحو الجن ودعا آصف فبعث الله
الملائكة فحملوا السرير يحرون به تحت الارض حتى نبع من بين يدي سليمان وقيل سليمان
ساجدا ودعا باسم الله الاعظم فباب العرش تحت الارض حتى ظهر عند كرسي سليمان فقال ما قال
(انا آتيك به قبل ان يرتد اليك طرفك) قال سليمان هات قال انت النبي ابن النبي وليس احد
عند الله اوجه منك فان دعوت الله كان عندك قال صدقت ففعل ذلك فجئ بالعرش في الوقت
(الملائكة) يعني راي سليمان العرش (مستقرا عنده) اي محولا اليه من مأرب الى الشام في قدر
البريد اد الطرف (قال هذا من فضل ربي ليبلوني) يعني التمكن من حصول المراد (الشكر) اي
ثمنه على (ام اكفر) فلا اشكرها (ومن شكر فانما يشكر لنفسه) اي يعود نفع شكره اليه وهو
الذي يستوجب به تمام النعمة ودوامها لان الشكر قيد النعمة الموجودة وصيد النعمة المفقودة
(ومن كفر فان ربي غني) اي عن شكره لا يضرك ذلك الكفران (كريم) اي بالافضال
عليه لا يقطع نعمته منه بسبب اعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قال نكروا لعرشها) يعني
شكروا سريرها الى حال شكره اذا رآه قيل هو ان يزاد فيه او ينقص منه وقيل انما يجعل اسفله
اصلا ويجعل مكان ظهوره الاخر اخضره وكان الاخضر اسحر (نظروا ثم تروا) الى معرفة
شيء (ان يكون من الذين لا يتدبون) الى معرفته وانما حل سليمان على ذلك ما قال وهب

الروحانيات السماوية
والارضية بالهرو والتعذيب
والزمام الهيات البرزخية
السافة لطباع ارواحهم
في الاصل وان كانت مناسبة
في الحال (ويقولون
جزا محجورا) يتنون ان
يدفع الله عنهم ذلك ويمنع
(وهدمنا الى ما علموا من عل
قسطنا هباء منثورا) وانما
جملت اعمالهم هباء لكونها
غير مبنية على عقائد صحيحة
والاصل في العمل الايمان
اللازم لسلامة الفطرة واذا
لم يكن كان كل حسنة سيئة
لنقارتها التية الفاسدة
والوجه بها لوجه الله
(اصحاب الجنة يومئذ خير
مستقرا واحسن مقيلا
وهم تشقى السماء بالتمام)
مهاد الروح الحيواني بتمام
الروح الانساني بافتتاحها
عنه ولهذا قيل في التفسير
الامام ايض دقيق وانما
شبهه بالتمام لا كتمسكه
الهيئة البدنية والصورة
الطيفة المتناينة من البدن
واختصاصه بها كونه منشأ
البر بالتمام لما وفي تلك
الصورة الكواب والطباب
قل البت الحسداني (وتزل
اللائكة ثوبا) بالاصالة
الطواب والاطياب لانها
امر مظاهر الطيب وانما

ومحمد بن كعب بن قيس
جنية واذا ولدت ولدا لا يفكر في من ينسب سليمان وذريته من بني اسرائيل
فيها وقالوا ان في طفلها شيئا وان رجلها ككافر اجار وانها شجرة الباقين فارد سليمان ان يخرج طفلها
بتكبير عرشها ونظر الى قديمها بان الصرح (فلما جاءت قيل) لها (امكذ امر شك قالت كانه هو)
قيل انها امر قته ولكن شبهت طهر كاشيو اعلمها وقيل انها كانت سكران فقل نعم خوفا من الكذب
ولا قالت لا خوفا من ايضا قالت كانه هو صرف سليمان كال عقابا بصحت لم تقرو لم تكرو وقيل اشتبه
عليها امر العرش لانها تركته في بيت عليه سبعة اجواب مظلمة والمفاتيح معها قبل ان يلقاه امر شك فلما
عك اخلاق الابواب ثم قالت (واوتينا العلم من قبلها) اي من قبل الالة في العرش (وكنا مسلمين)
اي منقادين منطاعين خاضعين لامر سليمان وقيل قوله تعالى واوتينا العلم اي بالله وحده نبوة
سليمان بالآيات المتقدمة من امر الهدى والرسول من قبلها اي من قبل الالة في العرش وكنا مسلمين
او معناه واوتينا العلم بالله وبقدرته على ما يشاء من قبل هذه المرأة وكنا مسلمين ويكون القرض من هذا
شكر نعمة الله عليه ان خصه بمن يد العلم والتقدم في الاسلام وقيل معناه واوتينا العلم بالسلامة لها من
من قبل بحيثها طامة وكنا مسلمين (وقوله تعالى) (وصدها ما كانت تصد من دون الله) اي اختارها صادة
الشمس عن التوحيد وعبادة الله وقيل معناه صدها سليمان عما كانت تصد من دون الله وحال
بينها وبينه (انها كانت من قوم كافرين) اخبر الله انها كانت من قوم يعبدون الشمس فشايت
بينهم ولم تعرف الا عبادة الشمس (قيل لها ادخلي الصرح) وذلك ان سليمان لما اخبر طفلها بتكبير
العرش واراد ان ينظر الى قديمها من غير ان يسألها كشفهما لما اخبر بها الجن ان رجلها ككافر
جار وهي شعراء السابقين فعملوا لها قصيرا من الزجاج الاسف كائنا وقيل الصرح
صحن الدار واجرى نعمة الله والتي فيه الحك والسفادع وهيها من دواب الجحيم ومع
سريره في صدر المجلس وجلس عليه وقيل انما عمل الصرح ليعبره عنها كما فعلت في الوصف
والوصائف فلما جلس على السرير دعا باقيس ولا جاءت قيل لها ادخلي الصرح (قيل لها
حسبه لجة) اي ماء عظميا (وكشفت من حلقها) لغرض الماء الى سليمان فاذا هي احسن
النساء ساقا وقدما الا انها كانت شعراء السابقين فلما نظر سليمان ذلك صرف بصره عنها (قيل
انه صرح محمد) اي عيسى (من قوارير) زجاج وليس له فيسند سرت حلقها وحيث
من ذلك وعلت ان ملك سليمان من الله تعالى واستولت ذلك على التوحيد والبر في ذلك
رب الى غلت قضي) عبادة غيره (واست مع سليمان من رب الطين) اي التوحيد
التوحيد والتبادة وقيل انها لما بلغت الصرح ولتت طم قالت في نفسها ان سليمان
يغريني وكان القتل اطون من هذا طم فحينها خلافت ذلك فالت رب الى الطين
الطن واختلفوا في امر باقيس بعد اسلامها قبل ان يهي امرها الى الطين فاستقر
ولا طر لا حـ وراء ذلك لا حـ في الكتاب ولا في خبر ولا في خبر ولا في خبر
وكرهه مولى من كثره شعر ساقها حال الا ان عذبت ذلك طم فحينها خلافت ذلك فالت رب الى الطين
لم عسى حلقه قط فكره سليمان الطين وقيل انها قبل ان يهي امرها الى الطين فاستقر
الشياطين طموا حلقه من كثره شعر ساقها حال الا ان عذبت ذلك طم فحينها خلافت ذلك فالت رب الى الطين

من يومئذ تزوجها سليمان أحبا حبا شديدا وأقرها على ملكها وأمر الجن فابتوا لها
 أرضين اثنتين ثلاثة حصون لم ير الناس مثلهما ارتفاعا وحسنا وهي سلمين وبسنون وغدان ثم
 كان سليمان يزورها في كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام يبكر من الشام إلى اليمن ومن اليمن
 إلى الشام وولدت له ولدا ذكرا وقال وهب زيجوا ابن بلقيس لما اسلمت قال لهما سليمان اختاري
 رجلا من قومك حتى أزوجهك إياه فقالت ومثلي يا بني الله ينكح الرجال وقد كان لي من قومي
 لذلك والسلطان قال ثم انه لا يكون في الاسلام الا ذلك ولا يخفى لك ان تحرمي ما احل الله
 فانت فان كان ولا بد فزوجني ذاتج ملك همدان فزوجها إياه وذهب بها إلى اليمن وملك
 زوجتها ذاتج على اليمن ودعا زوجة ملك الجن وقال له اعمل لذي تبع ما استعملك فيه فلم يزل
 يعمل له ما اراد إلى ان مات سليمان وحال الحول وعلم الجن موت سليمان فقبل رجل منهم حتى
 بلغ جوف اليمن وقال بأعلى صوته يا معشر الجن ان الملك سليمان قد مات فامضوا ايديكم فرفعوا
 ايديهم وتفرقوا واتقضى ملك سليمان وملك ذي تبع وملك بلقيس وبقي الملك لله الواحد القهار
 قبل ان سليمان ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخسين سنة * قوله
 عز وجل (ولقد ارسلنا إلى نوح اخاه صالحا ان اعبدا الله) اي وحدوه ولا تشركوا به شيئا
 (فاذا هم فريقان) اي مؤمن وكافر (يختصمون) اي في الدين كل فريق يقول الحق معنا (قال)
 يعني صالحا الفريق المكذب (يا قوم لم تستعملوني بالسيئة) اي بالبلاء والفتنة (قبل الحسنه) اي العافية
 والرحمة (لولا) اي هلا (تستغفرون الله) اي بالتوبة اليه من الكفر (لعلكم ترجون)
 اي لا تمذبون في الدنيا (قالوا اطيرنا) اي نشاء منا (بك وبمن معك) قيل انما قالوا ذلك لتفرق
 كلهم وقيل لامساك القطر عنهم قالوا انما اصابنا هذا الضر والشدة من شؤمك وشؤم اصحابك
 (قال طائرهم عند الله) اي ما يصيبكم من الخير والشر بامر الله مكتوب عليكم سمي طائرا لانه
 لا شيء اسرع من نزول القضاء المحتوم وقال ابن عباس الشؤم الذي اتاكم من عند الله بكفركم وقيل
 طائرهم اي علمكم عند الله سمي طائرا لمرعة صعوده إلى السماء (بل انتم قوم تقتنون) قال ابن
 عباس تقتنرون بالخير والشر وقيل معناه تمذبون * قوله تعالى (وكان في المدينة) يعني
 مدينة نوح وهي الجمر (نسمة رهط) يعني من ابناء اشرافهم (يفسدون في الارض) اي
 بالمعاصي (ولا يصلحون) اي لا يطيعون وهم فلاة قوم صالح الذين اتفقوا على قتل الناقة
 ورأسهم كذا ابن عباس (قالوا اتعاصموا بالله) يعني يقول بعضهم لبعض احلفوا بالله ايما
 اقوم (لئلا) اي لتتلقه بلاء (واحله) يعني قومه الذين آمنوا معه (ثم نقولن لوليه)
 اي لولي دمه (متهدنا) اي ما حضرنا (فهلك اهله) اي ما ندري من قتله ولا هلاك
 اهله (والصادقون) اي في قولنا ما شاهدنا ذلك (ومكروا مكرا) اي خدروا خدرا حين قصدوا
 قتل صالح واهله (ومكروا مكرا) اي جازيهم على مكبرهم بتجهيل العذاب (وهم لا يشعرون)
 يعني ان قاتلهم المكبرهم انهم لم يشعروا اي اهلكناهم اي النسمة قال ابن عباس ارسل الله
 النسمة إلى دار صالح فمروا بالنسمة دار صالح شاهدين سلاحهم وسيوفهم
 فمروا بالنسمة دارهم وروى النسمة ولا روى الا النسمة فاهلك الله جميع القوم
 فمروا بالنسمة دارهم وروى النسمة ولا روى الا النسمة فاهلك الله جميع القوم

مظاهر القهر (الملك يومئذ الحق) اي الثابت الذي لا يتغير (الرحمن) الموصوف بجميع صفات اللطيف والرحيم المفيض على كل ما يستحق لزوال كل ملك بطمان ولا قدرة حيث لا حيلة انحاء المعذنين منه ولا يمكنهم الاتجاء بغيره لبطان التملقات والاضغاث وظهور ملك الرحمن على الاطلاق او يوم تشقق السماء القلب بضمام نور السكينة وتنزل ملائكة القوى الروحانية بالامداد الالهية والانوار الصفاتية في القيامة الوسطى تكون تلك السلطة على القلب للرحمن المستوى على عرشه العظمى له بجميع صفاته (و) على طلال القديرين (كان يوما على الكافرين صيرا) اما على الاول طعنهم في خدعهم البدن بالهيات المظلمة وقهر القوى السماوية واما على الثاني فظهور تعسفهم في شهود صاحب هذه القيامة واطلاعه ولم يوجد موجودا مستغلا في التام فيناسبه ولم يكن قاهرهم فيشارك على حالهم اولياء على تأويلهم بالقوى النفسانية المفهورة هناك المعذبة بالرياضة والله اعلم (ويوم يفض

الطالم على يديه يقول
 يا ليتني اتخذت مع الرسول
 صيلا يوليوني ليتني لم اتخذ
 فلانا خليلا لقد اضلني من
 الذكر بعد اذ جاءني وكان
 الشيطان للانسان خذولا
 وقال الرسول يا رب ان
 قومي اتخذوا هذا القرآن
 مهجورا وكذلك جعلنا
 لكل نبي عدوا من الجرمين
 وقال الذين كفروا لولا
 نزل عليه القرآن جلة
 واحدة كذلك لثبت به
 قوادك تبيت فؤاده عليه
 السلام بالقرآن هوانه لما
 رد في مقام البقاء بعد الفناء
 الى جناب القلب لهداية
 الخلق كان قد يظهر نفسه
 وقناعه وقت على قلبه
 بصفاتها ويحدث له التلويح
 بسببها كاذكر في قوله وما
 ارسلنا من رسول ولا نبي
 الا اذا تمنى ان الشيطان
 في امينته وفي قوله عيس
 وتولى فكان يتداركه الله
 تعالى بازال الوحي والجلبة
 ويؤدبه ويعاتبه فيرجع
 اليه في كل حال ويتوب كما
 قال عليه السلام ادبني ربي
 فاحسن نادبي وقال
 انه يعان على قاي واني
 لا استغفر الله في اليوم سبعين
 مرة حتى يتمكن ويستقيم

اي لميرة (لقوم يعلمون) اي قدرتنا (وانجينا الذين آمنوا وكانوا يتقون) يقال ان التاجين كانوا
 اربعة آلاف * قوله تعالى (ولو طأ اذ قال لقومه اتأتون الفاحشة) اي القملة القبيحة (وانتم
 تبصرون) اي تعلمون انها فاحشة وهو من بصر القلب وقيل معناه يبصر بضمك بعضكم بعضا وكانوا
 لا يستترون عنوا منهم (انكم لتأتون الرجال شهوة من دون النساء بل انتم قوم تجهلون) فان
 قالت اذا فسر تبصرون بالعلم وقد قال بعده قوم تجهلون فيكون العلم جهلا قلت معناه تفعلون
 فعل الجاهلين وتعلمون انه فاحشة وقبل تجهلون العاقبة وقيل اراد بالجهل السفاهة التي كانوا عليها
 (فاكان جواب قومه الا ان قالوا اخرجوا آل لوط من قريتكم انهم اناس يطغرون) يعني
 من اديار الرجال (فانجيزه واهله الامر انه قدرناها من القارين) اي قضينا عليها بان جلسناها
 من الباقيين في العذاب (وامطرنا عليهم مطرا) اي الجحارة (فساء) اي فئس (مطر المندرين)
 * قوله عز وجل (قل الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى) هذا خطاب لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم امر ان يحمد الله على هلاك كفار الامم الخالية وقيل يحمد على جميع نعمه وسلام على
 عباده الذين اصطفى يعني الانبياء والمرسلين وقال ابن عباس هم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 هم كل المؤمنين من السابقين واللاحقين (الله خير اما يشركون) فيه تنكيته للشركين والزمام لجملة
 عليهم بعد هلاك الكفار والمعنى الله خير ان عبده ام الاصنام لمن عبدها فان الله خير لمن عبده
 وآمن به لا غناه عنه من الهلاك والاصنام لم تكن شيئا من يديها عند نزول العذاب ولهذا السبب
 ذكر انوما تدل على وحدانيته وكمال قدرته * فالنوع الاول قوله تعالى (امن خلق السموات
 والارض) ذكر اعظم الاشياء المشاهدة الدالة على عظيم قدرته والمعنى الاصنام خير ام الذي
 خلق السموات والارض * ثم ذكر نعمه فقال (وانزل لكم من السماء ماء) يعني المطر
 (فانبتاه حدائق) اي بساتين جمع حديقة وهو البستان المحيط عليه فان لم يكن عليه حائط
 فليس بحديقة (ذات بركة) اي ذات منظر حسن والبركة الحسن ينتج به من براه (ماكان
 لكم ان تنبتوا شجرها) يعني ما ينبغي لكم لانكم لا تقدر ان تنبتوا لان الانسان قد يقول انا
 المبت للشجرة بان اغرسها واسقيها الماء قال الله هذه الشجرة بقوله ماكان لكم ان تنبتوا شجرها
 لان انبات الحدائق المختلفة الاصناف والطعوم والروائح المختلفة والزرع تنقي ماء واحد لا يقدر
 عليه الا الله تعالى ولا يأتي لاحد وان تأتى ذلك تغيره محال (الله مع الله) يعني هل معه معبودا معه
 على صنعه (بل) يعني ليس معه الله ولا شريك (هم قوم) يعني كفار مكة (يبدلون) يشركون
 وقيل يبدلون من هذا الحق الظاهر الى الباطل * النوع الثاني قوله عز وجل (امن جعل الارض
 قرارا) اي دحاهها وسواها للاستقرار عليها وقيل لا تمجد باهلها (وجعل خلالها انهارا) اي
 وسطها بانهار تورد بالمياه (وجعل لها رواسي) اي جبالا ثوابت (وجعل بين البحرين) يعني
 العذاب والملح (حاجزا) اي مانعا لا يختلط احدهما بالآخر (الله مع الله بل اكثرهم لا يعلمون)
 اي توحيد ربهم وقدرته وسلطانه * النوع الثالث قوله تعالى (امن يحيب المضطر) اي المكروب
 المجهود وقيل المضطر بالحاجة الموحجة من مرض او نازلة من نوازل الدهر يعني اذا تزلت باحدا
 بادرا الى الاتقاء والتضرع الى الله تعالى وقيل هو المذنب اذا استغفر (اذا دام) يعني فيكشف
 ضربه (ويكشف السوء) اي الضرر لانه لا يقدر على تغيير حاله من فقر الى غنى ومن مرض الى

وكان سبب ظهور ابتلاء الله تعالى اياه بالدعوة لا يذاه الناس اياه وعداوتهم ومنا صبهتهم له والحكمة في الابتلاء امران احدهما راجع اليه وهو ان يظهر نفسه بجميع صفاتها في مقابلة استيلاء الاهداء المختلفين في النفوس وصفاتها واستعداداتها ومرآتها فيؤد به الله بحكمة وجود كل صفة وفضيلة كل قوة فيحصل له جميع مكارم الاخلاق وكمالات جميع الانبياء كما قال عليه السلام بشت لا تهم مكارم الاخلاق واوتيت جوامع الكلام فان ظهوره بكل صفة هو ظرف قبوله لتفضيلها وحكمتها اذ لولا الجهات المختلفة في القلب بواسطة صفات النفس لما استعد لقبول الحكم المتفينة والفضائل بتخصص توجهه اكل واحدة منها والثاني راجع الى الامة فانه رسول الى الكل واستعداداتهم مراية ونفوسهم في الصفات متفاوتة فيجب ان يكون في جوامع الحكم والكلم والفضائل والاخلاق ليمدى كلا منهم بما يناسبه من الحكمة وبزكياه بما يليق به

من ضيق الى تسعة الالاد الذي لا يجهز والقاهر الذي لا يقاب ولا ينازع (ويجعلكم خلفاء الارض) اي سكانها وذلك انه ورثهم سكانها وانصرف فيها قرنا بعد قرن وقيل يحمل اولادكم خلفاء لكم وقيل جعلكم خلفاء الجن في الارض (والله مع الله قليلا ما تذكرون) اي تعطلون * النوع الرابع قوله عز وجل (امن يهديكم في ظلمات البر والبحر) اي يهديكم بالبحر والعلامات اذ اجن عليكم القليل مسافرين في البر والبحر (ومن يرسل الرياح بشري بين يدي رحته) اي قدام المطر (والله مع الله تعالى عايشرون) * النوع الخامس قوله تعالى (امن يبدأ الخلق) اي نطقا في الارحام (ثم يهده) بعد الموت (ومن يرزقكم من السماء والارض) اي من السماء بالمطروءن الارض بالنبات (والله مع الله قل هاتوا برهانكم) اي جتكم على قولكم ان مع الله الها آخر (ان كنتم صادقين) * قوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) نزلت في المشركين حين سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الساعة والمعنى ان الله هو الذي يعلم الغيب وحده ويعلم متى تقوم الساعة (وما يشعرون ايان يبعثون) يعني ان من في السموات وهم الملائكة ومن في الارض وهم بنو آدم لا يعلمون متى يبعثون والله تعالى تفرد بعلم ذلك (بل ادارك علمهم) اي بلغ وحقق علمهم (في الآخرة) هو ما جهلوه في الدنيا وسقط عنهم علمه وقيل بل حلوا في الآخرة حين طابوها ماشكوا فيه وعوا عنه في الدنيا وهو قوله تعالى (بل هم في شك منها) اي هم اليوم في شك من الساعة (بل هم مناعون) جمع عم وهو اعمى القلب وقيل معنى الآية ان الله اخبر عنهم انهم اذا بعثوا يوم القيامة يستوى علمهم في الآخرة وما وعدوا فيها من الثواب والعقاب وان كانت علومهم مختلفة في الدنيا * قوله تعالى (وقال الذين كفروا) اي مشركوا مكة (انذا كنا ترابا واناؤنا انا نخرجون) اي من قبورنا احياء (لقد وعدنا هذا) اي هذا البعث (نحن واناؤنا من قبل) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وليس ذلك بشيء (ان هذا) اي ما هذا (الاساطير الاولين) اي احاديثهم واكاذيبهم التي كتبوها (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الجرمين ولا تحزن عليهم) اي بتكديهم اياك وامراضهم عليك (ولا تكن في ضيق مما يحكمون) نزلت في المستهزئين الذين اقتسموا عقاب مكة (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل عسى ان يكون ردف) اي دنا وقرب (لكم) وقيل معناه ردةكم (بعض الذي تستجلون) اي من العذاب فحل بهم ذلك يوم بدر * قوله عز وجل (ون ربك لذو فضل على الناس) يعني على اهل مكة حيث لم يجعل لهم بالعذاب (ولكن اكثرهم لا يشكرون) اي ذلك (وان ربك ليحيط ما تكن صدورهم) اي تخفي (وما يعلنون) اي من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما من فائبة) اي جملة فائبة من مكنوم سر وخفي امر وشئ فائب (في السماء والارض الا في كتاب مبين) يعني في الوحي المحفوظ (ان هذا القرآن يقص على بني اسرائيل) اي بين لهم (اكثر الذي هم فيه يختلفون) اي من امر الدين وذلك ان اهل الكتاب اختلفوا في الدين فصاروا احزابا يطمعن بعضهم على بعض فنزل القرآن ببيان ما اختلفوا فيه (وانه) يعني القرآن (لهدي ورحمة للذين امنوا ان ربك يقضي بينهم) اي يفصل بينهم ويحكم بين المختلفين في الدين يوم القيامة (بحكمه) اي الحق (وهو العزيز) المتع الذي لا يرد له امر (العليم) اي باحوالهم ولا يخفى عليه شيء منها (فبكل على الله) اي فبقية (انك على الحق المبين) اي البين (انك

من الخلق ويعلم ما ينفع به
من العلم على حسب
استعداداتهم وصفاتهم والآن
لم يمكنه دماء الكل فلي هذا
كون التنزيل مفرقا مبعثا
انما يكون بحسب اختلاف
صفات نفسه في الظهور
منها على اوقاته موجبا
لثبوت قلبه في الاستقامة
في السلوك الى الله وفي الله
عند الانصاف بصفاته
ومن الله في هداية الخلق
وتلك هي الاستقامة الثابتة
المطلقة فليقتد به السالكون
والواصلون والكاملون
المكملون في سلوكهم
وكونهم مع الحق وتكميلهم
(ورتلناه ترتيلا) والترتيل
هو ان يتخلل بين كل نوح
وأخر مددة يمكن فيها تزياله
في قلبه ويتزخخ ويصير
ملكته لاحالا ومن هذاتين
معنى قوله (ولا يأتونك
بمثل) اي صفة عجيبة
(الاجشاك بالحق) الذي
يجمع باطل تلك الصفة كما
قال بل نقذف بالحق على
الباطل فيدمضوه هو الفضيلة
المطلقة تلك الرذيلة (واحسن
تفسيرها) أي كشفا بالظهور
صفة الهبة تجلي بها تلك
تقوم مقامها فتكشفها
ويكشف تلك الصفة الالهية
الكاشفة اياها هي تفسير

لا تسمع المولى) يعني مولى القلوب هو الكفار (ولا تسمع الصم البصائر) يعني
معرضين فان قلت ما معنى مدبرين والاصم لا يسمع صوتا سواء اقبل او ادرى قلت هو
ومبالغة وقيل ان الاصم اذا كان حاضرا قد يسمع رجع الصوت او يسمع بالاشارة فاذن لا يسمع
ومعنى الآية انهم لفرط اعراضهم عما يدعون اليه كالميت الذي لا يسمع الى سماعه ولا يسمع
لا يسمع ولا يسمع (وما انت بهادي العمى من ضلالتهم) معناه ما انت بهادي من اعمى الله من الهدى
واعى قلبه من الايمان (ان تسمع الامن يؤمن يا ايها الامن يصدق بالقرآن انه من الله) يعني
مسلمون (اي مخلصون) قوله تعالى (واذا وقع القول عليهم) يعني اذا وجب عليهم العتاب
وقيل اذا غضب الله عليهم وقيل اذا وجبت الحجة عليهم وذلك انهم لم يأمروا بالمعروف ولم ينهوا
عن المنكر وقيل اذا لم يرج صلاحهم وذلك في آخر الزمان قيل قيام الساعة (لخرجناهم دابة
من الارض (م) من ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بادروا بالأعمال قبل ست
طلوع الشمس من مغربها والدخان والدجال والدابة وخويصة احدكم وام العاصرية (م) من
عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان اول الآيات خروج
طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس ضحى وايتهما كانت قبل صاحبتها فالأخرى
على أثرها قريبا عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدابة ومعه خاتم
سليمان وعصا موسى فقلوبهم المؤمن وتخطم انف الكافر بالخاتم حتى ان اهل الحق ليعصرون
فيقول هذا بامؤمن ويقول هذا ياكافر اخرجهم الزمذي وقال حديث حسن وروى البخاري
باسناده عن الثعلبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يكون للدابة ثلاث خرجات من الدهر فخرج
خروجها بقصى العين فيفشو ذكراها بالبادية لا يدخل ذكرها القرية يعني مكة ثم تمكث زمنا طويلا
ثم تخرج خرجة اخرى قريبا من مكة فيفشو ذكراها بالبادية ويدخل ذكرها القرية يعني مكة
ثم يبين الناس يوما في اعظم المساجد على الله حرمة واكرمها على الله يعني للمسجد الحرام لم يرحم
الاوهى في ناحية المسجد تدنو وتدنو كذا قال عمر وما بين الركن الأسود الى باب بني مخزوم
من بين الخارج في وسط من ذلك فارفض الناس عنها وتبت لها عصابة حرموا انهم
لم يهزوا الله فخرجت عليهم تغض رأسها من الزاب فرت بهم فحلت وجوههم حتى تركوها
كانها الكواكب الدرية ثم ولت في الارض لا يدركها طالب ولا يهرها حارب حتى اذا رجع
ليقوم فيعوز منها بالصلاة فتأتيه من خلفه فتقول يا فلان الآن تصلي فقبل عليها ووجهها
فتمسك في وجهه فيجاور الناس في ديارهم ويضطربون في اسفارهم ويشتركون في الأموال فخرج
الكافر من المؤمن فقال المؤمن يا مؤمن والكافر ياكافر وبأسناد الثعلبي عن جريدة بن
ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم الدابة قلت يا رسول الله من اين تخرج الدابة من اعظم المساجد
حرمة على الله فينبأ عيسى بطوف طابت وجهه السيلون ان تضطرب الارض وتضطرب
على المسعى وتخرج الدابة من الصفا اول ما يخرج منها (سها الطرادات وروى عن
الطالبون ضوئها ربه نعم الناس مؤمنا وكافرا انما الذين يخرجون من مكة في
وتكتب بين هذه مؤمن ولما الكافر فتكتب بين هذه مؤمن وكافرا
ويخرج من بين هذه مؤمن وكافرا انما الذين يخرجون من مكة في

الصفة الباطلة ومماثلها
فإن كل صفة نفسانية ظل
ظلماني اصفة الهية نورانية
تنزلت في مراتب النزلات
واحبست وتضاءلت
وتكدرت كالشهوة المحبة
والغضب للقهر وامثالها
(الذين يحشرون على
وجوههم الى جهنم) لشدة
ميل نفوسهم الى الجهة
السفلية فتكسبت فطرتهم
فبشوا على صور وجوها
الى الارض يهبون الى
نار الطبع (اولئك شر
مكانا) من ان يقبلوا الحق
الدافع لباطل صفاتهم
(واضل ميلا) من
ان يبتدوا الى صفات الله
تعالى التي هي تفسير صفاتهم
وكشفها (ولقد آتينا
موسى الكتاب وجعلناهم
اياه هرون ووزيرا فقلنا
اذ بها الى القوم الذين كذبوا
بآياتنا فدمرناهم تدميرا
وقوم نوح لما كذبوا الرسل
افرقناهم وجعلناهم للناس
آية واعتدنا للظالمين عذابا
اليوماء او محمودوا اصحاب
الرس وقرونا بين ذلكم
كثيرا او كلا ضرب له الامثال
وكلا تبرا تبرا ولقد اتوا
على القرية التي امطرت
سما السوء انهم يكونوا
رواها بل اتوا لا يرجون

من من كان من قبله من جميع الناس يسرون الى متى وعن الله حرية عن التي
 على ان يكون له قال بين الشعب شعب ابياد مرتين او ثلاثا قيل ولم ذاك يا رسول الله
 قال من عند الله تفرغ ثلاث صرخات بسببها من بين الخائفين وروى عن ابن الزبير انه وصف
 الله فقال راسها من نور وجهها من خزي واذن اذن قيل وقرنها قرن ابل وصدرها صدر
 استولوا بالوثع وناصرتها حاضرة هروذنها ذنب كيش وقوائمها قوائم ببرين كل مفصل
 انما هو ذراعا وعن جده بن عمرو قال ضرب الدابة من شعب ابياد فمس راسها السحاب
 ورجلها في الارض وروى عن علي قال ليست بدابة لها ذنب ولكن لها حية وقال وهب
 ورجلها وجه رجل وسائر خلفها كلفي الطير فقصر من رآها ان اهل مكة كانوا بحمد والقرآن
 لا يوقون (تكلمهم) اي بكلام فصيح قيل تقول هذا مؤمن وهذا كافر وقيل تقول ما اخبر الله
 تعالى (ان الناس كانوا باياتنا يوقنون) يخبر الناس عن اهل مكة انهم لم يؤمنوا بالقرآن والبعث
 وقرئ تكلمهم بضمف اللام من الكلام وهو الجرح وقال ابن الجوزي سئل ابن عباس عن هذه
 الآية تكلمهم وتكلمهم فقال كل ذلك فصل تكلم المؤمن وتكلم الكافر قوله تعالى (ويوم
 نحشر من كل امة فوجا) اي نحشر من كل قرن جماعة (من يكذب باياتنا فهم يوزعون) اي
 يحبس اولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ثم يساقوا الى النار (حتى اذا جاؤا) يعني يوم القيامة
 (قال) الله تعالى لهم (اكذبتم باياتي ولم تصيطوا بها) اي ولم تعرفوها حتى معرفتها (ام اذا كنتم
 تعلمون) اي حين لم تفكر وافيا وقيل معنى الآية اكذبتم باياتي غير ما بين يديهم لم تفكر وافي
 طمأنينة كنتم باياتها (ووقع القول) اي وجب العذاب (عليهم بما ظنوا) اي بما اشركوا
 (فهم لا يسطون) اي بحجة وقيل انه افواههم محتومة (الموا انا جعلنا) اي انا خلقنا
 (الليل نيسكنوا فيه والليل مبصر) اي مضيا يصير فيه وفي الآية دليل على البعث
 بعد الموت لان القدر على قلب الضياء ظلمة والظلمة ضياء قادر على الاعداء بعد الموت (ان في ذلك
 لآيات لغير المؤمنين) اي يصدقون فيعتبرون قوله تعالى (ويوم ينفخ في الصور) هو قرن
 ينفخ فيه اسرافيل قال الحسن الصور هو القرن ومعنى كلامه ان الارواح تجتمع في القرن ثم
 يتم بعد ذلك في الاجساد فصا بها الاجساد (تفرغ) اي فصق (عن في السموات ومن
 في الارض) اي في السما والارض انه ياتي عليهم القرن الى ان يموتوا وقيل ينفخ اسرافيل في الصور
 ثلاث اوقات المرة والمرة والصفى وثمرة اتيام رب العالمين (الامن شاء الله) روى ابو
 جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى الامن شاء الله قال هم الشهداء متقلدون
 لآيات من القرآن وقال اي احسن هم الشهداء لانهم احياء عند ربهم لا يصل اليهم القرن
 فيكون لهم جبريل وميكائيل واسرافيل وعمر راييل فلا يبق بعد النسخة الا هؤلاء الاربعة وروى
 عن علي بن ابي طالب قال سمعت اسرافيل في الجنة فيقول من ياتي بالملك الموت
 فيقول من ياتي بالملك الموت فيقول من ياتي بالملك الموت فيقول من ياتي بالملك الموت
 فيقول من ياتي بالملك الموت فيقول من ياتي بالملك الموت فيقول من ياتي بالملك الموت

تشوزا واذا راوك
ان تصدقك الازوا
اهذا الذي يستألفه رسولا
ان كاد بضلنا من آلهتنا
لولا ان صبرنا عليها
وسوف يعلمون - بين يرون
الغلاب من اضلا سبيلنا
ارابت من انخذ الهه
هواه كل محبوب بشئ
واقف به فهو محب له بمجانس
لذلك الشئ فهو في الحقيقة
ما بدلهواه بعبادته لذلك
المحبوب والباعث لهواه
على محبة غير الله هو الشيطان
فحب كل شئ غير الله لله
وبغير محبة الله ما بدله
ولهواه وللشيطان متعدد
المبصود متفرق الوجهة
ابعد ذلك (اقامت تكون
عليه وكلا) بدعوته الى
التوحيد وقد كان في غاية
البعيد محجوبا بظلاله
(أم تحسب ان اكرمهم
بمحمون او يعقلون ان هم
الا كالانعام بل هم اضل
سبيلا لم ترالى ربك كيف
مدانظلم) بالوجود
الاضافي اهل ان ماديات
الاشياء وحقائق الالهيان
هن لال الحق وصفة مادية
الوجود المطلق لذهاب اظهارها
بأسماء النور الذي هو الوجود
الظاهر الخارجى الذي يظهره

بقى وجهك الدائم الباقي وجبريل الميت اتقاني فيقول الله يا جبريل لا بد من موتك فيقع صاحبنا
يخفق بجناحيه فيروى ان فضل خلقه على ميكايل كفضل الطود العظيم على طرب من الطرب
ويروى انه بقى مع هؤلاء الاربعة حلة العرش فيقبض روح جبريل ثم ميكايل ثم اسرافيل ثم
ارواح حلة العرش ثم روح ملك الموت فاذالم يبق احد الا الله تبارك وتعالى طوى السماء كطوى
السهل للكتاب ثم يقول الله انا الجبار لمن الملك اليوم فلا يجيبه احد فيقول الله تعالى الله الواحد
القهار (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينفتح في الصور فيصعق من
في السموات ومن في الارض الا من شاء ثم ينفتح فيه اخرى فاكون اول من رفع راسه فاذاموسى
آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا يدري اكان ممن استثنى الله عز وجل ام رفع راسه قبل ومن قال
انا خير من يونس بن متى فقد كذب وقيل الذين استثنى الله هم رضوان والخور وحالك والزانية
وقوله تعالى (وكل) لذين احبوا بعد الموت (ائوه) اى جاؤه (داخرين) اى صافرين
وقوله تعالى (و ترى الجبال تحسبها جامدة) اى قائمة واقفة (وهى تمر مر السحاب) اى تسير
سير السحاب حتى تقع على الارض فتسوى بها وذلك ان كل شئ عظيم وكل جسم كبير وكل
جمع كثير يقصر عنه البصر لكثرتة وعظمه وبعد ما بين اطرافه فهو في حساب الناظر واقف وهو
سائر كذلك سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما ان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله
الذى اتقن كل شئ) يعنى انه تعالى لما قم هذه الاشياء كلها التى لا يقدر عليهم غيره جعل ذلك
الصنع من الاشياء التى اتقنها واحكمها واتى بها على وجه الحكمة والصواب (انه خير بما يعقلون)
وقوله تعالى (من جاء بالحسنة) اى بكلمة الاخلاص وهى شهادة ان لا اله الا الله وقبل
الاخلاص فى العمل وقيل الحسنة كل طاعة عملها لله عز وجل (فله خير منها) يحصل
الى الخير بمعنى انه له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والامن من العذاب اما
من يكون له شئ خير من الايمان فلا لانه لا شئ خير من لا اله الا الله وقبل هو جزاء الاعمال
والطاعات الثواب والجنة وجزاء الايمان والاخلاص رضوان الله والنظر اليه
لقوله رضوان من الله وقيل معنى خير منها الاضفاف اعطاه الله بالواحدة عشر
اضافها لان الحسنة استحقاق العبد والتضعيف تفضيل الرب تبارك وتعالى (وهم
من فزع يومئذ آمنون) فان قلت كيف نفي الفزع من فزع من في السموات ومن
فى الارض قلت ان الفزع الاول هو ما لا يخلو عنه احد الاعيان بشدة تقع وهو ان ينجس من رعب
وهيبة وان كان الحسن يأمن وجوب ذلك الضرب اليه فاما الفزع الثانى فهو ان يظلم من الظلم
فهم آمنون منه وما لما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاله والى فلا يملك منه احد (ومن جاء
بالسيئة) يعنى بالشرك (فكبت وجوههم فى النار) هو بالوجه عن جميع البدن كما قال كبر
ولم يحوا جمعهم فى النار (هل تجزؤون الا ما كنتم تعملون) اى تقول لهم جزئنا جهنم على
تجزؤنا الا ما كنتم تعملون فى الدنيا من الشرك فاقوله تعالى (انما امرت) يعنى يقول الله تعالى
رسوله قل انما امرت (ان اعبد رب هذه البلدة) يعنى امرت الناس بمحبة ربهم وتوحيدهم
الذى هو رب هذه البلدة يعنى مكتفوا بها خصوصا من بين سائر البلاد كذا لانها مضافة الى صاحب
البلدان اكرمها عليه واسلم اليها الشارة عظم لانها موطن عباده ورحمة ربهم (الذى جرحها)

اي جعلها الله محرماً لا يسفك فيها دم ولا يظلم فيها احد ولا يصاد صيدها ولا يفتن خلها ولا
 يدخلها الا حرم وانما ذكرته هو الذي حرما لان العرب كانوا مترفين بفضيلة مكة وان
 تخرجهم الله من الله لان الاصنام (وله كل شيء) اي خلقا وملكاً (وامرت ان اكون من المسلمين)
 الله المطيعين له (وان اتلوا القرآن) اي امرت ان اتلوا القرآن ولقد قام صلى الله عليه وسلم بكل
 ما امر به اتم قيام على ما امر به (فن اهتدى فانما يهتدى لنفسه) اي نفع اهتدائه يرجع اليه (ومن
 ضل) اي عن الايمان واخطأ طريق الهدى (فقل انما انا من المنذرين) اي من المخوفين وما على
 الا البلاغ نسختها آية القتال (وقل الحمد لله) اي على جميع نعمه وقيل على ما وفقني من القيام باداء
 الرسالة والاندازا (سيركم آياته) الباهرة ودلائله القاهرة قيل هو يوم بدر وهو ما اراه من القتل
 والسبي وضرب الملائكة وجوههم وادبارهم وقيل آياته في السموات والارض وفي انفسكم
 (تصرفونها) اي تصرفون الآيات والدلالات (وماربك بغافل عما تعملون) فيه وعيد بالجزاء
 على اعمالهم والله سبحانه وتعالى اعلم

(تفسير سورة القصص)

وهي مكية الا قوله تعالى الذين اتيناهم الكتاب الى قوله لا ينبغي الجاهلين وفيها آية نزلت بين مكة
 والمدينة وهي قوله ان الذي فرض عليك القرآن لرادك الى معادوه ثمان وثمانون آية واربع مائة
 واحد واربعون كلمة وخمسة آلاف وثمانمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (طسم تلك) اشارة الى آيات السورة (آيات الكتاب المبين) قيل هو اللوح
 المحفوظ وقيل هو الكتاب الذي انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم ووصفه بأنه مبين لانه بين فيه
 الحلال والحرام والحدود والاحكام (تلوا عليك من نبأ) اي خبر (موسى وفرعون بالحق)
 اي بالصدق (لقوم يؤمنون) اي بصدقون بالقرآن (ان فرعون علا) اي تجبر وتكبر (في الارض)
 اي ارض مصر (وجعل اهلها شيعا) اي فرقا انواع الخدمة والتسخير (يستضعف طائفة
 منهم) يعني بني اسرائيل (يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم) سمي هذا استضعافا لانهم
 عجزوا وضعفوا عن دفعه عن انفسهم (انه كان من المفسدين) اي بالقتل والتجبر في الارض
 (وزيد ان نعم) اي نعم (على الذين استضعفوا في الارض) يعني بني اسرائيل (ونجعلهم
 ائمة) اي قادة في الخير يقتدى بهم وقيل ولالة ملوكا (ونجعلهم الوارثين) يعني املاك فرعون
 وقومه بان نجعلهم في مساكنهم (ونمكن لهم في الارض) اي نوطن لهم ارض مصر
 والشام ونجعلهم اهلها سكنا (وزي فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون) اي
 يخافون وذلك انهم اخبروا ان هلاكهم على يد رجل من بني اسرائيل وكانوا على حذر منه فأراههم
 الله ما كانوا يحذرون (قوله تعالى) (واوحينا الى ام موسى) هو وحى الهام وذلك بان قذف
 في قلبها واسمها يوحنا ومن نسل لاوي بن يعقوب (ان ارضيه) قيل ارضته ثمانية اشهر وقيل
 اربعة وقيل ثلاثة وكانت ترضعه وهو لا يبكي ولا يتحرك في جرحها (فاذا خفت عليه) اي الذبح
 (فألقه في اليم) اي في البحر واراد به نيل مصر (ولا تخافي) اي عليه من الترقق وقيل الضيعة
 (ولا تحزني) اي على فراقه (ان اردوه اليك وجاهلوه من المرسلين) قال ابن عباس ان بني

كل شيء ويرزكم العدم
 الى قضاء الوجود اي
 الاضافي (ولو شاء بطله
 ساكنا) اي ثابتا
 في العدم الذي هو خزنة
 وجوده اي ام الكتاب
 والوح المحفوظ الثابت
 وجود كل شيء فيهما
 في الباطن وحقيقته لا العدم
 الصرف بمعنى الثلاثي
 فانه لا يقبل الوجود
 اصلا وما يسره وجود
 في الباطن وخزنة علم الحق
 وغيبه لم يمكن وجوده
 اصلا في الظاهر والابعد
 والاعدام ليس الاظهار
 ماهو ثابت في القريب
 واخفاؤه لمحسب وهو
 الظاهر والباطن وهو بكل
 شيء عليم (ثم جعلنا الشمس)
 شمس العقل (عليه) اي
 الظل (ديلا) يهدي الى
 ان حقيقته غير وجوده
 والافلا مقارة بينهما
 في الخارج فلا يوجد
 الا الوجود فمحسب اذ لو
 لم يمكن وجوده لما كان
 شيئا فلا يدل على كونه شيئا
 غير الوجود الا العقل (ثم
 قبضناه اليها) بانثائه قبضا
 بسيرا لان كل ما يفنى
 من الموجودات في كل وقت
 فهو يسير بالقياس الى ما سبق
 وسيظهر كل مقبوض عما

من كل شيء
 الى ما سبق

قليل في مظهر آخر والقبض
 دليل على ان الافناء ليس
 اعداما محضاً بل هو منع
 عن الانتشار في قبضته
 التي هي العقل الحافظ
 لصورته وحقيقته اذ لا
 وابداء (وهو الذي جعل لكم
 الليل) ليل ظلمة النفس
 (لباسا) يغشاكم بالاستيلاء
 عن مشاهدة الحق وصفاته
 والذات وظلالها فتعجبون
 ونوم الغفلة في الحياة الدنيا
 (والنوم سباتا) تسبتون
 بها عن الحياة الحقيقية
 السرمدية كما قال عليه السلام
 الناس نيام فاذا ماتوا
 اتنبهوا (وجعل النهار)
 نهار نور الروح (نشورا)
 تحيا قلوبكم به فتنشرون
 في فضاء القدس بعد نوم
 الحس (وهو الذي ارسل
 الريح بشرايين يدي رحته)
 رياح النفحات الربانية
 فاشرة محيية او مبشرة بين
 يدي رجة الكمال بجلى
 الصفات (واثرنا من السماء
 من سماء الروح ماء العلم
 (ظهورا) مطهرا يطهركم
 عن لوث الرذائل ورجس
 الطبائع والقائد الفاسدة
 والجهالات المفسدة (لحمي به
 بلدة ميتا) اى قلبا ميتا
 بالجهل (ونسقيه مما خلقنا
 افهاما) من اقوى النسيان

اسرائيل لما كثروا بمصر استطالوا على الناس وعلموا بالمعاصي ولم يأمرؤا بالمعروف ولم ينهؤا عن
 المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفواهم الى ان انجاهم الله على يديهم موسى عليه الصلاة والسلام
 * (ذكر القصة في ذلك) * قال ابن عباس ان ام موسى لما تقاربت ولادتها كانت قابلة
 من القوابل التي وكلهن فرعون بحبال بني اسرائيل مصافية لام موسى فلما ضربها الطلق ارسلت
 اليها وقالت لها فذزلي في ما نزل فلينفعني حيك اياي اليوم فصاغت قبالتها فلما ان وقع موسى بالارض
 هالها نور عيني موسى فارتمش كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ثم قالت لها يا هذه ما جئت
 اليك حين دعوتني الامرادى قتل ولدك ولكن وجدت لابنك حبا ما وجدت حب شي
 مثل حبه فاحفظي ابنك فاني اراه هدونا فلما خرجت القابلة من عندها ابصرها بعض
 العيون فجؤا الى بابها ليدخلوا الى ام موسى فقالت اخته يا امه هذا الحرس بالباب فلفته بخرقه
 والفته في التنور وهو مسجور وطش عقلها فلم تعقل ما تصنع قال فدخلوا فاذا التنور مسجور
 وراوا ام موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها ابن فقالوا ما ادخل القابلة قالت هي مصافة لي فدخلت
 على زائرة فخرجوا من عندها فرجع اليها عقلها فقالت لاخته فآين الصبي فقالت لا ادري فسمعت بكاء
 الصبي في التنور فانهملت اليه وفد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فاحتملته قال ثم ان ام موسى لما
 رأت الخاح فرعون في طلب الولدان خانت على ابنها فقذف الله في قلبها ان تخذ تابوتا له
 ثم تقذف التابوت في النيل فانطلقت الى رجل نجار من قوم فرعون فاشتت منه تابوتا صغيرا فقال
 النجار ما تصنعين بهذا التابوت فقال ابن لي اخبؤه في التابوت وكرهت الكذب قال وتقل اخشى عليه كيد
 فرعون فلما اشترت التابوت وحملته وانطلقت به انطلق النجار الى الذباحين ليخبرهم بامر ام موسى
 فلم بالكلام امسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير يديه فلم تدر الامناء ما يقول فلما اياهم
 امره قال كبيرهم اضربوه فاضربوه واخرجوه فلما انتهى النجار الى موضعه رد الله عليه لسانه فتكلم
 فانطلق ابضا يريد الامناء فأتاهم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فاضربوه
 واخرجوه وبقي حيران فبعل الله عليه ان رد عليه لسانه وبصره ان لا يدل عليه وان يكون معه فيحفظه
 حينما كان فعرف الله صدقه فرد عليه لسانه وبصره فخر الله ساجدا فقال يا رب دلني على هذا العبد
 الصالح فدلته عليه فأمن به وصدقه وقال وهب لما جئت ام موسى بموسى كتمت امرها عن جميع
 الناس فلم يطلع على جلها احد من خلق الله تعالى وذلك شئ ستره الله تعالى لما اراد ان يمن به على بني
 اسرائيل فلما كانت السنة التي ولد فيها بعث فرعون القوابل وتقدم الامين ففتش النساء فتفتش
 يفتش قبل ذلك مثله وجئت بموسى ولم يتغير لونه ولم يذب بطنها فكانت القوابل لا تعرض لها
 فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا رقيب عليها ولا قابلة ولم يطلع عليها احد الا اخته مريم ووحى
 الله اليها ان ارضعها فاذا خفت عليه فالقيه في اليم فكتمته ثلاثة اشهر فلما خافت عليه علمت تابوتا مطبقا
 ثم القته في اليم وهو البحر ليقال ابن عباس وغيره كان لفرعون يود ذنبت ولم يكن له ولد غيرها
 وكانت من اكرم الناس عليه وكان لها كل يوم ثلاث حاجات ترفعها اليه وكان بها رص شديد وكان
 فرعون قد جمع له الاطباء والسحرة فنظروا في امرها فقالوا ايها الملك لا تبرأ الامن قبل البحر يوجد
 فيه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصا فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في ساعه كذا حين
 تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم هذا فرعون الى مجلس كان له على شفير النيل ومعه امراته آسية

بنت مزاحم واقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ البحر مع حواربها تلعبهن
وتنضح الماء على وجوههن اذا قبل الليل بالتابوت تضربه الامواج فقال فرعون ان هذا الشيء في البحر
قد تعلق بالشجر اثني به فابتدروه بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعا لجوا قبح الباب
فلم يقدروا عليه وعا لجوا كسره فلم يقدروا عليه فدنت آسية فرات في جوف التابوت نورا لم يره غيرها
فعا لجته ففتحت الباب فاذا هي بصبي صغير في التابوت واذا نور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في ابهامه
يمس منه لبنا فالق الله محبته في قلب آسية واحبه فرعون وعطف عليه واقبلت بنت فرعون فلما اخبر حوا
الصبي من التابوت عمدت الى ما يسيل من اشداقه من ريقه فلطخت به برصها فبرأت فقبلته وضمته
الى صدرها فقالت القواء من قوم فرعون ايها الملك اننا نظلم ان ذلك المولود الذي نخذل منه من
بني اسرائيل هو هذا رمى به في البحر فزما ملك فهم فرعون بقتله فقالت آسية قرعة عين لي ولك لا تقتلوه
هسي ان ينقضا اي فتصيب منه خيرا او تخذله ولدا او كانت لا تلد فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه
لها وقال فرعون اما انافلا حاجة لي فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقال يوشع قرعة عين لي
كما هو لك لهداه الله كما هادها الله فقيل لا آسية سميه قامت سميته موسى لانا وجدناه في الماء والشجر لان
مو هو الماء وساهو الشجر فذلك قوله تعالى (فالتقطه آل فرعون) الالتقاط وجود الشيء من غير
طلب (ليكون لهم عدوا وحزنا) اي صافية امرهم الى ذلك لانهم لم يلتقطوه ليكون لهم عدوا وحزنا
(ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين) اي آتين وقيل هو من الخطا ومعناه انهم لم يشعروا
انه الذي يذهب بملكهم (وقالت امرات فرعون قرعة عين لي ولك لا تقتلوه هسي ان ينقضا ونخذله
ولدا وهم لا يشعرون) قال وهب لما نظر اليه فرعون قال ابراني من الاعداء فعاظه ذلك وقال كيف
اخطأ هذا التلامذ الذي وكانت آسية امرأة فرعون من خيار النساء ومن بنات الانبياء وكانت اما للمساكين
ترجمهم وتتصدق عليهم فقالت لفرعون وهي قاعدة الى جنبه هذا الوليد اكبر من ابن سنة وانت
امرأت ان تدعي من ولدان هذه السنة فدعه يكون عندي وقبل انها قالت انه اتانا من ارض اخرى وليس
هو من بني اسرائيل فاستحياء فرعون والقي الله محبته عليه قال ابن عباس لو ان عدو الله قال في موسى
كما قالت آسية هسي ان ينقضا لفصه الله ولكن الله ابى للشقاء الذي كتبه الله عليه قوله تعالى (واصح
فؤادام موسى فارضا) اي خاليا من كل شيء الامن ذكر موسى وهم وقيل معناه ناسيا للوحى الذي
اوحى الله عز وجل اليها حين امرها ان تلقيه في اليم ولا تخاف ولا تحزن والعهد الذي عهد اليها
ان يردده اليها ويحمله من المرسلين فجاءها الشيطان وقال كرهت ان يقتل فرعون ولدك فيكون لك
اجره وثوابه وتوليت انت قتله وواقيت في البحر واضرقت لماتاتها الخبر بأن فرعون اصابه في الليل
قالت انه قد وقع في يد عدوه الذي فررت منه فانساها عظم البلاء ما كان من عهد الله اليها (ان كادت
لتبدى به) اي تصرح بأنه ابنها من شدة وجلها قال ابن عباس كادت تقول والبناء وقيل لما رأت
التابوت ترفعه موجة ونحطه اخرى خشيت عليه الفرق فكادت تصيح من شدة شفقتها عليه
وقيل كادت تظهر انه ابنها حين سمعت الناس يقولون موسى ابن فرعون فشقي عليهم ذلك وكات تقول
هو ابني وقيل كادت تبدى بالوحى الذي اوحى الله اليها ان يردده عليه (لولا ان ربطا على قلبها) اي
بالصحة والصبر والتثبت (لتكون من المؤمنين) اي من المصدقين بوعد الله ايها (وقالت لاخته)
اي لريم اخت موسى (قصيه) اي اتبى اثره حتى تعلق خبره (فبصرته عن جنب) اي عن بعد قيل

بالعامم النافعة العملية
(واناسى) من القوى
الروحانية (كثيرا) بالعلوم
الظرية (ولقد صرفنا
بينهم) هذا العلم المنزل على
صور وامثال مختلفة
(ليذكروا) حقاشقهم
واوطانهم الحقيقية وما نسوا
من العهد والوصل وطيب
الاصل (فابى اكثر الناس
الا كفورا) لعمدة الهداية
الحقانية وغطا للرجة
الرحيمة للاحتجاب بصور
الرجة في ستور الجلال
من القواشي الهيولانية
(ولوشنا بعثنا في كل قرية
نذيرا) اي فرقنا كالك
المطلق الذي تدعونه جميع
الخلق الى الحق على
اشخاص ووزعناه بحسب
اصناف الناس على اختلاف
استعداداتهم على الانبياء
كما قال ولكل قوم هاد فبعثنا
في كل صنف نبيا يناسبهم
كما كان قبل بعثة محمد من
اختصاص موسى ببني
اسرائيل واختصاص
شعيب باهل مدين واصحاب
الايكه وغير ذلك وخففنا
هك الجهاد اذا الجهاد انما
يكون بحسب الكمال
وكما كان الكمال اعظم
كان الجهاد اكبر لان الله
تعالى يرب كل طائفة باسم

من اسمائه فاذا كان الكامل
مظهر بجميع صفاته متحققا
بجميع اسمائه وجب عليه
الجهاد مع جميع طوائف
الامر بجميع الصفات ولكن
ما فعلنا ذلك اعظم قدرك
وكونك الكامل المطلق
والقطب الاعظم والخطام
على ما ذكر في تأويل قوله
كذلك لتثبت به فؤادك
(فلاتطع الكافرين)
المخجوبين بموافقتهم
في الموقف مع بعض الجلب
ونقصان بعض الصفات
(وجاهدكم به) لكونك
مبعوثا الى الكل (جهادا
كبيرا) هو اكبر الجهادات
كما قال ماوذي نبي مثل
ماوذييت اى ما كل نبي
مثل كالى (وهو الذى مرج
البحرين) اى خلط بحر
الجسم والروح في الابداد
(هذا) الذى هو بحر
الروح (عذب فرات)
اى صاف لذيد (وهذا)
الذى هو بحر الجسم (ملح
اجاج) اى متغير متكرر
غير ثابت (وجعل بينهما
برزخا) هو النفس
الحيوانية الحائلة بينهما من
الامتزاج وتكدر الروح
بالجسم وتكثفه وتنور
الجسم بالروح وتجرده

كانت نمشي جانبا وتنظره اختلاساترى انها لا تنظره (وهم لا يشعرون) انها اخته وانتم ترقبه
(وحرمانا عليه المراضع) المراد به المنع قبل مكث موسى ثمال لئلا لا يقبل ثديا قال ابن عباس
ان امرأة فرعون كان ههما من الدنيا ان تجد من ترضعه كلما اتوا بمرضعة لم يأخذ ثديها وهم
في طلب من يرضعه لهم (من قبل) اى قبل مجئ ام موسى وذلك لما راته اخت موسى
التي ارسلتها امه في طلب ذلك (فقالت) يعنى اخت موسى (هل ادلكم على اهل
بيت يكفلونه لكم) اى يضمونه ويرضونه وهى امرأة قتل ولدها فاحب ما تدعى اليه ان تجد
صغيرا ترضعه (وهم له ناصحون) اى لا ينعونه ما ينفعه من تربته وغذائه والنصح اخلاص
العمل من شوائب الفساد قبل لما قالت وهم له ناصحون قالوا انك قد صرفت هذا السلام فدلينا على اهله
قالت ما عرفه ولكن قلت وهم للملك ناصحون وقيل انها قالت انما قلت ذلك رغبة في سرور
الملك واتصائبه وقيل قالوا من هم قالت اى قالوا اولامك ولد قالت نعم هرون وكان هرون
ولدى السنة التي لا يقتل فيها قالوا صدقت فأتينا بها فانطلقت اليها واخبرتها بحال ابنها وجاءت بها
اليهم فلا وجد الصبي ربح امه قبل ثديها وجعل يمصه حتى امتلا ثجابه باقيل كانوا يسطونها كل يوم
دينارا فذلك قوله تعالى (فرددناه الى امه كي تقرهينها) اى برد موسى اليها (ولا تحزن) اى
ولثلا تحزن (ولتعلم ان وعد الله حق) اى برده اليها (ولكن اكثرهم لا يعلمون) ان الله
وعدها ان يرد اليها (ولما بلغ اشده) قبل الاشد ما بين ثمانية عشر الى ثلاثين سنة وقيل الاشد
ثلاث وثلاثون سنة (واستوى) اى بلغ اربعين سنة قاله ابن عباس وقيل انتهى شبابه وتكامل
(آتياء حكما وعلا) اى عقلا وفهما في الدين فعلم وحكم موسى قبل ان يبعث نبيا (وكذلك
نجزي المحسنين) قوله تعالى (ودخل المدينة) يعنى موسى والمدينة قيل هى منف من اعمال
مصر وقيل هى قرية يقال لها حابين على رأس فرسخين من مصر وقيل هى مدينة هين شمس
(على حين غفلة من اهلها) قيل هى نصف النهار واشتغال الناس بالقبيلة وقيل دخلها ما بين
المغرب والعشاء وقيل سبب دخول المدينة في ذلك الوقت ان موسى كان يسمى ابن فرعون وكان
يركب في مراكب فرعون ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما جاء قيل له
ان فرعون قد ركب فركب موسى في اثره فادركه المقييل عرض م ف قد دخلوا وليس في اطرافها
احد وقيل كان لموسى شيعه من بنى اسرائيل يسمون منه ويقتدون به فلما عرف ما هو عليه من
الحق رأى فراق فرعون وقومه فخالقهم في دينه حتى انكروا ذلك منه وخافوه وخافهم فكان
لا يدخل قرية الا خائفا مستخفيا على حين غفلة من اهلها وقيل لما ضرب موسى فرعون بالصا
في صغره فاراد فرعون قتله قالت امرأته هو صغير فتركه وامر باخراجه من مدينته فانخرج منها
فلما دخل عليهم حتى كبر وبلغ اشده فدخل على حين غفلة من اهلها يعنى عن ذكر موسى ونسيانهم
خبره لبعدهم به وعن على انه كان يوم عيد لهم قد اشتغلوا بلهوهم ولبيهم فوجد فيها رجلين
يقتلان (اى يتخاصمان ويتنازعا) هذان من شيعته (اى من بنى اسرائيل) (وهذا من عدوه)
اى من القبط وقيل هذا مؤمن وهذا كافر وقيل الذى كان من الشيعه هو السامري والذى من
عدوه هو طباح فرعون واسمه مأنون وكان القبطي يريد ان يأخذ الاسرائيلي بحمله الحطب وقال
ابن عباس لما بلغ موسى اشده لم يكن احده من آل فرعون يخلص الى احد من بنى اسرائيل بطم

(وجرا محجورا) هيذا
 يعود به كل منهما من نفي
 الآخر ومانعا يمنع
 ذلك (وهو الذي خلق
 من الماء بشرا فجعله نسبا
 وصهرا وكان ربك قديرا
 ويعبدون من دون الله
 ما لا ينفعهم ولا يضرهم
 وكان الكافر على ربه ظهيرا
 وما أرسلناك الا مبشرا ونذيرا
 قل ما أسألكم عليه من اجر
 الا من شاء ان يتخذ الى
 ربه سبيلا وتوكل على الحى
 الذى لا يموت (اى شاهد
 موت الكل وعدم حراكم
 بذواتهم كما قال انك ميت وانهم
 ميتون فانهم لا يضر كون
 الابدواع اوجدها الله
 فيهم بقاء افعال وافعال
 انكل في افعال الحق ورفع
 حجبها عن افعاله اذ مقام
 التوكل هو القاء في الافعال
 وبين بقوله على الحى الذى
 لا يموت ان منشأ التوكل
 شهود صفة حياته التى بها
 يحيا كل حي لان من يموت
 لا يكون حيا بالذات
 وبالترقى من مقام قساة
 الافعال الى القاء في صفة
 الحياة يصح مقام التوكل
 كما قلت المتصوفة لا يمكن
 تصحيح كل مقام الا بالترقى
 الى المقام الذى فوقه واذا
 كان كل حي يموت انما

حتى امتنعوا كل الامتناع وكان بنو اسرائيل قد عذروا بمكان موسى لانهم كانوا يعلمون انه منهم
 فوجد موسى رجلين يقتلان احدهما من بنى اسرائيل والآخر من القبط (فاستغاثه الذى من
 شيعته) يعنى الاسرائيلى (على الذى من عدوه) يعنى الفرعونى والاستغاث طلب العون والمعنى
 انه سأل ان يخلصه منه وان ينصره عليه فغضب موسى واشتد غضبه لانه اخذه وهو يعلم منزلة
 موسى من بنى اسرائيل وحفظه لهم ولا يعلم الناس الا انه من قبل الرضاة فقال موسى للفرعونى
 خل سبيله فقال انما اخذته ليحمل الخطب الى مطبخ ابيك فنازعه فقال الفرعونى لقد هممت ان اجعله
 حليك وكان موسى قد اوتى بسطة فى الخلق وشدة فى القوة (فوكزه موسى) اى ضربه بجمع
 كفه وقيل الوكر الضرب فى الصدر وقيل الوكر الدفع باطراف الاصابع (فقضى
 عليه) اى قتله وفرغ من امره فندم موسى عليه ولم يكن قصده القتل ودفعه فى الرمل
 (قال هذا من عمل الشيطان انه عدو مضل مبين) اى بين الضلالة وقيل فى قوله
 هذا اشارة الى عمل المقتول لالى عمل نفسه والمعنى ان عمل هذا المقتول من عمل الشيطان
 والمراد منه بيان كونه مخالفا لله سبحانه وتعالى مستحقا للقتل وقيل هذا اشارة الى
 المقتول يعنى انه من جند الشيطان وحزبه (قال رب انى ظلمت نفسى) اى بقتل القبطى من
 غير امر وقيل هو على سبيل الاتضاع لله تعالى والاعتراف بالتقصير عن القيام بحقوقه وان لم
 يكن هناك ذنب وقوله (فاغفرلى) اى ترك هذا المدبوق وقيل يحتمل ان يكون المراد
 رب انى ظلمت نفسى حيث فعلت هذا فان فرعون اذا عرف ذلك قتلنى به فقال فاغفرلى اى
 فاستره على ولا توصل خبره الى فرعون (فغفرله) اى فستره عن الوصول الى فرعون (انه
 هو الغفور الرحيم قال رب بما) اى بالمغفرة والستر الذى (انصمت على فلن اكون ظهيرا للجبرمين)
 معناه فانا لا اكون مما ونا لاحد من الجبرمين قال ابن عباس لا كافرين وفيه دليل على ان الاسرائيلى
 الذى امانه موسى كان كافرا قال ابن عباس لم يستثن فابتلى فى اليوم الثانى اى لم يقل فلم اكن
 ان شاء الله ظهيرا للجبرمين (فاصبح فى المدينة) اى التى قتل فيها القبطى (حائبا يتربص) اى ينتظر
 سوا والترقب انتظار المكروه وقبل ينتظر متى يؤخذه (فاذا الذى استنصره بالامس
 يستنصره) اى يستغيث به من بعد قال ابن عباس انى فرعون فقبل له بنى اسرائيل قتلوا
 منا رجلا فخذلنا بحمينا فقال اطلبوا قاتله ومن يشهد عليه فينأهم بطوفون لا يجدون بيته اذ
 مر موسى من القدر فرأى ذلك الاسرائيلى يقاتل فرعونيا فاستغاثه على الفرعونى وكان موسى
 قد ندم على ما كان منه بالامس من قتل القبطى (قال له موسى) للاسرائيلى (انك لغوى
 مبين) اى ظاهر اتهاوية قاتلت رجلا بالامس فقتلته بسيفك وتقاتل اليوم آخر وتستغيثنى عليه
 (فلما ان اراد ان يبطش بالذى هو عدو لهما) وذلك ان موسى اخذته القيرة والركة للاسرائيلى
 فديده ليعطش بالقبطى فظن الاسرائيلى انه يريد ان يبطش انه لما رأى من غضب موسى وسمع قوله
 انك لغوى مبين (قال يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس) معناه انه لم يكن له احد
 من قوم فرعون ان موسى هو الذى قتل القبطى حتى افتنى عليه الاسرائيلى ذلك فسمع القبطى فأتى
 فرعون فاخبره بذلك (ان تريد الا ان تكون جبارا فى الارض) اى بالقتل ظنا وقيل الجبار هو
 الذى يقتل ويضرب ولا ينتظر فى العواقب وقيل هو الذى يتعالم ولا يتواضع لامر الله تعالى

يحيا بحي الذات الذي حياته
عين ذاته فيه يتحرك فلا
تبال بافعالهم فانهم لو احتموا
باسرهم على ان يصروا
بشيء لم يصروا الا بما
كتب الله عليك على ماورد
في الحديث (وسبح بحمده)
وتزهد بتجردك من صفاتك
ومحوها في صفاته عن
ان تكون لغيره صفة مستقلة
تكون مصدر الفعل ملتبسا
بحمده اى تتصفا بصفاته
فان الحمد الحقيقي هو الانصاف
بصفاته الكمالية التي هو بها
جيد وذلك هو تصحيح مقام
التوكل وتحقيقه بنى الصفات
التي هي مبادئ الافعال
من الضير واذا تجردت
عن صفاتك بالانصاف
بصفاته شاهدت احاطة علمه
بالكل فاكتفيت به من
سؤاله في دفع جناباتهم
عنك وجزاء ايدائهم لك
وشاهدت قدرته على
مجازاتهم كما قال ابراهيم
عليه السلام حسبي من
سؤالى علم بحالى وذلك
معنى قوله (وكفى به بذنوب
عباده خيرا الذي خلق
السموات والارض) اى
احتجب بسموات الارواح
وارض الاجسام (وما بينهما
في ستة ايام) من القوى
في الايام الستة التي هي

(وما تريد ان تكون من المصلحين) ولما فشا ان موسى قتل القبطى امر فرعون بقتله فخرجوا في طلبه
وسمع بذلك رجل من شيعة موسى يقال انه مؤمن من آل فرعون واسمه حزقيل وقيل شمعون وقيل
سمعان وهو قوله تعالى (وجاء رجل من اقصى المدينة بسى) اى يسرع في مشيه واخذ طريقا
قريبا حتى سبق الى موسى واخبره واذره بما سمع (قالوا يا موسى ان الملا يا تمرؤن بك) اى
يتشاورون فيك (ليقتلوك) وقيل يأمر بعضهم بعضا بقتلك (فاخرج) اى من المدينة
(اتى لك من الناصحين) اى في الامر بالخروج (فخرج منها) يعنى موسى (خائفا) على
نفسه من آل فرعون (يتربص) اى ينظر الطلب هل يلحقه فيأخذه ثم لجأ الى الله تعالى
لعلمه انه لا ملأ الا اليه (قال رب نجنى من القوم الظالمين) اى الكافرين * قوله تعالى (ولما
توجه تلقاء مدين) اى قصد نحوها ماضيا اليها قيل لانه وقع في نفسه ان بينهم وبينه قرابة
لان اهل مدين من ولد ابراهيم وموسى من ولد ابراهيم ومدين هو مدين بن ابراهيم سميت
البلد باسمه وبين مدين ومصر مسيرة ثمانية ايام قيل خرج موسى خائفا بلا ظهر ولا زاد ولا
احد ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الارض حتى رأى خضرته في بطنه وما وصل الى
مدين حتى وقع خف قدميه قال ابن عباس وهو اول ابتلاء من الله لموسى (قال) يعنى
موسى (حسى ربي ان يهينى سواء السبيل) اى قصد الطريق الى مدين وذلك لانه لم يكن
يعرف الطريق اليها قيل لماذا موسى جاءه ملك بيده عزة فأنطلق به الى مدين * قوله عز وجل
(ولما ورد ماء مدين) هو بئر كانوا يسقون منها مواشيمهم (وجد عليه) اى على الماء (امة)
اى جاعة (من الناس يسقون) اى مواشيمهم (ووجد من دونهم) اى سوى الجاعة وقيل
بعيدا من الجاعة (امرأتين تزدودان) اى تمحسان وتمنعان اغنامهما من الماء حتى يفرغ الناس
وتخلولهما البئر وقيل تكفان الغنم عن ان تختلط باغنام الناس وقيل تمنعان اغنامهما عن ان تند
وتذهب والقول الاول اولى لما بعده وهو قوله (قال) يعنى موسى للمرأتين (ما خطبكما) اى
ما شأنكما لا تسقيان مواشيكما مع الناس (فالتا لانسقي) اى اغنامنا (حتى يصدر الرءاء) اى حتى يرجع
الرءاء من الماء والمعنى انا امرأتان لانستطيع ان نزاحم الرجال فاذا صدروا سقينان من مواشينا فضل
مانق منم في الحوض (وابونا شيخ كبير) اى لا يقدر ان يسقى مواشيه فلذلك احتجنا نحن الى سقى الغنم
قيل ابوهما وشعيب عليه الصلاة والسلام وكان شعيب عليه الصلاة والسلام وقيل هو يبرون ابن
اخى شعيب وكان شعيب قدماء بعد ما كف بصره وقيل هو رجل من آمن بشعيب فلما سمع
موسى كلامهما رقى لهما ورحلتهما فاقطلع صخرة من دلى رأس بئر اخرى كانت بقرئهما لا يطبق
رفضها الاجاعة من الناس وقيل زاحم القوم ونحاهم كلهم عن البئر وسقى لهما الغنم وقيل لما فرغ
الرءاء من السقى غطوا رأس البئر بحجر لا يرفعه الا عشرة نفر لجاء موسى فرفع الحجر وحده
ونزع دلوا واحدا ودما فيه بالبركة وسقى الغنم فرويت فذلك قوله تعالى (فسقى لهما ثم تولى
الى الظل) اى عدل الى اصل شجرة فجلس في ظلها من شدة الحر وهو جائع (فقال رب انى
لما انزلت الى من خير فقير) معناه انه طاب الطعام لجوعه واحتاجه اليه قال ابن عباس ان
موسى سأل الله فلفقه خبز يقيم بها صلبه وعن ابن عباس قال لقد قال موسى رب انى لما انزلت الى
من خير فقير وهو اكرم خلقه عليه ولقد افتقر الى شق ثمرة وقيل ما سأل الا الخبز فلما رجعتا

الى ايتهما سريعا قبل التماس واغنامهما حفل بطان قال لهما ما اعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا
 رجلا فسقنا اغنامنا فقال لاحداهما اذهبي فادعيه الى قال الله تعالى (فجاءته احدهما تمشي
 على استحياء) قيل هي الكبرى واسمها صفورا وقيل صفراء وقيل بل هي الصغرى واسمها ليا
 وقيل صفيرا وقال عمر بن الخطاب ليست بسلفع من النساء خراجة ولا جة ولكن جاءت مسترة
 قد وضعت كم درعها على وجهها استحياء وقيل استحييت منه لانها دعته لتكافئه وقيل لانها
 رسول ابها (قالت ان ابي يدهوك ليجزيك اجر ما سقيت لنا) قيل لما سمع موسى ذلك كره ان
 يذهب معها ولكن كان جائعا فلم يجد بدا من الذهاب فشت المرأة ومشى موسى خلفها فكانت
 الريح تضرب ثوبها فتصف ردفها فكره موسى ان يرى ذلك منها فقال لها امشي خلفي ودليني
 على الطريق اذا اخطأت ففعلت ذلك فلادخل موسى على شعب اذا هو بالعشاء مهيا فقال اجلس
 يا فتى فتعش فقال موسى اهو ذبالة قال شعيب ولم ذاك اأست بجائع قال بلى ولكن اخاف ان
 يكون هذا عوضا لما سقيت لهما وانا اهل بيت لا نطلب على عمل من اعمال الآخرة عوضا من
 الدنيا فقال له شعيب لا والله يا فتى ولكنها عادتى وعادة آبائي تقري الضيف ونظم الطعام فجلس
 واكل فذلك قوله عز وجل (فلما جاءه) اي موسى (وقص عليه القصص) اي اخبره بامر الله اجمع
 من خبر ولادته وقله القبطى وقصد فرعون قتله (قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين) يعنى
 من فرعون وقومه وانما قال ذلك لانه لم يكن لفرعون سلطان على مدين (قالت احدهما يا أبت
 استأجره) اي اتخذ اجيرا ليرعى اغنامنا (ان خير من استأجرت القوي الامين) يعنى ان خير
 من استعملت من قوى على العمل وادى الامانة فقال لها ابوها وما علمك بقوته وامانه قالت اما
 قوته فانه رفع الحجر من على رأس البئر ولا يرفسه الا عشرة وقيل اربعون رجلا واما اماته فانه
 قال لى امشى خلفي حتى لا تصف الريح بدنك (قال) شعيب عند ذلك (انى اريد ان انكحك)
 اي ازوجك (احدى ابنتي هاتين) قيل زوجه الكبرى وقال الاكثرون انه زوجه الصغرى
 منهما واسمها صفورا وهى التى ذهبت فى طلب موسى (على ان تاجرني ثمانى جحج) اي
 تكون لى اجيرا ثمان سنين (فان اتممت عشرا فمن عندك) اي فان اتممت العشر سنين فذلك
 تفضل منك وتبرع ايس بواجب عليك (وما اريد ان اشق عليك) اي الزمك تمام العشر
 الا ان تبرع (سجدنى ان شاء الله من الصالحين) اي فى حسن الصحبة والوفاء بما قلت
 وقبل يريد بالصلاح حسن المعاملة ولين الجانب وانما قال ان شاء الله للتكامل على توفيقه
 ومعوته (قال) يعنى موسى (ذلك بيني وبينك) أى ما شرطت على فلك وما شرطت من تزوج
 احدهما فى الامر بيننا على ذلك (ايما الاجلين قضيت) أى أى الاجلين اتممت وفرغت منه
 الثمانية أو العشرة (فلا صدوان على) أى لا ظلم على بأن أطالب باكثر منه (والله على ما نقول وكيل) قال
 ابن عباس شهيد بيني وبينك (خ) هن سجد بن جبير قال سألني يهودى من أهل الحيرة أى الاجلين قضى
 موسى قلت لا أدري حتى أقدم على حير العرب فأسأله فقدمت فسالت ابن عباس فقال قضى أكثرهما
 والطبهما لان رسول الله اذا قال فعل وروى عن ابى ذر مر فوطا اذا سئلت أى الاجلين قضى موسى
 فقل خيرهما وابرها واذاسئلت أى المرأتين تزوج فقل الصغرى منهما وهى التى جاءت فقالت
 يا أبت استأجره فتزوج صفراهما وقضى اوفاهما وقال وهب انكحه الكبرى وروى شداد بن اوس

الآلاف الستة من ابتداء
 زمان آدم الى محمد عليهم
 السلام لان الخلق ليس
 الاحتجاب الحق بالاشياء
 والايام هى ايام الآخرة
 لا ايام الدنيا اذ لم تكن الدنيا
 ثمة ولا الشمس والنهار وان
 يوم عند ربك كالفسنة
 مما تعدون (ثم استوى
 على العرش الرحمن) عرش
 القلب الحمدي فى السابع
 الذى هو يوم الجمعة اى يوم
 اجتماع جميع الاوصاف
 والاسماء فيه وذلك هو معنى
 الاستواء فى الاستقامة
 بالظهور التام والفيض
 العام الذى هو الرحمة
 الرحانية ولهذا جعل قاهر
 الاستواء اسم الرحمن دون
 اسم آخر اذ لا يكون الاستواء
 بمعنى الظهور التام الا به
 ويمكن ان تنزل الايام
 بالشهور الستة التى يتم فيها
 خلق سموات ارواح الجنين
 وارض جسده وما بينهما
 من القوى والاستواء
 بالظهور التام على عرش قلبه
 الذى كان على ماء النطقة
 قبل خلقه ما خلق فى الشهر
 السابع الذى انشاء فيه خلقا
 آخر بمصولة انسانا والرجا
 نية بعموم فيضه المعنوى
 والصورى من قلبه الى
 جميع اجزاء وجوده (فاسئل

به خيرا) اسأل عارفه
 يخبرك بحاله واساله في حالة
 كونه طالبا لكل شيء (واذا
 قيل لهم اسجدوا للرحن
 قالوا انه جسد لمات امرنا
 وزادهم نفورا) اى اذا
 امرتهم بالنساء في جميع
 صفاته وطاعته به انكروا
 ولم يمتثلوا امرك لقصور
 استمدادهم عن قبول هذا
 الفيض وعدم مرقمهم لهذا
 الاسم لعدم احتفاظهم من
 جميع الصفات او وجود
 احجابهم عنها (تبارك الذى
 جعل في السماء بروجاً)
 سما الفس بروج الخواص
 (وجعل فيها سراجا وقرا)
 سراج شمس الروح وقر
 القلب (منيرا) بنور الروح
 (وهو الذى جعل الليل
 والنهار خلفه) ليل ظلمة
 النفس ونهار نور القلب
 يعقبان (لن اراد ان يذكر)
 في نهار نور القلب العهد
 المنسى وينظر في المعاني
 والمعارف ويعتبر (او اراد)
 في ليل ظلمة النفس (شكورا)
 بامال الطاعات واكتساب
 الاخلاق والمملكات (وعباد
 الرحمن) اى المخصوصون
 بقبول قبض هذا الاسم
 لسعة الاستعداد (الذين
 يمشون على الارض هونا)
 اى الذين اطمأنت نفوسهم

مرفوعا بكى شعيب النبي صلى الله عليه وسلم حتى مى فرد الله عليه بصره ثم بكى حتى مى فرد الله
 عليه بصره فقال الله ما هذا البكاء اشوق الى الجنة ام خوفا من النار فقال لا يارب ولكن شوقا الى
 لقائك فاوحى الله اليه ان يكن ذلك فهناك لقائى يا شعيب لذلك اخذ منك كايى موسى ولما تعاقدوا
 هذا المقد بينهما امر شعيب ابنه ان تعطى موسى مصاء يدفع بها السباع عن غنمه قبل كانت من آس
 الجنة جعلها آدم معه فتوارثها الانبياء وكان لا يأخذها غير نبي الا اكلته فصارت من آدم الى نوح ثم
 الى ابراهيم حتى وصلت الى شعيب فأعطاه موسى ثم ان موسى لما قضى الاجل سلم شعيب اليه ابنته
 فقل لها موسى اطلب من ابيك ان يجعل لنا بعض الغنم فطلبت من ابيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت
 هذا العام على غير شيتها وقيل ان شعيبا اراد ان يجازى موسى على حسن رعيه اكرامه وصلة
 لابنته فقال له انى قد وهبت لك من ولد اغنامى كل ابلق وبلقاء في هذه السنة فأوحى الله تعالى الى
 موسى في النوم ان اضرب بعصاك الماء ثم اسق الاغنام منه ففعل ذلك فلما خطأت واحدة الا وضعت
 حبلها ما بين ابلق وبلقاء فلم يشعب ان هذا رزق ساقه الله الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه
 واعطاء الاغنام * قوله عز وجل (فلما قضى موسى الاجل) اى اتمه وفرغ منه (وسار بأهله)
 قيل مكث موسى بعد الاجل عند شعيب عشر سنين اخرى ثم استأذنه في العود الى مصر فأذنه
 فسار بأهله اى بزوجه قاصدا الى مصر (آنس) اى ابصر (من جانب الطور نارا) وذلك
 انه كان في البرية في ليلة مظلمة شديدة البرد واخذ امرأته الطالق (قال لاهله امكتوا انى آتست نارا
 لعل آتيكم منها بخبر) اى من الطريق لانه كان قد اخطأ الطريق (او جذوة من النار) اى قطعة
 وشعلة من النار وقيل الجذوة العود الذى اشتغل بعضه (لعلكم تصطلون) اى تستدفئون
 (فلما اتاها نودى من شاطئ الواد الايمن) يعنى من جانب الوادى الذى عن يمين موسى (في البقعة
 المباركة) جعلها الله مباركة لان الله تعالى كلم موسى هناك وبشئ نيا وقيل يريد البقعة المقدسة
 (من الشجرة) اى من ناحية الشجرة قال ابن مسعود كانت سيرة خضرأ ترف وقيل كانت
 موجهة وقيل كانت من العلق وعن ابن عباس انها العناب (انى يا موسى انى انا الله رب العالمين)
 قيل ان موسى لما رأى النار في الشجرة الخضراء علم انه لا يقدر على الجمع بين النار والخضرة
 الشجرة الا الله تعالى فعلم بذلك ان المتكلم هو الله تعالى وقيل ان الله تعالى خلق في نفس موسى
 علما ضروريا بان المتكلم هو الله تعالى وان ذلك الكلام كلام الله تعالى وقيل انه قيل لموسى كيف عرفت
 انه نداء الله قال انى سمعته بجميع اجزائى فلما وجد حس السمع من جميع الاجزاء علم بذلك انه لا يقدر
 عليه احد الا الله تعالى (وان اتي مصاك) اى فاقها (فلما راهتهن) اى تفركت (كانهما جان)
 هى الحبة الصغيرة والمعنى انها في سرعة حركتها كالحبة السريعة الحركة (ولى مدبرا) اى
 هاربا منها (ولم يعقب) اى ولم يرجع قال وهب انها لم تدع شجرة ولا صخرة الا بلغت حتى ان موسى
 سمع صرير اسنانها وقمقة الشجرة والصخر في جوفها فصيحته ذولى مدبرا ولم يعقب فتودى عند
 ذلك (يا موسى اقبل ولا تخف انك من الآتين) * قوله عز وجل (اسلك يدك) اى ادخل
 يدك (في جيبك تخرج بيضاء من غير سوء) اى برص والمعنى انه ادخل يده فخرجت ولها شعاع كضوء
 الشمس (واضم اليك جناحك من الريب) اى من الخوف والمعنى اذا هلك امر يدك وبما
 تراه من شعاعها فادخلها في جيبك تعد الى حالتها الاولى وقال ابن عباس امر الله موسى ان يضم

بنور السكينة وامتنعت
عن الطيش بمقتضى الطبيعة
فهم هينون في الحركات
البدنية لتمرن اعضائهم بمهنة
الطمانينة (واذا خاطبهم
الجاهلون قالوا سلاما)
اهل السفاهة يسلون مقالهم
ولا يعارضونهم لامتلائهم
بالرحمة وبسد حالهم عن
ظهور نفس بالسفاهة وكبر
نفوسهم بالتقوى بنور القلب
من ان تترابا ليداء وتضطرب
(والذين يبتون لرهبهم)
الذين هم في مقام النفس
ميتون بالارادة (سجدا
وقياما) فائين بالرياضة
قائمين بصفات القلب احياء
بحياته لله قائمين بلسان
الحال الذي لا تتخاف من
دعائه الاجابة (والذين
يقولون ربنا اصرف عنا
عذاب جهنم ان عذابها
كان مراما انما سامت
مستقرا ومقاما والذين
اذا انفقوا لم يسرفوا
ولم يقتروا وكان بين ذلك
قواما) ولما وصفهم بالتركية
اتسامة والفناء عن جميع
صفات النفس من الرذائل
الذبيحة المورطة في عذاب
جهنم الطبيعة ومستقر
السوء والصافية الوحيدة
عقب وصفهم بالهلية
التامة من الاتصاف بجميع
اجناس الفضائل الاربع
وذلك هو حياتهم بالقلب

يده الى صدره فيذهب عنه ما قاله من الخوف عند معاينة الحية وما من خائف بعد موسى الا اذا وضع
يده على صدره زال خوفه وقيل المراد من ضم الجاح السكون اى سكن روعك واخضع عليك
جناحك لان من شأن الخائف ان يضطرب قلبه ويرتعده وقل الرهب الكم بلفة جبر ومعناه
اضم اليك يدك واخرجها من مكانه لانه تناول العصا ويده في كفه (فذائك) يعنى العصا واليد البيضاء
(برهانان) اى آيتان (من ربك الى فرعون وملئه انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الحق
(قال رب انى قتلت منهم نفسا) يعنى القبطى (فأخاف ان يقتلون) اى به (واخى هرون هو
افصح منى لسانا) اى بآنا وانما قال ذلك للعقدة التى كانت فى لسانه من وضع الحجر فيه (فأرسله
معي ردا) اى عونا (بصدقنى) يعنى فرعون وقيل تصديق هرون هو ان يخص الدلائل ويحجب
عن الشبهات ويبادل الكفار فهذا هو التصديق المفيد (انى اخاف ان يكذبون) يعنى
فرعون وقومه (قال سنشد عضدك بأخيك) اى سنقوتك به وكان هرون بمصر (ونجعل
لكما سلطانا) اى جهة وبرهاننا (فلا يصلون اليكما) اى يقتل ولا سوء (بآياتنا) قيل معناه
نعطيكما من المجهزات فلا يصلون اليكما (انما من اتبعكما الغالبون) اى لكما ولا يتابعكما القلب
على فرعون وقومه (فلما جاءهم موسى بآياتنا بينات) واضحات (قالوا هذا الاصر مفترى)
اى مخلق (وما سمعنا بهذا) اى بالذى تدعوننا اليه (فى آياتنا الاولين) وقال موسى ربى اعلم بمن
جاء بالهدى من عنده) اى انه يعلم الحق من المبطل (ومن تكون له عاقبة الدار) اى العقبى المحموده
فى الدار الآخرة (انه لا يفلح الظالمون) اى الكافرون (وقال فرعون يا ايها الناس ما علمت لكم
من اله غيرى) فيه انكار لما جاء به موسى من توحيد الله وعبادته (فأوقدلى يا هامان على الطين)
اى اطبخلى الاجر قيل انه اول من اتخذ آجرا وبنى به (فأجعللى صرحا) اى قصرا عاليه وقيل
منارة قال اهل السير لما صر فرعون وزيره هامان ببناء الصرح جمع هامان العمل والفعلة حتى
اجتمع عنده خسون الف بناء سوى الاتباع والاجراء وطبخ الآجر والجص ونجر الخشب وضرب
المسامير وامر بالبناء فبنوه ورفعوه وشيدوه حتى ارتفع ارتفاعا لم يبلغه بانيان احد من الخلق واراد
الله ان يذنبهم فيه فلما فرغوا منه ارتقى فرعون فوقه وامر بنشابة فرمى بها نحو السماء فردت اليه وهى
ملطخة دما فقال قد قتلت اله موسى وكان فرعون يصعد راكبا على البراذين فبعث الله جبريل عند
غروب الشمس فضربه بجناحه فقطعه ثلاث قطع فوقعت قطعة منه على عسكره فقتلت منهم الف
الف رجل ووقعت قطعة منه فى البحر وقطعة فى المغرب فلم يبق احد عمل شيئا فيه لاهلك فذلك
قوله (لعلى اطلع الى اله موسى) اى انظر اليه واقف على حاله (وانى لاظنه) يعنى موسى
(من الكاذبين) اى فى زعمه للارض والخلق الها غيرى وانه ارسله (واستكبر هو وجنوده
فى الارض) اى تعظموا عن الايمان ولم يتقوا الحق بالباطل والظلم (بغير الحق وظنوا انهم الينا
لا يرجعون) اى للحساب والجزاء (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) اى فالتقيناهم فى البحر
فالتزم (فانظر كيف كان عاقبة الظالمين) يعنى حين صاروا الى الهلاك (وجعلناهم ائمة) اى قادة
ورؤساء (يدهون الى النار) اى الكفر والمعاصى التى يستحقون بها النار لان من اطاعهم ضل ودخل
النار (ويوم القيامة لا نصرون) اى لا يمنعون من العذاب (واتجناهم فى هذه الدنيا لعنة) اى خزيا
وبعدوا عذابا (ويوم القيمة هم من المقبحين) اى المتعدين وقيل المهلكين وقال ابن عباس من المشوّهين

بعد موتهم من النفس كاقيل
مت بالارادة تحيا بالطبيعة
فاقوام بين الاسراف
والاقتار في الانفاق هو
العدل والتوحيد المشار اليه
بقوله (والذين لا يمدون
مع الله الها آخرو ولا يقتلون
النفس التي حرم الله الا
بالحق ولا يزنون) هو
اساس فضيلة الحكمة الذي
الذي اذا حصل وقع ظله
الذي هو العدل في النفس
فاتصفت بجميع انواع
الفضائل والامتناع عن
قتل النفس المحرمة اشارة
الى فضيلة الشجاعة والامتناع
عن الزنا فضيلة العفة ثم
ذكر من في مقابلتهم من
المحبوبين من قبض الرحمة
الرحيمة التي في ضمن
الرحمانية الذي لا يستمدون
لقبول عموم فيضه فلا
يختصون به وان كانوا
لا يخلون من فيضه الظاهر
الشامل لكل فقال (ومن
يفعل ذلك) اي يرتكب
جميع اجناس الرذائل
حتى الشرك بالله (يلق
اثاما) جزاء الاثم الكبير
المطلق وهو مضاعفة
العذاب الروحاني والجسماني
بالاحتجاب الكلي وهيئة
الهكل السفلى (يوم القيامة
ويخلد فيه امانا) الصغرى

بسواد الوجوه ورزقة العيون قوله عز وجل (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعني التوراة
(من بعدما اهلكنا القرون الاولى) يعني قوم نوح وهاد وشمود وغيرهم ممن كانوا قبل موسى
(بصائر للناس) اي ليصروا ذلك فيهدوا به (وهدي) اي من الضلالة لن يعل به (ورحمة)
اي لمن آمن به (لعلهم يذكرون) اي بما فيه من المواعظ (وما كنت) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم
اي وما كنت يا محمد (بجانب القري) اي بجانب الجبل القري قال ابن عباس يريد حيث نالني موسى
ربه (اذ قضينا الى موسى الامر) اي هدينا اليه واحكمنا الامر معه بالرسالة الى فرعون (وما كنت
من الشاهدين) اي الحاضرين ذلك المقام الذي اوحينا الى موسى فيه فذكره من ذات نفسك
(ولكننا انشأنا قرونا) اي خلقنا بعده موسى اما (فتناول عليهم العمر) اي طالت عليهم المدة
فنسوا عهد الله وتركوا امره وذلك ان الله هدى الى موسى وقومه عهودا في محمد والايان به قلنا
طال عليهم العمر وخلفت القرون بعد القرون. نسوا تلك العهود وتركوا الوفا بها (وما كنت
ناويا) اي قويا (في اهل مدين) اي كقام موسى وشعيب فيهم (تتلوا عليهم آياتنا) اي تذكروهم
بالوعد والوعيد وقيل معناه لم تشهد اهل مدين فنقرأ على اهل مكة خبرهم (ولكننا كنا مرسلين)
يعني ارسلناك رسولا واتزلنا اليك كتابا فيه هذه الاخبار لتتلوها عليهم ولولا ذلك لما علمنا
انت ولم نخبرهم بها (وما كنت بجانب الطور) اي بناحية الجبل الذي كلم الله موسى عليه
(اذ نادينا) يعني موسى خذ الكتاب بقوة وقال وهب قال موسى يارب ارضي محمدا وامته قال
ايك ان تصل الى ذلك ولكن ان شئت ناديت امته واسمعتك صوتهم قال بلى يارب قال الله تعالى
يا امة محمد فاجابوه من اصلا بآبائهم وقال ابن عباس قال الله تعالى يا امة محمد فاجابوه من اصلا ب
الآباء والارحام اي ارحام الاءات ليك اللهم ليك ان الحمد والنعمة لك والملك لاشريك لك قال
الله تعالى يا امة محمد ان رحمتي سبقت غضبي وعفوي سبق عابي قد اعطيتكم قبل ان تسألوني
وقد اجبتكم قبل ان تدهوني وقد غفرت لكم قبل ان تستغفروني ومن جاني يوم القيامة
بشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا عبدي ورسولي دخل الجنة وان كانت ذنوبه اكثر من زبد
البحر (ولكن رحمة من ربك) اي رحمتك رحمة برسالك والوحي اليك واظلا لك على
الاخبار الغائبة عنك (لتنذر قوما ما تاهم من نذير من قبلك) يعني اهل مكة (لعلهم يذكرون)
اعلم ان الله تعالى لما بين قصة موسى عليه الصلاة والسلام لرسوله صلى الله عليه وسلم لجمع
بين هذه الاحوال الثلاثة العظيمة التي اتفقت لموسى فالمراد بقوله اذ قضينا الى موسى الامر
هو ازل التوراة عليه حتى تكامل دينه واستقر شرعه والمراد بقوله وما كنت ناويا
في اهل مدين اول امر موسى والمراد بقوله اذ نادينا ليلة المنساجاة فهذه اعظم احوال موسى
ولما بينها لرسوله ولم يكن في هذه الاحوال حاضرا بين اللهانه بشة وهو في هذه الاحوال الدالة
على نبوته صلى الله عليه وسلم ومجزته كانه قال في اخبارك عن هذه الاشياء من غير حضور ولا
مشاهدة دلالة ظاهرة على نبوتك قوله تعالى (ولولا ان تصيبهم مصيبة) اي عقوبة ونقمة
(بما قدمت ايديهم) يعني من الكفر والمعاصي (فيقولوا ربنا لولا) اي هلا (ارسلت اليك
رسولا فتبع آياتك وتكون من المؤمنين) ومعنى الآية لولا انهم ينجون بترك لارسل اليهم
لما جلناهم بالعقوبة على كفرهم وقيل معناه لما بعثناك اليهم رسولا ولكنك بعثناك اليهم لانك
لناس على الله حجة بعد الرسل (فلجاءهم الحق من عندنا) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم (قالوا)

والمخلود فيه على غاية الهوان
 (الامن تاب وآمن وعمل
 عاصلا) رجع الى الله
 وتنصل عن المعاصي فبدل
 الشرك بالايان واستبدل
 الرذائل بالفضائل (فاولئك
 بدل الله سيئاتهم حسنات)
 بمحو الهيات عن نفوسهم
 واثبات هذه (وكان الله
 غفورا) يستر صفات نفوسهم
 بنوره (رجيا) يفيض عليهم
 الكمالات بمجوده وهذه
 هي التوبة بالحقيقة ثم بين
 بعد ذكر التوبة الحقيقية
 حال اهل السلوك فقال
 (ومن تاب وعمل صالحا
 فانه يتوب الى الله متابا
 والذين لا يشهدون الزور)
 اي لا يحضرون اهل الزور
 المشتغلين بمتاع القرون فان
 اهل الدنيا اهل الزور
 يحسبون القاني باقيا للجمع
 حسنا ويمدون المصدوم
 موجودا والشر خيرا فهم
 الكذابون البطلون
 الخاطئون اي يعتزلونهم
 بملزمة الخلوات واثار
 الطاعات واقام الصلاة (واذا
 مروا بالغو) اي الفضول
 غير الضرورية تركوها
 واعرضوا عنها (تقروا
 كراما) بها مكرمين انفسهم
 من مباشر بها قانعين بالحقوق
 من الحظوظ وهم الزاهدون
 بالحقيقة التاركون للمجردون

يجني كفار مكة (لولا) اي علا (اوتي) محمد (مثل ما اوتي موسى) يعني من الآيات
 كالصا واليد البيضاء وقيل اوتي كتابا جلة واحدة كما اوتي موسى التوراة قال الله تعالى (اولم
 يكفروا بما اوتي موسى من قبل) قيل ان اليهود ارسلوا الى قريش ان يسألوا محمدا صلى الله عليه
 وسلم مثل ما اوتي موسى فقال الله تعالى اولم يكفروا بما اوتي موسى من قبل يعني اليهود الذين
 استخرجوا هذا السؤال (قالوا ساحران تظاهروا) يعني التوراة والقرآن يقوى كل واحد
 منهما الآخر وقيل ساحران يعني محمدا وموسى وقيل ان مشركي مكة بعثوا الى رؤس اليهود
 بالمدينة يسألونهم عن محمد صلى الله عليه وسلم فاخبروهم ان نعمته في كتابهم التوراة فرجعوا
 فاخبروهم بقول اليهود فقالوا ساحران تظاهروا (وقالوا انا بكل كافرون) يعني بالتوراة
 والقرآن وقيل بمحمد وموسى (قل) يا محمد (فاتوا بكتاب من عند الله هو اهدى منهما)
 يعني بالتوراة والقرآن (اتبعه) يعني الكتاب الذي تأتون به من عند الله وهذا تنبيه على عجزهم
 عن الاتيان بمثله (ان كنتم صادقين فان لم يستجيبوا لك) اي فان لم يأتوا بما طلبت (فاعلم انما
 يتبعون اهواءهم) يعني ان ماركبوه من الكفر لاجدة لهم فيه وانما آثروا اتباعهم ما هم عليه
 من الهوى (ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين) * قوله
 عز وجل (ولقد وصلناهم القول) قال ابن عباس بينا وقيل انزلنا آيات القرآن يتبع بعضها
 بعضا وقيل بينا لكفار مكة بما في القرآن من اخبار الامم الخالية كيف عذبوا بتكذيبهم وقيل
 وصلناهم خيرا الدنيا بخير الآخرة حتى كانوا ما ينو في الدنيا (لعلهم يتذكرون)
 اي ينعظون (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) اي من قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل
 من قبل القرآن (هم به يؤمنون) نزلت في مؤمنى اهل الكتاب عبدالله بن سلام واصحابه
 وقيل هم اهل الانجيل الذين قدموا من الحبشة وآمنوا بالحي صلى الله عليه وسلم وهم اربعون
 رجلا قدموا مع جعفر بن ابي طالب فلما رأوا ما بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله
 ان لنا اموالا فان اذنت لنا انصرفنا فجئنا بأموالنا فواسيناهم المسلمين فاذن لهم فانصرفوا فأتوا
 بأموالهم فواسوا بها المسلمين فنزلت هذه الآيات الى قوله وما رزقاهم ينفقون وقال ابن عباس
 نزلت في ثمانين من اهل الكتاب اربعون من نجران واثان وثلاثون من الحبشة وثمانية من
 الشام * ثم وصفهم الله تعالى فقال (واذا يتلى عليهم) يعني القرآن (قالوا آمنا به انه الحق
 من ربنا) وذلك ان ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كان مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل
 (انما كنا من قبله مسلمين) اي من قبل القرآن مخلصين لله التوحيد ومؤمنين بمحمد صلى الله
 عليه وسلم انه نبي حق (اولئك يؤتون اجرهم مرتين) يعني بايمانهم بالكتاب الاول والكتاب
 الآخر (بما صبروا) اي على دينهم وعلى اذى المشركين (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه
 وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك اذا ادى حق الله وحق مواليه ورجل كانت
 عنده امة بطؤها فأدبها فأحسن تأديبها وحلمها فأحسن تعليمها ثم تزوجها فله اجران
 (ويدرون بالحسنة السيئة) قال ابن عباس يدفعون بشهادة ان لا اله الا الله الشرك وقيل
 يدفعون ما جمعوا من اذى المشركين وشتمهم بالصفح والصفح (وما رزقاهم ينفقون) اي

ثم لما بين الزهد الحقيقى والجريد قرن به العبادة الحقيقية والتحقيق بقوله (والذين اذا ذكروا آيات ربهم اى كوشفوا المعارف والحقائق وتجليات الصفات والمشاهدات (لم يخروا عليها) على العلم بتلك الآيات من المعارف والحقائق (صما) بل تلقوها باذان واحدة هى آذان القلوب لا النفوس وعلى مشاهدتها (و) تجلياتها (عيانا) بل احدثوا نفوسا ببصار جديدة مكحلة بنور الهداية ثم وصف طلبهم للترقى من مقام القلب الى مرتبة السابقين والاستعانة بالله من تلوين النفس وصفاتها ليخضطوا في سلك المقربين بقوله (والذين يقولون ربنا هب لنا من ازواجنا وذرياتنا قرّة اعين) ازواج نفوسنا وذريات قوائنا ما تقربه ايننا من طاعاتهم وانقيادهم خاضعين وتنورهم بنور القلب مخبتين غير طالبين للاستعلاء والترفع والاستكبار والتجبر (واجعلنا للمتقين) اى المجردين (اماما) بالوصول الى مقام السابقين (او اوك

في الطاعة (واذا سمعوا الندى) اى القول القبيح (امرضوا عنه) وذلك ان المشركين كانوا يسبون مؤمنى اهل مكة ويقولون تبا لكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم (وقالوا لانا اعمالكم ولكم اعمالكم) اى لنا ديننا ولكم دينكم (سلام عليكم) ليس المراد منه سلام التحية ولكن سلام المتاركة والمعنى سلم منا لاننا عرضكم بالشم (لانتفى الجاهلين) يعنى لانحب دينكم الذى انتم عليه وقيل لانريد ان نكون من اهل الجهل والسفه وهذا قبل ان يؤمر المسلمون بالقتال ثم نسخ ذلك بالقتال * قوله تعالى (انك لاتهدى من احببت) اى هدايته وقيل احببته لقربائه (ولكن الله يهدى من يشاء) وذلك ان الله تعالى يقذف فى القلب نور الهداية فينشرح الصدر للايمان (وهو اعلم بالمهتدين) اى بمن قدر له الهدى (م) من ابي هريرة قال انك لاتهدى من احببت نزلت فى رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث راودعه ابا طالب على الاسلام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي طالب عند الموت يا عم قل لاله الا الله اشهدك بها يوم القيامة قال لولا ان تعيرنى قريش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لاقرت بها حينك ثم انشد

ولقد علمت بان دين محمد * من خير اديان البرية دينا

لولا الملامة وحذار مغبة * لوجدتني سمحاً بالكذبينا

ولكن على ملة الاشياخ عبد المطلب وعبد مناف ثم مات فانزل الله هذه الآية (وقالوا ان تتبع الهدى ههنا تخطف من ارضنا) يعنى مكة نزلت فى الحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف وذلك انه قال لاني صلى الله عليه وسلم انا نعلم ان الذى تقول حق ولكن ان اتبعناك على دينك خفنا ان تخرجنا العرب من ارض مكة قال الله تعالى (اولم نمكن لهم حرماً آمناً) وذلك ان العرب كانت فى الجاهلية يغير بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضاً واهل مكة آمنون حيث كانوا حرمة الحرم ومن المعروف انه كان يأمن فيه الظباء من الذئاب والحمام من الحداة (يجي اليه) اى يجاب ويجمع اليه ويحمل الى الحرم من الشام ومصر والعراق واليمن (ثمرات كل شئ رزقا من لدنا ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعنى ان أكثر اهل مكة لا يعلمون ذلك * قوله عز وجل (وكم اهلكنا من قرية) أى من اهل قرية (بطرت عيشتها) اى أشرت وطفت وقبل ماشوا فى البطرقا كلوا رزق الله وعبدوا الاصنام (فلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا) قال ابن عباس لم يسكنها الا مسافرون سكونا قليلا وقيل لم يعمر منها الاقلها وأكثرها خراب (وكنا نحن الوارثين) يعنى لم يخلفهم فيها احد بعدهم وصار امرها الى الله تعالى لانه الباقى بعد فناء الخلق (وما كان ربك مهلك القرى) يعنى الكافرة اهلها (حتى يبعث فى امها رسولا) اى فى اكبرها واعظمها رسولا يذره وخص الام ببعثة الرسول لانه يبعث الى الاشراف وهم سكان المدن وقيل حتى يبعث فى ام القرى وهى مكة رسولا يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم لانه خاتم الانبياء (يتلو عليهم آياتنا) يعنى انه يؤدى اليهم ويلقهم وقيل يخبرهم ان العذاب نازل بهم ان لم يؤمنوا (وما كنا مهلكي القرى الا واهلها الظالمون) اى مشركون * قوله عز وجل (وما أوتيتهم من شئ ففناهم الحيوه الدنيا وزينتها) اى تتممون بها ايام حياتكم ثم هى الى فناء وانقضاء (وما عند الله خير وابقى) لان منافع الآخرة خالصة عن الشوائب وهى دائمة غير منقطعة ومنافع الدنيا

يجزون الغرفة بماصبروا)
غرفة الفردوس وجنة
الروح بصبرهم مع الله
وفي الله من غيره ويلقون
فيماحية (خلود حياة
(وسلاما) سلامة وبراءة
عن الآفات اي يحييهم الله
بابقائهم سرمدا ببقائه
ويسلمهم بآية نعم كاله كاقيل
نحيتم يوم يلقونه بسلام
وقال نحيتم فيها سلام
(خالدين فيها حسنت
مستقرا ومقاما قل
مايعضوكم ربي لولا دأؤكم
فقد كذبت فسوف يكون
لزاما اي الولم يكن
طلبكم لله وارادتكم لكنتم
شيئا غير ملتفت اليه
ولامعصوبه كالحشرات
والهوام فان الانسان انما
يكون انسانا وشيئا معتداه
اذا كان من اصحاب الارادة
والطلب والله تعالى اعلم

(سورة الشعراء)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
طسم تلك آيات الكتاب
المبين لملك باخع نفسك
الا يكونوا مؤمنين (ط)
اشارة الى الطاهر و(س)
الى السلام و(م) الى
المحيط بالاشياء بالعلم
والكتاب المبين الذي هـ
الاسماء والصفات آياته

كالذرة باقاس الى البصر العظيم (افلاتمقلون) اي ان الباقي خير من الفاني وقيل من لم يرجح
الآخرة على الدنيا فليس بعقل ولهذا قال الشافعي من أوصى بثلاث ماله لأعقل الناس صرف
ذلك الثلث الى المشتغلين بطاعة الله تعالى لان أعقل الناس من أعطى القليل واخذ الكثير
وما هم الا المشتغلون بطاعة الله تعالى (افن وعدناه وعدا حسنا) يعني الجنة (فهو لاقيه) اي
مصيبه وصار اليه (كن متعنا متاع الحياة الدنيا) اي وتزول عنه عن قريب (ثم هو
يوم القيامة من المحضرين) اي في النار قيل هذا في المؤمن والكافر وقيل نزلت في النبي
صلى الله عليه وسلم وابي جهل وقيل في علي وحجة وابي جهل وقيل في عمار بن ياسر والوليد بن
المغيرة * قوله عز وجل (ويوم يناديهم فيقول اين شركائي الذين كنتم تزعمون) اي في الدنيا
انهم شركائي (قال الذين حق عليهم القول) اي وجب عليهم العذاب وهم رؤس الضلالة (ربنا
هؤلاء الذين اغويانا) اي دعونا هم الى الفی وهم الاتباع (اغويانا كما غويانا) اي اضلانا هم كاضلانا
(تبرأنا اليك ماكانوا ايانا تعبدون) معناه تبرأ بعضهم من بعض وصاروا اعداء (وقيل) يعني
للكفار (ادعوا شركاءكم) اي الاصنام لتخلصكم من العذاب (فدعوههم فلم يستجيبوا لهم) اي
لم يجيبوهم (ورأوا العذاب لو انهم كانوا يمتدون) معناه لو انهم كانوا يمتدون في الدنيا مارأوا
العذاب في الآخرة (ويوم يناديهم) اي يسأل الكفار (فيقول ماذا اجبتكم المرسلين) اي ما كان
جوابكم لمن ارسل اليكم من النبيين (فعميت عليهم) اي خفيت واشتبهت عليهم (الانباء)
يعني الاخبار والاحذار والنجح (يومئذ) فلم يكن لهم عذر ولا حجة (فهم لا يتساءلون) اي
لا يجيبون ولا يحججون وقيل يسكتون فلا يسأل بعضهم بعضا (فأما من تاب وآمن وعمل صالحا
فسى ان يكون من الفلحين) اي من السعداء الناجين وهمي من الله واجب * وقوله تعالى
(وربك يخاف ما يشاء ويختار) نزلت هذه الآية جوابا للمشركين حين قالوا لولا نزل هذا القرآن
على رجل من القرينتين عظيم يعني الوليد بن المغيرة او عروة بن مسعود الثقفي اخبر الله تعالى انه
لا يبعث الرسل باختيارهم لانه المالك المطلق وله ان يخص من يشاء بما يشاء الا هراض عليه البتة
(ما كان لهم الحيرة) اي ليس لهم الاختيار اوليس لهم ان يختاروا على الله وقيل معناه ويختار الله
ما كان هو الاصلح والخير لهم فيه * ثم نزه الله تعالى نفسه فقال (سبحان الله وتعالى عما يشركون
وربك يعلم ما تكن) اي تخفي (صدورهم وما يملنون) اي بظهورون (وهو الله لا اله الا هو له
الحمد في الاولى والآخرة) اي بحمده اولى اؤه في الدنيا ويحمدونه في الآخرة في الجنة (وله
الحكم) اي فصل القضاء بين الخلق وقال ابن عباس يحكم لاهل طاعته بالمفخرة ولا لاهل المعصية
بالشقاوة (وايه ترجعون) * قوله عز وجل (قل) اي قل يا محمد لاهل مكة (ارأيتم) اي
اخبروني (ان جعل الله عليكم الليل سرمدا) اي دائما (الي يوم القيامة) لان امر فيه (من اله غير الله ياتيكم
بضياء) اي بنهار تطلبون فيه المعيشة (افلاتسمعون) اي سماع ففهم وقبول (قل ارأيتم ان
جعل الله عليكم الهام سرمدا الي يوم القيامة) اي لا ليل فيه (من اله غير الله ياتيكم بليل تسكون
فيه افلاتبصرون) اي ما انتم عليه من الخطأ قيل ان من نعمة الله تعالى على الخلق ان جعل الليل
والنهار يتعاقبان لان البرء في حال الدنيا وفي حال التكليف مدفوع الى التعب ليحصل ما يحتاج
اليه ولا يتم له ذلك لولا ضوء النهار ولا جله يحصل الاجتماع فتتمكن المعاملات ومعلوم ان ذلك

هو الوجود المحمدي
الكامل ذو البيان والحكمة
كما قال امير المؤمنين عليه
السلام * وفيك الكتاب
المبين الذي * باحرفه
يظهر المضمرة فيكون معناه
على ما ذكر في طه انه عليه
السلام لما رأى عدم اهدائهم
بنوره وقبولهم لدعوته
استشعرانه من جهته لامن
جهتهم فزاد في الرياضة
والمجاهدة والفناء في المشاهدة
فاوحى اليه بان هذه الصفات
التي هي الطهارة من لوث
البقية المانع من التأثير
في النفوس وسلامة
الاستعداد عن القصد
في الامثل والكمال الشامل
لجميع المراتب بالعلم هي
صفات كتاب ذاتك المبين
لكل كمال ومرتبة باتصافها
بجميع الصفات الالهية
واشتغالها على معاني جميع
اسماؤه فلا تنج نفسك
اي لا تهلكها على آثارهم
بشدة الرياضة لعدم ايمانهم
وامتناعه فانه من جهتهم
اما الوجود المانع بشدة
الحجاب واما لعدم الاستعداد
فعنى لعل في ملكك باخس
الاشفاق اي اشفق على
نفسك ان تهلكها بالرياضة
لعدم ايمانهم وفواته
(ان نشأ نزل عليهم من

لا يتم الا بالراحة والسكون بالليل فلا بد منهما فاما في الجنة فلا نصب ولا نصب فلا حاجة بهم الى
الليل ولذلك يدوم لهم الضياء ابدافين الله تعالى انه القادر على ذلك ليس غيره فقال (ومن رغبه
جعل لكم الليل والنهار) اي تعاقبان بالظلمة والضياء (لتسكنوا فيه) اي في الليل (وتبتغوا
من فضله) اي بالنهار (ولعلكم تشكرون) اي انتم الله فيهما (ويوم يناديهم فيقول اين شركائي
الذين كنتم تزعمون) كرر ذلك النداء للمشركين لزيادة التقريع والتوبيخ (ونزعنا) اي اخرجنا
وقيل ميزنا (من كل امة شهيدا) يعني رسولهم يشهد عليهم بانه بلغهم رسالة ربهم ونصح لهم
(فقلنا) اي للامم المكذبة لرسولهم (ها توارها نكم) اي جنتكم بان معي شريكا (فقلوا
ان الحق لله) اي التوحيد لله (وضل عنهم ما كانوا يفترون) اي يختلفون في الدنيا من الكذب
على الله * قوله عز وجل (ان قارون كان من قوم موسى) قيل كان ابن عم موسى لانه قارون
بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وموسى بن عمران بن قاهث وقيل كان عم موسى ولم يكن
في بني اسرائيل اقرأ منه للتوراة ولكنه نافق كما نافق السامري (فبني عليهم) قيل كان حاكما
لقرعون على بني اسرائيل فظلمهم وبني عليهم وقيل بني عليهم بكثرة ماله وقيل زاد في طول
ثيابه شبرا (ق) من ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر
ثيابه خيلاء اخرجاه في الصممين وقيل بني عليهم بالكبر والطمع (وآتيناهم من الكنوز
ما ان مضاه) جمع مفتاح وهو الذي يفتح به الباب وقيل مفتاحه يعني خزائنه (لتنوب العصابة اولي
القوة) معناه لتثقلهم وتميل بهم اذا جلودها لتثقلها قيل العصابة ما بين العشرة الى الخمسة عشر
وقال ابن عباس ما بين الثلاثة الى العشرة وقيل الى الاربعين وقيل الى السبعين قال ابن عباس
كان يحمل مفتاحه اربعون رجلا اقوى ما يكون من الرجال وقيل كان قارون انما ذهب
تحمل معه مفاتيح كنوزه وكانت من حديد فلما كثرت وثقلت عليه جعلها من خشب فثقلت
فجعلها من جلود البقر كل مفتاح على قدر الاصبع وكانت تحمل معه اذا ركب على اربعين بشلا
(اذ قال له قومه لا تفرح) اي لا تبطر ولا تاشتر ولا تفرح (ان الله لا يحب الفرحين) اي
الاشترين البطرين الذين لا يشكرون الله على ما اعطاهم قيل انه لا يفرح بالدنيا الا من رضى بها
واطمان اليها فاما من يعلم انه سيفارق الدنيا قريب لم يفرح ولقد احسن من قال
اشدانم هندی فی سرور * یقن منه صاحبه انتحالا

(وانبع فيما آتاك الله الدار الآخرة) اي اطلب فيما اعطاك الله من الاموال الجنة وهو ان تقوم
بشكر الله فيما انعم عليك وتنفعه في رضا الله (ولا تنس نصيحتك من الدنيا) اي لا تترك ان تعمل
في الدنيا للآخرة حتى تجن من العذاب لان حقيقة نصيب الانسان من الدنيا ان يعمل فيها الآخرة
بالصدقة وصلة الرحم وقيل لا تنس صحتك وقوتك وشبابك وغناك ان تطلب بها الآخرة * من عروبي
ميمون الاودي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل وهو يسطه اغتمت خسا قبل خمس
شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك
هذا حديث مرسل وعروبي ميمون لم يلق النبي صلى الله عليه وسلم (واحسن كما احسن الله
اليك) اي احسن بطاعة الله كما احسن اليك بنعمته وقيل احسن الى الناس (ولا تبغ) اي
ولا تطلب (الفساد في الارض) وكل من عصي الله فقد طلب الفساد في الارض (ان الله
لا يحب المفسدين قال) يعني قارون (انما اوتيته على علم عندي) اي على فضل وخير الله عندي

قرأ في اهل النبوة فضلى بهذا المال عليكم كفضلى بغيره وقيل هو علم الكيمياء وكان موسى يعلم
 علم يوشع بن نون ثلث ذلك العلم وعلم كالب بن يوقنا ثلثه وعلم قارون ثلثه فمجدعهما قارون حتى
 اضاف عليهما الى علمه فكان يصنع من الرصاص فضة ومن النحاس ذهباً وكان ذلك سبب كثرة
 امواله وقيل كان علمه حسن التصرف في التجارات والزراعات وانواع المكاسب * قال الله
 عز وجل (اولم يعلم ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جمعا)
 اي للاموال (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) قيل معناه ان الله تعالى اذا اراد عقاب المجرمين
 قلا حجة به الى سؤا لهم لانه عالم بحالهم وقيل لا يستلون سؤال استعلام وانما يستلون سؤال
 توبيخ وتقرع وقيل لا تسأل الملائكة عنهم لانهم يعرفونهم بسيماهم * قوله عز وجل (فخرج
 على قومه في زينته) قيل خرج هو وقومه وهم سبعون الفا عليهم الثياب الحر والصفرو المعصفرات
 وقيل خرج على براذين يعني عليهما سروج الارجوان وقيل خرج على بغلة شهباء عليهما
 سرج من ذهب وعليه الارجوان ومعه اربعة آلاف ورس وعليهم وعلى دوابهم الارجوان
 ومعه ثلثمائة جارية بيضاء عليهن الحلل والثياب الحر وهن على البغال الشهب (قال الذين
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون انه لذو حظ عظيم) اي من المال (وقال الذين
 اوتوا العلم) اي بما وعده الله في الآخرة وقال ابن عباس يعني الاحبار من بني اسرائيل للذين
 آمنوا مثل ما اوتي قارون (ويلكم ثواب الله) اي ما عند الله من الثواب والخير (خير لمن آمن)
 اي صدق بنو حيد الله (وعمل صالحا) اي ذلك خير مما اوتي قارون في الدنيا (ولا يلقاها
 الا الصابرون) اي لا يوتي الاعمال الصالحة الا الصابرون وقيل لا يوتي هذه الكلمة وهي قوله
 ويلكم ثواب الله خير الا الصابرون اي على طاعة الله وعن زينة الدنيا * قوله تعالى
 (فنسفناه وبداره الارض)

* (ذكر قصة قارون) *

قال اهل العلم بالاخبار والسير كان قارون اخا لبني اسرائيل بعد موسى وهرون واقراءهم للتوراة
 واجلهم واغنامهم وكان حسن الصوت فبغى وطغى وكان اول طفيلانه وعصيانه ان الله تعالى
 اوحى الى موسى ان يأمر قومه ان يسلقوا في ادينتهم خيوطا اربعة في كل طرف خيطا اخضر
 كلون السماء يذكرونني به اذا نظروا الى السماء ويعلمون اني منزل منها كلامي فقل موسى يا رب
 افلا تأمرهم ان يحملوا ادينتهم كلها خضرافان بنى اسرائيل تستصغر هذه الخيوط فقال له رب
 يا موسى ان الصغير من امرى ليس بصغير فاذا لم يطيعوني في الامر الصغير لم يطيعوني في الامر
 الكبير فدعاهم موسى فقال ان الله يأمركم ان تعلقوا في ادينتكم خيوطا خضرافا كلون السماء
 لكي تذكروا ربكم اذا رأتموها ففعل بنو اسرائيل ما امرهم به موسى واستكبر قارون
 فزبطه وقال انما فعل هذا الارباب بصيدهم لكي يتجزوا عن غيرهم فكان هذا بدء عصيانه وبغيه
 فلأقطع موسى بنى اسرائيل البحر جعلت الحبورة لهرون وهي رأس المدح فكان بنو اسرائيل
 يأتون بقراباتهم الى هرون فيضعونها على المذبح فتزل نار من السماء فتأكله فوجد قارون من
 ذلك في نفسه فأتى الى موسى فقال له يا موسى لك الرسالة ولهرون الحبورة ولست في شيء من
 ذهبها انا اقرأ التوراة لا صبري على هذا فقال اما انا ما جعلتها لهرون بل الله جعلها له فقال له

السماء آية فظلت احناهم
 لها خاضعين (من العالم
 العلوي بتأييد تلك قهرا
 قنضع احناهم له منقادين
 مسلمين مستسلمين ظاهرا
 وان لم يدخل الايمان
 في قلوبهم كما كان يوم القح
 اي (فقد كذبوا فسيأتيهم
 انباء ما كانوا به يستهزؤن
 اولم يروا الى الارض كم انبتنا
 فيها من كل زوج كريم
 ان في ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 له العزيز الرحيم واذ نادى
 ربك موسى (القلب
 المذهب بالحكمة العملية
 المدرب بالعلوم العقلية
 المشوق بذكر الانوار
 القدسية والكمالات
 الانسية ووصف المفارقات
 والمجردات الى الحضرة
 الالهية القالب على القوة
 الشهوانية بالهي في طلب
 الارزاق الروحانية من
 المعارف اليقينية والمعاني
 الحقيقية بعد قتل جبار
 الشهوة الذي كان يجبر
 لفرعون النفس الامارة
 وفراره من استيلائها الى
 مدين مدينة العلم من الافق
 الروحاني ووصوله الى
 خدمة شعيب الروح
 في مقام السر الذي هو محل
 الكلمة والمناجاة بالسير

العقلي بطريق الحكمة
واكتساب الاخلاق
بالتعديل قبل السلوك في الله
التوحيد والرياضة بالترك
والتهريد مع بقاء النفس
المتقوية بالعلم والمعرفة المتزينة
بالفضيلة والمنهجية بزيتها
وكالها الطاغية بظهورها
على اشرف احوالها
المتازعة ربها صفة العظمة
والكبرياء المعجبة بالبحجة
والبهاء لاحتجابها بانائيتها
وانتقالها كالحق برؤيته
لها فكانت شر الساس كما
قال عليه الصلاة والسلام
شر الناس من قامت اقامة
عليه وهو حي ولو مات ثم
قامت القيامة عليها كانت
خير الناس (ان ائت القوم
الظالمين) من القوى الفسائية
الفرعونية العانية لفرعون
الفس الامارة المتخذة لها
ربا الواضحة كمال الحق
موضع كمالها وهو
الحش الظلم (قوم فرعون
الايقون) قهرى وباسى
بدميرهم وافسائهم (قال
ربانى اخاف ان يكذبون
في دعوى الى التوحيد
ولم يطعنوني في الرياضة
وانك والنهر يد) وبضيق
صدرى) لم اقتدارى
على قهرهم وعلى امتناعهم
من قبول الاوامر الشرعية

قارون والله لا اصدقك حتى ترى بيانه فجمع موسى رؤساء بني اسرائيل فقال هاتوا عصيكم
فحزمها والقاه في قننه التي يتعبد فيها وجعلوا يحرسون عصيهم حتى اصبحوا فاصبحت عصاهرون
قد اهتز لها ورق اخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون ترى هذا فقال له
قارون والله ما هذا باعجب من تصنع من الحجر واعتزل قارون موسى باتباعه وجعل موسى يداريه
للقربة التي بينهما وهو يؤذيه كل وقت ولا يزيد الاعتوا وتجبوا ومصاداة لموسى حتى بنى دارا
وجعل لها بابا من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب وكان الملا من بني اسرائيل ينفذون
اليه ويروحون فيطعمهم الطعام ويحدثونه وبضا حكونه قال ابن عباس فلما نزلت الزكاة على
موسى اناه قارون فصالحه على كل الف دينار عن هادينار وعلى كل الف درهم عنها درهم وكل
الف شاة عنها شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شيا كثيرا فلم تسمح نفسه
بذلك فجمع بني اسرائيل وقال لهم ان موسى قد امركم بكل شئ فاطعموه وهو يريد يأخذ
اموالكم فقالوا انت كبيرنا فرنا بما شئت قال امركم ان تجيئوا فلانة ابني وتخطوا عليكم لها
جعلا على ان تغدق موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك خرج عليه بنو اسرائيل فرفضوه فدعوهها
فجعل لها قارون الف دينار والف درهم وقبل طستا من ذهب وقيل قال لها قارون انزلك
واخلطك بنسائي على ان تغدق موسى بنفسك غذا اذا حضر بنو اسرائيل فلما كان من الغد جمع
قارون بني اسرائيل ثم اتى موسى فقال ان بني اسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم وتنهاهم
فخرج اليهم موسى وهم في مرج من الارض فقام فيهم فقال يا بني اسرائيل من سرق قطننا
يده ومن افترى جلدناه ثمانين ومن زنى وبست له امرأة جلدناه مائة جلدة ومن زنى وله
امرأة رجناه الى ان يموت فقال قارون وان كنت انت قال وان كنت انا قال فان بني اسرائيل
يزعون انك فجرت بفلانة ابني قال ادعوه فلما جاءت قال لها موسى بالذي فلق البحر لبني اسرائيل
وانزل الوراة الا صدقت فتداركها الله بالتوفيق فقالت في نفسها احدث توبة افضل من ان
اوذى رسول الله فقالت لا والله ولكن قارون جعل لي جعللا على ان اذنك بنفسى فخر موسى ساجدا
بكي ويقول اللهم ان كنت رسولا فاغضب لي فادعني الله اليه انى امرت الارض ان تطيعك فمرها
بما شئت فقال موسى يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كبايعني الى فرعون فن كان معه
فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا فلم يبق مع قارون الا رجلان ثم قال موسى
يا ارض خذهم فاخذتهم باقاهمهم وقبل كان على سريرته وفرشه فاخذته الارض حتى غابت
سريره ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الركب ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى
الايواسط ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاغصاق واصحابه في ذلك يتضرعون الى موسى
وينادونه قارون الله والرحم حتى قيل انه ناداه اربعين مرة وقبل سبعين مرة وموسى في ذلك
لا يلتفت اليه لشدة غضبه ثم قال يا ارض خذهم فاطبقت عليهم الارض فادعني الله الى موسى
ما غلظ قلبك يستغيث بك قارون سبعين مرة فلم تقضه اما وعزنى وجلالى لو امتنعت بي مرة
لا غنته وفي بعض الآثار لا اجعل الارض بعدك طوما لاحد قال قتادة خسف به الارض فهو
يتجمل في الارض كل يوم قائم رجل لا يبلغ قرارها الى يوم القيامة واصبح بنو اسرائيل
يقولون فيما بينهم انما دعا موسى على قارون ليستبد بداره وكنوزه وامواله فدعا الله موسى حتى

تصف بداره وكنوده وامواله الارض فذلك قوله تعالى (فما كان له من مثله) اى
 بحاجة (ينصرونه من دون الله) اى يمنونه من الله (وما كان من المتصرين) من المتنعين
 انزل به من الحسف (واصبح الذين تمنوا مكانه بالامس) اى صار اولئك الذين تمنوا ما رزقه
 الله من الاموال والزينة يندمون على ذلك التمنى (يقولون ويكأن الله) المتكلم وقيل المتر
 وقيل هى كلمة تقرير معناها اما ترى صنع الله واحسانه وقيل ويك بمعنى وبك اعلم ان الله وروى
 ان روى مفصلة من كان والمعنى ان القوم ندموا فقالوا متندمين على ما سلف منهم روى وكان
 معناه اظن واقدرا ان الله (يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) قال ابن عباس اى يوسع
 لمن يشاء ويضيق على من يشاء (لولا ان من الله علينا) اى بالايمان (لحسف بنا ويكأنه لا يفلح
 الكافرون) قوله عز وجل (تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض)
 اى استكبارا عن الايمان وقيل علوا وتهاوناهم وقيل يطلون الشرف
 والعز عند رضى سلطان وعن على انها نزلت فى اهل التواضع من الولاة واهل المقدرة (ولا فسادا)
 قيل الذين يدهون الى غير عبادة الله تعالى وقيل اخذ اموال الناس بغير حق وقيل العمل
 بالمعاصي (والعاقبة للمتقين) اى العاقبة المحمودة لمن اتقى عقاب الله باداء او امره واجتناب
 نواهيه وقيل عاقبة المتقين الجنة (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى
 الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ان الذى
 فرض عليك القرآن) اى انزل عليك القرآن وقيل معناه اوجب عليك العمل بالقرآن
 (لرادك الى معاد) قال ابن عباس الى مكة اخرجته البخارى منه قال القتيبي معاد
 الرجل بلده لانه ينصرف فيعود الى بلده وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج من الغار
 مهاجرا الى المدينة سار على غير الطريق مخافة الطلب فلما امن رجع الى الطريق ونزل
 الجلفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاشتاق اليها فأتاه جبريل عليه السلام
 وقال له اتشتاق الى بلدك قال نعم قال فان الله تعالى يقول ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى
 معاد وهذه الآية نزلت بالجلفة ليست بمكة ولا مدينة وقال ابن عباس ايضا لرادك الى الموت وقيل
 الى القيامة وقيل الى الجنة (قل ربى اعلم من جاء بالهدى) هذا جواب لكفار مكة لما قالوا لا
 صلى الله عليه وسلم انك فى ضلال مبين فقال الله تعالى قل لهم ربى اعلم من جاء بالهدى يعنى نفسه
 (ومن هو فى ضلال مبين) يعنى المشركين ومعناه هو اعمل بالفريقين قوله عز وجل (وما كنت
 ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) اى يوحى اليك القرآن (الارحمة من ربك) فأعطاك القرآن
 (فلا تكون ظهيرا) اى معينا (للكافرين) على دينهم وذلك حين دعوهم الى دين ابائهم فذكروا
 نعمه عليه ونهاهم عن مظاهرهم على ما هم عليه (ولا تبصرك عن آيات الله) يعنى القرآن (بعداذ
 انزلت اليك وادع الى ربك) الى معرفته وتوحيده (ولا تكونن من المشركين) قال ابن عباس
 الخطاب فى الظاهر لابي صلى الله عليه وسلم والمراد به اهل دينه اى ولا تظاهر الكفار ولا تواضعهم
 (ولا تدع مع الله الها آخر) معناه واجب على الكل الا انه خاطبه به مخصوصا لاجل التعظيم فان
 قلب النبي صلى الله عليه وسلم كان معصوما من ان يدعو مع الله الها آخر فافادته هذا الهى قلت الخطاب
 معصوم المراد به غير موقيل معناه لا تعبد غيرى وكلا على امورك كلها ولا تعتمد على غيره (لا اله الا هو)

والاسرار الوحيية وما يكتوز
 خارجا عن طور الفكر
 والعقل لتدرجهم بذلك
 وتقرضهم باستبدادهم
 (ولا ينطق لسانى) معهم
 فى هذه المعاني لكونها على
 خلاف ما تعودوا به ونشؤا
 عليه من الحكم العملية
 الداعية الى مراعاة التعديل
 فى الاخلاق دون الفناء
 بالاطلاق (فارسل الى
 هرون) العقل ليؤدبهم
 بالعقول ويسوسهم بما
 يسهل قبولهم له من رماية
 مسطحة الدارين واختيار
 سعادة المزلين فتلين
 عريكتهم وتضعف
 شكيمتهم بمداراته وورقه
 وموافقته لهم بعلمه وحلمه
 (ولهم على ذنب) يقتلي
 حبار الشهوة (فاحاف)
 ان يدعوهم الى التوحيد
 وامرهم بالتجريد وترك
 الخطوط والاعتصار على
 الحقوق (ان يقتلون)
 بالاستيلاء والقلبة وهذا
 صورة حال من اخصبت
 نفسه بالحكمة ولم يتألف
 بها بطريق الوحدة مع
 قوة استعداده وعدم وقوفه
 مع ما نال من كمال فقلبا
 تقبل نفسه خلاف ما يعتد
 وتقاد فى متابعة الشريعة
 وتقيد الامن تداركه سبق

كل شيء هالك (اى فان) (الاجهه) اى الاله والوجه يعبر به عن الذات وقيل معناه الاما يريد به وجهه لان عمل كل شيء اريد به غير الله فهو هالك (له الحكم) اى فصل القضاء بين الخلق (و ايه ترجعون) اى تردون فى الآخرة فيجزىكم بأعمالكم والله اعلم بمراده
 * (تفسير سورة الصنكوت) *

وهى مكية وآياتها تسع وستون آية وكلتها تسعمائة وثمانون كلمة
 وحروفها اربعة آلاف ومائة وخمسة وستون حرفا
 * (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الم احسب الناس) اى اظن الناس (ان يتركوا) اى يغير اختبار وابتلاء
 (ان) اى بأن (يقولوا آمنوا هم لا يفتنون) اى لا يبتلون فى اموالهم وانفسهم كلا لخصبرهم
 لنبيين المخلص من المنافق والصادق من الكاذب قيل نزلت هذه الآية فى اناس كانوا بمكة قد افروا
 بالاسلام فكتب اليهم اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يقبل منكم الاقرار بالاسلام تهاجروا
 فخرجوا حامدين الى المدينة فاتبعهم المشركون فقاتلهم الكفار ففهم من نجا فأمر الله هاتين
 الآيتين وقال ابن عباس اراد بالناس الذين آمنوا بمكة سلمة بن هشام وعياش بن ابي ربيعة والوليد بن
 الوليد وعمار بن ياسر وغيرهم وقيل فى عمار كان يعذب الله تعالى وقيل فى مجمع بن عبد الله مولى عمر
 وكان اول من قتل من المسلمين يوم بدر فقال النبي صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء * مجمع وهو اول
 من يدعى الى باب الجنة من هذه فجزع ابواه وامراته فأنزل الله هذه الآية ثم عزاهم فقال تعالى
 (ولقد فتنا الذين من قبلهم) يعنى الانبياء ففهم من نشر بالمنشار ومنهم من قتل وابتنى بنو اسرائيل
 بفرعون فكان يسومهم سوء العذاب * (فليعلمن الله الذين صدقوا) * اى فى قولهم * (وليعلمن
 الكاذبين) * والله تعالى عالمهم قبل الاختبار ومعنى الآية فليظهرن الله الصادقين من الكاذبين
 حتى يوجد معلومه وقيل ان آثار افعال الحق صفة يظهر فيها كل ما يقع وما هو واقع * قوله تعالى
 * (ام حسب الذين يعملون السيئات) * يعنى الشرك * (ان يسبقونا) * اى يعجزونا فلا تقدر على
 الانتقام منهم * (ساء ما يحكمون من كان يرجو لقاء الله) * قال ابن عباس من كان يخشى البعث والحساب
 وقيل من كان يطمع فى ثواب * (فان اجل الله لآت) * يعنى ما وعد الله من الثواب والعقاب
 وقيل يوم القيامة لكائن والمعنى ان من يخشى الله ويؤمله فليستعده وليعمل لذلك اليوم * (وهو
 السميع العليم) * اى يعلم ما يعمل العباد من الطاعة والمعصية فيثيبهم اويصاقبهم اوبصفو * قوله
 تعالى * (ومن جاهد فاثمنا جاهد لنفسه) * اى له ثوابه وهذا يحكم الاستحقاق فان الكريم اذا
 وعد وفى والجهاد هو الصبر على الاعداء والشدة وقد يكون فى الحرب وقد يكون على مخالفة
 النفس * (ان الله لفتى من العالمين) * اى من اعمالهم وعبادتهم وفيه بشارة وتخويف اما البشارة
 فلانه اذا كان غيا عن الاشياء فلو اعطى جميع ما خلقه لبعده من عبده لاشئ * عليه لاستغفائه
 عنه وهذا بوجوب الرجاء التمام واما التخويف فلان الله اذا كان غنيا عن العالمين فلو اهلكهم
 بعذابه فلا شئ * عليه لاستغفائه عنهم * (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفرن عنهم سيئاتهم) *
 اى لنبتلنها حتى تصير بمنزلة ما لم يعمل والتكفير اذهب السيئة بالحسنة * (ولنجزيهم احسن
 الذى كانوا يعملون) * اى باحسن اعمالهم وهو الطاعة بمطيعهم اكثر مما عملوا * قوله عز وجل

الغنية وسامعه التوفيق
 بالجنبة و (قال كلا) ردع
 له من الخوف بالتشجيع
 والتأييد (فاذهبا) امر
 باستصحاب العقل للمناسبة
 والجنسية وتقرير التوحيد
 بطريق البرهان القاصم
 لتفر عن الطغيان (بآيات
) اى ما معكم مستمعون) وعد
 بالكلام والحفظ وتقوية
 اليقين فان من كان الحق
 معه لا يغلبه احد (فأتيا
 فرعون فقولا انارسل
 رب العالمين انارسل معنا
 بنى اسرائيل) القوى
 الروحانية المستضفة
 المستخدمة فى تحصيل الذات
 الجسمانية (قال الم نريك
 فينا وليدا ولبت فينا من
 عرك سنين) وتربته اياه
 ولدا ولبت فيه سنين
 صورة حال الطفولية
 والصبوبة الى اوان التجرّد
 وطلب الكمال الذى اشدّه
 ببلوغ الاربعين فان القلب
 فى هذا الزمان فى تربية
 النفس والولاية لها الحكمة
 حادية الآلة (فعلت فعلتك
 التى فعلت) والفعله هى
 الحركة المذمومة عند
 النفس من الاستيلاء على
 الشهوة والكفر الذى ينسب
 اليه هو اضاءة حق التزيه
 (وانت من الكافرين قال

وَجَلَّ * (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) معناه برا بهما وعطفا عليهما والمعنى ووصينا الانسان بوالديه ان يفعل بهما ما يحسن نزلت هذه الآية والتي في سورة لقمان والاحقاف في سعد بن ابى وقاص وقال ابن اسحق سعد بن مالك الزهرى وامه حنة بنت ابى سفيان بن امية بن عبد شمس لما سلم وكان من السابقين الاولين وكان بارا بابه قالت له امه ما هذا الذى احدثت والله ما آكل ولا اشرب حتى ترجع الى ما كنت عليه واموت فتعير بذلك ابد الدهر ويقال يا قاتل امه ثم انها مكثت يوما وليلة لم تأكل ولم تشرب ولم تستنطل فاصبحت وقد جهدت ثم مكثت كذلك يوما آخر وليلة فجاءها فقال يا اماه لو كانت لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما تركت ديني فكلى ان شئت وان شئت فلانا كلنى فلما يست منه اكلت وشربت فانزل الله هذه الآية وامره بالبر لوالديه والاحسان اليهما وان لا يطيعهما في الشرك فذلك قوله تعالى (وان جاهداك لتشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) وفي الحديث لا طاعة لمخلوق في معصية الله ثم اوعد بالمصير اليه فقال تعالى (الى مرجعكم فانبتكم) اى فاخبركم (بما كنتم تعملون) اى بصالح اعمالكم وسيئاتها اى فاجازيكم عليها (والذين آمنوا وعملوا الصالحات اندخلنهم فى الصالحين) اى فى زمرة الصالحين وهم الانبياء والاولياء وقيل فى مدخل الصالحين وهو الجنة * قوله تعالى (ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا اودى) يعنى اصابه بلاء من الناس افتنن (فى الله جعل فتنة الناس كذاب الله) اى جعل اذى الناس وعذابهم كذاب الله فى الآخرة والمعنى انه جزع من اذى الناس ولم يصبر عليه فاطاع الناس كما يطيع الله من يخاف من عذابه وهو المنافق اذا اودى فى الله رجع عن الدين وكفر (واثر جاء نصر من ربك) اى فتح ودولة للمؤمنين (ليقولن) اى هؤلاء المنافقون للمؤمنين (انا كنا معكم) اى على عدوكم وكنا مسلمين وانما اكرهنا حتى قلنا ما قلنا فاكذبهم الله تعالى فقال * (اوليس الله باعلم بما فى صدور العالمين) * اى من الايمان والنفاق * (وليعلم الله الذين آمنوا) * اى صدقوا فثبتوا على الايمان والاسلام عند البلاء * (وليعلم المنافقين) * اى بترك الاسلام عند البلاء قبل نزلت هذه الآية فى اناس كانوا يؤمنون بالسنتهم فاذا اصابهم بلاء من الناس او مصيبة فى انفسهم افتنوا وقال ابن عباس نزلت فى الذين اخرجهم المشركون معهم الى بدر وهم الذين نزلت فيهم الذين توفاهم الملائكة ظالمى انفسهم وقيل هذه الآيات العشر من اول السورة الى ههنا مدينة وبقى السورة مكي * (وقال الذين كفروا) * يعنى من اهل مكة قبل قاله ابوسفيان (للاذين آمنوا) اى من قريش * (اتبعوا سيلنا) * يعنى ديننا وملة آباءنا ونحن الكفلاء بكل تبعة من الله تصيبكم فذلك قوله * (وليعمل خطاياكم) * اى اوزاركم والمعنى ان اتبعتم سيلنا حملنا خطاياكم فاكذبهم الله عز وجل بقوله * (وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ) انهم لكاذبون * فى قولهم يحمل خطاياكم * (وليعلمن اتقاهم) * اى اوزار اعمالهم التى عملوها بانفسهم * (واتقلا مع اتقاهم) * اى اوزار من اضلوا وصدوا عن سبيل الله مع اوزار انفسهم فان قلت قد قال اولاً وما هم بحاملين من خطاياهم من شئ وقال ههنا ويعلمن اتقاهم واتقلا مع اتقاهم فكيف الجمع بينهما قلت معناه انهم لا يرفضون عنهم خطيئة بل كل واحد يحمل خطيئة نفسه ورؤساء الضلال يحملون اوزارهم ويحملون اوزارا بسبب اضلال غيرهم فهو كقوله صلى الله عليه وسلم من سن

فعلتها اذا وانا من الضالين) اى لست من الكافرين لكون الصلاح فى ذلك بل من الذين لا يهتدون الى طريق الوحدة (فقررت منكم لما خفتكم فوهبلى ربي حكما) اى حكمة متعالية عن طريق البرهان وراء طور الكسب والعقل (وجعلنى من المرسلين) اليكم بها (وتلك نعمة تمنىها على ان عبدت بنى اسرائيل) واما تعبير بنى اسرائيل القوى التى هى قوى فليس بمنة تمنىها على بل عدوان وطفيان اذ لو لم تعبد هم لما القتنى اى الطبيعة البدنية فى يوم الهوى فى تابوت الجسد واقام بتربى اهل وقوى من القوى الروحانية (قال فرعون وما رب العالمين) قيل فى القصة ان فرعون كان منطقيا مباحثا سأل بما هو عن حقيقة تعالى فلما اجابه موسى عليه السلام بقوله (قال رب السموات والارض وما بينهما) وبين ان حقيقة لا تعرف بالحد ابساطها غير مطومة للعقل لشدة نوريتها واطافتها بازعزها بالصفة الازدية والخاصة اللازمة وعرض به فى تجليه ونفى الايقان عنه بقوله

ان كنتم موقنين (اى لو كنتم من اهل الايقان لعلم ان لا طريق للعقل الى معرفته الا بالاستدلال على وجوده بافعاله الخاصة به واما حقيقته فلا يعرفها الا هو وحده وماسألتهم عنه بما لا يصل اليه نظر العقل (قال لمن حوله الاستمعون قال ربكم ورب آبائكم الاولين قال ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون) استخفه ونبه قومه على خفة عقله وكون جوابه غير مطابق للسؤال تعجبانه لقومه وتسفيهاله فلأتى قوله بمثل ما قال اولامن اراد خاصة اخرى جنته ثلث بقوله (قال رب المشرق والمغرب وما بينهما ان كنتم تعلمون) اى ان جنت فابن عقلكم حتى يعرف طوره ولم يتجاوز حده وهذه المقالة اشارة الى ان النفس المحسوبة بمعقولها لا تمتدى الى معرفة الحق وحكمة الرسالة والشرع ولا تدعن المتابعة ولا تنقاد للمطامعة بل تظهر بالانانية وطلب العلوم والرؤية والتغلب على الرسالة الالهية وهو معنى قوله (قال ابن اخذت الها غيرى لا جعلت لك من المسجونين قال اولو جئت

في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة من بعده من غير ان يقص من اوزارهم شئ رواه مسلم * (وليست ان يوم القيامة عما كانوا يفترون) * اى سؤال توبخ وتقريع لانه تعالى عالم باعمالهم وافترائهم * قوله تعالى * (ولقد ارسلنا نوحا الى قومه فلبث * اى اقام *) فهم * يدعوهم الى عبادة الله وتوحيده * (الف سنة الاخسين عاما) * فان قلت ما فائدة هذا الاستثناء وهلا قال تسعمائة وخسين سنة قلت فيه فائدتان احدهما ان الاستثناء يدل على التحقيق وتركه قد يظن به التقريب فهو كقول القائل عاش فلان مائة سنة فقديتوهم السائل انه يقول مائة سنة تقريبا لا تحقيا فان قال مائة سنة الاشهر او الاسنة زال ذلك التوهم وفهم منه التحقيق الفائدة الثانية هي لبيان ان نوحا صبر على اذى قومه صبرا كثيرا واعلى مراتب العدد الف سنة وكان المراد الكثير فلذلك اتى بمقدار الف لانه اعظم وافخم هذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم حيث اعلم ان الانبياء قد ابتلوا قبله وان نوحا لبث في قومه الف سنة ألا خسين عاما يدعوهم فصبر في الدماء ولم يؤمن من قومه الا قليل فانت اولى بالصبر لقلة مدة لبثك وكثرة من آمن بك قال ابن عباس بعث نوح لاربعين سنة وبقي في قومه يدعوهم الف سنة الا خسين عاما وحاش بعد الطوفان ستين سنة حتى كثر الناس فكان عمره الف وخسين عاما وقبل في عمره غير ذلك * قوله تعالى * (فاخذهم الطوفان) * اى فاغرقهم * (وهم ظالمون) * قال ابن عباس مشركون * (فانبجناه واصحاب السفينة) * يعنى من المرق * (وجعلناها) * يعنى السفينة * (آية) * اى عبرة * (للعالمين) * قيل انها بقيت على الجودى مدة مديدة وقيل جعلنا عقوبتهم بالغرق عبرة * قوله تعالى (واربهم) اى وارسلنا ابراهيم (اذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه) اى اطيعوا الله وخافوه (ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون) اى ما هو خير لكم مما هو شر لكم ولكنكم لا تعلمون (انما تعبدون من دون الله اوثانا وتخلقون افكا) اى تقولون كذبا وقيل تصنعون اصناما باديكم وتسبحونها آلهة (ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا) اى لا يتقدرون ان يرزقوكم (فابتغوا) اى فاطلبوا (عند الله الرزق) فانه القادر على ذلك (واعبدوه) اى اى وحدوه (واشكروا له) لان النعم عليكم بالرزق (اليه ترجعون) اى في الآخرة (وان تكذبوا فقد كذب امم من قبلكم) اى مثل قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم فاهلكهم الله (وما حل الرسول الا البلاغ المبين) * قوله تعالى (اولم يروا) قيل هذه الايات الى قوله فاكان جواب قومه محتمل ان تكون من تمام قول ابراهيم لقومه وقيل انها وقعت مترضة في قصة ابراهيم هي في تذكير اهل مكة وتحذيرهم ومعنى اولم يروا لم يعلموا (كيف يبدى الله الخلق) اى يخلقهم نقطة ثم هلقه ثم مضغه (ثم يعيده) اى في الآخرة عند البعث (ان ذلك على الله يسير) اى ان خلق الاول وخلق الثانى (قل سيروا في الارض فانظروا كيف بدأ الخلق) اى انظروا الى ديارهم وآثارهم كيف بدأ خلقهم (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) اى ثم ان الله الذى خلقهم ينشئهم نشأة ثانية بعد الموت والمعنى فكما لم يتعذر خلقه احداثهم مبدئا كذلك لا يتعذر عليه انشاؤهم معيدين بعد الموت ثانيا (ان الله على كل شئ قدير) اى من البداية والاعادة (يذب من يشاء) عدلائه (ويرحم من يشاء) فضلا (واليه تقلبون) اى تردون (وما انتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) قيل معناه ولا من في السماء بمعجز والمعنى انه لا يهزمه اهل الارض ولا اهل السماء في

بشيء مبين قال فأت به
ان كنت من الصادقين
فأتني عصاه فاذا هي ثمان
مبين ونزع يده فاذا هي
بيضاء للناظرين قال للملا
حوله ان هذا ساحر عليم
يريد ان يخرجكم من ارضكم
بهمرة فاذا تأمرون قالوا
ارجعه واخاه وابعث
في المدائن حاشرين يأثوك
كل سحرار عليم فجمع
الهمرة ليلقات يوم معلوم
وقيل للناس هل انتم مجتحمون
لعننا تبع الهمرة ان كانوا هم
الغالبين فلما جاء الهمرة قالوا
لفرعون ائتنا لا تجرا
ان كنا نحن الغالبين قال
نعم وانكم اذ المن المقربين
قال لهم موسى القواما انتم
ملقون فالتقوا حبالهم
وعصبتهم وقالوا بكرة فزحون
انا نحن الغالبون فأتني
موسى عصاه فاذا هي تلقف
مايا فكون فأتني الهمرة
ساجدين قالوا آمناب رب
العالمين رب موسى وهرون
قال آمنتم له قبل ان آذن لكم
انه لكبيركم الذي علمكم
السحر فليسوف تعلمون
لا قطعن ايديكم وارجلكم
من خلاف ولا تصليبنكم
اجمعي والثشي المبين
الذي يمنعه عن الاستعلاء
يردعه عن الغلبة والاستعلاء

السمو قيل معنى قوله ولا في السماء اي لو كنتم فيها (ومالككم من دون الله من ولي) اي يمنعكم مني
ولا نصير (اي نصركم من عداي) والذين كفروا بآيات الله (يعني بالقرآن) (ولقائه) اي البعث
(أولئك يذسوا من رحتي) (يعني الجنة) (وأولئك لهم عذاب اليم) (فهذا آخر الآيات
في تذكير اهل مكة ثم صا الى قصة ابراهيم عليه السلام فقال تعالى) (فاكان جواب قومه الا ان قالوا
اقتلوه أو حرقوه) (قال ذلك بعضهم لبعض وقيل قال الرؤساء لا تباعوا قتلوه أو حرقوه) (فأنجاه
الله من النار) (اي بان جعلها عليه رد أو سلاما قيل ان ذلك اليوم لم ينفع احدينا) (ان في ذلك
آيات لقوم يؤمنون) (يصدقون) (وقال) (يعني ابراهيم اقومه) (انما اتخذتم من دون الله اوثانا
مودة بينكم في الحياة الدنيا) (اي ثم تقطع ولا تنفع في الآخرة وقيل معناه انكم تتوادون على عبادتها
وتواصلون عليهم في الدنيا) (ثم يوم القيامة يكفر بعضهم ببعض ويلعن بعضهم بعضا) (تبر الاوثان
من طابوها وتبر القادة من الاتباع ويلعن الاتباع القادة) (ومأواكم النار) (يعني العابدين والمعبودين
جميعا) (ومالككم من ناصرين) (اي مانعين من عذابه) (فأمن له لوط) (اي صدقه برسالته لما رأى
مجهزاته وهو اول من صدق ابراهيم واماني اصل التوحيد فانه كان مؤمنا لان الانبياء لا يتصور
فيهم الكفر) (وقال) (يعني ابراهيم) (اني مهاجر الى ربّي) (اي حيث امرني ربي فهاجر من كوثي
وهي من سواد الكوفة الى حران ثم هاجر الى الشام ومعه لوط وامراته سارة وهو اول من
هاجر الى الله تعالى وترك بلده وسار الى حيث امره الله بالمهاجرة اليه قيل هاجروا هو ابن خسر
وسبعين سنة) (انه هو العزيز) (اي الذي لا يغلب والذي يمنعني من اعدائي) (الحكيم) (الذي
لا يأمرني الا بما يصلحني) (قوله تعالى) (ووهبنا له حق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب) (اي
يقال ان الله تعالى لم يبعث نبيا بعد ابراهيم الا من نسله) (وآيانه اجره في الدنيا) (هو الثناء الحسن لكل
اهل الاديان يتولونه ويحبونه ويحبون الصلاة عليه والذرية الطيبة والنبوة من نسله هذا في الدنيا
(وانه في الآخرة لمن الصالحين) (اي في زمرة الصالحين قال ابن عباس مثل آدم ونوح) (قوله
عز وجل) (ولو طأ اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) (اي القصة القبيحة) (ما سبقكم بها من
احد من العالمين) (اي لم يفعلها احد قبلكم ثم فسر الفاحشة فقال) (انكم لتأتون الرجال) (يعني
انكم تقضون الشهوة من الرجال) (وتقطعون السيل) (وذلك انهم كانوا يأتون الفاحشة بمن
مر بهم من المسافرين فترك الناس الممر بهم لاجل ذلك وقيل معناه تقطعون سبيل النسل بايثار
الرجال على النساء) (وتأتون في ناديتكم المنكر) (اي بحكم السكم والنادي مجلس القوم ومحدثهم عن ام
هاني بنت ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله تأتون في ناديتكم المنكر قال كانوا يحذفون
اهل الارض ويسخرون منهم اخرجه الترمذي وقال حديث حسن قريب الخذف هورمي الحصى
بين الاصابع قيل انهم كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مريهم
ما رسييل حذفوه فليهم اصابه قال انا اولي به وقيل انه كان يأخذ ما معه وينسكه ويفرمه ثلاثة دراهم
وقيل انهم كانوا يحذفون بعضهم بعضا في مجالسهم وقيل انهم كانوا يتضارطون في مجالسهم وعن عبد الله
بن سلام كان يبرق بعضهم على بعض وقيل كان اخلاق قوم لوط مضغ الطل وتطريف الاصابع
بالخنا وحل الازار والصغير والخذف والرمي بالجلده والوطية) (فاكان جواب قومه) (اي
لما انكر عليهم لوط ما يأتونه من القبايح) (الا ان قالوا) (يعني استهزاء) (انه ابعذاب الله ان كنت

هو النور البارق القدسي
والبرهان النير العرشي الذي
اثلف به القلب في الافق
الروحي المجز للنفس والقوى
الدالة على صدقه في الدعوى
المقيدة لقوتية العاقلتين
النظرية والعليقة للهيئة
النورية والقوى القهرية
حتى صارت الاولى قوة
قدسية متأيدة بالحكمة
البالغة يعتمد عليها في قمع
العدو هند المجادلة ودفع
الحصم عند المفاطمة والثانية
قوة ملكية متأيدة بالقدرة
الكاملة يحجزها من غلبه
في القوة ومارضة بالقدرة
فاذا اتى عصى القوة القدسية
بالذكر القلبي صار ثعبانا
ظاهر الثعبانية في الغلبة
القوية واذا نزع يد الملكية
من جيب الصدر حير
الناظر بالاشراق والنورية
ولما تحجرت النفس الفرعونية
وقواها وعجزت وخافت
ان يخرجها من ارض البدن
ويدفع شر فسادها ورياستها
فيها ويمنع تسلطها واستيلاءها
بعثوا لدواحي الشيطانية
واستنهضوا البواعث
النفسانية الى مدائن محال
القوى الوهمية والتخييلية
واحضروا سميرتها لالقاء
الوساوس والهواجس

من الصادقين) اى ان العذاب نازل بنا فعند ذلك * (قال رب انصرني على القوم الفاسدين) * اى
بتحقيق قولي ان العذاب نازل بهم * قوله عز وجل * (ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى) *
يعنى من الله باسمحق ويعقوب * (قالوا انا مهلكوا اهل هذه القرية) * يعنى قوم لوط والقرية
سدوم * (ان اهلها كانوا ظالمين قال) * يعنى ابراهيم اشفاقا على لوط وليعلم حاله * (ان فيها لوطا
قالوا) * اى قالت الملائكة * (نحن اعلم بمن فيها لننجينه واهله الا امراته كانت من الظالمين) * اى من
الباقين في العذاب * (ولما ان جاءت رسلنا لوطا سئى بهم) * اى ظنهم من الانس فخاف عليهم ومعناه
انه جاءه ماساءه * (وضاق بهم ذرعا) * اى عجز عن تدبير امرهم فحزن لذلك * (وقالوا لا تخف) *
اى من قومك * (ولا تحزن) * علينا * (انا منجوك واهلك) * اى انا مهلكوهم ومنجوك واهلك
* (الا امرأتك كانت من الظالمين انا نزلون على اهل هذه القرية رجزا) * اى عذابا * (من السماء) *
قيل هو الخسف والخصب بالجحارة * (بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها) * اى من قريات لوط
* (آية يذرة) * اى عبرة ظاهرة * (لقوم يعقلون) * يعنى افلا يتدبرون الايات تدبر ذوى العقول
قال ابن عباس الآية آليئة آتار منازلهم الخربة وقيل هى الجحارة التى اهلكوا بها ابقاها الله حتى
ادركها اوائل هذه الامة وقيل هى ظهور الماء الاسود على وجه الارض * قوله تعالى * (والى
مدین) اى وارسلنا الى مدین اسم رجل وقيل اسم المدينة فعلى القول الاول يكون المعنى وارسلنا
الى ذرية مدین واولاده وعلى القول وارسلنا الى اهل مدین * (اخاهم شعبيا فقال يا قوم اهدوا الله
وارجوا اليوم الآخر) * اى افضلو افعل من رجوا اليوم الآخر وقيل معناه اخشوا اليوم الآخر
وخافوه * (ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فأخذتهم الرجفة) * اى الزلزلة وذلك ان
جبريل صاح فرجفت الارض رجفة * (فأصبحوا في دارهم جاثمين) * اى باركين على الركب
مينين * (وما داوئموذ) * اى واهلكنا عادا وثمود * (وقد تبين لكم) * اى من منازلهم بالجبر واليمين
* (وزين لهم الشيطان اعمالهم) * اى عبادتهم لغير الله * (فصددهم عن السبيل) * اى عن سبيل الحق
* (وكانوا مستبصرين) * اى عقلاء ذوى بصائر وقيل كانوا مهملين في دينهم وضلالتهم يحسبون
انهم على هدى وهم على باطل وضلالة والمعنى انهم كانوا عند انفسهم مستبصرين * (وقارون
وفرعون وهامان) * اى اهلكنا هؤلاء * (ولقد جاءهم موسى بالبينات) * اى بالدلالات الواضحات
* (فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين) * اى قاتلين من عذابنا اى قاتلين من عذابنا * (فكلا
اخذنا بذنبيه فنه من ارسلنا عليه حاصبا) * وهم قوم لوط رموا بالخصباء وهى الحصص الصفراء
* (ومنهم من اخذته الصيحة) * يعنى ثمود * (ومنهم من خسفناه الارض) * يعنى قارون واصحابه
* (ومنهم من اهرقنا) * يعنى قوم نوح وفرعون وقومه * (وما كان الله ليعظيهم) * اى بالهلاك
* (ولكن كانوا انفسهم يظنون) * اى بالاثمراك * قوله تعالى * (مثل الذين اتخذوا من دون
الله اولياء) * يعنى الاصنام رجوا نصرها ونفعها * (كمثل العنكبوت اتخذت بيتا) * لنفسها تأوى
اليه وان بيتها في غاية الضعف والوهن لا يدفع عنها سحرا ولا برد افكذلك الاوتان لا تملك
لصايد هاتفا ولا صراويل معنى هذا المثل ان المشرك الذى يعبد الاصنام بالقياس الى المؤمن الذى
يعبد الله مثل العنكبوت اتخذ بيتا من نسيجها بالاضافة الى رجل بنى بيتا بآجر وجص او نحتته من صخر
فكما ان اوهن البيوت اذا استقرتها بيتا بيتا بيتا كذلك الضعف الاديان اذا استقرتها

بإذنا عبادة الاوثان لأنها لاتضر ولا تنفع * (وان او هن البيوت بيت العنكبوت) * اشار
الى ضعفه فان الريح اذا هبت عليه اولسه لاس فلا يبقى له عين ولا اثر فقد صح ان او هن البيوت
بيت العنكبوت وقد بين ان دينهم او هن الاديان * (لو كانوا يعلمون) * اي ان هذا مثلهم وان
احمد ينهم بلغ هذه الغاية من الوهن * (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) * هذا تو كيد
للمثل وزيادة عليه يعني ان الذي يدعون من دونه ليس بشيء * (وهو العزيز الحكيم) * معناه كيف
يجوز للعقل ان يترك عبادة الله العزيز الحكيم القادر على كل شيء ويشغل بعبادة من ليس بشيء اصلا
* (وتلك الامثال) اي الاشياء يعني امثال القرآن التي شبه بها احوال الكفار من هذه الامة بأحوال
كفار الامم السابقة (نضربها) اي نبينها (لناس) اي لكفار مكة (وما يعقلها الا العالمون) يعني
ما يعقل الامثال الا العلماء الذين يعقلون من الله عز وجل روى البغوي باسناد الثعلبي عن جابر بن
عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون
قال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (خلق الله السموات والارض بالحق)
اي الحق واظهار الحق (ان في ذلك لآية) اي دلالة للمؤمنين (على قدرته وتوحيده) وقوله
تعالى (اتل ما اوحى اليك من الكتاب) يعني القرآن (واقم الصلوة) فان قلت لم يهذين الشيتين
تلاوة الكتاب واقامة الصلوة فقط قلت لان العبادة المختصة بالعبد ثلاثة فلبية وهي الاعتقاد
الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من
اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل ذلك يدوم مستمرا في الذكر والعبادة البدنية وهما
يمكننا التكرار فلذلك امر بهما (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) اي ما يقع من الاعمال (والمنكر)
اي ما لا يعرف في الشرع قال ابن مسعود وابن عباس في الصلوة منتهى ومن دجر عن معاصي الله
فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم تزد صلاته من الله الا بعدا وقال الحسن
وقتادة من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وقبل من داوم على الصلوة جره
ذلك الى ترك المعاصي والسيئات كما روى عن انس قال كان فتى من الانصار يصلي الصلوات مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يدع من الفواحش شيئا الا ركه فذكر ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستناه يوما فلم يلبث ان تاب وحسنت حاله وقيل معنى
الآية انه ما دام في صلاته فانها تنهه عن الفحشاء والمنكر ومنه قوله ان في الصلوة لشغلا وقيل اراد
بالصلوة القرآن وبه ضعف لتقدم ذكر القرآن وعلى هذا يكون معناه ان القرآن ينهه عن الفحشاء
والمنكر كما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقرأ القرآن اليل
كله فاذا أصبح سرق قال ستناه قراءته وفي رواية انه قيل يا رسول الله ان فلانا يصلي بالهار ويسرق
باليل فقال ان صلاته لتزدعه وعلى كل حال فان المرامي للصلوة لا بد وان يكون ابعد عن الفحشاء
والمنكر ممن لا يراعيها (ولذكر الله اكبر) اي انه افضل الطاعات عز ابى الدرداء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم
وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا اعداءكم فضربوا اسنقهم وبضربوا
اسنقكم قالوا بلى قديار رسول الله قال ذكر الله اخرجته الترمذي وله عن ابى سعيد الخدري قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة هذا الله يوم القيامة قال اذا كرون الله

بإذنا عبادة الاوثان لأنها لاتضر ولا تنفع * (وان او هن البيوت بيت العنكبوت) * اشار
الى ضعفه فان الريح اذا هبت عليه اولسه لاس فلا يبقى له عين ولا اثر فقد صح ان او هن البيوت
بيت العنكبوت وقد بين ان دينهم او هن الاديان * (لو كانوا يعلمون) * اي ان هذا مثلهم وان
احمد ينهم بلغ هذه الغاية من الوهن * (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شيء) * هذا تو كيد
للمثل وزيادة عليه يعني ان الذي يدعون من دونه ليس بشيء * (وهو العزيز الحكيم) * معناه كيف
يجوز للعقل ان يترك عبادة الله العزيز الحكيم القادر على كل شيء ويشغل بعبادة من ليس بشيء اصلا
* (وتلك الامثال) اي الاشياء يعني امثال القرآن التي شبه بها احوال الكفار من هذه الامة بأحوال
كفار الامم السابقة (نضربها) اي نبينها (لناس) اي لكفار مكة (وما يعقلها الا العالمون) يعني
ما يعقل الامثال الا العلماء الذين يعقلون من الله عز وجل روى البغوي باسناد الثعلبي عن جابر بن
عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون
قال العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه (خلق الله السموات والارض بالحق)
اي الحق واظهار الحق (ان في ذلك لآية) اي دلالة للمؤمنين (على قدرته وتوحيده) وقوله
تعالى (اتل ما اوحى اليك من الكتاب) يعني القرآن (واقم الصلوة) فان قلت لم يهذين الشيتين
تلاوة الكتاب واقامة الصلوة فقط قلت لان العبادة المختصة بالعبد ثلاثة فلبية وهي الاعتقاد
الحق ولسانية وهي الذكر الحسن وبدنية وهي العمل الصالح لكن الاعتقاد لا يتكرر فان من
اعتقد شيئا لا يمكنه ان يعتقده مرة اخرى بل ذلك يدوم مستمرا في الذكر والعبادة البدنية وهما
يمكننا التكرار فلذلك امر بهما (ان الصلوة تنهى عن الفحشاء) اي ما يقع من الاعمال (والمنكر)
اي ما لا يعرف في الشرع قال ابن مسعود وابن عباس في الصلوة منتهى ومن دجر عن معاصي الله
فمن لم تأمره صلاته بالمعروف ولم تنهه عن المنكر لم تزد صلاته من الله الا بعدا وقال الحسن
وقتادة من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر فصلاته وبال عليه وقبل من داوم على الصلوة جره
ذلك الى ترك المعاصي والسيئات كما روى عن انس قال كان فتى من الانصار يصلي الصلوات مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لم يدع من الفواحش شيئا الا ركه فذكر ذلك لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال ان صلاته ستناه يوما فلم يلبث ان تاب وحسنت حاله وقيل معنى
الآية انه ما دام في صلاته فانها تنهه عن الفحشاء والمنكر ومنه قوله ان في الصلوة لشغلا وقيل اراد
بالصلوة القرآن وبه ضعف لتقدم ذكر القرآن وعلى هذا يكون معناه ان القرآن ينهه عن الفحشاء
والمنكر كما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يقرأ القرآن اليل
كله فاذا أصبح سرق قال ستناه قراءته وفي رواية انه قيل يا رسول الله ان فلانا يصلي بالهار ويسرق
باليل فقال ان صلاته لتزدعه وعلى كل حال فان المرامي للصلوة لا بد وان يكون ابعد عن الفحشاء
والمنكر ممن لا يراعيها (ولذكر الله اكبر) اي انه افضل الطاعات عز ابى الدرداء قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبشكم بخير اعمالكم وازكاها عند مليككم وارفها في درجاتكم
وخير لكم من اعطاء الذهب والورق وخير لكم من ان تلقوا اعداءكم فضربوا اسنقهم وبضربوا
اسنقكم قالوا بلى قديار رسول الله قال ذكر الله اخرجته الترمذي وله عن ابى سعيد الخدري قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل اي العباد افضل درجة هذا الله يوم القيامة قال اذا كرون الله

ومشايعة السر عند التوجه الى الحق مغفورة خطاياهم من التزويرات والمفتريات بنور القدس واوحى الى موسى القلب اسراء القوى الروحانية في ليل هدو الحواس وسكون القوى النفسانية الى الحضرة الوجدانية والعبور من بحر المادة الهولانية فلما انبهم فرعون النفس في التلويحات حاشرا جنوده من مدائن طبائع الاعضاء حاذرا من ذهاب رياسته وملكه ممتثلا من غيط تسلط القلب واتباعه واستيلائه على ملكته واهوانه فكادوا ان يظهروا بهم ضرب موسى القلب بامر الحق عند تقابلهما وتعارضهما بعضا القوة القدسية البحر الهولاني فانطلق الى الحقوق والحظوظ ونجا موسى وقومه بطريق التجريد واخرج اعداءهم بالمنع من الحظوظ والاجبار على الحقوق من جنات الذات الانسانية وعيون ادواقها واهوائها وكنوز مدخراتها واسبابها ومقام كونها الى مشربتها الى ان خرج موسى واهله من البحر بانفسارقة وغرق فرعون النفس وقومه

كثيرا قالوا يا رسول الله والتأذى في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركون حتى ينكسر ويختضب في سبيل الله دمالكان اذا كرون الله كثيرا افضل منه درجة (م) من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق المفردون قالوا وما المفردون يا رسول الله قال اذا كرون الله كثيرا والذاكرات يروى المفردون بتشديد الراء وتخفيفها والتشديد اتم يقال فرد الرجل بتشديد الراء اذا تفقه واعتزل الناس وحده مراعيلا للامر والتمى وقيل هم المتخفون من الناس بذكر الله لا يخططون به غيره (خ) من ابي هريرة وابي سعيد انهما شهدا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقعد قوم يذكرون الله الا خفتهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكرهم الله فيمن عنده وروى ان اصرايا قال يا رسول الله اى الاعمال افضل قال ان تفارق الدنيا ولسانك رطب بذكر الله وقال ابن عباس معنى ولذكر الله اكبر ذكر الله اياكم افضل من ذكركم اياه ويروى ذلك مرفوعا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن عطاء ولذكر الله اكبر اى لن تبقى معه معصية (والله يعلم ما تصنعون) اى لا يخفى عليه شئ من امركم قوله عز وجل (ولا تجادلوا اهل الكتاب) اى ولا تخاصمهم (الاباتي هي احسن) اى القرآن والدعاء الى الله باياته والتذية على حجة وارادهم من قبل الجزية منهم (الا الذين ظلموا منه) اى ابوا ان يعطوا الجزية ونصبوا الحرب فاخفؤهم بالسيف حتى يسلوا او يعطوا الجزية ومعنى الآية الا الذين ظلموكم لان جميعهم ظالم بالكفر وقيل هم اهل الحرب ومن لا عهد له وقيل الآية منسوخة بآية السيف (وقولوا) اى للذين قبلوا الجزية اذا حدثوكم بنى في كتبكم (آمننا بالذى انزلنا واتزل اليكم والهناء والهناء) واحد ونحن له مسلمون (خ) من ابي هريرة قال كان الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لاهل الاسلام فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمننا بالله وما انزل اليك الآية * قوله عز وجل (وكذلك) اى كما انزلنا اليهم الكتاب (انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به) يعنى مؤمنى اهل الكتاب كعبدا لله بن سلام واصحابه (ومن هؤلاء) يعنى اهل مكة (من يؤمن به وما يبعد باياتنا الا الكافرون) وذلك ان اليهود عرفوا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نبي والقرآن حق فجمعوا والجود انما يكون بعد المعرفة (وما كنت تتلوا) يا محمد (من قبله من كتاب) معناه من كتب اى من قبل ما انزلنا اليك الكتاب (ولا تخطئه بينك) اى ولا تكتبه والمعنى لم تكن تقرأ ولم تكتب قبل الوحي (اذا لارتاب المبطلون) معناه لو كنت تكتب او تقرأ قبل الوحي اليك لارتاب المشركون من اهل مكة وقالوا انه يقرؤه من كتب الاولين او ينسخه منها وقبل المبطلون هم اليهود ومهناهم اذا لشكوا فيه واتهموك وقالوا ان الذى نبحثه في التوراة لا يقرأ ولا يكتب وليس هذا على ذلك النعت (بل هو آيات بينات) يعنى القرآن (في صدور الذين اوتوا العلم) يعنى المؤمنين الذين حلوا القرآن وقال ابن عباس يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم ذو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم من اهل الكتاب لانهم يحدون نفعه وصفته في كتبهم (وما يبعد باياتنا الا الظالمون) يعنى اليهود (وقالوا) يعنى كفار مكة (لولا انزل عليه آية من ربه) اى كما انزل على الانبياء من قبل وقبل اراد بالآيات مميزات الانبياء مثل ناقة صالح

مائدة وهيبي ونحو ذلك (قل انما الآيات عند الله) اي هو القادر على انزالها ان شاء انزلها
 (وانما ناذر مبين) اي انما كلفت الانذار وايس انزال الآيات يدي (اولم يكفهم انما انزلنا)
 هذا جواب لقولهم لولا انزل عليه آية من ربه قال اولم يكفهم انما انزلنا (هليك الكتاب
 بئس عليهم) معناه ان القرآن معجزة اتم من معجزة من تقدم من الانبياء لان معجزة القرآن تدوم
 على مر الدهور والزمان ثابتة لا تضل كآية بعد كونها (ان في ذلك) يعني القرآن
 (لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) اي تذكيرا وعظة لمن آمن به وعمل صالحا (قل كفى بالله
 بئس وبئسكم شهيدا) قال ابن عباس معناه يشهد لي اني رسول الله والقرآن كتابه ويشهد عليكم
 بالتكذيب وشهادة الله اثبات المعجزة له بانزال الكتاب عليه (يعلم ما في السموات والارض)
 اي هو المطلع على امرى وامركم ويعلم حقى وباطلكم لا تخفى عليه خافية (والذين آمنوا
 بالباطل) قال ابن عباس بغير الله وقيل بعبادة الشيطان وقيل بما سوى الله لان ما سوى الله
 باطل (وكفروا بالله) فان قلت من آمن بالباطل فقد كفر بالله فهل لهذا العطف فائدة غير
 التأكيد قلت نعم فائدته انه ذكر الثاني لبيان قبح الاول فهو كقول القائل اتقول الباطل وترك
 الحق لبيان ان الباطل قبيح (او انك هم الخاسرون) اي المخبونون في صفتهم حيث اشتروا
 الكفر بالايمن * قوله عز وجل (ويستعجلونك بالعذاب) نزلت في الضربين الحرث حيث
 قال فامطر علنا سجارة من السماء (ولولا اجل مسمى) قال ابن عباس ما وعدك اني لا اعذب
 قومك ولا استأصلهم واؤخر عذابهم الى يوم القيامة وقيل مدة اعمارهم لانهم اذا ماتوا صاروا
 الى العذاب وقيل يوم بدر (جاءهم العذاب وليأتينهم) يعني العذاب وقيل الاجل
 (بقنة وهم لا يشعرون) بآياته (يستعجلونك بالعذاب) اطاده تأكيذا (وان جهنم لصيطة
 بالكافرين) اي جامعة لهم لا يبقى منهم احدا لادخلها (يوم يغشاهم العذاب) اي يصيبهم (من
 فوقهم ومن تحت ارجلهم ونقول ذوقوا ما كنتم تعملون) اي جزاء ما كنتم تعملون * قوله تعالى
 (باعدى الذين آمنوا ان ارضى واسعة فاي اى فاعبدون) قيل نزلت في ضغفاء مسلمي اهل مكة يقول
 الله تعالى ان كنتم في ضيق بمكة من اظهار الايمان فاخرجوا منها الى ارض المدينة فانها واسعة آمنة وقيل
 نزلت في قوم تغفلوا عن الهجرة وقالوا نخشى ان هاجرنا من الجوع وضيق المعيشة فانزل الله تعالى هذه
 الآية ولم يضرهم بترك الخروج وقيل المعنى فهاجروا فيها الى فهاجروا فيها وقال سعيد بن جبيرة اذا عملوا
 في الارض بالمعاصي فهاجروا منها فان ارضى واسعة وقيل اذا امرتم بالمعاصي فهاجروا فان ارضى واسعة
 وكذلك يجب على كل من كان في بلد يعمل فيه بالمعاصي ولا يمكنه تغيير ذلك ان يهاجر الى بلد تنهى له
 فيها العبادة وقيل معنى ان ارضى واسعة اي رزقي لكم واسع فاخرجوا (كل نفس ذائقة الموت)
 اي كل احد ميت خوفهم بالموت تهون الهجرة عليهم فلا يقيموا بدار الشرك خوفا من الموت
 (ثم الياترجعون) فجزيتكم باعمالكم * قوله تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لبوئسهم
 من الجنة غرضا) اي على جمع غرفة وهي العلية (تجري من تحتها الانهار خالدين فيها هم
 السامعون) اي لله بطاعته (الذين صبروا) على الشدائد ولم يتركوا دينهم لشدة حلفتهم وقيل صبروا
 على الهجرة ومفارقة الاوطان وعلى اذى المشركين وعلى الحزن والمصائب وعلى الطاعات
 ومن المعاصي (وعلى ربهم يتوكلون) اي يعتمدون على الله في جميع امورهم * قوله عز وجل

اجعون (قالوا لا ضير لنا
 الى ربنا منقلبون انما نطمع
 ان يغفر لنا ربنا خطايانا
 ان كنا اول المؤمنين
 واوحينا الى موسى ان اسر
 بعبادى انكم متبعون
 فارسل فرعون في المدائن
 حاشرين ان هؤلاء لشر ذمة
 قليلون وانهم لئالة تظنون
 وانا لجميع حاذرون
 فاخرجناهم من جنات
 وعيون وكنوز ومقام
 كريم كذلك واورثناها
 بني اسرائيل فاتبعوهم
 مشرقيين فلترامى الجحمان
 قال اصحاب موسى انا
 لمدركون قال كلا ان معى
 ربى سيهدين فاحينا الى
 موسى ان اضرب بعصاك
 البحر فانفلق فكان كل
 فرق كالطود العظيم
 وازلقناهم الى اخرين وانجيناه
 موسى ومن معه اجمعين
 ثم غرقنا الآخرين ان
 في ذلك لآية وما كان
 اكثرهم مؤمنين وان ربك
 لهو العزيز الرحيم وائل
 عليهم نبأ ابراهيم اذ قال
 لايه وقومه ماتعبدون
 قالوا نعبد الصنام فانظروا
 ما كف فينا قال هل يسمعونكم
 ادندعون او ينفعونكم
 او يضرعون قالوا بل وجدنا
 آباءنا كذلك يفعلون قال

أفرايتهم ما كنتم تعبدون
انتم وآباؤكم الاقدمون
قالهم عدولي الارب العالمين
كل من عكف على شيء
يهواه ويحبه ويتولاه فهو
عابده محبوب به من ربه
موقوف معه عن كاله وذلك
هدو والموحد اذا غدير
لا يوجد عنده الا في التوهم
فالباست على عبادته
الشيطان والقالب على عابده
الظلم ولعدوان ولا يضر
غير الحق في شهوده ولا يرفع
ولا يبصر بنفسه ولا يسمع
لانه يشهد الحق قائما على
كل نفس بما تعمل وايدي
الافعال كلها في حضرة
اسماؤه منه تصدر كما قال
عليه السلام (الذي خلقني
فهو يهدين والذي هو
يطعمني ويسقين وادا
مرضت فهو يشفين والذي
يميتني ثم يحيين) فهو
الخالق والهادي والمدمر
والساقى والمرض والشافي
والمميت والمحيي ويقرر
هذا المعنى قوله انما كنتم
تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم او ينتصرون
الى قوله فانا من شافين
ولا صديق حيم ولما كان
هذا المقام مقام الفناء
وذنبه لا يكون الوجود
البقية خاف ذنب حاله

(وكائن من دابة لا تحمل رزقها) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال للمؤمنين الذين كانوا
بعكة وقد آذاهم المشركون هاجروا الى المدينة فقالوا كيف نخرج الى المدينة وليس لنا بها دار
ولا مال فن يطعمناها ويسقينا فانزل الله وكامين من دابة لا تحمل رزقها اي لا ترفع رزقها معها
لضعفها ولا تدخر شيئا لشد مثل البهائم والطيور (الله يرزقها واياكم) حيث كنتم (وهو السميع) اي
لا قوالكم (العايم) بما في قلوبكم من عربن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول لو انكم تتكلمون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا
اخرجه الترمذي وقال حديث حسن ومعناه انها تذهب اول النهار جياها ضامرة البطون
وتروح آخر النهار الى اوكارها شابا ممثلة البطون ولا تدخر شيئا قال سفيان بن عيينة ليس شيء
من خلق الله يخبأ الا الانسان والفأرة والنملة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ايها الناس ليس من شيء يقاربكم من الجنة ويباعدكم من النار الا اوقدامرتكم به وليس
شي يقربكم من النار ويباعدكم من الجنة الا اوقد نهيتكم عنه الاوان الروح الامين نفث في روعي
الروح بضم الراء وبالعين المهملة هو القلب والعقل وفتح الراء هو الخوف قال الله تعالى فلما ذهب
عن ابراهيم الروح اي الخوف انه ليس من نفس تموت حتى تستوفي رزقها فاتقوا الله واجلوا
في الطلب ولا يحملنكم استبطاء الرزق ان تطلبوه بمعاصي الله عز وجل فانه لا يدرك ما عند الله
الابطاعته * قوله عز وجل (وان سألتم) يعني كفار مكة (من خلق السموات والارض
وسخر الشمس والقمر) ذكر امرين احدهما اشارة الى اتحاد الذات والثاني اشارة الى اتحاد
الصفات وهي الحركة في الشمس والقمر (ليقولن الله فاني بؤفكون) قيل معناه انهم يستقدون
هذا كيف يصرفون عن عبادة الله مع اقرارهم انه خلق السموات والارض (الله يسطر الرزق
لمن يشاء من عباده) لما ذكر الخلق ذكر الرزق لان كمال الخلق ببقائه وبقاء الخلق بالرزق على الخلق
فله انفضل والاحسان والطول والامتنان (ويقدرله) اي يضييق عليه اذا شاء (ان الله بكل شيء
عايم) اي يعلمه دبر الحاجات وقادير الارزاق (وان سألتم من نزل من السماء ماء فأجابه الارض
من بعده) اي يقولن الله (ذكر سبب الرزق وموجد السبب فالرزق من الله تعالى (قل الحمد لله)
اي عز ان الداغل لهذه الاشياء هو الله تعالى وقبل قل الحمد لله على اقرارهم ولزوم الحمد عليهم بانه
خالق لهم (بل اكثرهم لا يعقلون) اي انهم ينكرون التوحيد مع اقرارهم بانه خالق هذه الاشياء
* قوله تعالى (وما هذه الحياة الدنيا الا لهو ولعب) الله هو الاستمتاع بلذات الدنيا وقيل هو
الاشتغال بما لا يعنيه وما لا يمهه واللعب هو اللعب وفي هذا تصغير للدنيا وازدراء بها ومعنى الآية
ان سرعة زوال الدنيا عن اهلها وتقلبهم فيها وموتهم عنها كما يلعب الصبيان ساعة ثم ينصرفون
(وان الدار الآخرة اهلها الخوان) اي الحياة الدائمة الخالدة التي لا موت فيها (لو كانوا يعلمون)
فما الدنيا وبقاء الآخرة لما آروا الغاني على الباقي * قوله عز وجل (فاذا ركبوا في الفلك)
معناه هم على ما وصفوا به من الشرك والعناد فاذا ركبوا في الفلك وخافوا الفرق (دهو الله
مخلصين له الدين) اي تركوا الاصنام ورجعوا الى الله تعالى بالدعاء (فلانجسهم الى البر اذا هم
يشركون) اي عادوا الى ما كانوا عليه من الشرك والعناد وقيل كان اهل الجاهلية اذا ركبوا
البحر حملوا الاصنام فاذا اشتد الريح القوها في البحر وقالوا يا رب يا رب (ليكفروا بما آتيناهم)

اي لصعدوا فعمدة الله في اجابته اياهم ومعناه التهديد والوعيد (وليتبعوا) معناه لاقائدهم
في الاشرار الا التمتع بما يستمتعون به في العاجلة ولا نصيب لهم في الآخرة (فسوف يعلمون)
يعنى طاقبة امرهم فيه تهديد ووعيد * قوله عز وجل (اولم يروا انا جعلنا حرما آمنا ويتخطف
الناس من حولهم) يعنى العرب يسبي بعضهم بعضا واهل مكة آمنون (ابا الباطل) يعنى
الشيطان والاصنام (يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم والاسلام
يكفرون (ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا) اي فزعم ان له شريكا فانه منزه عن الشركاء
(او كذب بالحق) اي بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (لما جاءه اليس في جهنم مثوى
للكافرين) معناه اما هذا الكافر المكذب مأوى في جهنم * قوله عز وجل (والذين جاهدوا
فينا) معناه جاهدوا المشركين لنصر ديننا (لنهدينهم سبلنا) لنهينهم على ما قاتلوا عليه وقيل
لنزيدنهم هدى وقيل لنوقفنهم لاصابة الطرق المستقيمة وهي التي توصل الى رضا الله تعالى
قال سفيان بن عيينة اذا اختلف الناس فانظروا ما عليه اهل النور فان الله تعالى يقول والذين
جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل المجاهدة الصبر على الطاعات ومخالفة الهوى وقال الفضيل بن عياض
والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العلم والعمل به وقال سهل بن عبد الله والذين جاهدوا فينا
باقامة السنة لنهدينهم سبل الجنة وقال ابن عباس والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا
(وان الله لمع الحسنيين) اي بالعسرة والمعونة في دنياهم والمغفرة في عقباهم في الآخرة
وثوابهم الجنة والله اعلم

* (تفسير سورة الروم وهي مكية) *

وستون آية وثمانمائة وتسع عشرة كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة واربعة وثلاثون حرفا

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الم ضلبت الروم في ادنى الارض) سبب نزول هذه الآية على ما ذكره
المفسرون انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم
لان فارسا كانوا مجوسا اميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم اهل كتاب
فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهرمان وبعث قيصر رجلا وجيشا وامر
عليهم رجلا يدعى بختيار فالتقيا باذرعات ونصرى وهي ادنى الشام الى ارض العرب والجمع فغلبت
فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم اهل
كتاب والنصارى اهل كتاب ونحن اميون وفارس اميون وقد ظهرا اخوانا من اهل فارس على
اخوانكم من الروم فانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فانزل الله هذا الايات فخرج ابو بكر الصديق
الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله ليظهرن الروم على فارس اخبرنا بذلك
نينا بمحمد صلى الله عليه وسلم فقام اليه ابي بن خلف الجعفي فقال كذبت فقال انتا كذب يا دوا الله
فقال اجعل بيننا اجلا انا حبك عليه والمناحية بالحاء المهملة القمار والمرانة اي اراهاك على عشر
قلائص منى وعشر قلائص منك فاذا ظهرت فارس على الروم غرمت واذا ظهرت الروم على
فارس غرمت ففعلوا وجعلوا الاجل ثلاث سنين فجاء ابو بكر الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره
بذلك قبل تحريم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما هكذا ذكرت انما البضع ما بين الثلاثة الى التسع

ورجا غفرانه منه بنون
ذاته فقال (والذي اطمع
ان يغفر لي خطيئتي يوم
الدين) اي القيامة الكبرى
ولا يجازيني من ظهور البقية
بالحرمان ثم سأل الاستقامة
في التحقق به في مقام البقاء
بقوله (رب هب لي حكما
والحقني بالصالحين) اي
حكمة وحكما بالحق
لا كون من الذين جعلتهم
بما صلاح الصالحين وكمال
الخلق واجعلني محبوبا لك
فيحبنى بحبك خلقك ابدا
فيحصل لي (واجعل لي
لسان صدق في الآخرة)
اذ لا بد لي من شيا من
كثرة ذكره بالخير ذكره
اللازم مكان الملزوم
(واجعلني من ورثة جنة
النعيم واغفر لابي انه كان
من الضالين ولا تخزني يوم
يعثون يوم لا ينفع مال
ولا بنون الا من اتى الله
بقلب سليم) اي الاحال
من اتى الله وسلامة القلب
بامر من برامته من نقص
الاستعداد في الفطرة ونزاهته
عن عجب صفات النفس
في النشأة (واذا لفت الجنة
للتقيين وبرزت الجحيم
لغاوين وقيل لهم ايما كنتم
تعبدون من دون الله هل
ينصرونكم او ينتصرون)

فككبكوا فيهم والنواون
وجنود ابليس اجمعون
قالوا وهم فيها يختصمون
قاله ان كنانا ضلال ميين
اذ تسويكم رب الصالحين
وما ضلنا الا لجرمون
فلانا من شافين ولا صديق
حجيم فلوان لنا كره
فنكون من المؤمنين ان
في ذلك لآية وما كان
اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
قوم نوح المرسلين اذ قال
لهم اخوهم نوح (يمكن
ان يؤول كلني مذكور
فيها بالروح او القلب
وتكذيب قومه المرسلين
بامتناع القوى الفسائية
من قبول التأديب باآداب
الروحانيين والتخاقي
باخلاق الكاملين وقول
الذي (الاتقون) معناه
تجنبون الرذائل (اني لكم
رسول امين فاتقوا الله
واطيعون وما اسئلكم عليه
من اجر ان اجري الاعلى
رب الصالحين فاتقوا الله
واطيعون قالوا انؤمن
لك واتبعك الارذلون قال
وما على بما كانوا يعملون
ان حسابهم الاعلى ربي
لوتشعرون وانا ابطار
المؤمنين ان انا الانذير بين
قالوا ان لم تنته يا نوح

فزايدة في الخطر ومادده في الاجل فخرج ابو بكر فلق ايا فقال لملك تدمت فقال لاقتصال
ازايدك في الخطر واماددك في الاجل فاجعها مائة قلووس ومائة قلووس الى تسع سنين فقال
قد فعلت فلما خشي ابي بن خلف ان يخرج ابو بكر من مكة اتاه ولزمه وقال اني اخاف ان
تخرج من مكة فاقم لي ضامنا كفيلا فكفله ابنه عبدالله بن ابي بكر فلما اراد ابي بن خلف ان
يخرج الى احد اتاه عبدالله بن ابي بكر فلزمه وقال والله لا ادعك حتى تعطيني كفيلا فاعطاه
كفيلا ثم خرج الى احد قال ثم رجع ابي بن خلف الى مكة ومات بها من جراحته التي جرحه
النبي صلى الله عليه وسلم حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس
سبع سنين من مناجنتهم وقيل كان يوم بدر وربطت الروم خيولهم بالمدائن وبنا بالعراق
مدينة وسموها رومية فقهر ابو بكر ايا واخذ مال الخطر من ورثته وجاء به النبي صلى الله عليه
وسلم وذلك قبل ان يحرم القمار فقال النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به وكان سبب غلبة الروم
فارسا على ما قاله هكرمة وغيره ان شهرمان لما غلب الروم لم يزل يطوهم ويخرب مدائنهم حتى
بلغ الخليج فبينما اخوه فرحان جالس ذات يوم يشرب قال لاصحابه لقد رايت كافي جالس على
سرير كسرى فبلغت كاه كسرى فكتب الى شهرمان اذا اتاك كتابي فابعث الى رأس اخيك
فرحان فكتب اليه اياها الملك انك لم تجد مثل فرحان ان له لسكاية وصولة في العدو فلا تفعل
فكتب اليه ان في رجال فارس خلفا عنه فجعل الى رأسه فراجعه فغضب كسرى ولم يحبه
وبعث بريدا الى اهل فارس اني قد عزلت عنكم شهرمان واستعملت عليكم فرحان ثم بعث
مع البريد صحيفة صغيرة وامره فيها بقتل شهرمان وقال اذا ولي فرحان الملك وانقاد له اخوه
فاعطه الصحيفة فلما وصل البريد الى شهرمان عرض عليه كتاب كسرى فلما قرأه قال سمعا وطاعة
ونزل عن سرير الملك واجلس عليه اخاه فرحان فدفع البريد الصحيفة الى فرحان فلما قرأها
استدعى باخيه شهرمان وقدمه ليضرب عنقه فقال له لا تفعل حتى اكتب وصيتي قال نعم فدعا
بسفط ففقهه واعطاه ثلاث صحائف منه وقال كل هذا راجعت فيك كسرى وانت تريد قتل بكتاب
واحد فرد فرحان الملك الى اخيه شهرمان فكتب الى قيصر ملك الروم اما بعد ان لي اليك
حاجة لا تحملها البرد ولا تبليها الصيف فاقني في خسين روميا حتى الفاك في خسين فارسيا
فاقبل قيصر في خمسمائة الف رومي وجعل يضع العيون بين يديه في الطرق مخافة ان يريد ان
يمكر به حتى اتاه عيونه فاخبروا انه ليس معه الا خسون فارسيا فلما اتقيا ضربت للمهاجرة فيها
ديباج فدخلاها ومع كل واحد سكين ودعيا بترججان يترجم بينهما فقال شهرمان ان الذي خرب
بلادك انا واخي بكيدنا وشجاعتنا وان كسرى حسدنا واراد ان يقتل اخي فايدت عليه ثم امر
اخي بقتل فابي عليه وقد خلعتاه جميعا ونحن نقاتله معك فقال قد اصبقا واثار احدهما الى صاحبه ان
السربين اثنين فاذا جاوزهما فشا فقتلا الترججان معا بسكينيهما فادبكت الروم على فارس عند
ذلك وظلوه وقتلوه ومات كسرى وجاء الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية
ففرح ومن كان معه من المسلمين بذلك فذلك قوله عز وجل الم غلبت الروم في ادنى الارض يعني
قرب ارض الشام الى فارس وقيل هي اذرعات وقيل الاردن وقيل الجزيرة (وهم من بعد
غلبهم) اي فارس لهم (سيفلون) اي الروم لفارس (في بضع سنين) البضع ما بين الثلاثة

تكون من المرجومين
قال رب ان قومي كذبون
فاتق بئني وبينهم قصا
ونجني ومن معي من المؤمنين
فانجنياء ومن معي في الفلك
المشكون ثم اغرقنا بعد
الباقين ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم
كذبت عاد المرسلين اذ قال
لهم اخوهم هود الاتقون
اني لكم رسول امين
فاتقوا الله والطيعون
وما اسئلكم عليه من اجر
ان اجرى الا على رب العالمين
اتقون بكل ربع آية
تعشون وتخذون مصانع
لعلكم تحذون واذا بطشتم
بطشتم جبارين فاتقوا الله
والطيعون واتقوا الذي
امدكم به تعلمون امدكم بانعام
وبنين وجنات وحيون اني
اخاف عليكم عذاب يوم
دظيم قالوا سواء علينا
او عظمت ام لم تكن من
الواعظين ان هذا الاخلق
الاولين وما نحن بمعذبين
فكذبوه فاهلكناهم ان
في ذلك لآية وما كان
اكثرهم مؤمنين وان ربك
لهو العزيز الرحيم كذبت
ثمود المرسلين اذ قال لهم
اخوهم صالح الاتقون اني
لكم رسول امين فاتقوا الله

الى السبع وقيل الى التسع وقبل مادون العشرة (الله الامر من قبل ومن بعد) اي من قبل
دولة الروم على فارس ومن بعدها فن غلب فهو بامر الله تعالى وقضائه وقدره (ويومئذ يفرح
المؤمنون بنصر الله) اي للروم على فارس وقبل فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون
بظهورهم على المشركين يوم بدر وفرحوا بظهور اهل الكتاب على اهل الشرك (ينصر من
يشاء) اي يده النصر ينصر من يشاء (وهو العزيز) الغالب (الرحيم) اي بالمؤمنين * قوله
تعالى (وعد الله) اي وعد الله وعدا بظهور الروم على فارس (لا يخلف الله وعده ولكن اكثر
الناس لا يعلمون) اي ان الله لا يخلف وعده ثم قال تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) يعني
احر معاشهم كيف يكسلون ويحجرون ومتى يفرسون ويزرعون ويحصدون وقال الحسن ان احدهم
لينقر الدرهم بطرف ظفره فيذكر وزنه لا يخفى وهو لا يحسن يصلي وقيل لا يعلمون الدنيا بحقيقتها
انما يعلمون ظاهرها وهو ملاذها وملاعبها ولا يعلمون باطنها وهو مضارها ومتاعها وقيل يعلمون
وجودها الظاهر ولا يعلمون فناءها (وهم من الآخرة هم فافلون) اي ساهون عنها لا يتفكرون
فيها ولا يعلمون بها * قوله عز وجل (اولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض وما
بينهما الا بالحق) يعني لا قامة الحق (واجل مسمى) اي لوقت معلوم اذا انتهت اليه فثبت
وهو يوم القيامة (وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم لكافرون اولم يسيرا في الارض) اي
يسافروا فيها (فينظروا كيف كان ماقبه الذين من قبلهم) اي ينظروا الى مصارع الامم قبلهم فيعتبروا
(كانوا اشد منهم قوة واثاروا الارض) اي حرثوها وقلبوها للزراعة (وعمروها) يعني الامم
الخالية (اكثر بما عمروها) يعني اهل مكة (وجاءتهم رسلهم بالبينات) اي فلم يؤمنوا
فاهلكهم الله (فا كان الله ليظلمهم) اي بنقص حقوقهم (ولكن كانوا انفسهم يظلمون) اي
اي يبخس حقوقهم (ثم كان طاعة الذين اساؤا) اي اساؤا العمل فاستحقوا (السؤاى) يعني
الخلعة التي تسوءهم وهي النار وقيل السواء اسم لجهنم ومعنى الآية ان طاعة الذين علموا السوء
النار (ان كذبوا) اي لانهم كذبوا وقيل معنى الآية ثم كان طاعة المسيئين ان جعلتهم تلك
السيئات على ان كذبوا (بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن) * قوله تعالى (الله بدأ الخلق ثم
يعيده) اي خالقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد الموت احياء (ثم اليه يرجعون) اي فيجزئهم باعمالهم
(ويوم تقوم الساعة يلبس المجرمون) قيل هناه انهم يأسون من كل خير وقبل ينقطع
كلامهم ووجههم وقيل يقتضهون (ولم يكن لهم من شركائهم) يعني اصنامهم التي عبدوها
(شفعا) اي يشفعون لهم (وكانوا بشركائهم كافرين) اي جاھدين متبرئين يتبرؤن منها وتبرأ منهم
(ويوم تقوم الساعة يومئذ يفرقون) اي يميز اهل الجنة من اهل النار وقيل يفرقون بعد
الحساب اهل الجنة الى الجنة واهل النار الى النار فلا يجتمعون ابدافهم قوله تعالى (فاما الذين
آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة) اي في جنة وقيل الروضة البستان الذي هو غاية النضارة
(يصحرون) قال ابن عباس يكرمون وقيل يذهبون ويسرون والخبرة السرور وقيل
في معنى يصحرون هو السماع في الجنة قال الاوزاعي ليس احد من خلق الله احسن صوتا من
اسرافيل فاذا اخذ في السماع قطع على اهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم وقال اذا اخذ في السماع
فلا يبق في الجنة شجرة الا وردته وسأل ابا هريرة رجل هل لاهل الجنة من سماع فقال نعم شجرة

وطيعون وما اسلكم عليه
من اجر ان اجرى الاهل
رب العالمين ان تكون فيما
هنا آمنين في جنات وحيون
وزروع ونخل طمهاضيم
وتجنون من الجبال يوت
قارمين (اودى اليكم
ما تلقفت من الحق من الحكم
والمصافي البقية غير
مخلوطة بالوهيات والنخيلات
(فاتقوا الله) في التجريد
والتزكية (واطيعون)
في التور والحقبة (ولا تطيعوا
امر المديرفين الذين
يفسدون في الارض
ولا يصلحون قالوا انما
انت من المديرفين ما انت
الا بشر مثلنا فأت بآية
ان كنت من الصادقين
قال هذه ناقة لها شرب
واكم شرب يوم معلوم
ولا تمسوها بسوء فإخذكم
عذاب يوم عظيم ففروها
فاصبحوا نادمين فاخذهم
العذاب ان في ذلك لآية
وما كان اكثرهم مؤمنين
وان ربك له العزيز الرحيم
كذبت قوم لوط المرسلين
اذ قال لهم اخوهم لوط
الاتقون اني لكم رسول
امين فاتقوا الله واطيعون
وما اسلكم عليه من اجر)
مما عندكم من الذا والمدرجات
الجزئية فاني غني عنها

اصلها من ذهب واخصانها من فضة وثمارها التؤلؤ والزبرجد والياقوت يبعث الله
بعضها بعضا فليسمع احد احسن منه (واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الآخرة) اي
البعث يوم القيامة (فاولئك في العذاب محضرون) * قوله تعالى (سبحان الله) يعني فسبحوا
الله ومعناه صلوا لله (حين تمسون) اي تدخلون في المساء وهي صلاة المغرب والعشاء (وحين
تصبحون) اي تدخلون في الصباح وهي صلاة الصبح (وله الحمد في السموات والارض) قال
ابن عباس يحمد الله اهل السموات والارض ويصلون له (وعشيا) اي وصلوا الله عشيا يعني
صلاة العصر (وحين تظهرون) اي تدخلون في الظهيرة وهي صلاة الظهر قال نافع بن الازرق
لان عباس هل تجد الصلوات الخمس في القرآن قال نعم وقرأهاتين الآيتين وقال جمعت الصلوات
الخمس ومواقيتها واعلم انه انما خص هذه الاوقات بالتسبيح لان افضل الاعمال ادومها
والانسان لا يقدر ان يصرف جميع اوقاته الى التسبيح لانه محتاج الى ما يعيشه من مأكول
ومشروب وغير ذلك فختف الله هذه العبادة في غالب الاوقات وامر بها في اول النهار ووسطه
وآخره وفي اول الليل وآخره فاذا صلى العبد ركعتي الفجر فكانما سبح قدر ساعتين وكذلك
باقي الركعات وهي سبع عشرة ركعة مع ركعتي الفجر فاذا صلى الانسان الصلوات الخمس
في اوقاتها فكانما سبح الله سبع عشرة ساعة من الليل والنهار بنى عليه سبع ساعات في جميع الليل
والنهار وهي مقدار النوم والنام مرفوع عنه القلم فيكون قد صرف جميع اوقاته في التسبيح
والعبادة

* (فصل في فضل التسبيح) * عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله
وبحمده في كل يوم مائة مرة حطت خطايا وان كانت مثل زبد البحر وعنه عن النبي صلى الله
عليه وسلم قال من قال حين يصبح وحين يمسي سبحان الله وبحمده مائة مرة لم يأت احد يوم القيامة
بافضل مما جاء به الا احد قال مثل ما قال اوزاد عليه اخرجهما الترمذي وقال فيها حسن صحيح
(ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان
في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وهذا الحديث اخرجه
في صحيح البخاري (م) عن جويرية بنت الحارث زوج النبي صلى الله عليه وسلم رضى الله عنها
ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج ذات غداة من عندها وهي في مسجد فخرج بعد ما تسمى
النهار فقال ما زلت في مجلسك هذا مخرجت بعد قالت نعم فقال لقد قلت بعدك اربع كلمات
ثلاث مرار لو وزنت بكلماتك لوزنتهن سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضاء نفسه وزنة
عرشه ومداد كلماته (م) عن سعد بن ابي وقاص قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ايجهز احدكم ان يكتب كل يوم الف حسنة فساله سائل من جلسائه قال كيف يكتبها قال يكتبها
حسنة قال يسبح الله مائة تسبيحة فيكتب له الف حسنة ويحط عنه الف خطيئة وفي رواية غير مسلم
يحط عنه اربعين الفا * قوله تعالى (يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي) اي يخرج
النفقة من الحيوان ويخرج الحيوان من النفقة وقيل يخرج الدجاجة من البيضة والبيضة
من الدجاجة وقيل يخرج المؤمن من الكافر ويخرج الكافر من المؤمن (ويحيي الارض بعد
موتها) اي بالمطر واخراج النبات منها (وكذلك تخرجون) اي مثل اخراج النبات

من الارض تخرجون من القبور للبعث والحساب (ومن آياته ان خلقكم من تراب) اى خلق اصيلكم وهو آدم من تراب (ثم اذا اتم بشر تنشرون) اى تنبسطون فى الارض (ومن آياته ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اى جنسكم من بنى آدم وقيل خاق حواء من ضلع آدم (لتسكنوا اليها) اى لتجملوا للازواج وتلقوهن (وجعل بينكم مودة ورحمة) اى جعل بين الزوجين المودة والرحمة فهما يوادان ويتراحان من غير سابقة معرفة ولا قرابة ولا سبب يوجب التعاطف وما شئ احب الى احدهما من الآخر من غير تراحم بينهما الا الزوجان (ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اى فى عظمة الله وقدرته (ومن آياته خاق السموات والارض واختلاف السننكم) اى اختلاف اللغات العربية والعجمية وغيرهما وقيل اراد اجناس النطق واشكاله خالف بينها حتى لا تكاد تسمع منطقين متفقين حتى لو تكلم جماعة من وراء حائط يعرف كل منهم بنطقه ونغمته لاشبه صوت احد صوت الآخر (والوانكم) اى اسود وابيض واشقر واسمر وغير ذلك من اختلاف الالوان وانتم بنو رجل واحد ومن اصل واحد وهو آدم عليه السلام والحكمة فى اختلاف الاشكال والاصوات للتعارف اى ليعرف كل واحد بشكله وحليته وصورته فلو اتفقت الاصوات والصور وتشاكلت وكانت ضربا واحدا لوقع الجهال والاتباس وتعتلت مصالح كثيرة وليعرف صاحب الخلق من غيره والعدو من الصديق والقريب من البعيد فسبحان من خلق الخلق على ما اراد وكيف اراد وفى ذلك دليل على سعة القدرة وكمال العظمة (ان فى ذلك لآيات للعالمين) اى لعموم العلم فهم (ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله) اى منامكم بالليل للراحة وابتغاؤكم من فضله وهو طلب اسباب المعيشة بالنهار (ان فى ذلك لآيات لقوم يسمعون) اى سماع تدبر واعتبار (ومن آياته يريكم البرق خوفا) اى للممطر افر ليستعد للمطر (وطمعا) اى للمقيم ليستعد المحتاج اليه من اجل الزرع وتسوية طرق المصانع (وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها ان فى ذلك لآيات لقوم يعقلون) اى قدرة الله وانه القادر عليه (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرہ) قال ابن عباس وابن مسعود قائما على غير عمد وقبل يدوم قيامهما بامرہ (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض) قال ابن عباس من القبور (اذا اتم تخرجون) اى منها وقيل معنى الآية ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا اتم تخرجون من الارض (وله من فى السموات والارض كل له قانتون) اى مطيعون قال ابن عباس كل له مطيعون فى الحياة والبقاء والموت والبعث وان عصوا فى العادة (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يبيده) اى يخلقهم اولاً ثم يبيدهم بعد الموت للبعث (وهو اهوون عليه) اى هو هين عليه وما من شئ عليه يعزى وقبل معناه وهو ايسر عليه فان الذى يقع فى قول الناس ان الاعاء تكون اهوون من الانشاء وقبل هو اهوون على الخلق وذلك لانهم يقومون بصيغة واحدة فيكون اهوون عليهم من ان يكونوا نطفة ثم علقا ثم مضى الى ان يصيروا رجالا ونساء وهو رواية عن ابن عباس (وله المثل الاعلى) اى الصفة العليا قال ابن عباس ليس كمثل شئ وقبل هو الذى لا اله الا هو (فى السموات والارض وهو) اى فى ملكه (العزيز الحكيم) اى فى خلقه قوله عز وجل (ضرب لكم مثلا) اى بين لكم شيئا بحالكم ذلك المثل (من انفسكم)

(ان اجر الاعلى رب العالمين)
 بالقاء المطاق والحكم الكلية
 واشراق الانوار اللذيذة
 القدسية (اتأتون الذكر ان
 من العالمين وتذرون ما خلق
 لكم ربكم من ازواجكم
 بل انتم قوم عادون قالوا
 ان لم تنه يالوط لتكونن
 من المخرجين قال اى لعلكم
 من القالين رب نجى واهلى
 بما يملكون فحينئذ واهله
 اجعين الا عجوزا فى الغابر
 ثم دمرنا الآخرين وامطرنا
 عليهم مطرا فساء مطر
 المنذرين ان فى ذلك لآية
 وما كان اكثرهم مؤمنين
 وان ربك له العزيز الرحيم
 كذب اصحاب الايكة المرسلين
 اذ قال لهم شعيب الاتقون
 انى لكم رسول امين
 فاتقوا الله واطيعوا
 وما استلکم عليه من اجر
 ان اجرى الاعلى رب العالمين
 او فوالكل ولا تكونوا
 من المحسرین وزنوا
 بالقسطاس المستقيم
 ولا تبخسوا الناس اشيائهم
 ولا تعشوا فى الارض
 ففسدين واتقوا الذى
 خلقکم والجليلة الاولين
 قالوا انما انت من المسهرين
 وما انت الا بشر مثنا
 وان نظنك لمن الكاذبين
 فاسقط علينا كسفا من السماء

ان كنت من الصادقين
قال رب اعلم بما تعملون
فكذبوه فأخذهم عذاب
يوم الخلة انه كان عذاب
يوم عظيم ان في ذلك لآية
وما كانا اكثرهم مومنين
وان ربك لهو العزيز الرحيم
وانه تنزيل رب العالمين
تزل به الروح الامين على
قلبك لتكون من المذرين
بلسان عربي مبين وانه اني
زبر الاولين اولم يكن لهم آية
ان يعلم علماء بني اسرائيل
ولم يزلنا على بعض
الاجهمين فقرأ عليهم
ما كانوا به مؤمنين كذلك
صلكنا في قلوب المجرمين
لا يؤمنون به حتى
يروا العذاب لا ليم فيأتهم
بفتنة وهم لا يشعرون
فيقولوا هل نحن منظر
افعدنا يستحلون امرنا
ان متصاهم سين ثم جاءهم
ما كانوا يعدون ما غي
عنهم ما كانوا يمتعون
وما هلكنا من قرية الا لها
منذرون ذكرى وما كنا
ظالمين وما نزلنا به الشياطين
وما ينفي لهم وما يستطيعون
انهم عن السمع لم يروا
لان نزلهم لا يكون الا بعد
استعداد قبول النفوس
تزوئها بالنسابة في الحبث
والكيد والمكر والفدر

ثم بين المثل فقال تعالى (هل لكم مما ملكت ايمانكم) اي عبيدكم وامائكم (من شركاء فيما
رزقاكم) اي من المال (فاقم فيه سواء) اي هل يشارككم عبيدكم في اموالكم التي اعطيتكم
(تخافونهم كخيفتكم انفسكم) اي تخافون ان يشاركوك في اموالكم ويقاسموكم كما يخاف الحر من
شريكة الحر في المال يكون بينهما ان ينفرد فيه بامر دون شريكه ويخاف الرجل شريكه
في الميراث وهو يحب ان ينفرد به وقال ابن عباس تخافونهم ان يروك كابرث بضمك بعضا
فاذا لم تخافوا هذا من ماليكم ولا ترضوه لانفسكم فكيف ترضون ان تكون آلهتكم
التي يعبدونها شركاؤهم عبيد (كذلك تفصل الآيات) اي الدلالات والبراهين
والامثال (تقوم يسألون) اي يسألون في هذه الدلائل والامثال بقولهم (بل اتبع الذين
ظلموا) يعني اشركوا بالله (اهواءهم) اي في الشرك (بغير علم) جهلا بما يجب عليهم من عبيد من
اضل الله) اي عن طريق الهدى (وما لهم من ناصرين) اي مانعين يمنعونهم من عذاب الله *
قوله تعالى (فاقم وجهك للدين) يعني اخلص دينك لله وقيل سد عملك والوجه ما توجه الى الله
تعالى به الانسان ودينه وعمله ما توجه اليه ليسدده * قوله تعالى (حنيفا) اي مائلا اليه
مستقيما عليه (فطرت الله) اي دين الله والمعنى الزموا فطرة الله (التي فطر الناس عليها) قال
ابن عباس خالق الله الناس عليها والمراد بالفطرة الدين وهو الاسلام (ق) عن ابي هريرة رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة ثم قال اقرؤا فطرت الله
التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم زاد البخاري فابواه يهودانه او ينصرانه
او يمجسانه كما تنج البهيمة بهيمة جماء هل تحسون فيها من جدعاء ثم يقول ابو هريرة اقرؤا
فطرت الله الآية ولهما في رواية قالوا يا رسول الله افرأيت من يموت صغيرا قال الله اعلم بما كانوا
يامين قوله ما من مولود يولد الا على الفطرة يعني على العهد الذي اخذ الله عليهم بقوله الست
ربكم قالوا بلى وكل مولود في العالم على ذلك الاقرار وهي الحبيفة التي وضعت الخلقة عليها
وان عبد غير الله قال الله تعالى وئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ولكن
لا اعتبار بالايان الفطري في احكام الدنيا وانما يعتبر بالايان الشرعي المأمور به المكتسب بالارادة
والعمل الا ترى الى قوله فابواه يهودانه او ينصرانه فهو مع وجود الايمان الفطري فانه محكوم له
بحكم ابيه الكافرين وهذا معنى قول ابي صلى الله عليه وسلم في حديث آخر يقول الله عز وجل
اني خلقت عبادي حنفاء فاجتاتهم الشياطين من دينهم وحكى عن عبد الله بن المبارك انه قال في معنى
الحديث ان كل مولود يولد على فطرته اي خلقته التي خلقه الله عليها في علم الله تعالى من السعادة
والشقاوة وكل منهم صائر في العاقبة الى ما فطر عليه وحامل في الدنيا بالعمل المشاكل لها فن امارات
الشقاوة للطفل ان يولد بين يهوديين او نصريين فيحملانه على اعتقاد دينهما وقيل معناه ان كل
مولود في مبدأ الخلقة على الفطرة اي على الجبلية السليمة والطبع المنهي لقبول الدين فلو ترك عليها
لا يتر على لزومها لان هذا الدين موجود حسنه في العقول السليمة وانما يعدل عنه من عدل
الى غيره لانه من آفات التقليد ونحوه فن تلك الآفات لا يعتد به غيره ثم تمثل لاولاد اليهود والنصارى
اتباعهم لا بائهم والميل الى اديانهم فيزولون بذلك عن الفطرة السليمة ولجة المستقيمة بقوله كما تنج
البهيمة بهيمة جماء اي كالتد البهيمة بهيمة مستوية لم يذهب من بينها شيء وقوله هل تحسون

واخيانة وسائر الرذائل
فان مدر كات الشياطين
من قبيل الوهميات
والخيالات فنبحر دصفت
الفس وترقى عن افق الوهم
الى جناب القدس وتنورت
نفسه بالانوار الروحية
او مصابيح الشهب
السبحية واشرق عقله
لاتصال بالفعل الدعال
وتلقى المعارف والحقائق
فى العالم لاهلى ماينفى و
لا يمكن للشياطين
ولا ان يتلقفوا المعارف
والحقائق والمغنى الكاية
والشرائع فانهم معزولون
عن جناب سماء الروح
واستماع كلام الملكوت الالهى
مرجو مون بشهب الانوار
القدسية والبراهين العقلية
لان طور الوهم لا يترقى
عن افق القلب ومقام
الصدر ولا يتجاوز الى السر
فكيف الى حرد من هو
بالاقى الالهى ثم دنى فتدلى
(فلان دع مع الله الها آخر)
اى لا تلتفت الى وجود
الغير بظهور النفس
ولا تعجب فى الدعوة بالكثرة
عن الوحدة (فتكون
من المذبذبين) باقاء الشياطين
وان امتنع تزلفهم بالوافة
والمرافقة كقوله القى
الشیطان فى امينته فانه

فيها من جداء يعنى هل تشعرون او تعلمون فيها من جداء وهى المقطوعة الاذن والالنف *
قوله عز وجل (لا تبديل لخلق الله) اى لا تبدلوا دين الله وقيل معنى الآية الزموا فطرة الله
ولا تبدلوا التوحيد بالشرك وقيل معنى لا تبديل لخلق الله هو ما جبل عليه الانسان من السعادة
والشقاوة فلا يصير السعيد شقيا ولا الشقى سعيدا وقيل الآية فى تحريم اخصاء البهائم (ذلك
الدين القيم) اى المستقيم (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) * قوله عز وجل (منيبين
اليه) اى فاقم وجهك انت وامتك منيبين اليه لان خطاب النبي صلى الله عليه وسلم يدخل فيه
الامة والمعنى راجعين الى الله تعالى بالتوبة ومقبلين اليه بالطاعة (وانقوه) اى ومع ذلك
خافوه (واقبوا الصلاة) اى داوموا على اداها فى اوقاتها ولا تكونوا من المشركين من الذين
فرقوا دينهم وكانوا شيعا) اى صاروا فرقا مختلفة وهم اليهود والنصارى وقيل هم اهل
البدع من هذه الامة (كل حزب بما لديهم فرحون) اى راضون بما عندهم * قوله تعالى
(واذا مس الناس ضر) اى قسط وشدة (دعوا ربهم منيبين اليه) اى مقبلين اليه بالدعاء
(ثم اذا اذقهم منه رحمة) اى خصبا ونعمة (اذا فرقى منهم برهم يشركون ليكفروا
بما آتيناهم) اى ليحمدوا نعمة الله عليهم (فتمتعوا) فيه تهديد ووعد خاطب به الكفار
(فسوف تعلمون) اى حالكم فى هذه الآخرة (ام انزلنا عليهم سلطانا) قال ابن عباس حجة
وعذرا وقيل كتابا (فهو يتكلم) اى ينطق (بما كانوا يشركون) اى يشركهم ويأمرهم به
(واذا اذقنا الناس رحمة) اى الخصب وكثرة المطر (فرحوا بها) اى فرحوا وبطروا
(وان تصبهم سيئة) اى جدد وقلة مطر وقيل خوف وبلاء (بما قدمت ايديهم) من
السيئات (اذا هم يفتنون) اى يأسون من رحمة الله وهذا خلاف وصف المؤمن فانه
يشكر ربه عند العمة ويرجوه عند الشدة (اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر
ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون) تقدم تفسيره * قوله عز وجل (فأت ذا القرنى حقه)
اى من البر والصلة (والمسكين) اى حقه وهو اتصدق عليه (وابن السبيل) اى المسافر
وقيل هو الضيف (ذلك خير للذين يريدون وجه الله) اى يطلبون ثواب الله بما كانوا يعملون
(واولئك هم المفلحون) * قوله عز وجل (وما آتيتكم) اى اعطيتكم (من رب البرى بو فى
اموال الناس) اى فى اجناب اموال الناس واجتذابها قيل فى معنى الآية هو الرجل يعطى
غيره العطية ليثيبه اكثر منها فهو جائز حلال ولكن لا ياب عليها فى القيامة وهذا قوله (فلا
يربو عند الله) وكان هذا حراما على النبي خاصة لقوله تعالى ولا تمنن تستكثر اى لا تعط
وتطلب اكثر مما اعطيت وقيل هو الرجل يعطى صديقه او قريبه ليكثر ماله لا يريد به وجه
الله وقيل هو الرجل يلتزق بالرجل فيضدده ويسافر معه فيحصل له ربح ماله لا لتماس هونه
لا لوجه الله تعالى فلا يربوا عند الله لانه لم يرد بعمله وجه الله (وما آتيتكم من زكوة) اى
اعطيتكم من صدقة (تريدون وجه الله) اى بتلك الصدقة (فاولئك هم المضمفون) اى
يضاهف لهم الثواب فيعطون بالحسنة عشر امثالها فالمضف ذو الاضفاف من الحسنات * قوله
تعالى (الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من
شيء سبحانه وتعالى ما يشركون) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ظهر الفساد فى البر والبحر) اى

لا يأمن في الانذار والنزول
الى مبالغ عقول المنذرين
ونفوسهم القاهم وان آمن
تنزلهم ومصاحبهم
واغواءهم عند التلقى (وانذر
شريك الاقربين) من الذين
يقارب استعدادهم
استعدادك ويناسب حالهم
بحسب الفطرة حاله
اذا القبول لا يكون الا بحسب
ما في النفس وقرب في الروح
(واخفض جناحك لمن
لمن بالنزول الى مرتبة من
(اتبعك من المؤمنين)
لتخاطبه بلسانه ليفهم وترقيه
عن مقامه فيصعدوا
لم يمكنهم متابعتك (فان
مصوصك فقل اني ربي
ماتملون) لا استحكام
الربن وتكاثف الجباب
قبرا عن حولهم وقوتهم
وحولك وقونك بالتوكل
والقناء في افعاله تعالى فانهم
واياك لا يقتصدرون على
ما لم يشاء الله ولا يكون الا ما
يريد وشاهد في توكل
وفنائك من افعالك مصادر
افعاله من العزة التي يقهر بها
من يشاء من العصاة فيجبهم
ويعنهم من الايمان والرحمة
التي يرجيها ويفيض الود
على من يشاء من اهل
الهداية فانه يحجب
المحبوبين بقهره وجلاله

بسبب الشرك والمعاصي ظهر فسطح المطر وقلة التبات في البراري والبادي والفاوز والقفار
والبحر قيل المدائن والقرى التي هي على المياه الجارية والعرب تسمى المصر بمراتقول اجذب
البر وانقطعت مادة البحر وقيل البر ظهر الارض الامصار وغيرها والبحر هو المعروف وقلة
المطر كان يؤثر في البر تؤثر في البحر بخلو اجواف الاصداف من المؤاؤ وذلك لان الصدف اذا
جاء المطر ترتفع على وجه الماء وتفتح افواها فواقع فيه المطر صار لؤلؤا (بما كسبت ابدى الناس)
اي بسبب شؤم ذنوبهم وقال ابن عباس الفساد في البر قتل احد بني آدم اخاه وفي البحر غصب
الملك الجائر السفينة قبل كانت الارض خضرة مونة لا ياتي ابن آدم شجرة الا وجد عليها
ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد البقر القنم فلاقتل قاييل هابل اقشعت الارض وشاكت
الاشجار وصار ماء البحر ملحا زقا وقصد الحيوان بعضها بعضا وقيل ان الارض امتلأت ظلمة
وضلالة قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم فلابست رجوع راجعون من الناس وقيل اراد
بالناس كفار مكة (ليذيقهم بعض الذي عملوا) اي عقوبة الذي عملوا من الذنوب (لهم
يرجعون) اي عن الكفر واعمالهم الخبيثة (قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة
الذين من قبل) اي لزوا منازلهم ومساكنهم خاوية (كانا اكثرهم مشركين) اي فاهلكوا
بكفرهم * قوله عز وجل (فاقم وجهك للدين القيم) اي لدين الاسلام (من قبل ان ياتي يوم
لا مرد له من الله) يعني يوم القيامة لا يقدر احد على رده من الخلق (يومئذ يصدحون) اي
يتفرقون ثم ذكر الفريقين فقال تعالى (من كفر فضله كفره) اي وبال كفره (ومن عمل
صالحا فلا لنفسهم يمهدون) اي يوطئون المضجع ويسوونها في القبور (ليجزى الذين آمنوا
وعملوا الصالحات من فضله) قال ابن عباس ليثيبهم الله ثوابا اكثر من اعمالهم (انه لا يجب
الكافرين) فيه تهديد ووعد لهم * قوله تعالى (ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات) اي
تبشر بالمطر (وليذيقكم من رحمته) اي بالمطر وهو الخصب (وتجزي الفلك) اي بهذه
الرياح (بامر وتنبخوا من فضله) معناه لتطلبوا رزقه بالتجارة في البحر (ولعلكم تشكرون)
اي هذه الم * قوله تعالى (ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات) اي
بالدلائل الواضحات على صدقهم (فانتقمنا من الذين اجرموا) يعني انا عدينا الذين كذبوهم
(وكان حقا علينا نصر المؤمنين) اي مع انجائهم من العذاب ففيه تبشير للنبي صلى الله عليه وسلم
بالظفر في العاقبة والنصر على الاعداء * من ابي الدرداء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
يقول ما من مسلم يرد عن عرض اخيه الا كان حقا على الله ان يرد عنه نار جهنم يوم القيامة
ثم تلا هذه الآية وكان حقا علينا نصر المؤمنين اخرج الترمذي ولفظه من رد عن عرض اخيه
رد الله عن وجهه البار يوم القيامة وقال حديث حسن * قوله عز وجل (الله الذي يرسل
الرياح فتشير سحابا) اي تنشره (فيسطه في السماء كيف يشاء) يعني مسيرة يوم او يومين
او اكثر على ما يشاء (ويجعله كسفا) اي قطعا متفرقة (فتزى الودق) اي المطر (ينخرج
من خلاله) اي من وسطه (فاذا اصابه) اي بالودق (من يشاء من عباده اذا هم
يستبشرون) اي يفرحون بالمطر (وان كانوا) اي وقد كانوا (من قبل ان ينزل عليهم من
قبله لمبشرين) اي آيسين (فانظر الى آثار رحمت الله) اي المطر والماء انظر الى رحمت

تأثيره في الارض وهو قوله تعالى (كيف يحيي الارض بعد موتها ان ذلك لحى الموتى) يعنى ان الذى احيا الارض بعد موتها قادر على احياء الموتى (وهو على كل شئ قدير واثن ارسنا ربحافراوه مصفرا) اى الزرع بعد الخضرة (لظلوا من بعده) اى من بعد اصفرار الزرع (يكفرون) اى يجهلون ما سلف من النعمة والمعنى انهم يفرحون عند انصب ولو ارسلت هذا على زرعهم لجدوا سائل نعمتى (فانك لاتسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين ومالت بهادى الصمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن باياتنا فهم مسلمون) تقدم تفسيره قوله تعالى (الله الذى خلقكم من ضعف) اى بدأكم وانشاكم على ضعف وقيل من ماء ذى ضعف وقيل هو اشارة الى احوال الانسان كان جنينا ثم طفلا مولودا ومقطوما فهذه احوال غاية الضعف (ثم جعل من بعد ضعف قوة) اى من بعد ضعف الصفر شبايا وهو وقت لقوة (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) اى هرما (وشية) وهو تمام القصص (يخلق ما يشاء) اى من الضعف والقوة والشباب والشية وليس ذلك من افعال الطبيعة بل بمشيئة الله وقدرته (وهو العليم) بتدبير خلقه (القدير) على ما يشاء * قوله تعالى (ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون) اى يحلف المشركون (ما لبثوا) اى في الدنيا (غير ساعه) معناه انهم استقلوا اجل الدنيا لما بنوا الآخرة وقيل معناه ما لبثوا في قبورهم غير ساعه (كذلك كانوا يؤفكون) اى يصرفون عن الحق في الدنيا وذلك انهم كذبوا في قلوبهم ما لبثوا غير ساعه كما كذبوا في الدنيا ان لا يعثوا والمعنى ان الله اراد ان يفضهم خلفوا على شئ تبين لاهل الجمع انهم كاذبون فيه و كان ذلك بقضاء الله وقدره * ثم ذكر انكار المؤمنين عليهم كذبهم فقال تعالى (وقال الذين اوتوا العلم والايان قد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث) اى فيما كتب الله لكم في سابق علمه من البعث في القبور وقيل معنى الآية وقال الذين اوتوا العلم في كتاب الله والايان يعنى الذين يقيمون كتاب الله قالوا للمنكرين قد لبثتم الى يوم البعث اى في قبوركم (فهذا يوم البعث) اى الذى كنتم تنكرونه في الدنيا (ولكم كنتم لاتعلمون) اى رقومه في الدنيا فلا ينفعكم العلم الا بادل قوله تعالى (فيؤخذ منكم الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون) اى لاتطلب منهم العتي والرجوع في الآخرة وقيل لاتطلب منهم التوبة التى تزيل الجريمة لانها لاتقبل منهم * قوله تعالى (ولقد ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) فيه اشارة الى ازالة الاعذار والايان بما فوق الكفاية من الانذار (ولئن جثتهم بأية ليقولن الذين كفروا ان انتم الامبطلون) يعنى ما انتم الا على باطل وذلك على سبيل العناد فان قلت ما معنى توحيد الخطاب في قوله ولئن جثتهم والجمع في قوله ان انتم الامبطلون قلت فيه لطيفة وهى ان الله تعالى قال ولئن جثتهم كل آية جاءت بها الرسل ويمكن ان يقال معناه انكم كلكم ايها الرسل مبطلون (كذلك يطبع الله على قلوب الذين لا يعلمون) اى توحيد الله (فاصبر ان وعد الله حق) اى فى نصرك وانظارك على عدوك (ولا يستخفك) اى لا يحملك على الجهل وقيل لا يستخفن رأيك (الذين لا يؤمنون) اى بالبعث والحساب والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

(تفسير سورة لقمان وهى مكية) *

واربع وثلاثون آية وخمسة وثمان واربعون كلمة والفان ومائة ومشرة احرف

ويهدى المهتدين بلطفه وجاهه وليس لك من الامر شئ الاك لاتتهدى من احببت ولكن الله يهدى من يشاء (وتوكل على العزيز الرحيم الذى يراك) ويحضرك ويحفظك (حين تقوم) فى النشأة فى القيامة الصغرى والقطرة فى الوسطى بالوحدة حين الاستقامة فى الكبرى (وتقبلك فى الساجدين) انقلابك وانتقالك فى الطوار القانين فى افضاله تعالى وصفاته وذاته بالنفس والقلب والروح فى زميرهم وقبل النشأة الاولى فى اصلا بآياتك الانبياء القانين فى الله عنها (انه هو السميع) لما تقوله (العليم) لما تعلمه فيعلم انه ليس من كلام الشياطين والقائم (هل انبثكم على من تنزل الشياطين تنزل على كل افاك انهم يلقون السمع واكثرهم كاذبون والشعراء يتبعهم الغاؤون الم تر انهم فى كل واديعبون وانهم يقولون ما لا يفعلون الا الذين آمنوا وعلوا الصالحات وذكروا الله كثيرا وانتصروا من بعد ما ظلموا وسيعلم الذين ظلموا اى منقلب يقولون) تقرير لقوله تعالى وما يذبحي لهم وما يستطيعون لان الافك

(بسم الله الرحمن الرحيم)

* قوله عز وجل (الم تلك آيات الكتاب الحكيم هدى ورحمة للمتقين) اى الذين يعملون الحسنات ثم ذكرهم فقال (الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم يوقنون اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون) * قوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية قبل نزلت في التضربين الحرت بن كلدة وكان يقهر فيأتى الحيرة ويشتري اخبار الجهم ويحدث بها قريشا ويقول ان محمدا يحدثكم بحديث عادوثمود وانا احدثكم بحديث رستم واسفنديار واخبار الاكامرة فيستمعون حديثه ويترون استماع القرآن فانزل الله هذه الآية وقيل هو شراء القينات والمفنين ومعنى الآية (ومن الناس من يشتري ذات لهو او ذا لهو الحديث وروى البغوى باسناد الثعلبي عن ابي امامة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل تعليم المفسيات ولا بيعهن وأثمانهن حرام وفي مثل ذلك نزلت هذه الآية (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله) وما من رجل يرفع صوته بالقناء الابست الله له شيطانين احدهما على هذا المنكب والآخر على هذا المنكب فلا يزالان يضربانه بارجلهما حتى يكون هو الذى يسكت أخرجه الترمذى وهذا لفظه عن ابي اسامة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تتبعوا القينات المفسيات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خير في تجارة فيهن وثمنهن حرام وفي مثل هذا نزلت (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن الكلب وكسب الزمار وقال مكحول من اشترى جارية ضاربة ليمسكها فقتلها وضربها مقبها عليه حتى يموت لم اصل عليه ان الله تعالى يقول (ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) وعن ابن مسعود وابن عباس والحسن وعكرمة وسعيد بن جبير قالوا لهو الحديث هو القناء والآية نزلت فيه ومعنى يشتري يستبدل ويختار القناء والمزامير والمصارف على القرآن وقال ابو الصهباء سألت ابن مسعود عن هذه الآية فقال هو القناء والله الذى لا اله الا هو يرددها ثلاث مرات وقال ابراهيم الخفي القناء بنت التفاق وقيل هو كل لهو ولعب وقيل هو الشرك (ليضل عن سبيل الله) اى دين الاسلام وسماع القرآن (بغير علم) اى يضلعه عن جهل وحسب المرء من الضلالة ان يختار حديث الباطل على حديث الحق (ويتخذها زوا) اى يتخذ آيات الله مزحاً (اولئك) يعنى الذين هذه صفتهم (لهم عذاب مهين) واذ اتلى عليه آياتنا (مستكبرا) اى لا يعبأ بها ولا يرفع لها رأساً (كأن لم يسمعها) اى يشبه حاله في ذلك حال من لم يسمعها وهو سامع (كأن فى أذنيه وقرا) اى ثقلاً ولا وقر فيها (فبشره بعذاب اليم) ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم خالدين فيها وعد الله حقاً (بغير علم) بغير علم ذلك وعدا حقاً وهو لا يخلف الميعاد (وهو العزيز الحكيم) * قوله تعالى (خلق السموات) بغير عمد (قيل ان السماء خلقت مبسوطة كهيئة مستوية وهو قول المفسرين) وهى فى الفضاء والفضاء لانها بقله وكون السماء فى بعضه دون بعض ليس ذلك الا بقدرته قادر مختار واوله الاشارة بقوله بغير عمد (ترونها) اى ليس لها شئ يمنعها الزوال من موضعها وهى ثابتة لا تزول وليس ذلك الا بقدرته الله تعالى وفي قوله ترونها وجهان أحدهما انه راجع الى السموات أى ليست هى بعمد وانتم ترونها كذلك بغير عمد الوجه الثانى انه راجع الى الحمد ومعناه

(بشر)

والانتم من لوازم النفوس الكدرة الخبيثة المظلمة السفلية المستعدة من الشياطين بالنسبة المستعدة لاقامهم ونزلهم بحسب الجسدية ومن جعلتهم الشعراء الذين يركبون الخيالات والمزركخات من القياسات الشعرية والا كاذيب الباطلة سواء كانت موزونة ام لا فبهم القفاون الضالون فى ذلك ويأخذون منهم التزويرات والمفسريات دون الذين ينظمون المعارف والحقائق والآداب والاعلاق والفضائل وما ينفع الناس ويفيد ويهيج اشواقهم فى الطلب ويزيد والله اعلم

(سورة النمل) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(طس) اى تلك الصفات العظيمة المذكورة فى طسم التى اصلها الطهارة من صفات النفس وسلامة الاستعداد فى الاصل من النقص هى (آيات القرآن وكتاب مبين) اى العقل القرآنى وهو الاستعداد الحمى الجامع لجميع الكمالات باطنافا ظهرت وبرزت الى الفصل فى القيامة الكبرى كانت فرقانا وقوله (هدى وبشرى) قائم مقام (م) فى طسم لان

بغير عمد مريئة (والقي في لارض روسى ان تميد بكم) وبث فيها (اى
 فى الارض (من كل دابة) اى يسكنون فيها (واتزلا من السماء ماء) يعنى المطر وهو من
 انعام الله على عباده وفضله (فأنبتنا فيها من كل زوج كريم) اى من كل صنف حسن (هذا)
 يعنى الذى ذكرت مما تعابون (خالق الله فارونى ماذا خلق الذين من دونه) اى آلهنكم التى
 تصدونها (بل الظالمون فى ضلال مبين) قوله عز وجل (ولقد آتينا لقمان الحكمة)
 قيل هو لقمان بن باهورة بن تارخ وهو آزر وقيل كان ابن أخت ايوب وقيل كان
 ابن خالته وقيل انه عاش الف سنة حتى أدرك داود وقيل انه كان قاضيا فى بنى اسرائيل واتفق
 العلماء على انه كان حكيما ولم يكن نبيا الاعكامة فانه قال كان نبيا وقيل خير بين النبوة والحكمة
 فاختار الحكمة وروى انه كان نائما نصف الليل فتودى بالقمان هل لك ان نعملك خليفة فى الارض
 فتصم بين الناس فاجاب الصوت فقال ان خيرنى ربى قبلت العافية ولم اقبل البلاء وان عزم على
 فسمعا وطاعة واتى أعلم ان الله ان فعل بى ذلك اطانى وعصمى فقالت الملائكة بصوت لبراهم
 لم بالقمان قال ان الحاكم باشد المنازل واكدرها يشاء الظلم من كل مكان ان هدل فبالحرى ان ينجو
 وان اخطأ الطريق اخطأ طريق الجنة ومن يكن فى الدنيا ذليلا خير من ان يكون شريفا
 ومن يختار الدنيا على الآخرة تفقته الدنيا ولم يصب الآخرة فعببت الملائكة من حسن منطقته
 فنام نومة فاعطى الحكمة فأنبته وهو يتكلم بها ثم نودى داود بعده فقبلها ولم يشترط ما اشترط
 لقمان فهو فى الخطيئة خير مرة كل ذلك بفعله الله عنه وكان لقمان بوازرداود لحكمته وقيل
 كان لقمان عبدا حبشيا نجارا وقيل كان خياطا وقيل كان راعى غنم فروى انه لقيه رجل وهو
 يتكلم بالحكمة فقال الست فلانا الراعى قال بلى قال فمى بلغت ما بلغت قال بصديق الحديث واداء
 الامانة وترك ما لا يعنينى وقيل كان عبدا اسود عظيم الثمنين مشقق القدمين وقيل خير
 السودان بلال بن رباح ومهجع مولى عمرو لقمان والتجاشى رابعهم اوتى الحكمة والعقل والفهم
 وقيل العلم والعمل به ولا يسمى الرجل حكيما حتى يجمعهما وقيل الحكمة المعرفة والاصابة فى الامور
 وقيل الحكمة شئ يحمله الله فى القلب ينوره كينور البصر فيدرك المبصر * وقوله (ان
 اشكر الله) وذلك لان المراد من العلم العمل به والشكر عليه (ومن يشكر فانما يشكر لنفسه)
 اى عليه يعود نفع ذلك وكذلك كفرانه (ومن كفر) عليه يعود وبال كفره (فان الله غنى)
 اى غير محتاج الى شكر الشاكرين (حديد) اى هو حقيق بان يحمد وان لم يحمده احد * قوله
 تعالى (واذ قال لقمان لابنه) قبل اسمه انهم وقيل اشكم (وهو يعظه) وذلك لان اعلى مراتب
 الانسان ان يكون كاملا فى نفسه مكمل لغيره فقوله ولقد آتينا لقمان الحكمة ان اشكر الله
 اشارة الى الكمال وقوله واذ قال لقمان لابنه وهو يعظه اشارة الى التكميل لغيره وبدأ بالاقرب
 اليه وهو ابنة وبدأ فى وعظه بالاهم وهو المنع من الشرك وهو قوله (يا بني لا تشرك بالله ان الشرك
 لظلم عظيم) لان التسوية بين من يستحق العبادة وبين من لا يستحقها ظلم عظيم لانه وضع العبادة
 فى غير موضعها * قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) ووصينا بالاحسان لانه وضع العبادة
 ابن عباس شدة بعد شدة وقيل ان المرأة اذا جلت توالى عليها الضعف والتعب والمشقة وذلك
 لان الحمل ضعف والطلق ضعف والوضع ضعف والرضاعة ضعف (وفصاله فى عامين) اى

الهداية الى الحق والبشارة
 بالوصول لا يكونان الا بعد
 الكمال اعلى اذ الهداية
 للتقير التى هى التكميل
 ملزومة العلم الذى هو
 الكمال فيحصل الاكتفاء
 بهاءه وهما حالان معمولا
 لتلك المشار بها الى الصفات
 المذكورة فى طسم كاذكر
 اى هاديا ومبشرا (للمؤمنين)
 اى المؤمنين بعلم التوحيد
 (الذين يقيمون الصلوة)
 صلاة الحضور والمراقبة
 (ويؤتون الزكاة) عن
 صفات الفوس اى يكونون
 بالتجريد والمجاهد (وهم
 بالآخرة) اى مقام المشاهدة
 (هم يوقنون) يعنى فى حال
 المكاشفة يوقنون بالمعينة
 والرسول يهديهم اليها
 ويشرهم بمحنة الذات
 والفوز الاعظم (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة زيناهم
 اعمالهم) من المجنوبين
 زين نفوسهم بكمالاتها
 وهيات اعمالها (فهم
 يعمهون بصائرهم عن
 ادراك صفات الحق
 ونجليات انوارها والا
 لم يحجبوا بصفتهم وافعالهم
 بل فتوا عنها (اولئك الذين
 لهم سوء العذاب) بئران
 الحجاب والحرمان عن
 لذات تجليات الصفات

فطامه في سنتين (ان اشكرلى ولوالديك الى المصير) لما جعل الله بفضله لوالدين صورة
 التربية الظاهرة وهو الموجد والربى في الحقيقة جعل الشكر بينهما فقال اشكرلى ولوالديك ثم
 فرق فقال الى المصير يعنى ان نعمتهما مختصة بالدنيا ونعمتى عليك في الدنيا والآخرة وقيل لما امر
 بشكره وشكر الوالدين قال الجزء على وقت المصير الى قال سفيان بن عيينة في هذه الآية من صلى
 الصلوات الخمس فقد شكر الله ومن دعا لوالدين في اديار الصلوات الخمس فقد شكر الوالدين
 (وان جاهدك على ان تشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما) قال القاضي يعنى ان طاعتهم
 واجبة فان افضى ذلك الى الاشرار بى فلا تطعهما في ذلك لانه لا طاعة للمخلوق في معصية
 الخالق (وصاحبهما في الدنيا معروفا) اى بالمعروف وهو البر والصلة والعشرة الجميلة (واتبع
 سبيل من اتاب الى) اى اتبع دين من اقبل الى طاعتى وهوانى صلى الله عليه وسلم واصحابه
 وقيل من اتاب الى يعنى ابا بكر الصديق قال ابن عباس وذلك انه حين اسلم اتاه عثمان وطهمة
 والزبير وسعد بن ابى وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به
 قال نعم انه صادق فآمنوا به ثم جعلهم الى الهى صلى الله عليه وسلم حتى اسلموا فهو لاء لهم سابقة
 الاسلام اسلموا بارشاد ابى بكر (ثم الى مرجعكم فانبشكم بما كنتم تعملون يابنى انها انك متقال
 حبة من خردل) وذلك ان ابن لقمان قال لابه يابى ان علمت الخطيئة حيث لا يراى احد كيف
 يعملها الله قال يابنى انها اى الخطيئة انك متقال حبة من خردل اى فى الصغر (فتكن) اى
 مع صغرها (فى صخرة) قال ابن عباس صخرة تحت الارضين السبع وهى التى يكتب فيها
 اعمال الفجار وخضرة السماء منها وقيل خلق الله الارض على حوت وهواتون والحوت
 فى الماء والماء على صفاة والصفاء على ظهر ثور وهو على صخرة وهى التى ذكر لقمان ليست
 فى الارض ولا فى السماء فلذلك قال (اوفى السموات اوفى الارض) والصخرة على متن الرمح
 والرمح على القدرة (يأتىها الله) معناه الله عالمها قادر على استخراجها وهو قوله (ان الله
 لطيف) اى باستخراجها (خير) اى بمكانها ومعنى الآية له الاطاعة بالاشياء صغيرها وكبيرها
 قيل ان هذه الكلمة آخر كلمة قالها لقمان فان شئت مرارته من هيبتها وعظمتها فات (يابنى اقم الصلوة
 وامر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك) من الاذى (ان ذلك من عزم الامور)
 يعنى اقامة الصلاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر على الاذى من الامور الواجبة
 التى امر الله بها (ولا تصاهر) وقرئ تصمر (خذك للناس) قال ابن عباس لا تتكبر فتهقر
 الناس وتعرض عنهم بوجهك اذا كلوك وقيل هو الرجل يكون بينك وبينه محبة
 فيلقاك فتعرض عنه وقيل هو الذى اذا سلم عليه لوى عنقه تكبرا وقيل معناه لا تتعقر
 الفقراء فليكن الفقير والفقير عندك سواء (ولا تمش فى الارض مرحا) اى خيلا (ان الله
 لا يحب كل مختال) فى مشبه (فخور) اى على الناس (واقصد فى مشبك) اى ليكن فى مشيتك قصد
 بين الاسراع والتأنى اما الاسراع فهو من الخيل وما التأتى فهو ان يرى فى نفسه الضعف يتردد او كلا
 الطرفين مذموم بل ليكن مشبك بين السكينة والوقار (واغضض) اى اخفض وقيل انقص
 (من صوتك ان انكر) اى اقبح (الاصوات لصوت الجمر) لان اوله زفير وآخرة شهيق
 وهما صوت اهل النار وعن الثورى فى هذه الآية قال صباح كل شئ تسبح الا الجمار وقيل يعنى

(وهم فى الآخرة)
 ومقام كشف الذات
 فى القيامة الكبرى
 (هم الاخسرون) لتكاثف
 جهنم بصفاتهم وذواتهم
 فلا خلاق لهم من الجبين
 ولذاتهما (وانك لتلقى
 القرآن) اى العقل القرآنى
 (من لدن) اى من عين
 جمع الوحدة فى الصفات
 الاول الذى لا حجاب بته
 وبين الحضرة الاحدية بل
 هو نفسه الحجاب الاقدس
 المفيض لكل الاستعدادات
 من العقول الفرقانية على
 اربابها من الاصبان الثانية
 الانسانية (حكيم عليم)
 ذى حكمة بالغة تامة وعلم
 محيط شامل (اذ قال موسى)
 اذكر من جلة علوم الحق
 وحكمه وقت قول موسى
 القلب (لاهله) من النفس
 والحواس الظاهرة والباطنة
 (امكثوا) واثبتوا ولا
 تشوشوا وقتى بالحرركات
 (انى آنت) بعين البصيرة
 (نارا) اى نار وما اعظمها
 هى نار العقل الفصال
 (سأتبكم منها بخبر) اى
 علم بالطريقة الى الله وكان
 حاله انه ضل الطريقة الى
 الله برماية اغنام القوى
 البهيمية وزوجه النفس
 الحيوانية (او آتاكم بشهاب

الآية هو المعصية القبيحة المنكرة قال وهب تكلم لقمان بالثي عشر الف باب من الحكمة ادخلها الناس في كلامهم وقضاياهم من حكمته قيل انه كان عبدا حبشيا فدفع اليه مولاة شاة وقال له اذبحها واثنى بأطيب مضغتين منها قائما باللسان والقلب ثم دفع اليه اخرى وقال له اذبحها واثنى بأخبث مضغتين منها قائما باللسان والقلب فسأله مولاة فقال ليس شيء أطيب منهما اذا خبثا قال اذا طابا ولا اخبت منهما لقمان ليس مال كصحة ولا نعيم كطيب نفس وقيل للقمان اي الناس شر قال الذي لا يبالي ان يراه الناس مصيبا * قوله عز وجل (الم تروا ان الله مضر لكم مافي السموات وما في الارض واسبع) اي اتم واكمل (عليكم نعمه ظاهرة وباطنة) قال ابن عباس النعمة الظاهرة الاسلام والقرآن والباطنة ما ستر عليكم من الذنوب ولم يجهل عليكم بالنعمة وقيل الظاهرة تسوية الاعضاء وحسن الصورة والباطنة الاعتقاد بالقلب وقيل الظاهرة الرزق والباطنة حسن الخلق وقيل الظاهرة تخفيف الشرائع والباطنة الشفاعة وقيل الظاهرة ظهور الاسلام والنصر على الاعداء والباطنة الامداد بالملائكة وقيل الظاهرة اتباع الرسول والباطنة محبته (ومن الناس من يمدد في الله بغير علم) نزلت في الضر بن الحرث وأبي بن خلف وامية بن خلف واشباههم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وفي صفاته بغير علم (ولا هدى ولا كتاب منبر) واذا قيل لهم اتبعوا ما انزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا (اولو كان الشيطان يدعوهم) معناه اذ يقولون ان كان الشيطان يدعوهم (الى عذاب السعير) * قوله عز وجل (ومن يسلم وجهه الى الله) اي يخلص الله دينه ويفوض اليه امره (وهو محسن) اي في عمله (فقد استمسك بالعروة الوثقى) اي امتصم بالهدى الاوثى الذي لا يخاف ههده ولا يخاف انقطاعه ويرتقى بسببه الى اهل المراتب والنهايات (والى الله عاقبة الامور) اي يصير جميع الاشياء اليه (ومن كفر فلا يحزنك كفره) اي لا يضرهم فنبههم بما عملوا ان الله عالم بذات الصور (اي لا يخفى عليه سرهم ولا ينبتهم) * قوله تعالى (نعمهم قليلا) اي نعمهم ليعتصموا بنعيم الدنيا الى انقضاء آجالهم (ثم نضطرهم) اي لنجتهم وزددهم (الى عذاب غليظ) الى النار في الآخرة (ولئن سألهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون لله مافي السموات والارض ان الله هو الفنى الحميد) تقدم تفسيره * قوله تعالى (ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام) قال المفسرون لما نزلت بكفة وبسثلونك عن الروح الآية وهاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المدينة اتاه احبار اليهود وقالوا يا محمد بلغنا انك تقول وما او تيتيم من العلم الا قليلا اتعني اياهم قومك فقال عليه الصلاة والسلام كلا قد عنيت قالوا الست تلوفيا جاءك انا او تينا التوراة فيها علم كل شيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في علم الله قليل وقد اتاكم الله بما ان علمتم به انتقم به قالوا كيف تزعم هذا وانت تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا فكيف يجتمع علم قليل مع خير كثير فانزل الله هذه الآية فعلى هذا تكون هذه الآية مدنية وقيل ان اليهود امرؤا وفدق ريش ان بسا لو ارسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولوا له ذلك وهو بمكة وقيل ان المشركين قالوا ان القرآن وما يأتي به محمد يوشك ان يفد فيقطع ما نزل الله تعالى ولو ان مافي الارض من شجرة اقلام اي فبريت اقلاما وقيل بمد كل شجرة قلم (والبحر عمد) اي يريده وينصب اليه (من بعده سبعة امهر) اي مدادا والخلائق يكتبون به كلام الله (ما نفذت كلمات الله) لانها لا نهاية

قبس) اي بشملة نورية تشرق عليكم حين اتصال بالبار وتنورى بها (لطكم تصطلون) من برد الركوب الى البدن والسكون اليه وهوى لذاته فتشتاقوا بحركة تلك النار الى جناتى وتسبىرون بحسنى الى مقام الصدر (فلما جاءها نودى ان بورك) اي كثر خير (من فى السار) اي هو موسى القلب الواصل الى السار بتجليات الصفات الالهية ووجدان الكمالات الحقيقية ومقام المكاملة من النبوة (ومن حولها) من القوى الروحانية والملائكة السماوية بانوار المكاشفة واسرار العلوم والحكم والتأيدات القدسية والاحوال السرية والذوقية (وسبحان الله رب العالمين) وزه ذات الله بجزدك عن الصفات الفسائية والقواشى الجسدانية والقائص والمغائب (يا موسى انه انا الله العزيز) القوى الذى قهر نفسك وكل شيء بالفناء فيه (الحكيم) الذى ملك الحكمة وهداك بها الى مقام المكاملة (واقى عصاك) عصا نفسك القدسية المؤتلفة بشعاع القدس اي خلفا عن الضبط بالرياضة

وارسلها ولا تمنعها من الحركة فانها تنورت (فلما رأتهن) تضطرب وتهرك (كانها جان) حية غالبة بالظهور (ولى) الى جناب الحق (مدبرا) خوف ظهور النفس (ولم يعقب ياموسى) لم يرجع وبقي مشغلا بتدراك القبة (لا يخف) من استيلاء النفس وظهور الجباب فان النفس اذا حيت بعد موتها بالارادة وفاتها بالرياضة ان استقلت نفسها واستبدت بامر كانت جانا وابتلاء واذا تحركت بامرء حية بنور الروح والصفة الحقة نية لاجها لم تكن جبابا (انى لا يخف لى المرسلون) الذين ارسلتهم بالبقاء بعد الفناء واحيت نفوسهم بحياتى (الامن ظلم) بظهور النفس قبل وقت الاستقامة واستحكام مقام البقاء فانه ذنب حاله تجب عنه التوبة بالاستغفار والخوف بالابتلاء (ثم يدل حسنا) بالخوف والتدراك بتمعها والالجاء الى جناب الحق من شرها (بعد سوء) آية صفة ظهرت بها من صفاتها (فانى غفور) اصغر بنورى ظلمتها (رحيم) ارحم بعد الغفران بصفته

لها (ان الله عزيز حكيم) قوله تعالى (ما خلقكم ولا يبشركم الا كنفس واحدة) اى الا كخلاق نفس واحدة وبعتها لا يتعدى عليه شئ (ان الله سميع) اى لا قوا لكم (بصير) باعمالكم (المز ان الله يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل ويهز الشمس والقمر كل يجرى الى اجل مسمى وان الله بما تعملون خبير ذلك بان الله هو الحق) اى ذلك الذى هو قادر على هذه الاشياء التى ذكرت هو الحق المستحق للعبادة (وان ما يدعون من دونه الباطل) اى لا يستحق العبادة (وان الله هو العلى) اى فى صفاته له الصفات العليا والاسماء الحسنى (الكبير) فى ذاته لانه اكبر من كل كبير قوله تعالى (المز ان الفلك) اى السفن والمراكب (تجرى فى البحر بنعمت الله) اى ذلك من نعمه الله عليكم (ليرىكم من آياته) اى من عجائب صنعته (ان فى ذلك لآيات لكل صبار) اى على ما امر الله (شكور) لانعامه (واذا غشيهم موج كالظلل) اى كالجبال وقيل كالسحاب شبه بموج الموح فى كثرتها وارتفاعها (دعوا الله مخلصين له الدين) معناه ان الانسان اذا وقع فى شدة ابتل الى الله بالدعاء وترك كل من عداه ونسى جميع ما سواه فاذا نجى من تلك الشدة فهم من يبق على تلك الحالة وهو المقصد وهو قوله تعالى (فلما نجاهم الى البر فنههم مقتصد) اى عدل موف فى البر بما عاهد عليه الله فى البحر من التوحيد والتبوت على الايمان وقيل نزلت فى عكرمة بن ابى جهل وذلك انه هرب عام الفتح الى البحر فجهم ربح عاصف فقال عكرمة بن نجاشة الله من هذا لارجع الى محمد صلى الله عليه وسلم ولا ضمن يده فى يدى فسكت الريح ورجع عكرمة الى مكة واسلم وحسن اسلامه ومنهم من لم يوف بما عاهد وهو المراد بقوله (وما يجاهد بآيات الا كل ختار) اى غدار (كفور) اى جود لانعمنا عليه قوله تعالى (يا ايها الناس اتقوا ربكم) اى خافوا ربكم (واخشوا) اى وحافوا (يوما لا يجزى) اى لا يقضى ولا يقضى (والدع عن ولده ولا مولود هو جارعن والده شيا) قيل معنى الآية ان الله ذكر شخصين فى غاية الشفقة والمحبة وهما الوالد والمولود فنبه بالادنى على الادنى على الاهل فالولد يجزى عن والده لكمال شفقتة عليه والولد يجزى عن والده لاله من حق التربية وغيرها فاذا كان يوم القيامة فكل انسان يقول نفسى نفسى ولايتهم بقريب ولا بعيد كما قال ابن عباس كل امرئ نعمة نفسه (ان وعد الله حق) قيل انه تحقق اليوم معناه اخشوا يوما هذا شأنه وهو كائن لو عاهد الله ووعده حق وقيل الآية تحقق بعدم الجزاء يعنى لا يجزى والد عن ولده فى ذلك اليوم والقول الاول احسن واظهر (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) اى لانها ظنية (ولا يفرنكم بالله الغرور) يعنى الشيطان قال سعيد بن جبير يعمل بالمعاصى ويتنقى المغفرة قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) الآية نزلت فى الحارث بن عمرو بن حارثة بن حفصة من اهل البادية اتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن الساعة ووقتها وقال ان ارضنا اجديت نقللى متى ينزل القيث وتركت امرأتى حبل فتى ولد ولقد علمت ان ولدت فبأى ارض اموت فانزل الله هذه الآية (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مفاتيح الغيب خمس ان الله عنده علم الساعة وينزل القيث ويعلم ما فى الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى ارض تموت ان الله عليم خبير ومعنى الآية ان الله عنده علم الساعة فلا يدرى أحد من الناس متى تقوم الساعة فى أى سنة أو أى يوم ليلا

أوتوا (ويُنزل القيث) على من احدثى ينزل القيث ليلا ونهارا الا الله (ويعلم ما في الارحام)
اذ كرام انى احرام اسود نام الخلقه ام ناقص (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من خير او شر
(وما تدري نفس باي ارض تموت) اى ليس احد من الناس يعلم اين مضجعه من الارض
في بر او بحر في سهل او جبل (ان الله عالم) اى بهذه الاشياء وبغيرها (خير) اى بواطن
الاشياء كلها ليس علمه محيط بالظاهر فقط بل علمه محيط بالظاهر والباطن قال ابن عباس هذه الحجة
لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مصطفى فن ادعى انه يعلم شيئا من هذه فانه كفر بالقرآن لانه حالفه
والله تعالى اهل بمراة واسرار كتابه

(تفسير سورة السجدة وهى مكية)

قال عطاء الاثلاث آيات من قوله الفن كان مؤمنا وهى تسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية
وثلاثمائة وثمانون كلمة والف وخسمائة وثمانية عشر حرفا والله تعالى اعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الم تنزيل الكتاب لاريب فيه) اى لاشك فيه انه (من رب العالمين
ام يقولون) اى بل يقولون يعنى المشركين (افتراء) يعنى اختلقه محمد صلى الله عليه وسلم
من تلقاء نفسه (بل هو الحق) اى القرآن (من ربك لتنذر قوما ما اتاهم من نذير من قبلك)
يعنى العرب كانوا امة اممية لم يأتهم نذير قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس رضى الله
عنهما ذلك فى الفترة التى كانت بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فان قلت اذا لم يأتهم رسول
لم تتم عليهم حجة قلت اما قيام الحجة بالشرائع التى لا يدرك علمها الا من جهة الرسل فلا واما قيام
الحجة بمعرفة الله وتوحيده فتم لان معهم ادلة العقل الموصلة الى ذلك فى كل زمان (لهم
يهدون) يعنى تذرهم راجيا اهتداءهم (الله الذى خلق السموات والارض وما بهما فى ستة
ايام ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع افلاتنكرون) تقدم تفسيره *
قوله تعالى (يدبر الامر) اى يحكم الامر وينزل القضاء والقدر وقيل ينزل الوحي مع جبريل
عليه السلام (من السماء الى الارض ثم يرفع) اى يصعد (اليه) جبريل بالامر (فى يوم كان
مقداره الف سنة مما تعدون) يعنى مسافة ما بين السماء والارض خمسمائة سنة فيكون مقدار
نزوله الى الارض ثم صعوده الى السماء فى مقدار الف سنة لو ساره احد من بنى آدم وجبريل
ينزل ويصعد فى مقدار يوم من ايام الدنيا واقل من ذلك وكذلك الملائكة كلهم اجمعون وقيل
معنى الآية انه يدبر الامر من السماء الى الارض مدة ايام الدنيا ثم يرفع اليه اى يرجع الامر والتدبير
اليه بعد فناء الدنيا وانقطاع امر الامر وحكم الحاكم فى يوم كان مقداره الف سنة وهو يوم
القيامة فان قلت قد قال فى موضع آخر تخرج الملائكة والروح اليه فى يوم كان مقداره خمسين
الف سنة فكيف الجمع بينهما قلت اراد بقوله خمسين الف سنة مدة المسافة بين الارض وسدرة
المتهى التى هى مقام جبريل عليه السلام يقول بسير جبريل والملائكة الذين معه من اهل مقامه
مسيرة خمسين الف سنة فى يوم واحد من ايام الدنيا وقيل كلها فى القيامة فيكون على بعضهم
مثل الف سنة وعلى بعضهم خمسين الف سنة وهذا فى حال الكفار واما على المؤمنين فدون
ذلك كما جاء فى الحديث انه يكون على المؤمن كقدر صلاة مكتوبة صلاحها فى الدنيا قال ابراهيم

القائمة صفتها الظاهرة
هى بها (وادخل يدك)
العاقلة العلمية (فى جيبك)
تحت لباس النفس متصلة
بالقلب فى ابطنك الايسر
موضع الصدر (تخرج
بيضاء) نورانية ذات
قدرة (من غير سوء) اى
التلون والظهور بصفة
من صفاتها بل بالتنور
بالنور (فى تسع آيات) اى
اذ ذهب بها تين الآيتين بين
النفس القدسية والعاقلة
العلمية الحية احدهما بحياة
القلب والمتورة ثانيهما
بنوره فى جلة تسع آيات هما
ثنتان منها والباقية هى
السبع المشار اليها فى قول
المتكلمين بالقد ما السبعة
وهى الصفات الالهية التى
تجلى بها الحق تعالى على
القلب فقامت مقام
صفاته وهى الحياة والقدرة
والعلم والارادة والسمع
والبصر والتكلم الى فرعون
النفس الامارة بالسوء
المحجوبة بالانانية (وقومه)
من قواها كما ظهرت بتفرعها
على اية صفة فى اى مظهر
ظهرت وانما واجدت اذهب
بهذه الصفات (انهم كانوا
قوما فاسقين) خارجين
عن دين الحق وطاعته
بدن الهوى مكرين

التنى لا يكون على المؤمنين الا كما يكون ما بين الظهر والعصر وقيل بمحمل ان يكون هذا اخبارا
عن شدته وهوله ومشفقة وقال ابن ابي مليكة دخلت انا وعبدة بن فيروز مولى عثمان على ابن عباس
فساله ابن فيروز عن هذه الآية وعن مقدار حسين الف سنة فقال ابن عباس رضي الله عنهما ايام
سماها الله تعالى لا ادري ما هي واكره ان اقول في كتاب الله ما لا اعلم (ذلك عالم القيب والشهادة)
يعنى الذى صنع ما ذكر من خاق السموات والارض هو عالم القيب والشهادة اى ما غاب عن
خلقه لا تخفى عليه خافية والشهادة بمعنى ما حضر وظهر (العزيز) اى الممتنع المتقم من اعدائه
(الرحيم) باوليائه واهل طاعته * قوله تعالى (الذى احسن كل شئ خلقه) قال ابن
عباس اتقنه واحكمه وقيل علم كيف يخلق كل شئ وقيل خلق كل حيوان على صورة لم يخلق
البعض على صورة البعض هكل حيوان كامل فى صورته حسن فى شكله وكل عضو من اعضائه
مقدر على ما يصلح به معاشه وقيل معناه الهم خلقه ما يحتاجون اليه وعلمهم اياه وقيل معناه احسن
الى كل خلقه (وبدا خلق الانسان من طين) يعنى آدم (ثم جعل نسله) يعنى ذريته (من
سلالة) اى من نقطة تنسل من الانسان (من ماء مهين) اى ضيف (ثم سواء) اى
سوى خلقه (ونفخ فيه من روحه) اضاف الى الروح اضافة تشريف كبيت الله وناقة الله
ثم ذكر ما يرتب على نفخ الروح فى الجسد فقال (وجعل لكم) اى خلق بعد ان كنتم نطفة
مواتا (السمع والابصار والامثلة) قيل قدم السمع لان الانسان يسمع اولا كلاما فينظر الى
قائله ليعرفه ثم يفكر بقلبه فى ذلك الكلام ليفهم معناه ووحده السمع لان الانسان يسمع الكلام
من اى جهة كان (قليلا ما تشكرون) يعنى انكم لا تشكرون رب هذه النعمة فتوحدها لا
قليلا * قوله تعالى (وقالوا) يعنى منكرو البعث (انذا ضللتنا) هلكنا (فى الارض)
والمعنى صرنا ترابا (اننا فى خلق جديد) استفهام انكارى قال الله تعالى (بل هم بلفظ ربهم
كافرون) اى بالبعث بعد الموت (قل يتوفاكم) اى يقبض ارواحكم حتى لا يبقى احد ممن
كتب عليه الموت (ملك الموت) وهو عزرائيل عليه السلام (الذى وكل بكم) اى انه لا يقفل
عنكم واذا جاء اجل احدكم لا يؤخر ساعة ولا شغل له الا ذلك روى ان ملك الموت جعل له
لدى مثل راحة اليد ياخذ منها صاحبها ما يحب من غير مشوقة فهو يقبض ارواح الخلائق
من مشارق الارض ومغاربها وله اعدان من الملائكة ملائكة الرحمة والملائكة العذاب وقال
ابن عباس ان خطوة ملك الموت ما بين المشرق والمغرب وقال بجاهد جعلت له الارض مثل
الطست يتناول منها حيث يشاء وقبل ان ملك الموت على معراج بين السماء والارض فتزع
اهوانه روح الانسان فاذا بلغ نفرة نحره قبضه ملك الموت عن معاذ بن جبل قال ان ملك الموت
حربة تبلغ ما بين المشرق والمغرب وهى تصفح وجوه الناس فاما من اهل بيت الاو ملك الموت
يتصفحهم فى كل يوم مرتين فاذا راي انسانا قد انقضى اجله ضرب رأسه بتلك الحربة وقال له
الآن تنزل بك سكرات الموت وقوله (ثم الى ربكم ترجعون) اى تصيرون الى ربكم احياء
فيجزىكم باعمالكم * قوله عز وجل (ولوترى اذ الجرمون) اى المشركون (ناكسوا رؤسهم
عند ربهم) اى يبطؤونها حياء من ربهم وندما على ما فعلوا عند ربهم يقولون (ربنا ابصرنا
اى ما كنا به مكذبين (وسمعنا) يعنى منك تصديق ما آتينا به ربك وقيل ابصرنا معاصينا

توحيد بظهورهم (فلما
بأبصارهم آياتنا مبصرة قالوا
اننا نحضر مبين) منه نورانية
ميروا فيها (وجدوا بها
استيقنتها انفسهم)
ظهورهم بصفاتها ومخالفاتها
ظلموا هولاء) وان استيقنتها
نفسهم من طريق العلم
العقل لتفرعنها وتعودها
لاستعلاء وعدم ملكية
لحد (فانظر كيف كان
اقبة المفسدين) ما قبلتهم
من الفرق فى يوم القطران
فسادهم فى ارض البدن
لطفيا (ولقد آتينا داود
روح (سليمان) القلب
اعمالا) واتصفا بالصفات
لربانية العامة وذلك قولهما
(وقال الحمد لله الذى فضلا
على كثير من عباده المؤمنين
وورث سليمان) القاب
(داود) الروح الملك
بالسياسة والنبوة بالهداية
(وقال يا أيها الناس) اى
نادى القوى البدنية وقت
الرياسة عليها وقال (علما
منطق الطير) القوى
الروحانية (واوتينا من كل
شئ) من المدرجات
الكلية والجزئية والكمالات
الكسبية والعطائية (ان
هذا هو الفضل المبين) اى
الكمال الظاهر الراجح
صاحبه على غيره (وحشر

وسمنا ما قبل فيها (فارجعنا) اى فارددنا الى الدنيا (نعمل صالحا انا موقنون) اى فى الحال
 آمننا ولكن لا يتبع ذلك الايمان (ولوشئنا لا تبنا كل نفس هداها) اى رشدها وتوفيقها
 للايمان (ولكن حق القول منى) اى وجب القول منى (لا ملأن جهنم من الجنة والناس
 اجمعين) اى من كفار الجن والانس (فذوقوا) اى فاذا دخلوا النار قالت لهم الخزنة ذوقوا
 (بما نسيتم لقاء يومكم) اى تركتم الايمان فى الدنيا (هذا اناسيناكم) اى تركناكم بالكلية
 غير ملتفت اليكم كما يفعل بالناسى قطعا لرجائكم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون) اى
 من الكفر والتكذيب قوله تعالى (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) اى
 وعظوا بها (خروا سجدا) اى سقطوا على وجوههم ساجدين (وسبحوا بحمد ربهم) اى صلوا
 بامر ربهم وقيل قالوا سبحان الله وبحمده (وهم لا يستكبرون) اى من الايمان به والسجود له
 (ق) من ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ السورة التى فيها السجدة فيسجد ويسجدون
 حتى ما يجد احدا مكانا لوضع جبهته فى غير وقت الصلاة (م) من ابى هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلتنا امر ابن
 آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابت فى النار وهذه من عزائم سجود القرآن
 فسن للقارئ وللمستمع قوله تعالى (تبجا فى جنوبهم) اى ترتفع وتنبو (من المضاجع)
 جمع مضجع وهو الموضع الذى يضمج عليه بسنى القرش وهم المتسجدون بالليل الذين يقيمون
 الصلاة وقال انس نزلت فىنا معاشر الانصار كئنا صلى المغرب فلا ترجع الى رحالنا حتى نصلى
 العشاء مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن انس فى قوله تبجا فى جنوبهم عن المضاجع نزلت
 فى انتظار الصلاة التى تدعى العتمة اخرجها الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح وفى
 رواية ابى داود عنه قال كانوا يتفلون ما بين المغرب والعشاء اى يصلون وهو قول ابى حزم
 ومحمد بن المنكدر وقيل هى صلاة الاوابين وروى عن ابن عباس قال ان الملائكة لتحف بالذين
 يصلون بين المغرب والعشاء وهى صلاة الاوابين وقال عطاء هم الذين لا ينامون حتى يصلوا
 العشاء الاخيرة والفجر فى جاعة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء فى جاعة
 فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح فى جاعة فكأنما صلى الليل كله اخرجته مسلم من حديث
 عثمان بن عفان (ق) من ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعطون
 ما فى العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوأ واشهر الاقاويل ان المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن
 ومجاهد ومالك والاوزاعى وجاعة

* (فصل فى فضل قيام الليل والحث عليه) * عن معاذ بن جبل قال كنت مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فى سفر فاصبحت يوما قريبا منه وهو يسير فقلت يا رسول الله اخبرنى بعمل
 يدخلنى الجنة ويباعدنى من النار قال سالت من عظيم وانه ليسير على من يسره الله تعالى عليه
 تعبد الله ولا تشرك به شيا وتقيم الصلاة وتؤتى الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ثم قال الا
 ادلك على ابواب انظر الصوم جنة والصدقة تطفى الخطيئة وصلاة الرجل فى جوف الليل ثم
 قرأت بجاى جنوبهم عن المضاجع حتى بلغ جزاء بما كانوا يعملون ثم قال الا اخبرك برأس الامر
 وهو عوده وذروة منامه قلت بلى يا رسول الله قال رأس الامر الاسلام وعموده الصلاة وذروة

لسليمان جنوده من الجن
 والانس والطير) من جن
 القوى الوهمية والخيالية
 ودواعيها وانس الحواس
 الظاهرة وطير القوى
 الروحانية بتسخيره روح
 الهوى وتسلطه عليها بحكم
 العقل العلى جالسا على
 كرسى الصدر موضوفا
 على رفرف المزاج المعتدل
 (فهم يوزعون) يحبس
 اولهم على آخرهم ويوقفون
 على مقتضى رأى العقل
 لا يتقدم بعضهم بالافراط
 ولا يتأخر البعض بالتفريط
 (حتى اذا اتوا على وادى
 النمل) اى نمل الحرص
 فى جمع المال والاسباب
 فى السير على طريق الحكمة
 العملية وقطع الملكات الردية
 (قالت نملة) هى ملكة
 الشراء ملكة دواعى الحرص
 وكانت على ما قبل عرجاء
 لكسر العاقلة رجلها
 ومنعها بمخالفة طبعها من
 مقتضاه من سرعة سيرها
 (يا أيها النمل) اى الدواهي
 الحرسية الفاشة الحصر
 (ادخلوا مساكنكم)
 لا يحطمنكم سليمان وجنوده
 وهم لا يشمرون) اى اختبؤا
 فى مقاركم ومخالككم ومباديكم
 لا يكسرنكم القلب والقوة
 الروحانية بالامانة والافناء

سنامه الجهاد ثم قال الا خبرك بملك ذلك كله قلت بلى يا رسول الله قال فاخذ بلسانه وقال اكلت عليك هذا فقلت يا رسول الله وانما لو اخذون بما تكلم فقال ثكلتك اهلك يا معاذ وهل يكعب الناس في النار على وجوههم او قال على مناخرهم الاحصاء المستهتر اخرجته الترمذي عن ابي امامة الباهلي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم وقربة الى ربكم وتكفير للسيئات ومنهات عن الاثام ومطرقة الداء عن الجسد اخرجته الترمذي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عجب ربنا من رجلين رجل نازع من اوطانه ووطانه من بين جنبيه واهله الى صلاته فيقول الله عز وجل لللائكة انظروا الى عبدى نازع عن فراشه ووطانه من بين جنبيه واهله الى صلاته رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى ورجل غزا في سبيل الله وانهمز مع اصحابه فعلم ما عليه في الانزاع وماله في الرجوع فرجع حتى اهرى دمه فيقول الله تعالى لللائكة انظروا الى عبدى رجع رغبة فيما عندى وشفقة بما عندى حتى اهرى دمه اخرجته الترمذي بمعناه (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم افضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وافضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم الليل حتى تورمت قدماه فقلت لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال افلا يكون عبدا شكورا من على قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الجنة غراري باطنها من ظاهرها وظاهرها من باطنها وهذا الله لمن الان الكلام واطم الطعام وتابع الصيام وصلى بالليل والناس نيام اخرجته الترمذي (خ) عن الهيثم بن ابي سنان انه سمع ابا هريرة رضى الله عنه في قصة يذكر النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان اخالكم لا يقول الرفث يعني بذلك ابن رواحة قال

وفى رسول الله ينلو كتابه * اذا انشق معروف من الفجر ساطع

ارانا الهدى بعد العمى فقلوبنا * به موقنات ما اذا قال واقع

بيت يحاق جنبه عن فراشه * اذا استنقلت بالكافرين المضاجع

اخرجته البخارى وليس الهيثم بن سنان عن ابي هريرة في الصحيحين غير هذا الحديث * وقوله تعالى (يدعون ربهم خوفا وطمعا) قال ابن عباس خوفا من النار وطمعا في الجنة (ومارزقناهم ينفقون) قيل اراد به الصدقة المفروضة وقيل بل هو طام في الواجب والتطوع * قوله عز وجل (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين) اى مما تقربه اعيينهم فلا يلتفتون الى خيره قال ابن عباس هذا مما لا تفسير له وقيل اخفوا اعمالهم فاخفى الله ثوابهم (جزاء بما كانوا يعملون) اى من الطاعات في دار الدنيا (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله تبارك وتعالى اعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر واقرؤا ان شئتم فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة أعين * قوله تعالى (ان كان مؤمنا كن كان فاسقا لا يستون) نزات في علي بن ابي طالب والوليد بن عتبة بن ابي معيط كان بينهما تلزع وكلام في شئ فقال الوليد لعلى اسكت فانك صبي وان شئخ والله انى ايسط منك لسانا واحد منك سنانا واشجع منك جناها واللائكة حشوا في الكتية فقال له على اسكت فانك فاسق فانزل الله هذه الآية وقوله لا يستون اراد جنس المؤمنين وجنس الصالحين ولم يرد مؤمنا واحدا

(ولا باسقا)

وهذا هو السير الحكيم
باكتساب الملكات الفاضلة
وتعديل الاخلاق والامال
بقيت للنحلة الكبرى
ولصقارها عين ولا اثر
في الفناء بتجليات الصفات
(فتبسم ضاحكا من قولها)
اى استبشر بزوال الملكات
الرديئة وحصول الملكات
الفاضلة ودعائه بالتوفيق
لشكر هذه النعمة التى انعم
بها عليه بالاتصاف بصفاته
وافضاله والفناء عن افعال
نفسه وصفاتها وعلى والديه
اى الروح والنفس بكمال
الاول وتنوره وقبول
الثانية وتأثرها بقوله (قال
رب اوزعنى ان اشكر
نعمتك التى انعمت على
وعلى والدى وان اعمل
صالحا ترضاه) بالاستقامة
في القيام بمحقوق تجليات
صفاته والعبادات القلبية لو
جهك ونور ذاتك (وادخلني
برحمتك في عبادك الصالحين)
اى بكمال ذاتك في زمرة
الكامل الذين هم سبب
صلاح العالم وكال الخلق
(وتفقد الطير) حال طير
القوى الروحانية فقد هدهد
القوة المفكرة اذا كانت
في طاعة الوهم كانت مخيلة
والمفكرة غائبة بالمدومة
ولا تكون مفكرة الا اذا

ولا تساقوا احدا (اما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى) اى التى يأوى اليها المؤمنون (نزلا) هو ما يهب للضيف عند نزوله (بما كانوا يعملون) يعنى من الطاعات فى دار الدنيا (واما الذين قسقوا فأوأهم النار كما ارادوا ان يخرجوا منها اعيدها فيها وقيل لهم ذوقوا عذاب النار الذى كنتم به تكذبون) قوله تعالى (ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر) اى سوى العذاب الاكبر قال ابن عباس العذاب الادنى مصائب الدنيا واسقامها وهنه انه الحدود وقيل هو الجوع بمكة حتى اكلوا الجيف والعظام والكلاب سبع سنين وقال ابن مسعود هو القتل بالسيف يوم بدر والاكبر هو عذاب جهنم (اعلمهم يرجعون) اى الى الايمان يعنى من بقى منهم بعد القحط وبعدد (ومن اظلم) اى لا احدا ظلم (ممن ذكر بآيات ربه) اى بدلائل وحدانيته وانعامه عليه (ثم اعرض عنها) اى ترك الايمان بها (انامن المجرمين) يعنى المشركين (منتقمون) مضاه انهم لالم يرجعوا بالعذاب الادنى فانامنهم منتقمون بالعذاب الاكبر قوله تعالى (ولقد آتينا موسى الكتاب) يعنى التوراة (فلا تكن فى صرية) اى فى شك (من لقائه) اى من لقاء موسى ليلة المعراج قاله ابن عباس (ق) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت ليلة اسرى بي موسى رجلا آدم لحوا الاجساد كانه من رجال شنوءة ورأيت هيسى رجلا مربوبا مربوع الخلق الى الحمرة والى البياض سبط الشعرو رأيت مالا كاخزن النار والدجال فى آيات أراهن الله اياه فلا تكن فى صرية من لقائه (م) عن أنس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتيت على موسى ليلة المعراج ليلة اسرى بي عند الكتيب الاحمر وهو قائم يصلى فى قبره فان قلت قد صح فى حديث المعراج انه رآه فى السماء السادسة عند مراجعته فى الصلوات فكيف الجمع بين هذين الحديثين قلت يحتمل ان تكون رؤيته فى قبره عند الكتيب الاحمر كان قبل صعوده الى السماء وذلك فى طريقه الى بيت المقدس ثم لما صعد الى السماء السادسة وجده هناك قد سبقه لما يريد الله عز وجل وهو على كل شىء قدير فان قلت كيف تصح منه الصلاة فى قبره وهو ميت وقد سقط عنه التكليف وهو فى دار الآخرة وليست دار عمل وكذلك رأى النبي صلى الله عليه وسلم جماعة من الانبياء وهم يحجون فسا الجواب من هذا قلت يجب ان يجاب عنه باجوبة احدها ان الانبياء كالشهداء بل هم افضل منهم والشهداء احياء عند ربهم يزقون فلا يبعد ان يحجوا او يصلوا كما صح فى الحديث وان يقربوا الى الله بما استطاعوا وان كانوا قدماء لانهم بمنزلة الاحياء فى هذه الدار التى هى دار العمل الى ان تقضى ثم يرحلون الى دار الجزاء التى هى الجنة الجواب الثانى انه صلى الله عليه وسلم رأى حالهم الذى كانوا عليه فى حياتهم ومثلوا له كيف كانوا وكيف كان بهم وصلاتهم الجواب الثالث ان التكليف وان ارتفع عنهم فى الآخرة لكن الذكر والشكر والدعاء لا يرتفع قال الله تعالى دهوهم فيها سبحانه اللههم وتحيتهم فيها سلام وقال صلى الله عليه وسلم يلهمون التسبيح كما يلهمون النفس فالبعد بهدربه فى الجنة اكثر مما كان يصده فى الدنيا وكيف لا يكون ذلك وقد صار حاله مثل حال الملائكة الذين قال الله فى حقهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون غاية ما فى الباب ان العبادة ليست عليهم بشكليف بل هى على مقتضى الطبع والله اعلم وقيل فى قوله فلا تكن فى صرية من لقائه اى من تلقى موسى كتاب الله بالرضا والقبول (وجعلناه) يعنى الكتاب (هدى لى اسرائيل وجعلناه

كانت مطبعة للعقل (فقال مالى لا ارى الهدى هدام كان من الغائبين لا هذبته عذابا شديدا) بالرياضة القوية ومنعها عن طاعة الوهية وتطويعها للعاقلة (او لا ذبحنه) بالامانة (او لا يثبني بسلطان مبین) او تصير مطوعة للعقل لصفاء جوهرها ونورية ذاتها فتأتى بالجنة البينة فى حركتها (فكنت غير بعيد) اى لم يطل زمان ورياضتها لقدسيته وما احتاجت الى الامانة لطهارتها حتى رجعت بسلطان مبین وتمرت فى تركيب الجمع على اصح المناهج (فقال احطت بما لم تحط به) من احوال مدينة البدن وادراك الجزئيات وتركيبها مع الكليات فان القلب لا يدرك بذاته الا الكليات ولا يضمها الى الجزئيات فى تركيب القياس واستنتاج واستنباط الرأى الافكر وبواسطته يحيط باحوال العالمين ويجمع بين خيرات الارابن (وجئتكم من سبا) مدينة الجسد (بنبايقين) عيان مشاهد بالحس (انى وجدت امرأة تملكهم) هى الروح الحيوانية المسماة باصطلاح القوم النفس

(واوتيت من كل شيء) من الاسباب التي يدبرها البدن ويتم بها تملكه (ولها عرش عظيم) هو الطبيعة البدنية التي هي متكوها بجيئة ارتفاعها من طبائع البسائط العنصرية التي هي المزاج المعتدل وتؤول مدينة بالعالم الجسماني والعرش بالبدن (وجدتها وقومها يسجدون للشمس من دون الله) لشمس دقل المعاش المحجوب عن الحق بانقيادها له واذانها لحكمه دون الانقياد لحكم الروح والانحراف في سلك التوحيد والاذان لامر الحق وطاعته (وزين لهم الشيطان) شيطان الوهم (اعمالهم) من تحصيل الشهوات والذات البدنية والكمالات الجسمانية (فصدهم عن السبيل) الحق وسلوك طريق الفضيلة بالعدل (فهم لا يهتدون) الى التوحيد والصراط المستقيم (الا يسجدوا لله) اي فصدهم عن السبيل لتلايقادوا ويذعنوا في اخراج كالاتهم الى العقل (الذي يخرج الخبأ في السموات والارض) اي الخبوء من الكمالات الممكنة في سموات الارواح وارض الجسم

منهم) اي من بني اسرائيل (ائمة) اي قادة الخير يقتدى بهم وهم الانبياء الذين كانوا في بني اسرائيل وقيل هم اتباع الانبياء (يهدون بأمرنا) اي يدهون الناس الى طاعتنا (لما صبروا) اي على دينهم وعلى البلاء من عدوهم عصر (وكانوا بآياتنا يوقنون) اي انها من الله تعالى (ان ربك هو يفصل) اي يقضي ويحكم (بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) قيل هم الانبياء واعلمهم وقيل هم المؤمنون والمشركون قوله تعالى (اولم يهدلهم) اي نبين لهم (كم اهلكنا) اي كثرة من اهلكنا (من قبلهم من القرون) اي الامم الخالية (يمشون في مساكنهم) يعني اهل مكة يسرون في بلادهم ومنازلهم اذا سافروا (ان في ذلك لآيات افلا يسمعون) اي آيات الله ومواعظه فيتعظون بها قوله عز وجل (اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز) اي الارض اليابسة الفليظة التي لانبات فيها قال ابن عباس هي ارض اليمن وقيل هي ابين (فتخرج به) اي بذلك الماء (زرعنا كل منه انعامهم) اي العشب والنبات (وانفسهم) اي من الحبوب والاقوات (افلا يبصرون) اي فيعتبروا قوله تعالى (ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين) قيل اراد يوم الفتح يوم القيامة الذي فيه الحكم والقضاء بين العباد وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للكفار ان لنا يومانتم فيه ونستريح ويحكم فيه بيننا وبينكم فقال الكفار استهزاء متى هذا الفتح اي القضاء والحكم وقيل هو فتح مكة وقيل يوم بدر وذلك ان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقولون للكفار ان الله ناصرنا ومظهرنا عليكم فيقولون متى هذا الفتح (قل يوم الفتح) يعني يوم القيامة (لا يفتح الذين كفروا ايمانهم) اي لا يقبل منهم الايمان ومن اجل يوم الفتح على فتح مكة او القتل يوم بدر قال معناه لا يفتح الذين كفروا ايمانهم اذا جاءهم العذاب وقتلوا (ولاهم ينظرون) اي يعملون ليتوبوا ويستذكروا (فاعرض عنهم) قال ابن عباس نهضتها آية السيف (وانظر) اي موعدى لك بالنصر عليهم (انهم منتظرون) اي بك حوادث الزمان وقيل معناه انتظر عذابنا ايهم فهم منتظرون ذلك (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر يوم الجمعة الم تنزيل الكتاب وهل اتي على الانسان عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى تقرأ الم تنزيل الكتاب وتبارك الذي بيده الملك اخرجه الترمذي وقال طائوس تفضلان عن كل سورة في القرآن سبعين حسنة اخرجه الترمذي والله سبحانه وتعالى اعلم بمرادهم واسرار كتابه

(تفسير سورة الاحزاب وهي مدينة)

وثلاث وسبعون آية والف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وسبعمئة وتسعون حرفا
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا ايها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين) نزلت في ابي سفيان بن حرب وعكرمة بن ابي جهل وابي الاحور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فزولوا على عبد الله بن ابي سلول رأس المنافقين بعد قتال احد وقد اعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الامان على ان يكلموه فقام معهم عبد الله بن مسعود بن ابي سرح وطعمة بن ابيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاععة لمن عبدها وتدهك

وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله ائذن لي في قتلهم فقال اني
 اعطيتهم الامان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بخرجه
 من المدينة فانزل الله تعالى يا ايها النبي اتق الله اى دم على التقوى وقيل معناه اتق الله ولا تنقض
 العهد الذي بينك وبينهم وقيل الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم والمراد به امة ولا تطع
 الكافرين يعنى من اهل مكة يعنى اباسفيان وعكرمة وأبا الامور والمنافقين يعنى من اهل المدينة
 عبد الله بن ابي وعبد الله بن سعد وطعمة (ان الله كان عليا) اى بخلفه قبل ان يخلقهم (حكيا) اى فيما
 دبره لهم (واتبع ما يوحى اليك من ربك) اى من وحي الوحي وتترك طاعة الكافرين والمنافقين (ان الله
 كان بما تعملون خبيرا وتوكل على الله) اى ثق بالله وكل امرئ اليه (وكفى بالله وكيل) اى
 حافظ لك وقيل كفيلا برزقك قوله تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) نزلت
 في أبي معمر حيد بن القهرى وكان رجلا لييا حافظا لما يسمع فقال قريش ما حفظ ابو معمر هذه الاشياء
 الا وله قلبان وكان يقول ان لي قلبين اهقل بكل واحد منهما افضل من عقل محمد فلما هزم الله
 المشركين يوم بدر انهزم ابو معمر فيهم فلقه ابوسفيان واحدى نعليه في يده والاخرى في رجله
 فقال له يا ابا معمر ما حال الناس فقال انهزموا فقال له فبالاحدى نعليك في يدك والاخرى
 في رجلك فقال ابو معمر ما شمرت الا انهما في رجلى فعملوا يومئذ انه لو كان له قلبان لماسى
 نعله في يده وعن ابي ظبيان قال قلنا لابن عباس ارايت قول الله ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه
 ما عني بذلك قال قام نبي الله صلى الله عليه وسلم يوما يصلى فخطر خطرة فقال المنافقون الذين يصلون
 معه الاتروا اذله قلبين قلبا معكم وقلبا معهم فانزل الله ما جعل الله لرجل من قلبين
 في جوفه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله خطر خطرة يريد الوسوسة التى تحصل
 للانسان في صلاته وقيل في معنى الآية انه لما قال الله تعالى يا ايها النبي اتق الله فكان ذلك امرا
 بالتقوى فكأنه قال ومن حقها ان لا يكون في قلبك تقوى غير الله فان المرء ليس له قلبان حتى
 يتق الله باحدهما وبالاخر خبره وقيل هذا مثل ضربه الله تعالى للمظاهر من امرائه وللمتبنى ولد
 غيره فكما لا يكون لرجل قلبان لانه لا يخلوا ما ان يفعل باحدهما ما يفعل بالاخر من افصال
 القلوب فالآخر فضلة خير محتاج اليه واما ان يفعل بهذا ما لا يفعل بذلك فذلك يؤدى الى
 اتصاف الجملة ذكره مریدا كارها طالا جاهلا موقناشا كافي حالة واحدة وهما حالتان متافيتان
 فكذلك لا يكون امرأه المظاهر امه حتى يكون له امان ولا يكون والدواحد ابن رجلين
 قوله تعالى (وما جعل ازواجكم الا لتظاهروا منهن امهاتكم) وصورة الظهار ان
 يقول الرجل لامرأته انت على كظهر امي يقول الله وما جعل نساءكم الا لتقولن لهن هذا
 في التحريم كأمهاتكم ولكنه منكم مسكر وزور وفيه كفارة وسيأتى الكلام عليه ان شاء الله
 في سورة المجادلة قوله تعالى (وما جعل ادعياءكم) يعنى الذين يتبنونهم (ابنائكم) وفيه نسخ
 التبنى وذلك ان الرجل كان في الجاهلية يتبنى الرجل فيصمله كالابن المولود يدعو له اليه الناس
 ويرث ميراثه وكان النبي صلى الله عليه وسلم اهتمق زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي وتبناه قبل
 الوحي وأخى بينه وبين حزة بن عبد المطلب فلما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت
 جحش وكانت تحت زيد بن حارثة قال المنافقون تزوج محمد امرأة ابنه وهونى الناس عن ذلك

(ويعلم ما تخفون) بما فهم
 بالقوة من الكمالات بالاعمال
 الحسنة والممانعة لخروج
 ما في الاستعداد الى العقل
 (وماتعلنون) من الهيئات
 المظلمة والاخلاق المردية
 (الله لا اله الا هو) فلا
 يجوز التعبد والانتفاء
 الا له (رب العرش العظيم)
 المحيط بكل شئ فاصغر
 عرش بلقيس النفس في جنب
 عظمتها فكيف لا تطيعه
 وتحتجب بمحبته عرشها
 عن طاعته (قال سطر)
 اصدقت في تضليلهم
 والاحاطة باحوالهم بالطريق
 العقلى (ام كنت من الكاذبين)
 بمواقفة الوهم وتركيب
 التحليلات الفاسدة (اذهب
 بكتابي هذا) اى الحكمة
 العملية والشريعة الالهية
 (فالفقه اليهم ثم تول عنهم)
 فانظر ما دار جحشون
 ايقولون الطاعة والانتفاء
 ام يابون (قالت يا ايها الملا)
 انى اتى الى كتاب كريم
 انه من سليمان (لصدوره
 من القلب بواسطة الفكر
 الى النفس) (وانه
 اسم الله الرحمن الرحيم) اى
 باسم الذات الموصوفة
 بافاضة الاستعداد وما يخرج
 به ما فيه الى العقل من الآلات
 وافاضة الكمال المناسب له

من لا اخلاق والصفات
(الانظروا على) ان لا تقبلوا
ولا تستملوا (واثنوني مسلمين)
منقادين مستسلمين وقولها
(قالت يا ايها الملا ائتوني في
امري ما كنت قاطعة
امرا حتى تشهدون)
اشارة الى قابلية النفس
ونجاسة جوهرها ومخالفتها
لامر قواها في الاستعلاء
والترور بهيئة الشوكة
والاستيلاء وان لم يمكنها
القبول الامعظا هزيمتهم
ومشاورتهم (قالوا نحن اوتوا
قوة واولوا باس شديد
والامر اليك فانظري ماذا
تأمرين قالت ان الملوك
اذا دخلوا قرية افسدوها
وجعلوا اعزة اهلها اذلة
وكذلك يفعلون) وافساد
القرية واذلال اعزتها
اشارة الى منعها عن الخطوط
واللهذات وقمع ما يظلم
ويستولي على القوى
بالرياضات (واني مرسله
اليهم بهدية) من اموال
المرسلات الحسية والشهوات
النفسية والاذات الوهمية
والخيالية وامداد المواد
الهولانية بتزيتها عليهم
وتسويلها لهم على ايدي
الهواجس والدواعي
والبواعث (فانظره يجمع
المرسلون) هل يقبلها

فانزل الله هذه الآية ونسخ بها التبني (ذلكم قولكم بافوا همكم) اي لا حقيقة له يعني قولهم زيد بن
محمدوا دعاء النسب لا حقيقة له (والله يقول الحق) اي قوله الحق (وهو يهدي السبيل)
اي يرشد الى سبيل الحق (ادعوهم لا بائهم) اي الذين ولدوهم فقولوا زيد بن حارثة (هو
اقسط عند الله) اي اعدل عند الله (ق) عن ابن عمر قال ان زيدا حارثة مولى رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما كما ندعوه الا زيد بن محمد حتى نزل ادعوهم لا بائهم هو اقسط عند الله
الآية (فان لم تعلموا آباءهم فاخوانكم في الدين) اي فهم اخوانكم (ومواليكم) اي كانوا
محررين وليسوا ببنينكم اي فسموهم باسماء اخوانكم في الدين وقيل معنى مواليكم اولياؤكم
في الدين (وليس عليكم جناح فيما اخطأتم به) اي قبل الهوى فاستموا الى غير ابيه (ولكن
ما تعمدت قلوبكم) اي من دعائهم الى غير آبائهم بعد الهوى وقيل فيما اخطأتم به ان تدعوه الى غير
ابيه وهو يظن انه كذلك (وكان الله غفورا رحاما) (ق) من سعد بن ابى وقاص وابى بكره
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادعى الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام
قوله عز وجل (الذي اولى بالمؤمنين من انفسهم) اي من بعضهم ببعض في نفوذ حكمه عليهم
ووجوب طاعته وقال ابن عباس اذا دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم ودعاهم انفسهم الى شيء
كانت طاعة النبي صلى الله عليه وسلم اولى بهم من طاعة انفسهم وهذا صحيح لان انفسهم
تدعوه الى ما فيه هلاكهم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوه الى ما فيه نجاتهم وقيل هو
اولى بهم في الحمل على الجهاد وبذل النفس دونه وقيل كان النبي صلى الله عليه وسلم يخرج الى
الجهاد فيقول قوم نذهب فنستأذن من آبائنا وامهاتنا فزلت الآية (ق) عن ابى هريرة قال
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من مؤمن الا وانا اولى الساس به في الدنيا والاخرة
اقرؤا ان شئتم النبي صلى الله عليه وسلم اولى بالمؤمنين من انفسهم فايما مؤمن ترك ما لا فائده عصبته من كانوا ومن
ترك ديننا او ضياعا فليأتني فانا مولاه عصبته الميت من يرثه سوى من له فرض مقدر وقوله
او ضياعا اي عيالا واصله مصدر ضاع بضاع ضياعا وان كسرت الضاد كان جمع ضائع
* وقوله تعالى (وازواجه امهاتهم) يعني امهات المؤمنين في تعظيم الحرمة وتحريم
نكاحهن على التسايد لافي النظر اليهن والخلوة بهن فانه حرام في حقهن كما في حق الاجانب
ولا يقال لبناتهن هن اخوات المؤمنين ولا اخواتهن واخواتهن هن اخوات المؤمنين وخالتهن
قال الشافعي تزوج الزبير اسماء بنت ابى بكر وهى اخت عائشة ام المؤمنين ولم يقل هى خالة
المؤمنين وقبل ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن امهات المؤمنين والمؤمنات الرجال والنساء
وقيل كن امهات الرجال دون النساء بدليل ما روى عن مسروق ان امرأة قالت لعائشة يا امه
فقلت لست لك بام انما انا ام رجالكم فبان بذلك ان معنى الامومة انما هو تحريم نكاحهن
(واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض) يعني في الميراث قيل كان المسلمون يتوارثون بالبصرة
وقيل آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الناس فكان يواخي بين الرجلين فاذا مات احدهما
ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض وقيل في معنى الآية
لاتوارث بين المسلم والكافر ولا بين المهاجر وغير المهاجر (في كتاب الله) اي في حكم الله
(من المؤمنين) الذين آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (والمهاجرين) يعني

التي تحوى القربات الاولى بعضهم بعض فتسخت هذه الآية الموارثة بالموافاة والهجرة وصارت الموارثة بينهم بالقرابة (الا ان تفعلوا الى اولياتكم معروف) يعنى الوصية للذين يتولونه من العقدين وذلك ان الله تعالى لما نسخ التوارث بالخلف والاخاء والهجرة اباح ان يوصى لمن يتولاه بما احب من ثلث ماله وقيل اراد بالمعروف الصبر وحفظ الحرمة بحق الايمان والهجرة وقيل معناه الا ان توصوا الى قرابتكم بشئ وان كانوا من غير اهل الايمان والهجرة (كان ذلك) اى الذى ذكر من ان اولى الارحام بعضهم اولى بعض (فى الكتاب) اى فى اللوح المحفوظ وقيل التوراة (مسطورا) اى مكتوبا مثبتا بقوله تعالى (واذا اخذنا من الدين ميثاقهم) اى على الوفاء بما حلوا وان يصدق بعضهم بعضا ويشر بعضهم بعض وقيل على ان يصدقوا الله ويدهوا الناس الى عبادته وينصحو لقومهم (ومك) يعنى يا محمد (ومن نوح وابراهيم وموسى وهيسى بن حريم) خص هؤلاء الخمسة بالذكر من بين النبيين لانهم اصحاب الكتب والشرائع واولوا العزم من الرسل وقدم النبي صلى الله عليه وسلم فى الذكر تشريفا له وتفضيلا ولما روى البغوى باسناد التلجى عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت اول البينين فى الخلق وآخرهم فى البعث قال فتادة وذلك قول الله واذا اخذنا من الدين ميثاقهم ومك ومن نوح فبدأ به صلى الله عليه وسلم (واخذنا منهم ميثاقا ظاهرا) اى عهدا شديدا على الوفاء بما حلوا من تبليغ الرسالة (ليسأل الصادقين عن صدقهم) يعنى اخذ ميثاقهم لكي يسأل الصادقين يعنى النبيين من تبليغهم الرسالة والحكمة فى سؤالهم مع علم سبحانه وتعالى انهم صادقون تبيكت من ارسلوا اليهم وقيل ليسأل الصادقين عن صدقهم من علمهم لله عز وجل وقيل ليسأل الصادقين بافواهم عن صدقهم فى قلوبهم (واسد للكافرين عذابا اليما) * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) وذلك حين حوصر المسلمون مع النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة ايام الخندق (اذ جاءكم جنود) يعنى الاحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والضير (فارسلنا عليهم ريحا) يعنى الصبا قال عكرمة قالت الجنوب للشمال ليلة الاحزاب انطلقى نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت الشمال ان الحرة لا تسرى بالليل فكانت الريح التى ارسلت عليهم الصبا (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال نصرت بالصبا واهلكت ماد بالدبور وقيل الصبا ريح فيها روح ما هبت على محزون الا ذهب حزنه * قوله تعالى (وجنودا لم تروها) يعنى الملائكة ولم تقابل الملائكة يومئذ فبعث الله عز وجل تلك الليلة ريحا باردة فقامت الاوتاد وقطعت الطناب القساطيط واطفأت النيران واكفأت القدور وما جئت الخليل بمضهاق بعض واكثر تكبير الملائكة جوانب عسكرهم حتى كان سيد كل حي يقول يا بنى فلان الجاه الجاه هلموا الى فاذا اجتمعوا عنده قال الجاه الجاه فلنهموا من غير قتال لما بعث الله عليهم من الرعب (وكان الله بما تعملون بصيرا) (ذكر غررة الخندق ودى الاحزاب)

قال البخارى قال موسى بن عقبة كانت فى شوال سنة اربع من الهجرة وروى محمد بن اسحق عن مشايخه قال دخل حديث بعضهم فى بعض ان نظرا من اليهود منهم سلام بن ابى الحقيق وحي بن أخطيب وكنانة بن الربيع بن ابى الحقيق وهو ابن قيس وابو عمار الوائل فى نفر من بنى الضير ونفر من بني النضير وهم الذين سزوا الاحزاب على رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجوا حتى قدموا على قريش

فيلين ويميل الى النفس او يردها فيتصلب فى البهل الى الحق (فلجاء سليمان) قال اتمدوننى بمال فما آتاني الله) من المعارف البقية والمحقائق القدسية والذات العقلية والمشاهدات النورية (خير مما آتاكم) من المزخرات الحسية والخيالية والوهمية (بل انتم بهديكم تفرحون) لا نحن وانما نحن بما هو من عند الله لا بما ذكر (ارجع اليهم) خطاب للخصم الرسول المعارض للهدايا عليهم بالتسويل (فلما بينهم بجنود) من القوى الروحانية وامداد الانوار الالهية (لا قبل) طاقة لهم بها ولخرجهم منها) بالقهر والاستيلاء والتمسع (اذلة وهم صاعقون) ادلاء بالطبع والرتبة لدنوا مرتبتهم فى الاصل والطينة وتوهرها بالآداب (قال يا ايها الملا ايكم يأتيني بعمرها قبل ان يأتوني مسلمين) اى قبل قرب النفس وقواها بالاخلاق والطاعة فان تضرير القوى الطيبة بالاعمال والآداب اسهل واقرب من تضرير النفس الحيوانية وقواها بالاخلاق والملاكات (قال صغريت من

الجن انا آتيك به) والعقرب
هو الوهم لانه يحضرها
بالخوف والرجاء ويبحثها
على الاعمال بالدواعي الوهمية
والاماني الموافقة (قبل
ان تقوم من مقامك واني
عليه لقوى امين) اي مادمت
في مقام الصدر قبل الترقى
الى مقام السر فان الوهم
حينئذ ينزل عن فعله
بالهداية والمشاهدة والذي
هتده علم من الكتاب هو
العقل العملي الذي هتده
بعض العلم وهو الحكمة
العملية والتربية من
كتاب اللوح المحفوظ
يحضرها ويقربها ويبحثها
على الطاعات بتضييب الكمال
وحصول الشرف والذكر
الجليل والكرامة اليها (قال
الذي هتده علم من الكتاب
انا آتيك به قبل ان يرتد
اليك طرفك) اي نظرك الى
ذاتك وما ينبغي لها من الترقى
الى مالك في عالم القدس
لادراك الحقائق والمعارف
الكلية والمجاهدات الحققة
العينية فان الكمال العملي
مقدم على الكمال الدوقي
والكشفى (فلارآه مستقرا
عنده) نائما على حالة
اتصاله بمقرنا في الطاعة
غير متغير بالدواعي الشهوانية
والتواضع الشيطانية (قال

بمكة فدعوه الى حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا انا نكون معكم عليه حتى نستأمنه
فقاتلهم قريش بامير اليهود انكم اهل الكتاب الاول والعلم باصبعنا فختلف فيه نحن ونعمد
فديننا خير ام دينه قالوا دينكم خير من دينه وانتم اولى بالحق منه فهم الذين قال الله تعالى فيهم الم تر
الى الذين اتوا نصيда من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الى قوله وكفى بجهنم سعيرا قالوا
قالوا ذلك لقريش سرهم ما قالوا او نشطوا المادعوه اليه من حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاجتمعوا على ذلك ثم خرج اولئك النفر من اليهود حتى جاؤا غطفان وقيسا وغيلان فاجتمعوا على
ذلك واخبروهم انهم سيكونون معهم عليه وان قريشا قد بايعوهم على ذلك فاجابوهم وخرجت
قريش وقادتهم اوسفيان بن حرب وخرجت غطفان وقادتهم عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر في
بنى فزارة والحارث بن عوف بن ابي حارثة المري في بنى مرة ومسر بن ربيعة بن نيرة بن طريف في بن
تابعه من قومه من اشجع فلما سمع بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبما اجتمعوا له من الامر ضرب
الخدق على المدينة وكان الذي اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخدق سلمان الفارسي وكان
اول مشهده سلمان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ حذر فقال يا رسول الله انا كنا
بفارس اذا حوصرنا ضربنا خندقا علينا فعمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلون حتى
احكموه وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خط الخندق طام الاحزاب ثم قطع لكل عشرة
اربعين ذراعا فاختلف المهاجرون والانصار في سلمان الفارسي وكان رجلا قويا فقال المهاجرون
سلمان منا وقال الانصار سلمان منا فقال النبي صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت قال عمرو بن عوف
كنت انا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن الزني وستة من الانصار في اربعين ذراعا فحفرنا حتى
اذا كنا تحت اخرج الله من بطن الخندق صخرة مروة حتى كسرت حديدنا وشقت علينا فقلنا يا سلمان
ارق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره بخبر هذه الصخرة فاما ان يسدل عنها فان المعدل قريب واما
ان يأمرنا فيها امره فانا لا نحب ان نجاوز خطه قال فرقى سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
ضارب عليه قبة تركية فقال يا رسول الله خرجت لنا صخرة بيضاء مروة من بطن الخندق فكسرت
حديدنا وشقت علينا حتى ما يجيبنا منها شيء قليل ولا كثير فرفنا فيها بأمرك فانا لا نحب ان نجاوز خطك
فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان الى الخندق واستند على شق الخندق واخذ عليه السلام
المحول من سلمان وضرب به ضربة صدعها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتها يعني المدينة حتى
كانه مصباح في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه
ثم ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم الثانية فبرق منها برق حتى اضاء ما بين لابتها حتى لكان
مصباحا في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه ثم
ضربها رسول الله صلى الله عليه وسلم فكسرها وبرق منها برق اضاء ما بين لابتها حتى لكان مصباحا
في جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم تكبير قمع وكبر المسلمون معه واخذ بيد
سلمان ورفق فقال يا بني انت وامي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط فالتفت رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى القوم وقال ارايتهم ما يقول سلمان قالوا نعم يا رسول الله قال ضربت ضربتي
الاولى فبرق البرق الذي رايتهم فاضاء لي منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كاشفا ثياب الكلاب
واخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها ثم ضربت ضربتي الثانية فبرق البرق الذي رايتهم اضاء لي

منها قصور فيصر من ارض الروم كانوا انياب الكلاب فاخبرني جبريل ان امتي ظاهرة عليها
ثم ضربت اثنائه فبرق الذي رايتهم اضالى منها قصور صنها كانوا انياب الكلاب فاخبرني جبريل
ان امتي ظاهرة عليها فابشروا فاستبشروا المسلمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وهذا النصر بعد
الحصر فقال المنافقون الا تهجون عنيكم ويحكم الباطل ويخبركم انه ينظر من يثرب قصور الحيرة
ومدائن كسرى وانما تفزع لكم وانتم انما تفخرون الخندق من الفرق لا تستطيعون ان تبرزوا
قال فنزل القرآن واذا يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا
وانزل الله قل اللهم مالك الملك الآية (ق) من انس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى
الخندق فاذا المهاجرون والانصار يحفرون في غداة باردة ولم يكن لهم حديد يعملون ذلك لهم
فلا رأى ما بهم من النصب والجوع قال اللهم ان العيش عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة
فقالوا مجيبين له

نحن الذين يايعوا محمدا * على الجهاد ما حيينا ابدا
من البراء بن عازب قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم ينقل معن التراب وهو يقول
والله لولا الله ما هتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا
فانزلن سكينه علينا * وثبت الاقدام ان لا قينا
والمشركون قد بقوا علينا * اذا ارادوا قتنة ايننا

ويرفع بها صوته وفي رواية قد وارى التراب يابض ابطيه رجنا الى حديث ابن اسحق قال فلما
فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخندق اقبلت قريش حتى نزلت بمجتمع الاسيال من رومة
من الجرفد والقابة في عشرة آلاف من احابيشهم ومن تابعهم من بني كنانة واهل تهامة واقبلت
غطفان ومن تابعهم من اهل نجد حتى نزلوا بذي نوى الى جانب احد وخرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم والمسلمون معه حتى جعلوا ظهورهم الى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك
هسكره والخندق بينه وبين القوم وامر بالذراري والنساء فرفضوا الى الاطام وخرج عدو الله
حبي بن اخطب من بني النضير حتى اتى كعب بن اسد القرظي صاحب دقة بنى قريظة وكان قد
واحد رسول الله صلى الله عليه وسلم على قومه وطأه على ذلك فلما سمع صوت ابن اخطب اغلق
دونه حصنه فاستأذن عليه فابي ان يفتح له فناداه حبي با كعب افتح لنا فقال ويحك يا حبي انك
امرؤ مشؤم اتى قد ما هدت محمدا فلست بتأقضى ما بيني وبينه ولم ارمه الا وفاء وصدقا فقال
في يحك افتح اكن قال ما انا بذاهل قال والله ان اغلقت دوني الا خوفا ان آكل معك فاحفظ الرجل
ففتح له فقال ويحك يا كعب جئتكم بهز الدهر وبمحرطام جئتكم بقريش على قادتها وساداتها حتى
انزلتهم بمجتمع الاسيال من رومة وبغطفان على قادتها وساداتها حتى انزلتهم بذي نوى الى جانب
احد قد ما هدتوني وما قدوني ان لا يرحوا حتى يستأصلوا محمدا ومن معه فقال له كعب جئتني
والله بذل الدهر وبمجام قد يهرق ماؤه ويرعد ويرق ليس فيه شيء دهني ومحمدا وما انا عليه
فاني لم ادر من محمد الا صدقا ووفاء فلم يزل حبي بن اخطب يكعب يفتله في الذروة والقارب حتى سمع له
عل ان اخطاه من الله عهدا وميثاقا فن رجعت قريش ولم يصيبوا محمدا ان ادخل معك في حصنك
حتى يصيبني ما احببت فتقض كعب بن اسد العهد ويرى بما كان عليه فيما بينه وبين رسول الله

هذا من فضل ربي ايلوني
اشكر (بالطاعة والعمل
بالشرية) اما كفر ومن
شكر فانما يشكر لنفسه ومن
كفر فان ربي غني كريم)
بالعصية ومخافة الشريعة
او اشكر عند التوفيق للطاعة
بالسلوك في الطريقة والاقبال
على الحضرة وتبديل
الصفات ومراقبة التجليات
اما كفر بالاحتجاب برؤية
الاعمال والادبار عن الحق
بالفرور والعجب والوقوف
مع المقول والعقل (قال
نكروا لاهر شهرا) بتغيير
العادات وترك المذمومات
ونهك القوى الطبيعية
بالرياضات وتنكيسه بمحل
ما كان اهل رتبة منه
عندها وهي الهيئات البدنية
وراحات البدن ولذاته
وما كان في جهة الافراط
من الاكل والشرك والنوم
وامثالها والقوى الطبيعية
المستعيلة اسفل وما كان
اسفل من انواع النصب
والرياضة والتقليل والسهر
وكل مامال الى التفریط
من الامور البدنية والقوى
الروحانية المستضفة اعلى
(تنظر اتهدي) الى الفضائل
وطرق الكمالات بالرياضة
لجهة جوهرها وشرف
اصلها وحسن استعدادها

صلى الله عليه وسلم فلما انتهى الخبر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والى المسلمين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ احد بنى عبد الاشهل وهو يومئذ سيد الاوس وسعد بن عباد احد بنى ساعدة وهو يومئذ سيد بنى الخزرج ومعهما عبد الله بن رواحة اخو الحرث بن الخزرج وخوات بن جبير اخو بنى عمرو بن عوف فقال انطلقوا حتى تنظروا ما يلبسنا من هؤلاء القوم احق ام لافان كان حقا فالحق الى لحنا اعرفه ولا تفتوا اعضاء الناس وان كانوا على الوطء فيما بيننا وبينهم فاجروا به لباس فخرجوا حتى اتوهم فوجدوهم على اخبث ما يلبسهم منهم وتلوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا نقد بيننا وبينه ولا عهد فشاتمهم سعد بن عباد وشاتمهم وكان رجلا عنده حدة فقال له سعد بن معاذ دغ عنك مشاتمهم فا بيننا وبينهم اربى من المشامة ثم اقبل سعد وسعدو من معهما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلموا وقالوا عضل والقفارة احذر عضل القارة باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحاب الرجيع حبيب بن عدى واصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبرا بتروا يا معشر المسلمين وعظم عند ذلك البلاء واشتد الخوف واتاهم عدوهم من فوقهم ومن اسفل منهم حتى ظن المؤمنون كل ظن ونجم الفاق من بعض المنافقين حتى قال معتب بن قشير اخو بنى عمرو بن عوف كان محمد بعدنا اننا كل كوز كسرى وقصر واحدنا لا يقدر ان يذهب الى القائد ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا وقال اوس بن قيطى احد بنى حارثة يا رسول الله ان يوتنا لعورة من العدو وذلك على ملا من رجال قومه فأذن لنا فلزجج الى ديارنا فانها خارجة من المدينة فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واقام المشركون عليها بضعا وعشرين ليلة قريبا من شهر ولم يكن بين القوم حرف الرمي بالنبل والخصى فلما اشتد البلاء على الناس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى هينة بن حصن والى الحرث بن عوف وهما قائدان فاعطاهما ثلث عمارة مدينة على ان يرجعا بمن معهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فخرج بينهما الصلح حتى كتبوا الكتاب ولم تقع الشهادة فذكر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد بن عباد فاستشارهما فيه فقال لا يا رسول الله ائتي امرك الله به لا بد لنا من العمل به ام نحب فنعصيه ام نئى تصنع لنا قل بل شئى اصنع لكم والله ما صنع ذلك الا فى قدر ايت العرب قدر منكم من قوس واحد وكالبوكم من كل جانب فاردت ان اكسرهم شوكتهم فقال له سعد بن معاذ يا رسول الله قد كنا نحن وهؤلاء القوم على شرك بالله وهادة الاصنام لان عبد الله ولا نعرفه ولا يطعمون ان ياكلوا من اثمنا واحدة الاقرى او يها فحين اكرمنا الله بالاسلام وعزنا بك لمعطهم اموالنا ما لنا من حاجة والله ما نعطيهم الا السيف حتى يحكم الله بيننا وبينهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت وذاك فتناول سعد الصحيفة فحماها فيها من الكتابة ثم قال ليجهدوا علينا فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون وعدوهم محاصروهم ولم يكن بينهم قتال الا ان فوارس من قريش عمرو بن عبدود اخو بنى فامر بن اوى وعكرمة بن أبى جهل وهيرة بن أبى وهب الخزوميان ونوفل بن عبد الله بن ضرار بن الخطاب ومرداس اخو بنى محارب بن فهر قد لبسوا للقتال وخرجوا على خيلهم فرأى بنى كنانة فقالوا ترموا للحرب يابنى كنانة فستامون اليوم من الفرسان ثم اقبلوا نحو الخندق حتى وقفوا عليه فلما رآه قالوا والله هذه مكيدة ما كانت الحرب تكيدها ثم يجموا مكانا من الخندق

وقبولها (ام تكون من الذين لا يمتدون) اليها لمكس ما ذكر (فلما جاءت) مترقية الى مقام القلب متورة بانواره متصلة باخلاقه متفاداة مستسلة بجنودها (قيل اهكذا عرشك) اى على هذه الصورة المقيمة عرشك ام على الصورة الاولى اى اهذا صورته المستوية التى ينبغى ان يكون عليها ام تلك وتلك منكوسة ام هذه (قالت كانه هو) اى كان هذا بالنسبة الى حالى هو بالنسبة الى الحالة الاولى اى اذا كنت متوجهة الى جهة السفلى كان عرشى على تلك الصورة مطابقا لحالى واذا توجهت الى جهة العلوى كان على هذه الصورة مستويا وموافقا لحالى (واوتينا العلم من قبلها) من قبل هذه الحالة اى اوتيناها فى الازل عند ميثاق الفطرة (وكنا مسلمين) منقادين قبل هذه الاشياء الا اننا نسينا فتذكرنا الساعة (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) من شمس هقل العاش بصرفها الى التوحيد (انما كانت من قوم كافرين) محجوبين عن الحق (قيل لها ادخلى الصرح) اى مقام الصار

طيفاً ضربواخيولهم فاقصمت منه فجالت بهم في السجدة بين الخندق وسلاح وخرج علي بن ابي
 طالب في نفر من المسلمين حتى اخذوا عليهم النفرة التي اقحموا منها واقبلت الفرسان تعنق نحوهم
 وكان عمرو بن عبدود قائلاً يوم بدر حتى اثبتته الجراحة فلم يشهد احداً فلما كان يوم الخندق خرج
 علي ليرى مكانه فلما وقف هو وخيله قال علي يا عمرو انك كنت تعاهد الله لا يدعوك رجل من قريش
 الى خلتين الا اخذت منه احداً ما قال اجل قال له علي فاني ادعوك الى الله ورسوله والى الاسلام
 قال لا حاجة لي بذلك قال اني ادعوك الى النزال قال ولم يا بن اخي فوالله ما احب اني اقتلك فقال
 علي لكنني والله احب ان اقتلك فحسب عمرو عند ذلك فاقحم عن فرسه فغمره او ضرب وجهه ثم
 اقبل علي علي فتناولوا وتجاولا فقتله علي وخرجت خيله منهزمة حتى اقحمت من الخندق هاربة
 وقتل مع عمرو رجلاً من بني عثمان بن عبيد بن السباق بن عبد الدار اصابه سهم فأت بمكة
 ونوفل بن عبد الله بن المغيرة المخزومي وكان اقحم الخندق فتورط فيه فرموه بالحجارة فقتل
 يا معشر العرب قتلة احسن من هذه فقل اليه علي فقتله فقتل المسلمون جسده فمأوا رسوا لله
 صلى الله عليه وسلم ان يبصمهم جسده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حاجة لنا في جسده
 ونعمه فشانكم به فحلى بينهم وبينه قالت عائشة ام المؤمنين كنا يوم الخندق في حصن بني حارثة
 وكان من احزر حصون المدينة وكانت ام سعد بن معاذ معنا في الحصن وذلك قبل ان يضرب
 علينا الجباب فرسعد بن معاذ وعليه درع مقلصة قد خرجت منها ذراعه كلها وفي يده حربة
 وهو يقول * لا بأس بالموت اذا حان الاجل * فقالت له الحق يا بني فقد والله اخذت قالت عائشة
 فقلت يا ام سعد والله لو ددت ان درع سعد كانت اسيف مما هي وخفت عليه حيث اصاب السهم
 منه قالت فرمى سعد يومئذ بسهم فقطع منه الاكل رماه خباب بن قيس بن العرقة احد بني
 عامر بن لؤي فلما اصابه قال خذها وانا ابن العرقة قال سعد عرق الله وجهك في البار ثم قال
 سعد اللهم ان كنت ابقيت من حرب قريش شيئاً فابقني لها فانه لا قوم احب الى ان اجاهدكم
 من قوم آذوا رسولك وكذبوه واخرجوه وان كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فاجعلها لي
 شهادة ولا تمتني حتى تقر عني من بني قريظة وكانوا حلفاء ومواليه في الجاهلية قال محمد بن
 اسحق فيما بلغه ان صفية بنت عبد المطلب كانت في قارع حصن حسان بن ثابت قالت وكان
 حسان معنا مع النساء والصبيان قالت صفية فربنا رجل من اليهود فجعل يطوف بالحصن وقد
 حاربت بنو قريظة وقطعت ما بينهما وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون في نحر عدوهم
 لا يستطيعون ان ينصرفوا الينا عنهم اذا اتانا آت قالت فقلت يا حسان ان هذا اليهودي كما ترى
 يطيف بالحصن واني والله ما آمنه ان يدل علي هورتنا من وراءنا من اليهود وقد شغل هنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فانزل اليه فاقتله فقال يفر الله لك يا بنت عبد المطلب والله
 لقد عرفتم ما اتانا صاحب هذا قالت فلما قال لي ذلك ولم ارعده شيئاً اعجزت ثم اخذت عموداً
 ثم نزلت من الحصن اليه فضربت به العمود حتى قتله فلما فرغت منه رجعت الى الحصن فقلت
 يا حسان انزل اليه فاسلبه فانه لم يعنى من سلبه الا انه رجل قال مالي بسلبه حاجة يا بنت عبد
 عبد المطلب قالوا واقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه فيما وصف الله من الخوف والاشدة
 لظهور عدوهم واني انهم من فوقهم ومن اسفل منهم ثم ان نعيم بن مسعود بن عامر بن غطفان

الذي هو صرح مرمدملس
 من تقابل الاضداد وتخالف
 الطباع مستو بالجرد من
 المواد من قوارير انوار
 القلب الصافي المشبه
 الزجاجة في الصفاء والنور
 (فلما رآه حسبه لجة) بحر
 الوحدة لكونه غاية رتبها
 في النجرد والتزقي ونهاية
 كمالها في التذاني والتلقي
 ولا يتجاوز نظرها الى اهل
 منه وكل ما لا يمكن فوقه
 من الكمال شيء فيه نهايته
 في التوحيد ومعلم ما يستغرق
 فيه من جلال المعبود
 والمطلوب (وكشفت عن
 سابقها) يعني جردت
 جهتها السقراطية التي تلي
 البدن وتسعى بها فيه المنفعة
 الى القوة القلبية والشهوية
 عن الفواشي البدنية والملابس
 الهيولانية بقطع التعلقات
 لكن كان عليها شعر الهيئات
 الباقية من اعمالها والآثار
 المسودة من كدوراتها ومن
 هذا قيل يدخل سليمان
 الجنة بعد الانبياء بنحو مائة
 خريف ويحبو حبوا قال
 انه صرح مرمدمرد من قوارير
 قالت رب اني ظلمت
 نفسي (بالاحتجاب وانقاذ
 العقل المشوب بالوهم
 المشرب بالهوى الها
 ومعبودا) (واسلت)

بالانقياد لامرالحق والانهزام في سلك التوحيد (مع سليمان لله رب العالمين) وعلى تأويل العرش بالبدن يستقيم هذا ايضا وتجهه وجه آخر وهو ان يراد انها كانت محسوبة بمقولات مابقي عرشها وما انفادت لسليمان القلب الا في النشأة الثانية فلي هذا يكون الذي هنده علم من الكتاب هو العقل الفعّال وابتاؤه به قبل ارتداد الطرف ايجاد البدن الثاني في آن واحد ومعنى قبل ان يأتوني مسطين تقدم مادة البدن على تعلق النفس به وقال ابن الاثير ابي رحمه الله ان الايمان كان بافانائه ثمة وايجاده بحضرة سليمان والتكبير تفسير الصورة ومعنى كائنه يشابه صورته والصرح هو مادة البدن الثاني فيكون دخول الصرح على هذا مقدما على تكبير الصورة وكشف الساقين قطع تعلق البدن الاول دون زوال الهيئات البدنية التي هي بمثابة الشعر وهذا بناء على ان النفوس المسجوبة الناقصة لا بد لها من التعلق والله اعلم (ولقد ارسلنا الى نوح اخاه صالحا ان اعبدوا الله) اي

اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني قد اسلمت وان قومي لم يحلوا باسلامي فامرني بما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما انت فينا رجل واحد فخذل هنا ان استطعت فان الحرب خدعة فخرج نعيم بن مسعود حتى اتى بني قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال لهم يا بني قريظة قد صرتم ودي اياكم وخاصة ما بيني وبينكم قالوا صدقت لست عندنا بعتهم فقال لهم ان قريشا وغطفان جاؤا للحرب محمد وقد ظاهروهم عليه وان قريشا وغطفان ليسوا كهيتكم البلد ببلدكم به اموالكم واولادكم ونساؤكم لا تقدرزون على ان تصولوا منه الى غيره وان قريشا وغطفان اموالهم وابناؤهم ونساؤهم بضيرهم ان راوا نهزة وغنيمة اصابوها وان كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين هذا الرجل والرجل ببلدكم لاطاقة لكم به ان خلا بكم فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهنا من اشرافهم يكونون بايديكم ثقة لكم على ان يقاتلوا معكم محمد حتى تاجزوه قالوا لقد اشرت برأى ونصح ثم خرج حتى اتى قريشا فقال لابي سفيان بن حرب ومن معه من رجال قريش قد صرتم ودي اياكم وفراق محمد فقد بلغني امر رأيت حقا على ان ابلغكم نصحكم فاكتموا على قالوا ان فعل قال تعلمون ان معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا بينهم وبين محمد وقد ارسلوا اليه ان قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك هنا ان نأخذ من قريش وغطفان رجلا من اشرافهم فنعطيكهم فنضرب اعناقهم ثم نكون ملك على من بقى منهم فارسل اليهم ان نعم فان بضت اليكم يهود يلتصون رهنا من رجالكم فلا تدفوا اليهم منكم رجلا واحدا ثم خرج حتى اتى غطفان فقال يا معشر غطفان انتم اهلي وعشيرتي واحب الناس الى ولا اراكم تهمونني قالوا صدقت قال فاكتموا على قالوا ان فعل فقال لهم مثل ما قال قريش وحذرهم مثل حذرهم فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس وكان ما صنع الله لرسوله صلى الله عليه وسلم ارسل ابوسفيان ورؤس غطفان الى بني قريظة فكرموا بن ابي جهل في نفر من قريش وغطفان فقالوا لهم انالسا بدار مقام قد هلك الخلف والحافر فاغدوا للقتال حتى تاجز محمدنا ونفرغ مما بيننا وبينه فارسلوا اليهم ان اليوم السبت وهو يوم لانعمل فيه شيئا وقد كان احدث فيه بعضنا حدثا فاصابهم ما لم يخف عليكم ولنا مع ذلك بالذي نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا من رجالكم يكون بايدينا ثقة لنا حتى تاجز محمدنا فاننا نخشى ان ضررناكم الحرب واشتد عليكم القتال ان تسيروا الى بلادكم وتركونا والرجل في بلدنا ولا طاقة لنا بذلك من محمد فلما رجعت اليهم الرسل بالذي قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان تعلمن والله ان الذي حدثكم به نعيم بن مسعود لحق فارسلوا الى بني قريظة انا والله لا ندفع اليكم رجلا واحدا من رجالنا فان كنتم تريدون القتال فاخرجوا فقاتلوا فقالت بنو قريظة حين انتهت اليهم الرسل بهذا ان الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يريد القوم الا ان يقاتلوا فان وجدوا فرصة اتهمزوها وان كان غير ذلك شحروا الى بلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل في بلدكم فارسلوا الى قريش وغطفان اما والله لا نقاتل معكم حتى تعطونا رهنا قابوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعت عليهم الرمح في ليل شاتية شديدة البرد فخصت تكف قلوبهم وقطرح آيينهم فلما انتهوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماختلف من امرهم دما حذيفة بن اليمان فبعثه اليهم لنظر ما فعل القوم ليلا وروى

محمد بن اسحق عن يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي وروى غيره عن ابراهيم التيمي عن
 ابيه قال قال فتى من اهل الكوفة لحذيفة بن اليمان يا ابا عبد الله رأيت رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وصحبته قال نعم يا ابن اخي قال كيف كنتم تصنعون قال والله لقد كنا نجهد قال الفتى والله
 لو ادر كنا ما تركناه بمشي على الارض ولحملناه على اعناقنا وخدمناه وفضلنا معه ما فعلنا فقال
 حذيفة يا ابن اخي والله لقد رأيتني ليلة الاحزاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من
 يذهب الى هؤلاء القوم فيأتينا بخبرهم ادخله الجنة فاقام منارجل ثم صلى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هونا من الليل ثم التفت اليها فقال مثله فسكت القوم وما قام منارجل ثم صلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم هونا من الليل ثم التفت اليها فقال هل من رجل يقوم فينظر لنا ما فعل القوم
 على ان يكون رفيق في الجنة فاقام رجل من شدة الخوف وشدة الجوع وشدة البرد فلما لم يبق
 احد دناي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا حذيفة ولم يكن لي بد من القيام حين دناي رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت ليك يا رسول الله وقت حتى اتيت فاحذ بيدي ومسح رأسي ووجهي ثم
 قال انت هؤلاء القوم حتى تأتيني بخبرهم ولا تحدثن شيأ حتى ترجع الى ثم قال اللهم احفظه
 من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته فاخذت سهمي وشددت
 على اصلاحي ثم انطلقت امشي نحوهم كأنما امشي في حمام فذهبت فدخلت في القوم وقدر رسول الله
 عليهم ريحا وجنودا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قال وابو سفيان
 قاعد يصطلي فاخذت سهمي فوضعت في كبد قوسي فاردت ان ارميه ولورميت لاصبته فذكرت
 قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحدثن حدثا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي فلما رأى
 ابو سفيان ما تفعل الرجح وجنود الله بهم لا تقر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء قام فقال يا معشر قريش
 ياخذ كل منكم يد جليسه فلينظر من هو فاخذت يد جليسي فقلت من انت فقال سبحان الله
 اما تعرفني انا فلان بن فلان رجل من هوازن فقال ابو سفيان يا معشر قريش انكم والله
 ما اصبتم بدار مقام لقد هلك الكراع والخلف واخلفتنا بنو قريظة وبلغنا ضيقهم الذي نكره ولقينا
 من هذه الریح ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ثم قام الى جله وهو معقول فجلس عليه ثم ضربه
 فوثب على ثلاث فاطلاق عقاله الا وهو قائم وسمعت غطفان بما فعل قريش فاستمروا راجعين
 الى بلادهم قال فرجحت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كاني امشي في حمام فاتيت وهو قائم
 يصلي فلما سلم اخبرته فضحك حتى بدت انيابا في سواد الليل فلما اخبرته وفرغت قررت وذهب
 عن الداء فادقاني النبي صلى الله عليه وسلم فانامني عند رجليه والقي على طرف ثوبه والصق صدرى
 بطن قدميه فلم ازل نائما حتى اصبحت فلما اصبحت قال قم يا نومان فذلك قوله عز وجل (اذ
 جاؤكم من فوقكم) اى من فوق الوادى من قبل المشرق وهم اسد وغطفان وعابهم مالك بن
 حوف النصرى وعيينة بن حصن الفزازى في الف من غطفان ومعهم طليحة بن خويلد الاسدى
 في بنى اسد وحي بن اخطب في يهود قريظة (ومن اسفل منكم) يعنى من بطن الوادى
 من قبل المغرب وهم قريش وكنانة عليهم ابو سفيان بن حرب من قريش ومن تبعه وابو الاحور
 عمرو بن سفيان السلى من قبل الخندق وكان الذي جرع زوة الخندق فيما قبل اجلاء رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بنى النضير من ديارهم (واذا زاعت الابصار) اى ماتت وشخصت من

اهل الماء القليل الذي هو
 العاش صالح القلب بالدهوة
 الى التوحيد (فاذا هم فريقان)
 فريق القوى الروحانية
 وفريق القوى الفساجة
 (يختصمون) تقول الاولى
 ما جاء به صالح حق وتقول
 الثانية بل باطل وما نحن
 عليه حق (قال يا قوم
 لم تستعملون بالسينة) اى
 الاستيلاء على القلب بالذيلة
 (قبل الحسنه) الايمان
 بالفضيلة (لولا تستفرون
 الله) بالتور بنور التوحيد
 والتوصل عن الهيات
 البدنية المظلمة (لعلكم
 ترجون) بافاضة الكمال
 (قالوا الطير نابل وعين معك)
 لمنك ايانا من الحظوظ
 والترفع (قال طائر كم عند الله)
 سبب خيركم وشركم من الله
 (بل انتم قوم تقتنون وكان
 في المدينة تسعة رهط
 يفسدون في الارض
 ولا يصلحون) والرهط
 المفسدون الخواس الغضب
 والشهوة والوهم والخيال
 وتبينته اهلاكه في ظلمة ليل
 النفس والولى الروح
 ومكر الله بهم اهلاكم بعد
 جبال الاعضاء عليهم
 وتدميرهم في غار محاهم
 وتدمير قومهم بالصيحة التي
 هي النفخة الاولى وفاحشة

قوم لوط في هذا التطبيق
وهي آيات الذكور آيات
القوى النفسانية ادمار
القوى الروحانية واستنزاهم
من رتبة التأثير بتأثرهم
من تأثير هذه من الجهة
السفلية واستيلاؤها عليهم
في تحصيل اللذات واشتهوات
البدنية بهم قالوا (تقاسموا
بالله ثيبتة واهله ثم لقون
لوليه ما شهدناه ملك اهله
وانا لصادقون ومكروا مكرا
ومكروا مكرا وهم لا يشعرون
فانظر كيف كان عاقبة
مكروهم انادى منهم وقومهم
اجهين فذلك بيوتهم خاوية
بما ظلموا ان في ذلك لآية
لقوم يعلمون وانجيننا الذين
آمنوا وكانوا يتقون ولو طأ
اذ قال القوم ان اتون الفاحشة
وانتم تبصرون انكم
لتأتون الرجال شهوة
من دون النساء بل انتم قوم
بجهلون فما كان جواب
قومة الا ان قالوا اخرجوا
آل لوط من قريبتكم انهم
اناس يطهرون فانجيناه
واهله الا امرأته قدرناها
من القابرين وامطرنا عليهم
مطرا فساء مطر المنذرين
قليل الله (بظهور كآلته
وتجليات صفاته على مظاهر
مخلوقاته) وسلام على
عباده الذين اصطفى

الرعب وقيل مالت من كل شيء فلم تنظر الى عدوها (وبلغت القلوب الخناجر) اي زالت عن
اماكنها حتى بلغت الخلق من الفرع والخبرة جوف الحلقوم وهذا على القتل مبرزة من
شدة الخوف وقيل معناه انهم جبنوا وسبيل الجبان اذا اشتد خوفه ان تنتفخ رثته واذا انتفخت
رثته رفعت القلب الى الخبرة فلماذا يقال للجمال انتفخ سحره (وتظنون بالله الظنونا) اي
اختلفت الظنون بالله فظن المنافقون استئصال محمد واصحابه وظن المؤمنون للنصر والظفر لهم
(هنالك ابتلى المؤمنون) اي عند ذلك اختبر المؤمنون بالحصر والقتال لبتين المخلصون من
المنافقين (وزلزلوا زلزلا شديدا) اي حركوا حركة شديدة (واذ يقول المنافقون) يعني
عنت بن قشير وقيل عبدالله بن ابي واصحابه (والذين في قلوبهم مرض) اي شك وضعف
اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله الا غرورا) هو قول اهل النفاق بعدنا محمد قبح قصور الشام
وفارس واحدا لا يستطيع ان يجاوز رحله ذذا هو القروور * قوله تعالى (واذ قالت طائفة
منهم) اي من المنافقين وهم اوس بن قيطي واصحابه (يا اهل يثرب) يعني يا اهل المدينة
وقيل يثرب اسم الارض ومدينة الرسول صلى الله عليه وسلم في ناحية منها سميت يثرب باسم
رجل من العماليق كان قد نزلا في قديم الزمان وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم
نهى ان تسمى المدينة يثرب وقال هي طيبة كانه كره هذه اللفظة لما فيها من التريب وهو التفرغ
والتوبخ (لامقام لكم) اي لا مكان لكم تنزلون وتقيمون فيه (فارجموا) اي الى منازلكم
وقبل من اتباع محمد صلى الله عليه وسلم وقبل عن القتال (ويستأذن فريق منهم النبي) يعني
بنى حارثة وبنى سلمة (يقولون ان بيوتنا عورة) اي خالية خائفة وهي مما يلي الصدور ويخشى
عليها السراق فكذبهم الله تعالى بقوله (وما هي بعورة ان يريدون الا فرارا) اي انهم
لا يخافون ذلك انما يريدون الفرار من القتال (ولو دخلت عليهم من اقطارها) يعني لو
دخل هؤلاء الجيوش الذين يريدون قتالهم وهم الاحزاب من نواحي المدينة وجوانبها (ثم
سئلوا اقتنن) اي الشرك (لا توها) اي لجأوها وفعلوها ورجعوا عن الاسلام (وماتلبثوا
بها) اي ما احتبسوا عن الفتنة (الا يسيرا) اي لاسرعوا الاجابة الى الشرك طيبة به نفوسهم
وقيل معناه وما اقاموا بالمدينة بعد اعطاء الكفر الا قليلا حتى يهلكوا * قوله عز وجل (وقد
كانوا طاهدا لله من قبل) اي من قبل غزوة الخندق (لا يولون الا دبار) اي لا ينهزمون
قبل هم بنو حارثة هموا يوم احد ان يفشلوا مع بنى سلمة فلما نزل فيهم ما نزل طاهدا لله ان
لا يعودوا لمثلها وقيل هم اناس قابوا عن وقعة بدر فلما رأوا ما اعطى الله اهل بدر من الكرامة
والفضيلة قالوا ان شهدنا الله قتالا لقاتلنا فساى الله اليهم ذلك (وكان عهد الله مسؤولا)
اي عنده في الآخرة (قل لن ينفعكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل) يعني الذي كتب
عليكم لان من حضر اجله مات او قتل لابد من ذلك (واذا لامتنعون) اي بعد الفرار (الا
قليلا) اي مدة آجالكم وهي قليل (قل من ذا الذي يعصمكم) اي يمنعكم (من الله ان اراد
بكم سوءا) اي هزيمة (او اراد بكم رحمة) اي نصرا (ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) اي
ناصر يمنعهم (قد علم الله المعوقين منكم) اي المشبطين الناس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
(والقاتلين لاخوانهم هم الانا) اي ارجعوا الينا وعودوا محمد صلى الله عليه وسلم فلا تشبهوا ما

بصفاء استعداداتهم وبراءتهم
من النقص والآفة فالجد
مطلقا مخصوص به لكون
جميع الكمالات الظاهرة
على مظاهر الاكوان
صفاته الجمالية والجلالية
ليس لتبهره فيها نصيب
وصفاء ذوات المصطفين
من عباده وتزاهة اعيانهم
عن نقص الاستعداد وادوافه
الجاب سلاطة عليهم
وحصول الامرين للظهور
التام النبوي بالفعل هو قوله
ذلك مأمور به من عين
الجمع في مقام التفصيل
منتقلا من مقام التفصيل
لعين الجمع مبتدئا منه
وراجعا اليه (الله خير)
الذي له الحمد المطلق والسلام
المطلق محض في ذاته (اما
يشركون) من الاكوان
التي اثبتوا لها وجودا
وتأثيرا اذ لا يبقى بعد
الكمال المطلق والقبول
المطلق الذي هو اسم السلام
المطلق باعتبار القبيض
الاقدم الالعدم البص
والشر الصرف المطلق
الذي يقابل الخير المحض
المطلق فكيف يكون خيرا
(امن خلق السموات
والارض) او المؤثر
المطلق الموجد لكل من
الايان الممكنة وصفاتها

الحرب فانما تخاف عليكم الهلاك قيل هم اناس من المنافقين كانوا يثبطون انصارا بي صلى الله عليه
وسلم ويقولون لهم ما محمد واصحابه الا اكلة رأس ولو كانوا لاجلهم اى ابتلعهم ابوسفیان
واصحابه دهوا الرجل فانه هالك وقيل نزلت في المنافقين وذلك ان اليهود ارسلت اليهم ما الذى
يخفكم على قتل انفسكم بيد ابي سفيان ومن معه فانهم ان قدروا عليكم في هذه المرة
لم يستبقوا منكم احدا وانا نشفق عليكم فانتم اخواننا وجيراننا هلموا الينا فقبل عبد الله بن ابي
ابن سلول واصحابه على المؤمنين يعوقونهم ويخوفونهم بابي سفيان ومن معه قالوا لن قدر
اليوم عليكم لم يستبق منكم احدا اما ترجعون عن محمد ما عنده خير ما هو الا ان يقتلنا
هنا انطلقوا بنا الى اخواننا يعنى اليهود فلم يزد المؤمنون بقول المنافقين الا ايمانا واحتسابا
وقوله تعالى (ولا يأتون البأس) يعنى الحرب (الا قليلا) اى رياء وسمة من غير
احتساب ولو كان ذلك القليل لله لكان كثيرا (اشحة عليكم) اى بخلاء بالنفقة في سبيل الله
والنصرة وصفهم الله بالجل والجن (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور اعيانهم)
اى في رؤسهم من الخوف والجن (كالذى يفتى عليه من الموت) اى كدوران عين الذى
قرب من الموت وعشبه اسبابه فانه يذهب عقله ويشخص بصره فلا يطرف (فاذا ذهب
الخوف) اى زال (سلقوكم) اى آذوكم ورموكم في حالة الامن (بالسنة حداد) اى
ذرية تفعل كفعل الحديد قال ابن عباس معناه مضوكم وتناولوكم بالنقص والفتنة وقيل بسطوا
السننهم فيكم وقت قسمة الغنيمة يقولون اعطونا فانا شهدنا معكم القتال فلستم باحق بالغنيمة
مننا فهم عند الغنيمة اشجع قوم وعند الحرب اجبن قوم (اشحة على الخير) اى يشاحون المؤمنين
عند الغنيمة فعلى هذا المعنى يكون المراد بالخير المال (اولئك لم يؤمنوا) اى لم يؤمنوا حقيقة
الايمان وان اظهروا الايمان لظنا (فاحبط الله اعمالهم) اى التى كانوا يأتون بها مع المسلمين
قبل هي الجهاد وغيره (وكان ذلك على الله يسيرا) اى احباط اعمالهم مع ان كل شئ على الله
يسير قوله تعالى (يحسبون) يعنى هؤلاء المنافقين (الاحزاب) يعنى قريشا وخطفان
واليهود (لم يذهبوا) اى لم يصرفوا عن قتالهم جينا وفرقا وقد انصرفوا عنهم (وان
يات الاحزاب) اى يرجعوا اليهم للقتال بعد الذهاب (يودوا لو انهم بادون في الاعراب)
اى يتمنون لو انهم كانوا في بادية مع الاعراب من الجن والخوف (يسئلون عن انبانكم) اى
عن اخباركم وما آل اليه امركم (ولو كانوا فيكم) يعنى هؤلاء المنافقين (ما قاتلوا الا قليلا)
يعنى يقاتلون قليلا يقيمون به عذرهم فيقولون قد قاتلنا معكم وقيل هو الرمي بالحجارة وقيل
رياء من غير احتساب قوله عز وجل (لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة) اى قدوة
صالحة اى اقتدوا به اقتداء حسنا وهو ان تصروا دين الله وتوازرروا رسوله ولا تختلفوا معه
وقصبروا على ما يصيبكم كما فعل هو اذ قد كسرت رباعيته وجرح وجهه وقتل عمه واودى
بضروب الاذى فصبروا واسا كم مع ذلك بنفسه فافعلوا انتم كذلك ايضا واستوا بسنته (لمن
كان يرجو الله) يعنى ان الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم لمن كان يرجو الله قال ابن
عباس يرجو ثواب الله (واليوم الآخر) يعنى ويختفى يوم البعث الذى فيه الجزاء (وذكر الله
كثيرا) اى في جميع المواطن على السراء والضراء ثم وصف حال المؤمنين عند لقاء الاحزاب

خير في التأثير والايحاء
 ام لا وجود له فكيف
 بالتأثير والايحاء (وانزل لكم
 من السماء ماء فانبأه حدائق
 ذات حبة ما كان لكم
 ان تنتوا شجرها الله مع الله)
 في التأثير والايحاء (بل هم
 قوم يصدلون) من الحق
 فيبتون الباطل بالتوهم (امن
 جعل الارض قرارا وجعل
 خلالها انهارا وجعل لها
 رواسي وجعل بين البحرين
 حاجزا الله مع الله بل
 اكثرهم لا يعلمون امن
 يجيب المضطر اذا دعاه
 ويكشف السوء ويجعلكم
 خلفاء الارض الله مع الله قليلا
 ما تذكرون امن يهديكم
 الى نور ذاته (في ظلمات
 البر والبحر) اي حجب
 الصفات (ومن يرسل الرياح
 بشرايين يدي رحته الله
 مع الله تعالى الله عما يشركون)
 رياح المنفحات محيية
 للقلوب من يدي رحمة
 الجليلات (امن يدا الخلق)
 باختفائه باعيانهم واحتجابه
 بذواتهم (ثم يعيده) بافتانهم
 في حين الجمع واهلاكهم
 في ذاته بالشمس او باظهارهم
 في النشأة واعادتهم الى
 الفطرة (ومن يرزقكم
 من السماء) الغذاء الروحاني
 (و) من (الارض) الجسماني

فقال تعالى (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله) اي قالوا ذلك
 تسليما لامر الله وتصديقا بوعده (وصدق الله ورسوله) اي فيما وعدا وهو في مقابلة قول
 المنافقين ما وعدنا الله ورسوله الا ضرورا وقولهم وصدق الله ورسوله ليس اشارة الى ما وقع
 فانهم كانوا يعرفون صدق الله ورسوله قبل الوقوع وانما هو اشارة الى البشارة في جميع ما وعد
 فيقع الكل مثل قح مكة وقح الروم وفارس وقيل انهم وعدوا ان تلحقهم شدة وبلاء فلا رأوا
 الاحزاب وما اصابهم من الشدة قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله (وما زادهم
 الا ايمانا) اي تصديقا لله (وتسليما) اي لامره (من المؤمنين رجال صدقوا
 ما عاهدوا الله عليه) اي قاموا بما عاهدوا الله عليه ووفوا به (فمنهم من قضى نحبه) اي فرغ
 من نذره ووفى به هذه وصبر على الجهاد حتى استشهد وقيل قضى نحبه يعني اجله فقتل على
 الوفاء يعني حزة واصحابه وقيل قضى نحبه اي بذل جهده في الوفاء بالعهد وقيل قضى نحبه
 استشهد يوم بدر واحد (ومنهم من ينتظر) يعني من بقي بعد هؤلاء من المؤمنين ينتظرون
 احد الامرين اما الشهادة او النصر على الاعداء (وما بدلوا) يعني عهدهم (تبدلا) (ق)
 عن انس قال غاب عني انس بن الضمر عن قتال بدر فقال يا رسول الله غبت عن اول قتال قاتلت
 المشركين لئن شهدني الله لقاتل المشركين ليرين الله ما صنع فلما كان يوم احدوا انكشف المسلمون
 قال اللهم اني احتذر اليك ما صنع هؤلاء يعني اصحابه وبرا اليك بما صنع هؤلاء يعني المشركين
 ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال يا سعد بن معاذ الجنة ورب الضراني اجدر بها من دون
 احد قال سعد فا استطعت يا رسول الله ما صنع قال انس فوجدنا به بضعا وثمانين ضربا بالسيف
 او طعنة برمح او رمية بسهم ووجدناه قد قتل وقد مثل به المشركون لما عرفه احد الا اخنه
 بيانه قال انس كما نرى اوظن ان هذه الآية نزلت فيه وفي اشباهه من المؤمنين رجال صدقوا
 ما عاهدوا الله عليه الى آخر الآية (ق) عن خباب بن الارت قال هاجرنا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لثمس وجهه الله فوقع اجرنا على الله فما من مات ولم يأكل من اجره شيئا منهم
 مصعب بن عمير قتل يوم احد وترك نمرة وكنا اذا غطينا بها رأسه بدت رجلاه واذا غطينا
 رجليه بدت رأسه فامرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نغطي رأسه ونجعل على رجله
 من الاذخر ومنا من ابتعت له ثمرته فهو يهديها النمرة كساء ملون من صوف وقوله ومنا
 من ابتعت اي ادركت ونضجت له ثمرته وهذه استعارة لما قبح الله لهم من الدنيا وقوله يهديها
 اي يحنئها ويقطفها من ابي موسى بن طلحة قال دخلت على معاوية فقال الا ابشرك
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول طلحة ممن قضى نحبه اخرجته الترمذي وقال هذا
 حديث غريب (خ) عن قيس بن ابي حازم قال رأيت يد طلحة شلاء وفيها النبي صلى الله عليه
 وسلم يوم احد قوله عز وجل (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) اي جزاء صدقهم وصدقهم
 هو الوفاء بالعهد (وبعذب المنافقين ان شاء او يتوب عليهم) اي فيهديهم الى الايمان ويشرح له
 صدورهم (ان الله كان خفورا رحيمًا ورد الله الذين كفروا) اي من قريش وخطافان (بغيرهم)
 اي لم يشف صدورهم بنبل ما ارادوا (لم ينالوا خيرا) اي ظفرا (وكفى الله المؤمنين القتال)
 اي بالملائكة والريح (وكان الله قويا) اي في ملكه (عزيزا) اي في انتقامه (قوله تعالى

(وازل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب) اى طائفة الاحزاب من قريش وغطفان على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المسلمين وهم بنو قريظة (من صياصيمهم) اى من حصونهم ومعاقلهم واحدها صيصية (وقذف في قلوبهم الرعب) اى الخوف (فريقا تقتلون) يعنى الرجال يقال كانوا ستمئة (وتأسرون فريقا) يعنى النساء والذراري يقال كانوا سبعمائة قيل وحسين (واورثكم ارضهم وديارهم واموالهم وارضالم تطؤها) يعنى بعد قيل هى خيبر ويقال انها مكة وقيل فارس والروم وقيل هى كل ارض تفنح على المسلمين الى يوم القيامة (وكان الله على كل شئ قديرا)

* (ذكر غزوة بنى قريظة) *

قيل كانت فى آخر ذى القعدة سنة خمس وعلى قول البخارى المتقدم فى غزوة الخندق من موسى بن عتبة انها كانت فى سنة اربع قال العلماء بالسير ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اصبح من الليل التى انصرف الاحزاب راجعين الى بلادهم انصرف صلى الله عليه وسلم والمؤمنون عن الخندق الى المدينة ووضعوا السلاح فلما كان الظهر اتى جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم متحمما بعمامة من استبرق على بظلة بيضاء عليها رحالة وعليها قطيفة من ديباج ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند زينب بنت جحش وهى تفصل رأسه وقد غسلت شقه فقال جبريل يا رسول الله قد وضعت السلاح قال نعم قال جبريل فقال الله هناك ما وضعت الملائكة السلاح منذ اربعين ليلة وما رجعت الا الآن الامن طلب القوم وروى انه كان القبار على وجه جبريل وفرسه فجعل ابى صلى الله عليه وسلم يمسح القبار من وجهه وفرسه فقال ان الله تعالى يأمرك بالمسير الى بنى قريظة فانزلهم فاني قد قطعت اوتارهم وقصت ابوابهم وتركتهم فى زلزال ولبال فامر ابى صلى الله عليه وسلم مناديا فاذن ان من كان سامعا مطيحا فلا يصلى العصر الا فى بنى قريظة وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب برأيه اليهم وابتدروا بالناس وسار على حتى اذا دنا من الحصون وسمع منها مائة قبضة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فرجع حتى لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالطريق فقال يا رسول الله لا عليك ان لا تدنو من هؤلاء الاخايت قال اطاك سمعت لى منهم اذى قال نعم يا رسول الله قال لو قد راوتى لم يقولوا من ذلك شيئا فلما دنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصونهم قال يا اخوان القردة قد اخزاكم الله وانزل بكم نقمته قالوا يا ابا القاسم ما كنت جهولا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه بالصورين قبل ان يصل الى بنى قريظة فقال هل مريكم احد فقالوا يا رسول الله مرينا دحية بن خليفة على بظلة بيضاء عليها رحالة وعليها قطيفة ديباج فقال صلى الله عليه وسلم ذاك جبريل عليه السلام بعث الى بنى قريظة يزلزل بهم حصونهم ويقذف الرعب فى قلوبهم فلما اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى قريظة نزل على بئر من آبارها فى ناحية اموالهم وتلاحق به الناس فاتاه رجال بعد صلاة العشاء الاخيرة ولم يصلوا العصر لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا يصلين احد العصر الا فى بنى قريظة فجلسوا العصر بها بعد العشاء الاخيرة فلما حاربهم الله بذلك ولا عففهم به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العلماء حاصرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار وقذف الله فى قلوبهم الرعب وكان حبي بن اخطب دخل على بنى قريظة حصنهم

اذمن السماء العاراف والحقائق ومن الارض الحكم والاخلاق (الله مع الله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين قل لا يعلم من فى السموات والارض القيب الا الله وما يشعرون ايان يعيشون بل ادارك علمهم فى الآخرة بل هم فى شك منها بل هم منها عيون وقال الذين كفروا انذا كساربا وآبؤنا ناسا لخرجون لقد وعدنا هذا نحن وآبؤنا من قبل ان هذا الاساطير الاولين قل سيروا فى الارض فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين ولا تحزن عليهم ولا تكن فى ضيق مما يمكرون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل صلى ان يكون ردف لكم بعض الذى تستجلون وان ربك لذو فضل على الناس ولكن اكثرهم لا يشكرون وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم وما يعلنون وما من غائبة فى السماء والارض الا فى كتاب مبين ان هذا القرآن ينص على بنى اسرائيل اكثر الذى هم فيه يختلفون وانه لهدى ورحمة للمؤمنين ان ربك يقضى بينهم بحكمه وهو العزيز العليم فتوكل

على الله انك على الحق المبين
انك لا تسمع الموتى ولا تسمع
الصم الدعاء اذا اولوا مدبرين
وما انت بمادى الصمى عن
ضلاتهم ان تسمع الامن يؤمن
بآياتهم فهم مسلمون واذا
وقع القول عليهم (اى
واذا تحقق وقوعه) اسبق
في القضاء حكمنا به من
الشقاوة الابدية عليهم
اخرجناهم دابة من الارض
من صورة نفس كل شئ
مختلفة الهيئات والاشكال
هائلة بعيدة النسبة بين
الطرافها وجوارحها على
ما ذكر من قصتها بحسب
تفاوت اخلاقها وملكانها
من ارضي البدن قدام القيامة
الصغرى التى هى من
اشراطها (تكلمهم) بلسان
حياتها وصفاتها (ان الناس
كانوا بآياتنا) قدرتنا على
البعث (لا يوقنون) ويوم
نحشر من كل امة فوجا من
يكذب بآياتنا فهم يوزعون
حتى اذا جاؤا قالوا كذبتم
بآياتى ولم تحيطوا بها علما
ام ماذا كنتم تعملون ووقع
القول عليهم بما ظلموا فهم
لا ينطقون الميروا انا جعلنا
الليل ليسكنوا فيه والنهار
مبصر ان في ذلك لايات
لقوم يؤمنون ويوم ينفخ
في الصور) النفخة الاولى

حين رجعت عنهم قريش و غطفان ووفى لكعب بن اسد بما كان ما هده فلما ايقنوا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم غير منصرف عنهم حتى يبايهم قال كعب بن اسد يا معشر يهود انكم قد
نزل بكم من الامر ما ترون واني عارض عليكم خلا لا ثلاثا فخذوا ايها شتم قالوا وما هن قال
تتابع هذا الرجل ونصده فوالله قد تبين لكم انه نبي مرسل وانه الذى تجدونه في كتابكم
فتأمنون على دياركم واموالكم وابنائكم ونسائكم فقالوا لا تفارق حكم التوراة ابدا ولا
نستبدل به غيره قال فاذا ابتم هذه فهل فلنقتل ابناؤنا ونساءنا ثم نخرج الى محمد واصحابه رجالا
مصلتين بالسيوف ولا نترك وراءنا تفلأبهمنا حتى يحكمكم الله بيننا وبين محمد فان نملك نهلك
ولم نترك وراءنا شيئا نخشى عليه وان نظهر فلنمصرى لنقتل النساء والابناء قالوا نقتل هؤلاء المساكين
فافي العيش بعدهم خير قال فان ابتم هذه الليلة ليلة السبت وانه عسى ان يكون محمد واصحابه
قد امنوا فانزلوا فلعلنا ان نصيب من محمد واصحابه غرة قالوا نفس دسبتنا ونحدث فيه ما لم يكن
احدث فيه من قبلنا الامن قد علمت فاصابهم من المسخ ما لم يخف عليك قال ما بات رجل منكم
منذ ولدته امه حازما ليلة من الدهر ثم انهم بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابست
لنا ابالبابة بن عبد المنذر اخا بنى عمرو بن عوف وكانوا حلفاء الاوس نستشير في امرنا فارسله
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهم فلما رآوه قام اليه الرجال والنساء والصبيان يكون في وجهه
فرق لهم فقالوا يا ابالبابة اترى ان نزل على حكم محمد قال نعم وانشأ يده الى حلقه انه الذبح
قال ابو لبابة فوالله ما زالت قدماي حتى عرفت اني قد خنت الله ورسوله ثم انطلق ابو لبابة
على وجهه ولم يأت النبي صلى الله عليه وسلم حتى ربط في المسجد الى عود من عمده وقال والله
لا ابرح مكاني حتى يتوب الله علي بما صنعت وما هدد الله لا بيطأ ارض بنى قريظة ابدا ولا يراى الله
في بلد قد خنت الله ورسوله فيه ابدا فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم خبره وابطأ عليه قال
اما لو قد جاءني لاستغفرت له فاما اذ فعل فانا بالذى اطلقه من مكانه حتى يتوب الله عليه ثم
ان الله انزل توبة ابي لبابة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في بيت ام سلمة قالت ام سلمة
فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحك فقالت ثم ضحكك يا رسول الله اضحك الله سنك
قال تيب على ابي لبابة فقلت الا ابشره بذلك يا رسول الله قال بلى ان شئت قال فقامت على باب
مخبرتها وذلك قبل ان يضرب عليهم الحجاب فقالت يا ابالبابة ابشر فقد تاب الله عليك قال فثار
الناس اليه ليطلقوها فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذى يطلقني بيده فلما امر عليه خارجا
الى الصبح اطلقه قال ثم ان ثعلبة ابن سعيد واسيد بن عبيدوهم نفر من بنى هذيل ليسوا من قريظة
ولا النضير نسبهم من فوق ذلك هم بنو عم القوم اسلموا تلك الليلة التي نزلت فيها بنو قريظة
على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج في تلك الليلة عمرو بن السعدى القرظى فربح
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليهم محمد بن مسلمة الانصارى تلك الليلة فلما رآه قال من هذا قال
عمرو بن السعدى وكان عمرو قد ابى ان يدخل من بنى قريظة في غدرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال لا غدر بمحمد صلى الله عليه وسلم ابدا فقال محمد بن مسلمة اللهم لانحرم منى من عثرات الكرام
فخلى سبيله فخرج على وجهه حتى بات في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدينة تلك الليلة ثم ذهب
فلا يدري اين ذهب من ارض الله فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم شأنه فقال ذلك رجل نجاء الله

بوفاته وبعض الناس يزعم انه كان اوثق برمة فين اوثق من بني قريظة حين نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصبحت رمته ملقاة ولا يدري اين ذهب فقال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المقالة فلما اصبحوا نزلوا على حكم رسول الله صلى الله عليه وسلم فتوايب الاوس وقالوا يا رسول الله انهم موالينا دون الخزرج وقد فعلت في موالي الخزرج بالامس ما قد علمت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بني قريظة حاصر بني قينقاع وكانوا حلفاء الخزرج فنزلوا على حكمه فساله اياهم عبد الله بن ابي بن سلول فوجههم له فلما كلمه الاوس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الاترضون يا معشر الاوس ان يحكم فيهم رجل منكم قالوا بلى قال فذلك الى سعد بن معاذ وكان سعد حمله رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد في خيمة امرأة من المسلمين يقال لها ربيعة وكانت تداوى الجرحى وتحتسب بنفسها دلي خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قال لقومه حين اصابه السهم بالخندق اجعلوه في خيمة ربيعة حتى اعوده من قريب فلما حكمه رسول الله صلى الله عليه وسلم في بني قريظة اتاه قومه فحملوه على جار قد وطأه وسادة من آدم وكان رجلا جسيما ثم اقبلوا معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يقولون يا ابا عمرو احسن في مواليك فان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعسا ولاك ذلك لتحسن فيهم فلما اكثروا عليه قال قد آن لسعد ان لا تأخذه في الله لومة لائم فرجع بعض من كان معه من قومه الى دار بني الاشهل فنعى لهم رجال بني قريظة قبل ان يصل اليهم سعد بن معاذ عن كلمته التي سمع منه فلما انتهى سعد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قوموا الى سيدكم فانزلوه فقاموا اليه فقالوا يا ابا عمرو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ولاك مواليك فحكم فيهم فقال سعد عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ان الحكم فيهم ما حكمت قالوا نعم قال وعلى من ههنا في الناحية التي فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو معرض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اجلاله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم قال سعد فاني احكم فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال ونسبي الذراري والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لسعد لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة اربعة ثم استنزلوا فبسطهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سوق المدينة التي هي سوقها اليوم فخذق بها خنادق ثم بعث اليهم فضربت اعناقهم في تلك الخنادق يخرج بهم ارسالا وفيهم عدو الله ورسوله حي بن اخطب وكعب بن سعد رأس القوم وهم ستمائة او سبعمائة والمكثر لهم يقول كانوا بين الثمانمائة الى التسعمائة وقد قالوا لكعب بن اسدوهم يذهب بهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ارسالا يا كعب ما ترى ما يصنع بنا قال افي كل موطن لا تمقلون الاترون الداعي لا ينزع وان من يذهب به منكم لا يرجع هو والله القتل فلم يزل ذلك الداب حتى فرغ منهم النبي صلى الله عليه وسلم واتى بحبي بن اخطب عدو الله وعليه حلة تفاحية قد شققها عليه من كل ناحية كوضع الاعلة اعلة لثلا يسلبها مجموعة يدها الى عنقه بحبل فلما نظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال والله ما لمت نفسي في عداونك ولكم من يخذل الله يخذل ثم اقبل على الناس فقال ايها الناس انه لا بأس بامر الله كتاب وقدروا ملحمة كتبت على بني اسرائيل ثم جلس فضرب عنقه وروى عن عائشة قالت لم يقتل من نساء بني قريظة الا امرأة واحدة قالت والله انها لعندي

نخبة الامانة في القياسة الصغرى (فزع من في السموات ومن في الارض) من العقلاء المجريين والجهال البدينين او من القوى الروحانية والجسمانية (الامن شاء الله) من الموحدين القانين في الله والشهداء القائمين بالله (وكل انوه داخرين) الى المحشر للبعث صاغرين اذلاء لا قدرة لهم ولا اختيارا واتوه منقادين قابلين لحكمه بالموت (وترى الجبال) جبال الابدان (تحسبها جامدة) ثابتة في مكانها (وهي تمر مر السحاب) وتذهب وتبلاشي بالتهليل كالسحاب تجتمع اجزاؤها عند البعث في اليوم الطويل (صنع الله الذي اتقن كل شيء) اي صنع هذا النفخ والامانة والاحياء لمجازاة العباد بالاعمال صنعا متقنا يليق به (انه خير بما يفتلون من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون) اي بمحو صفة من صفات نفسه بالتوبة الى الله عنها من قيام صفة الهية مقاهها (ومن جاء بالسيئة) باحتجابها بصفة من صفات نفسه (فكبت وجوههم في النار) بتكيس

بنهم لشدة ميلهم الى الجهة السفلية في نار الطبيعة (هل تجزون الاما كنتم تعملون) الابصار اعمالكم وجعل هيئتها صوركم (انما امرت ان) لا التفت الى غير الحق و (اعدرب هذه البلدة) اي القلب (الذي حرماها) حياها من استيلاء صفات النفس ومنعها من دخول اهل الرجس وآمنوا آمن من فيها لتلاينكب وجهي في نار الطبيعة (وله كل شيء) اي تحت ملكوته وربوبيته يعطى ما يده ما شاء ان يعطيه ويمنعه ويدفع من قاله (وامرت ان كوز من المسلمين) الذين اسلموا وجوههم بالقناء فيه (وان اتلوا القرآن) افضل الكلمات المجموعة في ارازها واخراجها الى الفصل في مقام البقاء (فن اهتدى فانما اهتدى لنفسه ومن ضل فقل انما اتانا من المنذرين وقل الحمد لله) بالانصاف بصفاته الحميدة (سيريكم آياته) صفاته في مقام القلب (فترفونها وماربك بنافل عاتعملون) او آيات افصاله وآثارها بالقهر في مقام النفس فترفونها عند التعذب بها او يوم ينفخ

تحدث هي وتضحك ظهرا وبطنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتل رجالهم بالسيف اذ هتف هاتف باسمها ابن فلانة قالت انا والله قلت وبلك مالك قالت اقتل قلت ولم قالت حدثنا احدته قالت فانطلق بها فضرب عنقه وكانت عاتشة تقول ما انسى عجباً منها طيب نفس وكثرة ضحك وقد عرفت انها تقتل قال الواقدي وكان اسم المرأة بنانة امرأة الحكم القرظي وكانت قتلت خلاد بن سويد قال وكان علي والزبير بضربان اثنان بنى قريظة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس هناك وروى محمد بن اسحق عن الزهري ان الزبير بن باطا القرظي ويكنى ابا عبد الرحمن كان قد من على ثابت بن قيس بن ثماس في الجاهلية يوم بعث اخذه فجز ناصيته ثم خلى صلبه فجاءه يوم قريظة وهو شيخ كبير فقال يا ابا عبد الرحمن هل تعرفني قال وهل يجهل مثلي مثلك قال اني اريد ان اجزيك يدك عندي قال ان الكريم يحزى الكريم قال ثم اتى ثابت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله قد كان للزبير عندي يدوله على منة وقد احببت ان اجزيه بها فهب لي دمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو لك فانه فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد وهب لي دمه قال شيخ كبير لا اهل له ولا ولد فابصنع بالحياة فاتي ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اهل واولاده فقال هم لك فانه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاني امرتك وولدك فهم لك فقال اهل بيت بالحجاز لا مال لهم فابقاؤهم على ذلك فاتي ثابت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ماله يا رسول الله قال هو لك فانه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اعطاني ايت فهو لك فقال اي ثابت ما فعل الذي كان وجهه امرأة صبيحة تراءى فيه هذا رى الحى كعب بن أسد قال قتل قال فافضل مقدما اذا شددنا وحاميتا اذا كررنا عزال بن شموال قال قتل قال فافضل المجلسان يعني بي كعب بن قريظة وبنى عروب بن قريظة قال قتلوا قال فاتي اسالك يدى عندك يا ثابت الاما لحقتني بالقوم فوالله ما في العيش بعدهؤلاء من خير فانا نأبصار حتى اتى الاحبة فقدمه ثابت فضربت عنقه فلما بلغ ابا بكر الصديق قوله حتى ياتي الاحبة قال يلقاهم والله في نار جهنم خالدا مخلدا ابدًا قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد امر بقتل من اثبت منهم ثم قسم اموال بنى قريظة ونساءهم على المسلمين واغرم في ذلك اليوم سهمين للخيال وسهما للرجال فكان للفارس ثلاثة اسهم سهمان للفارس وللفارسه سهم وللراجل من ليس له فارس سهم وكانت الخيل ستة وثلاثين فرسا وكان اول يوم وقع فيه السهمان ثم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سعد بن زيد الانصاري اخا بني الاشهل بسبايا من سبايا بنى قريظة الى نجد فاتباعه بهم خيلا وسلاحا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفى لنفسه من نساءهم ريمانة بنت عروب بن خنانة احدى نساء بنى عروب بن قريظة فكانت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى توفي منها وهي في ملكه وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمرحى على ان يزوجها وبضرب عليها الجباب فقالت يا رسول الله بل تتركني في ملكك فهو أخف علي وعليك فتركها وقد كانت حين سباها كرهت الاسلام وابت الا اليهودية ففزعها رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجد في نفسه بذلك من امرها فيينا هو بين احبابه اذ سمع وقع نطلين خلفه فقال ان هذا ثعلبة بن شعبة يبشرني بالسلام ريمانة فجاءه فقال يا رسول الله قد اسلمت ريمانة فسرته

في الصور بجلى الذات
في القيامة الكبرى ففرغ
من السموات ومن في الارض
بصقة الفناء والقهر الكلى
الامن شاء الله من اهل البقاء
الذين احبوا الحياة واثقوا
بعد صمقة الفناء وكل
اتوه داخرين ساقطين عن
درجة الحياة والوجود
مقهورين وترى جبال
الوجودات تحسبها جامدة
نابتة على حالها ظاهر او هي
تمر مر الهاب في الحقيقة زائلة

* (سورة القصص) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(طسم تلك آيات الكتاب

الدين نتلوا عليك من نبأ

موسى وفرعون بالحق

لقومه يؤمنون ان فرعون

علا في الارض) النفس

الامارة استعلى وطغى

في ارض البدن (وجعل

اهلها شيعا) فرقا مختلفة

مختلفة متعادية لا تباههم

السبل المتفرقة وتحافهم من

طريق العدل والتوحيد

والصراط المستقيم

(يستضعف طائفة منهم)

هم اهل القوى الروحانية

(يدبح ابناءهم) من ناسب

الروح في التأثير والتعلى

من تاجها باماته وعدم

امثال داهيته وقهره

(ويستحي نساءهم انه كان

ذلك فلما قضى شأن بني قريظة انجز جرح سعد بن عاذ وذلك انه دعا بعد ان حكم في بني قريظة
ما حكم فقال اللهم انك قد علمت انه لم يكن قوم احب الى ان اجاهدكم من قوم كذبوا رسولاك
الله ان كنت ابقيت من حرب قريش على رسولاك شيئا فاقبني له وان كنت قد قطعت الحرب
بينه وبينهم فاقبني اليك فانجزركم فرجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيمته التي ضربت
عليه في المسجد قالت عائشة فحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر فوالذي نفس محمد
بيده اني لاصرف بكاء عمر من بكاء ابي بكر واني لاني جرتي قالت وكانوا كما قال الله تعالى فيهم رجاء
بينهم (خ) عن سلمان بن صرد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين اجلى الاحزاب
الآن تفزوه ولا يفزوننا نحن نسير اليهم (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له اعز جنده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده فلا شيء
بعده قوله تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين امتنعن)
اي متعة الطلاق (واسرحكن سراحا جيلا) اي من غير ضرر (وان كنتم تردن الله
ورسوله والدار الآخرة فان الله اهد للمحسنات منكن اجرا عظيما) سبب نزول هذه الآية
ان نساء النبي صلى الله عليه وسلم سأله من عرض الدنيا شيئا وطلبن منه زيادة في الفقة وآذنه
بغيره بعضهن على بعض فبهجن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآلى ان لا يقربهن شهرا ولم
يخرج الى اصحابه فقالوا ماشأه وكانوا يقولون طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه فقال
عمر لا علمن لكم شأنه قال فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله
اطلقن قال لا قلت يا رسول الله اني دخلت المسجد والمسلمون يقولون طلق رسول الله صلى الله
عليه وسلم نساءه افاضل فاخبرهم انك لم تطلقن قال نعم ان شئت فقلت على باب المسجد ناديت
باعلى صوتي لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه ونزلت هذه الآية ولو ردوه الى
الرسول والى اولى الامر منهم لعلم الذين يستنبطونه منهم فكنت انا استنبطت هذا الامر وانزل
الله آية التحير وكان تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ تسعة نساء خمس من قريش وهن
عائشة بنت ابي بكر وحفصة بنت عمرو حبيبة بنت ابي سفيان وام سلمة بنت ابي امية وسودة
بنت زمعة واربعة غير قرشيات وهي زينب بنت جحش الاسدية وميمونة بنت الحارث الهلالية وصفية
بنت حي بن اخطاب الخيرية وجويرة بنت الحارث المصطلقية فلما نزلت آية التحير بدأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعائشة وكانت احبهن اليه فخيرها وقرأ عليها القرآن فاخترت الله ورسوله
والدار الآخرة فرؤى الفرح في وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابنها على ذلك فلما اخترت الله
ورسوله شكرهن الله على ذلك وقصره عليهن فقال تعالى لا تحل لك النساء من بعد (م) عن جابر بن
عبد الله قال دخل ابو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس
جلوسا بابه لم يؤذن لاحد منهم فاذن لابي بكر فدخل ثم اقبل عمر فاستأذن فاذن له
فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا وحوله نساؤه واجا ساكتا فقال لا قولن
شيئا اضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لقد رأيت بنت خارجة سألتني
النفقة فقلت اليها فوجات عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم فقال هن حولي كما ترى
بمسألتني النفقة فقام ابو بكر الى عائشة فوجأ عنقها وقام عمر الى حفصة فوجأ عنقها

من الفسدين) ما ناسب
النفس في التأثر وانسفل
بقوته واطلاقه في فعله
(وزيد انعم على الذين
استضعفوا في الارض)
بالاذلال والامانة والاستعمال
في الاعمال الطبيعية
والاستخدام في تحصيل
الذات البهيمية والسبعية
ودمخ الانشاء واستحياء
النساء فنجيهم من العذاب
(ونجعلهم ائمة) رؤساء
مقدمين (ونجعلهم الوارثين)
وراث الارض وملكها
بافناء فرعون وقومه
(ونمكن لهم في الارض)
بالتأييد (وزي فرعون)
النفس الامارة (وهامان)
العقل المشوب بالوهم
المسمى عقل المماش
(وجنودهما) من القوى
الفسانية منهم (ما كانوا
يحذرون) من ظهور موسى
القلب وزوال ملكهم
ورياستهم على يده (واوحينا
الى ام موسى) اى النفس
الساذجة السليمة الباقية
على فطرتها وهى اللوامة
(ان ارضعه) بلبان
الافراكات الجزئية والعلوم
التساقطة الاولى (فاذا
خفت عليه) من استيلاء
النفس الامارة واعوامها

كلأهما يقول تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده قلن والله لانسال رسول الله صلى الله
الله عليه وسلم شيئا ابدليس عنده ثم اعترلهن شهرا او تسعا وعشرين حتى نزلت هذه الآية يا ايها
النبي قل لازواجك ان كنن حتى بلغ للمحسنات منكن اجرا عظيما قال فبدأ بمائشة فقال
يا مائشة اني اريد اعرض عليك امرأ احب ان لا تبغلي فيه حتى تستشيري ابوك قالت وما هو
يا رسول الله فتلا عليها الآية قالت افيك يا رسول الله استشير ابوي بل اختار الله ورسوله والدار
الآخرة واسألك ان لا تخبر امرأة من نسائك بالذي قلت قال لا تسألني امرأة منهن الا خبرتها
ان الله لم يعنني معنسا ولا معنتا ولكن بعثني معلما ميسرا قوله واجا اي ههنا والواجب الذي
اسكنه الهم وعلته الكآبة وقيل الوجوم الحزن قوله فوجأت عنقها اي دققته وقوله لم يعنني
معنسا العنت المشقة والصعوبة (م) عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم اقسم ان لا يدخل على
ازواجه شهرا قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون ليلة اعدهن
دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأني فقلت يا رسول الله اقمعت ان لا تدخل علينا شهرا
وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن قال ان الشهر تسع وعشرون

(فصل في حكم الآية) * اختلف العلماء في هذا الخيار هل كان ذلك تفويض الطلاق اليهن حتى
يقع بنفس الاختيار ام لا فذهب الحسن وقادة واكثر اهل العلم الى انه لم يكن تفويض الطلاق
وانما خيرهن على انهن اذا اخترن الدنيا فارقهن ا قوله تعالى فتعالين امتكن واسرحن بدليل
انه لم يكن جوابهن على الفور وانه قال لمائشة لا تبغلي حتى تستشيري ابوك وفي تفويض الطلاق
يكون الجواب على الفور وذهب قوم الى انه كان تفويض الطلاق ولو اخترن انفسهن كان طلاقا
* التفريع على حكم الآية اختلف اهل العلم في حكم التخيير فقال عرو ابن مسعود وابن عباس واذا
خير الرجل امرأته فاخترت زوجها لا يقع شيء وان اختارت نفسها يقع طلاقا واحدة وهو قول
عمر بن عبدالعزيز وابن ابي ليلى ومهنيان والشافعي واصحاب الرأي الا ان عند اصحاب الرأي يقع
طلاقا بائنة اذا اختارت نفسها وعند الآخرين رجعية وقال زيد بن ثابت اذا اختارت الزوج يقع
طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها فثلاث وهو قول الحسن وبه قال مالك وروى عن علي
انها اذا اختارت زوجها يقع طلاقا واحدة واذا اختارت نفسها فطلاقا بائنة واكثر العلماء على
انها اذا اختارت زوجها لا يقع شيء (ق) عن مسروق قال ما ابالي خيرت امرأتي واحدة او
مائة او الفا بعد ان تختارني ولقد سألت عائشة رضي الله عنها فقالت خيرنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما كان طلاقا وفي رواية فاخترناه فلم بعد ذلك شيئا * قوله تعالى (يا نساء النبي من
يات منكن بفاحشة مبينة) اي بمعصية ظاهرة قيل هو كقوله ان اشركت ليصطنع عليك
لازمنهن من ابنت بفاحشة فان الله تعالى صان ازواج الانبياء من الفاحشة وقال ابن عباس
المراد بالفاحشة النشوز وسوء الخلق (يضادف لها العذاب ضمنين) اي مثلين وسبب تضعيف
المقوبة لهن اشرفهن كتضعيف عقوبة الحرمة عن الامة وذلك لان نسبة النبي صلى الله عليه
وسلم الى غيره من الرجال كنسبة السادات الى العبيد لكونه اولي بالثؤمنين من انفسهم فكذلك
ازواجه بالنسبة الى غيره كنسبة الحرمة الى الامة (وكان ذلك على الله يسيرا) اي هذا بها
(ومن يقنت منكن لله ورسوله) اي تطع الله ورسوله (وتعمل صالحا فنتيها اجرها مرتين)

(فآلقه في اليم) في يم العقل
الهيولاني والاستعداد
الاصلي اوفيم الطبيعة
البدنية بالاخفاء (ولا تخافي)
من هلاكه (ولا تحزني)
من فراقه (ان اردوه اليك)
بعد ظهور التمييز ونور الرشيد
(وجعلوه من المرسلين)
الى بني اسرائيل (فالتقطه
آل فرعون) من القوى
الفسانية الظاهرة عليه
القابلة على امره فانه لا يصل
الى التمييز والرشاد ولا يتوفى
الامانة الفيل والوهم
وسائر المدركات الظاهرة
والباطنة وامدادها
(ليكون لهم عدوا وحزنا)
في العاقبة ويعلم ان اعدى
عدوه النفس التي بين
جنبيه فيقرها واصوانها
بالرياضة وبغيتها بالقمع
والكسر والامانة (ان
فرعون وهامان وجنودهما
كانوا خاطئين وقالت امرأت
فرعون) اي النفس المظنة
العارفة بنور اليقين
والسكينة حالة المحبة
لصفاتها التي تستولي عليها
الامارة وتؤثر فيها بالتلوين
(قرة عين لي) بالطبع
للتناسب (ولك) بالتوسط
ورابطة الزوجية والتواصل
وقيل قال فردو ذلك لالي
وما لجوا التابوت فلم ينفج

اي مثل اجر غير ما قبل الحسنه بششرين حسنة وتضعف ثوابهن لرفع منزلتهن وفيه اشارة
الى انهن اشرف نساء العالمين (واعتدنا لها رزقا كريما) يعني الجنة (يانساء)
التي لستن كأحد من النساء) قال ابن عباس يريد ليس قدركن عندي مثل قدر غيركن من
النساء الصالحات انن اكرم علي وثوابكن اعظم لدي (ان اتقيتن) يعني الله فاطمته فان
الاكرم عند الله هو الاتقي (فلا تخضعن بالقول) اي لاتلن بالقول للرجال ولا ترقفن الكلام
(فيطمع الذي في قلبه مرض) اي فجور وشهوة وقيل نفاق والمعنى لاتقلن قولاً لا يجد المناسقي
والفاجر به سبيلا الى الطمع فيكن والمرأة مندوبة الى الغلظة في المقال اذا خاطبت الاجانب لقطع
الاطماع فيهن (وقلن قولاً معروفاً) اي يوجهه الدين والاسلام عند الحاجة اليه ببيان من غير
خضوع وقيل القول المعروف ذكر الله تعالى (قوله عز وجل) (وقرن في بيوتكن) اي الزمن
بيوتكن وقيل هو امر من الوفا اي كن اهل وقار وسكون (ولا تبرجن تبرج) قيل هو
التكسر والتفجع والتجتر وقيل هو اظهار الزينة وازالة المحاسن للرجال (الجاهلية الاولى)
قبل الجاهلية الاولى هو ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هو زمن داود وسليمان عليهما
السلام كانت المرأة تلبس قيصا من الدر غير مخيط الجانيين فيرى خلفها منه وقيل كان في زمن عمرو
الجبارة كانت المرأة تخذ الدرع من اللؤلؤ فتلبسه وتمشي به وسط الطريق ليس عليها شيء غيره
وتعرض نفسها على الرجال وقال ابن عباس الجاهلية الاولى ما بين نوح وادريس وكانت الف
سنة وقيل ان بطنين من ولد آدم عليه الصلاة والسلام كان احدهما يسكن السهل والآخر يسكن
الجليل وكانت رجال الجبال صباحا وفي النساء مائة وكان نساء السهل صباحا وفي الرجال دمامة
وان ابلس اتي رجلا من اهل السهل واجره نفسه وكان يخدمه واتخذ شياً مثل الذي يرميه
الرماة فجاء بصوت لم يسمع الناس مثله فبلغ ذلك من حولهم فأتوهم يستمعون اليه واتخذوا هيدا
يجمعون اليه في السنة فتبرج النساء للرجال وتزين الرجال لهن وان رجلا من اهل الجبل
هجم عليهم في عيدهم ذلك فرأى النساء وصباحتهن فأتى اصحابه فاخبرهم بذلك فقتلوا اليهم
فقتلوا معهم وظهرت الفاحشة فيهن فذلك قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى وقيل
الجاهلية الاولى ما قبل الاسلام والجاهلية الاخرى قوم يفعلون مثل فعلهم في آخر الزمان وقيل
قد تذكر الاولى وان لم تكن لها اخرى (واقرن الصلوة) اي الواجبة (وآتين الزكوة) اي
المفروضة (واطعن الله ورسوله) اي فيما امر وفيه نهى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس)
اي الاثم الذي نهى الله النساء عنه وقال ابن عباس يعني عمل الشيطان وما ليس لله فيه رضا وقيل
الرجس الشك وقيل السوء (اهل البيت ويطهركم تطهيرا) هم نساء النبي صلى الله عليه وسلم لانهن
في بيته وهو رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس وتلا قوله تعالى واذا كن من اهل البيت في بيوتكن من
آيات الله والحكمة وهو قول مكرمة ومقاتل وذهب ابو سعيد الخدري وجاعة من التابعين منهم
بجاهد وقتادة وغيرهم الى انهم علي وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم يدل على ما روى
عن عائشة ام المؤمنين قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم ذات غداة وعليه مرط رجل من
شمر اسود فجلس فانت فاطمة فادخلها فيه ثم جاء علي فادخله فيه ثم جاء الحسن فادخله فيه ثم
جاء الحسين فادخله فيه ثم قال انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا

ففتحه آسية بمدمارأت نورا
 في جوفه قاحته (لاقتلوه
 هني أن ينفنا) في تحصيل
 اسباب المعاش ورعاية
 المصالح وتدير الامور
 بالرأى (او نخذ ولدنا)
 بأن يناسب النفس دون
 الروح ويتبع الهوى ويخدم
 البدن بالاصلاح فيقوينا
 (وهم لا يشعرون) على أن
 الامر على خلاف ذلك
 (واصبح فؤاد ام موسى)
 اى النفس الساذجة اللوامة
 (فارضا) عن العقل من
 استيلاء فرعون عليها
 وخوفها منه لقهوريتها له
 (ان كادت لتبدي به) اى
 كادت تطيع النفس الامارة
 باطنها وظاهرها فلا تخالفها
 بسرها وما اضمرته من نور
 الاستعداد وحال موسى
 الخفى لكونه بالقوة بعد
 (لولا ان ربطنا على قلبها)
 اى صبرناها وقويناها
 بالتأييد الروحى والالهام
 الملكى (تكون من المؤمنين)
 بالغيث لصفاء الاستعداد
 (وقالت لا خته) القوة
 المفكرة (فصبه) اى اتبعه
 وتنفذ حاله بالحرركة
 في تصفح معانيسه المعقولة
 وكالاته العلمية والعملية
 (فصبته عن جنب)
 ادركت حاله من بعد لانها

اخرجه مسل المرط الكساء والمرحل بالحاء المنقوش عليه صور الرجال وبالجيم المنقوش عليه صور
 الرجال عن ام سلمة قالت ان هذه الآية نزلت في بيتنا انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل
 البيت ويطهركم تطهيرا قالت وانا جالسة عند الباب فقلت يا رسول الله السبت من اهل البيت
 فقال انك الى خير انت من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قالت وفي البيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وعلى وفاطمة وحسين وحسين بن علي فذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا اخرجه الترمذى وقال حديث صحيح غريب عن انس بن مالك ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمر باب فاطمة ستة اشهر اذا خرج الى صلاة الفجر يقول
 الصلاة يا اهل البيت انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا اخرجه الترمذى
 وقال حديث حسن غريب وقال زيد بن ارقم اهل البيت من حرم الصدقة بعده آل على وآل
 عقيل وآل جعفر وآل عباس * قوله تعالى (واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله) يعنى
 القرآن (والحكمة) قيل هى السنة وقيل هى احكام القرآن ومواعظه (ان الله كان لطيفا)
 اى باوليائه واهل طاعته (خيرا) اى بجميع خلقه * قوله عز وجل (ان المسلمين والمسلمات)
 الآية وذلك ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن ولم
 يذكر النساء بخير فافينا خيرن ذكر به انا فخاف ان لا تقبل منا طاعة فانزل الله هذه الآية عن ام
 عمار الانصارية قالت اتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ما لى ارى كل شئ الى الرجال وما
 ارى النساء يذكرن بشئ فنزلت ان المسلمين والمسلمات اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل
 ان ام سلمة بنت ابى امية وانيسة بنت كعب الانصارية قاتلا النبي صلى الله عليه وسلم ما بال ربنا يذكر
 الرجال ولا يذكر النساء فى شئ من كتابه ونخشى ان لا يكون فيهن خير فنزلت هذه الآية وروى انه
 اسماء بنت عيسى رجعت من الحبشة مع زوجها جعفر بن ابى طالب فدخلت على نساء النبي صلى الله عليه
 وسلم فقالت هل نزل فينا شئ من القرآن قلت لا قالت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله
 ان النساء لفي خيبة وخسار قال وم ذلك قالت لانهن لم يذكرن بخير كما ذكر الرجال فانزل الله
 ان المسلمين والمسلمات فذكر لهن هشر مراتب مع الرجال فدرجن بهامهم الاولى الاسلام وهو الانقياد
 لامر الله تعالى وهو قوله ان المسلمين والمسلمات اثابة الايمان بما يراه امر الله تعالى وهو تصحيح
 الاعتقاد وموافقة الظاهر للباطن وهو قوله (والمؤمنين والمؤمنات) الثالثة الطاعة وهو قوله
 والقانتين والقانتات) الرابعة الصدق فى الاقوال والافعال وهو قوله (والصادقين والصادقات)
 الخامسة الصبر على ما امر الله وفيما ساء وسره وهو قوله (والصابرين والصابرات) السادسة
 الخشوع فى الصلاة وهو ان لا يلتفت وقيل هو التواضع وهو قوله (والخاشعين والخاشعات)
 السابعة الصدقة بما رزق الله وهو قوله (والتصدقين والتصدقات) الثامنة المحافظة على الصوم
 وهو قوله (والصائمين والصائمات) التاسعة العفة وهو قوله (والحافظين فروجهم) يعنى
 عما يحل (والحافظات) العائرة كثرة الذكرو هو قوله (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات)
 وقيل لا يكون العبد منهم حتى يذكر الله قائما وقاعدا ومضطجعا وروى عن النبي صلى الله عليه
 وسلم انه قال سبق المفردون قالوا يا رسول الله وما المفردون قال الذاكرون الله كثيرا والذاكرات
 وقال عطاء بن ابى رباح من فوض امره الى الله فهو داخل فى قوله ان المسلمين والمسلمات ومن
 اقر بان الله ربه ومحمد رسوله ولم يخالف قلبه لسانه فهو داخل فى قوله والمؤمنين والمؤمنات ومن

لا ترقى الى حده ولا تطامع
عن مكاشفته واسراره
وما يحصل له من انوار صفاته
(وهم لا يشعرون) اى
لا يطلعون على اطلاع اخته
عليه لقصور جميع القوى
الفسائية من حدة المفكرة
وبلوغ شأوه (وحرمانا
عليه المراضع) منضاه
من التقوى والتفدى بلذات
القوى الفسائية وشهواتها
وقبول احوالها واعدادها
(من قبل) اى قبل استعمال
الفكر بنور الاستعداد
وصفاء القطرة (فقالت
هل ادلكم على اهل بيت
يكفلونه لكم) بالقيام
بترتيبه بالاخلاق والآداب
وبرضونه بلبان المبادى
من المشاهدات والوجدانيات
والجبريات وماطريقة
الحس والحدس من العلوم
(وهم له تاصحون) بشدونه
بالحكم العملية والاعمال
الصالحة ويهذبونه ولا يشوونه
بالوهيمات والمغالطات
ويفسدونه بالردائل
والقبائح (فرددناه الى امه)
النفس اللوامة بالليل نحوها
والاقبال (كي تفرغ منها)
بالتنوير بنوره (ولا تحزن)
بضوات قرة عينها وبهاشها
وتقويتها به (وتعلم) بحصول
اليقين بنوره (ان وهدا الله)

اطاع الله في الفرض والرسول في السنة فهو داخل في قوله واقتاتين واقتات ومن صان قوله
من الكذب فهو داخل في قوله والصادقين والصادقات ومن صبر على الطاعة وعن المعصية
وعلى الرزية فهو داخل في قوله والصابرين والصابرات ومن صلى فلم يعرف من عن يمينه
ومن شماله فهو داخل في قوله والناشئين والناشئات ومن تصدق في كل اسوع بدرهم فهو
داخل في قوله والمتصدقين والمتصدقات ومن صام في كل شهر ايام البيض وهي الثالث عشر والرابع
عشر والخامس عشر فهو داخل في قوله والصائمين والصائمات ومن حفظ فرجه عما لا يحل فهو
داخل في قوله والحافظين فروجهم والحافظات ومن صلى الصلوات الخمس بحقوقها فهو داخل
في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات (اهد الله لهم مغفرة) اى بمحو ذنوبهم (واجرا
عظيما) يعنى الجنة * قوله تعالى (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان
يكون لهم الخيرة من امرهم) نزلت هذه الآية في زينب بنت جحش الاسدية واخيها عبد الله
* جحش وامهما اميمة بنت عبد المطلب عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم خطب زينب لمولاه زيد بن حارثة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى زيدا
في الجاهلية بمكاظ واهنته وتبناه فلما خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب رضيت ونظنت انه
يخطبها لنفسه فلما علمت انه يخطبها لزيد بن حارثة ابت وقالت انا ابنة عمك يا رسول الله فلا رضاه
لنفسى وكانت بيضاء جيلة وفيها حدة وكذلك كره اخوها ذلك فانزل الله تعالى وما كان لمؤمن
يعنى عبد الله بن جحش ولا مؤمنة يعنى اخن زينب اذا قضى الله ورسوله امرا يعنى نكاح زيد
لزينب ان تكون لهم الخيرة من امرهم اى الاختيار على ما قضى والمعنى ان يريد غير ما اراد الله
او يمنع عما امر الله ورسوله به (ومن يعص الله ورسوله فقد ضللا ميبا) اى اخطأ
خطأ ظاهرا فلما سمعت بذلك زينب واخوها رضيا وسما وجعلت امرها بيد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانكحها زيدا ودخل بها وساق رسول الله صلى الله عليه وسلم اليها عشرة دنانير
وستين درهما وخارا ودرما وملحفة وخسین مدام طعام وثلاثين صاعا من تمر * قوله
عن وجعل (واذ تقول للذى انتم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك) الآية نزلت في
زينب وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما زوجها من زيد مكثت عنده حيا ثم ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى زيدا ذات يوم لحاجة فابصر زينب في درع وخار وكانت بيضاء
جيلة ذات خلق من اتم نساء قريش وقعت في نفسه واعجبه حسنها فقال سبحان الله مقلب
القلوب وانصرف فلما جاء زيد ذكرته له ذلك فظن زيد والتى في نفسه كراهيتها في الوقت واتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اريد ان افارق صاحبتي فقال له مالك اراك منها شئ
قال لا والله يا رسول الله ما رأيت منها الا خيرا ولكنها تعظم على بشرفها وتؤذيني بلسانها فقال له
النبي صلى الله عليه وسلم امسك عليك زوجك واتق الله في امرها ثم ان زيدا طلقها بذلك قوله
عن وجعل واذ تقول للذى انتم الله عليه اى بالاسلام وانعمت عليه اى بالاعتاق وهو زيد بن حارثة
مولاه امسك عليك زوجك يعنى زينب بنت جحش (واتق الله) اى فيها ولا تفارقها (وتخفى
في نفسك) اى تسر وتضم في نفسك (ما الله بمبدي) اى مظهره قيل كان في قلبه لو فارقها
تزوجها قل ابن عباس حبها وقيل ودأنه طلقها (وتخشى الناس) قال ابن عباس تستحيهم وقيل

بإيصال كل مستعد الى كماله
المودع فيه واعادة كل
حقيقة الى اصلها (حق
ولكن اكثرهم لا يعلمون)
ذلك فلا يطلبون الكمال
المودع فيهم لوجود الجباب
وطريان الشك والارتباب
(ولما بلغ اشد) اي مقام
الفتنة وكال الفطرة
(واستوى) استقام بمحصول
كآله ثم يجرده عن النفس
وصفاته (آتيانه حكما
وعلا) اي حكمة نظرية
وعلمية (وكذلك بجري
الحسين) المتصفين بالفضائل
السائر في طريق العدالة
(ودخل المدينة) مدينة
البدن (على حين غفلة
من اهلها) اي في حال هدو
القوى النفسانية وسكونها
حذرا من استيلائها عليه
وطولها (فوجد فيها
رجلين يقتلان) اي العقل
والهوى (هذا) اي العقل
(من شيعته وهذا) اي
الهوى (من عدوه) من
جدة اتباع شيطان الوهم
وفرعون النفس الامارة
(فاستقاة الذي من شيعته
على الذي من عدوه) العقل
واستنصره على الهوى
(فوكزه موسى فقضى
عليه) ضربه بهيئة من
بيئات الحكمة العملية

تخف لا تمنهم ان يقولوا امر رجلا بطلاق امرأته ثم نكحها (والله احق ان تخشاه) قال عمر
وابن مسعود وعائشة ما تزات على رسول الله صلى الله عليه وسلم آية هي اشد عليه من هذه الآية
ومن عائشة قالت لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي لكنتم هذه الآية واذ تقول
لذي انتم الله عليه وانتمت عليه اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب
(فصل) * فان قلت ما ذكره في تفسير هذه الآية وسبب نزولها من وقوع محبتها في قلب
البي صلى الله عليه وسلم عند ما رآها وارادته طلاق زيد لها فيه اعظم الحرج وما لا يليق بمنصبه
صلى الله عليه وسلم من مدعيه لما نهي عنه من زهرة الحياة الدنيا قالت هذا اقدام عظيم من قائله
وقلة معرفة بحق النبي صلى الله عليه وسلم وبفضله وكيف يقال رآها فاجبتته وهي بنت عمته ولم
يزن يراها منذ ولدت ولا كان النساء يحجبن منه صلى الله عليه وسلم وهو زوجها زيد
فلا يشك في تنزيه النبي صلى الله عليه وسلم عن ان يأمر زيدا بامساكها وهو يجب تطلقه اياها كما
ذكر من جماعة من المفسرين واضح ما في هذا الباب ما روى عن سفيان بن عيينة عن علي بن
زيد بن جهمان قال سألت زين العابدين علي بن الحسين قال ما يقول الحسن في قوله تعالى
وتخفي في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه قلت يقول لما جاء
زيد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني اريد ان اطلق زينا فاجبه ذلك
وقال امسك عليك زوجك واتق الله فقال علي بن الحسين ليس كذلك فان الله عز وجل
قد اعلم انها ستكون من ازواجه وان زيدا سيطلقها فلما جاء زيد قال اني اريد ان اطلقها قال له
امسك عليك زوجك فتابه الله تعالى وقال لم قلت امسك زوجك وقد اعلمت انها ستكون
من ازواجك وهذا هو الاولى والبق بحال الانبياء وهو مطابق للتلاوة لان الله تعالى اعلم انه يبدى
ويظهر ما اخفاه ولم يظهر غير تزويجها منه فقال تعالى زوجناكمها فلو كان الذي اضره رسول الله
صلى الله عليه وسلم محبتها او ارادة طلاقها لكان يظهر ذلك لانه لا يجوز ان يخبرانه بظهره ثم
يكتمه ولا يظهره فدل على انه ما هو بمتب على اخفاء ما علمه الله انها ستكون زوجته وانما اخفى
ذلك استحياء ان يخبر زيدا ان التي تحتك وفي نكاحك ستكون زوجتي وهذا قول حسن
مرضى وكمن شيء يحفظ منه الانسان ويستحي من اطلاع الناس عليه وهو في نفسه مباح منس
وحلال مطلق لا عقل فيه ولا هيبة عند الله وربما كان الدخول في ذلك المباح سببا الى حصول
واجبات يعظم اثرها في الدين وهو انما جعل الله طلاق زيد لها وتزويج النبي صلى الله عليه وسلم
اياها لازالة حرمة النبي وابطال سنته كما قال الله تعالى ما كان محمدا با احدا من رجالكم وقال لكيلا
يكون على المؤمنين حرج في ازواج ادعيائهم فان قلت فما الفائدة في امر النبي صلى الله عليه وسلم
زيدا بامساكها قلت هو ان الله تعالى اعلم نبيه انها زوجته فتها النبي صلى الله عليه وسلم من طلاقها
واخفى في نفسه ما علمه الله به فلما طلقها زيد خشي قول الناس يتزوج امرأة ابنه فامر الله تعالى
بزواجها ليايح مثل ذلك لامته وقيل كان في امره بامساكها قمارا لشهوة ورد الناس عن هواها
وهذا اذا جوزنا القول المتقدم الذي ذكره المفسرون وهو انه اخفى محبتها لئلا يطلعها
زيد ومثل ذلك لا يقدح في حال الانبياء من ان العبد غير ملوم على ما يقع في قلبه مثل هذه الاشياء
وانه رآها فجأة فاستحسنها ومثل هذه لانكزة فيه لما طبع عليه البشر من استحسن ان الحسن ونظرة

بقوة من التأييدات ملكية
بدا الحاقلة العملية فقتله
(قال هذا) الاستيلاء
والاقتال (من عمل الشيطان
الباعث للهوى على التعدي
والعدوان) انه هدوم مفضل
مبين) او هذا القتل من
عمل الشيطان لان علاج
الاستيلاء بالافراط لا يكون
بالفضيلة التي هي العدالة
القائضة من الرحمن بل
انما يكون بالردية التي
يقابلها من جانب التفريط
كعلاج الشره بالجمود
وعلاج البخل بالتبذير
والاسراف بالتقير وكلاهما
من الشيطان (قال رب
اني ظلمت نفسي) بالافراط
والتفريط (فاغفر لي)
استر لي رذيلة ظلمي بنور
عدلك (فغفر له) صفات
نفسه المائلة الى الافراط
والتفريط بنوره فصقلت
له العدالة (انه هو النفور)
الساثرهيات النفس بنوره
(الرحيم) بافاضة الكمال
عند زكاء النفس عن الرذائل
(قال رب بما انعمت علي
اي اعصمني بما انعمت علي
من العلم والعمل) قلن
اكون ظهيرا معاونا
(للعبرمين) المرتكبين
الرذائل من القوى الفسائية
(فاصبح في المدينة) في مدينة

النجاة مفعو عنها ما لم يقصد ما عالان الودوميل النفس من طبع البشر والله اعلم وقوله امسك
عليك زوجك واتق الله امر بالمعروف وهو حسن لاثم فيه وقوله والله احق ان تخشاه لم رده
انه لم يكن يخشى الله فيما سبق فانه عليه الصلاة والسلام قد قال انا خشاكم لله واتقاكم له ولكنه
لما ذكر الخشية من الناس ذكر ان الله احق بالخشية في عموم الاحوال في جميع الاشياء * قوله
هنو جل (فلما قضى زيد منها وطرا) اي حاجته منها ولم يبق له فيها ارب وتقصرت همته عنها
وطابت منها نفسه وطلقها وانقضت عدتها وذكر قضاء الوطر ليعلم ان زوجة المتبنى تحمل بعد
الدخول بها (زوجنا كما) قال انس كانت زينب تفخر على ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم تقول زوجكن آباءكم ووزوجني الله من فوق سبع سموات وقال الشعبي
كانت زينب تقول للنبي صلى الله عليه وسلم اني لادل عليك بثلاث ما من امرأة من نساءك تدل
بهن جدي وجدك واحد واني انكحنيك الله في السماء وان السفير جبريل عليه السلام (م) عن انس
قال لما انقضت عدة زينب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيد اذهب فاذكرها على قال فانطلق
زيد حتى اتاها وهي تحمر جبينها قال فلما رأيتها عظمت في صدرى حتى ما استطيع ان انظر اليها
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرها فوليتها ظهري ونكصت على عقبي فقلت يا زينب ارسل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرك قالت ما انا بصانعة شيئا حتى اوامر ربى فقامت الى مسجدتها
ونزل القرآن وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدخل عليها فبيراذن قال فلقد رأيتنا ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطعمنا الخبز واللمح حتى امتدنا لهار فخرج الناس وبقى اناس يتحدثون في البيت
بعد الطعام فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبعثه فبعل حجر نسائه يسلم عليهن ويقلن
يا رسول الله كيف وجدت اهلك قال فادري انا خبرته ان القوم قد خرجوا ام غيري قال فانطلق
حتى دخلت البيت وذهبت لادخل معه فاتي السريبي وبينه ونزل الجباب (ق) عن انس قال
ما اولم النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من نسائه ما اولم على زينب اولم بشاة وفي رواية اكثر
فضل ما اولم على زينب قال ثابت بن ابي ابيهم خبزا ولحما حتى تركوه * قوله عز وجل
(لكيلا يكون على المؤمنين حرج) اي اثم (في ازواج ادميائهم) جمع الدعي وهو المتبنى
(اذا قضوا منها وطرا) يقول زوجناك زينب وهي امرأة زيد الذي كنت تبذيه ليعلم ان زوجة
المتبنى حلال للمتبني وان كان قد دخل بها المتبنى بخلاف امرأة ابي الصلب فانها لا تحمل للاب
(وكان امر الله مفعولا) اي قضاء الله ماضيا وحكمه نافذا وقد قضى في زينب ان يتزوجوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (ما كان على اي من حرج فيما فرض الله له) اي فيما
فرض الله له) اي فيما احل الله له من النكاح وغيره (سئل الله في الذين خلوا من قبل) معناه من
الله سنة في الانبياء وهو ان لا حرج عليهم في الاقدام على ما اباح لهم ووسع عليهم في باب النكاح
 وغيره فانه كان لهم الحرار والسراري فقد كان لداود عليه السلام مائة امرأة ولسليمان ثلثة
امرأة وسبع مائة سرية فكذلك سن لمحمد صلى الله عليه وسلم في التوسعة عليه كما سن لهم ووسع عليهم
(وكان امر الله قدرا مقدورا) اي قضاء مقضيا ان لا حرج على احد فيما احل له ثم اثني الله تعالى
على الانبياء بقوله (الذين يلقون رسالات الله) اي فرائض الله وسنة واوامره ونواهيها
الى من ارسلوا اليهم (ويخشونه) اي يخافونه (ولا يخشون احدا الا الله) اي لا يخافون

البدن خائفا يترقب) من استيلاء القوى النفسانية بإشارة الدواعي والهواجس والقضاء احاديث النفس والوساوس في مقام المراقبة (فاذا الذي استنصره بالامس يستنصره قال له موسى انك تقوى مبین) اى يستنصره العقل على اخرى من قوى النفس وهى الوهم والتخيل لانهما يفسدان في مقام الترقب ويشيران الوساوس والهواجس ويبعثان التوازع والدواعي ولا ينكسران ولا يفتران في حال مامن احوال وجود القلب الا عند الفناء في الله الا ترى الى معارضته ومماراته له في قوله (فلان اراد ان يبطش بالذى هو عدو له ما قال يا موسى اريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا بالامس ان تريد الان تكون جبارا في الارض وما تريد ان تكون من المصلحين) وانما انسب صاحبه الذى هو العقل بقوله انك تقوى لافتتائه بالوهم وهجره عن دفعه واحتياجه في معارضته الى القلب وانما اراد ان يبطش ولم تيسر له البطش ومانعه وانكر فضله بقوله ان تريد ان تقتلنى كما قتلت نفسا

قالة الناس ولا تثمهم فيما حل لهم وفرض عليهم (وكفى بالله حسيبا) اى حافظا لآمال خلقه ومحاسبهم بقوله عز وجل (ما كان محمد اباحدا من رجالكم) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تزوج زينب قال الناس ان محمدا تزوج امرأة ابنه فانزل الله ما كان محمد اباحدا من رجالكم يعنى زيد بن حارثة والمعنى لم يكن ابدا رجل منكم على الحقيقة حتى ثبت بينه وبينه ما ثبت بين الاب وولده من حرمة الصهر والكاح فان قلت قد كاذله انشاء القاسم والطيب والطاهر و ابراهيم وقال الحسن ان ابني هذا سيد قلت قد اخرجوا من حكم النبي بقوله من رجالكم وهؤلاء لم يبلغوا مبلغ الرجال وقيل اراد بالرجال الذين لم يلداهم (ولكن رسول الله) اى ان كل رسول هو ابوا مته فيما يرجع الى وجوب التوقير والتعظيم له ووجوب الشفقة والتبصية لهم عليه (وخاتم النبيين) ختم الله به النبوة فلا نبوة بعده اى ولا معه قال ابن عباس يريد لولم يختم به النبيين لجلت له ابنا يكون بعده نبيا وعنه قال ان الله لما حكم ان لاني بعد لم يبطه ولما ذكر ا يصير رجلا (وكان الله بكل شئ عليم) اى دخل في علمه انه لاني بعده فان قلت قد صح ان عيسى عليه السلام ينزل في آخر الزمان بعده وهو نبي قلت ان عيسى عليه السلام ممن نبي قبله وحين ينزل في آخر الزمان ينزل حاملا بشرية محمد صلى الله عليه وسلم ومصليا الى قبلته كانه بعض امته (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثلى ومثل الانبياء من قبلى كمثل رجل بنى بنيانا فاحسنه واجله الاموضع لبنة من زاوية من زوايا فجعل الناس يطوفون ويتعجبون له ويقولون هلا وضعت هذه اللبنة فانما اللبنة وانا خاتم النبيين ومن جابر نحوه وفيه جئت فختمت الانبياء (ق) عن جابر بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خمسة اسماء انا محمد وانا جاد وانا الماسي الذى يحمو الله الكفري وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمي وانا العاقب والعاقب الذى ليس بعده نبي وقد سماه الله رؤفا رحيم (م) عن ابى موسى قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يسمي لنا نفسه اسماء فقال انا محمد وانا جاد وانا الماسي وانا نبي التوبة ونبي الرحمة الملقى هو المولى الذاهب يعنى آخر الانبياء المتبع لهم فاذا قفي فلاني بعده بقوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) قال ابن عباس لم يفرض الله عز وجل على عباده فريضة الاجل لها حد معلوم انهم عذر اهلها في حال العذر غير انه ذكر فانه لم يحصل له حد ينتهي اليه ولم يعذر احدا في تركه الا مغلوبا على عقله وامرهم به في الاحوال كلها فقال تعالى فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم وقال تعالى واذكروا الله ذكرا كثيرا يعنى بالليل والنهار في البر والبحر وفي الصحة والسقم وفي السر والعلانية وقيل الذكرا كثيرا ان لا ينساه ابدا (وسبحوه) معناه اذكروا نعمه يذبحي لكم ان يكون ذكركم اياه على وجه التعظيم والتعزبه عن كل سوء (بكرة واصيلا) فيه اشارة الى المداومة لا نذكر الطرفين يفهم منه الوسط ايضا وقيل معناه صلواته بكرة صلاة الصبح واصيلا يعنى صلاة العصر وقيل صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقيل معنى سجدوا قولوا سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله زاد في نسخة على العظيم فغير بالتسبيح من اخواته والمراد بقوله كثيرا هذه الكلمات بقولها الطاهر والجنب والحائض والمحدث (هو الذى يصلى عليكم وملائكته) الصلاة من الله الزجحة ومن الملائكة الاستغفار للمؤمنين وقيل الصلاة من الله على العبد هي

بالامس لان القلب مالم يصل
الى مقام الروح ولم يرض
في مقام الولاية ولم يتصف
بالصفات الالهية لم يذعن له
شيطان الوهم لانه في القيامة
الكبرى فادام القلب
في مقام الفتوة متصفا بكماله
في القيامة الوسطى يطمع
هو في اغواؤه ولا يقهر
ولا يتمتع بمجرد الكمال
العلوي والصلوي عن استملانه
(وجاء رجل من اقصى
المدينة) هو الحب الباعث
على السلوك في الله الذي
يسمونه الارادة واتيانه من
اقصى المدينة ابتاعه من
مكن الاستعداد عند قتل
هو النفس (يسي)
اذلا حركة اسرع من
حركته يحذره عن استيلائهم
عليه وينبه على تشاورهم
وتظاهروهم عند ظهور
سلطان الوهم عليه ومقابلته
ومماراته ومجادلته على
هلاكه بالاضلال (قال
ياموسى ان الملا يأتون
بك ليقتلوك فاخرج) عن
مدينتهم حدود سلطنتهم
الى مقام الروح (انك
من الناصحين فخرج منها)
بالاخذ في الجهاد في الله
ودوام الحضور والمراقبة
(خائضا يترقب قال رب
نجني من القوم الظالمين)

اعني انكر الجليل في حباد والثناء عليه قال انس لما نزلت ان الله وملائكته يصلون على النبي
قال ابو بكر ما خصك الله يا رسول الله بشرف الا وقد اشركنا فيه فانزل الله هذه الآية (ليخرجكم
من الظلمات الى النور) يعني انه برحمته وهدايته ودعاه الملائكة لكم اخرجكم من ظلمة الكفر
الى نور الايمان (وكان بالمؤمنين رحما) فيه بشارة لجميع المؤمنين واشارة الى ان قوله يصلي
عليكم غير مخصص بالسامعين وقت الوحي بل هو عام لجميع المسلمين (نحيتم) يعني تحية المؤمنين
(يوم يلقونه) اي يوم الله يوم القيامة (سلام) اي يسلم الرب تعالى عليهم وبسلامهم من جميع
الآفات وروى عن البراء بن عازب قال نحيتم يوم يلقونه سلام يعني يلقون ملك الموت لا يقبض
روح مؤمن الا يسلم عليه عن ابن مسعود قال اذا جاء ملك الموت ليقبض روح المؤمن قال ربك
بقرتك السلام وقيل تسلم عليهم الملائكة حين يخرجون من قبورهم تبشرهم (واعدهم اجرا
كريما) يعني الجنة قوله عز وجل (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا) اي للرب بالتبليغ وقيل
شاهدا على الخلق كلهم يوم القيامة (وبشرا) اي لمن آمن بالجنة (ونذيرا) اي لمن كذب بالنار
(وداها الى الله) اي الى توحيده وطاعته (باذنه) اي بامر (وسراجا منيرا) سماء سراجا
منيرا لانه جلالة ظلمات الشرك واهتدي به الضالون كما يجلي ظلام الليل بالسراج المنير وقيل معناه
امد الله بنور نبوته نور البصائر كما يمد بنور السراج نور الابصار ووصفه بالنارة لان من السراج
مالا يضي فان قلت لم سماء سراجا ولم يسعه شمس والشمس اشد اضاءة من السراج وانور قلت
نور الشمس لا يمكن ان يؤخذ منه شيء بخلاف نور السراج فانه يؤخذ منه انوار كثيرة (وبشر
المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا) اي ما يفضل به عليهم زيادة على الثواب وقيل الفضل
هو الثواب وقيل هو تفضيل هذه الامة على سائر الامم (ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع اذاهم)
قال ابن عباس اصبر على اذاهم وقيل لا تجازمهم عليه وهذا منسوخ بآية القتال (وتوكل على الله
وكفى بالله وكيل) اي حافظا قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن
من قبل ان تمسوهن) اي تجامعهن في الآية دليل على ان الطلاق قبل المسكاح غير واقع
لان الله تعالى رتب الطلاق على النكاح حتى لو قال لامرأة اجنبية اذا نكحتك فانت طالق او
قال كل امرأة انكحها فهي طالق فنكح لا يقع الطلاق وهذا قول علي وابن عباس وجابر ومعاذ
وعائشة وبه قال سعيد بن المسيب وعروة وشريح وسعيد بن جبير والقاسم وطاوس والحسن
وعكرمة وعطاء وسليمان بن يسار ومجاهد والشعبي وقتادة واكثر اهل العلم وبه قال الشافعي
وروى عن ابن مسعود انه يقع الطلاق وهو قول ابراهيم الضحى واصحاب الرأي وقيل ربيعة
وماك والاوزاعي ان عمن امرأة وقع وانعم فلا يقع وروى عكرمة عن ابن عباس انه قال
كذبوا على ابن مسعود وان كان قالها فزلة من عالم في الرجل يقول ان تزوجت فلانة فهي
طالق والله يقول اذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن ولم يقل اذا طلقتموهن ثم نكحتموهن روى
عمر بن شبيب عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق فيما لا تملك ولا عتق
فيما لا تملك ولا بيع فيما لا تملك اخرجه ابو داود والترمذي بمعناه (خ) عن ابن عباس قال جعل الله
الطلاق بعد النكاح اخرجه البخاري في ترجمة باب بغير اسناد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا طلاق قبل النكاح (فالكلمة عليهن من عدة تعتدونها) اي تحصونها بالاقرار

من طلبهم ملجأ إلى الله
 في طلب النجاة من ظلمهم
 (ولما توجه تلقاء مدين)
 مقام الروح غلب رجاؤه
 على الخوف لقوة الإرادة
 وطلب الهداية الحقيقية
 بالأنوار الروحية والتجليات
 الصافية إلى سواء سبيل
 التوحيد وطريقة السير
 في الله (ولما توجه تلقاء مدين)
 قال عسى ربي أن يهديني
 سواء السبيل (أسأورد ما
 مدين) أي مورد علم
 المكاشفة ومنهل علم السر
 والمكاشفة (وجد عليه أمة
 من الناس) من الأولياء
 والسالكين في الله المتوسطين
 الذين مشربهم من منهل
 المكاشفة (يسقون) قواهم
 وصريديهم منه والعقول
 المقدسة والأرواح المجردة
 من أهل الجبروت فانها
 في الحقيقة أهل ذلك المنهل
 يسقون منها غمام الفوس
 السامية والانسانية وملكو
 السموات والأرض (ووجه
 من دونهم) من مرتبة أسفل
 من مرتبتهم (أمراتين)
 هما العاقلتان الظريفة
 والعملية (تدودان) أظام
 القوى مع لكون مشربها
 من العلوم العقلية والحكمة
 العملية قبل وصول موسى
 القلب إلى المناهل الكشفية

وأشهر أجمع العلماء أنه إذا كان الطلاق قبل المسيس والخلوة فلا عدة وذهب أحمد إلى أن الخلوة
 توجب العدة والصداق (فتعوهن) أي أعطوهن ما يستعمن به قال ابن عباس هذا إذا لم يكن
 سمي لها صداقا فلها المتعة وإن كان قد فرض لها صداقا فلها نصف الصداق ولا متعة لها وقال
 قتادة هذه الآية منسوخة بقوله فنصف ما فرضتم وقيل هذا أمر ندب فالمتعة مستحبة لها مع
 نصف المهر وقيل أنها تستحق المتعة بكل حال لظاهر الآية (وسرحوهن سراحا جيلا) أي
 خلوا سبيلهن بالمعروف من غير أضرار بهن * قوله عز وجل (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك
 اللاتي آتيت أجورهن) أي مهورهن (وما ملكك يمينك مما آفاه الله إليك) أي من السبي
 فتملكها مثل صفية وجورية وقد كانت مارية مما ملكك يمينه فولدت له إبراهيم (وبنات
 عمك وبنات عماتك) يعني نساء قريش (وبنات خالك وبنات خالاتك) يعني نساء بني زهرة
 (اللاتي هاجرن معك) إلى المدينة فمن لم تهاجر منهن لم يحزلها نكاحها من أم هاني بنت أبي
 طالب قالت خطبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتذرت إليه فحذرني ثم أنزل الله إنا أحللنا لك
 أزواجك الآية قالت فلم أكن أحله لاني لم أهاجر كنت من الطلقاء أخرجه الترمذي وقال
 حديث حسن ثم نسخ شرط الهجرة في التحليل (وامرأة مؤمنة أزوجت نفسها للنبي أن
 أراد الله أن يستنكحها خالصة لك من دون المؤمنين) أي أحللنا لك امرأة مؤمنة وهبت نفسها
 لك بغير صداق فاما غير المؤمنة فلا تحل له إذا وهبت نفسها منه وهل تحل له الكتبية بالمهر
 فذهب جماعة إلى أنها لا تحل له لقوله وامرأة مؤمنة فدل ذلك على أنه لا يحل له نكاح غير
 المسلمة وكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن الكاح ينقد في حقه بمعنى الهبة من غير ولي
 ولا شهود ولا مهر لقوله خالصة لك من دون المؤمنين والزيادة على أربع ووجوب تخيير النساء
 واختلفوا في انعقاد الكاح بلفظ الهبة في حق الأمة فذهب أكثرهم إلى أنه لا ينقد إلا بلفظ
 الأناكاح أو التزويج وهو قول سعيد بن المسيب والزهرى ومجاهد وطاوبة قال ربيعة ومالك
 والشافعي وقال إبراهيم النخعي وأهل الكوفة ينقد بلفظ التمليك والهبة ومن قال بالقول الأول
 اختلفوا في نكاح النبي صلى الله عليه وسلم فذهب قوم إلى أنه كان ينقد في حقه صلى الله عليه وسلم
 بلفظ الهبة لقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين وذهب آخرون إلى أنه لا ينقد إلا بلفظ
 الأناكاح أو التزويج كافي في حق سائر الأمة لقوله تعالى إن أراد النبي أن يستنكحها وكان اختصاصه
 في ترك المهر لافي لفظ الكاح واختلفوا في التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وهل كانت
 عده امرأة منهن فقال ابن عباس ومجاهد لم يكن عند النبي صلى الله عليه وسلم امرأة رهيبت نفسها
 منه ولم يكن عنده امرأة إلا بعقد نكاح أو ملك يمين وقوله أن وهبت نفسها على سبيل الفرض
 والتقدير وقال آخرون بل كانت عنده مؤهوبة واختلفوا فيما قال الشعبي هي زينب بنت خزيمة
 الأنصارية الهلالية أم المساكين وقال قتادة هي ميمونة بنت الحارث وقال علي بن الحسين والمضاهك
 ومرة تل هي أم شريك بنت جابر من بني أسد وقال عمرو بن الزبير هي خولة بنت حكيم من
 بني سليم * وقوله تعالى (فدعنا ما فرضنا عليهم) أي أوجبنا على المؤمنين (في أزواجهم)
 أي من الأحكام وهو أن لا يتزوجوا أكثر من أربع ولا يتزوجوا الأبوى وشهود ومهر
 (وما ملكك إيمانهم) أي ما أوجبنا من الأحكام في ملك المؤمنين (لكيلا يكون عليك حرج)

والموارد الثوقية ولا نصيب لها من علوم المكاشفة (لانسق حتى يصدر الرءاء) اى شربنا من فضلة رءاء الارواح والعقول المقدسة عند صدورها من المنهل متوجهة الينا مفيضة علينا فضلة الماء (وابونا) الروح (شيخ كبير) ا كبر من ان يقوم بالسق (فسق لهما) من مشرب ذوقه ومنهل كشفه بالافاضة على ججع القوى من فيضه لان القلب اذا ورد منها ارتوى من فيضه في تلك الحالة ججع القوى وتنورت نوره (ثم تولى) من مقامه (الى الظل) اى ظل النفس في مقام الصدر مستقرا لعلمه المعقول بالنسبة الى العلوم الكشفية مستقرا من فضل الحق ومقامه القدسي والعلم اللدنى الكشفى (فقال رب انى لما انزلت الى من خير فقير) اى محتاج سائل لما انزلت الى من الخير العظيم الذى هو العلم الكشفى وهو مقام الوجد والشوق الى الحال اسريع الزوال وطلبه حتى يسير ملكا (بجاءه احدهما) هى النظرية المتنورة بنور القدس التى تسمى حينئذ القوة القدسية

والمعنى يرجع الى الآية معناه احلنا لك ازواجك وما ملكت يمينك والموهوبة لكى لا يكون عليك ضربى (وكان الله غفورا) اى لواقع في الحرج (رحيما) اى بالتوسعة على عباده * قوله تعالى (ترجى) اى تؤخر (من تشاء منهم وتؤوى اليك) اى تضم اليك (من تشاء) قيل هذا القسم بينهم وذلك ان التسوية بينهم في القسم كانت واجبة عليه صلى الله عليه وسلم فلما نزلت هذه الآية سقط عنه الوجوب وصار الاختيار اليه فبين وقيل نزلت هذه الآية حين فار بعض امهات المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم وطلب بعضهم زيادة الفقة فخرجهم من شهر احتى نزلت آية التخيير فاحرم الله تعالى ان يخرجهم من اختارت الدنيا فارقتها وبمسك من اختارت الله ورسوله على افهن امهات المؤمنين لا ينكحن ابدا وعلى انه يؤوى اليه من يشاء منهم ويرجى من يشاء فيرضى به قسم لمن اولم يقسم او قسم لبعضهم دون بعض او فضل بعضهم في الفقة والكسوة فيكون الامر ذلك اليه يفضل كيف يشاء وكان ذلك من خصائصه فرضين بذلك واختزنه على هذا الشرط واختلفوا في انه هل اخرج احدا منهم عن القسم فقال بعضهم لم يخرج احدا بل كان صلى الله عليه وسلم مع ما جعل الله له من ذلك يسوى بينهم في القسم الاسودة فلما رضيت بترك حقها من القسم وجهات يومها لعائشة وقيل اخرج بعضهم روى عن ابى رزين قال لما نزل التخيير اشفقنا ان يطلقن قطن يانبي الله اجعل لنا من مالك ونفسك ماشئت ودعنا على حالنا فارجى صلى الله عليه وسلم بعضهم فكان ممن آوى اليه عائشة وحفصة وام سلمة وزينب وكان يقسم بينهم سواء وارجى منهم خسام حبيبة وميمونة وسودة وجويرية وصفية لمن ما يشاء وقال ابن عباس تطلق من تشاء منهم وتمسك من تشاء وقال الحسن تترك نكاح من شئت وتكح من شئت من النساء قال وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خطب امرأة لم يكن لغيره خطبتها حتى يتركها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل تقبل من تشاء من المؤمنات اللاتي يهبن انفسهن فتؤويها اليك وتترك من تشاء فلا تقبلها (ق) عن عروة قال كانت خولة بنت حكيم من اللاتي وهبن انفسهن لاني صلى الله عليه وسلم فقالت عائشة اما نسحقى المرأة ان تهب نفسها للرجل فلما نزلت ترجى من تشاء منهم رسول الله ما رى ربك الا يسارع في هواك (ومن ابتغيت ممن عزلت) اى طلبت ان تؤوى اليك امرأة ممن هن لهن من القسمة (فلا جناح عليك) اى لا اثم عليك فاباح الله ترك القسم لمن حتى انه ليؤخر من يشاء منهم في نوبتها ويطأ من يشاء منهم في غير نوبتها ويرد الى فراشه من عزل منهم تفضيلا على سائر الرجال (ذلك ادنى ان تقر اعيهين ولا يحزن) اى ذلك التخيير الذى خبرت في محبتهم اقرب الى رضاهن والطيب لانفسهن واقل حزنهن اذا حلن ان ذلك من الله تعالى (وبرضين بما آتيتهن) اى اعطيتهن (كلهن) من قريب وارجاء وعزل وابواء (والله يعلم ما فى قلوبكم) اى من امر النساء والميل الى بعضهم (وكان الله عليما) اى عافى ضاركم (حليما) اى عنكم * قوله تعالى (لا تحل لك النساء من بعد) اى من بعدهؤلاء التسع اللاتي اخترتك وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما خبرهن باخترن الله ورسوله شكر الله لهن ذلك وحرم عليه النساء سواهن ونهاه عن تطبيقهن وهن الا بعد ان ين الله ابن عباس واختلفوا هل ايجله النساء بعد ذلك فروى عن عائشة انها قالت لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له للنساء اخرجته الترمذى وقال حديث

حسن صحيح ولذاتى عنها حتى احلله ان يتزوج من النساء ماشاء وقال انس مات رسول الله صلى الله عليه وسلم على التحريم وقيل لابي بن كعب لومات نساء النبي صلى الله عليه وسلم اكان يحل له ان يتزوج قال وما يمنعه من ذلك قيل له قوله تعالى لا تحل لك النساء من بعد قال انما احلله ضربا من النساء فقال تعالى يا أيها النبي انا احللك ازواجك الآية ثم قال لا تحل لك النساء من بعد وقيل معنى الآية لا تحل لك اليهوديات والانصرانيات بعد المسلمات (ولان تبدل بهن من ازواج) اي بالمسلمات غيرهن من الكتابيات لانه لا تكون ام المؤمنین يهودية ولا نصرانية الا ما ملكت يمينك اي من الكتابيات فتسرى بهن وقيل في قوله ولان تبدل بهن من ازواج كانت العرب في الجاهلية يتبادلون بازواجهم يقول الرجل للرجل انزل لي عن امرأتك وانزل لك عن امرأتى فانزله الله تعالى ولان تبدل بهن من ازواج اي تبدل بازواجك غيرك بان تعطيه زوجتك وتأخذ زوجته فحرم ذلك الا ما ملكت يمينك اي لا بأس ان تبادل بجارتك ما شئت فاما الحرائر فلا (ولو اعجبك حسنهن) يعنى ليس لك ان تطلق احدا من نسائك وتكح بدلها اخرى ولو اعجبك جمالها قال ابن عباس معنى اسماء عيسى الخثعمية امرأة جعفر بن ابي طالب لما استشهد جعفر اراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخطبها فنهى عن ذلك (الا ما ملكت يمينك) قال ابن عباس ملك بعد هؤلاء مارية (وكان الله على كل شئ رقيبا) اي حافظا وفي الآية دليل على جواز النظر الى من يريد انكاحها من النساء ويدل عليه ما روى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خطب احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يدهوه الى نكاحها فليفعل اخرجه ابوداود (م) عن ابي هريرة ان رجلا اراد ان يتزوج امرأة من الانصار فقال له ابي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فان في عين الانصار شيئا قال الحميدى يعنى هو الصفر من الغيرة بن شعبة قد خطبت امرأة فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم هل نظرت اليها قالت لا قال فانظر اليها فانه اخرى ان يؤدم بينكما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم) الآية قال اكثر المفسرين نزلت هذه الآية في شأن وليمة زينب بنت جحش حين بنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن انس بن مالك انه كان ابن عشر سنين مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فكانت امهاني توافيني على خدمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فخدمته عشر سنين وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا بن عشرين سنة وكنت اعلم الناس بشأن الجلب حين انزل وكان اول ما نزل في مبتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش حين اصبح النبي صلى الله عليه وسلم بهاءروسا فدعا القوم فاصابوا من الطعام ثم خرجوا وبقي رهط عند النبي صلى الله عليه وسلم فاطالوا المكث فقام النبي صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا فشي النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت معه حتى جاء فتبة جرة عائشة ثم ظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى اذا دخل على زينب فاذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى اذا بلغ فتبة جرة عائشة وظن انهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فاذا هم قد خرجوا فضرب النبي صلى الله عليه وسلم بيني وبينه بالستر وانزل الجلب زادني رواية قال دخل بعني النبي صلى الله عليه وسلم البيت وارخى الست واتى لتي الجرة وهو يقول يا أيها الذين

(آمنوا)

(تمشى على استحياء) لتأثره منه وانفعاله بنوره (ان ابي يدعوك) اشار به الى الجذبة الروحية بنور القوة القدسية والهمة الملكية (لجيزك اجر) ما سقيت لنسا) اي ثواب ارتواء القوى الشاغلة الجاذبة من استغاضتك وتنورها بنورك فانها اذا انفعلت بالبسار القدسي وارتوت بالفيض السري سهل الترقى الى جناب القدس وقوى استعداد القلب للاتصال بالروح لزوال الجلب وزوال ظلماتها وكثافتها (فلما جاءه) واتصل به وترقى الى مقامه واطلع الروح على حله (قال لا تخف تجوت من القوم الظالمين) وهو صورة حله (قالت احدهما يا ابت استأجره) اي استعمله بالمجاهدة في الله والمراقبة لحاله في رعاية اغنام القوى حتى لا تنتشر ففسد جميعتنا وتشوش فرقنا وبالدكر القلبي في مقام تجليات الصفات والسير فيها باجرة ثواب التجليات وعلوم المكاشفات (ان خير من استأجرت) لهذا العمل (القوى) على كعب الكمال (الامين)

لذى لا يخون عهد الله
بالوفاء بارازها في الاستمداد
من وديعته اولايخون
لروح بالليل الى بناءه
فيحجب بالمقول وقد قيل
ان الرءاء كانوا يضعون على
رأس البرج حرا لا يسله
الاسبعة رجال وقيل عشرة
فاقوله وحده وذلك قوته
وفيا اشارة الى ان العلم
الادنى لا يحصل الا بالانصاف
بالصفات السبع الالهية
او العشر (قال اتي اريد
ان انكحك احدي ابنتي
هاتين) اي اجعلها تحتك
تغطي هندك بنور القدس
وعلم الكشف وتكون
بحكمك وأمر لا تخجب
عنك بقولها (على ان تأجرني
نمائي جميع) اي تعمل
لاجلي بالجاهدة حتى تأتي
عليك ثمانية اطوار هي
اطوار الصفات السبعة
الالهية بالفناء من صفاته
في صفات الله التي آخرها
مقام المكلمة مع طور
المشاهدة التي يتم بها الوصول
المطلوبة بقوله رب ارفني
انظر اليك (فان اتهمت
عشر) بالترقي في طووين
آخرين هما الفناء في الذات
والبقاء بعده بالتحقق (فن
عندك) فن كالاستعدادك
وقوته وخصوصية عينك

آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى قوله والله لا يستحي من الحق (ق) من عائشة
ان ازواج النبي صلى الله عليه وسلم كن يخرجن بالليل اذا تبرزن الى المناصع وهو صعيد افيح وكان
عمر رضي الله عنه يقول للنبي صلى الله عليه وسلم احب نساءك فلم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يفعل فخرجت سودة بنت زمعة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ليلة من الالياء عشاء وكانت
امراة طويلة فناداها عمر الا قد صرناك يا سودة حرصا على ان ينزل الحجاب فانزل الله الحجاب
المناصع المواضع الخالية لقضاء الحاجة من البول او الغائط والصعيد وجه الارض والافصح
الواسع (ق) عن انس وابن عمر ان عمر قال وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت من
مقام ابراهيم مصلى فنزل واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى وقلت يا رسول الله يدخل على
نسائك البر والفاجر فلو امرتهن ان يحتجبن فنزلت آية الحجاب واجتمع نساء النبي صلى الله عليه وسلم
في البصرة فقالت هسي ربه ان طلقكن ان يبدله ازواجا خيرا منكن فنزلت كذلك وقال ابن
عباس انها نزلت في ناس من المسلمين كانوا يهينون طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم فيدخلون
عليه قبل الطعام قبل ان يدرك ثم يأكلون ولا يخرجون وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يتأذى بهم فنزلت الآية يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا يؤذن لكم يعني الا ان تدعوا
(الى طعام) فيؤذن لكم فتأكلون (غير ناظرين اناه) يعني منتظرين نضجه ووقت ادراكه
(ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعمتم) اي اكتم الطعام (فانشروا) اي فاخرجوا من منزله
وتفرقوا (ولا مستأنسين لحديث) اي لا تطيلوا الجلوس ليستأنس بعضهم بحديث بعض
وكانوا يجلسون بعد الطعام يتحدثون فنهوا عن ذلك (ان ذلكم كان يؤذي النبي فيستحي منكم)
اي فيستحي من اخراجكم (والله لا يستحي من الحق) اي لا يترك تأديبكم وبيان الحق حياء
ولما كان الحياء مما يمنع الحبي من بعض الافعال قال لا يستحي من الحق بمعنى لا يمنع منه ولا يتركه
ترك الحبي منكم وهذا ادب ادب الله به الثقلاء وقيل بحسبك من الثقلاء ان الله لم يحتلمهم (وادا
سألتموهن متاعا) اي واذا سأتم نساء النبي صلى الله عليه وسلم حاجة (فاسألوهن من وراء
حجاب) اي من وراء سترة بعد آية الحجاب لم يكن لاحد ان ينظر الى امرأة من نساء رسول الله صلى الله
عليه وسلم متفبة كانت او غير متفبة (ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن) اي من الريب (وما كان لكم ان
تؤذوا رسول الله) اي ليس لكم اذاء في شيء من الاشياء (ولا ان تكسوا ازواجه من بعده
الحيا) نزلت في رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قبض رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلا تنكسن عائشة قيل هو طلحة بن عبيد الله فاخبر الله ان ذلك محرم وقال (ان ذلكم
كلن عند الله عظيما) اي دنيا عظيما وهذا من اعلام تعظيم الله لرسوله صلى الله عليه وسلم واجحاب
حرمته حيا وميتا واهلامه بذلك مما طيب نفسه وسرقله واستفرغ شكره فان من الناس من
تقرط غيرته على حرمته حتى يقتل لها الموت قبله ثلاثين بعده (ان تبدوا شيئا) اي من امر
نكاحهن على السننكم (او تحفوه) اي في صدوركم (فان الله كان بكل شيء عليما) اي يعلم سركم
وعلانيتكم نزلت فيمن اضر نكاح عائشة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل قال رجل
من الصحابة ما بالانامع من الدخول على بنات اعماما فنزلت هذه الآية ولما نزلت آية الحجاب قال
الأنبياء والابناء والاقراب لرسول الله ونحن ايضا يا رسول الله نكحهن من وراء حجاب فانزل الله

عز وجل (لا جناح عليهن في آفاقهن ولا بأتان ولا خواتين ولا إماء خواتين)
 أي لائتم عليهن في ترك الجناح من هؤلاء الأصناف من الأقارب (ولا نسائهن) قيل إبراهيم
 النساء المسلمات حتى لا يجوز للكتابات الدخول على أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقيل هو ما في المسلمات والكتابات وانما قال ولا نسائهن لأنهن من اجلسهن (ولا مملكت
 إيمانهن) اختلفوا في أن عبد المرأة هل يكون محرما لها أم لا فقال قوم بل يكون محرما لقوله
 تعالى ولا مملكت إيمانهن وقال قوم العبد كالأجنبي والمراد من الآية الإماء دون العبد
 (واتقين الله) أي أن يراكن أحد غير هؤلاء (أن الله كان على كل شيء) أي من أعمال العباد
 (شهيدا) قوله عز وجل (أن الله وملائكته يصلون على النبي) قال ابن عباس
 أراد أن الله يرحم النبي والملائكة بدموعه وعندنا يصلون بتركون وقيل الصلاة من الله
 الرحمة ومن الملائكة استغفار فصلاة الله ثأؤه عند ملائكته وصلاة الملائكة الدعاء (يا أيها الذين
 آمنوا صلوا عليه) أي ادعوا له بالرحمة (وسلوا تسليما) أي حيوه بخيرته الاسلام

• (فصل في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وفضلها) • اتفق العلماء على وجوب الصلاة
 على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اختلفوا فقيل تجب في العمر مرة وهو الأكثر وقيل تجب في كل
 صلاة في التشهد الأخير وهو مذهب الشافعي وأحمد والرواية عن أحمد وقيل تجب كلما ذكر
 واختاره الطحاوي من الحنفية والحنابلة والواجب اللهم صل على محمد وعلينا من فضلك
 (ق) عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة فقال ألا أهديك هدية إن النبي
 صلى الله عليه وسلم خرج علينا فقلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نصلي عليك فكيف نصلي عليك قال
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد
 مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم إنك حميد مجيد (ق) عن
 أبي جده الساعدي قال قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى
 أزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على
 إبراهيم إنك حميد مجيد (م) عن أبي مسعود البدري قال أتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن
 في مجلس سعد بن معاذة فقال له بشير بن سعد أمرنا الله أن نصلي عليك يا رسول الله فكيف نصلي
 عليك فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تخيّلناه لم يسأله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت
 على إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة من أولاد علي عليه السلام بشرا من أناسي إن ربّي عز وجل صلى الله
 عليه وسلم قال من صلى على صلاة واحدة صلى الله عليه بها عشرا وحطت عنه خطيئته
 ورفعت له عشر درجات أخرجه الترمذي وله عن أبي طلحة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جاء ذات يوم والبشر في وجهه فقلت أنا الذي البشر في وجهك قال لا قال قال محمد بن بكر
 يقول أمير ضيكن أنه لا يصلي عليك أحد إلا صليت عليه عشرا ولا يصلي عليك أحد إلا صليت عليه
 عشرا وله من ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل صلى على كل مسلم
 ياتقوني من أمتي السلام • عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أولي البشائر

إقتضاء هو نيك وهي
 لكلمات البشر التي أتت
 يا إبراهيم ربه فأنعم بفضله
 ما مالم الناس في قام التوحيد
 يا الله اعلم (وما يريد أن أشق
 عليك) أحل عليك فوق
 لما نكث وما لا يفي به وسع
 استعدادك (سجدني
 ن شاء الله من الصالحين)
 لم يربن بما يصلح للوصول
 من الأفاضات والعلوم
 لهادين إلى ما في أصل
 لاستعداد من الكمال
 لودع في عين الذات بالأنوار
 بكلفين ما لم يكن في وسعك
 ذلك بيني وبينك (ذلك
 لأمر النبي ما هدني عليه
 ثم بيني وبينك يتعلق
 قوما واستعدادنا وسعنا
 لا مدخل تميز نافية (أما
 لأجانب قضيت فلا عدوان
 على) أما التهانين بلغت
 فلا ثم على إذ لا على إلا السعي
 راما البلوغ فهو بحسب
 ما أوتيت من الاستعداد
 في الأزل وأما تقدر فوق
 في السعي بحسب ذلك (والله
 على ما نقول وكيل) والله
 هو الذي وكل إليه أمرنا
 وفي ذلك شاهد عليه أي
 ما أوتيت من الكمال المقدر لنا
 أمرنا تولا الله نفسه وعينه
 من قبضه الأقدس لا يمكن
 لأحد تغييره ولا يطلع عليه

في يوم القيامة اكثرهم على صلاة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وله من علي بن
 ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البخل الذي ذكرت عنده فلم يصل على اخرجه
 الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح . من ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سره ان يكتال بالميكال الا وفي اذا صلى علينا اهل البيت فليقل اللهم صل على محمد
 النبي الامي وازواجه امهات المؤمنين وذريته واهل بيته كما صليت على ابراهيم ابنك جدي مجيد
 اخرجه ابو داود قوله عز وجل (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة
 واعد لهم عذابا مهينا) قال ابن عباس هم اليهود والنصارى والمشركون فاما اليهود فقالوا
 من يراي الله ويذله مظلومة وقالوا ان الله فقير ونحن اغنياء واما النصارى فقالوا المسيح ابن الله وثالث
 ثلاثة واما المشركون فقالوا الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه (خ) من ابي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كذبتني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشئتني ابن آدم ولم يكن له
 ذلك فاما تكذيبه اياي فقله لن يعيدني كما بداني وليس اول الخلق باهون علي من امادته واما شتمه اياي
 فقله اتخذ الله ولدا وانا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد (ق) من ابي
 هريرة عن ابي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وانا الدهر
 بيدي لقلب الليل والتهار معنى هذا الحديث انه كان من عادة العرب في الجاهلية ان يذمو الدهر
 ويسبوه عند التوازل لاعتقادهم ان الذي يصيبهم من افعال الدهر فقال الله تعالى وانا الدهر ابي
 انا الذي احلهم التوازل وانا فاعل لذلك الذي تسبونه الى الدهر في زعمكم وقيل معنى يؤذون
 الله يلحدون في اسمائه وصفاته وقبلهم اصحاب التصاوير (ق) من ابي هريرة قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلق فيخلقوا حبة او شجرة
 وقيل يؤذون الله اي يؤذون اولياء الله ككروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله تعالى
 من آذني وليا فقد آذنته بالحرب وقال تعالى من اهان لي وليا فقد بارزني بالحاربة ومعنى
 الاذي هو مخالفة امر الله تعالى وارتيكاب معاصيه ذكر ذلك على ما تعارفه الناس بينهم لان
 الله تعالى منه من ان يخلق من احد واما ابناء الرسول فقال ابن عباس هو انه سمع وجهه
 وكسرت رجا عينه وقيل ساحر شاعر معجب مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير
 ما كنتموا) اي من غير ان يعملوا ما اوجب اذاهم وقيل يقعون فيهم ويرمونهم بغير جرم
 (فقد احملوا جثانا وانما بيننا) قيل انها تزلت في علي بن ابي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه وقيل
 تزلت في ثنائيه مائتة وقيل تزلت في الزناة الذين كانوا يعيشون في طرق المدينة يقعون النساء اذا
 برزوا بالليل فمضاه حواشيهم فيقومون المرأة فان سكنت تجموها وان زجرتهم انتهوا عنها
 فلم يكلوا يطلبون الا الاماء ولكن كانوا لا يعرفون الحرية من الامة لان زنى الكل كان واحدا
 فخرجوا بالحرمة والاماني درع وخار فشكلوا ذلك الى ازواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله
 عليه وسلم فزلت والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات الآية فمنها الحرار ان يتشبهن بالاماء
 فقال تعالى (يا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين) اي يرخين ويغطين
 (عليهن من علالا يدنين) جمع جلباب وهو الملاءة التي تثقل بها المرأة فوق الدرع والحمار وقيل
 في اللطيفة وكل من يتخبره من كسبه وغيره قال ابن عباس امر نساء المؤمنين ان يغطين رؤسهن

احد غيره ولا يسطر قبل
 الوصول قدر الكمال
 المودع في الاستعداد وهو
 من غيب القيوب الذي
 استأربه الله لذاته (فلما
 قضى موسى الاجل) اي
 بلغ حد الكمال الذي هو
 اقصر الاجلين (وسار
 باهله) من القوى باسراها
 الى جانب اقدس مستحبا
 للجميع بحيث لم يمانعه
 ولم يتخلف عنه واحدة منها
 وحصل له ملكة الاتصال
 لتدرب في الجاهدة
 والمراقبة بلا كلفة (انس
 من جانب الطور نارا)
 طور السراذى هو كمال
 القلب في الارتقاء نار روح
 اقدس وهو الانق المبين
 الذي اوحى منه الى من
 اوحى اليه من الانبياء (قال
 لاهله امكنوا الى آنت
 مارا صلى آتكم منها
 بخبر او جيذوة من النار
 لاكم تصطلون فلما اتاها
 نودي من شاطئ الوادي
 الايمن في البقعة المباركة
 من الشجرة) اي مقام
 كمال القلب المسمى سرامن
 شجرة نضه القدسية
 (اني يا موسى اني انا الله
 رب العالمين) وهو مقام
 السكينة واتقاء في الصفات
 فيكون القلب والسامع

هو الله كما قال كنت سمع
الذي به يسمع ولسانه الذي
به يتكلم والقاه العصا
والادبار وانظهاو اليد
البيضاء مرتأويله في المل
(والق عصاك فلأراها
تمزكانها جان ولي مدبرا
ولم يعقب ياموسى اقبل
ولا تخف انك من الآمنين
اسلك يدك في جيبك تخرج
بيضاء من غير سوء واضم
اليك جناحك من الرهب)
اى لا تخف من الاحتماب
والتلويح عند الرجوع
من الله واربط جاشك
بتأيدى آمننا متحققا بالله
وقد سمعت شيخنا المولى
نور الدين عبد الصمد قدس
الله روحه العزيز في شهود
الوحدة وقام القاء من
ايه انه كان بعض الفقهاء
في خدمة الشيخ الكبير
شهاب الدين السهروردي
في شهود الوحدة ومقام
الفناء ذا ذوق عظيم فاذا
هو في بعض الايام يبكي
وتأسف فساله الشيخ عن
حاله فقال اني جيت من
الوحدة بالكثرة ورددت
فلاجد حالي فنبه الشيخ
على انه بداية مقام البقاء
وان حاله اعلى وارفع من
الحال الاولى وامنه (فذا انك
برهان من ربك) من المتع

ووجوهن بالجلاليب الاحياء واحدة ليعلم انهن حرار (ذلك ادنى ان يعرفن
فلا يؤذين) اى لا تعرض لهن (وكان الله غفوراً رحيماً) اى لسلف منهن قال انس مرت
بعمربن الخطاب جارية متعبة فعلاها بالدره وقال يالكع انتشبين بالحرار التي القناع لكع كبة
تقال لمن يستحق به مثل العبد والامة والخال والقليل العقل مثل قولك يا خسيس * قوله
تعالى (ان لم ينته المنافقون) اى من نفاقهم (والذين في قلوبهم مرض) اى فجورهم الزفة
(والمرجعون في المدينة) اى بالكذب وذلك ان ناساً منهم كانوا اذا خرجت سرايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس انهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد اتاكم العدو ونحو هذا
من الاراجيف وقيل كانوا يحبون ان تشيع الفاحشة في الذين آمنوا وتفشو الاخبار
(لغيرك بهم) اى لغير شريك بهم ولنسلطتك عليهم (ثم لا يحاورونك فيها الا قتيلاً) اى
لا يساكنوك في المدينة الا قتيلاً اى حتى يخرجوا منها وقيل لنسلطتك عليهم حتى تقتلهم وتغفل
منهم المدينة (ملعونين) اى مطرودين (انثاقفوا) اى وجدوا او ادركوا (اخذوا وقتلوا
تقتيلاً) اى الحكم فيهم هذا على الامر به (سنة الله) اى كسنة الله (في الذين خلوا من قبل) اى
في المنافقين والذين فعلوا مثل ما فعل هؤلاء ان يقتلوا حينئذ تقفوا (ولن تجد لسنة الله تبديلاً) * قوله
عز وجل (يسئلك الناس من الساعة) قيل ان المشركين كانوا يسألون رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن وقت قيام الساعة استعجالاً على سبيل الهز وكان اليهود يسألونه عن الساعة امتحاناً لان الله
تعالى عى عليهم علم وقتها في التوراة فامر الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ان يجيبهم بقوله
(قل انما علمها عند الله) يعنى ان الله تعالى قد استأثر به ولم يطلع عليه نبيا ولا ملكاً (وما يدريك)
اى اى شئ يعطيك امر الساعة ومتى يكون قيامها (لعل الساعة تكون قريباً) اى انما اقريبة الوقوع
وفيه تهديد للمستعجلين واسكات للمستهزين (ان الله لعن الكافرين واعدهم سعيراً) اخذ الدين
فيها ابدالاً يحدون وليا ولا نصير ايوم تغلب وجوههم في النار) اى تغلب ظهرا البطن حين يصبون
عليها (يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسول) اى في الدنيا (وقالوا ربنا انا اطعنا سادتنا
وكبراءنا) يعنى رؤس الكفر الذين لقنوهم الكفر وزينوه لهم (فأضلونا السبيلاً) يعنى
من سبيل الهدى (ربنا آتهم) يعنون السادة والكبراء (ضغفين من العذاب) يعنى ضغفي عذاب
غيرهم (والعنهم لعنا كبراً) اى لعنا متتابعاً * قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين
آذوا موسى فبرأ الله مما قالوا) اى فطهره الله مما قالوه فيه (وكان عند الله وجيهاً) اى كريم اذا جاء
وقدر قال ابن عباس كان حظاً عند الله لا يسأل الله شيئاً الا اطاعه وقيل كان مستجاب الدعوة وقيل
كان محبباً مقبولاً واختلقوا فيما اودى به موسى فروى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال كانت بنو اسرائيل يغتسلون امرأة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام
يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آذرك قال فذهب مرة يغتسل فوضع
ثوبه على حجر فخر الجرشوبه قال فجمع موسى باثره يقول ثوبى جرشوبى جرشوبى نظرت بنو اسرائيل
الى سواة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من باس فقام الجرشوبى حتى نظرا اليه قال فاخذ ثوبه فطفي بالجرشوب
ضرباً قال ابو هريرة والله ان بالجرشوبه باسعة اوسبعة من ضرب موسى الجرشوبه الجرشوبى ومسلم
والبخارى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان موسى كان رجلاً حياً ستره لارى شئ

المذكور (الى فرعون
وملئه انهم كانوا قوما
فاسقين قال رب اني قتلت
منهم نفسا فاحفظ
ان يقتلون واخي هرون
العقل (هو افصح مني
اسانا) لان العقل بمثابة
لسان القلب ولولاه
لم يفهم احوال القلب
اذ الذوقيات مالم تدرج
في صورة العقول وتنزل
في هيئة العلم والمعلوم
وتقرب بالتمثيل والتأويل
الى مبالغ فهوم العقول
والنفوس لم يمكن فهمها
(فارسله معي ردا
بصدقني) عونا بقرر
معنى في صورة العلم
بمصدق البرهان (اني
اخاف ان يكذبون) ابعد
حالي عن افهامهم عن مقامي
وحالي فلا بد من متوسط
(قال سنشد عضدك
ماخيك) نقولك بمعاضدته
(ونجعل لكما سلطانا)
غلبة بتأثيرك فيهم بالقدرة
الملكوية وتأييدك العقل
بالقوة القدسية واظهار
العقل كمالك في الصورة
العملية والجهة القياسية
(فلا يصلون اليكما باياتنا
نماون اتباعكما القالبون
فاجاءهم موسى باياتنا
بينات قالوا ما هذا الا سحر

من جسده استحياء منه فآذاه من آذاه من بني اسرائيل فقالوا ما يستتر هذا السر الا من عجيب بجلده ما برص
واما اذرة ولما آفة وان الله اراد ان يريته بما قالوا موسى فخلا يوما وحده فوضع ثيابه على الحجر ثم
اغتسل فلما فرغ أقبل الى ثيابه ليأخذها وان الحجر عداثته فاخذ موسى العصا وطلب الحجر وجعل
يقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى انتهى الى ملا من بني اسرائيل ورأوه عريانا احسن ما خلق الله وبرأه
بما يقولون وقام الحجر فاخذ ثوبه فبسه وطفق بالحجر ضربا بعصاه فوالله ان بالحجر لندبا من اثر الضرب
ثلاثا واوبيا او خسا فذلك قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما
قالوا وكان عند الله وجها الادرة عظم الخصلة لفحة فيها وقوله فجمع اي اسرع وقوله ثوبي حجر
اي دع ثوبي يا حجر قوله وطفق اي جعل يضرب الحجر وقوله ندبا هو يفتح النون والدال
وهو الاصح واصله اثر الجرح اذ لم يرتفع عن الجلد فشببه بالضرب بالحجر والمحدثون يقولون
ندبا بسكون الدال وقيل في معنى الآية ان آذاهم اياه انه لامات هرون في اتيه ادعوا على موسى
انه قتله فامر الله تعالى الملائكة حتى مروا به على بني اسرائيل فعرفوا انه لم يقتله فبرأه الله مما قالوا
وقيل ان قارون استأثر بغيره لثقف موسى بنفسه على رأس املا فقصمها الله وبراموسى من ذلك
واهلك قارون (ق) عن عبد الله بن مسعود قال لما كان يوم حنين آثر رسول الله صلى الله عليه وسلم
ناسا في القسمة فاعطى الاقرع بن حابس مائة من الابل واعطى عيينة بن حصن مثل ذلك واعطى
ناسا من اشراف العرب وآثرهم في القسمة فقال رجل والله ان دذه قسمة ما عدل فيها وما ريد
بها وجه الله فقلت والله لا اخبرن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فابتدته فاخبرته بما قال فتغير وجهه
حتى كان كالصبر ثم قال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم قال رحمه الله موسى فداودى باكثر
من هذا فصر الصرف بكسر الصاد صغ احمر يصغ به الاديم * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا
اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) قال ابن عباس صوابا وقيل عدلا وقيل صدقا وقيل هو قول لا اله الا الله
(يصلح لكم اعمالكم) قال ابن عباس يتقبل حسناتكم (ويغفر لكم ذنوبكم) ومن يطع الله ورسوله
فقد فاز فوزا عظيما) اي ظفر بالخير العظيم * قوله عز وجل (اناصرنا الامة التي امرنا بالامانة الى السموات والارض
والجبال) الآية قال ابن عباس اراد بالامانة الطاعة والفرائض التي فرضها الله على عباده عرضها
على السموات والارض والجبال على انهم اذا ادوها امامهم وان ضيعوها عذبهم وقال ابن مسعود
الامانة اداء الصلوات واتيء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت وصدق الحديث وقضاء الدين
والعدل في المكاب والميزان واشد من هذا كله الودائع وقيل جميع ما أمروا به ونهوا عنه وقيل هي
الصوم وغسل الجنابة وما يخفى من الشرائع وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اول ما خاق الله
من الانسان الفرج وقال هذه الامانة استود حكما فالفرج امانة والاذن امانة والعين امانة
واليد امانة والرجل امانة ولايمان لمن لا امانته وفي رواية عن ابن عباس هي امانات الناس
والوفاء بالعهود فحق على كل مؤمن ان لا يمش مؤمنا ولا معاهدا في شيء لافي قليل ولا كثير
فرض الله تعالى هذه الامانة على اعيان السموات والارض والجبال وهذا قول جماعة من
التابعين واكثر السلف فقال لمن اتهم من هذه الامانة بما فيها قلن وما فيها قال ان احسنن
جوزيتن وان عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مسخرات لامرك لا تريد ثوابا ولا عقابا وقلن
ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله تعالى ان لا يقو مواجها لامعصية ولا مخالفة لامره وكان العرض

مفترى وما صنفنا بهذا في
آبائنا الاولين وقال موسى
ربي اعلم عن جاء بالهدى
من عنده ومن تكوّن له
قاعة الداراته لا يفلح الظالمون
وقال فرعون يا أيها الملأ
ماعدت لكم من الله غير
فوقد لي يا هاهنا على الطين
نار الهوى على طين الحكمة
المتزجة من ماء العلم و تراب
الهيئات المادية (فأجعل لي
صرحا) مرتبة عالية من
الكمال من صعد إليها كان
حارفاً وهو إشارة الى
احتجابه بنفسه وعدم تجرد
عقله من الهيات المادية
لشوب الوهم اى حاولت
النفس المسجوبة بانائسه
من عقل المش المحجوب
بمقوله ان يبنى بنا ناس
العلم والعمل المشوبين
بالوهميات ومقاما طابا
من الكمال الحاصل
بالدراسة والتعلم لا بالوراثة
والتلق من استمل عليه
توهم كونه حارفاً بالنا
حد الكمال كذا ذكر
في الشراء انهم كانوا قوما
محبوبين بالمعقول من الشريعة
والنوة متدربين بالنطق
والحكمة مصنين بهما
مستقدين اقلسفة غاية
الكمال منكرين للعرافان
والسلوك والوصال (على

عليه نغيرا لانما ولوازمهم لم يمتنعن من جعلها والجدات كلها خاضعة لله عز وجل خلية
لامره ساجدة له قال بعض اهل العلم ركب الله تعالى فيهن العقل والهمم حين عرض عليهن الامانة
حتى قلن الخطاب واجبن بما جبن وقبل المراد من العرض على السموات والارض هو العرض على
اهلها من الملائكة دون اعيانها والقول الاول اصح وهو قول الطاء (فاين ان يحملنها واشفقن
منها) اى خفن من الامانة ان لا يؤدبنا فيلحقن العقاب (وجعلها الانسان) بنى آدم قال الله
عز وجل لا آدم انى عرضت الامانة على السموات والارض والجبال فلم تقبلها فحملها انت آخذها
بما فيها قال يارب وما فيها قال ان احسنت جوزيت وان اسأت هوقبت فحملها آدم فقال بين اذنى
وما نقي قال الله اما اذا تحملت فسا عينك واجمل لبصرك جها فاذا خشيت ان لا تنظر الى ما لا يحل
فأرخ عليه جباه واجمل لسانك لحين وفلا فاذا خشيت فاغلقه واجمل لفرجك لبا سافلا فتكشفه
على ما حرمت عليك قال بجاهد فاك ان بين ان تحملها وبين ان اخرج من الجنة الامتدار ما بين الظهر
والعصر وقيل ان ما كلف الانسان حمله بلغ من عظمة وثقل بحمله انه عرض على اعظم ما خلق الله
تعالى من الاجرام واقواء واشده ان يحمله ويستقل به فأبى حمله واشفق منه وجعله الانسان
على ضعفه وضعف قوته (انه كان ظلوما جهولا) قال ابن عباس انه كان ظلوما لنفسه جهولا
بامرربه وما تحمل من الامانة وقيل ظلوما حين عصى ربه جهولا اى لا يدري ما العقاب في ترك
الامانة وقيل ظلوما جهولا حيث حمل الامانة ثم لطف بها وضمنها ولم يف بضمانها وقيل في تفسير
الآية اقوال اخرو هو ان الله تعالى اتمن السموات والارض والجبال على كل شى وانتم آدم
واولاده على شى فالامانة في حق الاجرام العظام هى الخضوع والطاعة لما خلقن له وقوله فابن
ان يحملنها اى ادين الامانة ولم يخن فيها واما الامانة في حق بنى آدم فهى ما ذكر من الطاعة والقيام
بالفرائض وقوله وجعلها الانسان اى خان فيها وعلى هذا القول حكى عن الحسن انه قال الانسان
هو الكافر والمافق حلا الامانة وخانه فيها والقول الاول هو قول السلف وهو الاول
(فصل) * في الامانة (ق) من حذيفة بن اليمان قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين
قدرأيت احدهما وانا انظر الآخر حدثنا ان الامانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن
فعلوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الامانة فقال ينال الرجل النومة فتقبض الامانة
من قلبه فيظل اثرها مثل الوكت ثم ينال الرجل النومة فتقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل
المجل بكمر دحرجته على رجلك فقط فتراه منتهرا وليس فيه شى ثم اخذ حصاة فدحرجها على
رجله فبصح الناس يتبايعون لا يكاد احديؤدى الامانة حتى يقال ان في بنى فلان رجلا امينا حتى
يقال للرجل ما جلده ما ظرفه ما عقله وما في قلبه من مقال حبة من خردل من ايمان ولقد اناقي
على زمان وما بالى ايكم بايست لئن كان مسلما ليردنه على دينه ولئن كان نصرانيا لوجهوديا ليردنه
على ساعيه واما اليوم فما كنت لا بايع مسكم الا فلانا وفلانا قوله نزلت الامانة في جذر قلوب
الرجال جذر الشى اصله والوكت الاثر اليسر كالنقطة في الشى من غير لونه والمجل غلظ الجلد
من اثر العمل وقيل انما هو الفطات في الجلد وقد فسر الحديث والمنبر المتفتح وليس فيه شى
(خ) عن ابى هريرة قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم بغيره اصاب
فقال متى الساعة فبضى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث فقال بعض القوم سمع ما قال فكلمه

اطلع الى الله موسى بطريق
التفلسف وانما ظنه من
الكاذبين لقصوره عن
درجة العرفان والتوحيد
واحتجاب به بصفة الانانية
والطغيان والتغر عن غير
الحق من غير ان يتصفوا
بصفة الكبرياء عند الفناء
فيكون تكبرهم بالحق
لا بالباطل عن صفات
نفسهم (واني لاطنه
من الكاذبين واستكبر هو
وجوده في الارض يشير
الحق وظوا انهم اليها
لا يرجعون فاخذناه
وجنوده فنبذناهم في اليم
فانظر كيف كان قاطبة
الظالمين وجعلناهم ائمة
يدعون الى النار ويوم القيامة
لا يصرون واتبعناهم
في هذه الدنيا لعنة ويوم
القيامة هم من المقبوحين
ولقد آتينا موسى الكتاب
من بعد ما هلكنا القرون
الاولى بصائر للناس
وهدى ورجة لعلهم
يذكرون وما كنت
بجانب القربى (اي جانب
غروب شمس الذات
الاحدية في عين موسى
واحتجابها بعينه في مقام
المكاملة لانه سمع النداء من
شجرة نفسه واهذا كانت
قلته جهة المغرب ودعونه

الى الله تعالى حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن الساعة قالها انما يارسول الله قال اذا
بيعت الامانة فانظر الساعة قال كيف اضاعتها يارسول الله قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر
الساعة وعنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا الامانة الى من ائتمك ولا تخن من خالك اخرجته
ابودلود والترمذي وقال حديث حسن غريب * قوله تعالى (ليغذب الله المنافقين والمنافقات
والمشركين والمشركات) اي بما خانوا الامانة ونقضوا العهد (ويتوب الله على المؤمنين
والمؤمنات) اي يهديهم ويرحمهم بما اذوا من الامانة وقيل عرضنا الامانة ليظهر نفاق المنافق
ومشرك المشرك فيغذبهم الله ويظهر ايمان المؤمن فيتوب عليه اي يعود عليه بالرجعة والمغفرة
ان حصل منه تقصير في بعض الطامات (وكان الله غفوراً رحيماً) والله اعلم بمراده واسرار كتابه
* (تفسير سورة سبا وهي مكية) *

* (واربعة وخمسون آية وثلاثمائة وثلاث وثلاثون كلمة والالف وخمسمائة واثناعشر حرفاً) *
* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

* قوله عز وجل (الحمد لله الذي له ما في السموات وما في الارض) معناه ان كل نعمة من الله فهو
الحقيق بأن يحمده ويثنى عليه من اجلها ولما قال الحمد لله وصف ملكه فقال الذي له ما في السموات
وما في الارض اي ملكا وخلقا (وله الحمد في الآخرة) اي كما هو له في الدنيا لان الم في الدارين
منه فكما انه الم محمود على نعم الدنيا فهو الم محمود على نعم الآخرة وقيل الحمد في الآخرة هو جده اهل
الجنة كما ورد عليهم من التسبيح والحمد كما يلهمون النفس (وهو الحكيم) اي الذي احكم
امور الدارين (الخير) اي كل ما كان وما يكون (يعلم ما يلج في الارض) اي من المطر والكنوز
والاموات (وما يخرج منها) اي من البات والشجر والعيون والمعادن والاموات اذا بعثوا
* (وما ينزل من السماء) اي من المطر والتلج والبرد وانواع البركات والملائكة (وما يرح فيها)
اي في السماء من الملائكة واعمال العباد (وهو الرحيم الغفور) اي للمفطين في اداء ما وجب
عليهم من شكر نعمه * قوله تعالى (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) معناه انهم انكروا
البعث وقيل استبطؤوا ما وعدوه من قيام الساعة على سبيل الله والهووالخيرية (قل بل وربي لتأتينكم)
بمعنى الساعة (عالم الغيب) اي لا يفوت علمه شيء من الخفيات واذا كان كذلك اندرج في علمه
وقت قيام الساعة وانما آية (لا يعزب عنه) اي لا يغيب عنه (مثقال ذرة) اي وزن ذرة
* (في السموات ولا في الارض ولا اصغر من ذلك) اي من الذرة (ولا اكبر الا في كتاب مدين)
اي في اللوح المحفوظ (ليعزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك لهم مغفرة) اي لذنوبهم
* (ورزق كريم) بمعنى الجنة (والذين سعوا في آياتنا) اي في ابطال ادلتنا (مهزين) اي
يحسبون انهم يفتنوننا (اولئك لهم عذاب من رجز اليم) قيل الرجز سوء العذاب (ويرى
الذين اوتوا العلم) بمعنى مؤمنى اهل الكتاب عبد الله بن سلام واصحابه وقيل هم اصحاب النبي
صلى الله عليه وسلم (الذي انزل اليك من ربك) يعني القرآن (هو الحق) يعني انه من عند الله
* (ويهدي) يعني القرآن (الى صراط العزيز الحميد) اي الى دين الاسلام (وقال الذين كفروا)
بمعنى المنكرين للبعث المتجهين منه (هل ندلكم) اي قال بعضهم لبعض هل ندلكم (على رجل
ينشكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم معناه يحدثكم باعجوبة من الاما جيب وهي انكم

الى الطواهر التي هي مغارب
شمس الحقيقة بخلاف عيسى
عليه السلام (اذ قضينا
الى موسى الامر) اوحينا
ليه بطريق المكائنة (وما كنت
من الشاهدين) مقامه
في مرتبة نقبائه واولياء
زماته الذين شهدوا مقامه
ولكن بعد قرنك من قرنه
بانشاء قرون كثيرة بينهما
فنسوا فاطلصناك على مقامه
وحاله في معراجك وطريق
صراطك ليتذكروا (ولكننا
انشانا قرونا فتطاول عليهم
العمر وما كنت ثاويا)
مقيما (في اهل مدين) مقام
الروح (تتلوا عليهم آياتنا
ولكننا كنا مرسلين) ملوم
صفاتنا ومشاهداتنا بل
كانت في طريقك اذ ترقيت
من الافق الاعلى فدنوت
من الحضرة الاحدية الى
مقام قاب قوسين او ادنى
فاخبرتهم بذلك عند ارسالنا
اياك بالرجوع الى مقام
القلب بعد الفناء في الحق
(وما كنت بجانب الطور
اذ نادينا) مقام السرواقفا
(ولكن رحمة) تامة
واسعة شاملة (من ربك)
تداركتك ورفقتك الى
مقام الفناء في الوحدة الذي
تتدرج فيه مقامات جميع
الانبياء وصارت وصفك

(اذا من قم كل ممزق) اي قطعتم كل تقطيع وفرقتم كل تفريق وصنمتم ترابا (انكم لفي خلق
جديد) اي يقول انكم تبشرون وتنشؤون خلقا جديدا بعد ان تكونوا رفاتا و ترابا (الذي على الله
كذبا) اي اهو مفتر على الله كذبا فيما ينسب اليه من ذلك (ام به جنة) اي جنود يوجه
ذلك ويلقيه على لسانه قال الله تعالى رداعليهم ليس بمحمد صلى الله عليه وسلم من الافرام والجنون
شيء وهو مبرأ منهما (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعني منكرو البعث (في العذاب
والضلال البعيد) اي من الحق في الدنيا (افلم يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السجدة
والارض) اي فاعلموا انهم حيث كانوا في ارضي وتحت سمائي فان ارضي وسمائي محيطتهم
لا يخرجون من اقطارها وانا قادر عليهم (ان نشأ نخسف بهم الارض) اي كما اخسفنا بقارون
(او نسقط عليهم كسفا من السماء) اي كما فعلنا باصحاب الايكة (ان في ذلك) اي فيما ترون
من السماء والارض (لاية) اي تدل على قدرتنا على البعث بعد الموت (اكل عديميهم) اي
نائب راجع الى الله بقلبه قوله عز وجل (ولقد آتينا داود منا فضلا) يعني النبوة والكتاب
وقيل الملك وقيل هو جميع ما اوتي من حسن الصوت وغير ذلك مما خص به (يا جبال اوبي
معهم) اي وقفنا يا جبال سجي مع اذ اسبح وقيل رجعي مع اذ ارجع ونوحى مع اذ اناح
(والطير) اي و امرنا الطير ان تسبح مع فكان داود اذا نادى بالتسبح او بالثياحة اجابته الجبال
بصداها وعكفت الطير عليه من فوقه وقيل كان داود اذا لحقه ملل او فتور اسمع الله تعالى
تسبح الجبال فينشطله (والناله الحديد) يعني كان الحديد في يده كالشمع او كالصخر يعمل منه
ما يشاء من غير نار ولا ضرب مطرقة قبل سبب ذلك ان داود عليه السلام لما ملك بني اسرائيل
كان من مآدته ان يخرج الى الناس متكر اذا رأى انسانا لا يعرفه تقدم اليه وسأله عن داود
فيقول له مات قول في داود واليكم هذا اي رجل هو فيثنون عليه ويقول خيرا فقيض الله له ملكا
في صورة آدمي فلما رآه داود تقدم اليه على مآدته فسأله فقال الملك نعم الرجل هو لولا خصلته
فيه فراغ داود عليه السلام ذلك وقال ما هي يا عبد الله قال انه يأكل ويطم عياله من
بيت المال قال فنبه لذلك وسأل الله تعالى ان يسببه سببا يستغنى به عن بيت المال فيثبوت
منه ويطم عياله فالان الله له الحديد وعله صنعة الدروع وانه اول من اتخذها وكانت قبل ذلك
صفائح وقيل انه كان يبيع كل درع باربعة آلاف فيأكل منها ويطم عياله ويتصدق منها على الفقراء
والساكنين وقد صح في الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان داود عليه السلام
لا يأكل الا من عمل يده (ان اعمل سابقات) اي دورما كوامل واسمات طوالا تسحب
في الارض قبل كان يعمل كل يوم درما (وقدر في السرد) اي ضيق في نسج الدرع وقيل
قدر المسامير في حلق الدرع ولا تجعل المسامير قاقا فثقلت ولا تثبت ولا غلاظ فتكسر الحلق
وقيل قدر في السرد أي اجمله على القصد وقدر الحاجة (واعلموا صالحا) يريد داود وآله
(انما تعملون بصير) قوله تعالى (ولسليمان الريح) اي وسفرا لسليمان الريح (غياها
شهر ورواحها شهر) معناه ان مسير غد وتلك الريح المسفرة له مسيرة شهر ومسير رواحها
مسيرة شهر فكانت تسير به في كل يوم واحد مسيرة شهرين قيل كانه يمد من دمشق فيقبل
باصطخر وبينهما مسيرة شهر ثم يروح من اصطخر فيبيت بكابل وبينهما مسيرة شهر ثم يركب

المسرح وقيل انه كان يتغدى بالرى ويتعشى بسمرقند (واسلله عين القطر) اى اذ يناله عين النحاس
قال اهل التفسير اجر بيت له عين النحاس ثلاثة ايام بلباليهن بجرى الماء وكان بأرض اليمن وقيل
اذاب الله سليمان النحاس كالان لداود والحديد (ومن الجن من يعمل بين يديه باذنه) اى بامر ربه
قال ابن عباس سخر الله الجن لسليمان عليه الصلاة والسلام وامرهم بطاعته فيما يأمرهم به (ومن زغ)
اى يعدل (منهم) من الجن (من امرنا) اى الذى امرنا به من طاعة سليمان (ندقه من
هذاب السعير) قيل هذا فى الآخرة وقيل فى الدنيا وذلك ان الله تعالى وكلهم ملكا بده سوط
من نار فن زاغ منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربة احرقته (يعملون له ما يشاء
من محاريب) اى مساجد وقيل هى الابنية المرتفعة والقصور والمجاسل الشريفة المصونة عن
الابتذال وكان ماعلوا له بيت المقدس وذلك ان داود عليه الصلاة والسلام ابتداء ورفعه قامة
رجل فادعى الله اليه ولم اقض ذلك على يدك ولكن ابنك املكه بعدك اسمه سليمان اقضى اتمامه
على يده فلاتوفى داود عليه السلام واستخلف سليمان عليه الصلاة والسلام احب اتمام بيت المقدس
لجميع الجن والشياطين وقسم عليهم الاعمال وخص كل طائفة بعمل فارسل الجن والشياطين
فى تحصيل الرخام والبلور من معادنهما وامر ببناء المدينة بالرخام والصفائح واجعلها اثني عشر
ربضا وانزل على كل ربض منها سبطا من الاسباط فلافراغ من بناء المدينة ابتدأ فى بناء المسجد فوجه
الشياطين فرقامتهم من يستخرج الذهب والفضة من معادنهما ومنهم من يستخرج الجواهر
والياقوت والدر الصافي من اما كنها ومنهم من يأتيه بالمسك والعنبر والطيب من اما كنها فاقى
من ذلك بنى كثير لا يحصىه الا الله تعالى ثم اخضر الصنائع وامرهم بنحت تلك الاجار وتصويرها
الواح واصلاح تلك الجواهر ونقب الياقوت واللاكى فبنى المسجد بالرخام الابيض والاصفر
والاخضر وحده باسامين البلور الصافي وسقفه بانواع الجواهر الثمينة وفصص سقفه
وحيطانه باللاكى والياقوت وسائر الجواهر وبسط ارضه بالواح الفيروز فليكن على وجه
تلك الارض يومئذ بيت ابنى ولا نور من ذلك المسجد فكان بضئ فى الظلمة كالقمر ليلة البدر
فلافراغ منه جمع اليه احبار بنى اسرائيل واعلمهم انه بناء لله تعالى وان كل شئ فيه حاصل له واتخذ
ذلك اليوم عيدا روى عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان سليمان بن داود لما بنى بيت المقدس سأل الله عز وجل حكما يوافق حكمه فواتيه وسأل الله
تعالى ملكا لا يضفى لاحد من بعده فواتيه وسأل الله عز وجل حين فرغ من بناء المسجد ان لا يأتيه
احد لا ينهزه الا الصلاة فيه الا اخرجه من خطيئته كيوم ولدته امه اخرجه للنسائي وغيره
سأله ربه ثلاثا فاعطاه اثنتين وانار جوا ان يكون اعطاه الثالثة وذكر نحوه قوله لا ينهزه اى لا ينهضه
الا الصلاة قالوا فلم يزل بيت المقدس على ما بناه سليمان عليه الصلاة والسلام حتى غزاه بختنصر
فخرب المدينة وهدم المسجد واخذ ما فيه من الذهب والفضة وسائر انواع الجواهر وجله الى
دار ملكه بالعراق وبنى الشياطين لسليمان باليمن قصورا وحصونا هجينة من الصخر وقوله
عز وجل (وتمايل) اى يعملون له تماثيل اى صوراً من نحاس ورخام وزجاج قيل كانوا
يصورون السباع والطيور وغيرها وقيل كانوا يصورون صور الملائكة والانبياء والصالحين
فالمساجد ثم اهلها الناس فيزدادوا عبادة قيل يحتمل ان اتخذ الصور كان مباحا فى شريعتهم

وصورة ذاتك عند الحق
به فى مقام البقاء والارسل
لتم نبوتك بختم النبوات
(لتذر قوما) بلغت
استعداداتهم فى القبول حدا
من الكمال ما بلغ استعدادات
آبائهم الذين كانوا فى زمن
الانبياء المتقدمين وتدعوهم
الى كل مقام المحبوبين الذى
لم يدع اليه احد منهم امته
(فما آتاهم من نذر من
قبلك) يدعوهم الى
مادعوت اليه (لهم
يتذكرون) بالوصول
الى كمال الهبة (ولولا
ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
ايديهم فيقولوا ربنا لولا
ارسلت الينا رسولا فتنبه
اياك ونكون من المؤمنين
فما جاءهم الحق من عندنا
قالوا لولا اوتى مثل ما لوتى
موسى او لم يكفروا بما لوتى
موسى من قبل قالوا سهران
نظاير او قالوا انا بكل
كافرون قل فأتوا بكتاب
من عند الله هو اهدى منهما
اتبعه ان كنتم صادقين
فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما
يتبعون اهلواهم ومن
اضل عن اتباع هواه بغير
هدى من الله ان الله لا يهدي
القوم الظالمين وقد وصلنا
القول لهم يتذكرون
الذين آتيناهم الكتاب)

العقل القرآني والفرقاني
(من قبله هم به يؤمنون)
لكمال استعدادهم دون
غيرهم (واذا تبلى عليهم
قالوا آمنابه انه الحق من
ربنا انما كنا من قبله مسلمين)
وجوهنا لله بالتوحيد
منقادين لامره (اولئك
يؤتون اجرهم مرتين
بما صبروا) اولا في القيامة
الوسطى من جانب الافعال
والصفات قبل الفناء
في الذات وثانيا في القيامة
الكبرى عند البقاء بعد
الفناء من الجنات الثلاث
(ويدرون بالحسنة)
المطلقة من شهود افعال
الحق والصفات والذات
(السيئة) المطلقة من
افعالهم وصفاتهم وذواتهم
(ومارزقناهم ينفقون)
بالتكميل واقاضة الكمالات
على المستعدين القابلين
(واذا سمعوا اللغو اعرضوا
عنه) لتوا لفضول المانع
من القبول لم يلحوا وامرضوا
لكونهم اولياء موحدين
لانبياء (وقالوا لنا اعمالنا
ولكم اعمالكم سلام عليكم)
ملككم الله من الآفات المانعة
عن قول الحق (لا تبغى)
حصة (الجاهلين) المفقودين
بالسفاهة والجهل المركب
فانهم لا ينفعون بحبنا

وهذا مما يجوز ان يختلف فيه الشرائع لانه ليس من الامور البقية في العقل كالتبلي
والظلم والكذب ونحوها مما يقع في كل الشرائع قيل علوا له اسدين تحت كرسيه
ونسرين فوقه فاذا اراد ان يصعد بسط له الاسدان ذرا عيما واذا جلس اظله
النسران باجنحتهما وقيل علوا له الطواويس والعقبان والنسور على درجات
سريرة وفوق كرسيه لكي يراه من اراد الدنونه (وجفان) اي فصاع (كالجواب)
اي كالحياض التي يجي فيها الماء اي يجتمع قبل كان يقعد على الجفنة الوحيدة أفتر جعل ياكلون
منها (وقدوراسيات) اي ثابتات على أنافيها لا تحرك ولا تنزل عن اماكها لعظمهن و كان
يصعد اليها بالسلامو كانت بالين (اعلوا آل داود شكرا) اي وقلنا يا آل داود اعلموا بطاعة الله
تعالى شكر اعلى نعمه قبل المراد من آل داود نفسه وقيل داود وسليمان واهل بيته قال ثابت البناني كان
داود نبي الله عليه الصلاة والسلام قد جزأ ساعات الليل والنهار على اهله فلم تكن تأتي ساعة من ليل
او نهار الا وانسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) اي قليل العامل بطاعة
شكرا لنعمتي * قوله تعالى (فلما قضينا عليه الموت) اي على سليمان قال العلماء كان سليمان يتجرد
للعادة في بيت المقدس السنة والسنين والشهر والشهرين واقل من ذلك واكثر فيدخل فيه ومعه
طعامه وشرابه فدخله المرة التي مات فيها وكان سبب ذلك انه كان لا يصبح يوما الا وقد نبتت في محرابه بيت
المقدس شجرة فيسألها ما سمعت فتقول كذا وكذا فيقول لا شيء خلقت فتقول لكذا وكذا
فيأمرها فتقطع فان كانت لفرس أمرها فخرست وان كانت لدواء كتب ذلك حتى نبتت الخروبة
فقال لها ما انت قالت انا الخروبة قال ولاي شيء نبت قلت لخراب مسجدك قال سليمان ما كان الله
ليخرجه وأناحي انت التي على وجهك هلاك وخراب بيت المقدس ثم زهرها وغرسها في حائطه
ثم قال اللهم هم على الجن موتى حتى تعلم الانس ان الجن لا يعلمون القيب وكانت الجن تحب الانس
انهم يعلمون من القيب شيئا ويعلمون ما في غد ثم دخل الخراب وقام يصلي على مادته متكئا على عصاه
فبات قائما وكان للمحراب كوى من بين يديه ومن خلفه فكان الجن يعملون تلك الاعمال
الشاقة التي كانوا يعملون في حياة سليمان وينظرون اليه ويحسبون انه حي ولا ينكروا
احتباسه عن الخروج الى الناس لطول صلاته وانقطاعه قبل ذلك فكانوا يدايرون به مومته حولا
كاملا حتى اكلت الارضة عصا سليمان فخر ميتا فسلموا بموته قال ابن عباس فشكرت الجن
الارضة فهم يأتونها بالماء والطاين في جوف الخشب فذلك قوله تعالى (ماد لهم على موته الادبنة
الارض) يعني الارضة (تأكل منسأته) قال البخاري يعني عصاه (فلما خربت بيت الجن انزلوا
كانوا يعلمون القيب ما لبثوا في العذاب المهين) معناه علمت الجن وايقنت ان لو كانوا يعلمون القيب
ما لبثوا في العذاب والشفاء مسخرين لسليمان وهوميت ويظنون حيا اراد الله تعالى بذلك ان يعلم الجن
انهم لا يعلمون القيب لانهم كانوا يظنون ذلك لجهلهم وقيل في معنى الآية انه ظهر امر الجن وانكشف
للانس انهم لا يعلمون القيب لانهم كانوا قد شبهوا على الانس ذلك ذكر اهل التاريخ ان سليمان ملك
وهو ابن ثلاث عشرة سنة واتي في الملك مدة اربعين سنة وشرع في بناء بيت المقدس لاربع سنين
مضين من ملكه وتوفي وهو ابن ثلاث وخمسين * قوله عز وجل (لقد كان لاصحابي ما سكنهم آية)
عن فروة بن مسيك المرادي قال لما انزل في سبا ما انزل قال رجل يا رسول الله وما سبأ ارضي

او امرأة قال ليس بلرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرة من العرب فتيا من منهم ستة ونشأ
منهم اربعة فاما الذين نشأوا فلهم وجذام وغسان وعاملة واما الذين تيامنوا فالازد والاشعريون
وحبر وكندة ومذحج وانار فقال رجل يا رسول الله وما انار قال الذين منهم خنم وبجيلة
أخرجه الترمذى مع زيادة وقال حديث حسن غريب وسأهوا بن يشجب بن يعرب بن قحطان
في مسكنهم اى بأرض اليمن آية اى دلالة على وحدانيتنا وقدرتنا فسر الآية فقال تعالى
(جنتان) اى بستانان (من يمن وشمال) اى من يمن الوادى وشماله وقيل عن يمن من اتاهما
وشماله وقيل كان لهم وادقا دخلت به الجنتان (كلوا) اى قيل لهم كلوا (من رزق ربكم)
اى من ثمار الجنتين قبل كانت المرأة تحمل مكنتها على رأسها وتمر بالجنتين فتلقى المكنتل من انواع
الفواكه من غير ان تمس يدها شياً (واشكروا له) اى على ما رزقكم من العمة واعملوا بطاعته
(بلدة طيبة) اى ارض مارب وهى سبأ بلدة طيبة فسيحة ليست بسجدة وقيل لم يكن يرى
في بلدتهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا حية ولا عقرب وكان الرجل يمر ببلدتهم وفي ثيابه
القمم فيموت القمل من طيب الهواء (ورب غفور) قال وهب اى وربكم ان شكرتم على ما رزقكم
رب غفور لمن شكره * قوله عز وجل (فاعرضوا) قال وهب ارسل الله اليهم ثلاثة عشر نبيا
فدعاهم الى الله تعالى وذكروهم نعمه عليهم وانذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا
نعمة فقولوا الربكم فليهبس هذه العمة هنا ان استطاع فذلك اعراضهم (فارسلنا عليهم سيل
العرم) العرم الذى لا يطلق قيل كان ماء أحرارسله الله تعالى عليهم من حيث شاء وقيل العرم
المسكر الذى يحبس الماء وقيل العرم الوادى قال ابن عباس وهب وغيرهما كان لهم سدبنته بلفيس
وذلك انهم كانوا يقتلون على ماء وادبهم فامرته بواديه فسد بالصخر والقاريين الجبلين وجعلت
لهم ثلاثة ابواب بعضها فوق بعض وبنت دونه بركة ضخمة وجعلت فيها اثني عشر خرجا
على حدة انهارهم يفتحونها اذا احتاجوا الى الماء واذا استغنوا عنه سدوها فاذا جاءهم المطر اجتمع
عليهم ماء وودية اليمن فاحتبس السيل من وراء السد فامرته بالباب الاعلى ففتح فجرى ماؤه
الى البركة فكانوا يسقون من الباب الاعلى ثم من الثانى ثم من الثالث الاسفل فلا ينفذ الماء حتى
يثوب الماء من السنة المقبلة فكانت تقسمه بينهم على ذلك فبقوا بعدها مدته فلما طغوا وكفروا
سلط الله عليهم جرذا يسمى الخلد فنقب السد من اسفله ففرق الماء جنانهم واخرى ارضهم
وقال وهب رأوفيا يزعمون ويمجدون علمهم ان الذى يخرب سدهم فارة فلم يتركوا فرجة بين
حجرين الاراملوا عندها هرة فلما جاء زمان ما اراد الله تعالى بهم من التفريق اقبلت فيما يذكرون
فأمرهم هرة الى هرة من تلك الهرة فساورتها حتى استأخرت عنها الهرة فدخلت في الفرجة
التي كانت جندها فدخلت في السد وجفرت حتى او هنت السيل وهم لا يعطون بذلك فلما جاء
السيل وجد دخلا فدخل منه حتى اقتلع السد وقاضى الماء حتى علا اموالهم ففرقها ودفن بيوتهم
الرمم ففرقوا ومنقوا كل ممزق حتى صاروا مثالا عند العرب يقولون ذهبوا يدي سبا وتفرقوا
ايدي سبائكك قوله تعالى فارسلنا عليهم سيل العرم (وبدلناهم بحنتهم جنتين ذواتى كل خط)
قيل هو شجر الاراك وثمره البربر وقيل كل نبات اخذ طعنا من المارة حتى لا يمكن اكله فهو خط
وقيل هو ثمر شجر يقال له فسوة الضبع على صورة الخشخاش بتفرك ولا ينتفع به (واثل)

ولا يقبلون هدايتنا) انك
لا تهدي من احببت (هدايته
لاهتمامك بحاله غير مطلع
على استعدادة بمجرد
الجنسية النفسية او للقرابة
البدنية دون الاصلية
او للصحة العارضية دون
الحقيقة الروحية) ولكن
الله يهدي من يشاء) من
اهل عنايته (وهو اهل
بالمهتدين) القابلين للهداية
لاطلاعهم على استعدادهم
وكونهم غير مطبوع على
قلوبهم (وقالوا ان نتبع
الهدى معك نخطف من
ارضنا اولم نمكن لهم حرما
آمنا يحجي اليه ثمرات كل
شئ رزقا من لدنا ولكن
اكثرهم لا يعطون وكم اهلكنا
من قرية بطرت معيشتها
فلكم مساكنهم لم تسكن
من بعدهم الا قليلا وكنا
نحن الوارثين وما كان
ربك مهلك القرى حتى
يبحث في امها رسولا يتلوا
عليهم آياتنا وما كنا مهلكي
القرى الا واهلها ظالمون
وما واثم من شئ فتنازع
الحياة الدنيا وزينتها
وما عند الله خير وابقى افلا
تعقلون افن وهدناه وهذا
حسنافه ولا يه كمن متعناه
متاع الحياة الدنيا ثم هو
يوم اقيامة من المحضرين

ويوم يناديهم فيقول ابن
شركاؤى الذين كنتم تزعمون
قال الذين حق عليهم القول
ربنا هؤلاء الذين اخويننا
اخويناهم كنا غويانا تبرأنا اليك
ما كانوا ايانا يعبدون وقيل
ادعوا شركاءكم قد صوهم فلم
يسجيو اللهم وراؤا العذاب
لوانهم كانوا يهدون ويوم
يناديهم فيقول ماذا اجبت
المسلمين فسميت عليهم الاناء
يومئذ (اى خفيت عليهم
الحقائق والتبست في القيامة
الظفرى لكونهم محجوبين
واقفين مع الاضيار كالصمى
وقدر سخ جهلهم الشامل
اوقات الشائين كقوله
ومن كان في هذه اعمى فهو
في الآخرة اعمى (فهم
لا يتساءلون) لهزمهم من
النطق وكونهم محتوما على
افواههم (فاما من تاب وآمن)
تصل عما غطى بصيرته
وغشى قلبه واستعداده من
صفات النفس وآمن بالقيوم
بطريق السلم (وعمل)
في الصلوة واكتساب
الخيرات والصفات (علا
صالحا فسمى ان يكون من
المفلحين) الفائزين بالجرد
من مقام النفس بمقام القلب
والرجوع الى القطرة من
جباب الانشأة (وربك
يخلق ما يشاء) من المحجوبين

قبل هو الطرف وقيل شجر يشبه الطرف الا انه اعظم منه (وشئ من صدر قليل) هو شجر
معروف ينفع بورقه في التسبل وثمره النبق ولم يكن الصدر الذى بدلوه بما ينفع به بل كان صدرا
بريا لا يصلح لشيء قيل كان شجر القوم من خير الشجر فصيره الله من شر الشجر باعمالهم وهو قوله
تعالى (ذلك جزيناهم بما كفروا) اى ذلك الذى فعلنا بهم جزاء كفرهم (وهى بحسارى الا
الكفور) اى هل يكافأ بصله الا الكفور لله فى نعمه قيل المؤمن يحزى ولا يحزى يحزى بحسناته
ولا يكافأ بسيئاته (وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها) اى الله والشجر وهى قرى الشام
(قرى ظاهرة) اى متواصلة تظهر الثانية من الاولى لقربها منها قيل كان منبرهم من اليمن الى الشام
فكانوا يبيتون بقرية ويقبلون باخرى وكانوا لا يحتاجون الى حل زاد من سبالي الشام وقيل كانت
قراهم اربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبالي الشام (وقدرنا فيها السير) اى قدرنا سيرهم
بين هذه القرى فكان سيرهم فى القدوة والروح على قدر نصف يوم فاذا صاروا نصف يوم وصلوا الى
قرية ذات مياه واشجار فكان مابين اليمن والشام كذلك (سيرا) اى وقتلناهم سيرا (فينا بالى
واياما) اى فى اى وقت شتم (آمنين) اى لا تخافون عدوا ولا جوما ولا عطشا فبطروا النعمة
وسموا الراحة وطغوا ولم يصبروا على العافية فقالوا لو كانت جنتنا ابدماهى كان اجدران
نشتهيها وطلبوا الكد والتعب فى الاسفار (فقالوا ربنا بمد بين اسفارنا) وقرى بمد بين اسفارنا
اجعل بيننا وبين الشام مفاوز وقلوات لتركب فيها الرواحل ونزودا لالزاد فاما تمنوا ذلك جعل الله
لهم الاجابة (وظلموا انفسهم) اى بالبطر والظفیان (فجعلناهم احاديث) اى مبرة لمن يهدم
يتحدثون بامرهم وشأنهم (ومن قناهم كل ممزق) اى فرقناهم فى كل وجه من البلاد كل التفریق
قيل لما فرقت قراهم تفرقوا فى البلاد فاما غسان فلقوا بالشام ومر الازدالى عمان وخزاعة الى تهامة
ومر الاوس والخزرج الى يثرب وكان الذى قدم منهم المدينة عمرو بن عامر وهو جد الاوس
والخزرج وخلق آل خزاعة بال عراق (ان فى ذلك لآيات) اى لبراهن ودلالات (لكل صبار) اى
عن المعاصى (شكور) اى لله على نعمه قيل المؤمن صابر على البلاء شاكر لنعمه وقيل المؤمن
اذا أعطى شكر واذا ابتلى صبر (قوله عز وجل) (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) قيل على اهل سبا
وقيل على الناس كلهم (فاتبعوه الا فرقا من المؤمنين) قال ابن عباس رضى الله عنهما معنى المؤمنين
كلهم لانهم لم يتبعوه اصل الدين وقيل هو خاص بالمؤمنين الذين يطيعون الله ولا يصونه قال ابن قتيبة
ان ابليس لما سأل الطرة فانظره الله قال لا غوينهم ولا ضلهم ولم يكن مستيقنا وقت هذه المقالة فيهم يتم
وانما قاله ظنا فلما اتبعوه واطاعوه صدق ما ظنه فيهم وقال الحسن انه لم يسئل عليهم سيفسا ولا ضربهم
بسوط انما وهدم ومناهم فاهتروا (وما كان له عليهم من سلطان) اى ما كان تسلطنا اياهم عليهم
(الا انهم من يؤمن بالاخرة عن هومنها فى شك) اى لئلا يغيب المؤمن من الكفر فمرا داهم
الوقوع والظهور اذا كان معلوما عنده لانه عالم القيب (وربك على كل شئ حفيظ) اى
رقيب وقيل حفيظ بمعنى حافظ (قوله تعالى) (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (ادعوا الى دين
زعمتم) اى انهم آلهة اى (من دون الله) والمعنى ادعواهم ليكشفوا عنكم الضم الذى تزلزل بكم
فى سنى الجوع ثم وصف هز الآلهة فقال تعالى (يملكون مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض)
يعنى من خير وشر ونفع وضر (وما لهم) اى لا آلهة (فيهما) اى فى السموات والارض

(من شرك) أى من شركه (وماله) أى الله (منهم) أى من الآلهة (من ظهير) عوين
(ولا تنفع الشفاعة عنده إلا لمن أذن له) أى اذن الله له فى الشفاعة قاله تكذيبا للكفار حيث
قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله وقيل يجوز أن يكون المعنى إلا لمن أذن الله فى أن يشفع له (حتى إذا
فرغ من قلوبهم) معناه كشف الفزع وأخرج من قلوبهم قيل هم الملائكة وسبب ذلك من غشية
تصيبهم عند سماع كلام الله تعالى (خ) عن ابن هريرة رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم قال إذا قضى الله الأمر فى السماء ضربت الملائكة بأجنحتها فاذفزع عن قلوبهم (قالوا ماذا
قال ربكم قالوا) الذى قال (الحق وهو العلى الكبير) ولترمذى إذا قضى الله فى السماء أمرا
ضربت الملائكة بأجنحتها خضما لقوله كأنه سلسلة على صفوان فاذفزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال
ربكم قالوا الحق وهو العلى الكبير قال الترمذى حديث حسن صحيح قوله خضما جمع خاضع وهو المنقاد
المطمن والصفوان الحجر الأملس من ابن مسعود رضى الله عنه قال إذا تكلم الله بالوحى سمع أهل السموات
سلسلة بكر السلسلة على الصفاة فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل فإذا جاء فرغ
عن قلوبهم فيقولون يا جبريل ماذا قال ربك فيقول الحق فيقولون الحق أخرجه أبو دوداد
الصلسلة صوت الأجراس الصلبة بعضها على بعض وقيل إنما يفرعون حذرا من قيام الساعة
قيل كانت الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام خمسمائة سنة أوستة ثم لم تسمع الملائكة
فيها صوت وحى فلما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم كلم جبريل بالرسالة إلى محمد صلى الله عليه
وسلم فلما سمعت الملائكة ظنوا أنها الساعة لأن محمدا صلى الله عليه وسلم عند أهل السموات من اشراط
الساعة فصعقوا بما سمعوا خوفا من قيام الساعة فلما انحدر جبريل جعل يمر بأهل كل سماء فيكشف
عنهم فيرفعون رؤوسهم ويقول بعضهم لبعض ماذا قال ربكم قالوا قال الحق يعنى الوحى وهو
العلى الكبير وقيل الموصوفون بذلك هم المشركون وقيل إذا كشف الفزع عن قلوبهم عند
نزول الموت قالت الملائكة لهم ماذا قال ربكم فى الدنيا لاقامة الجنة عليهم قالوا الحق فأقرأه
حين لم ينفعهم الاقرار وهو العلى الكبير أى ذوالعلو والكبرياء * قوله عز وجل (قل من يرزقكم
من السموات والارض) يعنى المطر والنبات (قل الله) يعنى أن لم يقولوا أن رازقنا هو الله
فقل أنت أن رازقكم هو الله (وأنا أو أياكم لعل هدى أو فى ضلال مبين) معناه ما نحن
وأنتم على أمر واحد بل أحد الفريقين مهتدون والآخضال وهذا ليس على طريق الشك بل على
جهة الالتزام والإنصاف فى الجحاج كما يقول القائل احدا كاذب وهو يعلم أنه صادق وصاحبه كاذب
قالنبي صلى الله عليه وسلم ومن اتبعه على الهدى ومن خلفه فى ضلال فكذبهم من غير أن يصرح
بالتكذيب ومنه يتحسان انهم سوء ولست له بكف * فشر كالحير كاللقداء

وقيل أبو يعنى الواو ومعنى الآية أنا العلى هدى وأنكم لى ضلالمين (قل لا تسئلون عما أجرمنا)
أى لا تؤاخذون به (ولا تسئل عما تعملون) أى من الكفر والتكذيب وقيل أراد بالأجرام
الصغار والزلات التى لا يخلو منها مؤمن وبالعامل الكفر والمعاصى العظام (قل يجمع بيننا
ربنا) يعنى يوم القيامة (ثم يفتح) أى يقضى ويحكم (بيننا بالحق) أى بالعدل (وهو الفتح)
أى القاضى (العليم) أى بما يقضى (قل ادعوا) ادعوا (الذين أحلفتم به) أى بالله (شركاء)
أى الأصنام التى أشركوها معه فى العبادة هل يخلقون أو يرزقون وإراد بذلك يرهم أن الخلق

والكاشفين (وبغضار)
بمقتضى مشيئة وهباته لهم
ما يريد (ما كان لهم الخيرة)
فى ذلك (سبحانه الله وتعالى
عابشركون وربك يعلم
ما تكن صدورهم وما به ليون)
نزهة من أن يكون لقبره
اختيار مع اختياره فيكون
شريكه (وهو الله لا اله الا هو)
لا شريك له فى الوجود
(له الحمد فى الأولى والآخرة)
الطلق ثبوت جميع
الكسالات الظاهرة على
مظاهر الاكوان والباطنة
وهناك فيكون كل جبل
غنى قوى عزيز فى الدنيا
بجماله وغناه وقوته وهزته
جبالا غنيا قويا عزيزا وكل
كامل عالم طرف به فى الآخرة
بكماله وعله ومعرفة كاملا
عالمات عارفا (وله الحكم)
بقر كل شى على مقتضى
مشيئته ويحكم عليه بموجب
إرادته فيكون كل فيج فقير
ذليل ضعيف فى الدنيا
بحكمه وتحت قهره كذلك
وكل محبوب مخذول أسير
مردود فى الآخرة فى قهره
وتحت حكمه مخذولا
محبوبا أسيرا مردودا
(واليه ترجعون) بالقضاء
فى وجوده وأفعاله وصفاته
أوداته (قل أرأيتم أن جعل
الله عليكم الليل) ليل ظلمة

النفس (سرمد الى يوم
القيامة) الصغرى (من
الله خير الله بآتيكم بضياء)
من نور الروح (افلا
تسمون) حال كونكم
في الجحيم فتفهمون المعاني
والحكم فتؤمنون بالقيوم
(قل ارايت ان جعل الله
عليكم النهار سرمد)
نهار نور الروح سرمد
بالجلى الدائم دون الاستار
(الى يوم القيامة) الصغرى
(من الله خير الله بآتيكم
بليل) من اوقات الغلات
وخلبات صفات النفس
وغشاوات الطمع (تسكنون
فيه) الى حقوق نفوسكم
وراحات ابدانكم (افلا
تبصرون) بنور روح
تجليات الحق (ومن رحمة
جعل لكم الليل والنهار)
بالقنلة والخضور في مقام
القلب والاستنار والجهلي
في مقام الروح (تسكنوا
فيه) في ظلمة النفس الى نور
البدن وترتيب المصاش
(وثبتوا من فضله) من
فضل مكاشفاته وتجليات
صغراته ومشاهداته (اهلكم
تشكرون) نعمه الظاهرة
والباطنة والجسمانية
والروحانية في اولاكم وآحرامكم
باصعمالها لوجه الله فيما
وجب عليكم من طاعته

العظيم في الخلق الشركاء بالله (كلا) كلمة ردع لهم عن مذهبهم والحق ارتدوا عنهم لا يظفون
ولا يزرعون (بل هو الله العزيز) اي السالب على امره (الحكيم) اي في تدبير خلقه فاني
يكون له شريك في ملكه * قوله عز وجل (وما ارسلناك الا كافة للناس) اي للناس كلهم
عامة احدهم واسودهم عربهم وعجمهم وقيل ارسلنا كافة لهم لانها اذا شملتهم فقد كففتهم ان
يخرج منها احد (ق) عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطيت خمسا
لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا
فايمارجل من امتي ادركته الصلاة فليصل واحلت لي الفنائم ولم تحل لاحد قبلي واعطيت
الشفاعة وكان الذي يبعث الى قومه خاصة ويبعث الى الناس عامة في الحديث بيان الفضائل
التي خص الله بها نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم دون سائر الانبياء وان هذه الحسنة لم تكن لاحد
من كان قبله من الانبياء وفيه اختصاصه بالرسالة العامة لكافة الخلق الانس والجن وكان النبي
قبله يبعث الى قومه اولى اهل بلده فعمت رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم جميع الخلق وهذه
درجة خص بها دون سائر الانبياء عليهم افضل الصلاة والسلام وقيل في معنى كافة اي
كافة تكفهم عما هم عليه من الكفر فتكون الهاء للمبالغة (بشيرا) اي لمن آمن بالجنة (ونذيرا)
اي لمن كفر بالنار (ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين)
يعني يوم القيامة (قل لكم ميعاد يوم لا تستأخرون عنه ساعة ولا تستقدمون) معناه لا تقدمون
على يوم القيامة وقيل عن يوم الموت ولا تأخرون عنه بان يزداد في آجالهم او ينقص منها (وقال
الذين كفروا لنؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه) يعني التوراة والانجيل (ولوترى)
اي يا محمد (اذا علمون موقوفون عذابهم يرجع بعضهم الى بعض القول) معناه ولوترى
في الآخرة موقفهم وهم يتجادون اطراف الحائرة ويتراجعونها بينهم لرايت الحب (يقول
الذين استضعفوا) وهم الاتباع (الذين استكبروا) وهم القادة والاشراف (لولا انكم كنتم
مؤمنين) يعني انتم مضمونوا من الايمان بالله ورسوله (قال الذين استكبروا) اي اجاب
المستضعفون في الكفر (الذين استضعفوا نحن صدقناكم) اي مناصكم (من الهدى) اي من
الايمان (بعداذ جاءكم بل كنتم مجرمين) اي بترك الايمان (وقال الذين استضعفوا للذين
استكبروا بل مكر الليل والنهار) اي مكركم بنافى الليل والنهار وقيل مكر الليل والنهار وهو
طول السلامة في الدنيا وطول الادل فيها (اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا) اي
هو قول القادة للاتباع ان ديننا الحق وان محمدا كذاب ساحر وهذا تنبيه للكفار ان تصير طاعة
بعضهم لبعض في الدنيا سبب عداوتهم في الآخرة (واسروا الندامة) اي اظهروها وقيل
اخفوها وهو من الاضداد (لما رأوا العذاب وجعلوا الاغلال في اعناق الذين كفروا)
اي في النار الاتباع والتسودين جميعا (هل يحبرون الا ما كانوا يعملون) اي من الكفر والمعاصي
في الدنيا * قوله عز وجل (وما ارسلنا في قرية من نذير الا قلل مترفوها) اي رؤسائها
واغياؤها (انما ارسلناهم كافرين وقالوا) يعني المترفين والاغنياء للفقراء الذين آمنوا
(نحن اكثر اموالا واولادا) يعني لو لم يكن الله راضيا بما نحن عليه من الدين والعمل الصالح
لم نحولنا اموالا واولادا (وما نحن بمعذبين) اي ان الله قد احسن النبال في الدنيا بالناس والاولاد

فلا يهذبنا في الآخرة (قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعني انه تعالى يبسط الرزق ابتلاء وامتحاناً ولا يدل البسط على رضا الله تعالى ولا التضييق على سخطه (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اي انها كذلك (وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلقى) اي بالتي تقرّبكم عندنا تقرباً (الا) اي لكن (من آمن وعمل صالحاً) قال ابن عباس يريد ايمانه وعمله يقربه مني (فاولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا) اي يضاعف الله لهم حسناتهم فيجزى بالحسنة الواحدة عشرة الى سبعمائة (وهم في الفترات آمنون والذين يسعون في آياتنا) اي يعملون في ابطال حججنا (مهجرين) اي سائدين يحسبون انهم يهزموننا ويضوتونا (اولئك في العذاب محضرون) قوله مزوج (قل ازري بي بسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه) اي يعطى خلفه اذا كان في غير اسراف ولا تقتير فهو يخلفه وبموضه لا معوض سواء اما عاجلاً بالمال او بالقساعة التي هي كنز لا ينفد واما بالثواب في الآخرة الذي كل خلف دونه وقيل ماتصدقم من صدقة وانفقتم من خير فهو يخلفه على المنفق قال مجاهد من كان عنده من هذا المال ما يقيم به فليقتصد فان الرزق مقسوم ولعل ما قسم له قليل وهو ينفق نفقة الموسع عليه فينفق جميع ما في يده ثم يبق طول عمره في فقر ولا يتاوان وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه فان هذا في الآخرة ومعنى الآية ما كان من خلف فهو منه (ق) عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله تبارك وتعالى انفق ينفق عليك ولمسلياً بن آدم أنفق أنفق عليك (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من يوم يصبح العباد فيه الا وملك ان ينزل ان يقول احدهما اللهم اعط منفقاً خلفاً ويقول الآخر اللهم اعط ممسكاً خلفاً (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نفقت صدقة من مال وما زاد الله عبداً بعفو الا عزاً وما تواضع احد لله الا رفاه الله (وهو خير الرازقين) اي خير من يعطى ويرزق لان كل ما رزق غيره من سلطان رزق جنده أو سيد رزق مملوكه أو رجل رزق عياله فهو من رزق الله اجراء الله على ايدى هؤلاء وهو الرزاق الحق الذي لا رازق سواه * قوله تعالى (ويوم نحشرهم جميعاً) يعني هؤلاء الكفار (ثم نقول للملائكة أهؤلاء اياكم كانوا يعبدون) اي في الدنيا وهذا استفهام تقرير وتقرير للكفار فتبأ الملائكة منهم من ذلك * وهو قوله تعالى (قالوا سبحانك) اي تزيهاك (أنت ولينا من دونهم) اي نحن نتولاهم فينبوا بآيات موالاته ومعاداة الكفار براءتهم من الرضا بعبادتهم لهم (بل كانوا يعبدون الجن) يعني الشياطين فان قلت قد عبدوا الملائكة فكيف وجه قوله بل كانوا يعبدون الجن قلت اراد ان الشياطين زينوا لهم عبادة الملائكة فطاعوهم في ذلك فكانت طاعتهم للشياطين عبادة لهم وقيل صوروا لهم صوراً وقالوا لهم هذه صور الملائكة فاعبدوها فعبدوها وقيل كانوا يدخلون في أجواف الاصنام فيعبدون بعبادتها (اكثرهم بهم مؤمنون) اي مصدقون للشياطين قال الله تعالى (فاليوم لا املك بعضكم لبعض نفعا) اي شفاعته (ولا ضرراً) اي بالعذاب يريد انهم عاجزون لانفع عندهم ولا ضرر (ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (يريد ان يصدكم عما كان يعبد آباؤكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى) يعني القرآن (وقال الذين كفروا الحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين وما آتيناكم) يعني هؤلاء المشركين

في كل عام به وفيه وله (ويوم يناديهم فيقول ابن شركاى الذين كنتم ترمون وزنا من كل امة شهيدا) اي نخرج يوم القيامة عند خروج المهدي من كل امة نبيهم وهو اعرفهم بالحق (فقلنا) على لسان الشهيد الذي يشهد الحق بشهود الكل ولا يخفى عليهم عنه (هاتوا برهانكم) على ما انتم عليه احق هو ام لا فيجوزوا من آخرهم ونظهر برهان النبي (فقلوا ان الحق لله) اظهره مظهر الشهيد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) مفترياتهم من المذاهب المختلفة والطرق المتشعبة المنفرقة او قلنا للشهداء هاتوا برهانكم باظهار التوحيد فآظفروا فقلوا ان الحق لله (ان قارون كان من قوم موسى) حالما يكلم بن باعوراء (فبقي عليهم وآتينا من الكوز ما ان مفاتحه لتنوء بالعصبة اولى القوة اذ قال له قوم لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين واتبع فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا واحسن كما احسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض ان الله لا يحب المفسدين قال ائمة اوتيته على علم عدى ولم يعلم

(من كتب يدرسونها) اى يقرؤها (وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير) اى لم يأت العرب قبلك نبي ولا نزل اليهم كتاب (وكذب الذين من قبلهم) اى من الائمة السالفة رسلنا (وما بلغوا) يعنى هؤلاء المشركين (معشار) اى عذر (ما آتيناكم) اى اعطينا الائمة الخالية من القوة والهمة وطول الاعمار (فكذبوا رسلنا فكيف كان نكير) اى انكارى عليهم يحذر بذلك كفار هذه الامة عذاب الائمة الماضية * قوله عز وجل (قل انما اعطاكم) اى امركم واوليكم (بواحدة) اى بخصلة واحدة ثم بين تلك الخصلة فقال تعالى (ان تقوموا لله) اى لاجل الله (مثنى) اى اثنين اثنين (وفرادى) اى واحدا واحدا (ثم تفكروا) اى تجتمعوا جميعا فتظروا وتجاوزوا وتفكروا فى حال محمد صلى الله عليه وسلم فعلوا ان (ما يصاحبكم من جنة) ومعنى الآية انما اعطاكم بواحدة ان فعلتموها اصبتكم الحق وتخلصتم وهى ان تقوموا لله وليس المراد به القيام على القدمين ولكن هو الالتصاف بالامر والنهوض فيه بالهمة فتقوموا الوجه الله حالصتم تفكروا فى امر محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به اما الانان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما محمول فكره على صاحبه ليظرا فيه نظرا متصادقين متناصفين لا يميل بهما اتباع الهوى واما الفرد فيفكر فى نفسه ايضا بدل ونصفة هل رأينا فى هذا الرجل جنونا قط او جربنا عليه كذبا قط وقد علمتم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مابه من جنة بل قد علمتم انه من ارجح قرين عقلا واوزنهم حلا واحدهم ذها وارصنهم رأيا واصدقهم قولوا وازكاهم نفسا واجهم لما يحمده عليه الرجال ويمدحون به واذا علمتم ذلك كفاكم ان تطالبوه بآية واذا جاء بهما بين انه نذير بين صادق فيما جاء به وقيل تم الكلام عند قوله ثم تفكروا اى فى السموات والارض فعلوا ان خالقهما واحدا لا شريك له ثم ابتدا فقال ما يصاحبكم من جنة (ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم) اى على تبليغ الرسالة (من اجر) اى جعل (فهو لكم) اى لم اسألكم شيئا (ان أجرى) اى ثوابى (الا على الله وهو على كل شئ شهيد قل ان ربى يقذف بالحق) اى يأتى بالوحى من السماء ليقذفه الى الانبياء (هلام القيوب) اى خفيات الامور (قل جاء الحق) اى القرآن والاسلام (وما يبدئ الباطل وما يعيد) اى يذهب الباطل وزهق فلم يتبق منه بقية تبتدى شيئا او تعيده وقيل الباطل هو اليليس والمعنى لا يخلق ابليس احدا ابتداء ولا يعثه اذامات وقيل الباطل الاصنام (قل ان ضللت فانما اضل على نفسي) وذلك ان كفارا كانوا يقولون له انك قد ضللت حين تركت دين آبائك فقال الله تعالى قل ان ضللت فماترعون انتم فانما اضل على نفسي اى اثم ضلالتى على نفسي (وان اهتديت فبما يوحي الى ربى) اى من القرآن والحكمة (انه سميع قريب) * قوله عز وجل (ولوترى) اى يا محمد (اذ فرعوا) اى عند البعث اى حين يخرجون من قبورهم وقيل عند الموت (فلا فوت) اى لا يفوتونا ولا نجاة لهم (واخذوا من مكان قريب) قيل من تحت اقداهم وقيل اخذوا من بطن الارض الى ظهرها وحيثما كانوا فانهم من الله قريب لا يفوتونه ولا يعجزونه وقيل من مكان قريب يعنى عذاب الدنيا وهو القتل يوم بدر وقيل هو خسف بالبيداء ومعنى الآية ولوترى اذ فرعوا رايت امرا تعتبره (وقالوا آماناه) اى حين ماينوا العذاب قيل هو عند اليأس وقيل هو عند البعث (واتى لهم التناوش) اى التناول والمعنى كيف لهم تناول ما بعد عنهم وهو الايمان والتوبة وقد كان قريبا منهم فى الدنيا

ان الله قد اهلك من قبله من القرون من هو اشد منه قوة واكثر جعلا ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون فخرج على قومه فى زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما لوتى قارون انه لذوا حظ عظيم وقال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ولا يلقاها الا الصابرون فحسفناه وبداراه الارض لما كان له من فئة ينصرونه من دون الله وما كان من المنتصرين واصبح الذين آمنوا مكانه بالامس يقولون ويكان الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا ان من الله علينا لخسف بنا ويك ان لا يفلح الكافرون (لا حجابا بنفسه وعلمه بالكبر والاستطالة عليهم فقلب عليه الحرص ومحبة الدنيا ابتلاء من الله لفروره واحتجابا برؤيته زينة نفسه بكمالها فالهوا الى الجهة السفلية فحسف به فيها محجوبا بمقونا تلك الدار الآخرة) من العالم القدسى الباقى (بجعلها للذين لا يريدون علوا فى الارض ولا فسادا) لا يعجزون بنفوسهم وصفاتها فتصير فيهم الارادة

فضموه وقال ابن عباس يسألون الرد إلى الدنيا فيقال وإني لهم الرد إلى الدنيا (من مكان بعيد) أي من الآخرة إلى الدنيا (وقد كفروا به من قبل) أي بالقرآن وقيل بمحمد صلى الله عليه وسلم من قبل أن بعينوا العذاب وأحوال القيامة (ويقذفون بالغيب من مكان بعيد) قيل هو الظن لأن علمه غاب عنهم والمكان البعيد بعدهم عن علم ما يقولون والمعنى يرمون بمحمد صلى الله عليه وسلم بما لا يعلمون من حيث لا يعلمون وهو قولهم أنه شاعر ساحر كاهن لا علم لهم بذلك وقيل يرجون بالظن يقولون لا بعث ولاجنة ولا نار (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) يعني الإيمان والتوبة والرجوع إلى الدنيا ونعيمها وزهرتها (كافعل بشياهم) أي بنظر أنهم ومن كان على مثل حالهم من الكفار (من قبل) أي لم تقبل منهم التوبة والإيمان في وقت اليأس (أنهم كانوا في شك) أي من البعث وزول العذاب بهم (مريب) أي موقع الريسة والتهمة والله أعلم برأيه وأسرار كتابه

(تفسير سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة)

وهي مكية وخمس وأربعون آية تسعمائة وسبعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفاً *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الحمد لله فاطر السموات والأرض) أي خالقها ومبتدعها على غير مثال سبق (جاهل الملائكة رسلاً) أي إلى الأنبياء (أولى الجنة) أي ذوي الجنة (مثنى وثلاث ورباع) أي بعضهم له جناحان وبعضهم له ثلاثة أجنحة وبعضهم له أربعة (يزيد في الخلق ما يشاء) أي يزيد في خلق الجنة ما يشاء قال عبد الله بن مسعود في قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى جبريل في صورته له ستمائة جناح وقيل في قوله يزيد في الخلق ما يشاء هو حسن الصوت وقيل حسن الخلق وتماه وقيل هو الملاح في العينين وقيل هو العقل والتمييز (إن الله على كل شيء قدير) أي بما يريد أن يخلق * قوله تعالى (ما يفتح الله للناس من رحمة) قبل المطر وقيل من خير ورزق (فلا تمسك لها) أي لا يستطيع أحد حبسها (وما تمسك فلا يرسله من بعده) أي لا يقدر أحد على قطع ما تمسك (وهو العزيز) أي في الإمساك (الحكيم) أي فيما أرسل (م) عز المنيرة بن شعبة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر كل صلاة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد والجد الفنى والبخت أي لا ينفع المجنوت والفنى حفظه وغناه لأنهما منك أنما ينفعه الإخلاص والعمل بطاعتك * قوله عز وجل (يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم) قيل الخطاب لأهل مكة ونعمة الله عليهم أسكانهم الحرم ومنع الفارات عنهم (هل من خالق غير الله) أي لا خالق إلا الله وهو استفهام تقرير وتوبيخ (يرزقكم من السماء) يعني المطر (والأرض) أي النباتات (لا إله إلا هو فاني تؤفكون) أي من أين يقع لكم الأفك والتكذيب بتوحيد الله وانكار البعث وأتم قرون بأن الله خالقكم ورازقكم (وإن يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك) يعزى إليه صلى الله عليه وسلم (والى الله ترجع الأمور) أي فيحزى المكذب من الكفار بتكذيبه * قوله تعالى (يا أيها الناس إن وعد الله حق) يعني وعد القيامة (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) أي لا تخذلكنم بلذاتها وما فيها

القطرية الطالبة للترقي والعلو في سماء الروح هوى نفسانية تطلب الاستعلاء والاستطالة والتكبر على الداس في الأرض وبصير صلاحهم بطلب المعارف واكتساب الفضائل والمآلى فساداً يوجب جمع الأسباب والأموال واخذ حقوق الخلق بالباطل (والساقبة للمقنين) للمجردين الذين تركت نفوسهم عن الرذائل المردية والاهواء المغوية (من جاء بالحسنة فله خير منها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات إلا ما كانوا يعملون) أي الذي فرض عليك القرآن (أوجب لك في الأزل عند البداية والاستعداد الكامل الذي هو العقل القرآن الجامع لجميع الكمالات وجوامع الكلم والحكم (لرادك إلى معاد) ما عظمه لا يبلغ كنهه ولا يقدر قدره هو الفناء في الله في أحدية الذات والبقاء بالتحقق به بجميع الصفات (قل ربى أعلم من جاء بالهدى) أي لا يعلم حالى وكنهه هدايتى وما أوتيت من العلم اللدنى الخصوص به الأربى لأنا ولا غيرى لفنائى فيه من نفسى واحتجاب غيرى عن

حالي (ومن هو في ضلال مبین) من هو محبوب من الحق لعدم الاستعداد وكثافة الجباب لكون غيرى محبوبا من حال استمدادى فاعلته بل هو العالم به لان الفساق فيه وتحققه (وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتاب) كتاب الفصل الفرقانى بتفصيل ما جمع فيك لكونك في حجب النشأة مغمورا وعما اودع فيك محبوبا (الارحة) اى لكن التى اليك تجلى صفة الرحمة الرحيمية (من ربك) وظهور فيضا فيك شيئا فشيئا حتى صارت وصفك (فلا تكون ظهيرا للكافرين) المعجوبين باحتجابك بها عن الفناء في الذات فتظهر انانيتك برؤية كمالها (ولا بصدك عن آيات الله) وتجليات صفته فتقف مع انانيتك كوقوفهم مع التبر فتكون من المشركين بالنظر الى نفسك واشراكها بالله في الوجود (وادع الى ربك) به لا الى نفسك بها فانك الحبيب والحبيب لا يدع الى نفسه ولا يكون بنفسه بل الى حبيبه محبوسا (لا اله الا هو) فلا تدع معه

عن عمل الآخرة وسلب ما عند الله (ولا يفرنكم بالله الفرور) اى لا يقل لكم اعلموا ما شئتم فان الله يفر كل ذنب وخطيئة ثم بين الفرور من هو فقال تعالى (ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا) اى صادوه بطاعة الله ولا تطيعوه فيما يأمركم به من الكفر والمعاصي (انما يدعو حزبه) اى اشياعه واوليائه (ليكونوا من اصحاب السعير) ثم بين حال موافقيه ومخالفته فقال تعالى (الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجركير) قوله عز وجل (افن زين له سوء عمله) قال ابن عباس نزلت في ابي جهل ومشرى مكفة وقيل نزلت في اصحاب الاهواء والبسوع ومنهم الخوارج الذين يستحلون دماء المسلمين واموالهم وليس اصحاب الكبار من الذنوب منهم لانهم لا يستحلونها ويستقدون تحريمها مع ارتكابهم اياها ومعنى زين له شبهه وموه عليه قبيح عمله (فراء حسنا) وفي الآية حذف مجازة افن زين له سوء عمله فرأى الباطل حقا كن هدا الله فرأى الحق حقا والباطل باطلا (فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء) وقيل مجازا لآية افن زين له سوء عمله فراء حسنا (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) فان الله يضل من يشاء ويهدى من يشاء والحسرة شدة الحزن على ما فات والمعنى لا تقم بكفرهم وهلاكهم ان لم يؤمنوا (ان الله عليم بما يصنعون) فيه وعيد بالعقاب على سوء صنيعهم (والله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا) اى ترجمه من مكانه وقيل يجمعه ونجى به (فسقناه) اى فسوقه (الى بلد ميت فاحييناه الارض بدموتها كذلك النشور) اى مثل احياء الموات نشور الاموات روى ابن الجوزى في تفسيره عن ابي رزين العقيلي قال قلت يا رسول الله كيف يحيى الله الموتى وما آية ذلك في خلقه فقال هل مررت بواد اهلك هلكام مررت به بهتز خضرا قلت نعم قال كذلك يحيى الله الموتى وتلك آيته في خلقه قوله تعالى (من كان يريد العزة فلله العزة جميعا) قيل معناه من كان يريد ان يعلم لمن العزة فلله العزة جميعا وقيل معناه من كان يريد العزة فليتعز بطاعة الله وهو دماء الى طاعة من له العزة اى فليطلب العزة من عند الله بطاعته وذلك ان الكفار عبدوا الاصنام وطلبوا بها التعز فبين الله ان لا عز الا لله ورسوله ولا وليا له المؤمنين (اليه) اى الى الله (يصعد الكلم الطيب) قيل هو قول لا اله الا الله وقيل هو سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر روى الباقى باسناده عن ابن مسعود قال اذا حدثتكم حديثا انبأتكم بمصادقه من كتاب الله عز وجل ما من عبد مسلم يقول خمس كلمات سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وتبارك الله الا اخذهن ملك تحت جناحه ثم يصعدن فلا يمر بهن على جمع من الملائكة الا استغفروا لقائلهن حتى يحيى بها وجهه رب العالمين ومصادقه من كتاب الله قوله اليه يصعد الكلم الطيب هذا حديث موقوف على ابن مسعود وفي اسناده الجراح بن نصير ضعيف وقيل الكلم الطيب ذكر الله تعالى وقيل معنى اليه يصعد اى يقبل الله الكلم الطيب (والعمل الصالح يرفعه) قال ابن عباس اى يرفع العمل الصالح الكلم الطيب ذكر الله والعمل الصالح اداء الفرائض فن ذكر الله ولم يؤد فرائضه رد كلامه على عمله وليس الايمان بالتمنى وليس بالتعلى ولكن ما وقر في القلوب وصدقته الاعمال فن قال حسنا وعمل غير صالح رد الله عليه قوله ومن قال حسنا وعمل صالحا يرفعه العمل ذلك بان الله يقول اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وجاء في الحديث لا يقبل الله قولا لا يعمل ولا قول ولا عملا

الابنية وقبل الهاء في رفعه راجعة الى العمل الصالح اى الكلم الطيب يرفع العمل الصالح فلا يقبل عملا الا ان يكون صادرا عن توحيد وقيل معناه العمل الصالح يرفع الله وقيل العمل الصالح هو الخالص وذلك ان الاخلاص سبب قبول الخيرات من الاقوال والافعال (والذين يمتدحون السيات) اى يعملون السيات اى الشرك وقيل يعنى الذين مكروا برسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة وقيل هم اصحاب الرياء (لهم عذاب شديد ومكر اولئك هو يور) اى يبطل ويهلك في الآخرة * قوله عروج (والله خلقكم من تراب) يعنى آدم (نم من نطفة) يعنى ذريته (ثم جعلكم ازواجا) يعنى اصنافا ذكرانا واناثا وقيل زوج بعضكم بعضا (وما تحمل من اذى ولا تضع الا بعلمه وما يعمر من معمر) اى لا يطول عمر احد (ولا ينقص من عمره) اى عمر آخر وقيل ينصرف الى الاول قال سعيد بن جبير مكتوب في ام الكتاب عمر فلان كذا وكذا سنة ثم يكتب اسفل من ذلك ذهب يوم ذهب يوما ذهب ثلاثة ايام حتى ينقطع عمره وقيل معناه لا يطول عمر انسان ولا يقصر الا في كتاب قال كعب الاحبار حين حضرت عمر الوفاة والله لودعا عمر ربه ان يؤخر اجله لآخر فقبل له ان الله تعالى يقول فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون قال هذا اذا حضر الاجل فاما قبل ذلك فيجوز ان يزداد ذلك وقرأ هذه الآية (الا في كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (ان ذلك على الله يسير) اى كتابة الآجال والاعمال على الله هين * قوله تعالى (وما يستوى البحران) يعنى العذب والمالح ثم وصفهما فقال (هذا عذب فرات) اى طيب يكسر العطش (سائم شرابه) اى سهل في الخلق هنى مرى (وهذا ملح اجاج) اى شديد الملوحة يحرق الخلق بملوحته وقيل هو المر (ومن كل) يعنى من البحرين (تأكلون لحما طريا) السمك (وتستخرجون) أى من الملح دون العذب (حلية تلبسونها) يعنى اللؤلؤ والمرجان وقيل نسب اللؤلؤ اليهما لانه يكون في البحر المالح هيون عذبه فتمزج بالملح فيكون اللؤلؤ منهما (وترى الهالك فيه مواخر) أى جوارى مقبلة ومدبرة بريح واحدة (تبتغوا من فضله) أى بالتجارة (ولعلكم تشكرون) أى تشكرون الله على نعمه (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) وسخر الشمس والقمر كل يجري لاجل مسمى ذلكم الله ربكم له الملك والذين تدعون من دونه) يعنى الاصنام (ما يملكون من قطمير) هو لفافة النواة وهى القشرة الرقيقة التى تكون على النواة (ان تدعوهم) يعنى الاصنام (لا يسمعون داءا) أى يعنى انهم جهاد (ولو سمعوا) أى على سبيل الفرص والتمثيل (ما استجابوا لكم) أى ما أجابوكم وقيل ما نفعوكم (وبوم القيامة يكفرون بشرككم) أى يبرؤن منكم اياها (ولا ينبك مثل خبير) يعنى نفسه اى لا ينبك أحد مثلى لاني عالم بالاشياء * قوله تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) أى الى فضله واحسانه والفقير المحتاج الى من سواه والخلق كلهم محتاجون الى الله فهم الفقراء (والله هو الغنى) من خلقه لا محتاج اليهم (المجد) أى الممود في احسانه اليهم المستحق بانعامه عليهم ان يحمدوه (ان يشاء يذهبكم) أى لا تخادكم أندادا وكفركم بآياته (ويات بخلق جديد) أى يخلق بعدكم من بعده ولا يشرك به شيا (ومادلك على الله بعزيز) أى بمتنع (ولا تزر وزر أخرى) أى ان كل نفس يوم القيامة لا تحمل الا وزرها الذى افترته لا تؤاخذ بذنب غيرها فان قلت كيف الجمع بين هذه الآية وبين قوله وليحملن أثقالهم وأثقالا مع أثقالهم قلت هذه الآية

غير الانفسك ولا غيرها
فن امثال قوله وادع الى
ربك حصل له وصف ما فى
ومن قوله لا تدع مع الله
ما زاغ البصر (كل شئ)
هالك الا وجهه) اى ذاته
ذلا موجود سواه (له الحكم)
بقهره كل ما سواه تحت
صفاته (واليه ترجعون)
بالفناء فى ذاته

(سورة النكبات)

* (بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم) اى الذات الالهية
والصفات الحقيقية التى
اصلها واولها باعتبار النسبة
الى الغير العلم والاضافية
التي اولها ونشؤها المبدئية
اقتضت ان لا يترك الناس
على نقصانهم وغللتهم
واحتجابهم بمجرد اقوالهم
المطابقة للحق وظواهر
اعمالهم بل يفتنوا بانواع
البيات ويمتنعوا بالشدة
والرياضات حتى يظهر ما كن
فى استعداداتهم وادع
فى غرائزهم فان الذات
الالهية احبت ان تظهر
كالاتها المخزونة فى عين
الجمع فاودعها مصادن
اعيان الناس واوجدها
فى عالم الشهادة كما قال تعالى
كنت كنزا مخفيا الحديث
فوجب اليهم بالاتباء بالهم
والنعم ليعرفوه عند ظهور

صفاته عليهم فيصيروا
مظاهره في الانتهاء اليه
كما كانوا معادن وخزائن
عند الابتداء منه فان كونه
منتهى من لوازم كونه
مبتدأ (ولقد فتنا الذين
من قبلهم) من اهل
الاستبصار والاستعداد
بانواع المصائب والمحن
والرياضات والفتن حتى يتميز
الصادق في الطلب القابل
للكمال بظهور كماله من
الكاذب المهوس الضعيف
الاستعداد (فليعلن الله
الذين صدقوا وليعلن
الكاذبين ام حسب الذين
يعملون السيئات ان يسبقونا
سواء ما يحكمون من كان
يرجو لقاء الله) في احد
المواطن سواء كان موطن
الثواب والآثار او موطن
الافصال او موطن الاخلاق
او موطن الصفات او موطن
الذات (فان اجل الله)
في احدى القيامات الثلاث
(لا آت وهو السميع العليم)
اي فليتيقن وقوع اللقاء
بحسب حاله ورجائه عند
الاجل المعلوم ويعمل
الحسنات ليجد الكرامة
في جنسة النفس من باب
الآثار والافصال عند الموت
الطبيعي او ليجهتد في الهو
بالرياضات والمراقبات

في الضالين وتلك في المضلين انهم يحملون اثقال من أضلوه من الناس مع اثقال أنفسهم وذلك كله من
كسبهم (وان تدع مثقلة الى حملها) معناه وان تدع نفس مثقلة بذنوبها الى حمل ذنوب غيرها (لا يحمل
منه شيء) ولو كان ذا قربي (اي ولو كان المدهودا قرابة كالاب والام والابن والاخ) قال ابن عباس يعلق
الاب والام بالابن فيقول يا بني اجل مني بعض ذنوبي فيقول لا استطيع حسي ما علي (انما تنذر الذين
يخشون ربهم) اي يخافون ربهم (بالقييب) اي لم يروه والمعنى وانما ينفع انذارك الذين يخشون ربهم
بالقييب (واقاموا الصلوة ومن تركي) اي اصلى وعمل خيرا (فانما يتزكى لنفسه) اي لها ثوابه
(والى الله المصير وما يستوى الاعى والبصير) اي الجاهل والعالم وقيل الاعى عن الهدى وهو المشرك
والبصير بالهدى وهو المؤمن (ولا الظلمات ولا النور) يعني الكفر والايمان (ولا الظل ولا
الحرور) يعني الجنة والنار وقال ابن عباس الحرور الريح الحارة بالليل والسموم بالنهار (وما يستوى
الاحياء ولا الاموات) يعني المؤمنين والكفار وقيل العلماء والجهال (ان الله يسمع من يشاء)
يعنى حتى يعظ ويحجب (وما انت بسمع من في القبور) يعني الكفار شبههم بالاموات في القبور
لانهم لا يحيون اذ ادهوا (ان انت الانذير) اي ما انت الا منذر تخوفهم بالنار (انما ارسلناك
بالحق بشيرا ونذيرا) اي بشيرا بالثواب لمن آمن ونذيرا بالعقاب لمن كفر (وان من امة) اي
من جماعة كثيرة فيما مضى (الا خلا) اي سلف (فيها نذير) اي نبي منذر فان قلت كم من امة
في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم لم يخل فيها نذير قلت اذا كانت آثار النذارة باقية
لم تفل من نذير الا ان تدرس وحين اندرست آثار رسالة عيسى عليه السلام بعث الله محمدا صلى الله
عليه وسلم وآثار نذارته باقية الى يوم القيمة لانه لا نبي بعده (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم
جاءتهم رسلكم بالبينات) اي بالمعجزات الدالة على نبوتهم (وبالنزير) اي الصنف (وبالكتاب
المنير) اي الواضح قبل اراد بالكتاب التوراة والانجيل والزبور وقيل ذكر الكتاب
بعد الزبر تاكيده (ثم اخذت الذين كفروا فكيف كان نكير الم تر ان الله انزل من السماء
ماء) يعني المطر (فاخرجناه ثمرات مختلفا الوانها) يعني اجناسها من الرمان والفتحاح
والتين والعنب والرطب ونحوها وقيل يعني الوانها في الحمرة والعسفرة والخضرة وغير ذلك مما
لا يحصر ولا يعد (ومن الجبال جدد بيض وحمر) يعني الخطط والطرق في الجبال (مختلف
الوانها) يعني منها ما هو ابيض ومنها ما هو احمر ومنها ما هو اصفر (وغرايب سود) اي شديدة
السواد كما يقال اسود غريب تشبها بلون الغراب (ومن الناس والدواب والانعام مختلف الوانه) اي
خلق مختلف الوانه (كذلك) اي كاختلاف الثمرات والجبال وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ فقال تعالى (انما
يخشى الله من عباده العلماء) قال ابن عباس يريد انما يخافني من خلق من علم جبروتي وسلطاتي وقيل
عظموه وقدره وخشوه حق خشيته ومن ازداد به علما ازداد به خشية (ق) هن عائشة قالت
صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فرخص فيه فتزده عنه قوم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم
فخطب فحمد الله ثم قال ما بال اقوام يتزهون عن الشيء اصنعه فوالله اني لاعلمهم بالله واشدهم له
خشية قولها فرخص فيه اي لم يشدد فيه قولها فتزده عنه اقوام اي تباعد عنه وكرهه قوم (ق) هن انس
قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلها قط فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا
وليكنتم كثير افطى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين الخنين بانحاء المعجزة
هو البكاء مع غنة وانتشاق الصوت من الانف وقال مسروق كفى بخشية الله علوا وكفى بالاغترار بالله
جهلا وقال رجل للشعي افنى ايها العالم فقال الشعي انما العالم يخشى الله عز وجل وقال مقاتل

اشد الناس خشية الله اعلمهم به وقال الربيع بن انس من لم يخش الله فليس بعالم (ان الله عزيز)
 اى فى ملكه (غفور) اى لذنوب عباده وهو تعليل لوجوب الخشية لانه الثيب المعاقب واذا
 كان كذلك فهو احق ان يخشى ويتقى * قوله عز وجل (ان الذين يتلون كتاب الله) اى يداومون
 على قراءته ويعلمون ما فيه ويعملون به (واقاموا الصلوة) اى ويقومون الصلاة فى اوقاتها (وانفقوا
 مما رزقناهم) اى فى سبيل الله (سرا وعلاية يرجون تجارة لن تبور) اى لن تفسدوا ولن تهلك
 والمراد من التجارة ما وعد الله من الثواب (ليوفيهم اجورهم ويزيدهم من فضله) قال ابن عباس
 سوى الثواب يعنى بالملم ترعين ولم تسمع اذن (انه غفور شكور) قال ابن عباس يفر العظم من
 ذنوبهم ويشكر اليسير من اعمالهم (والذى اوحينا اليك من الكتاب) يعنى القرآن (هو الحق
 مصدقا لما بين يديه) اى من الكتب (ان الله بعباده خبير بصير) * قوله تعالى (ثم اورثنا الكتاب)
 اى اوحينا اليك الكتاب وهو القرآن ثم اورثناه يعنى حكمنا بتوريه وقيل اورثناه بمعنى نورته
 (الذين اصطفينا من عبادنا) قال ابن عباس يريد امة محمد صلى الله عليه وسلم لان الله اصطفاهم
 على سائر الامم واختصهم بكرامته بأن جعلهم اتباع سيد الرسل وخصهم بحمل افضل الكتب ثم
 قسمهم ورتبهم فقال تعالى (فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات) روى عن اسامة
 بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلهم من هذه الامة ذكره البغوى بغير سند وعن
 ابى سعيد الخدرى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال فى هذه الآية ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا
 من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات باذن الله فان هؤلاء كلهم بمنزلة
 واحدة وكلهم فى الجنة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وعن عمر بن الخطاب
 انه قرأ هذه الآية على المنبر ثم اورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فقال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سابقنا سابق ومقتصدنا ناج وظالمنا مغفور له قال ابو قتادة احد رواة فحدثت به
 يحيى بن معين فجعل يتعجب منه اخرجه البغوى بسنده وروى بسنده عن ثبات ان رجلا دخل
 المسجد فقال اللهم ارحم ضربتى وآنس وحشتى وسق الى جليسا صالحا فقال ابو الدرداء لئن
 كنت صادقا لانا سعديك منك سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية ثم اورثنا الكتاب
 الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات قال اما السابق
 بالخيرات فيدخل الجنة بغير حساب واما المقتصد فيحاسب حسا باسبيرا واما الظالم لنفسه فيحبس
 فى المقام حتى يدخله الله ثم يدخل الجنة ثم قرأ هذه الآية الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن ان ربنا
 لغفور شكور وقال عتبة بن صهبان سألت عائشة عن قول الله عز وجل ثم اورثنا الكتاب الذين
 اصطفينا من عبادنا الآية فقالت يا بنى كلهم فى الجنة اما السابق فن مضى على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وشهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة واما المقتصد فن تبع اثره من اصحابه
 حتى لحق به واما الظالم لنفسه فنلى ومثلكم فجعلت نفسها معنا وقال ابن عباس السابق المؤمن
 المخلص والمقتصد المرائى والظالم الكافر نعمة الله غير الجاحد لانه حكم للثلاثة بدخول الجنة
 فقال جنات عدن يدخلونها وقيل الظالم هم اصحاب المشأمة والمقتصد اصحاب الميعة والسابق
 هم السابقون المقربون من الناس كلهم وقيل السابق من رجعت سيئاته وحسناته على سيئاته والمقتصد
 من استوت سيئاته وحسناته والظالم من رجعت سيئاته على حسناته وقيل الظالم من كان ظاهره

ليشهد فى الجنة القلب من
 تجليات الصفات ومقامات
 الاخلاق ما يشتهي ويدهيه
 عند الموت الارادى او لجهاد
 فى الله حق جهاده بالقضاء
 فيه ليجد روح الشهود
 وذوق الجمال جنة الروح
 عند الموت الا كبر والطامة
 الكبرى (ومن جاهد)
 فى اى مقام كان لاي موطن
 اراد (فانما يجاهد نفسه
 ان الله لفتى من الصالحين
 والذين آمنوا) كل واحد
 من انواع الايمان المذكورة
 (وعملوا الصالحات) بحسب
 ايمانهم (لكفرن عنهم)
 سيئات اعمالهم او اخلاقهم
 او صفاتهم او ذواتهم بانوار
 ذاته (ولنجزيهم احسن
 الذى كانوا يعملون) من
 اعمالنا الصادرة عن صفاتنا
 بدل اعمالهم (ووصينا
 الانسان بوالديه حسنا
 وان جاهدك لتشرك بى
 ما ليس لك به علم فلا تطعهما
 الى مرجعكم فان بشكم بما
 كنتم تعملون والذين آمنوا
 وعملوا الصالحات لندخلنهم
 فى الصالحين ومن الناس
 من يقول آمنا بالله فاذا وذى
 فى الله جعل فتنه الناس
 كعذاب الله ولئن جاء نصر
 من ربك ليقولن انا كنا
 معكم اوليس الله باعلم بما

في صدور العالم وليعلن الله
الذين آمنوا وليعلن المنافقين
وقال الذين كفروا الذين
آمنوا اتبعوا سبلنا ولنصل
خطاياكم وما هم بحاملين
من خطاياهم من شيء انهم
لكاذبون وليصلن انفسهم
واتقلا مع انفسهم وليسئلن
يوم القيامة عما كانوا يفترون
وتقدارسلنا نوحا الى قومه
فلبث فيهم الف سنة الا
خسين عاما فاخذهم الطوفان
وهم ظالمون فاجنبنا
واصحاب السفينة وجعلناها
آية للعالمين واراھم اذ قال
لقومه اعبدوا الله واتقوه
ذلكم خير لكم ان كنتم
تعملون انما تعبدون من
دون الله او ثانا وتخلقون
امكا ان الذين تعبدون من
دون الله لا يملكون لكم
رزقا فابخوا عند الله الرزق
واعبدوه واشكروا له اليه
ترجعون وان تكذبوا فقد
كذب امم من قبلكم وما على
الرسول الا البلاغ المبين
اولم يروا كيف يبدى الله
الخلق ثم يعيده ان ذلك
على الله يسير فلسيروا
في الارض فانظروا كيف
بدأ الخلق ثم الله ينشئ
النشأة الآخرة ان الله على
كل شيء قدير يعذب من يشاء
ويرحم من يشاء واليه تعلقون

خيرا من باطنه والمقتصد الذي استوى ظاهره وباطنه والسابق الذي باطنه خير من ظاهره وقيل
الظالم التالى للقرآن ولم يعمل به والمقتصد التالى له العالم به والسابق القارى له العامل بما فيه وقيل
الظالم اصحاب الكبار والمقتصد اصحاب الصغار والسابق الذي لم يرتكب صغيرة ولا كبيرة وقيل
الظالم الجاهل والمقتصد المتعلم والسابق العالم فان قلت لم قدم الظالم ثم المقتصد ثم السابق قلت
قال جعفر الصادق بدا بالظالمين اخبارا به لا يتقرب اليه الا بكرمه وان الظلم لا يؤثر في الاصطفاء
ثم نئى بالمقتصدين لانهم بين الخوف والرجاء ثم ختم بالسابقين لتلايا من احد مكروه وكلمهم في الجنة
وقيل رتبهم هذا الترتيب على مقامات الناس لان احوال العباد ثلاثة معصية وغفلة ثم توبة ثم قربة
فاذا عصى الرجل دخل في حيز الظالمين فاذا تاب دخل في جلة المقتصدين فاذا صحت توبته وكثرت
عبادته ومجاهدته دخل في عدد السابقين وقيل قدم الظالم لكثرة الظلم وغلبته ثم المقتصد قليل بالاضافة
الى الظالمين والسابق اقل من القليل فهذا اخرهم ومعنى سابق بالخيرات اى بالاعمال الصالحة الى
الجنة اولى الى رجة الله (باذن الله) اى بأمر الله وارادته (ذلك هو الفضل الكبير) يعنى ابرائهم
الكتاب واصطفاهم ثم اخبر بوابهم فقال تعالى (جنات عدن يدخلونها) يعنى الاصناف الثلاثة
(يحلون فيها من اوسار من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير) تقدم تفسيره (وقالوا الحمد لله الذى
اذهب عنا الحزن) قال ابن عباس حزن النار وقيل حزن الموت وقيل حزن الذنوب والسيئات
وخوف رد الطاعات وانهم لا يدرون ما يصنع بهم وقيل حزن زوال اثم وتقلب القلوب وخوف
العاقبة وقيل حزن احوال يوم القيامة وهموم الحصر والمعيشة في الدنيا وقبل ذهب عن اهل الجنة
كل حزن كان لماش او معاد روى البغوى بسنده عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس
على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا في نشورهم وكافى باهل لا اله الا الله ينفضون التراب
عن رؤسهم يقولون الحمد لله الذى اذهب عنا الحزن (ان ربنا الغفور شكور) يعنى غفر العظم
من الذنوب وشكر القليل من الاعمال (الذى احلنا) اى ازلنا (دار المقامة) اى الاقامة
(من فصله) اى لا باعمالنا (لا يمسنا فيها نصب) اى لا يصيبنا فيها عناء ولا مشقة (ولا يمسنا فيها
لغوب) اى اعياء من التعب * قوله تعالى (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم فجوتوا)
اى فيستريحوا بمحارمهم فيه (ولا يخفف عنهم من عذابها) اى من عذاب النار (كذلك يجزى
كل كفور وهم بصطر خون) اى يستفيئون ويصيحون (فيها) يقولون (ربنا اخرجنا) اى
من النار (نعمل صالحا غير الذى كنا نعمل) اى في الدنيا من الشرك والسيئات فيقول الله تعالى وبما نعمل
(اولم نعمركم ما ينذركم فيه من تذكركم) قبل هو البلوغ وقيل ثمان عشرة سنة وقيل اربعون سنة
قال ابن عباس ستون سنة يروى ذلك عن علي وهو العمر الذى اذن الله تعالى لابن ادم (خ)
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اعذر الله الى كل امرئ اخرجاه حتى بلغ ستين
سنة وعنه باسناد الثعالبي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعمار امتي ما بين الستين الى السبعين
(وجاءكم النذير) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم بالقرآن قاله ابن عباس وقيل هو الشيب والمعنى
اولم نعمركم حتى شبتهم ويقال الشيب نذير الموت وفي الاثر ما من شجرة تبقي الا قالت لا اختها
استعدى فقد قرب الموت (فذوقوا) اى يقال لهم ذوقوا العذاب (فالظالمين من نصير) اى
مالهم من مانع يمنعهم من عذابه (ان الله عالم غيب السموات والارض انه عليم بذات الصدور)

يعني انه اذا علم ذلك وهو اخفى ما يكون فقد علم غيب كل شيء في العالم قوله تعالى (هو الذي جعلكم خلائف في الارض) اي يخلف بضعكم بعضا وقيل جعلكم امة خلفت من قبلها من الائمة وراثت ما ينبغي ان يعتبر به وقيل جعلكم خلفاء في ارضه وملكمكم منافعها ومقاليد التصرف فيها تشكروه بالتوحيد والطاعة (فمن كفر) اي جحد هذه النعمة وغطها (فعليه كفره) اي وبال كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقنا) اي غضبا وقيل المقنا اشد البغض (ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا) اي في الآخرة (قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله) يعني الاصنام جعلتموها شركاء بزعكم (اروني ماذا خلقوا من الارض) يعني اي جزء اسندوا بخلقه من الارض (ام لهم شرك في السموات) اي خلق في السموات والارض (ام آتيناهم كتابا فهم على بينة منه) اي على حجة وبرهان من ذلك (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الرؤساء) يعني قولهم هؤلاء الاصنام شفعاؤنا عند الله قوله عز وجل (ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا) اي لكي لا تزولا فينهما من الزوال والوقوع وكاتا جديرتين بان تزولا وتهدا هدا العظم كلمة المشرك (وان زالتا ان امسكهما من احد من بعده) اي ليس بضعكم احد سواء (انه كان حليما غفورا) اي غير معاجل بالعقوبة حيث امسكهما وكاتا قد هما بصقوبة الكفار لولا حلمه وغفرانه (واقسموا بالله جهد ايمانهم) يعني كفار مكة وذلك لما بلغهم ان اهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم واقسموا بالله لوجاءنا نذير لكون اهدى دينا منهم وذلك قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم فلما بعث محمد كذبوه فآثر الله هذه الآية واقسموا بالله جهد ايمانهم (لن جاءهم نذير) اي رسول (ليكون اهدى من احدي الائمة) يعني اليهود والنصارى (فلما جاءهم نذير) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (ما زادهم) مجيئه (الا نفورا) اي تباعدا عن الهدى (استكبارا في الارض) يعني فتوا وتكبرا عن الايمان به (ومكرالسي) يعني عمل القبيح وهو اجتماعهم على الشرك وقبل هو مكرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يحق المكرالسي الا باهله) اي لا يحل ولا يحيط الا باهله فقتلوا يوم بدر قال ابن عباس طاقبة الشرك لا تحل الا بمن اشرك (فهل ينظرون) اي ينتظرون (الاسنت الاولين) يعني ان ينزل العذاب بهم كاتزل بمن مضى من الكفار (فلن نجد لسنن الله تبديلا) اي تفسير (ولن نجد لسنن الله تحويلا) اي تحويل العذاب عنهم الى غيرهم (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان حاكمة للذين من قبلهم) معناه انهم يعتبرون بمن مضى وبآثارهم وعلامات هلاكهم (وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليجزعه) اي ليفوت عنه (من شيء في السموات ولا في الارض) انه كان عليما قديرا ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) اي من الجرائم (ما ترك على ظهرها) اي ظهر الارض (من دابة) اي من نعمة تدب عليها يريد بني آدم وغيرهم كما هلك من كان في زمن نوح بالطوفان الامن كان في السفينة (ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى) يعني يوم القيامة (فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا) قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما يريد اهل طاعة واهل معصية وقيل بصيرا بمن يستحق العقوبة وبمن يستحق الكرامة والله سبحانه وتعالى اعلم بعباده واسرار كتابه

(تم الجزء الثالث وبليه الجزء الرابع اوله سورة يس)

وما انتم بحفيذين في الارض ولا في السماء وما لكم من دون الله من ولي ولا نصير والذين كفروا بآيات الله ولقاءه اولئك يتسوا من رحتي واولئك لهم عذاب اليم) جعل اول مكارم الاخلاق احسان الوالدين اذ هما مظهران صفتي الابداد والربوبية مكان حقهما يلي حق الله بقرن طاعتها بطاعته لان العدل ظل التوحيد فمن وحد الله لزمه العدل واول العدل مراعاة حقوقهما لانهما اول الناس فوجب تقديم حقوقهما على حق كل احد الا على حقه تعالى ولهذا وجبت طاعتهم في كل شيء الا في الشرك بالله (فاكان جواب قومه الا ان قالوا اقتلوه او خر قوه فانبجاء الله من النار ان في ذلك آيات لقوم يؤمنون وقال اما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم) شيئا عبادتموه مودودا فيما بينكم (في الحياة الدنيا) اوان كل ما اتخذتم من دون الله شيئا مودودا فيما بينكم في الحياة الدنيا اوان كل ما اتخذتم اوثانا مودودا في هذه الحياة اولودة بينكم في هذه على القراءتين والمعنى ان المودة

فهمان مودة دنيوية ومودة اخروية والديوية منشؤها النفس من الجهة السفلية والاخرية منشؤها الروح من الجهة العلوية فكل مايجب ويود من دون الله لا لله ولا بحسب الله فهو محبوب بالمودة النفسية وهي هوى زائل كما انقلبتم الى صورة البدنية زالت ولم تصل الى احدى القيامات فانها نشأت من تركيب البدن واحتدال المزاج فاذا انحصل التركيب وانعزل فيه المزاج تلاشت وبقي التضاد والتضاد بمقتضى الطباع كقوله تعالى (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويلعن بعضكم بعضا وماؤا كما اتار وما لكم من ناصرين فآ من له لوط وقال اني مهاجر الى ربي انه هو العزيز الحكيم ووهبنا له اسحق ويعقوب وجعلنا في ذريته النبوة والكتاب وآتيناه اجره في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين ولوطا اذ قال لقومه انكم لتأتونني بالاحشة ما سبقكم بها من احد من العالمين انكم لتأتون الرجال وتقطعون السيل وتأتون في ناديك المنكر فاكان جواب قومه الا ان قالوا انما يصداب الله ان كنت من الصادقين قال رب انصرني على القوم المفسدين ولما جاءت رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا انما مهلكوا اهل هذه القرية ان اهلها كانوا ظالمين قال ان فيها لوطا قالوا نحن اهل بين فيها نجيبه واهله الامر انك كانت من الظالمين ولما ان جاءت رسلنا لوطا سئسهم وضاق بهم ذرعا وقالوا لا تخف ولا تحزن انما نجوك واهلك الامر انك كانت من الظالمين انما نزلون على اهل هذه القرية رجزا من السماء بما كانوا يفسقون ولقد تركنا منها آية يذنبه قوم يقتلون والى مدين اخاهم شعبيا فقال يا قوم اهدوا الله وارجوا اليوم الآخر ولا تعشوا في الارض مفسدين فكذبوه فاخذلهم الرجفة فاصبوا في دارهم جامعين وعادوا فمؤدود فدين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان اعمالهم فصدهم عن السيل وكانوا مستبصرين وقارون وفرعون وهامان ولقد جاءهم موسى بالبينات فاستكبروا في الارض وما كانوا سابقين فكلا اخذنا بذنبه فمنهم من ارسلنا عليه حاصبا ومنهم من اخذته الصيحة ومنهم من خسفنا به الارض ومنهم من اضرقنا وما كان الله ليعظمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون) ولهذا شبهها بيت العنكبوت في الوهن في قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله اولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان او هن البيوت لبيت العنكبوت لو كانوا يعلمون ان الله يسلم ما يدعون من دونه من شيء وهو العزيز الحكيم وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون خلق الله السموات والارض بالحق ان في ذلك لآية للمؤمنين) واما الاخرية فنشؤها الذات الاحدية والمحبة الالهية وتلك المودة هي التي تكون بين الاصفياء والاولياء لتاسب الصفات وتجانس الذوات لاتصفي غاية الصفاء ولا تجرد عن الصفاء الا عند زوال التركيب والبروز عن حجب النفس والبدن في مقام القلب والروح لقربها من منبعها هناك فتصير يوم القيامة محبة صافية الهيئة بخلاف تلك (اتل ما وحي اليك من الكتاب واثم الصلوة) اي فصل ما اجل فيك من كتاب العقل القرآني بسبب الوحي ونزول كتاب العلم الفرقاني واثم الصلوة المطلقة على ترتيب تفاصيل التلاوة والعلوم ومضاء اجمع بين الكمال العلي والعمل المطلق فانك بحسب كل علم صلاة وكال ان العلوم امانعة تتعلق بالآداب والاعمال واصلاح المعاش وهي علوم القوى من غيب الملكوت الارضية واما شريعة تتعلق بالاخلاق والفضائل واصلاح المعاد وهي علوم النفس من غيب الصدر والعقل العلي واما كلية بقبية تتعلق بالصفات وهي على نوعين عقلية نظرية وكشفية سرية وكلاهما من غيب القلب والسر واما حقيقية تتعلق بالتجليات وللشاهدات وهي من غيب الروح واما ذوقية لدنية تلقى بالعشقيات والمواصلات وهي من غيب الخفاء واما حقية من غيب القيوب وبحسب كل علم صلاة فالاولى هي الصلاة البدنية باقامة الاوضاع واداء الاركان والثانية صلاة النفس بالخضوع والخشوع والانقياد والطمأنينة بين الخوف والرجاء والثالثة صلاة القلب بالحضور والمراقبة صلاة السر بالنجاة والمكاملة والخامسة صلاة الروح بالمشاهدة والمحاينة والسادسة صلاة الخفاء بالمناجاة والملاطفة والاصلاة في القيام الساجد لانه مقام الفناء والمحبة الصرفة الفناء في حين الوحدة وكما كان نهاية الصلاة الظاهرة وانقطاعها بظهور الموت الذي هو ظاهر اليقين وصورة كقيل في تفسير قوله تعالى واهد ربك حتى ياتيك اليقين فكذلك انتهاء الصلاة الحقيقية بالفناء المطلق الذي هو حق اليقين واما في مقام البقاء بعد الفناء فيجدد جميع الصلوات الست مع سابعة وهي صلاة الحق بالمحبة والتفريد (ان الصلوة تنهى عن الفسقاء والمنكر) فالصلاة البدنية تنهى عن المعاصي والسيئات الشرعية والصلاة الحقيقية تنهى عن

لخرزائي والاخلاق الرديئة والهيئات المظلمة وصلاة القلب تنهى عن الفضول والغفلة وصلاة السر تنهى عن الالتفات الى الغير والفتنة كقائل عليه السلام لو علم المصلي من ذاجي ما الفت وصلاة الروح من الطغيان بظهور القلب بالصفات كنهني صلاة القلب عن ظهور النفس بها وصلاة الخفاء عن الانانية وظهور الانانية وصلاة الذات تنهى عن ظهور البقية بالتلوين وحصول الخالفة في التوحيد (ولذا كرا الله اكبر) الذي هو ذكر الذات في مقام الفناء المحض وصلاة الحق عند التمكين في مقام البقاء اكبر من جميع الاذكار والصلوات (والله يعلم ما تصنعون) في جميع المقامات والاحوال والصلوات (ولا تصادوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن) انما منع المحادثة مع اهل الكتاب بالطريقة التي هي احسن لانهم ليسوا محبوسين من الحق بل من الدين فهم اهل استعداد وطف لا اهل خذلان وقهر وانما ضلوا عن مقصدهم الذي هو الحق في الطريق لموانع ومادات وظواهر فوجب في الحكمة مرافقتهم في المقصد الذي هو التوحيد كقائل (الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل الينا واتزل اليكم والهنا والهكم واحد) ومرافقتهم في العاريق ما استقام بها ووافق طريق الحق لاما اهو ج وانحرف عن المقصد كالانقياد والاستسلام للمعبود بالحق الواحد المطلق كقائل (ونحن له مسلمون) ليتحقق عندهم انهم على الحق متوجهون الى مقصدهم سالكون لسيبله فطعن قلوبهم وعلقتهم في بيان كيفية سلوك الطريق بتصويب ما هو حق مما هم عليه وتبصير ما هو باطل لا احتسابهم به بالعبادة كقوله آمنا بالذي انزل الينا واتزل اليكم لمناسبتهم ومشاركتهم اياهم في اللطف فيستأنسوا بهم ويقبلوا قولهم ويمتدوا بهداهم الا الذين ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قبط استعدادهم وجبوا عن الذين ظلموا منهم على انفسهم بابطال استعداداتهم ونقص حقوقها من لائلها بتكديرها وتسويدتها ومنعها عن القبول بكثرة ارتكاب الفضول فانهم اهل القهر لا يؤثر فيهم الا القهر ولا تنفع فيهم الملائمة للمضادة بين الوصفين (وكذلك انزلنا اليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هواء من يؤمن به وما يعبد بائنا الا الكافرون وما كنت تتلوا من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا الارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين اوتوا العلم وما يعبد بائنا الا الظالمون) اى القرآن علوم حقيقية ذوقية بينة محلها صدور العلماء المحققين وهي الماني النازلة من غيب القيوب الى الصدر لا الالفاظ والحروف الواقعة على اللسان والذكر وما يعبد بها الا الكافرون المحبسون لعدم الاستعداد او الظالمون الذين ابطوا استعدادهم بالردائل والوقوف مع الازداد (وقالوا لولا انزل عليه آية من ربه قل انما الآيات عند الله وانما انا نذير مبين اولم يكفهم انا انزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم ان في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا يعلم ما في السموات والارض والذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله اوائك هم الخاسرون ويستعملونك بالاذاب ولولا اجل مسمى لجاهم المذاب ولما آتيتهم بفتة وهم لا يشعرون يستعملونك بالاذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) المحبوسين من الحق لكونهم مغمورين في الفواشي الطبيعية والحجب الهولانية بحيث لم يبق فيهم فرجة الى عالم النور فيستبصروا ويستضيؤا بها ويتنفسوا منها فيتروحوا فيها (يوم يفضاهم المذاب من فوقهم) لحرمانهم من الحق واحتجابهم من النور واحتراقهم تحت القهر (ومن تحت ارجلهم ويقول ذوقوا ما كنتم تعملون) لحرمانهم من لذات والشهوات واحتجابهم عنها بقدر ان الاسباب والآلات وتضليلهم بايلام الهيئات ونيران الآتار وهم بين مبتلين شديدين ومشوقين قويين الى الجهة العلوية بمقتضى الفطرة الاصلية والى السفلية باقتضاء رسوخ الهيئة العارضية مع الحرمان منهما واحتباسهم في رزخ بينهما من ذلله منه (يا عبادي الذين آمنوا ان ارصى واسعة فايى فاعبدون كل نفس ذائقة الموت ثم انا اخرجون والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوئنهم من الجنة خرفا تجري من تحتها الانهار خالدون فيها هم اجر الباقين الذين صبروا وعلوهم يتوكلون وكان من دابة لا تحمل رزقها الله رزقها واياكم وهو السميع العليم واثن سائلهم من خلق السموات والارض والشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون الله يسسط الرزق لمن يشاء من عباده وبقدره ان الله يكلي شئ عليم واثن سائلهم من نزل من السماء ماء فاحيي به الارض من بعد موتها ليقولن الله قل الحمد لله بل اكثرهم لا يعقلون وهذه الحيوة الدنيا الالهو ولعب وان الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون فاذا ركبوا في الفلك دعوا الله مخلصين

له الدين فلانجهم الى البراذهم يشركون يكفروا بما آتيناهم وليتخفوا فسوف يعلمون اولم يروا انا جعلنا حرما لمنسا
ويضطف الناس من حولهم ابا لبطل يؤمنون ونعمة الله يكفرون ومن اظلم ممن افترى على الله كذبا لوكذب بالحق لما جاءه
اليس في جهنم مثوى للكافرين والذين جاهدوا) من اهل الطريقة (فينا) بالسير في صفاتنا وهو السير القلبي لان المبتدى
الذي هو في النفس سيره بالجهد الى الله والمجاهدة في هذا السير بالحضور والمراقبة والاستقامة الى الله في الثبات على
حكم التجليات (لهدينهم سبنا) الى طرق الوصول الى الذات وهي الصفات لانها يجب الذات فالسلوك فيها بالاتصاف
بها موصل الى حقيقة الاسم الثابت له تعالى بحسب الصفة الموصوف هو بها وهو عين الذات الواحدة وهي باب الحضرة
الاحدية (وان الله لمع الحسنيين) الذين يعبدون الله على المشاهدة كقال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه
فالحسنون السالكون في الصفات والمتصفون بها لانهم يعبدون بالمراقبة والمشاهدة وانما قال كأنك تراه لان الرؤية والشهود
السيني لا يكون الا بالقناء في الذات بعد الصفات

* (سورة الروم) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الم طلبت الروم في ادنى الارض) الذات الاحدية مع صفتي العلم والمبدئية كاذكر اقتضت ان روم القوى الروحانية
تكون مطلوبة في اقرب موضع من ارض النفس الذي هو الصدر لان فيض المبدأ يوجب اظهار الخلق واحتجاب الحق به
فكل ما كان اقرب الى الحق كان مغلوبا بالذي هو اقرب الى الخلق وذلك حكم الاسم المبدى في مظهر النشأة وتجليه تعالى
به واسمه الظاهر واسمه الخالق وفي الجملة بما في حضرته المبدئية من الاسماء (وهم من بعد عليهم) كونهم مغلوبين (سيخلون)
على فارس القوى الفسائية العجيبة المعجوبة بالرجوع الى الله وظهور القلب (في بضع سنين) من الاطوار التي يكون
فيها الترقى الى الكمال واوقات الحضور والمقامات والتجليات (لله الامر من قبل) بحكم اسمه المبدى (ومن بعد) بحكم
اسمه المعيد يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه (يومئذ) اي يوم غلبة روم الروحانيات على النفسانيات (يفرح
المؤمنون بنصر الله) وتأيدته من الملكوت السماوية وامدادهم بالامداد القدسية (ينصر من يشاء) من اهل هنيته
المستعدين بها (وهو العزيز) القوى القالب على قهر الفارسيين المحجوبين (الرحيم) بافاضة الامداد الكمالية والانوار
التأيدية القدسية على الروميين الغالبين (وعد الله) في تكميل المستعدين من اهل هنيته (لا يخلف الله وعده ولكن
اكثر الناس لا يعلمون) لاحتجابهم بحسبون ان هذه الغلبة بقوتهم وكسبهم وانه قد يمكن انه لا يبلغ المعنى به السعي الى الكمال
لعدم السعي ولا يعرفون ان ذلك المستعد ايضا من توفيقه وعلامة عنايته تعالى به وعدم السعي من خذلانه وآية كونه غير
معنى به فان اعمالا معارف لا موجبات (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا) وان وجوه المكاسب منوطة بسعي العباد وتديرهم
(وهم من الآخرة) عن الباطل واحوال العالم الروحاني (هم فاعلون) لا يفتنون ان وراء هذه الحياة النقطة حياة
سرمدية كقال وان الدار الآخرة لاهي الحيوان لو كانوا يعلمون وان وراء تدبير العباد وسعيهم الله تعالى تقدير او حكما
(اولم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض) سموات القيوب السبعة وارض البدن (وما بينهما) من القوى
الطبيعية والمكوت الارضية والرحانية والملكوت السماوية والصفات والاخلاق وغيرها الا بالحكمة والعدل وظهور الحق
في مظاهرهم بالصفات على حسب استعداد قبولها لتجليه (واجل مسمى) هو غاية كال كل منهم وفاته في الله بمقتضى هويته
استعداده الاول حتى يشهدوا بقدر استعدادهم والقاء الله فيهم بصفاته وذاته (وان كثيرا من الناس بلفاء ربهم لكافرون)
لاحتجابهم عنه فيتوهمون انه لا يكون الا بالمقابلة الصورية في طلم آخر باندراج الهوية في الهوية (اولم يسيروا في الارض
فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اشد منهم قووا ثاروا الارض وعروها كثيرا فماتوا ورسولهم بالبينات
فما كان الله ليظلمهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ثم كان عاقبة الذين اساؤا السؤاى ان كذبوا بآيات الله وكانوا بها يستهزؤن
الله يبدؤا الخلق) باظهار القوس على الروم (ثم يبيده) باظهار الروم على القوس (ثم اليه ترجعون) بالقائه فيهم (يوم تقوم

(الساعة)

(الساعة) بوقوع القيامة الصغرى (يلبس الجرمون) من رحمة الله وتحريرهم في العذاب غير قابلين للرجة او القيامة الكبرى بظهور المهدي وقهرهم تحت سطوته وحرمانهم من رحمة وحيث ان يفرق الناس بين المؤمنين عن الكافر (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء وكانوا بشركائهم كافرين ويوم تقوم الساعة يؤخذ يفرقون فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضا يحبرون واما الذين كفروا وكذبوا باياتنا ولقاء الآخرة فاولئك في العذاب محضرون فسبحان الله) ان يكون غيره في الوجود والصفوة القل والتأثير (حين تمسون) بظلمة ظلمة الفرس على نور الروم (وحين تصبحون) عند ظهور نورهم على ظلمة الفرس (وله الحمد في السموات والارض) بظهور صفات كماله وتجليات جلاله في سموات القيوب السبعة وقت اصباح غلبة نور الروحانيات على ظلمات النفسانيات وقرب طلوع شمس الروح وبظهور صفات جلاله في ارض البدن عند امساء غلبة ظلمة النفسانيات على نور الروحانيات (وعشيا) وقت فناءهم وغلبة شمس الروح في الذات (وحين تظهرون) في البقاء بعد الفناء عند الاستقامة والاستواء (يخرج الحى) حى القلب من ميت النفس بالاعادة وقت الاصبح (ويخرج الميت) ميت النفس من حى القلب في الابداء عند الامساء (ويحيى الارض بعد موتها) ارض البدن حينئذ (وكذلك تخرجون) في النشأة الثانية (ومن آياته ان خلقكم من تراب ثم اذا انتم بشر تنثرون ومن آياته) اى من افصاله وصفاته التى يتوصل بها الى ذاته معرفة وسلوكا (ان خلق لكم من انفسكم ازواجا) اى خلق لكم من النفوس ازواجا للارواح (لتسكنوا اليها) وتركوا وتميلوا نحوها بالمودة والتأثير والتأثر (وجعل بينكم مودة ورحمة) من الجانبين المودة والرحمة فتود النفس نور الروح وتأثيره باقبال والتأثر فتسكن من الطيش وتنعنى فيرجعها الله بوالد القلب في مشيئة الاستعداد برآها فتهدى بركته وتخلق باخلاقه فتفلق وتود الروح النفس بالتأثير فيها وافاضة النور عليها فيرجعها الله بالولد المبارك براعطوفا فيرتقى بركته ويظهر به كماله (ان في ذلك لايات) صفات وكالات (لقوم يتفكرون) في انفسهم وذواتهم وما جبلت عليها واودعت فيها (ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف المنسكن) من لسان النفس والقلب والسر والروح والخفاء بكل مقال في كل مقام فانه لا يهضم وجوه اختلاف هذه الالسن (والوانكم) تلونانكم وتلونانكم في السموات والارض (ان في ذلك لايات للعالمين) من تجليات الصفات والافعال للعلماء العارفين في مراتب علومهم (ومن آياته منامكم بالليل والنهار) غفلتكم في ليل النفس ونهار القلب بظهور صفاتها (وابتغواكم من فضله) بالترقى في الكمالات واكتساب الاخلاق والمقامات (ان في ذلك لايات لقوم يعنون) كلام الحق بسمع القلب فيفهمون معناه بحسب مقاماتهم في الاطوار (ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل من السماء ماء فيحيى به الارض بعد موتها) برق اللوامع والطوالع في البدايات خائفين من انقضاءها وخوفوها وبقائكم في الظلمة بفوائها وطماعين في رجوعها ومزيدكم بها وينزل مياه الواردات والمكاشفات بعدها من سماء الروح وسحاب السكينة فيحيى بها اراضي النفوس والاستعدادات الهامدة بعد موتها بالجهل (ان في ذلك لايات لقوم يعقلون) بمطوعة نفوسهم للدواهي العقلية معاني الواردات وما يصلحهم من الحكم والمقولات (ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامرهم ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا انتم تخرجون وله من في السموات والارض كل له قانون وهو الذى يبدؤا لخلق ثم يعيده وهو اعون عليه وله المثل الاعلى في السموات والارض وهو العزيز الحكيم) اى الوصف الاعلى بالقدرة في الوجود والوحدة الذاتية وما احسن قول مجاهد في معناه انه لا اله الا هو (ضرب لكم مثلا من انفسكم هل لكم مما ملكت ايمانكم من شركاء في ما رزقناكم فانه فيه سواء تخافونهم كخيفتكم انفسكم كذلك نفس الالات لقوم يعقلون بل اتبع الذين ظلموا اهلواهم فيضربهم فمن يمدى من اضل الله وماله من ناصرين فأقو وجهك للدين) لدين التوحيد وهو طريق الحق تعالى ولذلك أطلق من غير اضافة اى هو الدين مطلقا وما سواه ليس بدين لانقطاعه دون الوصول الى المطلوب والوجه هو الذات الموجودة مع جميع لوازمها وهوارضها واقامته لادين تجريده عن كل ماسوى الحق قائما بالتوحيد والوقوف مع الحق غير ملتفت الى نفسه ولا الى غيره فيكون سيره حينئذ سير الله ودينه وطريقته الاذان هو عليهما دين الله وطريقته اذ لا يرى غيره موجودا (حنبفا) مائلا منحرفا عن الاديان الباطلة التى هي طرق الاغيار والانداد لمن اثبت غيره فاشركه بالله (فطرت الله)

فطر الناس عليها) اى الزموا فطرة الله وهى الحالة التى فطرت الحقيقة الانسانية عليها من الصفات والتجرد في الازل وهى الدين القيم اذ لا وابد لا يتغير ولا يتبدل من الصفات الاول وبعض التوحيد الفطرى وتلك الفطرة الاولى ليست للامن القبيض الاقدس الذى هو عين الذات من بقى عليها لم يمكن انحرافه عن التوحيد واحتجابها عن الحق المصطفى الانحراف والاحتجاب من غواشى الشاة وعوارض الطبيعة عند الخلقة او التربية والعادة اما الاول فلقوله عليه السلام في الحديث الربانى كل عبادى خلقت حنفاء فاحتلتهم الشياطين من دينهم وامرهم ان يشركوا بى غيرى واما الثانى فلقوله كل مولود يولد على الفطرة حتى يكون ابواه هما اللذان يهودانه وينصرانه لان تغير تلك الحقيقة في نفسها من الحالة الذاتية فانه محال وذلك معنى قوله (لا تبدل خلق الله ذلك الدين القيم ولكن اكثر الناس لا يعلمون) تلك الحقيقة (منيبين عليه) حال من الضمير المتصل في الزموا المقدر اى الزموا تلك الفطرة المخصوصة بالله منيبين اليه من جميع الاجنبار المتوهم وجودها من قبل شياطين الوهم والخيال وادبائها الباطلة بالتجرد عن الغواشى الجبلية والعوارض الابدنية والهيكلية الطبيعية والصفات الفسادية الى الحق ودينه (واتقوه) بعد الانابة اليه بتجريد الفطرة بالقضاء فيه (واقبوا الصلوة) اليهود الذائق (ولا تكونوا من المشركين) بقية الفطرة وظهور الانانية في مقامها (من الذين فرقوا دينهم) فرقوا دينهم الحقيقي بسقوطهم عن الفطرة واحتجابهم بحجب الشاة والعادة (وكانوا شيعا) فرقا مختلفة لوقوف كل احد مع حجابها واختلاف جهيم وتفريق الشيطان اياهم في اودية صفات النفس فبعضهم على دين البهائم وبعضهم على دين السباع وبعضهم على دين الهوى وبعضهم على دين الشيطان خاصة وانواع الشياطين لا تنحصر فكذا الاديان (كل حزب بما لديهم فرحون) اى من المفارقين الدين الحقيقى المتفرقين شيعا مختلفة كل حزب عند تكدر الفطرة وتكاثف الحجاب يفرح بما يقتضيه استعداده من الحجاب لكونه مقتضى طبيعة حجابها فيناسب حاله من الاستعداد الغالب والفرح انما يكون باذراك الملائم من حيث هو ملائم وذلك ملائم في الحال بحسب الاستعداد العارضى وان لم يلائم في الحقيقة بحسب الاستعداد الاصلى ولهذا يجب به التعذيب عند زوال العارض (واذا مس الناس ضرر دحوا ربهم منيبين اليه ثم اذا اذا قهم منه رحمة اذا فريق منهم بربهم يشركون ليكفروا بما آتيناهم ففتحوا فسوف تعلمون ام انزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا به يشركون واذا ادقنا الناس رحمة فرحوا بها وان تصيهم سيئة بما قدمت ايديهم اذا هم يخطون اولم يروا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون فأت ذا القرنى حقه والمسكين وابن السبيل ذلك خير للذين يريدون وجه الله اولئك هم المفلحون وما آتيتهم من ربا ليربو في اموال الناس فلا يربو عند الله وما آتيتهم من زكاة يريدون وجه الله اولئك هم المفلحون الله الذى خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ سبحانه وتعالى عما يشركون ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس ليذيقهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون قل صيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل كان اكثرهم مشركين فأتهم وجهك للدين القيم من قبل ان يأتى يوم لا مرد له من الله يومئذ يصدون من كفر عليه كفره ومن عمل صالحا فلا نفعهم يهدون لجهنم الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله انه لا يحب الكافرين ومن آياته ان يرسل الرياح مبشرات وليذيقكم من رحته ولنجزي الفلك بأسره ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ولقد ارسلنا من قبلك رسلا الى قومهم فجأؤهم بالبينات فانقمنا من الذين اجرموا وكان حقنا علينا نصر المؤمنين الله الذى يرسل الرياح فتثير سحابا فيبسطه في السماء كيف يشاء ويجعله كسفا فترى الودق يخرج من خلاله فلذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون وان كانوا من قبل ان ينزل عليهم من قبله لمبشرين فانظر الى آثار رحمت الله كيف يهيى الارض لهدمونها ان ذلك لحيى الموتى وهو على كل شئ قدير وان ارسلنا ريحاً فروه مضرّاً لظلموا من بعده يكفرون فانك لا تسمع للموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولوا مدبرين وما انت بى ادى الهمى عن ضلالتهم ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون الله الذى خلقكم من ضعف ثم جعل من بعد ضعف قوة ثم جعل من بعد قوة ضعفا وشبهة يخلق ما يشاء وهو العليم القدير يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين اتوا العلم والايان لقد لبثتم في كتاب الله الى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم

كَيْتَبُ الْبَطْلَانِ فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا عِزَّتُهُمْ وَلَا هُمْ يُسْتَعِينُونَ وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جَثِمَ
بِأَيِّ يَهُودٍ أَلَّذِينَ أَكْفَرُوا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْغُلَامُ كَذَلِكَ يَطْمَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ
لَا يُوَفُّونَ

• (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) •

[illegible]

بالتلويح من المقام الاصل وجب عليه التثبت في مقام الذي دونه مما هو ملائمه كالاخلاص بالنسبة الى التوكل (الاعتماد على الله تعالى) بالتجلى الفعلي الى برّ مقام التوكل والامن من الترق في بحر الهوى بقلبات النفس (فهم مقتصد) ثابتة على البديل في القيام بحقوق التوكل والسير في افعاله تعالى على التمكين (وما يجحد بآياتنا) باضافة حقوق مقامه في التجليات واجتبابه في التلويحات (الاكل خنار) يندر في الوفاء بعقد العزيمة وعهد الفطرة مع الله عند الابتلاء بالفترة (كفور) لا يستعمل ثم الله في مرضيه ولا يقضى حقوق مقامه في التجليات ولا يعمل باعمال اهل التوكل والرضا عند ظهور انوار الافعال والصفات او تلك الشريعة تجري مراكبها في هذا البحر الى ساحل برّ الجاة وجنة الآتار ليرىكم من آيات تجليات الافعال (ما لم يخطر ببالكم) احذروه في الظهور بأفعالكم وصفاتكم وذواتكم بالثناء فيه عنها (واخشوا يوما لا يجزي والد من ولده) لا تقطع الوصل عند بروزكم لله المتجلى بالوحدة والقهر ولا يبق وجود للوالد والولد فلا يجزي بعضهم عن بعض شيئا (ولا مولود هو جاز من والده شيئا) ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا من الحياة القلبية التي هي اقرب اليكم بأنها حقيقة دائمة فانه لا حياة لاحد حينئذ (ولا يفرنكم بالله الفرور) فتظهروا بالانانية وتنجسوا بوسوسته فتقعوا في الضلال (ان الله عنده علم الساعة) الكبرى لثناء الكل فيه حينئذ فكيف بعلمهم (وينزل الغيث) حيث ذلك بحسب الاستعدادات قبل الغناء (ويعلم ما في الارحام) ارحام الاستعداد من الكمالات اهي تامة ام لا او في ارحام الفوس من اولاد القلوب اهي رشيدة كاملة ام لا (وما تدري نفس ماذا تكسب غدا) من العلوم والمقامات في الزمان المستقبل لاحتجابها عما في استعدادها (وما تدري نفس باي ارض) من اراضي المقامات (تموت ان الله عالم خبير) ويغنى استعدادها لانقضاء ما فيها من الكمالات لان علم الاستعدادات وحدودها بما استأثر به الله تعالى لذاته في غيب القيب والله تعالى اعلم

(سورة السجدة)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الم) اي ظهور الذات الاحدية والصفات والحصرات الاسماوية هو (تنزيل الكتاب لاربيب فيه) كتاب العقل الفرقاني المطلق على الوجود المحمدي (من رب العالمين) بظهوره في مظهره بصورة الرحمة التامة (ام يقولون افتراه بل هو الحق من ربك لتندري قوما ما اتاهم من نذير من قلك لهم يهدون الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام) باحتجابها بهما في الايام الستة الالهية التي هي مدة دور الخفاء من لدن آدم عليه السلام الى دور محمد عليه الصلاة والسلام (ثم استوى على العرش) على عرش القلب المحمدي ظهور في هذا اليوم الاخير الذي هو جمعة تلك الايام بالتجلى بجميع صفاته فان استواء الشمس هو كمال ظهورها في الاشراق ونشر الشاع ولهذا قال عليه السلام بمشت في سم الساعة فان وقت بعثته طلوع صبح الساعة ووسط نهار هذا اليوم وقت ظهور المهدي عليه السلام ولا مر ما استحب قراءة هذه السورة في صبح يوم الجمعة (مالك من دونه) عند ظهوره (من ولي ولا شفيع) لثناء الكل فيه (الا تذكرون) الهدى الاول من ميثاق الفطرة عند ظهور الوحدة (يدبر الامر من السماء الى الارض) بالاخفاء والخلافة من سماء ظهور الوحدة الى ارض خفائها وغروبها في الايام الستة (ثم يخرج اليه في يوم كان) بالظهور في هذا اليوم السابع الذي كان (مقداره الف سنة مما تعدون ذلك) المدبر (عالم القيب) وحكمة الخفاء في الستة (والشهادة) اي الظهور في هذا اليوم (العزيز) المنيع يستور الجلال في الاحتجاب (الرحيم) بكشفها واظهار الجمال (الذي احسن كل شيء خلقه) بأن جملة مظاهر صفاته فان احسن مختص بالصفات والا كوان كلها مظاهر صفاته الا الانسان الكامل فانه مختص بجمال الذات ولهذا خفمه بالتسوية اي التعديل بأعدال الامزجة واحسن التوفيق ليستعد بذلك لقبول الروح المخصوص به تعالى (ثم جعل نسله من سلافة من ماء مهيئ ثم سواء ونفخ فيه من روحه) وبهذا النوع انتهى الخلق وظهر الحق (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة قليلا ما تشكرون وقالوا انما ضللتنا في الارض انما اتينا لخلق جديد بل هم بلقاء ربهم كافرون قل يسوقاكم ملك الموت الذي وكل بكم ثم الي ربكم ترجعون) اي التضرع الانسانية الكلية التي هي معاد الفوس الجزئية مالم تسقط عن الفطرة بالكلية وان احتجبت الهيات الظاهرة والصفات

الفسائية فأنها عالم تبلغ الى حدالرين وانفلاق باب المفرة تنوفاها النفس التي هي بمثابة القلب للعالم وان بلغت فرقها ملائكة
العذاب فحسب ولما لم يلقوا الى هذا الحد وان احتجبوا عن لقاء الرب وصفهم مع ميلهم الى الجهة السفلية النكسة لرؤسهم
بسبب رسوخ هيات الاجرام بالبصر والسمع وتمنى الرجوع اذ لو لم يبق فيهم نور الفطرة وطمسوا بالكلية لم يقولوا (ولو ترى
اذا لجرمون ناكسوا رؤسهم هندربهم ربنا ابصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا اناموقنون ولو شئنا) ولم يعموا الرجوع
وهولاهم الذين لا يخلدون في النار بل يعدلون بحسب رسوخ الهيات ثم يرجعون (لا يتنا كل نفس هداها) بالتوفيق
للسلوك مع المساواة في الاستعداد ولكنه ينافي الحكمة بقائهم حيث على طبيعة واحدة وبقاء سائر الطبقات الممكنة في حيز
الامكان مع عدم الظهور ابدأ وخلقوا اكثر مراتب هذا العالم من اربابها فلا تمشي الامور الحسيسة والذنية المحتاج اليها في العالم
التي تقوم بها اهل الجلباب والذلة والقسوة والظلمة البعداء من المحبة والرحمة والور والعزة فلا ينضبط نظام العالم ولا يتم صلاح
المتدين ايضا لوجوب الاحتياج الى سائر الطبقات فان النظام ينصلح بالمخافي وبالمظاهر كلهم انبياء وسعداء لا اختل بعدم النفوس
القليلة وشياطين الانس القاعين بممارسة العالم الا ترى الى قوله تعالى اتى جعلت معصية آدم سببا لعمارة العالم فوجب في الحكمة
لحقة التفالوت في الاستعدادات بالقوة والضعف والصفاء والكدورة والحكم بوجود السعداء والاقياء في القضاء ليجلي
بجميع الصفات في جميع المراتب وهذا معنى قوله (ولكن حق القول مني) اي في القضاء السابق (لا ملائ جنهم) الطبيعة
(من الجنة) اي النفوس الارضية الخفية من البصر (والناس اجمعين فذوقوا بما نسيتم لقاء يومكم هذا) لاحتجابكم بالتشوات
الطبيعية والملابس البدنية (انا نسيناكم) بالخللان من الرحمة لعدم قبولكم اياها وادباركم (وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم
تعملون) بسبب اعمالكم فعلى هذا التأويل المذكور تكون الخلد مجازا وعبرة عن الزمان الطويل او يكون الخطاب بذوقوا
لمن حق عليهم القول في القضاء السابق من الجنة والناس (انما يؤمن بآياتنا) على التحقيق بآيات صفاتنا (الذين اذا ذكروا بها
خروا) لسرعة قبولهم لها بصفاء فطرتهم (بجدا) فانين فيها (وسجوا بمحمد ربهم) اي جردوا ذاتهم متصفين بصفات
ربهم فذاك هو تسبيهم وحدهم له بالحقيقة (وهم لا يستكبرون) بظهور صفات النفس والانانية (تنبأ جنوبهم)
بالتجرد عن القواشي الطبيعية والقيام (عن المضاجع) البدنية والخروج من الجهات بمحو الهيات (يدعون ربهم) بالتوجه
الى التوحيد في مقام القلب (خوفا) من الاحتجاب بصفات النفس بالتلوين (وطمعا) في لقاء الذات (ومما رزقاهم) من
الحارف والحقائق (يفقون) دلى اهل الاستعداد (فلا تعلم نفس) شريفة منهم (ما اخفى لهم من قرآءة عين) من جلال
الذات ولقاء نور الانوار الذي تقر به اعينهم فيجدون من الذلة والسرور ما لا يبلغ كنهه ولا يمكن وصفه (جزاء بما كانوا
يعملون) من التجريد والهوى في الصفاء والعمل بأحكام التجليلات (افن كان مؤمنا) بالتوحيد على دين الفطرة (كمن كان
فاسقا لا يستنوي) بخروجه عن ذلك الدين القيم بحكم دواعي النشأة (امال الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى)
بحسب مقاماتهم من الجنان الثلاث (نزلوا بما كانوا يعملون) واما الذين فسقوا فأوهم النار كما ارادوا ان يخرجوا منها بالميل
الفطري (اعيدوا فيها) لاستيلاء الميل السفلى وقهر الملكوت الارضية بسبب رسوخ الهيات الطبيعية (وقيل لهم ذوقوا عذاب
النار الذي كنتم به تكذبون ولنديقنهم من العذاب الادنى) الذي هو عذاب الآثار ونيران مخالقات النفوس والطباع في البليات
والشدائد والاهوال دون العذاب الاكبر) الذي هو الاحتجاب بالظلمات عن انوار الصفات والذات (لعلهم يرجعون)
الى الله عند تصفية فطرتهم بشدة العذاب الادنى قبل الرين بكثافة الجلباب (ومن اظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم اعرض عنها انا
من المجرمون متقنون ولقد آتينا موسى الكتاب) كتاب العقل الفرقاني (فلا تكن في صرية من لقاءه وجعلناه هدى لبنى
اسرائيل) من لقاء موسى عند بلوغك الى مرتبته في معراجك كما ذكر في قصة المعراج انه لقيه في السماء الخامسة وهو عند
ترقيه من مقام السر الذي هو مقام المناجاة الى مقام الروح الذي هو الوادى المقدس (وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا
وكانوا بآياتنا يوقنون ان ربك هو فصل بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون اولم يهد لهم كم اهلكنا من قبلهم
من القرون يمضون في مساكنهم ان في ذلك لايات اعلا يسمعون اولم يروا انا نسوق الماء الى الارض الجرز فنخرج به زروا

تأكل منه انفسهم افلا يبصرون ويقولون متى هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون فاعرض عنهم وانتظروا نعمتهم من الله (الفتح المطلق يوم القيامة الكبرى بظهور المهدي لا ينفع ايمان المشركين حيث انه لا يكون الا بالاسان ولا ينفي عنهم العذاب والله تعالى اعلم)
 * (سورة الاحزاب) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم) *

(يا ايها النبي اتق الله) بالفناء عن ذاتك بالكلية دون بقاء البقية (ولا تطع الكافرين) بموافقتهم في بعض الجلب لظهور الانبياء (والمنافقين) بالظر الى الغير فتكون ذا وجهين وبالانتهاء بحكم هذا النهى وصف بقوله مازاغ البصر ومطاني (ان الله كان عليا) يعلم ذنوب الاحوال (حكيم) في ابتلائك بالتلويينات فانها تنفع في الدعوة واصلاح امر الامة اذ لو لم يكن له تلوين لم يعرف ذلك من امته فلا يمكنه القيام بهديتهم (واتبع) في ظهور التلويينات (ما يوحى اليك من ربك) من التلويينات واتواع العتاب والتشديدات بحسب المقامات كاذكر غير مرة في قوله ولولا ان ثبتناك وامثاله (ان الله كان بما تعملون خبيرا) يعلم مصادر الاعمال وانها من اى الصفات تصدر من الصفات الفسائية او الشيطانية او الرجائية فهديك اليها وبزكك منها ويطلعك سبيل التزكية والحكمة في ذلك (وتوكل على الله) في دفع تلك التلويينات ورفع تلك الجلب والغشوات (وكفى بالله وكيل) فانها لا ترتفع ولا تنكشف الا بيده لا بنفسك وعلمك وغلك اى لا تعجب برؤية الغيب في الفناء فانه ليس من ضلك سواء كان في الافعال او الصفات او الذات او ازالة التلويينات فانها كلها بفعل الله لا مدخل لك فيها والا لما كنت قائما (اى اولى بالؤمنين من انفسهم) لانه مبدأ كالاتهم ومنشأ الفيضين الاقدس الاستعدادى اولا والمقدس الكمالى ثانيا فهو الاب الحقيقى لهم ولذلك كانت ازواجه امهاتهم في التحريم ومحافظة الحرمة مراعاة لجانب الحقيقة وهو الواسطة بينهم وبين الحق في مبدأ فطرتهم فهو المرجع في كالاتهم ولا يصل اليهم فوض الحق بدونه لانه الحجاب الاقدس واليقين الاول كما قال اول ما خلق الله نوري فلو لم يكن احب اليهم من انفسهم لكانوا محجوبين بانفسهم عند فلم يكونوا ناجين اذ نجاتهم انما هي باقائه فيه لانه المظهر الاظم (وازواجه امهاتهم واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) بعضهم اولى بعض من غيرهم الاتصال الروحاني والجسماني والاخوة الدينية والقربة الصورية ولا تخلو القرابة من تناسب ما في الحقيقة لاتصال الفيض الروحاني بحسب الاستعداد المزاجي فكما تناسب امرجة اولى الارحام وهياكلهم الصورية فكذلك ارواحهم واحوالهم المعنوية (الا ان تفعلوا الى اوليائكم) المحبوبين في الله للتناسب الروحي والتقارب الداني (معروفا) احسانا بمقتضى المحبة والاشترك في الفضيلة زائدا عما بين الاقارب (كان ذلك في الكتاب) اى اللواح المحفوظ (مسطورا واذ اخذنا من الدين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم واخذنا منهم ميثاقا غليظا) وخصوصا الجملة المذكورة لاختصاصهم بزيادة المرتبة والفضيلة ميثاق التوحيد والتكميل والهداية بالتبليغ عند الفطرة وهو الميثاق الغليظ المضاعف بالكمال والتكميل ولذلك اضاف اليهم بقوله ميثاقهم اى الميثاق الذى ينبغي لهم ويختص بهم وقدم في الاختصاص بالذكر نينا عليه السلام بقوله منك لقدمه على الباقيين في الرتبة والشرف (ليسئل) الله بسبب عهدهم وميثاقهم وبواسطة هدايتهم (الصادقين) الذين صدقوا العهد الاول والميثاق الفطري في قوله الست بربكم قالوا بلى (عن صدقهم) بالوفاء والوصول الى الحق باخراج ما في استعدادهم من الكمال بحضور الانبياء كما قال تعالى من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه فاسأل انما كان مسبا عن ميثاق الانبياء لانه يسألهم على الستهم وهم الشاهدون لهم آخر كما كانوا شاهدين عليهم اولا (واعدل للكافرين هذا بالجملة بالمال الذين آمنوا اذكروا نعم الله عليكم اذ جاءكم جنود فارسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها وكان الله بما تعملون بصيرا اذ جاؤكم من فوقكم ومن اسفل منكم واذ غارت الابصار وبانت القلوب الحناجر وتظنون بالله الظنونا هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلزالا شديدا واذ جعلنا المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله الاغوروا واذ قالت طائفة منهم يا اهل يثرب لا مقام لكم في يثرب وارجعوا)
 (ويستأذن)

ويستأذن فريق منهم النبي يقولون ان يوتئأ عورة وماهى بصورة ان يريدون الافرارا ولودخلت عليهم من اقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل لا يولون الادبار وكان يهداهم الله مستولا قل ان يحكمكم الفرار ان فررتم من الموت او القتل واذا لامتمعون الا قليلا قل من ذا الذى يعصمكم من الله ان اراد بكم سوءا او اراد بكم رحمة ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا فديعلم الله المحققين منكم والقائلين لاخوانهم هم الينا ولا يأتون بالبأس الا قليلا اشهة عليكم فاذا جاء الخوف رايهم ينظرون اليك تدورا هينهم كالذى يغشى عليه من الموت فاذا ذهب الخوف سلقوكم بالسنة حداد اشهة على الخير اولئك لم يؤمنوا فاحبط الله اعمالهم وكان ذلك على الله يسيرا يحسبون الاحزاب لم يذهبوا وان يأت الاحزاب يودوا لوانهم يادون فى الاعراب يستلثون عن انبايتكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) وحب على كل مؤمن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم مطلقا حتى يتحقق رجاءه ويتم عمله لكونه الواسطة فى وصولهم والوسيلة فى سلوكهم للرابطة النفيسة بينه وبينهم يحكم الجنسية (وذكر الله كثيرا) وكرر الرجاء اللازم للايمان بالغيب فى مقام النفس وفرق به الذكر الكثير الذى هو عمل ذلك المقام ليعلم ان من كان فى بدايته يلزمه متابعتة فى الاعمال والاخلاق والمجاهدة والمواساة بالنفس والمسال اذ لو لم يحكم البداية لم يفلح بالنهاية ثم اذا تجرد وتركى عن صفات نفسه فليتابعه فى موارد القلب اى الصدق والاخلاص والتسليم والتوكل كتابته فى منازل النفس ليحتظى ببركة متابعتة بالمواهب والاحوال وتجليات الصفات فى مقامه كما احتظى بالمكاسب واللقامات وتجليات الافعال فى مقام النفس وكذا فى مقام السر والروح حتى الفناء ومن صحة المتابعة تصديقه فى كل ما خبر به بحيث لا يتصوره الشك فى شىء من اخباره والافترت العزيمة وبطلت المتابعة فان الاصل والعمدة فى العمل الاحتقاد الجازم ولهذا مدحهم بقوله (ولما رأى المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله وصدق الله ورسوله) اذ وعدهم الابتلاء والزلزال حتى يفضلوا عن ابدانهم ويتجردوا فى التوجه اليه عن نفوسهم فى قوله ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله (وما زادهم) اى وقوع البلاء بالاحزاب (الا ايمانا وتسليما) لقوة اعتقادهم فى البداية وصحة متابعتهم فى التسليم ففازوا بمقام الفتوة والانخلاص بالبلاء وعن قيود النفس لسلامة الفطرة فوصفهم بالوفاء الذى هو كمال مقام الفتوة وسماهم رجالا على الحقيقة بقوله (من المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) اى رجال اى رجال ما عظم قدرهم لكونهم صادقين فى العهد الاول الذى عاهدوا الله فى الفطرة الاولى بقوة اليقين وعدم الاضطراب عند ظهور الاحزاب فلم يتحو ابكثرهم وقوتهم عن التوحيد وشهود تجلى الافعال فيقعوا فى الارتباب ويخافوا سطوتهم وشوكتهم (فمنهم من قضى نحبه) بالوفاء بهذه والباوغ الى كمال فطرته (ومنهم من ينظر) فى سلوكه بقوة عزيمته (ومابدلوا تبديلا) بالاحتجاب بغواشى النشأة وارتكاب مخالفات الفطرة بمحبة النفس والبدن ولذاتهما والميل الى الجهة السلفية وشهواتها فيكونوا كاذبين فى العهد غادرين (ليجرى الله الصادقين بصدقهم) جنات الصفات (ويغذب المنافقين) الذين وافقوا المؤمنين بنور الفطرة واحبواهم بالميل الفطرى الى الوحدة واحبوا الكافرين بسبب غواشى النشأة والانهماك فى الشهوة فهم متذبذبون بين الجهتين لالى هؤلاء ولالى هؤلاء وبمبايات نفوسهم المظلمة (ان شاء) لرسوخها (او ينوب عليهم) لروضها وهدم رسوخها (ان الله كان ظفورا) يستريحها آت النفوس بنوره (رحيما) يفيض الكمال عند ما كان قبوله (ورد الله الذين كفروا بفيضهم لم ينالوا خيرا وكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا) وانزل الذين ظاهروهم من اهل الكتاب من صياصيمهم وقذف فى قلوبهم الرعب فريقا يقتلون وتأسرون فريقنا واودنكم ارضهم وديارهم واهوالهم وارضهم لم تطوها وكان الله على كل شىء قديرا يا ايها النبي قل لا تزواجك ان كنتن تردن الحيوة الدنيا وزينتها فتعالين امتعن واسرحكن سراحا جيلا وان كنتن تردن الله ورسوله والدار الآخرة فان الله اعد للمحسنات فممكن اجرا عظيما يا نساء اهل بيوتكم من يأت منكن بذات منكن يضاعف لها العذاب ضعفين وكان ذلك على الله يسيرا ومن يقنت منكن لله ورسوله وتعمل صالحا فاولئك اجرها مرتين واعطنا لها رزقا كريما يا نساء النبي لستن كأحد من النساء

ان اتقيتن فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض وقلن قولا معروفا وقرن في بيوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى واقمن الصلوة وآتين الزكاة واطعن الله ورسوله انما يريد الله ليجعل عنكم الرجس اهل البيت ويطهركم تطهيرا واذكرن ما ينلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة ان الله كان لطيفا خبيرا ان المسلمين والسلمات والمؤمنين والمؤمنات والقائتين والقاتنات والصادقين والصادقات والصابرين والصابرات والخاشعين والخاشعات والمتصدقين والمتصدقات والصائمين والصائمات والحافظين فروجهم والحافظات والذاكرين الله كثيرا والذاكرات اصد الله لهم مغفرة واجرا عظيما اختبر النساء هو احدى خصال التجريد واقدام الفتوة التي يجب متابعتها فيها فانه عليه السلام مع ميله اليهن لقوله حبيب الى من دنياكم ثلاث لذشوشن وقته بميلهن الى الحياة الدنيا وزينتها خيرهن وجردهن عنهن وحكمهن بين اختيار الدنيا ونفسه فان اخترته لقوة ايمانهن بقين معه بلا تفريق معه بلا تفريق لمحبيته وتشويش لوقته بطلب الزينة والميل اليها بل على التجرد والتوجه الى الحق كقوى نفسه وان اخترت الدنيا وزينتها متعهن وسرحهن وفرغ قلبه عنهن بمثابة امانة القوى المستولية وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله امرا ان يكون لهم الخيرة من امرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضل من حلة الخصال التي تجب طاعته ومتابعتها فيها وهو مقام الرضا والفناء في الارادة لكونه عليه السلام اذا فني بذاته وصفاته في ذات الله وصفاته تعالى اعطى صفات الحق بدل صفاته عند تحققه بالحق في مقام البقاء بالوجود الموهوب وكان حكمه وارادته حكم الله وارادته تعالى كسائر صفاته الاترى الى قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى فن لوازم متابعتها الفناء في ارادة الحق فارادته ارادة الحق فيجب الفناء في ارادته وترك الاختيار مع اختياره والالكان عصيانا و (ضلالا مبينا) لكونه مخالفة صريحة للحق (واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله وتخفى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله احق ان تخشاه فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها لكيلا يكون على المؤمنين حرج في ازواج اديانهم اذا قضوا منها وطرا وكان امر الله مفعولا ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبل وكان امر الله قدرا مقدورا الذين يلقون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيبا ما كان محمد اباحدا من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين وكان الله بكل شئ عليما) احداثا لادبيات الالهية النازلة في تلويثه عند ظهور نفسه لتأنيث وتلك التلويثات هي موارد التأديبات ولهذا كان خلقه القرآن (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا) بالاسان في مقام النفس والحضور في مقام القلب والمناجاة في مقام السر والمجاهدة في مقام الروح والمواصلة في مقام الخفاء والفناء في مقام الذات (وسبحوه) بالتجريد عن الافعال والصفات والذات (بكرة واصيلا) وقت طلوع فجر نور القلب وادبار ظلمة النفس وليل غروب شمس الروح بالفناء في الذات اى دائما من ذلك الوقت الى الفناء السرمدى (هو الذى يصلى عليكم ولائكنه) بحسب تسبيحكم بتجليات الافعال والصفات دون الذات لاحتراقهم هناك بالسجحات كما قال جبريل عليه السلام لودنوت انملة لاحترقت (ايخرجكم من الظلمات الى النور) بالامداد الملكوتى والتجلى الاسمائى من ظلمة افعال النفوس الى نور تجليات افعاله في مقام التوكل ومن ظلمة صفات النفوس الى نور تجليات صفاته ومن ظلمة الاتانية الى نور الذات (وكان بالمؤمنين رحيما) يرحمهم بما يستدعيه حالهم ويقتضيه استعدادهم من الكمالات (تحييتهم يوم يلقونه سلام) اى تحية الله اياهم وقت اللقاء بالفناء فيه تكميلهم وتسليمهم عن القصر يجبر كرمهم بافعاله وصفاته وذاته او تحيته لهم بافاضة هذه الكمالات وقت لقاءهم اياه بالهو والفناء من سلامتهم عن آفات فقاتهم وافعالهم وذواتهم او بسلامتهم لان التحية بالتجليات والسلامة عن الآفات تكونان معا والاول يناسب اطلاق اسم السلام على الله تعالى (واعدهم اجرا كريما) بانابة هذه الجنات عن اعمالهم في التسبيحات والذاكرات (يا أيها النبي انا ارسلناك شاهدا) للحق في الارسال الى الخلق غير محتجب بالكثرة من الوحدة مطلقا على احوالهم وكمالاتهم بنور الحق (ومبشرا) للمستعدين السالمين فيه بالفوز بالوصول (وتذيرا) للمعجوبين والوافقين مع الخير بالعقاب والحرمان والجلاب (وداعيا الى الله) كل مستعد بحسب حاله ومقامه (بآذنه) وما يبر الله به بحسب استعداده (وسراجا منيرا) بنور

الحق النفوس المظلمة بنشوات الجهل وهيات البدن والطبع (وبشر المؤمنين) المستبصرين بنور الفطرة (بأنهم) بحسب صفاء استعداداتهم (من الله فضلا) بأفاضة الكمالات بعدد استعدادات (كبيراً) من جنات الصفات (ولا تطلع الكافرين والمنافقين) في التلوينات كاذكر في أول السورة فيتكدر نور سراجك (ودع اذاهم) بنفسك لتنجو من آفة التلويين ورؤية خل الغير فانهم لا يفعلون ما يفعلون بالاستقلال بأنفسهم (وتوكل على الله) برؤية أفعالهم وأفعالك منه (وكفى بالله وكيلاً) يفعل بك وبهم ما يشاء فان آذاهم على مظهرك فهو القادر على ذلك مع برأتك من ذنب التلويين كإفعل عند التمكن والافهوا واصل يشأه (يا أيها الذين آمنوا اذاكمتم المؤمنين ثم طلققوهن من قبل ان تمسوهن فالكلم عليهن من عدة تعتدونها فتعوهن وسرحوهن سراح جيلاً يا أيها النبي انا أحللك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن وماملكت يمينك ما آفاه الله عليك وبنات عك وبنات عاتك وبنات خالك وبنات خالاتك اللاتي هاجرن معك وامرأة مؤمنة ان وهبت نفسها لابي ان اراد النبي ان يستنكسها خالصة لك من دون المؤمنين قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم وماملكت إيمانهم لكيلا يكون عليك حرج وكان الله غفوراً رحيماً ترجى من تشاء منهم وتؤوى اليك من تشاء ومن ابتغيت من عزلت فلا جناح عليك ذلك ادنى ان تقر امينهن ولا يحزن ويرضين بما آتاهن كلهن والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليهما حليماً لا يحل لك النساء من بعد ولا ان تبدل بهن من أزواج ولو اهببك حسنهن الا ماملكت يمينك وكان الله على كل شيء رقيباً يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين اناه ولكن اذادهم فادخلوا فاذا طعمتم فانثشروا ولا مستأنسين لحديث ان ذلكم كان يؤذي النبي فيسخطي منكم والله لا يستحي من الحق واذا سألتموهن متاعاً فاسئلهن وراء حجاب ذلكم اطهر لقلوبكم وقلوبهن كما كان لكم ان تؤذوا رسول الله ولا ان تكسوا ازواجه من بعده ابدان ذلكم كان عند الله عظيماً ان تبدوا شيئاً او تصفوه فان الله كان بكل شيء عليماً لا جناح عليهن في آباءن ولا ابناءن ولا اخوانن ولا ابناء اخوانن ولا ابناء اخواتن ولا نسائهن ولا ماملكت ايمانن واتقين الله ان الله كان على كل شيء شهيداً ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) بالامداد وبالتأييدات والافاضة للكمالات فالصلى في الحقيقة هو الله تعالى جمعاً وتفصيلاً بواسطة وغير واسطة ومن ذلك تعلم صلاة المؤمنين عليه وتسليمهم له فانها من حيز التفصيل وحقيقة صلاتهم عليه قبولهم لهديته وكاله ومحبتهم لذاته وصماته فانها امدادله منهم وتكميل وتصميم للفيض اذ لو لم يكن قبولهم لكمالاته لما ظهرت ولم يوصف بالهداية والتكميل فالامداد اعم من ان يكون من فوق بالتأثير او من تحت بالتأثر وذلك كقبول المحبة والصفاء هو حقيقة الداء في صلاتهم بقولهم اللهم صل على محمد وتسليمهم جعلهم اياه ربنا من النقص والاقفة في تكميل نفوسهم والتأثير فيها وهو معنى دعائهم له بالتسليم (ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة واعدهم عذاباً مهيناً والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما كنسبوا فقد احتملوا بهتاناً واثماً مبيناً) لان النبي في غاية القرب منه بحيث يتحقق به بقاءه اذ لم يتبق انذية هناك خلوص محبته فالؤذي له يكون مؤذياً لله والمؤذي لله هو الظاهر بانيه نفسه لعداوة الله له فهو في غاية البعد الذي هو حقيقة اللعن في الدارين ظاهراً وباطناً وهو قابل لحضرة العزة فيكون في غاية الهوان في عذاب الاحتجاب (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيب ذلك ادنى ان يعرفن فلا يؤذين وكان الله غفوراً رحيماً ان لم ينته المنافقون والذين في قلوبهم مرض والمرجفون في المدينة لغريكم بهم ثم لا يجاورونك فيها الا قليلاً ملعونين انما اتفقوا اخذوا وقتلوا تقتيلاً سداً في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً يسألك الناس عن الساعة قل انما علمها عند الله وما يدريك لعل الساعة تكون قريباً) لمن استعد لها (ان الله لعن الكافرين) بعدهم عنه بالاحتجاب (واعدهم سعيراً خالدين فيها ابدان لا يجدون ولياً ولا نصيراً يوم تغلب وجوههم في النار يقولون يا ليتنا اطعنا الله واطعنا الرسولاً) بتغيير صورهم في انواع العذاب وبرز اجلاب (والا لواربنا اطعنا سادتنا وكرادنا فاضلونا السيلاً ربنا آتاهم ضعف من العذاب والعنهم لسا كبيراً يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين آذوا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيهاً يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً) بالاحتجاب من الرذائل والسداد في القول الذي هو الصدق والصواب والصدق هو مادة كل سمادة واصل كل كمال لانه من صفاء

القلب وصفائه يستدعى قبول جميع الكمالات وانوار التجليات وهو وان كان داخلا في التقوى المأمور به لانه اجتناب من رذيلة الكذب مندرج تحت التزكية التي هرب عنها بالتقوى لكنه افرد بالذكر للفضيلة كانه جنس برأسه كاخصى جبريل وميكائيل من الملائكة (يصلح لكم اعمالكم) مافاضة الكمالات والفضائل اى زكوا انفسكم لقبول النعمة من الله بفيض الكمالات عليكم (ويفرل لكم دنوبكم) دنوب صفاتكم تجليات صفاته (ومن يطع الله ورسوله) في التزكية وبحسب الصفات (فقد فاز) بالتجلية والانصاف بالصفات الالهية وهو الفوز العظيم (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال) بايداع حقيقة الهوية عندها واحتجابها بالتعينات بها (فابين ان يحملها) بان نظر عليهم مع عظم اجرامها لعدم استعدادها لقبولها (واشفقن منها) لعظمها عن اقدارها وضعفها عن حملها وقبولها (وحملها الانسان) لقوة استعدادها واقداره على حملها فانحلها لنفسه باصاقتها اليه (انه كان ظلوما) يعمه حق الله حين ظهر بنفسه وانحلها (جهولا) لا يعرفها لاحتجابها بانائته عنها (لعذب الله المنافقين والمنافقات) الذين ظلوا بجمع ظهور نور استعدادهم نظمة الهيئات البدنية والصفات النفسانية ووضعوه في غير موضعه لحملها حقها (والمسركين والمشركات) الذين جهلوا لاحتجابهم بالانائية والوقوف مع التغير بغلبة الراس وكذافة الحب الخلقية فعظم ظلمهم لانطواء نورهم بالكلية وامتناع وفائهم بالامانة الالهية (ويتوب على المؤمنين والمؤمنات) الذين تابوا عن الظلم بالاحتجاب عن الصفات النفسانية المائعة عن الاداء وعدلوا باراز ماخفوه من حق الله عدالوفاً وعن الجمل بحقه ادعوه وادوا امانته اليه بالهاء (وكان الله غفورا) ستر دنوب ظلمهم وجملهم عن التزكية والتصفية والتحرير والحو والطمس بانوار تجلياته (رحيم) رحيم بالوجود والحقاني عدالبقاء بافعاله وصفاته وذاته اوعرضنا الامانة الالهية بالتجلى عليها وايداع ما تنطبق حملها فيها من الصفات يجعلها مظاهر لها اوقابين ان يحملتها بحياتها وامساكها عندها والامتناع عن ادائها واشفقن من حملها عندها فادينا باظهار ما اودع فيها من الكمالات وحملها الانسان باخفاها بالشيطة وظهور الانائية والامتناع عن ادائها باظهار ما اودع فيه من الكمال وامساكها بظهور النفس بالظلمة والمنع عن الترقى في مقام المعرفة والله اعلم

(سورة سا) *

(اسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) بحمله مظاهر لصفاته الظاهرة وكلماته الباهرة وظهوره فيها بالحب الجلالية (وله الحمد فى الآخرة) تحليه على الارواح بالكمالات الباطنة والصفات الخالية اى له الحمد بالصفات الرحانية فى الدنيا ظاهرا وله الحمد بالصفات الرحيمة فى الآخرة باطنا (وهو الحكيم) الذى احكم ترتيب عالم الشهادة بمقتضى حكمته (الخبير) الذى نفذ عمله فى بواطن عالم الغيب للطافته (يعلم ما فى الارض) من الملكوت الارضية والقوى الطبيعية (وما يخرج منها) بالتجريد من النفوس الانسانية والكمالات الخفية (وما ينزل من السماء) من المعارف والحقائق الروحانية (وما يخرج فيها) من هيئات الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة (وهو الرحيم) مافاضة الكمالات السماوية التورانية (الغفور) بستر الهيئات الارضية الظلمانية (وقال الذين كفروا لا تأتينا الساعة) قل بلى وربى لمتأينكم عالم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الارض ولا نضر من ذلك ولا اكبر الا فى كتاب مبين ليعرى الذين آمنوا وعملوا الصالحات اوائلك لهم مفخرة ووزق كريم والذين سعو فى آياتنا معاجزين اوائلك لهم عذاب من رجز اليم ويرى الذين اتوا العلم اى العلماء المحققون يرون حقيقة ما نزل اليك هيانا لان الهجوب لا يمتدحه معرفة المعارف وكلامه اذ كل عارف بشئ لا يعرفه الا بما فيه من معناه فمن لم يكن له حظ من العلم ونصيب من المعرفة لا يعرف العالم العارف وعلمه ظلوه عماه يمكن معرفته (الذى انزل اليك من ربك هو الحق ويهدى الى صراط) طريق الوصول الى الله (العزيز) الذى يظلم المحبوبين ويمسهم بالقهر والقمع (الحميد) الذى ينم على المؤمنين بانواع اللطف ولولم يعتبر لطيف الصفتين على قوله ليعرى الذين آمنوا الى آخره واعتبر التطبيق على قوله ويرى الذين اتوا العلم لكان معنى العزيز القوتى الذى يظلم الواصلين بالافناء الحميد الذى يم عليهم بصفته عدالبقاء (وقال الذين كفروا هل ندلكم على رجل يبتكم اذا

(من قسم)

منهم كل يمزق انكم انى خلق جديد افترى على الله كذبا ام به جنة بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب والضلال
 البعيد يروا الى ما بين ايديهم وما خلفهم من السماء والارض ان نشأ نخسفهم الارض او نسقط عليهم كسفا من السماء
 ان في ذلك لآية لكل عبد منيب ولقد آتينا داود (الروح) (منا فضلا) علو الرتبة وتسبيح المشاهدة والمنافاة في المحبة مع
 من يد العباد والتفكر والكمالات العلمية والعملية بان قلنا يا جمال الاحضاء (يا جمال اوبى) (ى سبحى) (مطه والطير) بالتسبيحات
 المخصوصة بك من الانقياد والترنن في الطاعات بالحركات والسكنات والافعال والانفعالات التي امرناك بها وطير القوى الروحانية
 بالتسبيحات القدسية من الاذكار والادراكات والتفعلات والاستفاضات والاستشراقات من الارواح المجردة والذوات
 المفارقة كل بما امر (واثاله الحديد) حديد البيعة الجسمانية العنصرية (ان اعمل سابقات) من هيئات الورع والتقوى فان
 الورع الحصين في الحقيقة هو لباس الورع الحفظ من صوارم دواعي اعدى النفوس وسهام نوازغ الشياطين (وقدر) في السرد
 بالحكمة العملية والصنعة المتقبة العقلية والشرعية في ترغيب الاعمال المزكية ووصول الهيات المانعة من تأثير الدواعي النفسانية
 (واعلموا صالحا) ايها العاملون لله بالجمعية في الجهة السفلية الى الجهة العلوية عملا صالحا بصدقكم في الترقى الى الحضرة الالهية وبصدقكم
 لقبول الانوار القدسية والخطاب لداود الروح وآله من القوى الروحانية والنفسانية والاعضاء البدنية (انى) بما تعملون بصير
 (ولسليمان الريح) القلب ربح الهوى النفسانية (غدوها شهر) اى جريها غداة طلوع نور الروح واشراق شعاع القلب واقبال
 النور سير طور في تحصيل الاخلاق والفضائل والطاعات والعبادات والصالحات التي تتعلق بسعادة المعاد (ورواحها شهر)
 اى جريها رواح غروب الانوار الروحية في الصفات النفسية وزوال تلاؤاشعتها وادبار نهار الدور سير طور آخر في ترتيب
 مصالح المعاش من الاقوات والارزاق والملابس والمأكول وما يتعلق بصلاح النظام وقوام البدن (واسئلنا له عين القطر) قطر
 الطبيعة البدنية الجامدة بالتمرين في الطاعات والمعاملات (ومن الحن) جن القوى الوهمية والخيالية (من يعمل بين يديه)
 بحضوره في التقديرات المتعلقة بصلاح العالم وعمارة اللاد ورفاهية العباد والتركيبات والتفضيلات المتعلقة بصلاح النفس
 واكتساب العلوم (من يعمل بين يديه بادن ربه) بتدبيره اياهاله وتيسيره الامور على ايديها (ومن يرح منهم عن امرنا)
 بمقتضى طبيعته الجنية وينحرف عن العنواصير والرأى العقلى بالميل الى الزخارف النفسية والادوات البدنية (نذقه من عذاب
 السعير) بالرياضة القوية وتسليط القوى الملكية عليها بضرب السياط الدارية من الدواعي العقلية القهرية المخالفة للطباع الشيطانية
 (يعملون له ما يشاء من محارب) المقامات الشريفة (وتماثيل) الصور الهندسية (وجفان كالجواب) من ظروف الارزاق
 المعنوية والاغذية الروحانية بمحاكاة المعاني بالصور الحسية وابداع الحقائق في الامثلة الصورية وادراج المدرجات الكلية
 والواردات الغيبية في الملابس اللفظية والهيات الجزئية واسعة كالحياض لكونها عربية عن المواد الهولانية وان اكتفت
 بالهواحق المادية والعوارص الجسمانية (وقدور راسيات) من ثمرة الاستعدادات بتركيب القياسات المستقيمة واعداد موارد
 العلوم والمعارف بالآراء الصاحبة والعزائم القوية الثابتة (اعلوا آل داود) الروح بما سخرنا لكم ما سخرنا وافضنا عليكم
 من نعم الكمالات ما افضنا (شكرا) باستعمال هذه النعم في طريق السلوك والتوجه الى اداء حقوق العبودية بالفناء في لآفي
 تدبير المملكة الدنيوية واصلاح الكمالات البدنية (وقليل من عبادى الشكور) الذى يعمل استعمال الم في طاعة الله العمل
 الخالص لوجه الله (فلما قضينا عليه الموت) بالفناء في مقام السر (مادلهن عن موته الادانة الارض تأكل منسأته) اى
 ما اهدوا الى فناءه في مقام الروح وتوجهه الى الحق في حال السر ابهركة الطبيعة الارضية وقواها البدنية الضعيفة الغالبة
 على النفس الحيوانية التي هى منسأته اذ لا طريق لهم الى الوصول الى مقام السر ولاوقوف على حال القلب فيه ولا شعور
 بكونه في طور وراء اطوارهم الابراطة اتصال الطبيعة البدنية المتصلة به المقهورة بالقوى الطبيعة لضعفها بالرياضة وانقطاع مدد
 القلب منها حيثئذ اى لا يطلعون الا على حال الدابة التي تأكل المنسأة بالاستيلاء عليها لان النفس الحيوانية عند خروج القلب
 ضنفت وسقطت قواها ولم يبق منها الا القوى الطبيعة الحاكمة عليها (فلا خير) من صفة الموسوية وذهل في الحضور
 والاشتغال بالحضرة الالهية عن استعمالها في الاعمال واعمالها بالرياضات (تبينت الجن ان لو كانوا يعلمون الصيب) غيب مقام

المعسر بالاطلاع على المكاشفات لو كانوا مجردين (ما لبثوا في العذاب الممين) من الرياضة الشاقة التي تمنعهم الخطوط والمرادات
لومة فضيات الطباع والاهواء بالخالفات والاجبار على الاعمال المتعبة في السلوك والاقتصار بها على الحقوق (لقد كان لسانا)
اهل مدينة البدن (في مساكنهم) في مقارهم ومحالهم (آية) دالة لهم على صفات الله وافعاله (جستان من عمن وشمال)
جنة الصفات والمجاهدات عن يمنهم من جهة القلب والبرزخ التي هي اقوى الجهتين واشرفهما وجنة الانوار والافعال من جهة
شمالهم من جهة الصدر والفس التي هي اضعف الجهتين واخسهما (كلوا من رزق ربكم) من الجهتين كقوله لا تسكوا
من فوقهم ومن تحت ارجلهم (واشكروا له) باستعمال نعم عمراتها في الطاعات والسلوك فيه بالقرابات (بلدة طيبة) باعتدال
المزاج والصفة (ورب غفور) بستر هيآت الرذائل وظلمات النفوس والطباع بنور صفاته وافعاله ملكم التمكن من جهة
الاستعداد والاسباب والآلات والتوفيق بالامداد واقاضات الانوار (فأعرضوا) عن القيام بالشكر والتوسل بها الى الله
بل من الاكل من نعماته التي هي العلوم النافعة والحقيقة بالانحماك في الذات والشموات والانتقال في ظلمات الطباع والهيئات
(فأرسلنا عليهم سيل العرم) الطبيعة الهولانية بنقب جردان سبيل الطباع العنصرية سكر المزاج الذي سدته بلبس النفس
التي هي ملكتهم * والعرم الجلد (وبدلناهم بجنتهم جنتين) من شوك الهيئات المؤذية واثل الصفات السيئة البهيمية والسبعية
والشيطانية (ذواق اكل خط وائل) اى ثمرة مرة بشعة كقوله طلعها كانه رؤس الشياطين (وائل وشئ من صدر)
بقاء الصفات الانسانية (قليل ذلك) العقاب (جزيناهم بما كفروا) بكفرانهم الم (وهل نجازى) بذلك (الا الكفور)
الذي يستعمل نعمة الرحمن في طاعة الشيطان (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) من الحضرة القلبية والسرية والروحانية
والالهية بالعمليات الانعالية والصفائية والاسماوية الذاتية وانوار المكاشفات والمجاهدات (قرى ظاهرة) مقامات ومنازل
مرتبة متواصلة كالصبر والتوكل والرضا وامثالها (وقد رنا فيها لسير) الى الله وفي الله مرتبا يرتحل السالك في الترقى
من مقام وينزل في مقام (سيرا فيها) في منازل النفوس (ليلالى) وفي مقامات القلوب ومواردها (واياها آمنين) بين
القواطع الشيطانية وغلبات الصفات الفسائية بقوة اليقين والظر الصحيح على منهاج الشرع المبين (فقالوا) بلسان الحال والتوجه
الى الجهة السفلية المبعدة عن الحضرة القدسية والميل الى المهادى البدنية والسير في المهامه الطبيعية والمهالك الشيطانية (ربنا
بعد بين اسفارنا وظلموا انفسهم) بالاحتجاب عن انوار القرى المباركة بظلمات البرازخ المحوسة (نجعلناهم احاديث) وآثار
سائرة بين الناس في الهلاك والندمير (ومن قناهم كل عزم) ان في ذلك آيات لكل صبار شكور (بالقرى والتفريق) ولقد
صدق عليهم) على الناس (ابليس ظنه) في قوله لا تضلنهم ولا غوينهم ولا امرنهم فليغيرن خاق الله وامثال ذلك والفريق
المستثنون هم المحاموز (فاقبوه الا فرقاء من المؤمنين وما كثر له عليهم من سلطان الا انعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك وربك
على كل شئ حفيظ) اى ماسلطناه عليهم الا ظهور علما في مظهر العلماء المحققين المخلصين وامتيانهم من المحجوبين المرتابين فان
المستدامون في العساقى القلب ينبع علمه من كمن الاستعداد ويتفجر من قلبه هندوسوسة الشيطان فيرجه يصاحب الجمع النيرة
ويطرده بالعباد بالله عند ظهور مفسدته القوية بخلاف غيره من الذين اسودت قلوبهم بصفات النفوس وناسبت بمحالاتهم
مكابد الشيطان واحوال القيامة الكبرى من الجمع والفصل والفتح بين الحق والمبطل ومقالات الظالمين كلها تظهر عند ظهور
المهدى عليه السلام قلاد هو الذين زعم من دون الله لا يملكون مقال ذرة في السموات ولا في الارض وما لهم فيها
من شرك وماله منهم من ظنير ولا تنفع الشفاعة عنده الامن اذله حتى اذا فرغ من قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا
الحق وهو اهل الكبير قل من يرزقكم من السموات والارض قل الله وانا واباكم على هدى او في ضلال مبين قل لا تسئلون
عما اجر منا ولا تسئل عما نعملون قل يجمع بيننا ربنا ثم يفتح بيننا بالحق وهو افصح العالم قل اروني الذين الحقم به شركاء
كلا بل هو الله العزيز الحكيم وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم
صادقين قل لكم ميعاد يوم لا تسألون عنه سماعة ولا تستقدمون وقال الذين كفروا لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي
بين يديه ولو ترى اذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول يقول الذين استعجبوا للذين استكبروا

لولا انهم لمؤمنين قال الذين استكبروا للذين استضعفوا انهم صدقناكم من الهدى بعد اذ جاءكم بل كنتم مجرمين وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار اذ تأمرونا ان نكفر بالله ونجعل له اندادا واسروا الندامة لما رأوا العذاب وجعلنا الاخلال في اعناق الذين كفروا هل يجزون الا ما كانوا يعملون وما ارسلنا في قرية من نذير الا قال مترفوها انا بما ارسلتم به كافرون وقالوا نحن اكثر اموالا واولادا وما نحن بمعذبين قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ولكن اكثر الناس لا يعلمون وما اموالكم ولا اولادكم بالتي تقركم هننا زاني الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء لضعف ما عملوا وهم في الثمرات آمنون والذين يسعون في آياتنا معاجزين اولئك في العذاب محضرون قل ان ربي يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر له وما انفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين ويوم نحشرهم جعما ثم نقول للملائكة اهؤلاء اياكم كانوا يعبدون قالوا سبحانك انت ولينا من دونهم بل كانوا يعبدون الجن اكثرهم بهم مؤمنون فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا ونقول للذين ظلموا ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها تكذبون واذا تلى عليهم آياتنا بينات قالوا ما هذا الا رجل يريد ان يصدكم عما كان عبداً آبائكم وقالوا ما هذا الا افك مفترى وقال الذين كفروا للحق لما جاءهم ان هذا الا سحر مبين وما آتيناهم من كتب يدرسونها وما ارسلنا اليهم قبلك من نذير وكذب الذين من قبلهم وما بانوا به اشار ما آتيناهم فكذبوا رسل فكيف كان نكير قل انما ادعاكم بواحدة ان تقوموا لله متين وفرادي ثم تفكروا ما يصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد قل ما سألتكم من اجر فهو لكم ان اجري الا على الله وهو على كل شيء شهيد قل ان ربي يقذف بالحق علام الغيوب قل جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد الا الباطل وان ضللت فانما اضل على نفسي وان اهتديت فبما يوحي الي ربي انه سميع قريب ولوترى اذ فزعوا فلا فوت واخذوا من مكان قريب وقالوا آمنا به واني لهم التناوش من مكان بعيد وقد كفروا به من قبل ويقذفون بالغيب من مكان بعيد وحيل بينهم وبين ما يشتهون كما فعل بأشياهم من قبل انهم كانوا في شك مرعب

(سورة الملائكة) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) *

(الحمد لله فاطر السموات والارض جاعل الملائكة رسلا اولى اجنحة منى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء) من جملة التأثير الكائنة في الملكوت السماوية والارضية بالاجنة جعلها الله رسلا مرسلة الى الانبياء بالوحي والاولياء بالالهام والى غيرهم من الاشخاص الانسانية وسائر الاشياء بتصرف الامور وتدميرها فيصل بتأثيرهم الى ما يتأثر منه فهو جناح فكل جهة تأثير جناح مثل ان العاقلتين العلمية والظرفية جناح النفس الانسانية والمدرسة والحركة الباعثة والحركة الفاعلة ثلاثة اجنحة للنفس الحيوانية والغاذية والنامية والمولدة والمصورة اربعة اجنحة لنفس النبائية ولا تنحصر اجنحتهم في العدد بل لهم بحسب تنوعات التأثيرات اجنحة ولهذا حكى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه رأى جبريل عليه السلام ليلة المعراج وله ستمائة جناح وأشار الى كثرتها بقوله تعالى (يزيد في الخلق ما يشاء ان الله على كل شيء قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك فلا مرسل له من بعده وهو العزيز الحكيم) يا أيها الناس اذكروا نعمت الله عليكم هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والارض لا اله الا هو فأنى تؤفكون وان يكذبوك فقد كذبت رسل من قبلك والى الله ترجع الامور يا أيها الناس ان وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الا فرور ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه ليكونوا من اصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة واجر كبير افن زين له سوء عمله فرآه حسنا فان الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات ان الله عليهم بما يصنعون والله الذي ارسل الرياح فتنشعها فاسفها الى بلد ميت فأحييناه بالارض بعد موتها كذلك النشور من كان يريد العزة فلله العزة جميعا اى العزة صفة من صفات الله مخصوصة به من ارادها فعليه بالفناء في صفات الله تعالى من صفاته ثم علم طريق التجريد ومحو الصفات بقوله (اليه يصعد الكام الطيب) اى النفوس الصافية الطيبة من خبائث الطبايع بالساقية على نور فطرتها الذاكرة لميثاق توحيدها (والعمل

الصالح) بالتركية والتولية (يرفضه) او يرفع ذلك الجنس الطيب الى حضرته دون غيره فيتصف بصفة العزة وسائر الصفات او اليه يصعد العلم الحقيقي من التوحيد الاصلى الفطرى الطيب من خبايا التوهجات والتخييلات والعمل الصالح بمقتضاه يرفضه دون غيره كقَالَ امير المؤمنين عليه السلام العلم مقرون بالعمل والعلم يتف بالعمل فان اجابه والا لا تحصل اى سلم الصعود الى الحضرة الالهية هو العلم والعمل لا يمكن الترقى الا بهما ولا يكتفى بالتوحيد الذى هو الاصل فى الانصاف بعزته وسائر صفاته لان الصفات مصادر الافعال فالمرتبة الافعال المدسية التى مصادرها صفات النفس بالزهد والتوكل ولم يجرد عن هياتها بالعبادة والتبتل لم يحصل استعداد الانصاف بصفاته تعالى فكان العلم الحقيقى الذى هو التوحيد بمثابة هضادى السلم والعمل بمثابة الدرجات فى الترقى (والذين يذكرون السيئات) بظهور صفات النفوس وان كانوا طامسين (لهم عذاب شديد) من هيات الاعمال القبيحة المؤذية (ومكراوتك هو يور والله خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم جعلكم ازواجا وما تحمل من اذى ولا تنصع الا لعهه وما يامر من امر ولا ينص من امره الا فى كتاب ان ذلك على الله يسير وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح اجاج ومن كل تأكلون لحما طريا وتستهرجون حلية تلبسونها وترى الفلك فيه مواخر لتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون يولم الليل فى النهار ويولم النهار فى الليل وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسي ذلكم الله ربكم له الملك والدين تدعون من دونيه ما يملكون من قلمبير ان تدعوههم لا يسمعون دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبئك مثل خبير يا ايها الناس انتم الفقراء الى الله والله هو الغنى الحميد ان يشأ يذهبكم ويأت بخاق جديد ومادلك على الله بعز وازدة ورر اخرى وان تدع مثقلة الى حملها لا يحمل منه شئ ولو كان ذا قربى فتماذر الذين يحشون ربهم باغيب واقاموا الصلوة ومن تزكى فالتميزكى لنفسه والى الله المصير وما يستوى الاعمى والبصير والالفاظ والالوار والالظل والالحرور وما يستوى الاحياء والالاموات ان الله يسمع من يشاء وما انت بسمع من فى القبور ان انت الانذير انا ارسلناك بالحق بيرا ونذيرا وان من امة الا خلا فيها نذير وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم جاءتهم رسالهم بالآيات والبرر والكتاب المبير فمأخذت الدين كفروا فكيف كان كبير المثران الله انزل من السماء ماء فاخرجنا به ثمرات مجلى الوانها ومن احوال حديد حى وجرى حلف الوانها وغرايب سود ومن الساس والدواب والانعام مختلف الوان كدبت انما يحشى الله من عباده العلماء) اى ما يحشى الله الالعلماء العرافة لان الحشية ليست هى خوف العقاب بل هيئة فى القلب حشوية انكسارية عند تصور وصف العظمة واستحضارها فان لم يتصور عظمته لم يمكنه خشية ومن تجلى الله بعظمته حشيه حق حشيته وبين الحسور التصورى الحاصل للعالم الغير العارف وبين الجلى الثابت للعالم العارف بون بعد ومراتب الحشة لا تخصى بحسب مراتب العلم والعرافان (ان الله عزيز) غالب على كل شئ بعظمته (غفور) بستر صفة تعلم النفس وهينة تكررها سور تجلى عرته (ان الدين يتلون كتاب الله) الذى اعطاهم فى بدء الفطرة من العقل القرآنى ناظها وبراظه احمر عرفانا (واقاموا الصلوة) صلاة الحضور القلبى عند ظهور العلم الفطرى (وانفقوا بما رزقناهم) من صفة العلم والعمل الموحى لظهوره عليهم (سرا) بالتجريد عن الصفات (وعلاية) ترك الافعال (برجون) فى مقام القلب بالترك والحرید (تجارة ان تور) من استبدال افعال الحق وصفاته بافعالهم وصفاتهم (ليوفهم اجورهم) فى جنات المس والقلب من ثمرات التوكل والرضا (ويزيدهم من فضله) فى جنات الروح مشاهدات وجهه فى التجليات (انه غفور) يستزلهم ذنوب افعالهم وصفاتهم (شكور) يشكرهم بالابدال من افعاله وصفاته (والذى اوحينا اليك من الكتاب) العرفانى المطلق (هو الحق) الثابت المطلق الذى لا مزيد عليه ولا نقص فيه (مصدق لما بين يديه) لكونه متخلا طيها حاويا لما فيها بأمرها (ان الله بعباده خبير) بعلم احوال استعداداتهم (بصير) باعمالهم يعطيهم الكمال على حسب الاستعداد بقدر الاستحقاق بالاعمال (نم اورنا) منك هذا (الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) المحمدين المخصوصين من الله بمزيد العناية وكال الاستعداد بالنسبة الى سائر الامم لانهم لا يرون ولا يصلون الى الامتك وبواسطتك لانك المعلى اياهم الاستعداد والكمال فصبهم الى سائر الامم نسبته الى سائر الانبياء (فهم ناسم لنفسه) (بقص)

ينقص حق استعداده ومنه من خروجه الى الفعل وخيائه في الامانة المودعة عنده بحملها وامساكها والامتناع من ادائها لانها في الذات البدنية والشهوات النفسانية (ومنهم مقتصد) بسلك طريق اليقين ويختار الصالحات من الاعمال والחסنات ويكتب الفضائل والكمات في مقام القلب (ومنهم سابق بالخيرات) التي تجليات الصفات الى الفناء في الذات (باذن الله) بتيسيره وتوفيقه (ذلك هو الفضل الكبير جنات عدن) من الجنان الثلاث (يدخلونها) يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا واباسهم فيها حرير (صور كالات الاخلاق والفضائل والاحوال والمواهب المصوغة بالاعمال من ذهب العلوم الروحانية ولؤلؤ المعارف والحقة في الكشافية الذوقية فلباسهم فيها حرير الصفات الالهية (وقالوا) بالسنة احوالهم واقوالهم عند انصافهم بجميع الصفات الحميدة حالة البقاء بعد الفناء (الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن) اللازم لقوات الكمالات الممكنة بحسب الاستعدادات بهيته لنا ايها هذا الوجود الحقيقي (ان ربنا للفور شكور) جزاؤنا منه اوفى وابق نبحثه بسعينا (الذي احلنا دار المقامة من فضله) الاقامة الدائمة التي لا انتقال منها بوجه في هذا الوجود الموهب من عطائه الصرف وفعله الخضر (لا يمنا قيم انصب) بالسعي والانتقال (ولا يمنا فيها لقوب) بالسيرو الترحال (والذين كفروا) المحجوبون منك بالانكار الذين لا يتقبلون الكتاب ولا برؤونه لبعدهم عنك في الحقيقة فلا تقارب ولا تواصل بينك وبينهم (لهم نار جهنم) جهنم الطبيعة يعذبون فيها بانواع الحيمان والآلام دائما (لا يقضى عليهم فيموتوا) وبستر يحوا (ولا يخفف عنهم من عذابها) فينفسوا والله اعلم (كذلك نجزي كل كفور) (وهم يصطرون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فالظالمين من نصير ان الله عالم غيب السموات والارض انه اعلم بذات الصدور هو الذي جعلكم خلائف في الارض فن كفر فعليه كفره ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتسا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خسارا قل ارايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله اروني ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات ام آتيناهم كتابا فهم على بينة منه بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الا ضرورا ان الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده انه كان حليما خفورا واقسموا بالله جهد ايمانهم انهم لن ياتواهم نذر ليكون اهدى من احدى الامم فلما جاءهم نذير ما زادهم الا نفورا استكبرا في الارض ومكر السيئ ولا يخفي المكر السيئ الا باهله فهل ينظرون الا سنت الاولين قلن تجد لنت الله تبديلا ولن تجد لنت الله تحويلا اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا اشد منهم قوة وما كان الله ليعجزه من شيء في السموات ولا في الارض انه كان عليا قديرا ولويؤاخذ الله الناس بما كسبوا مترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسمى فاذا جاء اجلهم فان الله كان بعباده بصيرا

(تم تفسير الجلد الثالث من تفسير الشيخ الاكبر ويليهِ الجلد الرابع)



ate archaeolo
"urga" at Sal
unction the
pur and Gule
: till 24-001

em

graph in yo

To: www.al-mostafa.com